

الجامع لأحكام القرآن

والمبين لما تضمنه من السنة وآي الفرقان

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي

(ت ٦٧١ م)

تحقيق

الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي

شارك في تحقيق هذا الجزء

محمد زهران، عيسى موسى، ماهر حبوش

الجزء العاشر

مؤسسة الرسالة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجامع لأحكام القرآن

والمبين لما تضمنته من السنة وأي الفرقان

بجميع الحقوق محفوظة للنّاشرة

الطبعة الأولى

١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م

بيروت - لبنان
طبي المصطبة - شارع حبيب أبي شهلا - بناية المسكن، بيروت - لبنان
للطباعة والنشر والتوزيع تلفاكس: ٣٩٠٣٩٠ - ٣١٩٠٣١٢ - ٨١٥١١٢ فاكس: ٨١٨٦١٥ ص.ب: ١١٧٤٦٠

Al-Resalah

PUBLISHERS

BEIRUT/LEBANON-Telefax:815112-319039 Fax:818615-P.O.Box.117460
Email:Resalah@Cyberia.net.lb

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿وَأَطِئُوا أَمْرًا غَنَمْتُمْ مِنْ شَقْوٍ فَإِنَّ لِلَّهِ حُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِئِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَطِئُوا أَمْرًا غَنَمْتُمْ مِنْ شَقْوٍ فَإِنَّ لِلَّهِ حُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِئِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ﴾.
فيه ستُّ وعشرون مسألة^(١):

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَأَطِئُوا أَمْرًا غَنَمْتُمْ مِنْ شَقْوٍ﴾ الغنيمة في اللغة: ما يناله الرجلُ أو الجماعةُ بسعي، ومن ذلك قولُ الشاعر^(٢):
وقد طَوَّفْتُ في الآفاقِ حتى رَضِيتُ من الغنِيمةِ بالإيابِ
وقال آخر:

وَمُظْعَمُ الْغَنَمِ يَوْمَ الْغَنَمِ مُظْعَمُهُ أَنَّى تَوَجَّهَ وَالْمَخْرُومُ مَخْرُومُ^(٣)
والمَغْنَمُ والغنِيمةُ بمعنى؛ يقال: غَنِمَ القَوْمُ غَنْمًا [بالضم]^(٤).

واعلم أنَّ الاتفاق حاصلٌ على أنَّ المراد بقوله تعالى: ﴿غَنَمْتُمْ مِنْ شَقْوٍ﴾ مالُ الكفار إذا ظَفَرَ به المسلمون على وجه العَلْبَةِ والقَهْرِ. ولا تقتضي اللغةُ هذا التخصيصَ على ما بيَّناه، ولكنَّ عُرِفَ الشرعُ قيَّدَ اللفظَ بهذا النوع. وسَمِيَ الشرعُ الواصلَ من

(١) كذا في النسخ، لكن ورد فيها خمسٌ وعشرون مسألة.

(٢) هو امرؤ القيس، والبيت في ديوانه ص ٩٩، وسلف ٥٧/٥.

(٣) قاله علقمة الفحل، وهو في ديوانه ص ٦٦، والمحرد الوجيز ٥٢٨/٢، والكلام منه.

(٤) الصحاح (غنم) وما بين حاصرتين منه.

الكفار إلينا من الأموال بائسين: غنيمَةً وَقَيْثًا^(١).

فالشيء الذي يناله المسلمون من عدوهم بالسعي وإيجاف الخيل والركاب يُسَمَّى غنيمَةً. وَلَزِمَ هذا الاسمُ هذا المعنى حتى صار عُرْفًا. والْقَيْثُ مأخوذٌ من فاءٍ يفيء: إذا رجع، وهو كلُّ مالٍ دخل على المسلمين من غير حربٍ ولا إيجاف، كخُراج الأرض، وجزِيَّة الجُمُجم^(٢)، وخُمسِ الغنائم، ونحو هذا^(٣)؛ قاله سفيان الثوري وعطاء بن السائب^(٤).

وقيل: إنهما واحد، وفيهما الخُمس؛ قاله قتادة^(٥).

وقيل: القَيْثُ عبارةٌ عن كلِّ ما صار للمسلمين من الأموال بغير قهر. والمعنى متقارب.

الثانية: هذه الآية ناسخةٌ لأول السورة عند الجمهور. وقد ادَّعى ابنُ عبد البر^(٦) الإجماعَ على أنَّ هذه الآية نزلت بعد قوله: ﴿يَتَلَوْتُمْ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾، وأنَّ أربعة أحماسٍ الغنيمَةَ مقسومةٌ على الغانمين، على ما يأتي بيانه. وأنَّ قوله: ﴿يَتَلَوْتُمْ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ نزلت حين تشاجر أهلُ بدرٍ في غنائم بدر، على ما تقدَّم أول السورة.

قلت: ومما يدلُّ على صحة هذا ما ذكره إسماعيل بنُ إسحاق قال: حدَّثنا محمد ابنُ كثير قال: حدَّثنا سفيان قال: حدَّثني محمد بنُ السائب، عن أبي صالح، عن ابن عباسٍ قال: لَمَّا كان يومُ بدرٍ قال النبيُّ ﷺ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ كَذَا، وَمَنْ أَسَرَ أُسِيرًا فَلَهُ كَذَا» - وكانوا قتلوا سبعين، وأسرُوا سبعين^(٧) - فجاء أبو اليَسر بنُ عمرو بأسيرين

(١) أحكام القرآن للكنيا للطبري ١٥٦/٣ .

(٢) هي الجزية المفروضة على رؤوس أهل الذمة، إذ يُعبر بالجمعمة عن الرأس. الموسوعة الفقهية ١٥١/١٥ .

(٣) المحرر الوجيز ٥٢٨/٢ .

(٤) أخرجه عنهما ابن أبي شيبة ٤٣٤/١٢ ، والطبري ١٨٤/١١ - ١٨٥ .

(٥) أخرجه الطبري ١٨٥/١١ - ١٨٦ .

(٦) في التمهيد ٤٩/١٤ و٦٢ .

(٧) قوله: وأسرُوا سبعين، من (م).

فقال: يا رسول الله، إنك وعدتنا: مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ كَذَا، وقد جئتُ بأسيرين. فقام سعدٌ فقال: يا رسول الله، إنَّا لم يَمْنَعْنَا زَهَادَةً^(١) في الأجر، ولا جُبْنَ عن العدو، ولكنَّا قمنا هذا المقامَ خشيةً أن يَعْطِفَ المشركون، فإنك إن تُعْطِ هؤلاء لا يَبْقَ لأصحابك شيء. قال: وجعل هؤلاء يقولون وهؤلاء يقولون، فنزلت: ﴿بِمَتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾. فَسَلَّمُوا الْغَنِيمَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثم نزلت: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمْسَهُ﴾ الآية^(٢).

وقد قيل: إنها مُحْكَمَةٌ غيرُ منسوخة، وأنَّ الغنيمة لرسول الله ﷺ، وليست مقسومةً بين الغانمين، وكذلك لِمَنْ بعده من الأئمة^(٣). كذا حكاه الماوردي^(٤) عن كثيرٍ من أصحابنا، ﷺ، وأنَّ للإمام أن يُخْرِجَهَا عَنْهُمْ، واحتجُّوا بفتح مكة وقصة حُنين. وكان أبو عبيدٍ يقول: افتتح رسولُ الله ﷺ مكة عَنُوةً، ومنَّ على أهلها فردَّها عليهم، ولم يقسمها ولم يجعلها عليهم قَيْناً. ورأى بعضُ الناس أنَّ هذا جائزٌ للأئمة بعده^(٥).

قلت: وعلى هذا يكون معنى قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمْسَهُ﴾ والأربعة الأخماسِ للإمام، إن شاء حبَّسها، وإن شاء قسمها بين الغانمين. وهذا ليس بشيء؛ لِمَا ذكرناه، ولأنَّ الله سبحانه أضاف الغنيمة للغانمين فقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾، ثم عَيَّنَ الخُمُسَ لمن سَمَّى في كتابه، وسكت عن الأربعة الأخماس، كما سكت عن الثلثين في قوله: ﴿وَوَرِثَهُ أَبُوَاهُ فَلِأَيِّهِ الثُّلُثُ﴾ [النساء: ١١]، فكان للآبِ الثُّلثان اتفاقاً. وكذا الأربعة الأخماس للغانمين إجماعاً؛

(١) في النسخ «زيادة» والمثبت من المصادر .

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٩٤٨٣) وابن عساكر في تاريخ دمشق ٢٥١/٢٠، عن سفيان الثوري بهذا الإسناد، وسلف الكلام على رواية محمد بن السائب الكلبي. وأخرجه أبو داود (٢٧٣٧) من طريق آخر عن ابن عباس، بنحوه وله شاهد من حديث عباد بن الصامت ﷺ سلف ٤٤١/٩ - ٤٤٢ .

(٣) ذكره أبو العباس في المفهم ٥٣٦/٣ عن ابن عباس.

(٤) في (م): المازري، وينظر الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٤٠ .

(٥) الأموال لأبي عبيد ص ٨٢ .

على ما ذكره ابن المنذر وابن عبد البرِّ والدَّوْدِيُّ والمَازِرِيُّ أيضاً والقاضي عياضُ وابنُ العربي^(١).

والأخبار بهذا المعنى متظاهرة، وسيأتي بعضها. ويكون معنى قوله: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ الآية؛ ما يُنْفَلُهُ الإمام لمن شاء، لِمَا يراه من المصلحة قبل القِسْمَةِ. وقال عطاءٌ والحسن: هي مخصوصة بما شَدَّ من المشركين إلى المسلمين من عبدٍ أو أمةٍ أو دَابَّةٍ^(٢)؛ يقضي فيها الإمامُ بما أَحَبَّ. وقيل: المراد بها أنفَالُ السَّرَايَا^(٣)، أي: غنائمها، إن شاء خَمَسَهَا الإمام، وإن شاء نَفَلَهَا كُلَّهَا.

وقال إبراهيم النَّخَعِيُّ في الإمام يبعث السَّريَّةَ فيصيرون المغنم: إن شاء الإمامُ نَفَلَهُ كُلَّهُ، وإن شاء خَمَسَهُ. وحكاها أبو عمر^(٤) عن مكحولٍ وعطاء؛ قال عليُّ بن ثابت: سألت مكحولاً وعطاءً عن الإمام ينفل القومَ ما أصابوا، قال: ذلك لهم. قال أبو عمر^(٥): مَنْ ذهب إلى هذا: تأوَّل قولَ الله عزَّ وجلَّ: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ أنَّ ذلك للنبي ﷺ يضعها حيث شاء، ولم يرَ أنَّ هذه الآيةَ منسوخةٌ بقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسُهُ﴾. وقيل غيرُ هذا ممَّا قد أتينا عليه في كتاب «المقتبس»^(٦) في شرح مُوطَّأ مالك بن أنس.

ولم يقل أحدٌ من العلماء فيما أعلم أنَّ قوله تعالى: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ الآية، ناسخٌ لقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسُهُ﴾ بل قال الجمهور على ما ذكرنا: إنَّ قوله: ﴿مَا غَنِمْتُمْ﴾ ناسخ، وهم الذين لا يجوز عليهم التحريفُ ولا

(١) ينظر الأوسط ٩٢/١١، والتمهيد ٤٩/١٤، وإكمال المعلم ٧٥/٦، وأحكام القرآن لابن العربي ٨٥١/٢.

(٢) المفهم ٥٣٦/٣، وقول عطاء أخرجه أبو عبيد في الأموال ص ٣٨٣، والطبري ٧/١١.

(٣) المفهم ٥٣٦/٣، وأخرج هذا القول الطبري ٧/١١ عن علي بن صالح بن حي.

(٤) في الاستذكار ١٠٢/١٤ - ١٠٣، وما قبله منه.

(٥) في الاستذكار ١٠٣/١٤.

(٦) في (د) و(ظ) و(م): القبس، وهو خطأ، وينظر ٢٦٧/١.

التبديلُ لكتاب الله تعالى.

وأما قصة فتح مكة فلا حجة فيها؛ لاختلاف العلماء في فتحها. وقد قال أبو عبيد^(١): ولا نعلم مكة يُشبهها شيء من البلدان من جهتين: إحداهما: أن رسول الله ﷺ كان الله قد خصه من الأنفال والغنائم ما لم يجعله لغيره، وذلك لقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ الآية، فنرى أن هذا كان خاصاً له. والجهة الأخرى: أنه من مكة سُناً ليست لشيء من البلاد.

وأما قصة حنين فقد عوّض الأنصار لما قالوا: يعطي الغنائم قريشاً ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم! فقال لهم: «أما تَرْضَوْنَ أَنْ يَرْجِعَ النَّاسُ بِالدُّنْيَا، وَتَرْجِعُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى بَيْتِكُمْ». خرّجه مسلم وغيره^(٢). وليس لغيره أن يقول هذا القول، مع أن ذلك خاصٌّ به على ما قاله بعضُ علمائنا^(٣). والله أعلم.

الثالثة: لم يختلف العلماء أن قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ ليس على عمومه، وأنه يدخله الخصوص؛ فمما خصّصوه بإجماع أن قالوا: سَلَبُ الْمُقْتُولِ لِقَاتِلِهِ إِذَا نَادَى بِهِ الْإِمَامُ^(٤). وكذلك الرقاب - أعني الأسارى - الخيرة فيها إلى الإمام بلا خلاف^(٥)، على ما يأتي بيانه.

ومما خصّص به أيضاً الأرض. والمعنى: ما غنمتم من ذهبٍ وفضةٍ وسائر الأمتعة والسببي، وأما الأرض فغيرُ داخلٍ في عموم هذه الآية؛ لما روى أبو داود عن عمر بن الخطاب أنه قال: لولا آخِرُ النَّاسِ ما فُتِحَتْ قَرِيَةٌ إِلَّا قَسَمْتُهَا كَمَا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرِ^(٦).

(١) في الأموال ص ٨٢.

(٢) صحيح مسلم (١٠٥٩)، وأخرجه أحمد (١٢٧٣٠)، والبخاري (٣٧٧٨) وهو من حديث أنس ؓ.

(٣) المفهم ١٠٧/٣.

(٤) التمهيد ٥٩/١٤.

(٥) أحكام القرآن للكنيا الطبري ١٦١/٣.

(٦) سنن أبي داود (٣٠٢٠)، وهو عند أحمد (٢٨٤)، والبخاري (٢٣٣٤)، والتمهيد ٤٥٥/٦ - ٤٥٦ =

ومما يصحح هذا المذهب ما رواه الصحيح^(١) عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «منعت العراق قفيزها ودرهمها، ومنعت الشام مذبها^(٢) ودينارها» الحديث. قال الطحاوي: «منعت» بمعنى: ستمنع. فدل ذلك على أنها لا تكون للغنمين؛ لأن ما ملكه الغنمون لا يكون فيه قفيز ولا درهم، ولو كانت الأرض تُقسَم؛ ما بقي لمن جاء بعد الغنمين شيء، والله تعالى يقول: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [الحشر: ١٠] بالعطف على قوله: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾. قال: وإنما يُقسَم ما يُنقل من موضع إلى موضع^(٣).

وقال الشافعي: كل ما حصل من الغنائم من أهل دار الحرب من شيء؛ قل أو كثر، من دار أو أرض أو متاع أو غير ذلك؛ قُسم، إلا الرجال البالغون^(٤)؛ فإن الإمام فيهم مخير أن يمن أو يقتل [أو يُفادي] أو يسبي. وسبيل ما أخذ منهم وسبي سبيل الغنيمة. واحتج بعموم الآية. قال: والأرض مغنومة لا محالة؛ فوجب أن تُقسَم كسائر الغنائم. وقد قَسَم رسول الله ﷺ ما افتتح عنوة من خير.

قالوا: ولو جاز أن يُدعى الخصوص في الأرض؛ جاز أن يدعى في غير الأرض، فيبطل حكم الآية. وأما آية «الحشر» فلا حجة فيها؛ لأن ذلك إنما هو في الفيء لا في الغنيمة. وقوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ استئناف كلام بالدعاء لمن سبقهم بالإيمان؛ لا لغير ذلك.

قالوا: وليس يخلو فعل عمر في توقيفه الأرض من أحد وجهين: إما أن تكون

= والكلام منه. وقد ذكر ابن عبد البر في التمهيد ٤٤٦/٦ إجماع العلماء على أن ما فتح من خير صلحاً عمل فيه رسول الله ﷺ بسنة الفيء، وما فتح عنوة عمل فيه بسنة الغنائم. وينظر ما ورد من آثار في أمر تقسيم رسول الله ﷺ خير في التمهيد ٤٤٦/٦ - ٤٥٣.

(١) صحيح مسلم (٢٨٩٦)، وهو عند أحمد (٧٥٦٥).

(٢) في (د) و(ظ) و(م): مدها، وهو خطأ. والمذبي: مكيال لأهل الشام يسع خمسة عشر مكوكاً. والمكوك: حوالي ٣٤٧٩ غراماً. والقفيز: حوالي ٢٧٨٣٥ غراماً. النهاية (مدا) ومعجم متن اللغة ٨٦/١.

(٣) التمهيد ٤٥٦/٦ - ٤٥٧، وينظر شرح معاني الآثار ١٢٠/٢.

(٤) كذا في النسخ والتمهيد ٤٥٩/٦ والكلام منه، وفي (م): البالغين وما سيرد بين حاصرتين من التمهيد.

غنيمةً استطاب أنفس أهلها وطابت بذلك، فوقفها. وكذلك روى جريرٌ أن عمر استطاب أنفس أهلها^(١). وكذلك صنع رسول الله ﷺ في سببي هوازن لما أتوه، استطاب أنفس أصحابه عما كان في أيديهم^(٢)، وإما أن يكون ما وقفه عمر قيثاً؛ فلم يحتج إلى مُراضاة أحد.

وذهب الكوفيون إلى تخيير الإمام في قسّمها، أو إقرارها وتوظيف الخراج عليها، وتصير ملكاً لهم كأرض الصلح؛ قال شيخنا أبو العباس ﷺ^(٣): وكان هذا جمعٌ بين الدليلين ووسطٌ بين المذهبين، وهو الذي فهمه عمرُ ﷺ قطعاً؛ ولذلك قال: لولا آخِرُ الناس؛ فلم يُخبر بنسخ فعل النبي ﷺ، ولا بتخصيصه بهم، غير أن الكوفيين زادوا على ما فعل عمر، فإن عمر إنما وقفها على مصالح المسلمين، ولم يملكها لأهل الصلح، وهم^(٤) قالوا: للإمام أن يملكها لأهل الصلح.

الرابعة: ذهب مالكٌ وأبو حنيفة والثوريُّ إلى أن السلب ليس للقاتل، وأن حكمه حكمُ الغنيمة؛ إلا أن يقول الأمير: مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ، فيكون حينئذٍ له.

وقال الليث والأوزاعيُّ والشافعيُّ [وأحمد] وإسحاق وأبو ثورٍ وأبو عبيدٍ والطبريُّ وابن المنذر: السلبُ للقاتل على كلِّ حال، قاله الإمامُ أو لم يَقُلْه.

إلا أن الشافعيَّ ﷺ قال: إنما يكون السلبُ للقاتل إذا قَتَلَ قَتِيلًا مُقْبِلًا عَلَيْهِ، وأما إذا قَتَلَهُ مُدْبِرًا عَنْهُ فلا^(٥). قال أبو العباس بنُ شريح من أصحاب الشافعي: ليس الحديث: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ»^(٦) على عمومهِ؛ لإجماع العلماء على أن مَنْ قَتَلَ

(١) التمهيد ٦/٤٦٠ - ٤٦١، وخبر جرير - وهو ابن عبد الله ﷺ - أخرجه أبو عبيد في الأموال ص ٧٨.

(٢) أخرجه أحمد (١٨٩١٤)، والبخاري (٢٣٠٧، ٢٣٠٨) من حديث مروان بن الحكم والجسور بن مخزومة رضي الله عنهما.

(٣) في المفهم ٤/٤١٩، وما قبله منه.

(٤) بعدها في النسخ: الذين، والمثبت من المفهم.

(٥) التمهيد ٢٣/٢٤٧، وما سلف بين حاصرتين منه، وقول أبي عبيد في الأموال ص ٣٩٤، وقول ابن المنذر في الأوسط ١١/١٢٠.

(٦) أخرجه أحمد (٢٢٦٠٧)، والبخاري (٣١٤٢)، ومسلم (١٧٥١) من حديث أبي قتادة ﷺ.

أسيراً أو امرأة أو شيخاً أنه ليس له سَلْبٌ واحدٍ منهم. وكذلك مَنْ ذُقَّفَ على جريح^(١)، وَمَنْ قَتَلَ مَنْ قُطعت يده ورجلاه. قال: وكذلك المنهزمُ لا يَمْتنع^(٢) في انهزامه، وهو كالمكتوف. قال: فَعُلِمَ بذلك أَنَّ الحديثَ إنما جَعَلَ السَّلْبَ لِمَنْ لِقَتله معنَى زائدٌ، أو لِمَنْ في قتله فضيلةٌ، وهو القاتل في الإقبال؛ لِمَا في ذلك من المؤنة. وأما مَنْ أُتخِنَ فلا^(٣).

وقال الطبري: السَّلْبُ للقاتل، مُقْبِلاً قَتَله أو مُدْبِراً، هارياً أو مُبارِزاً، إذا كان في المعركة. وهذا يرثه ما ذكره عبدُ الرزاق ومحمد بنُ بكرٍ عن ابنِ جُريج قال: سمعتُ نافعاً مولى ابنِ عمر يقول: لم نَزَلْ نسمعُ: إذا التقى المسلمون والكفار؛ فقتل رجلٌ من المسلمين رجلاً من الكفار، فإنَّ سَلَبه له، إلا أن يكون في مَعْمَعَةِ القتال؛ لأنه حينئذٍ لا يُدْرَى مَنْ قَتَلَ قتيلاً. فظاهرُ هذا يرثُه قولُ الطبري؛ لاشتراطه في السَّلْبِ القتلَ في المعركة خاصَّةً^(٤).

وقال أبو ثور وابنُ المنذر: السَّلْبُ للقاتل في معركةٍ كان أو غيرِ معركةٍ، في الإقبال والإدبار، والهروب والانتهاز^(٥)، على كلِّ الوجوه؛ لعموم قوله ﷺ: «مَنْ قَتَلَ قتيلاً فله سَلَبُه»^(٦).

قلت: روى مسلمٌ عن سلمة بنِ الأكوع قال: غَزَوْنَا مع رسولِ الله ﷺ هوازِنَ، فبينما نحن نتصَحَّى مع رسولِ الله ﷺ، إذ جاء رجلٌ على جملٍ أحمرَ، فأناخه، ثم انتزعَ طَلَقاً من حَقِيه، فقَيَّد به الجملَ، ثم تقدَّم يتغَدَّى مع القوم، وجعل ينظر، وفيما

(١) أي: أجهز عليه.

(٢) في (ظ): يتبع.

(٣) التمهيد ٢٣/٢٥١.

(٤) التمهيد ٢٣/٢٤٧، والأثر في مصنف عبد الرزاق (٩٤٧١).

(٥) في (غ) و(ظ) و(م): الانتهاز، والمثبت موافق لما في التمهيد. ونازه: دانا. القاموس (نهز).

(٦) التمهيد ٢٣/٢٤٩، وسلف الحديث قريباً، وقول ابن المنذر في الأوسط ١١/١٢٠ - ١٢١، وقد

سلف قوله وقول أبي ثور في بداية المسألة.

صَغْفَةً وِرْقَةً فِي الظُّهْرِ، وَبِعَضُّنَا مُشَاةً، إِذْ خَرَجَ يَشْتَدُّ، فَاتَى جَمَلَهُ فَأَطْلَقَ قَيْدَهُ، ثُمَّ أَنَاخَهُ وَقَعَدَ عَلَيْهِ، فَأَثَارَهُ، فَاشْتَدَّ بِهِ الْجَمَلُ، فَاتَّبَعَهُ رَجُلٌ عَلَى نَاقَةٍ وَرِقَاءً. قَالَ سَلْمَةُ: وَخَرَجْتُ أَشْتَدُّ، فَكُنْتُ عِنْدَ وَرِكِ النَّاقَةِ، ثُمَّ تَقَدَّمْتُ حَتَّى كُنْتُ عِنْدَ وَرِكِ الْجَمَلِ، ثُمَّ تَقَدَّمْتُ حَتَّى أَخَذْتُ بِخِطَامِ الْجَمَلِ فَأَنْخَعْتُهُ، فَلَمَّا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي الْأَرْضِ؛ اخْتَرَطْتُ سَيْفِي فَضَرَيْتُ رَأْسَ الرَّجُلِ، فَتَنَدَّرَ، ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَمَلِ أَقْوَدُهُ، عَلَيْهِ رَحْلُهُ وَسِلَاحُهُ، فَاسْتَقْبَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسُ مَعَهُ، فَقَالَ: «مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ؟» قَالُوا: ابْنُ الْأَكْوَعِ. قَالَ: «لَهُ سَلْبُهُ أَجْمَعُ»^(١). فَهَذَا سَلْمَةُ قَتَلَهُ هَارِبًا غَيْرَ مُقْبِلٍ، وَأَعْطَاهُ سَلْبَهُ.

وفيه حجةٌ لمالكٍ مِنْ أَنَّ السَّلْبَ لَا يَسْتَحِقُّهُ الْقَاتِلُ إِلَّا بِإِذْنِ الْإِمَامِ، إِذْ لَوْ كَانَ وَاجِبًا لَهُ بِنَفْسِ الْقَتْلِ لَمَا احتاجَ إِلَى تَكَرُّرِ هَذَا الْقَوْلِ^(٢).

وَمِنْ حُجَّتِهِ أَيْضًا مَا ذَكَرَهُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ^(٣) قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ، عَنِ شَبْرِ بْنِ عُلْقَمَةَ^(٤) قَالَ: بَارَزْتُ رَجُلًا يَوْمَ الْقَادِيسِيَّةِ، فَقَتَلْتُهُ وَأَخَذْتُ سَلْبَهُ، فَاتَيْتُ سَعْدًا، فَخَطَبَ سَعْدٌ أَصْحَابَهُ ثُمَّ قَالَ: هَذَا سَلْبُ شَبْرِ بْنِ عُلْقَمَةَ، لَهُوَ^(٥) خَيْرٌ مِنْ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ دَرَاهِمٍ، وَأَنَا قَدْ نَقَلْنَاهُ إِيَّاهُ. فَلَوْ كَانَ السَّلْبُ لِلْقَاتِلِ قِضَاءً مِنَ النَّبِيِّ ﷺ مَا احتاجَ الْأَمْرَاءُ^(٦) أَنْ يُضَيِّفُوا ذَلِكَ إِلَى أَنْفُسِهِمْ

(١) صحيح مسلم (١٧٥٤)، وهو عند أحمد (١٦٥٢٣). قوله: تنضحى: تنغدى في وقت الضحاه، وهو بعد امتداد النهار وفوق الضحى. والطلق: الجبل. والمخرب والحقية: ما يجعله الراكب خلفه. وفيها صغفة: ضبطه على وجهين، الصحيح المشهور ورواية الأكثرين بفتح الضاد وسكون العين، أي: حالة صغفٍ وهزال. والثاني: بفتح العين جمع ضعيف. نذر: سقط. ينظر شرح صحيح مسلم للنووي ٦٦/١٢، والمفهم ٥٤٦/٣.

(٢) المفهم ٥٤٦/٣.

(٣) في مصنفه ٣٧٠/١٢ - ٣٧١، وأخرجه عبد الرزاق (٩٤٧٣) بنحوه.

(٤) في (م): بشر بن علقمة في الموضوعين، وهو خطأ، وهو شبر بن علقمة العبدي الكوفي، له إدراك، وله رواية عن ابن مسعود. الإصابة ١٠٠/٥.

(٥) في (د): هو، وفي (م): فهو.

(٦) في (د) و(م): الأمر، والمثبت من باقي النسخ، وهو موافق لما في التمهيد ٢٥٨/٣، والكلام منه.

باجتهادهم، ولأخذه القاتلُ دون أمرهم. والله أعلم.

وفي الصحيح^(١) أن معاذ بن عمرو بن الجموح^(٢) ومعاذ بن عفراء^(٣) ضربا أبا جهل بسيفيهما حتى قتلاه، فأتيا رسول الله ﷺ فقال: «أيكما قتله؟» فقال كلُّ واحد منهما: أنا قتله. فنظر في السيفين فقال: كلاكما قتله. وقضى بسلبه لمعاذ بن عمرو ابن الجموح. وهذا نصٌّ على أن السلب ليس للقاتل؛ إذ لو كان له، لقسمه النبي ﷺ بينهما.

وفي الصحيح أيضاً عن عوف بن مالك قال: خرجتُ مع مَنْ خرج مع زيد بن حارثة في غزوة مؤتة، ورافقني مدديٌّ من اليمن. وساق الحديث، وفيه: فقال عوف: يا خالد، أما علمتَ أن رسول الله ﷺ قضى بالسلب للقاتل؟ قال: بلى، ولكنني استكثرتُه^(٤).

وأخرجه أبو بكر البرقاني بإسناده الذي أخرجه به مسلم، وزاد فيه بياناً أن عوف ابن مالك قال: إن رسول الله ﷺ لم يكن يخمس السلب، وإن مددياً كان رقيقاً لهم في غزوة مؤتة^(٥) في طرفٍ من الشام. قال: فجعل روميّ منهم يشتدُّ على المسلمين، وهو على فرس أشقرٍ وسرجٍ مُدَّهَبٍ ومنطقة مُلَطَّخة وسيفٍ محلَّى بذهب. قال: فيُغري بهم، قال: فتلطف له المدديُّ حتى مرَّ به، فضرب عُرْقوبَ فرسه فوق، وعلاه بالسيف، فقتله وأخذ سلاحه. قال: فأعطاه خالد بن الوليد وحَبَسَ منه، قال عوف: فقلتُ له:

(١) صحيح البخاري (٣١٤١)، وصحيح مسلم (١٧٥٢)، وهو عند أحمد (١٦٧٣)، وهو من حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه.

(٢) الأنصاري الخزرجي السلمي، شهد العقبة، ومات في زمن عثمان. الإصابة ٩/٢٢٤.

(٣) هو معاذ بن الحارث بن رفاعة البخاري الأنصاري الخزرجي، وعفراء أمه حُرْفُ بها، شهد العقبة الأولى وبلدراً وعاش بعد ذلك، وقيل: بل جرح بيد فمات من جراحته. الإصابة ٩/٢٢١.

(٤) صحيح مسلم (١٧٥٣): (٤٤)، هو عند أحمد (٢٣٩٩٧). قوله: مدديٌّ: أي: رجل من المدد الذين جاؤوا بمدون جيش مؤتة ويساعدونهم. شرح صحيح مسلم للنووي ١٢/٦٥ - ٦٦.

(٥) أخرجه بهذه الزيادة البيهقي ٦/٣١٠، وما سيأتي من الحديث فهو بنحوه عند أحمد (٢٣٩٨٧)، ومسلم (١٧٥٣): (٤٣).

أعطه كلّه، أليس قد سمعت رسول الله ﷺ يقول: «السلب للقاتل؟!». قال: بلى، ولكنني استكثرتُه. قال عوف: وكان بيني وبينه كلام، فقلت له: لأخيرن رسول الله ﷺ. قال عوف: فلما اجتمعنا عند رسول الله ﷺ، ذكر عوف ذلك لرسول الله ﷺ، فقال لخالد: «لِمَ لَمْ تُعْطِهِ؟» قال: فقال: استكثرتُه. قال: «فادفعه إليه». فقلت له: ألم أنجز لك ما وعدتُك؟ قال: فغضب رسول الله ﷺ وقال: «يا خالد، لا تدفعه إليه، هل أنتم تاركون^(١) لي أمرائي». فهذا يدلُّ دلالةً واضحةً على أنَّ السلب لا يستحقُّه القاتلُ بنفس القتل، بل برأي الإمام ونظيره.

وقال أحمد بن حنبل: لا يكون السلب للقاتل إلا في المبارزة خاصّة^(٢).

الخامسة: اختلف العلماء في تخميس السلب؛ فقال الشافعي: لا يُخمس^(٣). وقال إسحاق: إن كان السلب سيراً فهو للقاتل، وإن كان كثيراً خُمس. وفعله عمر بن الخطاب مع البراء بن مالك حين بارز المرزبان^(٤) فقتله، فكانت قيمة منطقتيه وسواريه ثلاثين ألفاً، فخمس ذلك^(٥).

أنس عن البراء بن مالك: أنه قتل من المشركين مئة رجلٍ إلا رجلاً مبارزةً؛ وأنهم لما غزوا الزارة خرج دُهقان الزارة فقال: رجلٌ ورجلٌ؛ فبرز البراء، فاختلفا بسيفيهما ثم اعتنقا، فتورّكه البراء، فقعده على كبده، ثم أخذ السيف فذبجه، وأخذ سلاحه ومنطقته وأتى به عمر، فنقله السلاح، وقوم المنطقة بثلاثين ألفاً، فخمسها، وقال: إنها مال^(٦).

(١) في (ظ): تاركو، وهي رواية أيضاً، كما ذكر النووي في شرح مسلم.

(٢) الأوسط ١١/١٢٠.

(٣) الأوسط ١١/١٠٩، والتمهيد ٢٣/٢٤٧.

(٤) هو رئيس الفرس، ويطلق هذا الاسم عندهم على الفارس الشجاع المقدم على القوم دون الملك، وهو معرب. ينظر النهاية (مرز).

(٥) المحرر الوجيز ٢/٤٩٩، وينظر الأوسط ١١/١٠٩ - ١١٠.

(٦) أخرجه بهذا اللفظ البيهقي ٦/٣١١، وبنحوه عبد الرزاق (٩٤٦٨)، وابن أبي شيبة ١٢/٣٧١ - ٣٧٢. والزارة: قرية كبيرة في المنطقة الشرقية في المملكة العربية السعودية، ينظر المعجم الجغرافي لحمد الجاسر (القسم الثاني) ص ٧٩٩، ومعجم البلدان ٣/١٢٦.

وقال الأوزاعي ومكحول: السَّلْبُ مغنمٌ، وفيه الخمس. ورؤي نحوه عن عمر بن الخطاب^(١).

والحجة للشافعي ما رواه أبو داود^(٢) عن عوف بن مالك الأشجعي وخالد بن الوليد: أن رسول الله ﷺ قضى في السَّلْبِ للقاتل ولم يخمس السَّلْبِ.

السادسة: ذهب جمهور الفقهاء إلى أن السَّلْبَ لا يُعطى للقاتل إلا أن يُقيم البيئَةَ على قتله. قال أكثرهم: ويُجزئ شاهدٌ واحد على حديث أبي قتادة^(٣). وقيل: شاهدان أو شاهدٌ ويمين.

وقال الأوزاعي: يُعطاه بمجرد دعواه، وليست البيئَةُ شرطاً في الاستحقاق، بل إن اتفق ذلك فهو الأوّل دفعاً للمنازعة. ألا ترى أن النبي ﷺ أعطى أبا قتادة سَلْبَ مقتوله من غير شهادة ولا يمين؟ ولا تكفي شهادة واحد، ولا يُنابط بها حكمٌ بمجردها. وبه قال الليث بن سعد^(٤).

قلت: سمعت شيخنا الحافظ المنذري الشافعيّ أبا محمد عبد العظيم^(٥) يقول: إنما أعطاه النبي ﷺ السَّلْبَ بشهادة الأسود بن خزاعيّ وعبد الله بن أنيس^(٦). وعلى هذا يندفع التّراخ، ويذول الإشكال، ويطرّد الحكم.

(١) الأوسط ١١/١١٠، والمحرم الوجيز ٢/٤٩٩.

(٢) في سننه (٢٧٢١)، وهو عند أحمد (١٦٨٢٢)، وابن المنذر في الأوسط ١١/١٠٩.

(٣) المحرم الوجيز ٢/٤٩٩، وحديث أبي قتادة أخرجه أحمد (٢٢٦٠٧)، والبخاري (٣١٤٢)، ومسلم (١٧٥١) وقد سلفت قطعة منه ص ١١ من هذا الجزء. وفيه أن أبا قتادة قتل رجلاً يوم حنين ثم شغله عنه القتال، وعندما انتهت المعركة قال رسول الله ﷺ: «من قتل قتيلاً له عليه بيعة فله سلبه» فقال أبو قتادة: من يشهد لي. فقال رجل: صدق يا رسول الله وسلبك عندي... فأعطى رسول الله ﷺ أبا قتادة سَلْبَ القتيلى.

(٤) المفهم ٣/٥٤٣، وينظر الإشراف ١١/١١٧، والتمهيد ٢٣/٢٥٨، وإكمال المعلم ٦/٦٢.

(٥) هو زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي، الشامي الأصل، المصري، اختصر صحيح مسلم، وستن أبي داود، ومن كتبه أيضاً الترغيب والترهيب، توفي سنة (٦٥٦هـ). السير ٢٣/٣١٩.

(٦) ذكر الخبير الواقدي في المغازي ٣/٩٠٨، وفيه: ققام عبد الله بن أنيس فشهد لي، ثم لقيت الأسود بن الخزاعي فشهد لي، وإذا صاحبي الذي أخذ السَّلْبَ لا ينكر أنني قتلته...

وأما المالكية فيخرج على قولهم أنه لا يحتاج الإمام فيه إلى بيّنة؛ لأنه من الإمام ابتداء عطية، فإن شرط الشهادة؛ كان له، وإن لم يشترط؛ جاز أن يُعطيه من غير شهادة^(١).

السابعة: واختلفوا في السلب ما هو؛ فأما السلاح وكل ما يُحتاج للقتال؛ فلا خلاف أنه من السلب، وفرسه إن قاتل عليه وصرع عنه. وقال أحمد في الفرس: ليس من السلب. وكذلك إن كان في هميانه أو في منطقتة دنائير أو جواهر أو نحو هذا؛ فلا خلاف أنه ليس من السلب^(٢).

واختلفوا فيما يُتزيّن به للحرب^(٣)؛ فقال الأوزاعي: ذلك كله من السلب. وقالت فرقة: ليس من السلب. وهذا مروى عن سُحنون رحمه الله؛ إلا المنطقة؛ فإنها عنده من السلب. وقال ابن حبيب في «الواضحة»: والسواران من السلب^(٤).

الثامنة: قوله تعالى: ﴿فَأَن يَلَّهَ حُمْسَكُمُ﴾ قال أبو عبيد: هذا ناسخ لقوله عز وجل في أول السورة: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ ولم يخمس رسول الله ﷺ غنائم بدر، فنسخ حكمه في ترك التخمس بهذا^(٥). إلا أنه يظهر من قول عليّ ﷺ في «صحيح» مسلم: كان لي شارف من نصيبي من المَعْتَم يوم بدر، وكان رسول الله ﷺ أعطاني شارفاً من الخمس يومئذ. الحديث^(٦)، أنه خمس؛ فإن كان هذا، فقول أبي عبيد مردود.

(١) المفهم ٥٤٣/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤٩٩/٢، وذكر صاحب المفهم ٥٤٢/٣ - ٥٤٣ عن ابن حبيب قوله: إن المنطقة التي فيها دنائير ودرهم داخله في السلب. اهـ. والهميان: شيداد السراويل، وكيس للدرهم يشد في الوسط، وهو المراد هنا.

(٣) وهي كالتاج والسرارين والأقراط والمناطق المثقلة بالذهب والأحجار. المحرر الوجيز ٤٩٩/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٤٩٩/٢، وينظر الإشراف ١٢٦/١١ - ١٢٩.

(٥) الأموال ص ٣٨٤، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٢٩/٢، والكلام الذي بعده لابن عطية، وينظر ما سلف في المسألة الثانية.

(٦) صحيح مسلم (١٩٧٩): (٢)، وهو عند البخاري (٢٠٨٩). والشارف: الناقة المُسَيَّة. النهاية (شرف).

قال ابن عطية^(١): وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْخُمْسُ الَّذِي ذَكَرَ عَلِيٌّ مِنْ إِحْدَى الْغزَوَاتِ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَ بَدْرٍ وَأُحُدٍ؛ فَقَدْ كَانَتْ غزوةُ بَنِي سُلَيْمٍ وَغزوةُ السَّوِيْقِ^(٢) وَغزوةُ ذِي أَمْرِ وَغزوةُ بُخْرَانَ^(٣)، وَلَمْ يُحْفَظْ فِيهَا قِتَالٌ، وَلَكِنْ يُمْكِنُ أَنْ تُغْنِمْتَ غَنَائِمًا. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قلت: وهذا التأويل يردُّه قولُ عليٍّ: يومئذ، وذلك إشارةٌ إلى يومِ قَسَمِ غَنَائِمِ بَدْرٍ؛ إِلَّا أَنَّهُ يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْخُمْسِ - إِنْ كَانَ لَمْ يَقَعْ فِي بَدْرِ تَخْمِيسٍ - مِنْ خُمْسِ سَرِيَّةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ؛ فَإِنَّهَا أَوَّلُ غَنِيمَةٍ غُنِمَتْ فِي الْإِسْلَامِ، وَأَوَّلُ خُمْسٍ كَانَ فِي الْإِسْلَامِ، ثُمَّ نَزَلَ الْقُرْآنُ: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمْسَهُ﴾^(٤). وَهَذَا أَوْلَى مِنَ التَّأْوِيلِ الْأَوَّلِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

التاسعة: «مَا» فِي قَوْلِهِ: «مَا غَنِمْتُمْ» بِمَعْنَى الَّذِي، وَالْهَاءُ مَحذُوفَةٌ؛ أَي: الَّذِي غَنِمْتُمُوهُ. وَدَخَلَتْ الْفَاءُ لِأَنَّ فِي الْكَلَامِ مَعْنَى الْمَجَازَاةِ. وَ«أَنَّ» الثَّانِيَّةُ تَوْكِيدٌ لِلأَوْلَى، وَيَجُوزُ كَسْرُهَا^(٥)، وَرُوِيَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو^(٦).

قال الحسن: هَذَا مِفْتَاحُ كَلَامِ، الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ لِلَّهِ؛ ذَكَرَهُ النَّسَائِيُّ^(٧). وَاسْتَفْتَحَ عَزًّا وَجَلًّا الْكَلَامَ فِي الْفِيءِ وَالْخُمْسِ بِذِكْرِ نَفْسِهِ؛ لِأَنَّهَا أَشْرَفُ الْكَسْبِ، وَلَمْ يَنْسَبِ الصَّدَقَةَ إِلَيْهِ؛ لِأَنَّهَا أَوْسَاخُ النَّاسِ.

(١) فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٥٢٩/٢.

(٢) فِي النِّسْخِ: بَنِي الْمَصْطَلِقِ، بِدَلِّ: السَّوِيْقِ، وَالْمَثْبُوتُ مِنَ الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ، وَهُوَ الصَّوَابُ، فَغَزْوَةُ بَنِي الْمَصْطَلِقِ كَانَتْ بَعْدَ أَحَدِ سَنَةِ سِتٍّ لِلْهَجْرَةِ، أَمَا غَزْوَةُ السَّوِيْقِ فَكَانَتْ بَعْدَ بَدْرِ فِي شَهْرِ ذِي الْحِجَّةِ، وَكَانَ فِرَاقُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ بَدْرِ فِي عَقَبِ شَهْرِ رَمَضَانَ أَوْ فِي شَوَّالٍ. سِيرَةُ ابْنِ هِشَامٍ ٤٣/٢ - ٤٤ - ٢٨٩.

(٣) يُحْرَانُ: مَوْضِعٌ بِنَاحِيَةِ الْقُرْعِ، وَبَيْنَ الْقُرْعِ وَالْمَدِينَةِ ثَمَانِيَةَ بُرْدٍ. وَأَمْرٌ: مَوْضِعٌ بِنَجْدٍ مِنْ دِيَارِ غَطَفَانَ. مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ ٢٥٢/١ وَ ٣٤١.

(٤) سَلَفُ الْخَيْرِ ٤٢١/٣.

(٥) إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ١٨٧/٢ - ١٨٨.

(٦) الْقِرَاءَاتُ الشَّاذَّةُ ص ٤٩.

(٧) فِي الْمَجْتَبَى ١٣٣/٧، وَالْكَلَامُ الَّذِي بَعْدَهُ كَذَلِكَ هُوَ مِنْ قَوْلِ النَّسَائِيِّ ١٣٤/٧ - ١٣٥. وَالْحَسَنُ هُوَ ابْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، كَمَا فِي التَّحْفَةِ ١٧٦/١٣.

العاشرة: واختلف العلماء في كيفية قَسْمِ الخُمْسِ على أقوالٍ ستَّة:

الأول: قالت طائفة: يُقسَمُ الخُمْسُ على ستة، فيُجعلُ الشُّدُسُ للكعبة، وهو الذي لله، والثاني لرسول الله ﷺ، والثالثُ لذوي القُرْبى، والرابع لليتامى، والخامس للمساكين، والسادس لابن السبيل. وقال بعض أصحابِ هذا القول: يُردُّ السهمُ الذي لله على ذوي الحاجة^(١).

الثاني: قال أبو العالية والرَّبِيع: تقسم الغنيمَةُ على خمسة، فيُعزلُ منها سهمٌ واحد، وتقسم الأربعةُ على الناس، ثم يَضْرَبُ بيده في^(٢) السهم الذي عزله، فما قَبِضَ عليه من شيءٍ جعله للكعبة، ثم يَقْسِمُ بقيَّةَ السهم الذي عزله على خمسة، سهم للنبِيِّ، وسهم لذوي القُرْبى، وسهم لليتامى، وسهم للمساكين، وسهم لابن السبيل^(٣).

الثالث: قال الجِنْهال بنُ عمرو: سألت عبد الله بنَ محمد بنِ عليٍّ وعليَّ بن الحسين عن الخُمْسِ، فقال: هو لنا. قلت لعليٍّ: إنَّ الله تعالى يقول: ﴿وَأَلْتَمَنَّا وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾ فقال: أيتامنا ومساكيننا^(٤).

الرابع: قال الشافعيُّ: يقسم على خمسة. ورأى أنَّ سهمَ الله ورسوله واحد، وأنه يُصرف في مصالح المؤمنين، والأربعةُ الأخماسِ على الأربعة الأَصْنَافِ المذكورين في الآية^(٥).

الخامس: قال أبو حنيفة: يقسم على ثلاثة: اليتامى والمساكين وابن السبيل.

(١) بنحوه في الأوسط ٨٦/١١، والمحرر الوجيز ٥٣٠/٢، والمفهم ٥٥٦/٣.

(٢) في (م): على.

(٣) الأوسط ٨٦/١٠، وأخرجه ابن أبي شيبة ٤٢٩/١٢، والطبري ١٨٩/١١ - ١٩٠ من طريق الربيع عن أبي العالية.

(٤) أخرجه الطبري ١٩٩/١١. وعبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب هو أبو هاشم المدني، قال ابن سعد: كان ثقة قليل الحديث، توفي في خلافة سليمان سنة (٩٨هـ). السير ١٢٩/٤.

(٥) المفهم ٥٥٦/٣.

وارتفع عنده حكمُ قرابةِ رسولِ الله ﷺ بموته، كما ارتفع حكمُ سهمه^(١). قالوا: ويبدأ من الخمس بإصلاح القناطر، وبناء المساجد، وأرزاق القضاة والجنود^(٢). وروى نحوه هذا عن الشافعي أيضاً.

السادس: قال مالك: هو موكولٌ إلى نظر الإمام واجتهاده؛ فيأخذ منه [حاجته] من غير تقدير، ويعطي منه القرابةً باجتهاد، ويصرف الباقي في مصالح المسلمين. وبه قال الخلفاء الأربعة، وبه عملوا. وعليه يدلُّ قوله ﷺ: «مالي مما آفأ الله عليكم إلا الخمس، والخمس مردودٌ عليكم». فإنه لم يقسمه أخماساً ولا أثلاثاً^(٣)، وإنما ذكر في الآية مَنْ ذُكر على وجه التنبية عليهم؛ لأنهم من أهمِّ مَنْ يُدفع إليه.

قال الزجاج^(٤) محتجاً لمالك: قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّذِينَ وَاللَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [البقرة: ٢١٥] وللرجل^(٥) جائزٌ بإجماع أن يُنفق في غير هذه الأصناف إذا رأى ذلك.

وذكر النسائي^(٦) عن عطاء قال: حُمسُ الله وحُمسُ رسوله واحد، كان رسول الله ﷺ يحمل منه ويعطي منه ويضعه حيث شاء، ويصنع به ما شاء.

الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَلْتَمِسُ﴾ ليست اللامُ لبيان الاستحقاقِ

(١) الأوسط ٩٥/١١، وشرح معاني الآثار ٣/٣١٠، والمحرم الوجيز ٢/٥٣٠.

(٢) كذا قال المصنف رحمه الله والذي ذكره الطحاوي في شرح معاني الآثار ٣/٣١١ أن إصلاح القناطر وغير ذلك مما ذكر أعلاه يُبدأ به من الفيء، ثم يوضع ما بقي منه بعد ذلك في مثل ما يوضع فيه خمس الغنائم.

(٣) المفهم ٣/٥٥٦، وما سلف بين حاصرتين منه، والحديث أخرجه أحمد (٢٢٧١٨) والنسائي في المجتبى ٧/١٣١ عن عبادة بن الصامت ؓ. وأخرجه أحمد (٦٧٢٩)، وأبو داود (٢٦٩٤) والنسائي ٧/١٣١ - ١٣٢ من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

(٤) في معاني القرآن ٢/٤١٥، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرم الوجيز ٢/٥٢٩ - ٥٣٠. وما قبله منه.

(٥) في المحرم الوجيز: وللإمام، بدل: وللرجل.

(٦) في المجتبى ٧/١٣٢ - ١٣٣.

والمَيْلَكَ، وإنما هي لبيان المَضْرِبِ والمَحَلِّ^(١). والدليل عليه ما رواه مسلم^(٢) أنَّ
الفضل بنَ عباس وعبد المطلب بن ربيعة^(٣) أتيا النبي ﷺ، فتكلَّم أحدهما فقال: يا
رسول الله، أنت أبرُّ الناس وأوصلُ الناس، وقد بلغنا النِّكاحَ، فجننا لتؤمِّرنا على
بعض هذه الصَّدقات، فتؤدِّي إليك كما يؤدِّي الناس، ونُصيب كما يصيبون. فسكت
طويلاً حتى أردنا أن نكلِّمَه. قال: وجعلت زينبُ تُلمِعُ إلينا من وراء الحجاب ألا
تكلِّمنا، قال ثم قال: «إنَّ الصَّدقة لا تحِلُّ لآل محمد، إنما هي أرساخُ الناس. أدعُوا
لي مَحْمِيَّةً^(٤)». وكان على الخُمس - وتوفَّلَ بنَ الحارث بن عبد المطلب قال: فجاءه،
فقال لمَحْمِيَّة: «أُنكِحُ هذا الغلامَ ابنتك» - للفضل بن عباس - فأنكحَه. وقال
لتوفل بن الحارث: «أُنكِحُ هذا الغلامَ ابنتك» - يعني عبد المطلب بن ربيعة - وقال
لمَحْمِيَّة: «أُصدِّقُ عنهما من الخُمس كذا وكذا».

وقال ﷺ: «مالي مما أفاء الله عليكم إلا الخُمس، والخُمسُ مردودٌ عليكم». وقد
أعطى جميعه وبعضه، وأعطى منه المؤلِّفة قلوبهم وليس ممن ذكرهم الله في التقسيم،
فدلَّ على ما ذكرناه، والموقِّقُ الإله^(٥).

الثانية عشرة: واختلف العلماءُ في ذِي القربى على ثلاثة أقوال: قريشُ كلُّها؛
قاله بعضُ السلف^(٦)؛ لأن النبي ﷺ لَمَّا صَعِدَ الصَّفَا جعل يَهْتِفُ: «يا بني فلان، يا
بني عبد مَناف، يا بني عبد المطلب، يا بني كعب، يا بني مُرَّة، يا بني عبد شمس،

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٨٤٨/٢.

(٢) برقم (١٠٧٢)، وهو عند أحمد (١٧٥١٩).

(٣) في النسخ: ربيعة بن عبد المطلب في الموضوعين، والصواب ما أثبتناه. وهو عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم، سكن الشام في أيام عمر، وتوفي في دولة يزيد، وقيل: سنة (٨٦١). السير ١١٢/٣.

(٤) هو ابن جَزء الزبيدي.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٨٤٨/٢، وسلف الحديث في المسألة السابقة.

(٦) تفسير الطبري ٨٤٥/٢، والنكت والعيون ٣٢٠/٢، وتفسير البغوي ٢٤٩/٢.

أنقذوا أنفسكم من النار» الحديث. وسيأتي في «الشعراء»^(١).

وقال الشافعي وأحمد وأبو ثور ومجاهد وقتادة وابن جريج ومسلم بن خالد: بنو هاشم وبنو عبد المطلب^(٢)؛ لأن النبي ﷺ لما قسم سهم ذوي القربى بين بني هاشم وبنو عبد المطلب قال: «إنهم لم يفارقوني في جاهلية ولا إسلام، إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد»، وثبت بين أصابعه. أخرجه النسائي والبخاري^(٣).

قال البخاري^(٤): قال الليث: حدثني يونس، وزاد: [قال جبير:] ولم يقسم النبي ﷺ لبني عبد شمس ولا لبني نوفل شيئاً. قال ابن إسحاق: وعبد شمس وهاشم والمطلب إخوة لأم، وأمهم عاتكة بنت مرة. وكان نوفل أخاهم لأبيهم.

قال النسائي^(٥): وأسهم النبي ﷺ لذوي القربى، وهم بنو هاشم وبنو المطلب، بينهم الغني والفقير. وقد قيل: إنه للفقير منهم دون الغني، كاليتامى وابن السبيل، وهو أشبه القولين بالصواب عندي، والله أعلم. والصغير والكبير والذكر والأنثى سواء؛ لأن الله تعالى جعل ذلك لهم، وقسمه رسول الله ﷺ فيهم. وليس في الحديث أنه فضل بعضهم على بعض.

الثالث: بنو هاشم خاصة؛ قاله مجاهد وعلي بن الحسين^(٦). وهو قول مالك

(١) عند تفسير قوله تعالى: «وأنذر عشيرتكم الأقربين» الآية (٢١٤)، والحديث عند أحمد (٨٤٠٢)، والبخاري (٤٧٧١)، ومسلم (٢٠٦) عن أبي هريرة ؓ.

(٢) الاستذكار ١٨٧/٤.

(٣) صحيح البخاري (٣١٤٠)، وسنن النسائي (المجتبى) ٧/١٣٠ - ١٣١، وهو عند أحمد (١٦٧٤١)، وهو من حديث جبير بن مطعم ؓ.

(٤) في صحيحه إثر الحديث المذكور، وما سيرد بين حاضرتين منه.

(٥) بنحوه في المجتبى ٧/١٣٥، والسنن الكبرى إثر الحديث (٤٤٣٣).

(٦) أخرجه عنهما الطبري ١١/١٩٣ - ١٩٤، وأخرج أحمد (٢٢٣٥)، ومسلم (١٨١٢)، والطبري ١١/١٩٤ عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كتب لمن أرسل يسأله عن سهم ذوي القربى: إنا كنا نزعم أنا نحن هم، فأبى ذلك علينا قوماً.

والتَّوْرِيِّ وَالْأَوْزَاعِيِّ وَغَيْرِهِمْ^(١).

الثالثة عشرة: لَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حُكْمَ الْخُمْسِ وَسَكَتَ عَنِ الْأَرْبَعَةِ الْأَخْمَاسِ، دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهَا مِلْكٌ لِلْغَنَامِيِّينَ. وَبَيَّنَّ النَّبِيُّ ﷺ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: «وَأَيُّمَا قَرِيَةً عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَإِنَّ خُمْسَهَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ، ثُمَّ هِيَ لَكُمْ». وَهَذَا مَا لَا خِلَافَ فِيهِ بَيْنَ الْأُمَّةِ وَلَا بَيْنَ الْأَئِمَّةِ؛ عَلَى مَا حَكَاهُ ابْنُ الْعَرَبِيِّ فِي «أَحْكَامِهِ»^(٢) وَغَيْرِهِ. يَبْدَأُ أَنَّ الْإِمَامَ إِنْ رَأَى أَنَّ يَمُرُّ عَلَى الْأَسَارِيِّ بِالْإِطْلَاقِ فَعَلَّ، وَبَطَلَتْ حَقُوقُ الْغَنَامِيِّينَ فِيهِمْ^(٣)؛ كَمَا فَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ بِشُمَامَةَ بْنِ أُنَالٍ^(٤) وَغَيْرِهِ، وَقَالَ: «لَوْ كَانَ الْمُطْعِمُ بِنُ عَدِيٍّ حَيًّا ثُمَّ كَلَّمَنِي فِي هَوْلَاءِ التَّنْتِيِّ - يَعْنِي أُسَارِي بَدْرٍ - لَتَرَكْتُهُمْ لَهُ» أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ^(٥)؛ مَكَافَأَةً لَهُ لِقِيَامِهِ فِي شَأْنِ نَقْضِ الصَّحِيفَةِ^(٦). وَلَهُ أَنْ يَقْتُلَ جَمِيعَهُمْ؛ وَقَدْ قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ مِنْ بَيْنِ الْأَسْرَى صَبْرًا^(٧)، وَكَذَلِكَ النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ؛ قَتَلَهُ بِالْصَّفْرَاءِ صَبْرًا^(٨)، وَهَذَا مَا لَا خِلَافَ فِيهِ^(٩).

وَكَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَهْمٌ كَسَهْمِ الْغَنَامِيِّينَ، حَضَرَ أَوْ غَابَ. وَسَهْمُ الصَّفِيِّ؛

(١) الاستذكار ١٤/١٨٦.

(٢) ٨٥١/٢، والحديث أخرجه أحمد (٨٢١٦)، ومسلم (١٧٥٦) عن أبي هريرة ؓ.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٨٥١/٢.

(٤) أخرجه أحمد (٩٨٣٣)، والبخاري (٤٦٢)، ومسلم (١٧٦٤) من حديث أبي هريرة ؓ. وقد سلف ٤٢٢/٢.

(٥) في صحيحه (٣١٣٩)، وهو عند أحمد (١٦٧٣٣)، وهو من حديث جبير بن مطعم ؓ.

(٦) السيرة النبوية لابن هشام ١/٣٧٥، ودلائل النبوة لأبي نعيم ١/٣٦٢، ودلائل النبوة للبيهقي ٢/٣١٤.

(٧) أخرجه عبد الرزاق (٩٣٩٤) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٨) السيرة النبوية ١/٦٤٤، وأخرجه أبو عبيد في الأموال ص ١٧١، وابن أبي شيبة ١٤/٣٧٢، وأبو

داود في المراسيل (٣٣٧) عن سعيد بن جبير، ووصله الطبراني في الأوسط (٣٨١٣) بذكر ابن عباس.

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٦/٩٠: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه عبد الله بن حماد بن نمير،

ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات. وينظر التلخيص الحبير ٤/١٠٨.

(٩) الأموال ص ١٧١.

يصطفي سيفاً أو سهماً أو خادماً أو دابةً. وكانت صَفِيَّة بنتُ حُجَيٍّ من الصَّفِيِّ من غنائم خَيْبَر^(١). وكذلك ذو الفقار كان من الصَّفِيِّ^(٢). وقد انقطع بموته؛ إلا عند أبي ثور؛ فإنه رآه باقياً للإمام يجعله^(٣) مجعلَ سهم النبي ﷺ. وكانت الحكمة في ذلك أن أهل الجاهلية كانوا يَرَوْنَ للرئيس رِبْعَ الغنيمة. قال شاعرهم:

لَكَ الْمِرْبَاعُ مِنْهَا وَالصَّفَايَا وَحُكْمُكَ وَالنَّشِيطَةُ وَالْمُضُولُ^(٤)
وقال آخر:

مِثْلَ الَّذِي رِبْعَ الْجِيُوشَ لَصُلْبِهِ عَشْرُونَ وَهُوَ يُعَدُّ فِي الْأَحْيَاءِ^(٥)

يقال: رِبْعَ الْجِيُوشَ يَرْبَعُهُ رِبَاعَةً: إذا أخذ رِبْعَ الغنيمة. قال الأصمعي: رِبْعٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَخُمْسٌ فِي الْإِسْلَامِ^(٦)؛ فكان يأخذ بغيرِ شَرِيعٍ وَلَا دِينَ الرَّبْعَ مِنَ الْغَنِيمَةِ، وَيَصْطَفِي مِنْهَا، ثُمَّ يَتَحَكَّمُ بَعْدَ الصَّفِيِّ فِي أَيِّ شَيْءٍ أَرَادَ، وَكَانَ مَا شَدَّ مِنْهَا وَمَا فَضَلَ مِنْ خُرْتَيْهِ وَمَتَاعٍ لَهُ. فَأَحْكَمَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ الدِّينَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمْسَهُ﴾. وَأَبْقَى سَهْمَ الصَّفِيِّ لِنَبِيِّهِ ﷺ، وَأَسْقَطَ حَكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ^(٧).

(١) أخرجه أبو داود (٢٩٩٤) عن عائشة رضي الله عنها. وفي الباب عن أنس ؓ عند أحمد (١١٩٩٢)، والبخاري (٢٨٩٣)، ومسلم في كتاب النكاح (١٣٦٥): (٨٤).

(٢) أخرجه الترمذي (١٥٦١)، وابن ماجه (٢٨٠٨)، وابن المنذر في الأوسط ٩١/١١ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. وقال صاحب القاموس (فقر): ذو الفقار سيف العاص بن منبه؛ قتل يوم بدر كافرًا، فصار إلى النبي ﷺ، ثم صار إلى علي ؓ. وذكر ابن الأثير في النهاية (فقر): أنه كان فيه خُفْرٌ صغار جسان؛ قال: والمفقر من السيوف الذي فيه حزوز مطمئنة.

(٣) في أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٤٨ (والكلام منه): فجعله، وقال ابن المنذر في الأوسط ٩٦/١١: ولا أعلم أحداً وافق أبا ثور على ما قال.

(٤) قاله عبد الله بن عَنَمَةَ، وهو في الأصمعيات ص ٣٧، والبيان والتبيين ١/٣٨١، والمعاني الكبير ٢/٩٤٩، وشرح الحماسة للمرزوقي ٣/١٠٢٤. قال ابن قتيبة: النشيطة: ما أخذوه في قفلهم. والفضول: ما فضل عن القسَم. وسيأتي تنمة شرح البيت.

(٥) قاله أبو النجم العجلي، وهو في ديوانه ص ٤٤، وأمالي القالي ١/١٤٤، ورواية الديوان: عُدُوا كَمَنْ رِبْعٌ...

(٦) أمالي القالي ١/١٤٤.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٤٨، وقد قال هذا الكلام في شرح بيت عبد الله بن عَنَمَةَ المذكور. والخُرْتَيْهِ: أردأ المتاع والغنائم وأسقاطهما، جمعها: الخُرَاتِيُّ. معجم متن اللغة (خرث).

وقال عامرُ الشَّعْبِيُّ: كان لرسول الله ﷺ سهمٌ يُدعى الصَّفِيّ، إن شاء عبداً أو أمةً أو فرساً يختاره قبل الخُمس؛ أخرجه أبو داود^(١).

وفي حديث أبي هريرة قال: فيلقى العبدَ فيقول: «أيُّ فُلٍّ، ألم أكرمك وأسوّذك وأزوّجك، وأسخرُ لك الخيلَ والإبل، وأذرك تَرَأسُ وتَرَبَع» الحديث. أخرجه مسلم^(٢). «تربّع» بالباء الموحدة من تحتها: تأخذ المِرْبَاع، أي: الرُّبْع مما يحصل لقومك من الغنائم والكسب.

وقد ذهب بعضُ أصحاب الشافعيّ ﷺ إلى أن خُمس الخُمسِ كان للنبيّ ﷺ؛ يصرّفه في كفاية أولاده ونسائه، ويُدخِر من ذلك قوتَ سنّته، ويصرف الباقي في الكُراع والسِّلاح^(٣). وهذا يرثه ما رواه عمرُ قال: كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يُوجِف عليه المسلمون بخيلٍ ولا ركاب، فكانت للنبيّ ﷺ خاصّة، فكان ينفق على نفسه منها قوتَ سنّة، وما بقي جعله في الكُراع والسِّلاح عُدةً في سبيل الله. أخرجه مسلم^(٤). وقال: «والخمس مردودٌ عليكم»^(٥).

الرابعة عشرة: ليس في كتاب الله تعالى دلالةٌ على تفضيل الفارس على الراجل، بل فيه أنهم سواء؛ لأن الله تعالى جعل الأربعة الأخماس لهم، ولم يُخصَّ راجلاً من فارس. ولولا الأخبارُ الواردة عن النبيّ ﷺ لكان الفارسُ كالراجل، والعبدُ كالحُرّ، والصبيُّ كالبالغ^(٦).

(١) في سننه (٢٩٩١).

(٢) برقم (٢٩٦٨)، وسلف ٣٤١/٨.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٨٤٩/٢. والكُراع: اسم يجمع الخيل. القاموس (كراع).

(٤) برقم (١٧٥٧)، وهو عند أحمد (١٧١)، والبخاري (٢٩٠٤). قال ابن العربي في أحكام القرآن ٨٥٠/٢: ثبت أن خيرٍ وقدك وبني النضير كانت لقوت رسول الله ﷺ لنفسه وعياله سنة، لا خُمس الخُمس الذي ادعاه أصحاب الشافعي.

(٥) سلف في المسألة الحادية عشرة.

(٦) الأوسط ١٥٣/١١، وأحكام القرآن لابن العربي ٨٥١/٢.

وقد اختلف العلماء في قسمة الأربعة الأحماس؛ فالذي عليه عامّة أهل العلم فيما ذكر ابن المنذر^(١) أنه يُسهم للفرس^(٢) سهمان، وللرجل^(٣) سهم. وممن قال ذلك مالك بن أنس ومن تبعه من أهل المدينة، وكذلك قال الأوزاعي ومن وافقه من أهل الشام، وكذلك قال الثوري ومن وافقه من أهل العراق. وهو قول الليث بن سعد ومن تبعه من أهل مصر، وكذلك قال الشافعي رحمه الله وأصحابه، وبه قال أحمد بن حنبل وإسحاق وأبو ثور ويعقوب ومحمد.

قال ابن المنذر^(٤): ولا نعلم أحداً خالف في ذلك إلا الثعمان؛ فإنه خالف فيه السنن وما عليه جُل^(٥) أهل العلم في القديم والحديث. قال: لا يُسهم للفرس^(٦) إلا سهم واحد.

قلت: ولعله شُبّه عليه بحديث ابن عمر: أن رسول الله ﷺ جعل للفارس سهمين، وللراجل سهماً. خرّجه الدارقطني^(٧) وقال: قال الرمادي: كذا يقول ابن نمير. قال لنا النيسابوري: هذا عندي وهم من ابن أبي شيبة أو من الرمادي؛ لأن أحمد بن حنبل وعبد الرحمن بن بشر وغيرهما روّوه عن ابن نمير^(٨) بخلاف هذا، وهو أن رسول الله ﷺ أسهم للرجل ولفرسه ثلاثة أسهم، سهماً له وسهمين لفرسه؛ هكذا رواه عبد الرحمن بن بشر، عن عبد الله بن نمير، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر،

(١) في الأوسط ١١/١٥٥ .

(٢) في (د) و(ظ) و(م): للفارس، والمثبت من باقي النسخ، وهو موافق لما في الأوسط، وهو الصواب.

(٣) في النسخ: وللراجل، والمثبت من الأوسط، وهو الصواب.

(٤) في الأوسط ١١/١٥٥ - ١٥٦ .

(٥) في (د) والأوسط: جُمِل.

(٦) في (د) و(م): للفارس.

(٧) في سننه (٤١٨٠).

(٨) في النسخ: عن ابن عمر، والمثبت من سنن الدارقطني، وابن نمير هو عبد الله بن نمير، والرمادي هو أحمد بن منصور، والنيسابوري هو أبو بكر عبد الله بن محمد بن زياد الشافعي شيخ الدارقطني، وهم جميعاً من رجال الإسناد في هذا الحديث.

وذكر الحديث^(١).

وفي صحيح البخاري عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ جعل للفرس سهمين، ولصاحبه سهماً^(٢). وهذا نص.

وقد روى الدارقطني عن الزبير قال: أعطاني رسول الله ﷺ أربعة أسهم يوم بدر: سهمين لفرسي، وسهماً لي، وسهماً لأمي من ذوي القرابة. وفي رواية: وسهماً لأمه سهم ذوي القرى^(٣).

وخرج عن بشير بن عمرو بن محسن قال: أسهم رسول الله ﷺ لفرسي أربعة أسهم، ولي سهماً؛ فأخذت خمسة أسهم^(٤).

وقيل: إن ذلك راجع إلى اجتهاد الإمام، فينقد ما رأى. والله أعلم.

الخامسة عشرة: لا يفاضل بين الفارس والراجل بأكثر من فرس واحد؛ وبه قال الشافعي.

وقال أبو حنيفة: يُسهم لأكثر من فرس واحد؛ لأنه أكثر غناء^(٥) وأعظم منفعة؛ وبه قال ابن الجهم من أصحابنا، ورواه سُحنون عن ابن وهب^(٦).

ودليلنا أنه لم ترد رواية عن النبي ﷺ بأن يُسهم لأكثر من فرس واحد، وكذلك الأئمة بعده، ولأن العدو لا يمكن أن يقاتل إلا على فرس واحد، وما زاد على ذلك

(١) أخرجه الدارقطني (٤١٦٦) بهذا الإسناد، وأخرجه (٤١٦٧) من طريق أحمد بن حنبل عن ابن نمير مثله. ورواه أحمد في المسند (٤٤٤٨) عن هشيم بن بشير وأبي معاوية، عن عبيد الله بن عمر به. وينظر فتح الباري ٦/٦٨.

(٢) صحيح البخاري (٢٨٦٣)، وهو عند مسلم (١٧٦٢)، وهو عند أحمد كما سلف في التعليق السابق.

(٣) سنن الدارقطني (٤١٨٧) و(٤١٨٨). وهو عند أحمد (١٤٢٥)، والنسائي في المجتبى ٦/٢٢٨.

(٤) سنن الدارقطني (٤١٧٧) وهو حديث ضعيف.

(٥) في النسخ: عنة، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٨٥١/٢، والكلام منه. وقد ذكر ابن المنذر في الأوسط ١١/١٥٧، والجصاص في مختصر اختلاف العلماء ٣/٤٤١، وابن عبد البر في الاستدكار ١٧٢/١٤ عن أبي حنيفة مثل قول الشافعي.

(٦) ذكره ابن شاس في عقد الجواهر الثمينة ١/٥٠٧.

فرفاهيةً وزيادةً عُدةً؛ وذلك لا يؤثر في زيادة السهمان^(١)، كالذي معه زيادةً سيوفٍ أو رماح، واعتباراً بالثالث والرابع.

وقد روي عن سليمان بن موسى أنه يُسهم لمن كان عنده أفراس، لكل فرسٍ سهم^(٢).

السادسة عشرة: لا يُسهمُ إلا للعتاق من الخيل؛ لِمَا فيها من الكَرِّ والفرِّ، وما كان من البراذين والهجن بمثابتهما في ذلك. وما لم يكن كذلك لم يُسهم له^(٣).

وقيل: إن أجازها الإمامُ أسهم لها؛ لأنَّ الانتفاع بها يختلف بحسبِ المواضع، فالهجنُ والبراذين تصلح للمواضع المتوَعَّرة؛ كالشعاب والجبال، والعتاقُ تصلح للمواضع التي يتأتَّى فيها الكَرُّ والفرُّ؛ فكان ذلك متعلِّقاً برأي الإمام. والعتاق: خيل العرب. والهجن والبراذين: خيل الروم^(٤).

السابعة عشرة: واختلف علماؤنا في الفرس الضعيف؛ فقال أشهب وابنُ نافع: لا يُسهمُ له؛ لأنه لا يمكن القتالُ عليه الآن^(٥)، فأشبهه الكسير^(٦). وقيل: يُسهم له لأنه يُرجى بُرؤه.

ولا يُسهم للأعجف^(٧) إذا كان في حيزٍ ما لا يُنتفع به، كما لا يُسهم للكسير. فأما المريضُ مرضاً خفيفاً مثل الرَّهيص^(٨)، وما يجري مجراه مما لا يمنعه المرضُ عن

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٥٢، والمفهم ٣/٥٥٩.

(٢) أخرجه بهذا اللفظ ابن أبي شيبة ١٢/٤٠٥، وأخرجه عبد الرزاق (٩٣٢١) بلفظ: لكل فرس سهمان. وكذلك هو في الأوسط ١١/١٥٩، والاستذكار ١٤/١٧٣، والمفهم ٣/٥٥٩.

(٣) عقد الجواهر الثمينة ١/٥٠٧.

(٤) المعونة ١/٦١٥ - ٦١٦.

(٥) قوله: الآن، ليس في (خ) و(م).

(٦) المتقى ٣/١٩٦.

(٧) العَجْف محرّكة: ذهاب السّنن، وهو أعجف، وهي عجزه. القاموس (عجف).

(٨) الرهيص: الفرس أصابه الرهضة، وهي وَقرَة تصيب باطن حافره. القاموس (رهص).

حصول المنفعة المقصودة منه، فإنه يُسهم له. ويعطى الفرس المستعار والمستأجر، وكذلك المغصوب؛ وسهمه لخاصه^(١).

ويستحق السهم للخيل وإن كانت في السفن ووقعت الغنيمة في البحر؛ لأنها مُعدَّة للنزول إلى البر^(٢).

الثامنة عشرة: لا حق في الغنائم للخشوة، كالأجراء والصُّناع الذين يصحبون الجيش للمعاش؛ لأنهم لم يقصدوا قتالاً ولا خرجوا مجاهدين. وقيل: يُسهم لهم؛ لقوله ﷺ: «الغنيمة لمن شهد الواقعة»^(٣). أخرجه البخاري^(٤).

وهذا لا حجة فيه؛ لأنه جاء بياناً لمن باشر الحرب وخرج إليه، وكفى ببيان الله عز وجل المقاتلين وأهل المعاش من المسلمين حيث جعلهم فرقتين متميزتين، لكل واحدة حالها في حكمها، فقال: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ نَرْهَبِي وَأَخْرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَنْتَقُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَخْرُونَ يَنْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [المزمل: ٢٠] إلا أن هؤلاء إذا قاتلوا لا يضرهم كونهم على معاشهم؛ لأن سبب الاستحقاق قد وجد منهم^(٥).

وقال أشهب: لا يستحق أحد منهم وإن قاتل، وبه قال ابن القصار في الأجير: لا يسهم له وإن قاتل^(٦). وهذا يرده حديث سلمة بن الأكوع قال: كنت تبيعاً لطلحة بن عبيد الله أسقي فرسه وأحسّه وأخدمه وأكل من طعامه، الحديث. وفيه: ثم أعطاني

(١) في النسخ: لصاحبه، والمثبت من عقد الجواهر الثمينة ٥٠٧/١، والكلام منه. وينظر التاج والإكليل ٣٧٢/٢.

(٢) عقد الجواهر الثمينة ٥٠٧/١.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٨٥٢/٢.

(٤) لم يخرج البخاري، ولا هو مرفوع إليه ﷺ، إنما أورده البخاري ترجمةً للحديث (٣١٢٥). قال: باب الغنيمة لمن شهد الواقعة. وهو من كلام عمر ؓ كنه إلى عمار، فيما أخرجه عنه عبد الرزاق (٩٦٨٩) وصحح إسناده الحافظ في الفتح ٢٢٤/٦.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٨٥٢/٢.

(٦) قول أشهب في المصنف ١٧٨/٣، وقول ابن القصار في أحكام القرآن لابن العربي ٨٥٢/٢.

رسولُ الله ﷺ سهمين، سهمَ الفارس وسهمَ الراجل، فجمعهما لي. خرَّجه مسلم^(١). واحتجَّ ابنُ القصارِ ومَن قال بقوله بحديث عبد الرحمن بن عوف، ذكره عبدُ الرزاق؛ وفيه: فقال رسولُ الله ﷺ لعبد الرحمن: «هذه الثلاثةُ الدنانيرُ حظُّه ونصيبُهُ من غزوته في أمر دنياه وآخرته»^(٢).

التاسعة عشرة: فأما العبيدُ والنساءُ؛ فمذهب الكتاب أنه لا يُسَهَّمُ لهم ولا يُرَضَّخُ^(٣). وقيل: يُرَضَّخُ لهم؛ وبه قال جمهورُ العلماء^(٤). وقال الأوزاعي: إن قاتلت المرأةُ أسهم لها. وزعم أن رسولَ الله ﷺ أسهم للنساء يوم خيبر. قال: وأخذ المسلمون بذلك عندنا. وإلى هذا القول مال ابنُ حبيبٍ من أصحابنا^(٥).

خرَّج مسلم عن ابن عباسٍ أنه كان في كتابه إلى نَجْدَةَ: تسألني: هل كان رسولُ الله ﷺ يغزو بالنساء؟ وقد كان يغزو بهنَّ، فَيُداوِين الجرحى وَيُخَدِّين من الغنيمة، وأما يسهم فلم يَضْرِبُ لهنَّ^(٦).

وأما الصَّيَّانُ، فإنَّ كان مطيقاً للقتال ففيه عندنا ثلاثة أقوال: الإسهام. ونَقِيهِ حتى يَبْلُغ - لحديث ابنِ عمر - وبه قال أبو حنيفة والشافعي. والتفرقة بين أن يقاتلَ فيسَهَّم له، أو لا يقاتلَ فلا يُسَهَّم له^(٧).

(١) برقم (١٨٠٧)، وهو بنحوه عند أحمد (١٦٥٣٩).

(٢) مصنف عبد الرزاق (٩٤٥٧)، وفيه أن عبد الرحمن بن عوف اتفق مع رجل على أن يخرج معه إلى الغزو مقابل ثلاثة دنانير، فلما هزموا العدو وأصابوا الغنائم طلب الرجل نصيبه منها، فرفعوا الأمر لرسول الله ﷺ فقال: «هذه الثلاثة...». وأخرج أبو داود (٢٥٢٧) نحو هذه القصة عن يعلى بن منية ؓ.

(٣) المدونة ٣٣/٢، والكلام في عقد الجواهر الثمينة ٥٠٣/١، ويرضخ، أي: يُعطى.

(٤) الأوسط ١٨١/١١ و ١٨٥، والمفهم ٦٨٧/٣.

(٥) المفهم ٦٨٧/٣، وأخرج قول الأوزاعي الترمذي إثر الحديث (١٥٥٦).

(٦) صحيح مسلم (١٨١٢) ونجده هو ابن عامر الحروري، نسب إلى حروراء، وهي موضع بقرب الكوفة خرج منه الخوارج على علي ؓ، وفيها قتلوا، وكان نجدة هذا منهم وعلى رأيهم. المفهم ٦٨٧/٣.

(٧) عقد الجواهر الثمينة ٥٠٤/١، وينظر الأوسط ١٧٨/١١، وأحكام القرآن لابن العربي ٨٥٢/٢،

وحديث ابن عمر رضي الله عنهما سلف ٦٢/٦.

والصحيحُ الأوَّلُ؛ لأمر رسولِ الله ﷺ في بني قُرَيْظَةَ أن يُقتَلَ منهم مَنْ أُنْبِتَ
وَيُحْلَى مَنْ لَمْ يُنْبِت. وهذه مزاعةٌ لإطاعة القتال لا للبلوغ^(١).

وقد روى أبو عمر في «الاستيعاب»^(٢) عن سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قال: كان رسول الله ﷺ
يُعْرِضُ عليه الغلمانُ من الأنصار، فيُلْحِقُ مَنْ أدرك منهم؛ فَعَرَضْتُ عليه عاماً، فَأَلْحَقَ
غلاماً وردَّني، فقلت: يا رسول الله، ألحقته ورددْتني، ولو صار عني صرعه. قال:
فصار عني فصرعه، فألحقني.

وأما العبيد فلا يُنْهَم لهم أيضاً، ويُرْضَخ لهم^(٣).

الموفية عشرين: الكافر إذا حضر بإذن الإمام وقاتل، ففي الإسهام له عندنا ثلاثة
أقوال: الإسهام. ونفيه؛ وبه قال مالكُ وأبن القاسم، زاد ابنُ حبيب: ولا نصيبَ لهم.
ويفرَّق في الثالث - وهو لسُخْنون - بين أن يستَقِلَّ المسلمون بأنفسهم فلا يُسْهَم له، أو
لا يستقلُّوا ويفتقروا إلى معونته فيُنْهَم له. فإن لم يقاتل فلا يستحقُّ شيئاً. وكذلك العبيدُ
مع الأحرار.

وقال الثَّوْرِيُّ والأوزاعيُّ: إذا استُعِين بأهل الذِّمَّة أمهَم لهم^(٤).

وقال أبو حنيفة وأصحابه: لا يُنْهَم لهم، ولكن يُرْضَخ لهم. وقال الشافعيُّ ﷺ:
يستاجرهم الإمام من مالٍ لا مالكَ له بعينه، فإن لم يفعل أعطاهم مهَمَ النبي ﷺ. وقال
في موضع آخر: يُرْضَخ للمشركين إذا قاتلوا مع المسلمين.

قال أبو عمر^(٥): اتفق الجميعُ أنَّ العبد - وهو ممن يجوز أمانه - إذا قاتل لم يُنْهَم
له، ولكن يُرْضَخ^(٦)؛ فالكافرُ بذلك أولى الأُلَّ يُنْهَم له.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٨٥٣/٢، وخبر بني قريظة سلف ٦٣/٦.

(٢) ٢٥٨/٤ (على هامش الإصابة)، وأخرج الخبير أيضاً الطبراني في الكبير (٦٧٤٩)، والحاكم ٦٠/٢.

(٣) الأوسط ١٧٩/١١ و١٨٦.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٨٥٣/٢ - ٨٥٤، وعقد الجواهر الثمينة ٥٠٤/١.

(٥) في التمهيد ٣٧/١٢، وما قبله منه.

(٦) وذكر ابن المنذر في الأوسط ١٧٩/١١ عن الحسن والثَّخَمي أنهم قالوا: يُنْهَم للعبيد، قال: وروينا ذلك عن عمر بن عبد العزيز، وقال أبو ثور: إن كانوا قد اختلفوا فيه فإنه يسهم له، وذلك أن حرمة
وحرمة الحر بمنزلة من طريق الدِّين، وهو يقاتل كما يقاتل الحر وأكثر، وفيه من العناء ما في الحر.

الحادية والعشرون: لو خرج العبيد وأهل الذمة لصوصاً وأخذوا مال أهل الحرب فهو لهم ولا يخمس؛ لأنه لم يدخل في عموم قوله عز وجل: ﴿وَأَطْمَأْأَنَّا غَنَّتُمْ بَيْنَ شِقْوِ فَإِنَّ لِلَّهِ حُكْمَهُ﴾ أحد منهم ولا من النساء. فأما الكفار فلا مدخل لهم من غير خلاف. وقال سحنون: لا يخمس ما ينوب العبد. وقال ابن القاسم: يخمس؛ لأنه يجوز أن يأذن له سيده في القتال ويقاتل على الدين؛ بخلاف الكافر. وقال أشهب في كتاب محمد: إذا خرج العبد والذمي من الجيش وغنما^(١)، فالغنيمة للجيش دونهم.

الثانية والعشرون: سبب استحقاق السهم شهود الواقعة لنصر المسلمين؛ على ما تقدم. فلو شهد آخر الواقعة استحق، ولو حضر بعد انقضاء القتال فلا، ولو غاب بانهزام فكذلك، فإن كان قصد التحيز إلى فئة فلا يسقط استحقاقه^(٢).

روى البخاري وأبو داود أن رسول الله ﷺ بعث أبا بن سعيد على سرية من المدينة قبل نجد؛ فقدم أبا بن سعيد وأصحابه على رسول الله ﷺ بخيبر بعد أن فتحها، وإن حرم خيلهم ليف، فقال أبا بن: اقسم لنا يا رسول الله. قال أبو هريرة: فقلت: لا تقسم لهم يا رسول الله، فقال أبا بن: أنت بها يا وئبر تحدر علينا من رأس ضال. فقال رسول الله ﷺ: «اجلس يا أبا بن». ولم يقسم لهم رسول الله ﷺ^(٣).

الثالثة والعشرون: واختلف العلماء فيمن خرج لشهود الواقعة، فمنعه العذر منه؛ كمن ضل^(٤)، ففي ثبوت الإسهام له ونفيه ثلاثة أقوال؛ يُفرق في الثالث، وهو

(١) في أحكام القرآن لابن العربي ٨٥٤/٢، والكلام من: وغنم.

(٢) عقد الجواهر الثمينة ٥٠٥/١.

(٣) صحيح البخاري (٤٢٣٨) تعليقا، وسنن أبي داود (٢٧٢٣) واللفظ له، وهو من حديث أبي هريرة ﷺ قوله: أنت بها - وفي رواية البخاري: وأنت بهذا - يعني: أنت المتكلم بهذه الكلمة. وقوله: يا وئبر، الوبر بسكون الباء دوزية على قدر السور، شبهه به تحقيراً له. وقوله: تحدر، كأنه يقول: تهجم علينا بغتة، وقوله: ضال بالتحفيف: مكان أو جبل يعينه، ويروى بالنون، وهو أيضاً جبل في أرض دوس، يريد توهين أمره وتحقير قدره. ينظر معالم السنن ٣٠٥/٢، والنهاية (وير) و(ضيل)، وفتح الباري ٤٩٢/٧.

(٤) في النسخ: كمروض، والمثبت من عقد الجواهر الثمينة ٥٠٦/١، والكلام من.

المشهور، فَيُثَبِّتُهُ إِنْ كَانَ الضَّلَالُ قَبْلَ الْقِتَالِ وَبَعْدَ الْإِدْرَابِ^(١) - وهو الأصح؛ قاله ابنُ العربي^(٢) - وَيَنْفِيهِ إِنْ كَانَ قَبْلَهُ. وكمن بعثه الأميرُ من الجيش في أمرٍ من مصلحة الجيش، فشغله ذلك عن شهود الواقعة، فإنه يسهم له^(٣)؛ قاله ابنُ المَوَّاز، ورواه ابنُ وَهْب وابنُ نافع عن مالك. وروي: لا يُسْهِمُ له، بل يُرْضَخُ له؛ لَعُدْمِ السَّبَبِ الَّذِي يَسْتَحِقُّ بِهِ السَّهْمَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ^(٤).

وقال أشهب: يُسْهِمُ لِلْأَسِيرِ وَإِنْ كَانَ فِي الْحَدِيدِ. وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا يُسْهِمُ لَهُ؛ لِأَنَّهُ مِلْكٌ مُسْتَحَقٌّ بِالْقِتَالِ؛ فَمَنْ غَابَ أَوْ حَضَرَ مَرِيضاً كَمَنْ لَمْ يَحْضُرْ^(٥).

الرابعة والعشرون: الغائب المطلق لا يُسْهِمُ له، ولم يُسْهِمِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِغَائِبٍ قَطُّ إِلَّا يَوْمَ خَيْبَرَ؛ فَإِنَّهُ أَسْهِمَ لِأَهْلِ الْحُدَيْبِيَّةِ مَنْ حَضَرَ مِنْهُمْ وَمَنْ غَابَ؛ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَعَانِدَ كَثِيرَةٍ تَأَخَّذُوتَهَا﴾ [الفتح: ٢٠]^(٦)؛ قاله موسى بنُ عقبة. وَرُوي ذلك عن جماعة من السلف^(٧). وَقَسَمَ يَوْمَ بَدْرٍ لِعِثْمَانَ وَلِسَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ وَطَلْحَةَ، وَكَانُوا غَائِبِينَ^(٨)؛ فَهَمَّ كَمَنْ حَضَرَهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى:

فأما عثمان؛ فإنه تخلف على رُقِيَّةَ بنتِ رسولِ الله ﷺ بأمره من أجل مرضها، فضرب له رسولُ الله ﷺ بسهمه وأجره؛ فكان كمن شهدها.
وأما طلحة بنُ عبيد الله؛ فكان بالشام في تجارة، فضرب له رسولُ الله ﷺ بسهمه

(١) الإدراب: دخول أرض العدو. اللسان (درب).

(٢) في أحكام القرآن ٨٥٤/٢، إلا أنه قاله في المرض؛ قال: وإن مرض بعد الإدراب وقبل القتال ففيه قولان، والأصح وجوب ذلك (يعني الإسهام) له.

(٣) عقد الجواهر الثمينة ٥٠٦/١.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٨٥٤/٢.

(٥) المصدر السابق.

(٦) المصدر السابق.

(٧) أخرجه أبو داود في المراسيل (٢٧٦) عن الزهري، والبيهقي في دلائل النبوة ٢٦٤/٤ - ٢٦٥ عن موسى بن عقبة.

(٨) أحكام القرآن لابن العربي ٨٥٤/٢.

وأجره، فَيُعَدُّ لذلك في أهل بدر^(١).

وأما سعيد بن زيد؛ فكان غائباً بالشام أيضاً، فضرب له رسول الله ﷺ بسهمه وأجره. فهو معدودٌ في البدرين^(٢).

قال ابنُ العربي^(٣): أما أهلُ الحديبية فكان ميعاداً من الله اختصَّ به أولئك نفر؛ فلا يشاركتهم فيه غيرهم. وأما عثمانُ وسعيدُ وطلحةُ فيحتمل أن يكونَ أسهمَ لهم من الخمس؛ لأن الأمة مُجمِعةٌ على أن مَنْ بقِيَ لعذرٍ فلا يُسهمُ له.

قلت: الظاهر أن ذلك مخصوصٌ بعثمان وطلحة وسعيد، فلا يقاسُ عليهم غيرهم. وأن سهمهم كان من صُلب الغنيمة كسائر مَنْ حضرها، لا من الخمس. هذا الظاهر من الأحاديث، والله أعلم.

وقد روى البخاري^(٤) عن ابن عمر قال: لَمَّا تَغَيَّبَ عثمان عن بدر فإنه كان تحته ابنة رسول الله ﷺ، وكانت مريضة، فقال له النبي ﷺ: «إِنَّ لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ مَمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا وَسَهْمَهُ».

الخامسة والعشرون: قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ﴾ قال الزَّجَّاج^(٥) عن فرقة: المعنى: فاعلموا أن الله مولاكم إن كنتم؛ ف «إِنْ» متعلِّقة بهذا الوعد.

وقالت فرقة: إِنْ «إِنْ» متعلِّقة بقوله: ﴿وَأَطِئُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾. قال ابن عطية^(٦): وهذا هو الصحيح؛ لأن قوله: «واعلموا» يتضمَّن الأمر بالانقياد والتسليم لأمر الله

(١) أخرجه الطبراني في الكبير (١٨٩)، والحاكم ٣/٣٦٨ عن عروة بن الزبير. وذكره ابن عبد البر في الاستيعاب على هامش الإصابة ٥/٢٣٦ عن الزبير بن يكار. وسيأتي خبر عثمان ﷺ.

(٢) أخرجه أبو داود في المراسيل (٢٧٦) عن الزهري. وقد سلفت الإشارة إليه قريباً. وذكره مطولاً ابن سعد في الطبقات ٢/١١ عن الواقدي.

(٣) في أحكام القرآن ٢/٨٥٤.

(٤) برقم (٣١٣٠)، وهو عند أحمد (٦٠١١)، وسلف ٥/٣٧٤ مطولاً.

(٥) في معاني القرآن ٢/٤١٦، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٥٣١.

(٦) في المحرر الوجيز ٢/٥٣١.

في الغنائم، فعلق «إن» بقوله: «واعلموا» على هذا المعنى، أي: إن كنتم مؤمنين بالله فانقادوا وسلّموا لأمر الله فيما أعلمكم به من حال قسمة الغنيمة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ «ما» في موضع خفض؛ عطفت على اسم الله. «يومَ الفرقان» أي: اليوم الذي فرقت فيه بين الحق والباطل، وهو يوم بدر^(١). ﴿يَوْمَ اتَّخَذَ الْجَمْعَانِ﴾ حزبُ الله وحزبُ الشيطان. ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْمُدَّةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْمُدَّةِ الْآخِرَةِ وَالرَّكِبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيْعَدِ وَلَكِنَّ لِقَايَةَ اللَّهِ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنَّا بِيْنَةً وَيَجِيءَ مَنْ حَمَلَ عَنَّا بِيْنَةً وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

قوله تعالى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْمُدَّةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْمُدَّةِ الْآخِرَةِ﴾ أي: أنزلنا إذ أنتم على هذه الصفة. أو يكون المعنى: واذكروا إذ أنتم. والمُدَّة: جانب الوادي.

وَقُرَى بضم العين وكسرِها^(٢)؛ فعلى الضم يكون الجمع: عُدَى، وعلى الكسر: عُدَى، مثل: لحية ولحَى، وفِرْيَة وفِرَى. والدنيا: تأنث الأذنى. والقُصوى: تأنث الأقصى. من دنا يدنو، وقصا يقصو. ويقال: القُضيا، والأصل الواو^(٣)، وهي لغة أهل الحجاز: قُصوى.

فالدُّنْيَا كانت مما يلي المدينة، والقُصوى مما يلي مكة، أي: إذ أنتم تُزولُّ بشفير الوادي بالجانب الأدنى إلى المدينة، وعدوكم بالجانب الأقصى.

﴿وَالرَّكِبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ يعني ركبَ أبي سفيان وغيره؛ كانوا في موضعٍ أسفلٍ منهم إلى ساحل البحر^(٤) فيه الأمتعة.

(١) أخرجه الطبري ١١/٢٠٠ - ٢٠٣ عن ابن عباس وعروة بن الزبير ومجاهد وقتادة وغيرهم.

(٢) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بكسر العين، والباقون بضمها. السبعة ص ٣٠٦، والتيسير ص ١١٦.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/١٨٨، وتفسير البغوي ١/٢٥٢.

(٤) تفسير الطبري ١١/٢٠٣.

وقيل: هي الإبل التي كانت تحمل أمتعتهم، وكانت في موضع يأمنون عليها توفيقاً من الله عزَّ وجلَّ لهم، فذكَّروهم نِعَمَهُ عليهم^(١).

«الرَّكْبُ» ابتداءً، «أَسْفَلَ مِنْكُمْ» ظرفٌ في موضع الخبر، أي: مكاناً أسفلَ منكم. وأجاز الأَخْفَشُ والكسائيُّ والفراءُ: والركبُ أسفلُ منكم، أي: أشدُّ تسفلاً منكم^(٢).

والرَّكْبُ جمع راکب. ولا تقول العرب: رَكَّب، إلا للجماعة الراكبي الإبل. وحكى ابنُ السَّكَيْتِ وأكثرُ أهل اللُّغة أنه لا يقال: راکب ورَكَّب، إلا للذي على الإبل، ولا يقال لمن كان على فرسٍ أو غيرها: راکب^(٣). والرَّكْبُ والأرْكَبُ والرُّكْبَانُ والراكبون لا يكونون إلا على جمال؛ عن ابن فارس^(٤).

﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ﴾ أي: لم يكن يقع الاتفاق؛ لكثرتهم وقتلتكم؛ فإنكم لو عرفتم كثرتهم لتأخَّرتُم، فوفَّق الله عزَّ وجلَّ لكم^(٥).

﴿لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ من نصر المؤمنين وإظهار الدين. واللام في «لِيَقْضِيَ» متعلقةٌ بمحذوف. والمعنى: جَمَعَهُمْ^(٦) ليقضِيَ الله، ثم كرَّرها فقال: ﴿لِيَهْلِكَ﴾ أي: جمعهم هنالك ليقضِيَ أمراً لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ. «مَنْ» في موضع رفع. «وَبِحَيَاةٍ» في موضع نصب؛ عطف على «ليهلك».

والبيئنة: إقامة الحججة والبرهان، أي: ليموت مَنْ يموتُ عن بيئنة رآها وعبرة عاينها، فقامت عليه الحججة. وكذلك حياةٌ مَنْ يحيا. وقال ابن إسحاق: ليكفرَ مَنْ كفر

(١) إعراب القرآن للنحاس ١٨٨/٢. وقال ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٣٢/٢: والركب بإجماع من المفسرين: غير أبي سفيان.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ١٨٨/٢، وقول الأَخْفَشِ في معاني القرآن له ٥٤٦/٢، وقول الفراء في معاني القرآن له ٤١١/١، وقوله: وأجاز... أسفلُ منكم، يعني في اللغة، لا في القراءة.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ١٨٨/٢، وقول ابن السكيت في إصلاح المنطق ص ٤٦.

(٤) في مجمل اللغة ٣٩٦/٢.

(٥) تفسير الطبري ٢٠٦/١١، وإعراب القرآن للنحاس ١٨٨/٢.

(٦) في إعراب القرآن للنحاس ١٨٨/٢ (والكلام منه): جمعهم.

بعد حجة قامت عليه وقطعت عذره، ويؤمن من آمن على ذلك^(١).

وقرى: ﴿مَنْ حَيِي﴾ بيائين على الأصل. وبياء واحدة مشددة، الأولى قراءة أهل المدينة والبرزي وأبي بكر. والثانية قراءة الباقرين^(٢)، وهي اختيار أبي عبيد؛ لأنها كذلك وقعت في المصحف^(٣).

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَدْنَاكُمْ كَثِيرًا لَفِشَلْنَاكُمْ وَلَنِزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَالْكِنَّةِ اللَّهُ سَلَّمَ إِنَّكُمْ عَلَيْهِمْ بِذَاتِ الْعُسْذُورِ ﴿٤٢﴾﴾

قال مجاهد: رآهم النبي ﷺ في منامه قليلاً، فقص ذلك على أصحابه؛ فنبئهم الله بذلك^(٤).

وقيل: عنى بالمنام محل النوم، وهو العين، أي: في موضع منامك، فحذف عن الحسن؛ قال الزجاج^(٥): وهذا مذهب حسن، ولكن الأول^(٦) أنوع في العربية؛ لأنه قد جاء: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذْ التَّيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَقَلِيلًا فِي أَعْيُنِهِمْ﴾ فدلَّ بهذا على أن هذه رؤية الالتقاء، وأن تلك رؤية النوم.

ومعنى ﴿لَفِشَلْنَاكُمْ﴾: لَجَبْنْتُمْ عن الحرب. ﴿وَلَنِزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ﴾: اختلفتم. ﴿وَالْكِنَّةِ اللَّهُ سَلَّمَ﴾ أي: سلمكم من المخالفة. ابن عباس: من الفشل^(٧). ويحتمل منهما. وقيل: «سلم» أي: أتم أمر المسلمين بالظفر^(٨).

(١) تفسير البغوي ١/ ٢٥٢، وقول ابن إسحاق في سيرة ابن هشام ١/ ٦٧٣. قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٥٣٣: فالهلاك والحياة على هذا - أي: على قول ابن إسحاق - متعارتان.

(٢) السبعة ص ٣٠٦، والتيسير ص ١١٦. والبرزي هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزة أحد راويي ابن كثير.

(٣) ذكره النحاس في إعراب القرآن ٢/ ١٨٨.

(٤) أخرجه الطبري ١١/ ٢٠٩.

(٥) في معاني القرآن ٢/ ٤١٩.

(٦) في (د) و(م): الأولى.

(٧) ذكره الماوردي في التكت والعيون ٢/ ٣٢٣ دون نسبة.

(٨) أخرج الطبري ١١/ ٢١٠ نحوه عن ابن عباس.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَقَلِيلًا ثُمَّ يَلْقَى اللَّهُ أُمَّرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا﴾ هذا في البيضة. ويجوز حملُ الأولى على البيضة أيضاً إذا قلت: المنام موضعُ النوم، وهو العين، فتكون الأولى على هذا خاصةً بالنبِيِّ ﷺ، وهذه للجميع^(١).

قال ابن مسعود: قلت لإنسان كان بجانبِي يومَ بدر: أتراهم سبعين؟ فقال: هم نحوُ المئة. فأسرنا رجلاً فقلنا: كم كنتم؟ فقال: كنا ألفاً^(٢).

﴿وَقَلِيلًا فِي آعْيُنِهِمْ﴾ كان هذا في ابتداء القتال حتى قال أبو جهل في ذلك اليوم: إنما هم أكلةُ جزور، شُدوهم أخذاً وازبطوهم بالحبال^(٣). فلما أخذوا في القتال؛ عَظُم المسلمون في أعينهم فكثروا، كما قال: ﴿يَرَوْنَهُمْ يَنْظُرُونَ رَأَى الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٣] حسب ما تقدّم في «آل عمران» بيانه^(٤).

﴿يَلْقَى اللَّهُ أُمَّرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ تكرر هذا؛ لأنَّ المعنى في الأوّل من اللقاء، وفي الثاني من قتل المشركين وإعزازِ الدين، وهو إتمام النعمة على المسلمين. ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ أي: مصيرها ومردها إليه.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً﴾ أي: جماعة ﴿فَاثْبُتُوا﴾ أمرٌ بالثبات عند قتال الكفار، كما في الآية قبلها النهي عن الفرار عنهم، فالتقى الأمر

(١) معاني القرآن للزجاج ٤١٩/٢ .

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٣٧٤/١٤ ، والطبري ٢١١/١١ .

(٣) ذكره البخاري ٢٥٣/٢ ، وأخرج الطبري ٢١٢/١١ نحوه عن السُّدِّيِّ. قوله: جزور: هو من الإبل يقع على الذكر والأنثى .

(٤) ٣٩/٥ .

والنهي على سواء. وهذا تأكيد على الوقوف للعدو والتجملد له^(١).

قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ للعلماء في هذا الذكر ثلاثة

أقوال:

الأول: اذكروا الله عند جَزَعِ قلوبكم؛ فَإِنَّ ذِكْرَهُ يُعِينُ عَلَى الثَّبَاتِ فِي الشَّدَائِدِ.

الثاني: أثبتوا بقلوبكم، واذكروا^(٢) بالستكم؛ فَإِنَّ الْقَلْبَ قَدْ يَسْكُنُ^(٣) عند اللقاء ويضطرب اللسان، فأمر بالذكر حتى يثبت القلب على اليقين، ويثبت اللسان على الذكر، ويقول ما قاله أصحاب طالوت: ﴿رَبِّنَا أَفْرَغْ عَلَيْنَا مَكْبَرًا وَفَحِثْ أَقْدَامَنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٠]. وهذه الحالة لا تكون إلا عن قوة المعرفة، وإتقاد البصيرة، وهي الشجاعة المحمودة في الناس.

الثالث: أذكروا ما عندكم من وَعْدِ اللَّهِ لَكُمْ فِي ابْتِيعِهِ أَنْفُسَكُمْ وَمُثَامَتِهِ^(٤) لكم.

قلت: والظاهر أنه ذكُرُ اللسان الموافق للجان. قال محمد بن كعب القرظي: لو رُحِّصَ لأحد في ترك الذكر لرُحِّصَ لذكربا، يقول الله عزَّ وجلَّ: ﴿أَلَا تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرًا وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا﴾ [آل عمران: ٤١]. ولرُحِّصَ للرجل يكون في الحرب، يقول الله عزَّ وجلَّ: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾^(٥).

وقال قتادة: افترض الله جلَّ وعزَّ ذِكْرَهُ عَلَى عِبَادِهِ أَشْغَلَ مَا يَكُونُونَ عِنْدَ الضَّرَابِ بِالسُّيُوفِ. وَحُكِّمَ هَذَا الذِّكْرُ أَنْ يَكُونَ خَفِيًّا؛ لِأَنَّ رَفَعَ الصَّرْتَ فِي مَوَاطِنِ الْقِتَالِ رَدِيءٌ مَكْرُوهٌ إِذَا كَانَ إِلْغَاطًا^(٦)، فَمَا إِذَا كَانَ مِنَ الْجَمِيعِ عِنْدَ الْحَمَلَةِ، فَحَسَنٌ؛ لِأَنَّهُ يَفْتُّ فِي أَعْضَادِ الْعَدُوِّ.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٨٥٥/٢.

(٢) في (د) و(م): واذكروه.

(٣) في (د) و(ظ) و(م): فَإِنَّ الْقَلْبَ لَا يَسْكُنُ، والكلام في أحكام القرآن لابن العربي ٨٥٥/٢.

(٤) في (ظ): ومثابته.

(٥) سلف ١٢٥/٥.

(٦) في (م): إِذَا كَانَ الذَّاكِرُ وَاحِدًا، ولم تجود في (د)، والمثبت من باقي النسخ، وهو موافق لما في المحرر الوجيز ٥٣٦/٢، والكلام منه، وتفسير الثعالبي ١٠١/٢.

وروى أبو داود عن قيس بن عباد قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ يكرهون الصوت عند القتال^(١). وروى أبو بريدة عن أبيه، عن النبي ﷺ مثل ذلك^(٢).

قال ابن عباس: يكره التلثم عند القتال. قال ابن عطية^(٣): وبهذا - والله أعلم - استنَّ المرابطون بطرحه عند القتال على ضنانتهم^(٤) به.

قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَسْرِعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٤٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَسْرِعُوا﴾ هذا استمرارٌ على الوصية لهم، والأخذ على أيديهم في اختلافهم في أمر يذُر وتنازُعهم. ﴿فَتَفْشَلُوا﴾ نصب بالفاء في جواب النهي. ولا يُجيز سيبويه حذف الفاء والجزم، وأجازه الكسائي^(٥). وقرئ: ﴿فَتَفْشَلُوا﴾ بكسر الشين. وهو غير معروف^(٦).

﴿وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ أي: قُوَّتُكُمْ ونصركم، كما تقول: الريح لفلان: إذا كان غالباً في الأمر. قال الشاعر:

إِذَا هَبَّتْ رِيَا حُكْ فَاعْتَنَمَهَا فَإِنَّ لِكُلِّ خَافِقَةٍ^(٧) سُكُونٌ

وقال قتادة وابن زيد: إنه لم يكن نصرٌ قط إلا بريح تهب، فتضرب في وجوه

(١) لم نقف عليه عند أبي داود، وأخرجه البيهقي ١٥٣/٩ من طريق أبي داود، وأخرجه ابن أبي شيبة ٤٦٢/١٢ بلفظ: كان أصحاب رسول الله ﷺ يكرهون رفع الصوت عند ثلاث: عند القتال، وعند الجنائز، وعند الذكر. وقيس بن عباد هو الضُّبَعِي، أبو عبد الله البصري، مات بعد (٨٠هـ)، ووهب من عنده من الصحابة. تقريب التهذيب ص ٣٩٣.

(٢) أخرجه البيهقي ١٥٣/٩ من طريق أبي داود أيضاً.

(٣) في المحرر الوجيز ٥٣٦/٢.

(٤) في النسخ: صياتهم، والمثبت من المحرر الوجيز، وضمن به: لم يبرحه. معجم متن اللغة (ضمن).

(٥) إعراب القرآن للنحاس ١٨٩/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٥٣٦/٢، ونسب القراءة لإبراهيم، وهي في القراءات الشاذة ص ٥٠ عن الحسن، وذكرها أبو حيان في البحر ٥٠٣/٤ عن إبراهيم والحسن وقال: قال أبو حاتم: هذا غير معروف، وقال غيره: هي لغة.

(٧) في النسخ الخطية: عاصفة، والمثبت من (م) والمصادر، وقد سلف ١٢٧/٧.

الكفار^(١)، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «نُصِرْتُ بالصِّبَا، وَأَهْلِكْتُ عَادَ بالدُّبُورِ»^(٢). قال الحَكَم: «وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ» يعني الصِّبَا؛ إذ بها نُصِرَ محمد عليه الصلاة والسلام وأُمَّتُه. وقال مجاهد: وذهبت ريحُ أصحابِ محمد ﷺ حين نازعوه يومَ أُحُد^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَأَسِيرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ أمرٌ بالصبر، وهو محمودٌ في كلِّ المَواطنِ؛ وخاصَّةً موطنَ الحرب، كما قال: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِيعَةً الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾^(٤)

يعني أبا جهل وأصحابه الخارجين يوم بدر لنصرة العير؛ خرجوا بالقيان والمغنيات والمعازف، فلما وردوا الجُحْفَةَ بعث حُفَاتِ الكِنَانِي^(٥) - وكان صديقاً لأبي جهل - بهدايا إليه مع ابن له، وقال: إن شئت أمددتك بالرجال، وإن شئت أمددتك بنفسي مع مَنْ خَفَّ من قومي. فقال أبو جهل: إن كنا نقاتل الله كما يزعم محمد؛ فوالله ما لنا بالله من طاقة، وإن كنا نقاتل الناس؛ فوالله إن بنا على الناس لقوة، واللولا نرجع عن قتال محمد حتى نرد بدرأ، فنشرب فيها الخمر، وتعزف علينا القيان، فإن بدرأ موسم من مواسم العرب، وسوقٌ من أسواقهم، حتى تسمع العرب بمخرجنا فتهابنا آخِرَ الأبد^(٥). فوردوا بدرأ، ولكن جرى ما جرى من هلاكهم.

(١) تفسير البغوي ٢/٢٥٣، وأخرجه عن ابن زيد الطبري ١١/٢١٥ - ٢١٦.

(٢) أخرجه أحمد (٢٠١٣)، والبخاري (١٠٣٥)، ومسلم (٩٠٠) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وقد سلف ٢/٤٩٩. الصِّبَا: الريح الشرقية، والدُّبُور: الريح الغربية. إكمال المعلم ٣/٣٢٨.

(٣) المحرر الوجيز ٢/٥٣٦ - ٥٣٧، وخبر مجاهد في تفسيره ١/٢٦٤، وأخرجه الطبري ١١/٢١٥.

(٤) هو خفاف بن إيماء الغفاري ذكره ابن إسحاق كما في سيرة ابن هشام ١/٦٢١، والطبري في التاريخ ٢/٤٤١، وابن كثير في البداية والنهاية ٥/٨٤، وذكروا أن الذي بعث بالهدايا هو خفاف أو أبوه إيماء ابن رخصة، وقال الحافظ في الإصابة ٣/١٤٧: له ولأبيه صحبة، وتوفي في خلافة عمر أو قبل ذلك.

(٥) من قوله: والله لا نرجع عن قتال محمد...، أخرجه الطبري ١١/٢١٧ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

والبَطْر في اللغة: التقوية بنعم الله عزَّ وجلَّ وما ألبسه من العافية على المعاصي. وهو مصدرٌ في موضع الحال^(١)، أي: خرجوا يَبْطِرِينَ مُرَائِينَ صَادِّينَ. وصدَّهم إضلالُ الناس.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَانَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَآتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤٨﴾

رُويَ أَنَّ الشَّيْطَانَ تَمَثَّلَ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي صُورَةِ سُرَاقَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ جُعْشَمٍ، وَهُوَ مِنْ بَنِي بَكْرِ بْنِ كِنَانَةَ، وَكَانَتْ قَرِيشٌ تَخَافُ مِنْ بَنِي بَكْرِ أَنْ يَأْتَوْهُمْ مِنْ وَرَائِهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ قَتَلُوا رَجُلًا مِنْهُمْ. فَلَمَّا تَمَثَّلَ لَهُمْ قَالَ مَا أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ عَنْهُ^(٢).

وقال الضحاك: جاءهم إبليس يوم بدر برايته وجنوده، وألقى في قلوبهم أنهم لن يُهزموا وهم يقاتلون على دين آبائهم^(٣).

وعن ابن عباس قال: أمَدَّ اللهُ نبيَّه محمداً ﷺ والمؤمنين بألفٍ من الملائكة، فكان جبريل عليه السلام في خمس مئة من الملائكة مُجَنَّبَةً، وميكائيل في خمس مئة من الملائكة مُجَنَّبَةً. وجاء إبليس في جند من الشياطين ومعه راية في صورة رجال من بني مُذَلِّجٍ، والشيطان في صورة سُرَاقَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ جُعْشَمٍ. فقال الشيطان للمشركين: لا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ. فلما اصطفَّ القومُ قال أبو جهل: اللهم أولانا بالحق فانصره. ورفع رسولُ الله ﷺ يده فقال: «يَا رَبِّ إِن تَهْلِكْ^(٤) هذه العصاة»

(١) إعراب القرآن للنحاس ١٨٩/٢.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ٦١٢/١. وينظر ما ذكره الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير ٣٤/٩ - ٣٥ عن خروج سُرَاقَةَ بْنِ مَالِكِ فِي قَوْمِهِ لِنَصْرَةِ الْمُشْرِكِينَ، ثُمَّ انْخِذَالِهِ عَنْهُمْ بِتَقْدِيرِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِيَتَمَّ نَصْرُ الْمُسْلِمِينَ.

(٣) معاني القرآن للنحاس ١٦٢/٣.

(٤) في (خ) و(د) و(م): يَا رَبِّ إِنَّكَ إِذَا تَهْلِكُ.

فلن تُعبد في الأرض أبداً». فقال جبريل: «خُذْ قَبْضَةً مِنَ التُّرَابِ». فأخذ قبضة من التراب، فرمى بها وجوههم، فما من المشركين من أحد إلا أصاب عينيه ومِنَحَرَّتْ يده فمه. فولّوا مدبرين، وأقبل جبريل عليه السلام إلى إبليس، فلما رآه وكانت ^(١) يده في يد رجل من المشركين، انتزع إبليس يده ثم ولى مدبراً وشيئته؛ فقال له الرجل: يا سُراقَة! ألم تزعم أنك لنا جارٌّ؟ قال: إني بريء منكم؛ إني أرى ما لا ترون. ذكره البيهقي وغيره ^(٢).

وفي موطأ مالك عن إبراهيم بن أبي عبلة، عن طلحة بن عبيد الله بن كَرِيْز: أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «ما رَوَى الشَّيْطَانُ يوماً ^(٣) هو فيه أصغرُ ولا أحقرُ ولا أذخرُ ولا أغيظُ منه في يومِ عرفَة، وما ذاك إلا لِمَا رَأَى ^(٤) من تَنَزَّلِ الرَّحْمَةِ، وتجاوزِ الله عن الذنوبِ العظامِ، إلا ما رأى يومَ بدرٍ». قيل: وما رأى يومَ بدرٍ يا رسولَ الله؟ قال «أما إنَّه رأى جبريلَ يَزِعُ الملائكةَ» ^(٥). ومعنى نكص: رجع، بلغة سليم. عن مؤرِّج وغيره. وقال الشاعر:

ليس النكوصُ على الأدبارِ مَكْرُمَةٌ إنَّ المكارمَ إقدامٌ على الأسل ^(٦)
وقال آخر:

وما ينفع المستأخرين نكوصُهم ولا ضرراً أهلَ السابقاتِ التقدُّم ^(٧)

(١) في النسخ: كانت، والمثبت من المصادر.

(٢) دلائل النبوة ٣/٧٨ - ٧٩، وأخرج بعضه الطبري ١١/٢٢١، وابن أبي حاتم ٥/١٧١٥ (٩١٥٧).

(٣) في (د) و(م): ما رأى الشيطان نفسه يوماً.

(٤) في النسخ الخطية: يرى.

(٥) الموطأ ١/٤٢٢، وهو مرسل من هذا الوجه، ووصله البيهقي في الشعب (٤٠٧٠) بإسناد ضعيف.

قوله: يزع الملائكة، أي: يرتبهم ويسويهم ويصنِّعهم للحرب. النهاية (وزع).

(٦) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٥٣٨، والكلام منه. والأسل: الرماح والنبل. تهذيب اللغة ٧٥/١٣.

(٧) ذكره الماوردي في التكت والعيون ٢/٣٢٥.

وليس هاهنا فَهَقَرَى بل هو فرار، كما قال: «إِذَا سَمِعَ الْأَذَانَ أَدْبَرَ وَلَهُ ضُرَاطٌ»^(١).
 ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ قيل: خاف إبليس أن يكون يوم بدر اليوم الذي أنظر إليه.
 وقيل: كذب إبليس في قوله: إني أخاف الله، ولكن علم أنه لا قوة له^(٢).
 ويُجمع جار على أجوار وجيران، وفي القليل: جيرة^(٣).

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ
 وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٤٨﴾﴾

قيل: المنافقون: الذين أظهروا الإيمان وأبطنوا الكفر، والذين في قلوبهم
 مرض: الشاؤون، وهم دون المنافقين؛ لأنهم حديثو عهد بالإسلام، وفيهم بعض
 ضعف نية. قالوا عند الخروج إلى القتال وعند التواء الصفيين: غرَّ هؤلاء دينهم.

وقيل: هما واحد، وهو أولى، ألا ترى إلى قوله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ
 بِالْغَيْبِ﴾ ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ [البقرة: ٤٥٣] وهما لواحد^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ
 وَأَذْنُكُمُ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٥٠﴾﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ
 بِظَلْمٍ لِّعَبِيدِهِ ﴿٥١﴾﴾

قيل: أراد من بقي^(٥) ولم يقتل يوم بدر. وقيل: هي فيمن قتل بيد.
 وجواب «لو» محذوف، تقديره: لرأيت أمراً عظيماً. ﴿يَضْرِبُونَ﴾ في موضع الحال^(٦).

(١) سلف ٧١/٨.

(٢) وهذا قول قتادة كما أخرجه عنه الطبري ٢٢٣/١١، والقول الذي قبله ذكره الزجاج في معاني القرآن
 ٤٢١/٢، ونقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٣٩/٢ وقال: ويقويه أنه - أي إبليس - رأى خرق
 العادة ونزول الملائكة للحرب.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ١٩٠/٢.

(٤) المصدر السابق.

(٥) في (ظ): يتوفى.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ١٩٠/٢.

﴿رُبُّهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ﴾ أي: استأههم، كنى عنها بالأدبار. قاله مجاهد وسعيد بن جبير^(١). الحسن: ظهورهم، وقال: إن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: يا رسول الله، إنني رأيت بظهر أبي جهل مثل الشراك! قال: «ذلك ضرب الملائكة»^(٢).

وقيل: هذا الضرب يكون عند الموت، وقد يكون يوم القيامة حين يصيرون بهم إلى النار^(٣).

﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ قال الفراء^(٤): المعنى: ويقولون: ذوقوا، فحذف. وقال الحسن: هذا يوم القيامة، تقول لهم خزنه جهنم: ذوقوا عذاب الحريق. وروي^(٥) في بعض التفاسير: أنه كان مع الملائكة مقامع من حديد، كلما ضربوا التهب النار في الجراحات، فذلك قوله: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾^(٦).

والذوق يكون محسوساً ومعنى، وقد يوضع موضع الابتلاء والاختبار، تقول: إركب هذا الفرس فذقه، وانظر فلاناً فذق ما عنده. قال الشماخ يصف قوساً^(٧):
فذاق فأعطته من اللين جانباً كفى ولها أن يُغرق السهم حاجزاً^(٨)
وأصله من الذوق بالفم.

(١) أخرجه عنهما الطبري ٢٣٠/١١.

(٢) أخرجه الطبري ٢٣٠/١١.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ١٩٠/٢.

(٤) في معاني القرآن ٤١٣/١.

(٥) في النسخ غير (ظ): وروي أن.

(٦) تفسير البغوي ٢٥٦/٢.

(٧) في النسخ: فرساً، والصواب ما أثبتناه.

(٨) ديوان الشماخ ص ١٩٠، والمعاني الكبير ١٠٤٢/٢، وتهذيب اللغة ٢٦٣/٩، ومقاييس اللغة ٣٦٥/٢.

قال ابن قتيبة: ذاق يعني: راز ونظر. كفى، أي: وكفى ذلك اللين منها، وإن أراد أن يفرق النبل فيها منعت ذلك، أي: فيها لين وشدة. وقال ابن فارس: يقال: ذاق القوس: إذا نظر ما مقدار إعطائها، وكيف قوتها.

﴿ذَلِكَ﴾ في موضع رفع، أي: الأمرُ ذلك. أو: ذلك جزاؤكم. ﴿يَمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ أي: اكتسبتم من الآثام. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ إذ قد أوضح السبيل وبعث الرسل، فلم يخالفتم؟

و«أَنَّ» في موضع خفضٍ عطف على «ما»، وإن شئت نصبت، بمعنى: وبأن، وحذفت الباء، أو بمعنى: وذلك أن الله. ويجوز أن يكون في موضع رفعٍ نسقاً على ذلك^(١).

قوله تعالى: ﴿كَذَّابٌ مِّالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥١﴾﴾

الدَّابُّ: العادة. وقد تقدّم في «آل عمران»^(٢)، أي: العادة في تعذيبهم عند قبض الأرواح وفي القبور كعادة آل فرعون^(٣). وقيل: المعنى: جُوزي هؤلاء بالقتل والسبي كما جُزي آل فرعون بالغرق، أي: دأبهم كذاب آل فرعون^(٤).

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْهَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٢﴾﴾

تعليل، أي: هذا العقاب؛ لأنهم غيروا وبدلوا، ونعمة الله على قريش الخضب والسعة، والأمن والعافية: ﴿أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَكَمًا مِمَّا وَتَخَافُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ الآية [العنكبوت: ٦٧] وقال السدي: نعمة الله عليهم محمد ﷺ، فكفروا به، فنقل إلى المدينة، وحلّ بالمشركين العقاب^(٥).

(١) إعراب القرآن للنحاس ١٩١/٢.

(٢) ٣٥/٥.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ١٩١/٢.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٤٢٠/٢.

(٥) أخرجه الطبري ٢٣٣/١١.

قوله تعالى: ﴿كَذَّابٍ ءَالٍ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَمْلَكْنَاهُمْ بُدُوهُيَهُمْ وَأَعْرَفْنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ ۖ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٥٤﴾

ليس هذا بتكرير؛ لأنَّ الأوَّل للعادة في التعذيب^(١)، والثاني للعادة في التغيير، وباقى الآية بيِّن.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾ الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْزَءٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: مَنْ يَدِبُّ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فِي عِلْمِ اللَّهِ وَحُكْمِهِ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾. نظيره: ﴿أَلَمْ أَلْكُمْ الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ﴾ [الأنفال: ٢٢]. ثم وصفهم فقال: ﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْزَءٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾ أي: لا يخافون الانتقام.

و«من» في قوله «منهم» للتبعيض؛ لأنَّ العهد إنما كان يجري مع أشرفهم، ثم ينقضونه. والمعنى بهم: قُرَيْظَةُ وَالتَّضْيِيرُ؛ في قول مجاهد وغيره^(٢). نقضوا العهد، فأعانوا مشركي مكة بالسلح، ثم اعتذروا فقالوا: نسينا، فعاهدهم عليه الصلاة والسلام ثانية، فنقضوا يومَ الخندق^(٣).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَشَفَّعْتُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ مَن خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدْكُرُونَ ﴿٥٧﴾

شرطٌ وجوابه. ودخلت النون توكيداً لَمَّا دخلت «ما»؛ هذا قول البصريين. وقال الكوفيون: تدخل النون الثقيلة والخفيفة مع «إمَّا» في المجازاة؛ للفرق بين المجازاة والتخيير^(٤).

(١) في النسخ: التكدب، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ١٩١/٢، والكلام منه.

(٢) أخرجه الطبري ٢٣٥/١١ بذكر بني قريظة فقط، وقال ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٤٢/٢: أجمع المتأولون أن الآية نزلت في بني قريظة، وهي بعدُ تعمُّ كلَّ مَنْ اتَّصف بهذه الصفة إلى يوم القيامة.

(٣) ذكره أبو الليث في تفسيره ٢٣/٢ عن ابن عباس، وذكره البغوي ٢٥٧/٢ عن مقاتل والكلبي.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ١٩١/٢.

ومعنى «تثقفنهم»: تأسرهم وتجعلهم^(١) في ثقاف، أو تلقاهم بحالٍ ضَعْفٍ تَقْدِرُ عليهم فيها وتغلبهم. وهذا لازِمٌ من اللفظ؛ لقوله: «في الحرب»^(٢).

وقال بعض الناس: تصادفهم^(٣) وتلقاهم؛ يقال: تَقَفْتُهُ أَتَقَفْتُهُ تَقْفًا، أي: وجدته. وفلانٌ تَقِفٌ لَقِفٌ، أي: سريع الوجود لِمَا يحاوله ويطلبه. وتَقِفٌ لَقِفٌ. وامرأة تَقَفٌ^(٤).

والقولُ الأوَّلُ أولى؛ لارتباطه بالآية^(٥) كما بيَّنا. والمصادف قد يُغلب؛ فيمكن التشريدُ به، وقد لا يُغلب. والثقاف في اللغة: ما تُشدُّ به القناة ونحوها^(٦). ومنه قول النابغة:

تدعو قُعيناً وقد عَضَّ الحديدُ بها عَضَّ الثُّقافِ على صُمِّ الأنايبِ^(٧)

﴿فَشَرِدَ بِهِم مِّنْ خَلْفِهِمْ﴾ قال سعيد بن جبیر: المعنى: أنذر بهم من خَلْفِهِمْ^(٨). قال

أبو عبيد: هي لغة قريش؛ شَرِدَ بهم: سَمِعَ بهم. وقال الضحاک: نَكَلُ بهم^(٩). الزجاج^(١٠): أَفْعَلُ بهم فِعْلاً من القتل تُفَرِّقُ به مَن خَلْفَهُمْ.

والتشريد في اللغة: التبيد والتفريق؛ يقال: شَرِدْتُ بني فلان: قلعتهُم عن

(١) في (ظ): وتحصلهم.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٢/٢.

(٣) في النسخ غير (د): تصادفهم.

(٤) أي: قَطِئَة. القاموس (ثقف)، والكلام في أحكام القرآن لابن العربي ٨٦٠/٢.

(٥) في (خ): لارتباط الآية.

(٦) المحرر الوجيز ٥٤٢/٢، وقال الجوهر في الصحاح (درب): الثقاف خشبة تشد بها الرماح.

(٧) ديوان النابغة الذبياني ص ١٦. عض الثقاف بأنايب الرمح، وعض عليها: لزمها. معجم متن اللغة ١٣٠/٤ وقعين حي في بني أسد، وقعين أيضاً في قيس بن عيلان. اللسان (قمن).

(٨) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٦١/١، والطبري ٢٣٧/١١.

(٩) معاني القرآن للنحاس ١٦٤/٣، وقول الضحاک أخرجه الطبري ٢٣٨/١١.

(١٠) في معاني القرآن له ٤٢٠/٢.

مواضعهم وطردهم عنها حتى فارقوها. وكذلك الواحد: تقول: تركته شريداً عن وطنه وأهله؛ قال الشاعر من هذيل^(١):

أَطْوَفُ فِي الْأَبَاطِحِ كُلِّ يَوْمٍ مَخَافَةً أَنْ يُشْرِدَ بِي حَكِيمٌ^(٢)
ومنه: شَرَدَ البعير والدابة: إذا فارقَ صاحبه. و«مَنْ» بمعنى الذي؛ قاله الكسائي^(٣).

وروي عن ابن مسعود: «فَشَرَّدَ» بالذال المعجمة^(٤)، وهما لغتان. وقال قُطْرُبُ: التشريد بالذال المعجمة: التنكيل، وبالذال المهملة: التفريق. حكاه الثعلبي. وقال المَهْدَوِيُّ: الذال لا وجه لها، إلا أن تكون بدلاً من الدال المهملة لتقاربهما، ولا يُعرف في اللغة «فشرد»^(٥).

وقرى: «مِنْ خَلْفِهِمْ» بكسر الميم والفاء^(٦).

﴿لَمَلَّهْمُ يَذْكَرُونَ﴾ أي: يتذكرون تَوْعَدَكَ^(٧) إياهم. وقيل: هذا يرجع إلى «مَنْ خَلَفَهُمْ»؛ لأنَّ مَنْ قُتِلَ لا يتذكر، أي: شرَّد بهم مَنْ خَلَفَهُمْ: مَنْ عَمِلَ بِمِثْلِ عَمَلِهِمْ.

(١) كذا قال، والشاعر من قريش كما سيرد، وليس من هذيل.

(٢) في (د): يشردني حكيم، وهي رواية، والبيت قاله الحارث بن أمية الأصغر كما في أخبار مكة للأزرقي ٢/٢٤٢، وأخبار مكة للفاكهي ٣/٢٨١، والمنعم لابن حبيب ص ٢٨٦. وحكيم هو ابن أمية ابن حارثة السلمي حليف بني أمية، وكانت قريش قد استعملته على سفهاتها، فأحدث الحارث بن أمية الأصغر حدثاً، فطلبه حكيم ففرَّ منه، فهدم داره، فقال الحارث هذا البيت. وذكره ياقوت في معجم البلدان ٥/١٤٧ برواية: أطوف بالمطابخ، وقال: المطابخ موضع في مكة مذكور في قصة تبع. وقال ابن الأثير في أسد الغابة ٢/٤٣: حكيم بن أمية أسلم قديماً بمكة.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/١٩١.

(٤) القراءات الشاذة ص ٥٠، وذكرها ابن جني في المحتسب ١/٢٨٠ عن الأعمش.

(٥) قال نحوه ابن جني في المحتسب ١/٢٨٠، وقال الزمخشري في الكشاف ٢/١٦٥: وكانه مقلوب شَرَّدَ من قولهم: ذهبوا شَرَّدَ مَدَّرَ، ومنه الشَّرُّر الملتقط من المعدن لثقله.

(٦) ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٠ عن أبي حيوة. قال أبو حيان في البحر ٤/٥٠٩: مفعول فشرد محذوف، أي: ناسأ من خلفهم.

(٧) في (د): توعد، وفي باقي النسخ: بوعدك، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٢/١٩٢ والكلام منه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ فَاْيُذِّ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
الْمُفَائِدِينَ ﴿٥٨﴾﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ﴾ أي: غشاً ونقضاً للعهد. ﴿فَاْيُذِّ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ وهذه الآية نزلت في بني قريظة^(١)، وحكاها الطبري^(٢) عن مجاهد. قال ابن عطية^(٣): والذي يظهر من ألفاظ القرآن أن أمر بني قريظة انقضى عند قوله: ﴿فَتَرَدُّ بِهِمْ مَن خَلَفَهُمْ﴾، ثم ابتداء تبارك وتعالى في هذه الآية بأمره فيما يصنعه في المستقبل مع مَنْ يَخَافُ مِنْ خِيَانَةٍ [إلى سالف الدهر، وينو قريظة لم يكونوا في حَدِّ مَنْ تُخَافُ خِيَانَتَهُ] فترتبَ فيهم هذه الآية، وإنما كانت خيانتهم ظاهرة [مُشْتَهَرَةً].

الثانية: قال ابن العربي^(٤): فإن قيل: كيف يجوز نقضُ العهد مع خوف الخيانة، والخوفُ ظنٌّ لا يقينٌ معه، فكيف يسقط يقينُ العهد مع ظنٍّ^(٥) الخيانة؟

فالجواب من وجهين:

أحدهما: أنَّ الخوفَ قد يأتي بمعنى اليقين، كما قد يأتي الرجاء بمعنى العلم، قال الله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [نوح: ١٣].

الثاني: إذا ظهرت آثارُ الخيانة وثبتت دلائلُها؛ وَجِبَ نَبذُ العهد؛ لئلا يُؤْوَعَ التماذي عليه في الهلكة، وجاز إسقاطُ اليقين هنا [بالظن] ضرورة.

وأما إذا علم اليقين؛ فيستغنى عن نبذ العهد إليهم، وقد سار النبي ﷺ إلى أهل مكة عام الفتح؛ لَمَّا اشْتَهَرَ مِنْهُمْ نَقْضُ الْعَهْدِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْبِذَ إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ.

(١) بعدها في (م): وبني النضير.

(٢) في تفسيره ٢٣٩/١١.

(٣) في المحرر الوجيز ٥٤٣/٢، وما قبله وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٤) في أحكام القرآن ٨٦٠/٢، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٥) في أحكام القرآن: بظن، بدل: مع ظن.

والتَّبَدُّ: الرَّمْيُ والرَّفْضُ. قال الأزهرى^(١): معناه: إذا عاهدت قوماً، فَخِفْتَ^(٢) منهم النقضَ بالعهد، فلا تُؤَقِّعَ بهم سابقاً إلى النقض حتى تُلقَى إليهم أنك قد نقضت العهد والمُؤَادَعَةَ؛ فيكونوا [معك] في علم النقض مستوين، ثم أَوْقِعَ بهم.

قال النحاس: هذا مِنْ مُعْجِز ما جاء في القرآن، مما لا يوجد في الكلام مثله على اختصاره وكثرة معانيه. والمعنى: وإما تخافن من قوم - بينك وبينهم عهد - خيانة، فانبذ إليهم العهد، أي: قُلْ لهم: قد نبذت إليكم عهدكم، وأنا مُفَاتِلُكُمْ؛ ليعلموا ذلك فيكونوا معك في العلم سواء، ولا تقاتلهم وبينك وبينهم عهد وهم يتقون بك^(٣)؛ فيكون ذلك خيانةً وغدرًا، ثم يبيِّن هذا بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَآئِينَ﴾.

قلت: ما ذكره الأزهرى والنحاس من إنباذ العهد مع العلم بنقضه يرده فعلُ النبي ﷺ في فتح مكة؛ فإنهم لما نقضوا؛ لم يوجَّه إليهم، بل قال: «اللَّهُمَّ اقْطَعْ خَبْرَنَا عَنْهُمْ»^(٤). وغزاهم. وهو أيضاً معنى الآية؛ لأنَّ في قطع العهد منهم ونكثه مع العلم به حصولُ نقضِ عهدهم والاستواء معهم، فأما مع غير العلم بنقض العهد منهم، فلا يَحِلُّ ولا يجوز.

روى الترمذيُّ وأبو داود عن سُليمان بن عامر قال: كان بين معاوية والروم عهداً،

(١) في تهذيب اللغة ٤٤١/١٤، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٢) في النسخ: فعلمت، والمثبت من تهذيب اللغة، وهو الأشبه، وقد نقل الحافظ ابن حجر في الفتح ٢٧٩/٦ كلام الأزهرى هذا، وفيه: فخشيت.

(٣) في (د) و(ز) و(ظ): يتقونك.

(٤) لم تقف عليه بهذا اللفظ، وهو بنحوه في سيرة ابن هشام ٣٩٧/٢، وطبقات ابن سعد ١٣٤/٢ والفتاوى لابن حبان ٤٠/٢، وتاريخ الطبري ٤٧/٣، وأخرج نحوه البيهقي في دلائل النبوة ٧/٥ من حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم، و ١١/٥ عن موسى بن عقبة. والطبراني في الكبير (١٠٥٢)/٢٣ من حديث ميمونة بنت الحارث رضي الله عنها. قلنا: وما ذكره المصنف عن الأزهرى والنحاس من إنباذ العهد مع العلم بنقضه، فإن قولهما إنما هو في حال الخوف من الخيانة وتوقعها كما سلف ذكر ذلك عنهما، وليس في حال العلم بحصولها - كما كان عليه الحال في فتح مكة - فلا يخالف قولهما فعلاً رسول الله في فتح مكة. وينظر أحكام القرآن للكلبي الطبري ١٦٢/٣.

وكان يسيرُ نحو بلادهم ليقرب؛ حتى إذا انقضى المهْدُ غزاهم؛ فجاءه رجلٌ على فرسٍ أو بِرْدَوْنٍ وهو يقول: الله أكبر، الله أكبر، [وفاءٌ لا غدراً]. فنظروا؛ فإذا هو عمرو بن عَبَسَةَ^(١)، فأرسل إليه معاويةُ فسأله، فقال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ، فَلَا يَشُدُّ عُقْدَةَ وَلَا يَحُلُّهَا حَتَّى يَنْقُضِيَ أَمْدُهَا، أَوْ يَنْبِذَ إِلَيْهِمْ عَلَى سِوَاءٍ». فرجع معاوية بالناس. قال الترمذيُّ: هذا حديث حسن صحيح^(٢). والسَّوَاءُ: المساواة والاعتدال.

وقال الراجز:

فأضرب وجوهَ المُدَّرِ الأعداءِ حتى يُجيبوك إلى السَّوَاءِ^(٣)
وقال الكسائيُّ: السَّوَاءُ: العَدْلُ^(٤). وقد يكون بمعنى الوَسَطِ، ومنه قوله تعالى:
﴿فِي سَوَاءِ الْجَبَرِ﴾ [الصفات: ٥٥]. ومنه قول حسان^(٥):

يَا وَنَحْ أَنْصَارِ^(٦) السَّبِيِّ وَرَهْطِهِ بَعْدَ الْمُغَيَّبِ فِي سِوَاءِ الْمُلْحَدِ
الفرء^(٧): ويقال: «فَأَنْبِذَ إِلَيْهِمْ عَلَى سِوَاءٍ»: جَهْرًا لَا سِرًّا.

الثالثة: روى مسلم عن أبي سعيد الخُدريِّ قال: قال رسول الله ﷺ: «لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ يُرْفَعُ لَهُ بِقَدْرِ غَدْرِهِ»^(٨)، أَلَا وَلَا غَادِرَ أَعْظَمُ غَدْرًا مِنْ أَمِيرٍ عَامَّةٍ»^(٩).

(١) في النسخ: عنبة، والصواب ما أثبتناه.

(٢) سنن الترمذي (١٥٨٠)، وسنن أبي داود (٢٧٥٩)، وما بين حاصرتين منهما. وهو عند أحمد (١٧٠١٥)، والنسائي في الكبرى (٨٦٧٩).

(٣) هو في غريب الحديث للخطابي ١٨٧/٢، وأحكام القرآن للجصاص ٦٧/٣، والمحمر الرجيز ٥٤٤/٢ والكلام منه.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ١٩٢/٢.

(٥) في ديوانه ص ٥٨، وسلف ٣١٢/٢.

(٦) في (د) و(ز) و(م): أصحاب.

(٧) في معاني القرآن ٤١٤/١.

(٨) في (ظ) و(د): غدرته.

(٩) صحيح مسلم (١٧٣٨)، وهو عند أحمد (١١٤٢٧).

قال علماؤنا رحمة الله عليهم: إنما كان الغدرُ في حقِّ الإمامِ أعظمَ وأفحشَ منه في غيره لِمَا في ذلك من المفسدة؛ فإنَّهم إذا غدروا وعلم ذلك منهم ولم ينذوا بالعهد، لم يأمنهم العدوُّ على عهد ولا صلح، فتشتدُّ شوكتُه ويعظمُ ضررُه، ويكون ذلك منقراً عن الدخول في الدِّين، وموجباً لدمِّ أئمة المسلمين. فأما إذا لم يكن للعدوِّ عهدٌ، فينبغي أن يُتحيلَ عليه بكل حيلة، وتُدارَ عليه كلُّ خديعة. وعليه يُحمل قوله ﷺ: «الْحَرْبُ خُدْعَةٌ»^(١).

وقد اختلف العلماء؛ هل يُجاهد مع الإمام الغادر؛ على قولين؛ فذهب أكثرهم إلى أنه لا يقا تل معه، بخلاف الخائن والفاستق. وذهب بعضهم إلى الجهاد معه. والقولان في مذهبنا^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِرُونَ﴾ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا﴾ أي: مَنْ أفلت من وقعة بدر سبق إلى الحياة. ثم استأنف فقال: ﴿إِنَّهُمْ لَا يُعْجِرُونَ﴾ أي: في الدنيا حتى يُظفرك الله بهم. وقيل: يعني في الآخرة. وهو قول الحسن.

وقرأ ابن عامر وحفص وحمزة: «يَحْسَبَنَّ» بالياء، والباقون بالتاء^(٣)، على أن يكون في الفعل ضميرُ الفاعل، و«الذين كفروا» مفعول أول، و«سَبَقُوا» مفعول ثان.

وأما قراءة الياء فزعم جماعة من النحويين - منهم أبو حاتم - أن هذا لحنٌ لا تجلُّ القراءة به، ولا يُسمع^(٤) لمن عَرَفَ الإعراب أو عَرَفَه^(٥). قال أبو حاتم: لأنه لم يأت

(١) المفهم ٥٢١/٣، والحديث أخرجه أحمد (١٤١٧٧)، والبخاري (٣٠٣٠)، ومسلم (١٧٣٩) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما. وقوله: خُدْعَةٌ؛ يُروى بفتح الخاء وضمها مع سكون الدال، وبضمها مع فتح الدال. النهاية (خدع).

(٢) المفهم ٥٢١/٣.

(٣) وفتح السين من قرأ بالياء، وكسرهما من قرأ بالتاء، غير شعبة، فإنه فتحها. السبعة ص ٣٠٧، والتيسير ص ١١٧.

(٤) في النسخ: ولا تسع، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ١٩٢/٢ والكلام منه.

(٥) في (ظ): أو فرقه.

لـ «يُحَسِبَنَّ» بمفعول، وهو يحتاج إلى مفعولين. قال النحاس^(١): وهذا تحامُلٌ شديد، والقراءة تجوز، ويكون المعنى: ولا يُحَسِبَنَّ مَنْ خَلَفَهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا، فيكون الضمير يعود على ما تقدّم، إلا أنّ القراءة بالتاء أُبَيِّن.

المَهْدِيُّ: وَمَنْ قرأ بالياء اِخْتَمَلَ أَنْ يكون في الفعل ضَمِيرُ النَّبِيِّ ﷺ، ويكون «الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا» المفعولين. ويجوز أن يكون «الَّذِينَ كَفَرُوا» فاعلاً، والمفعول الأوّل محذوف، المعنى: ولا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سبقوا.

مَكِّي^(٢): ويجوز أن يُضَمَّرَ مع «سبقوا»: أَنْ، فيسَدُّ مسدَّ المفعولين، والتقدير: ولا يحسبنَّ الذين كفروا أن سبقوا؛ فهو مثل: «أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُكْرَهُوا» [العنكبوت: ٢٢] في سدِّ أَنْ مسدَّ المفعولين.

وقرأ ابن عامر: «أَنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ» بفتح الهمزة^(٣)، واستبعد هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد. قال أبو عبيد: وإنما يجوز على أن يكون المعنى: ولا تحسبنَّ الذين كفروا أنهم لا يُعْجِزُونَ. قال النحاس^(٤): الذي ذكره أبو عبيد لا يجوز عند النحويين البصريين، [لا يجوز:] حسبت زيدا أنه خارج، إلا بكسر إن^(٥)، وإنما لم يجز لأنه في موضع المبتدأ^(٦)، كما تقول: حسبت زيدا [أبوه خارج. ولو فتحت لصار المعنى: حسبت زيدا] خروجاً. وهذا محال. وفيه أيضاً من البعد أنه لا وجه لِمَا قاله يصحُّ به معنى، إلا أن يجعل «لا» زائدة، ولا وجه لتوجيه حرف في كتاب الله عزَّ وجلَّ إلى التناول^(٧) بغير حجة يجب التسليم لها. والقراءة جيدة على أن يكون المعنى: لأنهم لا يعجزون.

(١) في إعراب القرآن ٢/١٩٢ .

(٢) في الكشف عن وجوه القراءات ١/٤٩٥ .

(٣) السبعة ص ٣٠٨، والتيسير ص ١١٧ .

(٤) في إعراب القرآن ٢/١٩٣، وما قبله وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٥) في (د) و(م): بكسر الألف.

(٦) يعني أن مفعول حسب إذا كان جملة وكان مفعولاً ثانياً، كانت إن فيه مكسورة؛ لأنه موضع ابتداء وخبر. الدر المصون ٥/٦٢٦ .

(٧) يعني الزيادة. ينظر حاشية تفسير الطبري بتحقيق الشيخ محمود شاكر رحمه الله ١٤/٣٠ .

مَكِّي^(١): فالمعنى: لا يحسبُ الكفارُ أنفسهم فاتوا لأنهم لا يُعجزون، أي: لا يفوتون. فـ «أَنَّ» في موضع نصبٍ بحذف اللام، أو في موضع خفضٍ على إعمال اللام؛ لكثرة حذفها مع «أَنَّ»، وهو يُروى عن الخليل والكسائي. وقرأ الباقون بكسر «إِنَّ» على الاستئناف والقطع مما قبله، وهو الاختيار؛ لِمَا فيه من معنى التأكيد، ولأن الجماعة عليه.

وَرُوِيَ عن ابن مُجِيبٍ أنه قرأ: «لا يُعجزون» بالشديد وكسر النون. النحاس^(٢): وهذا خطأ من وجهين: أحدهما: أن معنى عَجَزَه: ضَعْفُه وضعف أمره. والآخر: أنه كان يجب أن يكون بنونين^(٣). ومعنى أعجزه: سبقه وفاته حتى لم يقدر عليه.

قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿٥٩﴾

فيه ست مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ﴾ أمر الله سبحانه المؤمنين بإعداد القوة^(٤) للأعداء بعد أن أكد تقدمة التقوى. فإنَّ الله سبحانه لو شاء لهزمهم بالكلام، والثقل في وجوههم، وبخفنة من تراب كما فعل رسول الله ﷺ^(٥). ولكنه أراد أن يتلَّى بعض

(١) في الكشف عن وجوه القراءات ٤٩٤/١.

(٢) في معاني القرآن ٣/١٦٥ - ١٦٦، وما قبله منه.

(٣) قال أبو حيان في البحر ٤/٥١١: أما كونه بنون واحدة فهو جائز لا واجب، وقد قرئ به في السبعة [يعني في مواضع]. وأما عَجَزَنِي مشدداً فذكر صاحب اللوامح أن معناه: بطأ وثبط، قال: وقد يكون بمعنى: نسبني إلى العجز، والشديد في هذه القراءة من هذا المعنى، فلا تكون القراءة خطأ كما ذكر النحاس.

(٤) في (خ): العدة.

(٥) سلف ص ٤٣ من هذا الجزء.

الناس ببعض بعلمه السابق وقضائه النافذ^(١). وكلُّ ما تُعِدُّه لصديقك من خير، أولعدوك من شرّ، فهو داخل في عُدَّتِكَ. قال ابن عباس: القوّة هاهنا السلاح والقيسي^(٢).

وفي «صحيح» مسلم^(٣) عن عقبّة بن عامر قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ وهو على المنبر يقول: «وأعدّوا لهم ما استطعتم من قوة، ألا إنَّ القوّة الرميّ، ألا إنَّ القوّة الرميّ، ألا إنَّ القوّة الرميّ». وهذا نصٌّ رواه عن عقبّة أبو عليّ ثمامة بن شُفَيّ الهمداني^(٤)، وليس له في الصحيح غيره^(٥).

وحديث آخر في الرمي عن عقبّة أيضاً قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «سُتْفَتْحُ عليكم أَرْضُونَ، ويكفيكم الله، فلا يَعْجِزُ أحدُكم أن يَلْهُوَ بِأَسْهُمِهِ»^(٦).

وقال ﷺ: «كلُّ شيء يَلْهُوُ به الرجلُ باطلٌ إلا رَمِيَهُ بقوسه، وتأديبه فرسه، وملاعبته أهله، فإنه من الحقّ»^(٧). ومعنى هذا والله أعلم: أن كلَّ ما يتلَهَى به الرجل مما لا يفيد في العاجل ولا في الآجل فائدة، فهو باطل، والإعراض عنه أولى. وهذه الأمور الثلاثة، فإنه وإن كان يفعلها على أنه يتلَهَى بها ويَنشَطُ، فإنها حقٌّ لاتصالها بما قد يفيد، فإنَّ الرميّ بالقوس وتأديبَ الفرس جميعاً من معاوين القتال. وملاعبة الأهل

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٦١.

(٢) أخرجه أبو الشيخ وابن مردويه كما في الدر المشور ٣/ ١٩٢ بنحوه، وقسي جمع قوس.

(٣) برقم (١٩١٧)، وهو عند أحمد (١٧٤٣٢).

(٤) الأخرجي، ويقال: الأصبحي، المصري، سكن الإسكندرية، توفي في خلافة هشام بن عبد الملك قبل العشرين ومئة. التهذيب ١/ ٢٧٤.

(٥) كذا قال المصنف، إلا أن مسلماً قد روى له في الجنائز أيضاً (٩٦٨) عن فضالة بن عبيد. وينظر رجال صحيح مسلم لابن منجويه ١/ ١١١.

(٦) أخرجه أحمد (١٧٤٣٣)، ومسلم (١٩١٨). قوله: «فلا يعجز أحدكم أن يلهو بأسهمه»، أي: يجعل الرمي بدلاً من اللهو، فيندرج عليه ويشغل به حتى لا ينساه ولا يغفل عنه فيأثم. المفهم ٣/ ٧٦٠.

(٧) أخرجه أحمد (١٧٣٠٠)، وأبو داود (٢٥١٣)، والترمذي (١٦٣٧)، والنسائي في المجتبى ٦/ ٢٢٢-٢٢٣ من حديث عقبّة أيضاً ﷺ. قال الترمذي: حسن صحيح.

قد تؤدّي إلى ما يكون عنه ولدٌ يوحد الله ويعبده؛ فلهذا كانت هذه الثلاثة من الحق^(١).

وفي «سنن» أبي داود والترمذي والنسائي عن عقبه بن عامر عن النبي ﷺ: «إن الله يُدخل ثلاثة نفر الجنة بسهم واحد؛ صانعه يحتسب في صنعه الخير، والرامي، ومثله»^(٢).

وفضل الرمي عظيم، ومنفعته عظيمة للمسلمين، ونكايته شديدة على الكافرين. قال ﷺ: «يا بني إسماعيل، إزموا، فإن أباكم كان رامياً»^(٣). وتعلّم الفروسية واستعمال الأسلحة فرض كفاية، وقد يتعيّن.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ﴾ وقرأ الحسن وعمرو بن دينار وأبو حيوة: «ومن رباط الخيل» بضم الراء والباء، جمع رباط، ككتاب وكُتِبَ^(٤).

قال أبو حاتم عن أبي زيد^(٥): الرِّبَاط من الخيل: الحَمْسُ فما فوقها، وجماعته رُبُط. وهي التي تُرَبِّط؛ يقال منه: رَبَطَ يَرَبِّطُ رِبْطاً، وارتبط يرتبط ارتباطاً. ومَرَبِطُ الخيل ومَرَابِطُها: وهي ارتباطها بإزاء العدو. قال الشاعر^(٦):

أَمَرَ الإلهُ بِرَبِّطِهَا لِعَدُوِّهِ في الحرب إنَّ الله خيرُ موقِّعِ
وقال مكحول بن عبد الله.

تَلومُ على رَبِّطِ الجِيَادِ وَحَبِيبِهَا وأوصى بها اللهُ النبيَّ محمداً^(٧)

(١) المنهاج في شعب الإيمان للحلي ٩٠/٣، وشعب الإيمان لليهقي إثر الحديث (٦٤٩٦).

(٢) سنن أبي داود (٢٥١٣)، وسنن الترمذي (١٦٣٧)، وسنن النسائي (المجتبى) ٢٢٢/٦، وهو عند أحمد (١٧٣٠٠)، وقد سلفت قطعة منه قريباً.

(٣) أخرجه أحمد (١٦٥٢٨)، والبخاري (٢٨٩٩) من حديث سلمة بن الأكوع، وسلف ١٠٣/٦.

(٤) المعرر الوجيز ٥٤٦/٢، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٠ عن الحسن.

(٥) في (م): عن ابن زيد، والكلام في التمهيد ٢٠٥/٤.

(٦) هو كعب بن مالك، والبيت في ديوانه ص ١٩٦، والتمهيد ٢٠٥/٤.

(٧) ذكره ابن عبد البر في التمهيد ٢٠٦/٤.

ورباط الخيل فضلٌ عظيمٌ ومنزلة شريفة. وكان لُروة البارقيّ سبعون فرساً مُعدّةً للجهاد^(١). والمستحبُّ منها الإناث؛ قاله عكرمة وجماعة. وهو صحيح؛ فإن الأثني بطنها كنز وظهرها عِزٌّ. وفرس جبريل كان أثني^(٢).

وروى الأئمة عن أبي هريرة أن رسولَ الله ﷺ قال: «الخيل ثلاثة؛ لرجلٍ أجرٌ، ولرجلٍ سترٌ، ولرجلٍ وِزرٌ» الحديث^(٣). ولم يخصّ ذكراً من أثني. وأجودها أعظمها أجراً وأكثرها نفعاً.

وقد مثل رسولُ الله ﷺ: أيُّ الرقاب أفضلُ؟ فقال: «أغلاها ثمناً، وأنفُسها عند أهلها»^(٤).

وروى النسائيُّ عن أبي وهب الجُشميِّ - وكانت له صحبة - قال: قال رسول الله ﷺ: «تسمّوا بأسماء الأنبياء، وأحبُّ الأسماء إلى الله عزَّ وجلَّ عبدُ الله وعبدُ الرحمن، وارتبَطوا الخيلَ، وامسحوا بتواصيها وأكفالها، وقلِّدوها ولا تقلِّدوها الأوتار، وعليكم بكلُّ كُمَيْتٍ أغرَّ مُحَجَّلٍ، أو أشقرَّ أغرَّ مُحَجَّلٍ، أو أدهمَّ أغرَّ مُحَجَّلٍ»^(٥).

(١) أخرجه أحمد إثر الحديث (١٩٣٥٥)، والبخاري إثر الحديث (٣٦٤٣) دون قوله: معدة للجهاد.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٨٦٣/٢.

(٣) سلف ٥٢/٥.

(٤) قطعة من حديث أخرجه أحمد (٢١٣٣١)، والبخاري (٢٥١٨)، ومسلم (٨٤) عن أبي ذر ؓ.

(٥) سنن النسائي (المجتبى) ٢١٨/٦ - ٢١٩، وهو عند أحمد (١٩٠٣٢)، وأبي داود (٢٥٤٣) و(٢٥٥٣). وهو من طريق محمد بن مهاجر، عن عقيل بن شبيب، عن أبي وهب به.

قال الذهبي في الميزان ٨٨/٣: عقيل بن شبيب عن أبي وهب الجشمي، لا يعرف هو ولا الصحابي إلا بهذا الحديث. وقال ابن القطان في بيان الوهم والإيهام ٤/٣٨٠: وعقيل المذكور غير معروف الحال، وكلُّ من رأته ذكر أبا وهب في الصحابة فإنما ذكره بهذا الذي قال فيه عقيل هذا. وينظر علل ابن أبي حاتم ٢/٣١٢-٣١٣. وقوله: «وأحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن» له شاهد من حديث ابن عمر عند مسلم (٢١٣٢).

قال السندي كما في حاشية مسند أحمد: «وارتبطوا الخيل» كناية عن تحصيلها وتسميتها للغزور. «وامسحوا»: المقصود من المسح تنظيفها من الغبار، وتعرُّف حال سيمتها، وقد يحصل به الأنس للفرس بصاحبه. «وقلِّدوها»: أي: طلب إعلاء الدين والدفاع عن المسلمين. «الأوتار» جمع وتر بالكسر: وهو الدم، والمعنى: لا تقلِّدوها طلب دمه الجاهلية، أي: اقصدوا بها الخير ولا تقصدوا بها الشر. وقيل: جمع وتر بفتحيتين: وهو وتر القوس. والكُمَيْت: هو الذي لونه بين السواد والحُمْرة. «أغرَّ»: هو الذي في وجهه غرة، أي: بياض. «محجَّل»: الذي في قوائمه بياض. «أشقرَّ» الشقرة في الخيل: هي الحمرة الصافية. «أدهمَّ»: أي: أسود.

وروى الترمذي عن أبي قتادة، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَدْهَمُ الْأَقْرَحُ الْأَرْثَمُ، [ثم الأقرح المحجل] طَلَّقُ الْيَمِينَ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَدْهَمَ، فَكَمَيْتٌ عَلَى هَذِهِ الشُّبَّةِ»^(١).

ورواه الدارمي عن أبي قتادة أيضاً، أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ أُرِيدَ أَنْ أَشْتَرِيَ فَرَسًا، فَأَيُّهَا أَشْتَرِي؟ قَالَ: «أَشْتَرِ أَدْهَمَ أَرْثَمَ مُحْجَلًا؛ طَلَّقَ الْيَدَ الْيَمْنَى، أَوْ مِنَ الْكَمَيْتِ عَلَى هَذِهِ الشُّبَّةِ، تَغْنَمَ وَتَسَلَّمَ»^(٢).

وكان ﷺ يكره الشكال من الخيل. والشكال: أن يكون الفرس في رجله اليمنى بياض وفي يده اليسرى، أو في يده اليمنى ورجله اليسرى. خرَّجه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه^(٣). ويُذكر أَنَّ الْفَرَسَ الَّذِي قُتِلَ عَلَيْهِ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ أَشْكَلًا.

الثالثة: فإن قيل: إن قوله: «وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ» كان يكفي، فلم يخص الرمي والخيل بالذكر؟ قيل له: إِنَّ الْخَيْلَ لَمَّا كَانَتْ هِيَ أَصْلَ الْحُرُوبِ وَأَوْزَارِهَا^(٤)، الَّتِي عُقِدَ الْخَيْرُ فِي نَوَاصِيهَا، وَهِيَ أَقْوَى الْقُوَّةِ وَأَشَدُّ الْعُدَّةِ وَحِصُونُ الْفِرْسَانِ، وَبِهَا يُجَال^(٥) فِي الْمِيدَانِ، خَصَّهَا بِالذِّكْرِ تَشْرِيفًا، وَأَقْسَمَ بِغِبَارِهَا تَكْرِيمًا. فقال: «وَالْمَعْدِيَّتِ صَبْحًا» الآية [العاديات: ١]. وَلَمَّا كَانَتْ السُّهَامُ مِنْ أَنْجَعِ مَا يُتَعَاطَى فِي الْحُرُوبِ وَالنَّكَايَةِ فِي الْعُدُوِّ، وَأَقْرَبِهَا تَنَاوُلًا لِلْأَرْوَاحِ، خَصَّهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالذِّكْرِ لَهَا وَالتَّنْبِيهِ عَلَيْهَا^(٦). ونظيرُ هَذَا فِي التَّنْزِيلِ، «وَجَعَلْنَا وَمِكَئِلًا» [البقرة: ٩٨] ومثله كثير.

(١) سنن الترمذي (١٦٩٦)، وما سلف بين حاصرتين منه، وسلف ٥١/٥. والأقرح: ما كان في جبهته قُرْحَةٌ بِالضَّمِّ، وَهِيَ بِيَاضٌ يَسِيرٌ فِي وَجْهِ الْفَرَسِ دُونَ الْغُرَّةِ. وَالْأَرْثَمُ: الَّذِي أَنْفُهُ أَبْيَضٌ وَشَفْتُهُ الْعَلْيَا. النِّهَايَةُ (قَرَحٌ) وَ(رَثَمٌ).

(٢) سنن الدارمي (٢٤٢٨)، وسلف ٥١/٥ - ٥٢.

(٣) صحيح مسلم (١٨٧٥)، وهو عند أحمد (٧٤٠٧).

(٤) الأوزار: هي السلاح وآلات الحرب.

(٥) في (ظ): يصال.

(٦) المحرر الوجيز ٥٤٦/٢، وينظر أحاديث السهام والرمي في المسألة الأولى.

الرابعة: وقد استدلَّ بعضُ علمائنا بهذه الآية على جواز وقف الخيل والسلاح، واتخاذِ الخزائن والخُرَّان لها عُدَّةً للأعداء.

وقد اختلف عن مالك^(١) في جواز وقف الحيوان - كالخيل والإبل - على قولين: المنع، وبه قال أبو حنيفة. والصحة، وبه قال الشافعي^(٢). وهو أصح^(٣)؛ لهذه الآية. ولحديث عمر^(٤) في الفرس الذي حمل عليه في سبيل الله^(٥). وقوله عليه الصلاة والسلام في حقِّ خالد: «أما خالدٌ؛ فإنكم تظلمون خالداً، فإنه قد احتبسَ أذراعَه وأعتاده في سبيل الله» الحديث^(٦). وما رُوِيَ أنَّ امرأةً جعلت بعيراً في سبيل الله، فأراد زوجها الحجَّ، فسألت رسولَ الله ﷺ فقال: «ادفعيه إليه ليحجَّ عليه؛ فإنَّ الحجَّ من^(٧) سبيل الله»^(٨). ولأنه مال يُتضع به في وجوه قربة، فجاز أن يُوقف كالرباع^(٩).

وقد ذكر السُّهَيْلِيُّ في هذه الآية تسميةَ خيلِ النبي ﷺ، وآلِهِ حَرَبِيَه. مَنْ أَرَادَهَا وَجَدَهَا فِي كِتَابِ «الإعلام»^(٩).

(١) في (خ) و(م): وقد اختلف العلماء، والمثبت من باقي النسخ، وهو موافق لما في المفهم ٦٠١/٤، والكلام منه.

(٢) المفهم ٦٠١/٤.

(٣) في النسخ: ابن عمر، والصواب ما أثبتناه.

(٤) أخرجه أحمد (٢٨١)، والبخاري (١٤٩٠)، ومسلم (١٩٢٠) من حديث عمر ﷺ، وأخرجه أحمد (٥١٧٧)، والبخاري (٢٧٧٥)، ومسلم (١٦٢١) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما في قصة فرس عمر.

(٥) أخرجه أحمد (٨٢٨٤)، والبخاري (١٤٦٨)، ومسلم (٩٨٣) من حديث أبي هريرة ﷺ.

(٦) في (خ): في.

(٧) لم نقف عليه بهذا اللفظ، وأخرجه أبو داود (١٩٩٠) من حديث ابن عباس ﷺ مطولاً، وفيه أن امرأةً قالت لزوجها أحجني على جملك فلان، قال: ذاك حبيس في سبيل الله عز وجل، فأتى رسولَ الله ﷺ فذكر له ذلك، فقال: «أما إنك لو أحججتها عليه كان في سبيل الله»، وأخرج نحوه أحمد (٢٧١٠٧) و(٢٧٢٨٥)، وأبو داود (١٩٨٩) من حديث أم معقل الأسديّة، والبيزار (١١٥١) (زوائد) من حديث أبي طليق الأشجعي. وينظر نصب الرابة ٢/٣٩٥ - ٣٩٧.

(٨) جمع رَنع، وهي الدار بعينها حيث كانت. القاموس (ربيع).

(٩) هو التعريف والإعلام فيما أبهم من الأسماء والأعلام في القرآن، والكلام فيه ص ٦٦ - ٦٧.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿تَزِيهِيُونَ يَدِي عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ يعني تُخيفون به عدوَّ الله وعدوكم من اليهود وقريش وكفار العرب.

﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ يعني فارسَ والروم^(١). قاله السُّدِّيُّ^(٢).

وقيل: الجن. وهو اختيار الطبري^(٣). وقيل: المراد بذلك كلُّ مَنْ لا تُعرف عداوته^(٤).

قال السُّهَيْلِيُّ^(٥): قيل: هم قُرَيْظَة. وقيل: هم من الجن. وقيل غير ذلك. ولا ينبغي أن يقال فيهم شيء؛ لأنَّ الله سبحانه قال: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا يَلْمُونَهُمْ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ فكيف يدَّعي أحد علماء بهم، إلا أن يصحَّ حديثٌ جاء في ذلك عن رسول الله ﷺ، وهو قوله في هذه الآية: «هم الجن»، ثم قال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ لا يَخْبِلُ أَحَدًا فِي دَارٍ فِيهَا فَرَسٌ عَتِيقٌ» وإنما سُمِّيَ عَتِيقًا لأنه قد تَخَلَّصَ مِنَ الْهِجَانَةِ. وهذا الحديث أسنده الحارثُ بن أبي أسامة، عن ابن المُلَيْكِيِّ، عن أبيه، عن جدِّه، عن رسول الله ﷺ^(٦). وروي أنَّ الجنَّ لا تُقْرَبُ دَارًا فِيهَا فَرَسٌ، وأنها تنفِرُ من صَهْبِلِ الْخَيْلِ^(٧).

السادسة: قوله تعالى: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: تتصدَّقوا. وقيل: تنفقوه على أنفسكم أو خيلكم ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ﴾ في الآخرة، الحسنَةُ بعشر أمثالها إلى

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٦٤.

(٢) أخرجه الطبري ١١/ ٢٤٨ عنه قال: هؤلاء أهل فارس.

(٣) في تفسيره ١١/ ٢٤٩.

(٤) النكت والعيون ٢/ ٣٣٠.

(٥) في التعريف والإعلام ص ٦٨.

(٦) مسند الحارث (٦٥٢ - زوائد)، وأخرجه أيضاً الطبراني في الكبير ١٧/ (٥٠٦). وذكره ابن كثير مختصراً بذكر الجن عند تفسير هذه الآية وقال: هذا الحديث منكر، لا يصح إسناده ولا منته. اهـ. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/ ٢٧: فيه مجاهيل.

(٧) ذكره الطبري ١١/ ٢٥٠، وابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٥٤٧، والزمخشري في الكشاف ٢/ ١٨٨، وقال الحافظ في الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ص ٧٠: لم أجده.

سبع مئة ضِعْفٍ^(١)، إلى أضعاف كثيرة ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَنْظُرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنَحْ لَهَا﴾ إنما قال: «لها» لأنَّ السَّلْمَ مؤنثة. ويجوز أن يكون التانيثُ للفعلة^(٢). والجُنوح: الميل. يقول: إن مالوا - يعني الذين نَبَذَ إليهم عهدهم - إلى المسالمة، أي: الصلح، فِئِلٌ إليها^(٣). وجنح الرجلُ إلى الآخر: مال إليه، ومنه قيل للأضلاع: جوانح؛ لأنها مالت على الحُشوة^(٤). وجنحت الإبلُ: إذا مالت أعناقها في السير؛ وقال ذو الرُّمة:

إذا مات فوق الرَّحْلِ أحييتُ روحه بذكراكِ والعيسُ المراسيلُ جُجَّحُ^(٥)

وقال النابغة:

جوانحُ قد أيقنَ أنَّ قبيلَهُ إذا ما التقى الجمعانِ أوَّلُ غالبٍ^(٦)

يعني: الطير. وجُجَّحُ الليل: إذا أقبل وأمال أطنابه على الأرض. والسَّلْمُ والسلام هو الصلح.

(١) أخرج أحمد (٧١٩٦)، والبخاري (٤٢)، ومسلم (١٢٩) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أحسن أحدكم إسلامه، فكل حنة يعملها تكتب له بعشر أمثالها إلى سبع مئة ضعف...».

(٢) معاني القرآن للفراء ٤١٦/١، وإعراب القرآن للنحاس ١٩٤/٢، وقوله: ويجوز أن يكون التانيث للفعلة، يعني كما تقول للرجل يعنُّ أباه: لن تفلح بعدها أبداً، تريد بعد هذه الفعلة. المذكر والمؤنث للفراء ص ١٩، والمذكر والمؤنث لأبي القاسم الأنباري ٤٤٤/١.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٤٢٢/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥٤٧/٢، والحشوة بالضم والكسر: الأعماء. النهاية (حشا).

(٥) ديوان ذي الرمة ١٢١٥/٢، والمحرر الوجيز ٥٤٧/٢ والكلام منه. ويتكلم عن رجل يقول: إذا مات فوق الرجل، وذلك من شدة النعاس، فأذكرُك - يعني في شعره - فأوقفه. والعيس: الإبل البيض. جُجَّحُ: قد أكبَّت في السير. المراسيل: السراع في سهولة. قاله أبو نصر الباهلي شارح الديوان.

(٦) ديوان النابغة الذبياني ص ١٠، والخزانة ٢٨٩/٤. يتكلم عن الطير التي تتبع العساكر للمقتلى. ينظر الشعر والشعره ١٦٩/١.

وقرأ الأعمش وأبو بكر وابنُ مُحَيِّصِينَ والمفضَّلُ: «لِلسَّلِيمِ» بكسر السين^(١).
الباقون بالفتح. وقد تقدّم معنى ذلك في «البقرة»^(٢) مستوفى. وقد يكون السلام من
التسليم^(٣). وقرأ الجمهور: «فاجنح» بفتح النون، وهي لغة تميم. وقرأ الأشهب
العقيلي: «فاجنح» بضم النون، وهي لغة قيس. قال ابن جني^(٤): وهذه اللغة هي
القياس.

الثانية: وقد اختلف في هذه الآية؛ هل هي منسوخة أم لا؟ فقال قتادة وعكرمة:
نسخها ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النوبة: ٥]. ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾
[التوبة: ٣٦] وقالوا: نسخت براءة كل موادة، حتى يقولوا: لا إله إلا الله^(٥).

ابن عباس: الناسخ لها: ﴿فَلَا تَهْتَفُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْوِ﴾^(٦) [محمد: ٣٥].

وقيل: ليست بمنسوخة، بل أراد قبول الجزية من أهل الجزية^(٧). وقد صالح
أصحابُ رسول الله ﷺ في زمن عمر بن الخطاب ؓ ومن بعده من الأئمة كثيراً من
بلاد العجم على ما أخذوه منهم، وتركوهم على ما هم فيه وهم قادرون على
استصالحهم^(٨). وكذلك صالح رسول الله ﷺ كثيراً من أهل البلاد على ما يؤدونه، من

(١) رواية أبي بكر - وهي عن عاصم - من السبعة، ولم نقف على من نسبها لابن محييين والمفضل، أما
الأعمش فالذي ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١/٢٢٤ عنه أنه قرأ بفتح السين في البقرة خاصة،
وينظر السبعة ص ٣٠٨، والتيسير ص ١١٧.

(٢) ٣/٣٩٢.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٦٤.

(٤) في المحتسب ١/٢٨٠، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٥٤٨.

(٥) أخرجه الطبري ١١/٢٥٢ عن مجاهد مختصراً، وعن قتادة مطولاً، وأخرجه النحاس في الناسخ
والمنسوخ ٢/٣٨٥ عن قتادة.

(٦) ذكره النحاس في الناسخ والمنسوخ ٢/٣٨٥ - ٣٨٦. وقال: والبيِّن في باب النظر أن لا تكون
منسوخة، وأن تكون الثانية مبينة للأولى. وقال ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٥٤٨: هذا قول بعيد
من أن يقوله ابن عباس.

(٧) ينظر تفسير الطبري ١١/٢٥٤.

(٨) ينظر الأموال لأبي عبيد ص ١٩٠ وما بعدها.

ذلك خَيْر، ردَّ أهلها إليها بعد الغلبة على أن يعملوا ويؤدوا النصف^(١).

قال ابن إسحاق: قال مجاهد: عني بهذه الآية قريظة؛ لأن الجزية تُقبل منهم، فأما المشركون فلا يُقبل منهم شيء. وقال السُّدِّيُّ وابنُ زيد: معنى الآية: إن دَعَوَكَ إلى الصلح فأجِبهم، ولا تَسَخَّ فيها.

قال ابن العربي^(٢): وبهذا يختلف الجواب عنه، وقد^(٣) قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى الْكُفْرِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ [محمد: ٣٥]. فإذا كان المسلمون على عزَّةٍ وقُوَّةٍ ومنعة، وجماعة عديدة، وشدة شديدة، فلا صلح، كما قال:

فلا صلحَ حتى تُطعَنَ الخيلُ بالقنا وتُضربَ بالبيض الرقاقِ الجماجم^(٤)

وإن كان للمسلمين مصلحة في الصلح، لنفع يجلبونه، أو ضرر يدفعونه، فلا بأس أن يبتدئ المسلمون به إذا احتاجوا إليه. وقد صالح رسولُ الله ﷺ أهلَ خيبر على شروط نقضوها، فنقض صلحهم. وقد صالح الضمري^(٥) وأكيدر دومة^(٦) وأهل نجران، وقد هادَنَ قريشاً لعشرة أعوام حتى نقضوا عهده. وما زالت الخلفاء والصحابة على هذه السبيل التي شرعناها سالكة، وبالوجوه التي شرحناها عاملة.

قال القشيري: إذا كانت القوة للمسلمين؛ فينبغي ألا تبلغ الهدنة سنة. وإذا كانت

(١) أخرجه أحمد (٤٦٦٣)، والبخاري (٢٣٣٨)، ومسلم (١٥٥١) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(٢) في أحكام القرآن ٢/ ٨٦٤ - ٨٦٥.

(٣) العبارة في أحكام القرآن: وأما من قال: إن دعوك إلى الصلح فأجيبهم فإن ذلك يختلف الجواب فيه، وقد...

(٤) قائله عمرو بن برة - وقيل: ابن براق - وهو في الأغاني ٢١/ ١٧٤، وفيه: حتى تعثر بدل: حتى تُطعن، والمؤتلف والمختلف للأمدى ص ٨٨، والحماسة البصرية ١/ ١١٢. وفيهما: حتى تُقرع. البيض جمع الأبيض: وهو السيف. الصحاح (بيض).

(٥) هو مخشي بن عمر الضمري، كان سيد قومه في زمانه، وضرة من بني كنانة. طبقات ابن سعد ٢/ ٨.

(٦) هو أكيدر بن عبد الملك، صاحب دومة الجندل. قيل: إنه أسلم ثم ارتد. وقتله خالد لله في أيام أبي بكر، ودومة بين الحجاز والشام. الإصابة ١/ ٢٠٥.

القرءة للكفار، جاز مهادنتهم عشر سنين، ولا تجوز الزيادة. وقد هادَنَ رسولُ الله ﷺ أهلَ مكة عشر سنين.

قال ابن المنذر^(١): اختلف العلماء في المدة التي كانت بين رسولِ الله ﷺ وبين أهل مكة عام الحُدَيْبِيَّةِ، فقال عروة: كانت أربع سنين. وقال ابنُ جريج: كانت ثلاث سنين. وقال ابنُ إسحاق: كانت عشر سنين^(٢).

وقال الشافعي رحمه الله: لا تجوز مهادنة المشركين أكثر من عشر سنين، على ما فعل النبي ﷺ عام الحديبية، فإن هودن المشركون أكثر من ذلك فهي مُتَقَضَّةٌ؛ لأنَّ الأصلَ فرضُ قتال المشركين حتى يؤمنوا أو يعطوا الجزية.

وقال ابن حبيب عن مالك ﷺ: تجوز مهادنة المشركين السنة والستين والثلاث، وإلى غير مدة. قال المهلب: إنَّما قاضاهم النبي ﷺ هذه القضية التي ظاهرها الوهن على المسلمين؛ لسبب حَبَسِ الله ناقةَ رسولِ الله ﷺ عن مكة، حين توجَّه إليها فبركت. وقال: «حَبَسَهَا حَابِسُ الْفِيلِ». على ما خرَّجه البخاريُّ من حديث المسور بن مخرمة^(٣). ودلَّ على جواز صلح المشركين ومهادنتهم دون مالٍ يؤخذ منهم؛ إذا رأى ذلك الإمام وجهاً.

ويجوز عند الحاجة للمسلمين عقدُ الصلح بمالٍ يبذلونه للعدوِّ؛ لموادعة النبي ﷺ عُيَيْنَةَ بنِ حِصْنِ^(٤) الْفَزَارِيِّ، والحارث بن عوف^(٥) الْمُرِّيَّ يومَ الأحزاب، على أن

(١) في الأوسط ١١/٣٣٢ - ٣٣٣.

(٢) قول ابن جريج ذكره ابن المنذر ولم ينسبه، وهو في المفهم ٣/٦٤٣، وقول ابن إسحاق في سيرة ابن هشام ٢/٣١٧، وأخرجه أحمد (١٨٩١٠) مطولاً، وأبو داود (٢٧٦٦) عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم. وأصله في البخاري (٢٧٣١) دون ذكر المدة. وينظر الدراية شرح الهداية لابن حجر ٢/١١٧.

(٣) برقم (٢٧٣١)، وهو عند أحمد (١٨٩١٠) وهو من حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم، وينظر التعليق السابق.

(٤) من المؤلفات، كان أحمق مطاعاً؛ شهد حينئذٍ والطائف، ثم ارتد، ثم أسر، ثم لم يزل مظهراً للإسلام. تجريد أسماء الصحابة ص ٤٣٢/١.

(٥) في النسخ الخطية: نوفل، والصواب ما أثبتناه. وهو الحارث بن عوف، أبو حارثة بن مرة، كان أحد رؤوس الأحزاب ثم أسلم. تجريد أسماء الصحابة ص ١٠٦.

يعطيها ثلث ثمر المدينة، وينصرفا بمن معهما من غطفان ويخذلا قريشاً، ويرجعا بقومهما عنهم. وكانت هذه المقالة مُراوضة ولم تكن عقداً. فلما رأى رسول الله ﷺ منهما أنهما قد أنابا ورضيا، استشار سعد بن معاذ وسعد بن عباد، فقالا: يا رسول الله، هذا أمر تحبُّه فنصنعه لك، أو شيء أمرك الله به فنسمع له ونطيع، أو أمر تصنعه لنا؟ فقال: «بل أمر أصنعه لكم؛ فإن العرب قد رمتكم عن قوس واحدة». فقال له سعد بن معاذ: يا رسول الله، والله لقد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك وعبادة الأوثان، لا نعبد الله ولا نعرفه، وما طمعوا قط أن ينالوا منا ثمرة، إلا شراءً أو قري؛ فحين أكرمنا الله بالإسلام، وهدانا له وأعزَّنَّا بك، نعطيهم أموالنا! والله لا نعطيهم إلا السيف، حتى يحكم الله بيننا وبينهم. فسُرَّ بذلك رسولُ الله ﷺ وقال: «أنتم وذاك». وقال عُيينة والحارث: «انصرفا، فليس لكما عندنا إلا السيف». وتناول سعد الصحيفة وليس فيها شهادة، فمحاها^(١).

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِتَمْرِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ ۗ وَاللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلْفَتْ يَدُكَ ۗ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ۗ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُمْ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝٦١﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾ أي: بأن يظهروا لك السلم، ويبتنوا الغدر والخيانة، فاجنح، وما عليك من نياتهم الفاسدة^(٢) ﴿فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾: كافيك الله؛ أي: يتولى كفايتك وحياطتك^(٣). قال الشاعر:

إذا كانت الهيجاء وانشقت العصا فحسبك والضحاك سيف مهتد^(٤)
أي: كافيك وكافي الضحاك سيف.

(١) في (م): وليس فيها شهادة أن لا إله إلا الله فمحاها، والمثبت من النسخ الخطية، وهو موافق لما في الدرر في اختصار المغازي والسير لابن عبد البر ص ١٩٥ - ١٩٦ والكلام منه، والخبر في سيرة ابن هشام ٢/٢٢٣.

(٢) المحرر الوجيز ٢/٥٤٨.

(٣) حاطه حوطاً وحيطة وحياطة: صانه وذبت عنه وتوكلت على مصالحه. معجم متن اللغة (حوط).

(٤) سلف ٢/١٣٨.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ بَنَصْرَهُ﴾ أي: قَوَاكِ بِنَصْرِهِ. يريد يوم بدر. ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ قال النعمان بن بشير: نزلت في الأنصار^(١). ﴿وَأَلْفَ بَيْتٍ قُلُوبِهِمْ﴾ أي: جمع بين قلوب الأوس والخزرج^(٢). وكان تألّف القلوب مع العصبية الشديدة في العرب من آيات النبي ﷺ ومعجزاته؛ لأن أحدهم كان يُلظَم اللطمة فيقاتل عنها حتى يستبديها^(٣). وكانوا أشدَّ خَلْقِ الله حَمِيَّةً، فألّف الله بالإيمان بينهم، حتى قاتل الرجلُ أباه وأخاه بسبب الدين. وقيل: أراد التأليف بين المهاجرين والأنصار. والمعنى متقارب^(٤).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ وَرَمَى الْأَقْبَابَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

ليس هذا تكريراً؛ فإنه قال فيما سبق: ﴿وَأَن يُرِيدُوا أَن يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾ وهذه كفاية خاصة. وفي قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ﴾ أراد بالتعميم؛ أي: حسبك الله في كلِّ حال.

قال ابن عباس: نزلت في إسلام عمر؛ فإنَّ النبي ﷺ كان أسلم معه ثلاثة وثلاثون رجلاً وستُّ نسوة، فأسلم عمرُ وصاروا أربعين^(٥). والآية مكية، كُتبت بأمر رسولِ الله ﷺ في سورة مدنية؛ ذكره القشيري.

قلت: ما ذكره من إسلام عمرَ ﷺ عن ابن عباس، فقد وقع في السيرة خلافه؛ عن

(١) أخرجه ابن مرفويه كما في الدر المنثور ٣/١٩٩، وأخرجه النحاس في معاني القرآن ٣/١٦٨، والطبري ١١/٢٥٧ عن بشير بن ثابت من آل النعمان بن بشير.

(٢) تفسير الطبري ١١/٢٥٧، والمحمر الوجيز ٢/٥٤٨.

(٣) في (ظ): يستبديها.

(٤) ينظر المحمر الوجيز ٢/٥٤٨. وقال ابن عطية: وكل تألّف في الله فتابع لذلك التألّف الكائن في صدر الإسلام.

(٥) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٢٤٧٠)، والواحدي في الوسيط ٢/٤٦٩ - ٤٧٠ بلفظ: أسلم مع النبي ﷺ تسعة وثلاثون رجلاً وامرأة، وأسلم عمر تمام الأربعين، فأنزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ وَرَمَى الْأَقْبَابَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/٢٨: فيه إسحاق بن بشر الكاهلي وهو كذاب. اهـ واللفظ المذكور أعلاه أخرجه ابن أبي حاتم ٥/١٧٢٨ (٩١٣٥) عن سعيد بن جبيرة.

عبد الله بن مسعود قال: ما كنا نقدرُ على أن نُصلِّيَ عند الكعبة حتى أسلم عمرُ، فلما أسلم قاتلَ قريشاً حتى صلى عند الكعبة وصلينا معه^(١). وكان إسلام عمرَ بعد خروج مَنْ خرج من أصحاب رسول الله ﷺ إلى الحبشة^(٢). قال ابن إسحاق: وكان جميع مَنْ لحق بأرض الحبشة وهاجر إليها من المسلمين، سوى أبنائهم الذين خرجوا بهم صفاراً أو وُلدوا بها، ثلاثة وثمانين رجلاً، إن كان عَمَّار بن ياسر منهم. وهو يُشكُّ فيه^(٣).

وقال الكلبي: نزلت الآية باليِّداء في غزوة بدر قبل القتال^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اتَّبَعِكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قيل: المعنى: حسبك الله، وحسبك المهاجرون والأنصار. وقيل: المعنى: كافيك الله، وكافي مَنْ اتَّبَعَكَ؛ قاله الشَّعْبِيُّ وابنُ زيد^(٥). والأوَّل عن الحسن، واختاره النحاس^(٦) وغيره.

ذ «من» على القول الأوَّل في موضع رفع، عطفاً على اسم الله تعالى. على معنى: فإنَّ حسبك الله وأتباعك من المؤمنين^(٧). وعلى الثاني على إضمار^(٨). ومثله قوله ﷺ: «يَكْفِيهِ اللهُ وَأَبْنَاءُ قَبِيلَةٍ»^(٩). وقيل: يجوز أن يكون المعنى: وَمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٣٤٢/١، وأخرجه ابن سعد ٢٧٠/٣، والحاكم مختصراً ٨٣/٣.

(٢) السيرة النبوية ٣٤٢/١.

(٣) السيرة النبوية ١/٣٣٠.

(٤) النكت والعيون ٣٣١/٢، وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٤٩/٢ عن النقاش.

(٥) أخرج قولهما الطبري ٢٦٠/١١.

(٦) في إعراب القرآن ١٩٥/٢.

(٧) وقد ردَّ ابن قيم الجوزية في زاد المعاد ٣٨/١ هذا التقدير، وقال: هذا وإن قاله بعض الناس، فهو خطأ محض، لا يجوز حملُ الآية عليه، فإنَّ الحَسْبُ والكفاية لله وحده، كالتركُّل والتقرُّى والعبادة.

(٨) والتقدير: وحسبك مَنْ اتَّبَعَكَ. وهو قول ثانٍ من ثلاثة أقوال على الرفع، وهو اختيار النحاس، كما في إعراب القرآن ١٩٥/٢، والكلام منه.

(٩) لم نقف عليه بهذا اللفظ عند غير النحاس، وقد أورده مثلاً للقول الذي قبله، ثم ردَّه إما صغً عن النبي ﷺ أنه نهى أن يقال: ما شاء الله وشئت. اهـ. وقِيلَ: اسم أمُّ للأوس والخزرج، وهي قَبِيلَةٌ بنت كاهل. النهاية (قيل). وأخرج البغوي ٩/٣-١٠ بإسناد ضعيف عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال لعامر بن الطَّفِيل: «يمتلك الله تعالى من ذلك ابناً قبيلة».

حسبهم الله، فيضمّر الخبر^(١).

ويجوز أن يكون «من» في موضع نصب، على معنى: يكفيك الله ويكفي من أتبعك^(٢).

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا النَّبِيَّ حَرِيصَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبِيرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾ أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَا النَّبِيَّ حَرِيصَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ أي: حُسْنُهُمْ وَحُضْرُهُمْ. يقال: حَارَصَ عَلَى الْأَمْرِ وَوَاطَبَ وَوَأَصَبَ وَأَكَبَّ؛ بمعنى واحد. والحارِصُ: الذي قد قَارَبَ الْهَلَاكَ^(٣)، ومنه قوله عز وجل: ﴿حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا﴾ [يوسف: ٨٥] أي: تذوب غمًا، فتقارب الهلاك، فتكون من الهالكين^(٤).

﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبِيرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ لفظ خبر، ضمته وغد بشرط؛ لأن معناه: إن يصبر منكم عشرون صابرون يغلبوا مئتين. وعشرون وثلاثون وأربعون كل واحد منها اسمٌ موضوعٌ على صورة الجمع لهذا العدد. ويجري هذا الاسم مجرى فلسطين^(٥).

(١) وهو القول الثالث على الرفع. وقد رجح ابن قيم الجوزية أن تكون الواو في قوله: «ومن» واو: مع - وهو قول الزمخشري - وتكون «من» في محل نصب عطفاً على الموضع، فإن «حسبك» في معنى: كانيك، أي: الله يكفيك ويكفي من أتبعك، كما تقول العرب: حبسك وزيداً درهم.

(٢) وهذا على قول الشامي وابن زيد. ينظر إعراب القرآن للنحاس ١٩٤/٢.

(٣) تهذيب اللغة ٢٠٤/٤.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٤٢٤/٢.

(٥) يعني أن كل ما كان على بناء الجمع من الواحد؛ فأعرابه إعراب الجمع، فيقولون: هذه فلسطين يا فتى، ورأيت فلسطين يا فتى. وهذه قُتُشرون ورأيت قُتُشرين. ينظر الكامل للمبرد ٦٣٤/٢، والخزانة ٦٧/٨.

فإن قال قائل: لِمَ كُسِرَ أَوَّلُ عَشْرِينَ؛ وَفُتِحَ أَوَّلُ ثَلَاثِينَ؛ وَمَا بَعْدَهُ إِلَى الثَّمَانِينَ؛ إِلَّا مِثَّتَيْنِ؟ فَالْجَوَابُ عِنْدَ سَيِّبُوهِ: أَنَّ عَشْرِينَ مِنْ عَشْرَةِ بِمَنْزِلَةِ اثْنَيْنِ مِنْ وَاحِدٍ، فَكُسِرَ أَوَّلُ عَشْرِينَ كَمَا كُسِرَ اثْنَانِ. وَالدَّلِيلُ عَلَى هَذَا قَوْلُهُمْ: مِثُّونٌ وَتِسْعُونَ، كَمَا قِيلَ: سِتَّةٌ وَتِسْعَةٌ^(١).

وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ^(٢) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: نَزَلَتْ: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَاعًا يَنْزِلُوا بِأَثْنَيْنِ﴾. فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ؛ حِينَ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَلَّا يَفِرَّ وَاحِدٌ مِنْ عَشْرَةٍ، ثُمَّ إِنَّهُ جَاءَ التَّخْفِيفُ؛ فَقَالَ: ﴿أَفَنَنْ حَقَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ﴾ قَرَأَ أَبُو تَوْبَةَ^(٣) إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَأَتَتْهُ صَائِرَةٌ يَنْزِلُوا بِأَثْنَيْنِ﴾. قَالَ: فَلَمَّا حَقَّفَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ مِنَ الْعَدَدِ، نَقَصَ مِنَ الصَّبْرِ بِقَدْرِ مَا حَقَّفَ عَنْهُمْ.

وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ^(٤): قَالَ قَوْمٌ: إِنْ هَذَا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ وَنُسِخَ. وَهَذَا خَطَأٌ مِنْ قَائِلِهِ. وَلَمْ يُنْقَلْ قَطُّ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ صَافُوا الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهَا^(٥)، وَلَكِنَّ الْبَارِيَّ جَلًّا وَعَزًّا فَرَضَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ أَوَّلًا، وَعَلَّقَ ذَلِكَ^(٦) بِأَنَّكُمْ تَفْقَهُونَ مَا تَقَاتِلُونَ عَلَيْهِ، وَهُوَ الثَّوَابُ. وَهَمَّ لَا يَعْلَمُونَ مَا يَقَاتِلُونَ عَلَيْهِ.

قُلْتُ: وَحَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ فُرِضَ، ثُمَّ لَمَّا شَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ حُطَّ الْفُرْضُ إِلَى ثُبُوتِ الْوَاحِدِ لِلثَّلَاثِينَ، فَحَقَّفَ عَنْهُمْ وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ أَلَّا يَفِرَّ مِثَّةً مِنْ مِثَّتَيْنِ، فَهُوَ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ تَخْفِيفٌ لَا نُسْخَ، وَهَذَا حَسَنٌ. وَقَدْ ذَكَرَ الْقَاضِي ابْنُ الطَّيِّبِ أَنَّ

(١) إعراب القرآن للنحاس ١٩٦/٢ .

(٢) في سننه (٢٦٤٦)، وهو عند البخاري (٤٦٥٣).

(٣) هو شيخ أبي داود في هذا الحديث، وهو الإمام المحافظ الربيع بن نافع الحلبي، توفي سنة (٢٤١هـ). السير ٦٥٣/١٠ - ٦٥٤ .

(٤) في أحكام القرآن ٨٦٦/٢ .

(٥) العبارة في أحكام القرآن: ...وهذا خطأ من قائله؛ لأن المسلمين كانوا يوم بدر ثلاث مئة ونيفاً، والكفار كانوا تسع مئة ونيفاً، فكان للواحد ثلاثة، وأما هذه المقابلة فلم يذكر أن المسلمين صافوا المشركين عليها.

(٦) في أحكام القرآن: وعمله، بدل: وعلق ذلك.

الحكم إذا نُسخ بعضُه أو بعضُ أوصافه، أو غُيِّر عدده، فجائزٌ أن يقال: إنه نسخ؛ لأنه حيثُذِّ ليس بالأول، بل هو غيره. وذكر في ذلك خلافاً^(١).

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُتَخَيَّرَ فِي الْأَرْضِ يُرِيدُوكَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٧﴾﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أُسْرَى﴾ جمع أسير؛ مثل: قتيل وقتلى، وجريح وجرحى. ويقال في جمع أسير أيضاً: أسارى - بضم الهمزة - وأسارى بفتحها، وليست بالعالية. وكانوا يُشَدُّون الأسيرَ بالقدِّ، وهو الإِساس^(٢)؛ فسُمِّي كلُّ أُخِيذٍ وإن لم يُؤسر أسيراً؛ قال الأعشى:

وَقَيْدِنِي الشُّعْرُ فِي بَيْتِهِ كَمَا قَيْدَ الْأَسْرَاثِ الْجِمَارَا
وقد مضى هذا في سورة البقرة^(٣).

وقال أبو عمرو بن العلاء: الأسرى: هم غير المؤثقين عندما يؤخذون، والأسارى هم الموثقون رِبْطًا. وحكى أبو حاتم أنه سمع هذا من العرب^(٤).

الثانية: هذه الآية نزلت يوم بدر عتاباً من الله عزَّ وجلَّ لأصحاب نبيه ﷺ والمعنى: ما كان ينبغي لكم أن تفعلوا هذا الفعل الذي أوجب أن يكون للنبي ﷺ أسرى قبل الإِثخان. ولهم هو^(٥) الإِخبارُ بقوله: ﴿تُرِيدُوكَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾. والنبي ﷺ لم يأمر باستبقاء الرجال وقت الحرب، ولا أراد قَطُّ عَرَضَ الدُّنْيَا، وإنما فعله جمهورُ مُباشري الحرب، فالتوبيخُ والعتابُ إنما كان متوجَّهاً بسببِ مَنْ أشار على النبي ﷺ

(١) المحرر الوجيز ٢/ ٥٥٠.

(٢) في النسخ الخطية: الأسر، والمثبت من (م). والأُسْر جمع الإِساس، وهو ما يشدُّ به. القاموس (أسر).

(٣) سلف الكلام والبيت ٢/ ٢٤٠.

(٤) المحرر الوجيز ٢/ ٥٥٣.

(٥) في (م): هذا.

بأخذ الفدية. هذا قول أكثر المفسرين، وهو الذي لا يصح غيره. وجاء ذكر النبي ﷺ في الآية حين لم يئنه عنه حين رآه من العريش. وأنكره^(١) سعد بن معاذ، وعمر بن الخطاب، وعبد الله بن رواحة، ولكنه عليه الصلاة والسلام شغله بعت الأمر ونزول النصر، فترك^(٢) النهي عن الاستبقاء؛ ولذلك بكى هو وأبو بكر حين نزلت الآية. والله أعلم.

روى مسلم^(٣) من حديث عمر بن الخطاب، وقد تقدم أوّله في «آل عمران»^(٤) وهذا تمامه: قال أبو زميل^(٥): قال ابن عباس: فلما أسروا الأسارى قال رسول الله ﷺ لأبي بكر وعمر: «ما ترون في هؤلاء الأسارى؟» فقال أبو بكر: يا نبي الله، هم بنو العمّ والعشيرة، أرى أن تأخذ منهم فدية، فتكون لنا قوة على الكفار، فعسى الله أن يهديهم للإسلام. فقال رسول الله ﷺ: «ما ترى يا ابن الخطاب؟». قلت: لا والله يا رسول الله، ما أرى الذي رأى أبو بكر، ولكني أرى أن تمكنا فنضرب أعناقهم، فتمكن علينا من عقيل فيضرب عنقه، وتمكني من فلان - نسيباً لعمر - فأضرب عنقه؛ فإن هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها. فهوي رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر، ولم يهرو ما قلت، فلما كان من الغد جئت؛ فإذا رسول الله ﷺ وأبو بكر قاعدَيْن يبكيان، فقلت: يا رسول الله! أخبرني من أي شيء تبكي أنت وصاحبك، فإن وجدت بكاء بكيت، وإن لم أجد بكاءً تبكيت لبكائكما؟ فقال رسول الله ﷺ: «أبكي للذي عرض علي أصحابك من أخذهم الفداء، لقد عرض عليّ عذابهم أدنى من هذه الشجرة» - شجرة قريبة كانت من نبي الله ﷺ - وأنزل الله عز وجل: ﴿مَا كَان لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُتَخَذَ فِي الْأَرْضِ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿لَكُمْ أَمْثَلُ غَنَمْتُمْ خَلَالاً طَبَاتاً﴾ فأحلّ الله الغنيمة لهم.

(١) في النسخ: وإذ كره، والمثبت من المحرر الوجيز ٢/ ٥٥١، والكلام منه.

(٢) في (خ): فنزل.

(٣) برقم (١٧٦٣)، وهو عند أحمد (٢٠٨).

(٤) ٢٩٦/٥.

(٥) هو يمامك بن الوليد الحنفي.

وروى يزيد بن هارون قال: أخبرنا يحيى قال: حدّثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن عمرو بن مُرّة، عن أبي عبيدة، عن عبد الله، قال: لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ جِيءَ بِالْأَسَارِيِّ وَفِيهِمُ الْعَبَّاسُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا تَرَوْنَ فِي هَؤُلَاءِ الْأَسَارِيِّ» فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَوْمُكَ وَأَهْلُكَ^(١)، إِسْتَبْقِيَهُمْ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ. وَقَالَ عُمَرُ: كَذَّبُوكَ وَأَخْرَجُوكَ وَقَاتَلُوكَ، قَدَّمَهُمْ فَاضْرِبْ أَعْنَاقَهُمْ. وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ: انظُرْ وادياً كثيراً الحَظْبِ؛ فَاضْرِبْهُ عَلَيْهِمْ. فَقَالَ الْعَبَّاسُ وَهُوَ يَسْمَعُ: قَطَعْتَ رَحِمَكَ. قَالَ: فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ شَيْئاً. فَقَالَ أَنَسٌ: يَأْخُذُ بِقَوْلِ أَبِي بَكْرٍ ﷺ. وَقَالَ أَنَسٌ: يَأْخُذُ بِقَوْلِ عُمَرَ. وَقَالَ أَنَسٌ: يَأْخُذُ بِقَوْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ. فَمَخَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَيَلْبِئُ قُلُوبَ رِجَالٍ فِيهِ حَتَّى تَكُونَ أَلْيَنَ مِنَ اللَّبَنِ، وَيُسَدِّدُ قُلُوبَ رِجَالٍ فِيهِ حَتَّى تَكُونَ أَشَدَّ مِنَ الْحِجَارَةِ. مَثَلُكَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَثَلُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ كَفُورٌ رَجِيمٌ﴾ [إبراهيم: ٣٦]، وَمَثَلُكَ يَا أَبَا بَكْرٍ مَثَلُ عِيسَى إِذْ قَالَ: ﴿إِنْ تَعْلَمُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ﴾ [المائدة: ١١٨]. وَمَثَلُكَ يَا عُمَرُ كَمَثَلِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذْ قَالَ: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نوح: ٢٦]. وَمَثَلُكَ يَا عُمَرُ كَمَثَلِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذْ قَالَ: ﴿وَرَبَّنَا أَنْطِقْ عَلَيْنَا أَمْرًا لِهَيْبَتِنَا وَأَسَدِّدْ عَلَيْنَا قُلُوبَهُمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٨٨]. أَنْتُمْ عَالَةٌ، فَلَا يَنْفَلِتَنَّ أَحَدٌ إِلَّا بِفِدَاءٍ أَوْ ضَرْبَةٍ عَنُقٍ». فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ [فقلت]: إِلَّا سُهَيْلَ بْنَ بِيضَاءَ، فَإِنِّي سَمِعْتُهُ يَذْكُرُ الْإِسْلَامَ، فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: فَمَا رَأَيْتُنِي أَخُوفٌ أَنْ تَقَعَ عَلَيَّ الْحِجَارَةُ مِنَ السَّمَاءِ مَنِّي فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ [حتى قال: «إِلَّا سُهَيْلَ بْنَ بِيضَاءَ»]. فَانزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَا كَانَتْ لِيُنَبِّئَنَّ أَنْ يُكُونَ لَهُمْ أَسْرَى حَتَّى يُتَخَذَ فِي الْأَرْضِ﴾ [إلى آخر الآيتين^(٢)].

(١) في (خ) و(ط): وأصلك.

(٢) أخرجه أحمد (٣٦٣٢) وما سلف بين حاصرتين منه، والترمذي مختصراً (١٧١٤) و(٣٠٨٤) وقال: هذا حديث حسن، وأبو عبيدة - وهو ابن عبد الله بن مسعود - لم يسمع من أبيه. قال ابن سعد في الطبقات ٢١٣/٤: والذي روى هذه القصة في سهيل بن بيضاء قد أخطأ، سهيل بن بيضاء أسلم قبل عبد الله بن مسعود ولم يستخف بإسلامه، وهاجر إلى المدينة وشهد بدماء مع رسول الله ﷺ مسلماً لا شك فيه، فغلط من روى الحديث ما بينه وبين أخيه، لأن سهيلاً أشهر من أخيه سهيل، والقصة في سهيل، وأقام سهيل بالمدينة بعد ذلك، وشهد مع النبي ﷺ بعض المشاهد. قلنا: وقد ورد الاسم على الصحيح في رواية أحمد (٣٦٣٤).

في رواية: فقال رسول الله ﷺ: «إِنْ كَادَ لِيُصِيبَنَا فِي خِلاَفِ ابْنِ الْخَطَّابِ عَذَابٌ، وَلَوْ نَزَلَ عَذَابٌ مَا أَقَلَّتْ إِلَّا عُمْرٌ»^(١).

وروى أبو داود^(٢)، عن عمر قال: لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ، وَأَخَذَ - يَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ - الْفِدَاءَ، أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى لَمْ يَتَّخِذْ فِي الْأَرْضِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿تَمَسَّكْتُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ﴾ مِنَ الْفِدَاءِ ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾. ثُمَّ أَحَلَّ الْغَنَائِمَ. وَذَكَرَ الْقُشَيْرِيُّ أَنَّ سَعْدَ بْنَ مَعَاذٍ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهُ أَوَّلُ وَقْعَةٍ لَنَا مَعَ الْمُشْرِكِينَ، فَكَانَ الْإِثْخَانُ أَحَبَّ إِلَيَّ^(٣).

وَالْإِثْخَانُ: كَثْرَةُ الْقَتْلِ؛ عَنِ مُجَاهِدٍ وَغَيْرِهِ^(٤)، أَي: يُبَالِغُ فِي قَتْلِ الْمُشْرِكِينَ. تَقُولُ الْعَرَبُ: أَثْخَنَ فُلَانٌ فِي هَذَا الْأَمْرِ، أَي: بَالِغٌ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: حَتَّى يَفْهَرَ وَيَقْتُلُ^(٥). وَأَنْشَدَ الْمَفْضَلُ:

تُصَلِّي الضُّحَى مَا دَهَرَهَا بِتَعَبِي
وَقَدْ أَثْخَنْتُ فِرْعَوْنَ فِي كُفْرِهِ كَفْرًا^(٦)
وَقِيلَ: «حَتَّى يُثْخِنَ»: يَتِمَّكَّنُ. وَقِيلَ: الْإِثْخَانُ: الْقُوَّةُ وَالشَّدَّةُ^(٧). فَاعْلَمْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ قَتَلَ الْأَسْرَى الَّذِينَ قُوْدُوا بِبَدْرِ كَانَ أَوْلَى مِنْ فِدَائِهِمْ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﷺ: كَانَ هَذَا يَوْمَ بَدْرٍ وَالْمُسْلِمُونَ يَوْمئِذٍ قَلِيلٌ، فَلَمَّا كَثُرُوا وَاشْتَدَّ سُلْطَانُهُمْ؛ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بَعْدَ هَذَا فِي الْأَسَارَى: ﴿فَإِنَّمَا مَتَّأ بَعْدُ وَإِنَّمَا يَدُلُّهُ﴾

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور ٢٠٢/٣ - ٢٠٣، وقال: أخرجه ابن المنذر وأبو الشيخ وابن مردويه من طريق نافع عن ابن عمر. وأخرجه الحاكم ٣٢٩/٢، وأبو نعيم في الحلية ٤٣/١ من طريق مجاهد عن ابن عمر بلفظ: «كاد أن يصيبنا في خلافاك بلاء».

(٢) في سننه (٢٦٩٠).

(٣) السيرة النبوية لابن هشام ٦٢٨/١.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٢٠/١٢، والطبري ٢٧٢/١١.

(٥) تفسير الطبري ٢٧١/١١.

(٦) ذكره السمين الحلبي في الدر المصون ٦٣٨/٥.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٤٢٥/٢.

[محمد: ٤] ^(١) على ما يأتي بيانه في سورة القتال إن شاء الله تعالى.

وقد قيل: إنما عُوتِبُوا لأن قضية بدرٍ كانت عظيمةً الموقع، والتصرفُ ^(٢) في صناديد قريشٍ وأشرافهم وساداتهم وأموالهم بالقتل والاسترقاق والتملك؛ ذلك ^(٣) كله عظيمُ الموقع، فكان حقُّهم أن ينتظروا الوحيَ ولا يستعجلوا، فلمَّا استعجلوا ولم ينتظروا؛ توجه عليهم ما توجه. والله أعلم.

الثالثة: أسند الطبري وغيره أن رسول الله ﷺ قال للناس: «إن شئتم أخذتم فداء الأسارى ويُقتل منكم في الحرب سبعون على عددهم، وإن شئتم قُتلوا وسَلِمتم». فقالوا: نأخذُ الفداء؛ ويستشهد منا سبعون ^(٤).

وذكر عبدُ بنُ حميدٍ بسنده أن جبريل عليه السلام نزلَ على النبي ﷺ بتخيير الناس هكذا ^(٥). وقد مضى في «آل عمران» القولُ في هذا ^(٦). وقال عبيدةُ السلماني: طلبوا الخيَرتين كليهما؛ فقتل منهم يومَ أُحدٍ سبعون ^(٧).

وينشأ هنا إشكالٌ وهي:

الرابعة: وهو أن يقال: إذا كان التخيير، فكيف وقع التويخُ بقوله: «لَمَسَّكُمْ»؟

(١) أخرجه أبو عبيد في الأموال ص ١٧٠، والطبري ١١/٢٧١ - ٢٧٢، والنحاس في النسخ والمنسوخ ٣٩٠/٢.

(٢) في (خ) و(م): والتصريف، والمثبت موافق لما في المفهم ٣/٥٨١، والكلام منه.

(٣) في (م): وذلك.

(٤) تفسير الطبري ٦/٢١٩ و ١١/٢٧٩ عن عبيدة السلماني مرسلًا، وينظر التعليق التالي.

(٥) المحرر الوجيز ٢/٥٥٣، وأخرجه الترمذي (١٥٦٧)، والنسائي في الكبرى (٨٦٠٨)، والطبري ٦/٢١٩ - ٢٢٠ من طريق عبيدة السلماني عن علي بن مرفوعاً. وسلف ٥/٤٠٢. وأخرجه ابن سعد في الطبقات ٢/٢٢، وعبد الرزاق (٩٤٠٢)، وابن أبي شيبة ١٤/٣٦٨، والطبري ١٦/٢١٩ و ١١/٢٧٩ عن عبيدة السلماني مرسلًا. قال الدارقطني في العلل ٤/٣١: المرسل أشبه بالصواب. وينظر علل الترمذي ٢/٦٧٠.

(٦) ٤٠٢/٥.

(٧) مصنف ابن أبي شيبة ١٤/٣٦٨، وتفسير الطبري ١١/٢١٩.

فالجواب: أنَّ التوبيخَ وَقَعَ أَوَّلًا لحرصهم على أخذ الفداء، ثم وقع التخيير بعد ذلك. ومما يدلُّ على ذلك أنَّ المقدادَ قال حين أَمَرَ رسولُ الله ﷺ بقتل عُقبةَ بنِ أبي مُعَيْطٍ: أسيري يا رسولَ اللهِ^(١). وقال مُصعبُ بنُ عُميرٍ للذي أسَرَ أخاه: شُدَّ عليه يدك، فإنَّ له أمًا موسرة^(٢). إلى غير ذلك من قصصهم وحرصهم على أخذ الفداء، فلمَّا تحصَّل الأسارى وسبقوا إلى المدينة، وأنقذ رسولُ الله ﷺ القتلَ في النَّضْر وعقبةَ وغيرهما، وجعل يرثي في سائرهم، نزلَ التخيير من الله عزَّ وجلَّ؛ فاستشار رسولُ الله ﷺ أصحابه حينئذٍ، فَمَرَّ عمرُ على أوَّلِ رأيه في القتل، ورأى أبو بكر المصلحةَ في قوة المسلمين بمالِ الفداء، ومالَ رسولُ الله ﷺ إلى رأي أبي بكر. وكلا الرأيين اجتهادًا بعد تخيير، فلم ينزل بعدُ على^(٣) هذا شيءٌ من تعنيته^(٤). والله أعلم.

الخامسة: قال ابنُ وهب: قال مالك: كان بيدِ أسارى مشركون، فأنزل الله: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُشْرَكَ فِي الْأَرْضِ﴾، وكانوا يومئذٍ مشركين، وفادوا ورجعوا، ولو كانوا مسلمين لأقاموا ولم يرجعوا. وكان عدَّةٌ من قتل منهم أربعةً وأربعين رجلاً؛ ومثلهم أسروا. وكان الشهداء قليلاً.

وقال [أبو] عمرو بن العلاء: إنَّ القتلى كانوا سبعين، والأسرى كذلك. وكذلك قال ابن عباس، وابنُ المسيَّب^(٥)، وغيرهم. وهو الصحيح كما في «صحيح» مسلم: فقتلوا يومئذٍ سبعين، وأسروا سبعين^(٦).

وذكر البيهقي^(٧): قالوا: فجيء بالأسارى وعليهم شُفْرانُ مولى رسول الله ﷺ،

(١) أخرجه أبو داود في المراسيل (٣٣٧)، والطبري ١١/١٤٣ عن سعيد بن جبير.

(٢) المحرر الوجيز ٢/٥٥٣، والخبر في سيرة ابن هشام ١/٦٤٥، وتاريخ الطبري ٢/٤٦٠.

(٣) قوله: على، ليس في (ظ).

(٤) المحرر الوجيز ٢/٥٥٣، ووقعت العبارة الأخيرة فيه: فلم ينزل على شيء من هذا عتب.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٦٩، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٦) صحيح مسلم (١٧٦٣)، وسلف بمضه ص ٧٣ من هذا الجزء. قال ابن عبد البر في الدرر ص ١١٦: ولا

يختلفون في أن القتلى يومئذٍ سبعون والأسرى سبعون في الجملة، وقد يختلفون في تفصيل ذلك.

(٧) في دلائل النبوة ٣/١٣٣.

وهم تسعة وأربعون رجلاً الذين أحصوا، وهم سبعون في الأصل، مجتمَع عليه لا شك فيه.

قال ابن العربي^(١): إنما قال مالك: وكانوا مشركين. لأن المفسرين رَوَوْا أنَّ العباس قال للنبي ﷺ: إني مسلم. وفي رواية: أن الأسارى قالوا للنبي ﷺ: آمنا بك. وهذا كله ضعفه مالك، واحتج على إبطاله بما ذكر من رجوعهم، وزيادة عليه أنهم عَزَوْه في أحد.

قال أبو عمر بن عبد البر^(٢): اختلفوا في وقت إسلام العباس؛ فقيل: أسلم قبل يوم بدر؛ ولذلك قال النبي ﷺ: «مَنْ لَقِيَ الْعَبَّاسَ فَلَا يَقْتُلْهُ، فَإِنَّمَا أُخْرِجَ كَرْهًا». وعن ابن عباس أنَّ رسول الله ﷺ قال يوم بدر: «إِنَّ أَنَا سَأَمَنْتُ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَغَيْرِهِمْ قَدْ أُخْرِجُوا كَرْهًا لَا حَاجَةَ لَهُمْ بِقِتَالِنَا، فَمَنْ لَقِيَ مِنْكُمْ أَحَدًا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ فَلَا يَقْتُلْهُ، وَمَنْ لَقِيَ أَبَا الْبُخْتَرِيِّ فَلَا يَقْتُلْهُ، وَمَنْ لَقِيَ الْعَبَّاسَ فَلَا يَقْتُلْهُ؛ فَإِنَّهُ إِنَّمَا أُخْرِجَ مُسْتَكْرَهًا» وذكر الحديث^(٣). وذكر أنه أسلم حين أسري يوم بدر^(٤). وذكر أنه أسلم عام خيبر، وكان يكتب لرسول الله ﷺ بأخبار المشركين، وكان يحبُّ أن يهاجر، فكتب إليه رسول الله ﷺ: «امْكُتْ بِمَكَّةَ، فَمَقَامُكَ بِهَا أَنْفَعُ لَنَا»^(٥).

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧٧﴾﴾

فيه مسألتان:

(١) في أحكام القرآن ٢/ ٨٧٠.

(٢) في الاستيعاب على هاشم الإصابة ٦/٦.

(٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٤/ ١٠، والفسوي في المعرفة والتاريخ ١/ ٥١٣، والبيهقي في دلائل النبوة ٣/ ١٤٠ من طريق ابن إسحاق قال: حدثني العباس بن عبد الله بن معبد، عن بعض أهله، عن ابن عباس.

(٤) ذكره النووي في تهذيب الأسماء ١/ ٢٥٨، وسيأتي ص ٨٠ من هذا الجزء.

(٥) الاستيعاب ٦/٦، وأخرجه بنحوه أحمد في فضائل الصحابة (١٨١٢)، وأبو يعلى (٢٦٤٦) من حديث سهل بن سعد ؓ. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩/ ٢٦٩: فيه أبو مصعب إسماعيل بن قيس وهو متروك. ونظر طبقات ابن سعد ٤/ ١٠ و ٣١، وسير أعلام النبلاء ٢/ ٩٩.

الأولى: قوله تعالى: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾ في أنه لا يعذب قوماً حتى يبيّن لهم ما يتقون.

واختلف الناس في كتاب الله السابق على أقوال، أصحها ما سبق من إحلال الغنائم، فإنها كانت محرمة على من قبلنا، فلما كان يوم بدرٍ أسرع الناس إلى الغنائم، فأنزل الله عز وجل: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾ أي: بتحليل الغنائم^(١).

روى أبو داود الطيالسي في مسنده^(٢): حَدَّثَنَا سَلَامٌ، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ تَعَجَّلَ النَّاسُ إِلَى الْغَنَائِمِ فَأَصَابُوهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْغَنِيمَةَ لَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ سِوَى الرَّؤُوسِ غَيْرِكُمْ». فكان النبي^(٣) وأصحابه إذا غنموا الغنيمة جمعوها، ونزلت نارٌ من السماء فأكلتها، فأنزل الله تعالى: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾ إلى آخر الآيتين. وأخرجه الترمذي وقال: حديثٌ حسن صحيح^(٤)، وقاله مجاهدٌ والحسن^(٥).

وعنهما أيضاً وسعيد بن جبير: الكتاب السابق: هو مغفرة الله لأهل بدر؛ ما تقدّم أو تأخّر من ذنوبهم^(٦). وقالت فرقة: الكتاب السابق: هو عفو الله عنهم في هذا الذنب معيّن^(٧).

والعموم أصح؛ لقول رسول الله ﷺ لعمر بن عبد المطلب: «وما يُدريك لعلّ الله أطلع على أهل بدرٍ فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم». خرّجه مسلم^(٨).

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٧١.

(٢) برقم (٢٤٢٩)، وأخرجه أيضاً الطحاوي في شرح مشكل الآثار (٣٣١٠).

(٣) يعني من كان قبل النبي ﷺ، في رواية الطحاوي.

(٤) سنن الترمذي (٣٠٨٥) بنحوه، وهو عند أحمد (٧٤٣٣).

(٥) لم تقف عليه عن مجاهد، وأخرجه الطبري ١١/ ٢٧٦ - ٢٨٠ عن الحسن وابن عباس وغيرهما.

(٦) المحرر الوجيز ٢/ ٥٥٣، وأخرج قولهم الطبري ١١/ ٢٨٠، وقول مجاهد وسعيد بن جبير في تفسير مجاهد ١/ ٢٦٨.

(٧) المحرر الوجيز ٢/ ٥٥٣.

(٨) برقم (٢٤٩٤)، وهو عند أحمد (٦٠٠)، والبخاري (٣٠٠٧).

وقيل: الكتاب السابق: هو ألا يعذبهم ومحمدٌ عليه الصلاة والسلام فيهم.

وقيل: الكتاب السابق: هو ألا يعذب أحداً بذنب أتاه جاهلاً حتى يتقدم إليه^(١).

وقالت فرقة: الكتاب السابق هو ما قضى الله من مَحْوِ الصغائر باجتناب الكبائر.

وذهب الطبري^(٢) إلى أن هذه المعاني كلها داخلَةٌ تحت اللفظ وأنه يعمها، ونكَبَ عن تخصيص معنى دون معنى.

الثانية: ابن العربي^(٣): وفي الآية دليلٌ على أن العبد إذا اقتحم ما يعتقد حراماً

مما هو في علم الله حلالٌ له، لا عقوبةٌ عليه، كالصائم إذا قال: هذا يوم نؤبي^(٤) فأفطر الآن. وتقول المرأة: هذا يومٌ حيضتي فأفطر، ففعل ذلك، وكان النؤبُ والحيض الموجبان للفطر، ففي المشهور من المذهب فيه الكفارة، وبه قال الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا كفارةٌ عليه، وهي الرواية الأخرى.

وجهُ الرواية الأولى: أن طُروء الإباحة لا يثبت^(٥) عُذراً في عقوبة التحريم عند

الهتك، كما لو وطئ امرأة ثم نكحها.

وجهُ الرواية الثانية: أن حرمة اليوم ساقطةٌ عند الله عزَّ وجلَّ، فصادف الهتكُ

محلاً لا حرمةً له في علم الله، فكان بمنزلة ما لو^(٦) قصد وطء امرأة قد زُفت إليه وهو يعتقد أنها ليست بزوجه، فإذا هي زوجته. وهذا أصح. والتعليل الأول لا يلزم؛ لأنَّ علم الله سبحانه وتعالى مع علمنا قد استوى في مسألة التحريم^(٧)، وفي مسألتنا

(١) يعني لا يعذب أحداً إلا بعد النهي. وأخرج الطبري ٢٨١/١١ - ٢٨٢ هذا القول عن مجاهد ومحمد بن علي بن الحسين.

(٢) في تفسيره ٢٨٢/١١ - ٢٨٣، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٥٤/٢.

(٣) في أحكام القرآن ٨٧٢/٢.

(٤) النؤب والنوبة: ما كان منك مسيرة يوم وليلة، أو ما كان على ثلاثة أيام، أو على فرسخين أو ثلاثة. معجم متن اللغة (نؤب).

(٥) في أحكام القرآن لابن العربي ٨٧٢/٢ (والكلام منه): ينتصب.

(٦) في (ظ): فكان كما لو.

(٧) يعني في مسألة من وطئ امرأة ثم نكحها، وهو ما احتجَّ به أصحاب القول الأول، ينظر أحكام القرآن.

اختلف فيها علمنا وعلمُ الله، فكان المعوّل على علم الله. كما قال: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿كُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٩﴾﴾

يقضي ظاهره أن تكون الغنيمة كلها للغانمين، وأن يكونوا مشتركين فيها على السواء؛ إلا أن قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ حُكْمَهُ﴾ بين وجوب إخراج الخمس منه وصرّفه إلى الوجوه المذكورة. وقد تقدّم القول في هذا مستوفى.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلُوبًا مِّن فِي أَيْدِيكُمْ مِّنَ الْأَمْرِيَةِ إِنْ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيُعْزِزْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧٠﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلُوبًا مِّن فِي أَيْدِيكُمْ مِّنَ الْأَمْرِيَةِ﴾ قيل: الخطابُ

للنبي ﷺ وأصحابه. وقيل: له وحده. قال ابن عباس ؓ: الأسرى في هذه الآية عباسٌ وأصحابه؛ قالوا للنبي ﷺ: آمناً بما جئت به، ونشهد أنك رسول الله، لننصحنك لك على قومك؛ فنزلت هذه الآية^(١). وقد تقدّم بطلان هذا من قول مالك^(٢).

وفي «مصنّف» أبي داود^(٣)، عن ابن عباس ؓ: أن النبي ﷺ جعل فداء أهل

الجاهلية يوم بدر أربع مئة.

وعن ابن إسحاق: بعثت قريش إلى رسول الله ﷺ في فداء أسراهم؛ فقّدى كلُّ

قوم أسيرهم بما رضوا. وقال العباس: يا رسول الله، إنني قد كنت مسلماً. فقال

رسول الله ﷺ: «الله أعلم بإسلامك، فإن يكن كما تقول فالله يجزيك بذلك، فأماً

(١) المحرر الوجيز ٢/ ٥٥٤، وأخرجه الطبري ١١/ ٢٨٦.

(٢) ص ٧٧ من هذا الجزء.

(٣) برقم (٢٦٩١).

ظاهرُ أمرِكَ فكان علينا، فأفدِ نفسَكَ وابني أخيك^(١) نوفلَ بن الحارث بن عبد المطلب، وعقيلَ بن أبي طالب، وحليفتك عتبةَ بن عمرو وأخا بني الحارث بن فهر» قال: ما ذاك عندي يا رسول الله. قال: «فأين المائل الذي دفتته أنت وأُمُّ الفضل، فقلتَ لها: إن أصبتُ في سفري هذا؛ فهذا المائلُ لِيَنِيَّ: الفضلُ وعبد الله وقُثم؟» فقال: والله يا رسول الله، إني لأعلمُ أنك رسول الله، إنَّ هذا لشيءٌ ما علمه غيري وغيرُ أُمِّ الفضل، فاحسُب لي يا رسول الله ما أصببتم مني عشرين أوقيةً من مالٍ كان معي. فقال رسول الله ﷺ: «لا، ذاك شيءٌ أعطانا الله منك». ففدى نفسه وابني أخويه وحليفه، وأنزل الله فيه: ﴿يَأْتِيَا النَّبِيَّ قُلُوبًا لَمَّا يَلِيَنَّ فِي أَيَّامِكَ مِنَ الْأَمْرَةِ﴾ الآية^(٢).

قال ابن إسحاق: وكان أكثر الأسارى فداءً العباس بن عبد المطلب؛ لأنه كان رجلاً موسراً، فافتدى نفسه بمئة أوقية من ذهب^(٣).

وفي البخاري^(٤): وقال موسى بن عقبة: قال ابن شهاب: حدَّثني أنس بن مالك: أن رجلاً من الأنصار استأذنوا رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله، ائذن لنا فلنترك لابن أختنا عباسٍ فداءه. فقال: «لا والله لا تدرن درهماً».

وذكر النقاش وغيره: أن فداء كل واحد من الأسارى كان أربعين أوقية، إلا العباس؛ فإن النبي ﷺ قال: «أضعفوا الفداء على العباس». وكلفه أن يفدي ابني أخويه عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث، فأدى عنهما ثمانين أوقية، وعن نفسه ثمانين أوقية، وأخذ منه عشرون أوقية وقت الحرب. وذلك أنه كان أحد العشرة الذي ضمّنوا الإطعام لأهل بدر، فبلغت التوبة إليه يوم بدر، فاقتتلوا قبل أن يطعم، وبقيت

(١) في (م): أخوك.

(٢) دلائل النبوة للبيهقي ٣/ ١٤٢ - ١٤٣ من طريق ابن إسحاق، عن يزيد بن رومان، عن عروة، عن الزهري وجماعة سماهم وأخرجه الحاكم ٣/ ٣٢٤ من حديث عائشة رضي الله عنها. وأخرجه بنحوه أحمد (٣٣١٠) من طريق ابن إسحاق قال: حدثني من سمع عكرمة عن ابن عباس.

(٣) دلائل النبوة ٣/ ١٤١.

(٤) برقم (٤٠١٨).

العشرون معه، فأخذت منه وقت الحرب، فأخذ منه يومئذ مئة أوقية وثمانون أوقية. فقال العباس للنبي ﷺ: لقد تركتني ما حيث أسأل قريشاً بكفمي. فقال النبي ﷺ: «أين الذهب الذي تركته عند امرأتك أم الفضل؟» فقال العباس: أي ذهب؟ فقال له رسول الله ﷺ: «إنك قلت لها: لا أدري ما يُصيبني في وجهي هذا، فإن حدث بي حدث فهو لك ولولديك» فقال: يا ابن أخي، من أخبرك بهذا؟! قال: «اللَّهُ أخبرني». قال العباس: أشهد أنك صادق، وما علمت أنك رسول الله قط إلا اليوم، وقد علمت أنه لم يُطلعك عليه إلا عالمُ السرائر، أشهد أن لا إله إلا الله وأنك عبده ورسوله، وكفرت بما سواه^(١). وأمر ابني أخويه فأسلما؛ ففيهما نزلت: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَن فِي آيَاتِكُم مِّنَ الْأَنْسَرَةِ﴾.

وكان الذي أسر العباسَ أبا اليسر كعب بن عمرو أخا بني سلمة، وكان رجلاً قصيراً، وكان العباس ضخمًا طويلاً؛ فلمَّا جاء به إلى النبي ﷺ قال له: «لقد أعانك عليه ملك»^(٢).

الثانية: قوله تعالى: ﴿إِن يَسْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾ أي: إسلاماً. ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾ أي: من الفدية؛ قيل: في الدنيا، وقيل: في الآخرة. وفي «صحيح» مسلم^(٣): أنه لما قَدِمَ على النبي ﷺ ما ل من البحرين قال له العباس: إني فاديت نفسي وفاديت عقيلاً. فقال له رسول الله ﷺ: «خذ». فبسط ثوبه وأخذ ما استطاع أن يحمله. مختصر.

في غير الصحيح: فقال له العباس: هذا خير مما أخذ مني، وأنا بعد أرجو أن يغفر الله لي^(٤). وقال العباس: وأعطاني زمزم، وما أحبُّ أن لي بها جميع أموال

(١) ذكره بنحو الواحد في أسباب النزول ص ٢٣٨ عن الكلبي، والبغوي ٢/٢٦٣ دون نسبة.

(٢) الاستيعاب ١٢/١٨٥، وأخرجه ابن سعد ٤/١٢، وأحمد (٣٣١٠)، والطبري في التاريخ ٢/٤٦٣ مطولاً.

(٣) لم تقف عليه عند مسلم، وهو في صحيح البخاري (٤٢١) من حديث أنس ؓ.

(٤) المحرر الوجيز ٢/٥٥٥، وأخرجه الطبري ١١/٢٨٥ عن قتادة.

أهل مكة^(١).

وأسند الطبري^(٢) إلى العباس أنه قال: في نزلت حين أعلمت رسول الله ﷺ بإسلامي، وسألته أن يحاسبني بالعشرين أوقية التي أخذت مني قبل المفاداة، فأبى وقال: «ذلك فيء». فأبدلني الله من ذلك عشرين عبداً كلهم تاجرٌ بمالي.

وفي «مصنف» أبي داود عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما بعث أهل مكة في فداء أسراهم بعثت زينب في فداء أبي العاص بمال، وبعثت فيه بقلادة لها كانت عند خديجة أدخلتها بها على أبي العاص. قالت: فلما رآها رسول الله ﷺ؛ رَقَّ لها رِقَّةٌ شديدة وقال: «إن رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوا عليها الذي لها». فقالوا: نعم. وكان النبي ﷺ أخذ عليه - أو وعده - أن يُخَلِّي سبيل زينب إليه. وبعث رسول الله ﷺ زيد بن حارثة ورجلاً من الأنصار فقال: «كونا ببطن يأجج حتى تمرَّ بكما زينب، فنصحبها حتى تأتيا بها»^(٣).

قال ابن إسحاق^(٤): وذلك بعد بذر بشهر. قال عبد الله بن أبي بكر^(٥): حدثت عن زينب بنت رسول الله ﷺ أنها قالت: لما قدم أبو العاص مكة قال لي: تجهزي، فألحقي بأبيك. قالت: فخرجتُ أتجهز، فلقيتني هند بنت عتبة فقالت: يا بنت محمد، ألم يبلغني أنك تريدن اللِّحوقَ بأبيك؟ فقلت لها: ما أردتُ ذلك. فقالت: أي بنت عم، لا تفعلني، إني امرأةٌ مُوسرة، وعندني سِلَعٌ من حاجتك، فإن أردتِ سلعةً بعثكِها، أو قرضاً من نفقة أقرضتك؛ فإنه لا يدخل بين النساء ما بين الرجال. قالت:

(١) تفسير البغوي ٢/ ٢٦٣.

(٢) في التفسير ١١/ ٢٨٥، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٥٥٥.

(٣) سنن أبي داود (٢٦٩٢)، وهو عند أحمد (٢٦٣٦٢)، ويأجج كَيْسَمَعٌ وَيَقْرِبُ وَيُثْرُ: موضع بمكة. القاموس (أجج).

(٤) كما في السيرة النبوية لابن هشام ١/ ٦٥٣.

(٥) هو عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، وكلامه في السيرة النبوية ١/ ٦٥٣، وتاريخ الطبري ٢/ ٤٦٩. والمستدرک ٤/ ٤٢، ودلائل النبوة للبيهقي ٣/ ١٥٥ والكلام منه.

فوالله ما أراها قالت ذلك إلا لتفعل، فحفظتها فكتمتها وقلت: ما أريد ذلك. فلما فرغت زينب من جهازها ارتحلت، وخرج بها حَمُومًا يقود بها نهاراً كنانة بن الربيع^(١). وتَسَامَعَ بذلك أهل مكة، وخرج في طلبها هَبَّار بن الأسود ونافع بن عبد القيس الفهري، وكان أول من سَبَقَ إليها هَبَّار، فروعها بالرمح وهي في هَوْدجها. وبرك كِنَانَةٌ ونثر نبله، ثم أخذ قوسه وقال: والله لا يدنو مني رجل إلا وضعت فيه سهماً. وأقبل أبو سفيان في أشراف قريش فقال: يا هذا، أمسيك عنا نَبَلُكَ حتى نكلّمك، فوقف عليه أبو سفيان وقال: إنك لم تصنع شيئاً، خرجت بالمرأة على رؤوس الناس، وقد عرفت مصيبتنا التي أصابتنا بئدر، فتنظّر العرب وتتحدث أن هذا وهنّ منا وضعت خروجك إليه بابتته على رؤوس الناس من بين أظهرنا. إرجع بالمرأة فأقم بها أياماً، ثم سلّها سَلًّا رقيقاً في الليل، فألحقها بأبيها، فلعمري ما لنا بحبيها عن أبيها من حاجة، وما لنا في ذلك الآن من تُؤرّة^(٢) فيما أصاب منا، ففعل. فلما مرّ به يومان أو ثلاثة؛ سلّها، فانطلقت حتى قدمت على رسول الله ﷺ. فذكروا أنها قد كانت ألفت - للروعة التي أصابتها حين روعها هَبَّار بن أمّ درهم - ما في بطنها^(٣).

الثالثة: قال ابن العربي^(٤): لما أَمِيرَ مَنْ أَمِيرَ من المشركين؛ تكلم قوم منهم بالإسلام، ولم يمضوا فيه عزيمة، ولا اعترفوا به اعترافاً جازماً. ويُسبّه أنهم أرادوا أن يقربوا من المسلمين، ولا يبعدوا من المشركين. قال علماؤنا: إن تكلم الكافر بالإيمان في قلبه ولبلسانه ولم يمض فيه عزيمة لم يكن مؤمناً. وإذا وجد مثل ذلك من المؤمن كان كافراً؛ إلا ما كان من الوسوسة التي لا يقدر على دفعها؛ فإن الله قد عفا عنها وأسقطها. وقد بيّن الله لرسوله ﷺ الحقيقة فقال: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا يُخَانَتَكَ﴾ أي: إن كان هذا القول منهم خيانةً ومكراً ﴿فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾ بكفرهم ومكرهم بك

(١) هو أخو زوجها أبي العاص بن الربيع. ينظر السيرة النبوية ١/ ٦٥٤ .

(٢) أي: حقد وعداوة.

(٣) من قوله: قال عبد الله بن أبي بكر، إلى هذا الموضع من (خ) و(م).

(٤) في أحكام القرآن ٢/ ٨٧٤ .

وقتلهم لك. وإن كان هذا القول منهم خيراً ويعلمه الله، فيقبل منهم ذلك، ويعوّضهم خيراً مما خرج عنهم، ويغفر لهم ما تقدم من كفرهم وخيانتهم ومكرهم.

وجمع خيانة: خيائن، وكان يجب أن يقال: خوائن؛ لأنه من ذوات الواو، إلا أنهم فرّقوا بينه وبين جمع خائنة. ويقال: خائن وخون^(١) وخونة وخانة^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهِجِرُوا مَا لَكُم مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِم مِّنَ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجَرُوا وَإِنِ اسْتَفْرَقْتُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٧١﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِبَعْضِ أَوْلِيَاءِ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٢﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنكُمْ وَأُولَئِكَ الْأَزْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٤﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ختم السورة بذكر الموالاتة ليعلم كل فريق وليه الذي يستعين به. وقد تقدم معنى الهجرة والجهاد لغة ومعنى^(٣). ﴿وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا﴾ معطوف عليه. وهم الأنصار الذين تبوّؤوا الدار والإيمان من قبلهم، وانضوى إليهم النبي ﷺ والمهاجرون. ﴿أُولَئِكَ﴾ رفع بالابتداء. ﴿بَعْضُهُمْ﴾ ابتداء ثان ﴿أَوْلِيَاءُ﴾ خبره، والجميع خبر ﴿إِنَّ﴾^(٤).

قال ابن عباس: «أولياء بعض» في الميراث؛ فكانوا يتوارثون بالهجرة، وكان

(١) في النسخ الخطية: خون، والمثبت من (م).

(٢) إعراب القرآن للنحاس ١٩٨/٢ .

(٣) تقدم ٤٣٢/٣ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس ١٩٩/٢ .

لا يرث مَنْ آمَن ولم يهاجر مَنْ هاجر، فنسخ الله ذلك بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾ الآية. أخرج أبو داود^(١). وصار الميراث لذوي الأرحام من المؤمنين. ولا يتوارث أهل ملتين شيئاً. ثم جاء قوله عليه الصلاة والسلام: «ألحقوا الفرائض بأهلها» على ما تقدّم بيانه في آية الموارث^(٢).

وقيل: ليس هنا نسخ، وإنما معناه: في النصرة والمعونة^(٣)؛ كما تقدّم في «النساء»^(٤).

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ ابتداء، والخبر: ﴿مَا لَكُمْ مِنَ وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾. وقرأ يحيى بن وثّاب والأعمش وحمزة: ﴿مِنْ وَلَايَتِهِمْ﴾^(٥) بكسر الواو. وقيل: هي لغة^(٦). وقيل: هي من وَلِيْتُ الشَّيْءَ^(٧)؛ يقال: وَلِيْتُ بَيْنَ الْوَلَايَةِ. ووالٍ بَيْنَ الْوَلَايَةِ. والفتح في هذا أْبَيَّنُّ وَأَحْسَنُ؛ لأنه بمعنى النَّصْرَةِ والنسب^(٨). وقد تُطْلَقُ الْوَلَايَةُ وَالْوَلَايَةُ بِمَعْنَى الْإِمَارَةِ^(٩).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلِإِنْ أَسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾ يريد: إن دَعَوْا هؤلاء المؤمنون الذين لم يهاجروا من أرض الحرب عونكم بنفير أو مال لاستنقاذهم فأعينوهم^(١٠)، فذلك فرضٌ عليكم فلا تخلدوهم. إلا أن يستنصروكم على قوم كفارٍ بينكم وبينهم

(١) في سننه (٢٩٢٤)، وأخرجه أيضاً الطبري ٢٨٩/١١ - ٢٩٠.

(٢) سلف ١٠١/٦.

(٣) تفسير الطبري ٢٨٩/١١ و ٣٠٠، والمحور الوجيز ٥٥٥/٢ - ٥٥٦.

(٤) ٢٧٤/٦ - ٢٧٥.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ١٩٩/٢، وقراءة حمزة في السبعة ص ٣٠٩، والتيسير ص ١١٧.

(٦) وهو قول أبي الحسن الأفش كما في المحور الوجيز ٥٥٦/٢.

(٧) الكشف عن وجوه القراءات ٤٩٧/١.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ١٩٩/٢.

(٩) قال الفراء في معاني القرآن ٤١٨/١ - ٤١٩: كسر الواو في الولاية أعجب إليّ من فتحها؛ لأنها إنما تفتح أكثر من ذلك إذا كانت في معنى النصرة، ويختارون في وليّته ولاية الكسر، وقد سمعناهما بالفتح والكسر في معناهما جميعاً.

(١٠) في (ظ): فأغيثوهم.

ميثاقٌ فلا تنصروهم عليهم، ولا تنقضوا العهد حتى تَتِمَّ مُدَّتُهُ. ابن العربي^(١): «إلا أن يكونوا [أَسْرَاءَ] مستضعفين، فإنَّ الْوَلَايَةَ معهم قائمةٌ، والنصرة لهم واجبة، حتى لا تبقى من أعيُنٍ تَطْرَفُ حتى تخرج إلى استنقاذهم إن كان عدداً يحتمل ذلك، أو نبذل جميعَ أموالنا في استخراجهم حتى لا يبقى لأحدٍ درهم. كذلك قال مالك وجميع العلماء، فإنَّا لله وإنَّا إليه راجعون، على ما حلَّ بالخلق في تركهم إخوانهم في أسر العدو، وبأيديهم خزائن الأموال، وفضول الأحوال، والقدرة والعدد والقوة والجَلْد. الزجاج: ويجوز: «فعلَيْكم النصر» بالنصب على الإغراء^(٢).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَهْدِهِمْ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ قطع الله الْوَلَايَةَ بين الكفار والمؤمنين، فجعلَ الْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءَ بَعْضٍ، والكفارَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءَ بَعْضٍ، يتناصرون بدينهم ويتعاملون باعتقادهم^(٣).

قال علماؤنا في الكافرة يكون لها الأخ المسلم: لا يزوجهَا؛ إذ لا وَايَةَ بينهما، ويزوجهَا أهل ملتَهَا. فكما لا يزوجه المسلمة إلا مسلمٌ، فكذلك الكافرة لا يزوجهَا إلا كافر قريبٌ لها، أو أَسْقَفٌ، ولو من مسلم؛ [ولا يصحُّ عقد مسلم عليها] إلا أن تكون معتقةً، فإن عُقد على غير المعتقة فُسخ إن كان لمسلم، ولا يعرض للنصراني. وقال أَضْبِغُ: لا يفسخ، عقدُ المسلم أولى وأفضل^(٤).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾ الضمير عائد على الموارثة والتزامها. المعنى: إلا تتركوهم يتوارثون كما كانوا يتوارثون؛ قاله ابن زيد^(٥).

وقيل: هي عائدة على التناصُر والمؤازرة والمعاونة واتصال الأيدي؛ ابن جُريج

(١) في أحكام القرآن ٢/ ٨٧٥ - ٨٧٦، وما قبله وما سجد بين حاصرتين منه.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ١٩٩.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٧٦.

(٤) عقد الجواهر الثمينة ٢/ ٢٤، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٥) أخرجه الطبري ١١/ ٢٩٧ - ٢٩٨.

وغيره. وهذا إن لم يفعل تقع الفتنة عنه عن قريب، فهو أكد من الأول^(١).

وذكر الترمذي عن عبد الله بن مسلم بن هُرْمَز، عن محمد وسعيد^(٢) ابني عبيد، عن أبي حاتم المزني قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا جاءكم من ترَضُونَ دينه وخلقه فأنكحوه، إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير». قالوا: يا رسول الله، وإن كان فيه؟ قال: «إذا جاءكم من ترَضُونَ دينه وخلقه فأنكحوه». ثلاث مرات. قال: حديث [حسن] غريب^(٣).

وقيل: يعود على حفظ العهد والميثاق الذي تضمّنه قوله: ﴿إِلَّا عَلَى قَوْمٍ مِّتَّكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾، وهذا إن^(٤) لم يفعل فهو الفتنة نفسها. وقيل: يعود على النصر للمسلمين [المستصرين] في الدين^(٥). وهو معنى القول الثاني.

(١) المحرر الوجيز ٥٥٧/٢، وقول ابن جريج أخرجه الطبري ٢٩٨/١١ - ٢٩٩.

(٢) في النسخ: وسعد، والصواب ما أثبتناه.

(٣) سنن الترمذي (١٠٨٥)، وما بين حاصرتين منه ومن التحفة ١٤٢/٩، وأخرجه أيضاً أبو داود في المراسيل (٢٢٤). قال الترمذي: وأبو حاتم المزني له صحبة، ولا نعرف له عن النبي ﷺ غير هذا الحديث. وقال الحافظ في التهذيب ٥٠٦/٤: أبو حاتم مختلف في صحبته. اهـ وقال ابن القطان في بيان الوهم والإيهام ٢٠٣/٥: حديث أبي حاتم لا يصح، وذكر أبي داود إياه في المراسيل دليل على أنه عنده - أعني أبا حاتم المزني - غير صحابي. ومحمد وسعيد ابنا عبيد مجهولان. وعبد الله بن هرمز لم يكن يحيى بن سعيد القطان ولا عبد الرحمن بن مهدي يحدثان عنه، وسئل عنه ابن حنبل فقال: ليس بشيء، ضعيف الحديث.

وأخرجه الترمذي (١٠٨٤)، وابن ماجه (١٩٦٧) من طريق عبد الحميد بن سليمان، عن ابن عجلان، عن ابن وثيمة النصري، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: قال أبو داود في المراسيل إثر الحديث (٢٢٥): وهو خطأ. وقال الترمذي في العلل ٤٢٦/١: ولم يعد البخاري حديث عبد الحميد محفوظاً، وقال (يعني البخاري): رواه الليث بن سعد، عن ابن عجلان، عن عبد الله بن هرمز عن النبي ﷺ مرسلًا. قلنا: قد أخرجه أبو داود في المراسيل (٢٢٥) من هذه الطريق.

وقد ذكر الترمذي في سننه إثر الحديث (١٠٨٤) رواية الليث هذه، ووقع في مطبوعه: عن ابن عجلان، عن أبي هريرة (ولعله محرف عن ابن هرمز) ونقل عن البخاري قوله: حديث الليث أشبه.

(٤) في النسخ: وإن، والمثبت من المحرر الوجيز ٥٥٧/٢، والكلام منه.

(٥) المحرر الوجيز ٥٥٧/٢، وقال ابن عطية: ويجوز أن يعود الضمير مجملًا على جميع ما ذكر.

قال ابن إسحاق^(١): جعل الله المهاجرين والأنصار أهل ولاية^(٢) في الدين دون من سواهم، وجعل الكافرين بعضهم أولياء بعض. ثم قال: ﴿إِلَّا تَقَعْلُوهُ﴾ وهو أن يتولَّى المؤمن الكافر دون المؤمنين ﴿تَكُنْ فِتْنَةً﴾ أي: محنة، بالحرب وما أنجرَّ معها من الغارات والجلاء والأسر. والفساد الكبير: ظهور الشرك^(٣). قال الكسائي: ويجوز النصب في قوله: ﴿تَكُنْ فِتْنَةً﴾^(٤) على معنى: تكن فعلتكم فتنة وفساداً كبيراً. ﴿حَقًّا﴾ مصدر، أي: حَقَّقُوا إيمانهم بالهجرة والنصرة. وحَقَّقَ الله إيمانهم بالبيارة في قوله: ﴿لَمْ تُغْفِرْهُ وِرْثًا كَرِيمًا﴾ أي: ثواب عظيم في الجنة.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَجَرُوا﴾ يريد: من بعد الحُدَيْبِيَّةِ وبيعة الرضوان. وذلك أن الهجرة من بعد ذلك كانت أقل رتبة من الهجرة الأولى. والهجرة الثانية هي التي وقع فيها الصلح، ووضعت الحرب أوزارها نحو عامين، ثم كان فتح مكة. ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: «لا هجرة بعد الفتح»^(٥). فبيِّن أن من آمن وهاجر من بعد يلتحق بهم. ومعنى «منكم»، أي: مثلكم في النصر والموالاتة.

السادسة: قوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾ ابتداء. والواحد ذو، والرَّحِم مؤنثة، والجمع أرحام^(٦). والمراد بها هاهنا العَصَبَاتُ دون المولود بالرحم. ومما يبيِّن أن المراد بالرحم العصبات قولُ العرب: وَصَلَتْكَ رَحِمٌ. لا يريدون قرابة الأم. قالت قتيلة بنت الحارث أخت النضر بن الحارث - كذا قال ابن هشام^(٧). قال السهيلي: الصحيح

(١) السيرة النبوية لابن هشام ١/٦٧٧.

(٢) في النسخ: ولايته، والمثبت من السيرة النبوية.

(٣) المحرر الوجيز ٢/٥٥٧.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/١٩٩.

(٥) المحرر الوجيز ٢/٥٥٧، والحديث سلف ٦/٥٠٦.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/١٩٩.

(٧) في السيرة ٢/٤٢، وقال ذلك أيضاً أبو الفرج في الأغاني ١/١٩، والقيرواني في زهر الآداب ١/٢٨.

أنها بنت النضر لا أخته، كذا وقع في كتاب «الدلائل»^(١) - ترثي أباها حين قتله النبي ﷺ صَبْرًا بالصفراء:

يا راكباً إن الأثيل مَظِنَّةٌ من صُبحِ خامسةٍ وأنت مُوَفَّقٌ^(٢)
أبلغ بها مَيتاً بأنَّ تحيَّةً ما إنْ تَزَالُ بها النَّجائبُ تَخْفِقُ^(٣)
مَنِّي إليك وَعَبْرَةٌ مسفوحةٌ جادت بِوَإِكْفِها^(٤) وأخرى تَحْنُقُ
هل يسمَعُنِي النَّضْرُ إنْ ناديتُهُ أم كيف يسمَعُ مَيِّتٌ لا ينطقُ
أحمدٌ يا خيرَ ضِرْنٍ كريمةٍ في قومها والفحلُ فحلٌ مُعْرِقٌ^(٥)
ما كان ضِرْكٌ لو مننتَ وربِّما مَنَّ الفتى وهو المَغِيظُ المُحْنَقُ
لو كنتَ قابِلَ فديةٍ لَفَدَيْتُهُ بأعزُّ ما يُفدى به ما يُنفقُ
فالنَّضْرُ أقربُ مَن أسرتَ قرابةً وأحقُّهُم إن كان عتقٌ يُعتقُ
ظَلَّتْ سيوفُ بني أبيه تَنوشُهُ لله أرحامٌ هناك تُشَقُّقُ
صَبْرًا يُقاد إلى المنيَّةِ مُتَعَبًا رَسَفَ المُقَيِّدِ وهو عانٍ مُوثِقُ

السابعة: واختلف السلفُ ومَن بعدهم في توريثِ ذَوِي الأرحام، وهو مَن لا سهمَ له في الكتاب [والسنة] من قرابة الميِّتِ وليس بعصبة^(٦)، كأولاد البنات، وأولاد

(١) الروض الأنف ١٣٥/٣ ، وقال أنها ابنته أيضاً البصري في الحماسة البصرية ٢١٢/١ ، والمرزوقي في شرح ديوان الحماسة ٩٦٣/٢ ، وابن عبد البر في الدرر ص ١١٠ - وابن حجر في الإصابة ٩٥/١٣ . وسماها الجاحظ في البيان والتبيين ٤٤/٤ : ليلي بنت النضر بن الحارث.

(٢) الأثيل: موضع قرب المدينة؛ كان فيه قبر النضر، والمَظِنَّةُ: المنزل المَعلَم. وقولها: من صبح خامسة...، تريد من صبح ليلة خامسة لليلة التي تبتدئ في السير منها إلى الأثيل، وأنت على الطريق غير عادل عنها. شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٩٦٤/٢ .

(٣) النجائب: الإبل الكرام. تخفق: تسرع. الإملاء المختصر في شرح غريب السير ص ٩٢ .

(٤) وكفت العين الدمع: أساته. اللسان (وكف).

(٥) الضَّنُّ: الأصل. والمعرق: الكريم. الإملاء ص ٩٢ . والمعنى: أنت كريم من الطرفين مُعِمْ مُحْوَلٌ. شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٩٦٧/٢ .

(٦) الاستذكار ٤٧٠/١٥ ، وما سلف بين حاصرتين منه.

الأخوات، وبنات الأخ، والمعمّة والمخالة، والعَمُّ أخ الأب للأُم، والجَدُّ أبي الأُم،
والجدّة أم [أبي] الأُم، ومن أذلّي بهم^(١).

فقال قوم: لا يرث من لا فرض له من ذوي الأرحام. ورؤي عن أبي بكر الصديق
وزيد بن ثابت وابن عمر، ورواية عن عليّ، وهو قول أهل المدينة، ورؤي عن
مكحول والأوزاعي، وبه قال الشافعي رحمته.

وقال بتوريثهم عمر بن الخطاب وابن مسعود ومعاذ وأبو الدرداء وعائشة، وعليّ
في رواية عنه، وهو قول الكوفيّين وأحمد وإسحاق^(٢). واحتجوا بالآية، وقالوا: وقد
اجتمع في ذوي الأرحام سببان: القرابة والإسلام، فهم أولى ممن له سبب واحد،
وهو الإسلام^(٣).

أجاب الأولون فقالوا: هذه آية مُجمّلة جامعة، والظاهر لكل رَجْمِ قُرْبٍ أو بَعْدٍ،
وآيات الموارث مفسّرة، والمفسّر قاضٍ على المجمل وميّن.

قالوا: وقد جعل النبي صلّى الله عليه وآله الولاية سبباً ثابتاً، أقام المولى فيه مقام العصبه فقال:
«الولاية لمن أعتق»^(٤). ونهى عن بيع الولاية وعن هبته^(٥).

احتج الآخرون بما روى أبو داود والدارقطني عن المقدم قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله:
«من ترك كلاً فإليّ - وربما قال: فإلى الله وإلى رسوله - ومن ترك مالا فلورثته. وأنا
وارث من لا وارث له، أعقل عنه وأرثه. والخال وارث من لا وارث له، يعقل عنه
ويرثه»^(٦).

(١) ينظر الموطأ ٥١٨/٢ والاستذكار ٤٨٠/١٥ - ٤٨١، وما سلف بين حاصرتين منهما، وفيهما زيادة
على من ذكر المصنف: الخال وابن الأخ للأُم، وزاد الكلوذاني في كتاب التهذيب في الفرائض
ص ٢١٦: بنات الأعمام. وذكرهم جميعاً - وهم أحد عشر - ابن قدامة في المغني ٨٢/٩.

(٢) ينظر الاستذكار ٤٨٠/١٥ - ٤٨٢، والتهذيب في الفرائض ص ٢١٦ - ٢١٩، والمغني ٨٢/٩.

(٣) الاستذكار ٤٨٤/١٥.

(٤) سلف ٢٤٧/٨.

(٥) سلف ٢٤٦/٨.

(٦) سنن أبي داود (٢٨٩٩)، وسنن الدارقطني (٤١١٦)، وهو عند أحمد (١٧١٧٥)، وابن ماجه (٢٧٣٨).
الكل: العيال. النهاية (كلل).

وروى الدارقطني عن طاوس قال: قالت عائشة رضي الله عنها: الله مؤلّى من لا مؤلّى له، والخال وارث من لا وارث له. موقوف^(١).

وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «الخال وارث»^(٢).

وروى عن أبي هريرة قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ميراث العمّة والخالة فقال: «لا أدري حتى يأتيني جبريل» ثم قال: «أين السائل عن ميراث العمّة والخالة؟» قال: «فأتى الرجل، فقال: «سأرتني جبريل أنه لا شيء لهما». قال الدارقطني: لم يُسنده غير مسعدة عن محمد بن عمرو، وهو ضعيف، والصواب مرسل^(٣).

وروى عن الشعبي قال: قال زياد بن أبي سفيان لجليسه: هل تدري كيف قضى عمر في العمّة والخالة؟ قال: لا. قال: إني لأعلم خلق الله كيف قضى فيهما عمر، جعل الخالة بمنزلة الأم، والعمّة بمنزلة الأب^(٤).

(١) سنن الدارقطني (٤١١٨).

(٢) سنن الدارقطني (٤١٢١) و(٤١٢٢).

(٣) سنن الدارقطني (٤١٥٩)، ومسعدة هو ابن اليسع الباهلي، قال الذهبي في الميزان ٩٨/٤: هالك، كذبه أبو داود، وقال أحمد بن حنبل: خرقتنا حديثه منذ دهر.

(٤) سنن الدارقطني (٤١٦١). قال ابن عبد البر في الاستذكار ٤٨٤/١٥: واحتجوا بأثار كثيرة كلها ضعيفة ومحتملة للتأويل، لا تلزم بها حجة.

تفسير سورة براءة

مدنية باتفاق

قوله تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: في أسمائها. قال سعيد بن جبير: سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن سورة براءة، فقال: تلك الفاضحة، مازال ينزل: ومنهم ومنهم، حتى خفنا ألا تدع أحداً^(١).

قال القشيري أبو نصر عبد الرحيم: هذه السورة نزلت في غزوة تبوك، ونزلت بعدها، وفي أولها نبذ عهود الكفار إليهم. وفي السورة كشف أسرار المنافقين. وتسمى الفاضحة، والبحوث؛ لأنها تبحث عن أسرار المنافقين. وتسمى المبعثرة، والبعثة: البحث^(٢).

الثانية: واختلف العلماء في سبب سقوط البسمة من أول هذه السورة على أقوال خمسة:

الأول: أنه قيل: كان من شأن العرب في زمانها في الجاهلية، إذا كان بينهم وبين قوم عهد، فإذا أرادوا نقضه كتبوا إليهم كتاباً ولم يكتبوا فيه بسمة، فلما نزلت سورة براءة ينقض العهد الذي كان بين النبي صلى الله عليه وسلم والمشركين، بعث بها النبي صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب رضي الله عنه؛ فقرأها عليهم في الموسم^(٣)، ولم يسجل في ذلك على ما جرت

(١) أخرجه البخاري (٤٨٨٢)، ومسلم (٣٠٣١).

(٢) وللسورة أسماء أخرى، ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٧٨٩/٢ والمحرم الوجيز ٣/٣، والبرهان للزركشي ٢٦٩/١، والإتقان للسيوطي ١/١٧٢ - ١٧٣.

(٣) خبر إرسال علي بسورة براءة في الموسم عند أحمد (٧٩٧٧)، والبخاري (٤٦٥٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وعند أحمد (٥٩٤) من حديث علي رضي الله عنه.

به عادتُهم في نقض العهد من ترك البسملة.

وقول ثان: روى النسائي^(١) قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى^(٢)، عن يحيى بن سعيد قال: حَدَّثَنَا عَوْفٌ قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ الْفَارِسِيُّ^(٣) قَالَ: قَالَ لَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ: قُلْتُ لِعِثْمَانَ: مَا حَمَلَكُمْ إِلَى أَنْ عَمِدْتُمْ إِلَى «الْأَنْفَالِ» وَهِيَ مِنَ الْمِثْنَانِي، وَإِلَى «بِرَاءةِ» وَهِيَ مِنَ الْمِثْنَيْنِ ففَرَنْتُمْ بَيْنَهُمَا، وَلَمْ تَكْتُبُوا سَطْرًا: بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَوَضَعْتُمُوهَا فِي السِّبْغِ الطَّوَالِ، فَمَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ؟ قَالَ عِثْمَانُ: إِنَّ رَسُولَ اللّهِ ﷺ كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الشَّيْءُ يَدْعُو بَعْضَ مَنْ يَكْتُبُ عِنْدَهُ فَيَقُولُ: «ضَعُوا هَذِهِ فِي السُّورَةِ الَّتِي فِيهَا كَذَا وَكَذَا». وَتَنْزَلُ عَلَيْهِ الْآيَاتُ فَيَقُولُ: «ضَعُوا هَذِهِ الْآيَاتِ فِي السُّورَةِ الَّتِي يُذَكَّرُ فِيهَا كَذَا وَكَذَا». وَكَانَتْ «الْأَنْفَالُ» مِنْ أَوَائِلِ مَا أَنْزَلَ، وَ«بِرَاءةُ» مِنْ آخِرِ الْقُرْآنِ، وَكَانَتْ قِصَّتُهَا شَبِيهَةً بِقِصَّتِهَا، وَقُبِضَ رَسُولُ اللّهِ ﷺ وَلَمْ يَبَيِّنْ لَنَا أَنَّهَا مِنْهَا، فَظَنَنْتُ أَنَّهَا مِنْهَا، فَمِنْ تَمَّ قَرَنْتُ بَيْنَهُمَا، وَلَمْ أَكْتُبْ بَيْنَهُمَا سَطْرًا: بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. وَخَرَّجَهُ أَبُو عِيْسَى التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ^(٤).

وقول ثالث روي، عن عثمان أيضاً. وقاله^(٥) مالكٌ فيما رواه ابنُ وهب وابن القاسم وابن عبد الحكم: إنه لَمَّا سَقَطَ أَوَّلُهَا سَقَطَ: بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَعَهُ.

(١) في المتن الكيري (٧٩٥٣). وهو عند أحمد (٣٩٩)، وأبي داود (٧٨٦)، والترمذي (٣٠٨٦).

(٢) في النسخ: روى النسائي قال حدثنا أحمد قال حدثنا محمد بن المثني، والمثبت من سنن النسائي، وهو كذلك في التحفة ٢٦١/٧.

(٣) في (د) و(ز) و(م): الرقاشي، وفي (خ) و(ظ): الرواسي، وكلاهما خطأ، والمثبت من المصادر.

(٤) حديث ضعيف، فقد انفرد بروايته يزيد الفارسي، ويكاد يكون مجهولاً، كما ذكر الشيخ أحمد شاكر رحمه الله في المستد (٣٩٩)، وقال: لا يقبل منه مثل هذا الحديث بنفرد به. وفيه تشكيك في معرفة سور القرآن، الثابتة بالتواتر القطعي قراءةً وسامحاً وكتابةً في المصاحف، وفيه تشكيك في إثبات البسملة في أوائل السور، كأن عثمان كان يثبتها برأيه ويضيقها برأيه، وحاشاه من ذلك، فلا علينا إذا قلنا: إنه حديث لا أصل له؛ تطبيقاً للقواعد الصحيحة التي لا خلاف فيها بين أئمة الحديث. اهـ وينظر في شرح المثاني والوثين ما سلف ١٧٦/١.

(٥) في (م): وقال.

وَرُوِيَ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ سُورَةَ بَرَاءَةِ كَانَتْ تَعْدِلُ الْبَقْرَةَ أَوْ قُرْبَهَا، فَذَهَبَ مِنْهَا؛ فَلِذَلِكَ لَمْ يُكْتَبْ بَيْنَهُمَا: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ^(١). وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ: كَانَتْ مِثْلَ سُورَةِ الْبَقْرَةِ^(٢).

وقول رابع: قاله خارجة وأبو عظمة وغيرهما؛ قالوا: لما كتبوا المصحف في خلافة عثمان؛ اختلف أصحاب رسول الله ﷺ، فقال بعضهم: براءة والأنفال سورة واحدة. وقال بعضهم: هما سورتان. فتركت بينهما فرجة لقول من قال: هما سورتان، وتركت: بسم الله الرحمن الرحيم لقول من قال: هما سورة واحدة؛ فرضي الفريقان معاً، وثبتت حجتهما في المصحف^(٣).

وقول خامس: قال عبد الله بن عباس: سألت علي بن أبي طالب: لِمَ لَمْ يُكْتَبْ فِي «براءة» بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ؟ قَالَ: لِأَنَّ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَمَانٌ؛ وَ «براءة» نَزَلَتْ بِالسَّيْفِ لَيْسَ فِيهَا أَمَانٌ^(٤). وَرَوَى مَعْنَاهُ عَنِ الْمُبَرِّدِ قَالَ^(٥): وَلِذَلِكَ لَمْ يُجْمَعْ بَيْنَهُمَا؛ فَإِنَّ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَحْمَةٌ، وَبَرَاءَةٌ نَزَلَتْ سَخِطَةً. وَمِثْلُهُ عَنِ سَفِيَانَ؛ قَالَ سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ: إِنَّمَا لَمْ يُكْتَبْ فِي صَدْرِ هَذِهِ السُّورَةِ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ؛ لِأَنَّ التَّسْمِيَةَ رَحْمَةٌ، وَالرَّحْمَةُ أَمَانٌ، وَهَذِهِ السُّورَةُ نَزَلَتْ فِي الْمُنَافِقِينَ وَبِالسَّيْفِ، وَلَا أَمَانٌ لِلْمُنَافِقِينَ^(٦).

والصحيح أن التسمية لم تكتب؛ لأن جبريل عليه السلام ما نزل بها في هذه السورة؛ قاله القشيري.

وفي قول عثمان: قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَبَيِّنْ لَنَا أَنَّهَا مِنْهَا^(٧)، دليلاً على أن

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٧٩ - ٨٨٠، ولم ننف على هذا القول عن عثمان.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٣.

(٣) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٣ دون نسبة.

(٤) أخرجه الحاكم ٢/٣٣٠.

(٥) قوله في معاني القرآن للزجاج ٢/٤٢١.

(٦) زاد المسير ٣/٣٩٠.

(٧) وقد سلف الكلام على ضعف هذا القول، وهو القول الثاني.

السُّور كُلُّهَا انتظمت بقوله وتبينه، وأنَّ «براءة» وحدها ضُمَّت إلى «الأنفال» من غير عهدٍ من النبي ﷺ؛ لَمَّا عاجلَهُ من الحِجَام قبل تبيينه ذلك. وكانتا تُدْعيان: القريتين^(١)، فوجبَ أن تُجمعا وتضمَّ إحداهما إلى الأخرى؛ للوصف الذي لَزِمَهُما من الاقتران ورسولُ الله ﷺ حتى.

الثالثة: قال ابنُ العربي^(٢): هذا دليلٌ على أنَّ القياس أصلٌ في الدين، ألا ترى إلى عثمان وأعيان الصحابة كيف لجؤوا إلى قياس الشَّبه عند عَدَم النص، ورأوا أنَّ قصة «براءة» شبيهةٌ بقصة «الأنفال» فألحقوها بها؟ فإذا كان اللهُ تعالى قد بيَّن دخولَ القياس في تأليف القرآن، فما ظنُّك بسائر الأحكام.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿بِرَاءةٌ﴾ تقول: برئت من الشيء أبرأ براءةً، فأنا منه بريء: إذا أزلته عن نفسك، وقطعت سببَ ما بينك وبينه^(٣). و«براءة» رفع على خبر ابتداءٍ مضمَّر، تقديره: هذه براءة. ويصحُّ أن تُرفع بالابتداء، والخبر في قوله: «إلى الذين». وجاز الابتداء بالنكرة لأنها موصوفة، فتعرِّفت تعريفاً مآ، وجاز الإخبارُ عنها^(٤).

وقرأ عيسى ابنُ عمر: «براءة»؛ بالنصب، على تقدير: التزموا براءةً، ففيها معنى الإغراء^(٥). وهي مصدرٌ على فعالة، كالتَّناءة والدَّناءة.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿إِلَّ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ يعني إلى الذين عاهدتهم رسولُ الله ﷺ؛ لأنه كان المتولِّي للعقود، وأصحابه بذلك كلُّهم راضون، فكانهم عاهدوا وعاهدوا، فنُسب العقدُ إليهم. وكذلك ما عقده أئمة الكفر على قومهم منسوبٌ إليهم؛ محسوبٌ عليهم يؤاخذون به، إذ لا يمكن غيرُ ذلك؛ فإنَّ تحصيل الرِّضا من

(١) أخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣٩٨/٢ عن عثمان ؓ.

(٢) في أحكام القرآن ٨٨١/٢.

(٣) المصدر السابق.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٣، وينظر معاني القرآن للزجاج ٤٢٨/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٣، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥١.

الجميع متعذراً، فإذا عقد الإمام لما يراه من المصلحة أمراً لزم جميع الرعايا^(١).

قوله تعالى: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُحْزِي الْكَافِرِينَ﴾ ﴿١﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَسِيحُوا﴾ رجع من الخير إلى الخطاب، أي: قُلْ لَهُمْ: سِيحُوا، أي: سِيرُوا فِي الْأَرْضِ مُقْبِلِينَ وَمُدْبِرِينَ، آمِنِينَ غَيْرَ خَائِفِينَ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِحَرْبٍ وَلَا سَلْبٍ وَلَا قَتْلِ وَلَا أَسْرِ. يقال: سَاحَ فُلَانٌ فِي الْأَرْضِ يَسِيحُ سِيحًا وَسُيُوحًا [وَسِيحًا] وَسِيحَانًا^(٢)، ومنه السَّيْحُ فِي الْمَاءِ الْجَارِي الْمُنْبَسِطِ، ومنه قَوْلُ طَرْفَةَ بْنِ الْعَبْدِ^(٣):

لَوْ خِفْتُ هَذَا مِنْكَ مَا نِلْتَنِي حَتَّى تَرَى خَيْلًا أَمَامِي تَسِيحُ

الثانية: واختلف العلماء في كيفية هذا التأجيل، وفي هؤلاء الذين برئ الله منهم ورسوله، فقال محمد بن إسحاق وغيره: هما صنفان من المشركين؛ أحدهما كانت مدّة عهده أقلّ من أربعة أشهر، فأهل تمام أربعة أشهر، والآخر كانت مدّة عهده بغير أجلٍ محدود، فقصر به على أربعة أشهر ليرتاد لنفسه، ثم هو حربٌ بعد ذلك لله ولرسوله وللمؤمنين، يُقتل حيث ما أدرك ويُؤسّر إلا أن يتوب. وابتداءً هذا الأجل يوم الحجّ الأكبر، وانقضاؤه إلى عشرٍ من شهر ربيع الآخر. فأما من لم يكن له عهدٌ وإنما أجله انسلخ الأربعة الأشهر الحُرْم. وذلك خمسون يوماً: عشرون من ذي الحجّة، والمحرم^(٤).

(١) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٨٨١/٢.

(٢) الصحاح (سيح)، وما سلف بين حاضرتين منه.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٣ ولم تقف عليه في ديوانه.

(٤) ذكر هذا القول ابن الجوزي في نواسخ القرآن عن ١٧٢ عن ابن عباس وقتادة والضحاك، وأخرجه عنه الطبري ٣٠٦/١١ - ٣٠٧ وينظر السيرة النبوية لابن هشام ٥٤٣/٢ - ٥٤٦.

وقال الكلبي: إنما كانت الأربعة الأشهر لمن كان بينه وبين رسول الله ﷺ عهداً دون أربعة أشهر، ومن كان عهده أكثر من أربعة أشهر فهو الذي أمر الله أن يُتَمَّ له عهده بقوله: ﴿فَاتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِنْ مَدَّتُمْ﴾ وهذا اختيار الطبري^(١) وغيره.

وذكر محمد بن إسحاق ومجاهد وغيرهما: أن هذه الآية نزلت في أهل مكة. وذلك أن رسول الله ﷺ صالح قريشاً عام الحُدَيْبِيَّةِ على أن يضعوا الحربَ عشر سنين، يأمن فيها الناسُ ويكفُّ بعضهم عن بعض، فدخلت خُزَاعَةُ في عهد رسول الله ﷺ، ودخل بنو بكر في عهد قريش، فعَدَّتْ بنو بكر على خُزَاعَةَ ونقضوا عهدهم^(٢).

وكان سببُ ذلك دماً كان لبني بكر عند خُزَاعَةَ قبل الإسلام بمدة؛ فلما كانت الهُدْنَةُ المنعقدة يوم الحُدَيْبِيَّةِ، أَمِنَ الناسُ بعضهم بعضاً؛ فاغتم بنو الدَّيْلِ من بني بكر - وهم الذين كان الدَّمُ لهم - تلك الفرصةَ وَعَفَلَةَ خُزَاعَةَ، وأرادوا إدراكَ ثأرِ بني الأسود بن رزن، الذين قتلهم خُزَاعَةُ، فخرج نوفل بن معاوية الدَّيْلِي فيمن أطاعه من بني بكر بن عبد مناة، حتى بَيَّتُوا خُزَاعَةَ واقتتلوا، وأعانت قريشُ بني بكر بالسلاح، وقومٌ من قريش أعانواهم بأنفسهم؛ فانهزمت خُزَاعَةُ إلى الحَرَمِ على ما هو مشهورٌ مسطور، فكان ذلك نقضاً للصَّحاحِ الواقع يوم الحُدَيْبِيَّةِ، فخرج عمرو بن سالم الخُزَاعِيُّ وبُدَيْل بن وَرْقَاءِ الخُزَاعِيُّ وقومٌ من خُزَاعَةَ، فقدموا على رسول الله ﷺ مستغيثين به فيما أصابهم به بنو بكر وقريش^(٣)، وأنشده عمرو بن سالم فقال^(٤):

يا ربَّ إني ناشدُ محمداً جِلْفَ أبينا وأبيه الأثَلْدَا^(٥)

(١) في التفسير ٣١١/١١، وأخرج أيضاً قول الكلبي.

(٢) تفسير البغوي ٢/٢٦٦.

(٣) الدرر في اختصار المغازي والسير ص ٢٥٠. والخبر بتمامه في السيرة النبوية لابن هشام ٢/٣٨٩ وما بعدها.

(٤) تنظر هذه الأبيات في السيرة النبوية ٢/٣٩٤، ومصنف ابن أبي شيبة ١٤/٤٨٢، وأخبار مكة للفاكهي (٢٩١٤)، ودلائل النبوة للبيهقي ٦/٥، والامتيعاب على هامش الإصابة ٨/٣٠٤، والمنمق لابن حبيب ص ٩٢ - ٩٣.

(٥) الأثلد: القديم. الإملاء المختصر في شرح المغازي والسير ٣/٧٥.

كُنْتَ لَنَا أَباً وَكُنَّا وَوَلَدًا^(١) كُنْتَ لَنَا أَباً وَكُنَّا وَوَلَدًا^(١)
فَانصُرْ هَذَاكَ اللَّهُ نَصْرًا أَعْتَدًا^(٢) فَانصُرْ هَذَاكَ اللَّهُ نَصْرًا أَعْتَدًا^(٢)
فِيهِمْ رَسُولٌ اللَّهُ قَدْ تَجَرَّدَا فِيهِمْ رَسُولٌ اللَّهُ قَدْ تَجَرَّدَا
إِنْ سِيمَ خَنْفًا وَجْهَهُ تَرَبَّدَا إِنْ سِيمَ خَنْفًا وَجْهَهُ تَرَبَّدَا
إِنَّ قَرِيشًا أَحْلَفُواكَ الْمَوْعِدَا إِنَّ قَرِيشًا أَحْلَفُواكَ الْمَوْعِدَا
وَزَعَمُوا أَنْ لَسْتَ تَدْعُوا أَحَدَا وَزَعَمُوا أَنْ لَسْتَ تَدْعُوا أَحَدَا
هَمْ بَيِّتُونَا بِالْحَطِيمِ^(٤) هُجَّدَا هَمْ بَيِّتُونَا بِالْحَطِيمِ^(٤) هُجَّدَا

فقال رسول الله ﷺ: «لَا نُصِرْتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرْ بَنِي كَعْبٍ». ثم نظر إلى صحابة فقال: «إِنهَا لَتَسْتَهْلُ لِنَصْرِ بَنِي كَعْبٍ» يعني خُرَاعَةَ. وقال رسول الله ﷺ لبديل بن ورقاء ومن معه: «إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ سَيَأْتِي لِيُشَدَّ^(٥) الْعَقْدَ وَيَزِيدُ فِي الصَّلْحِ، وَسَيَنْصَرِفُ بغير حاجة»^(٦).

وندمت قريش على ما فعلت، فخرج أبو سفيان إلى المدينة ليستدِيمَ^(٧) العقدَ ويَزِيدَ في الصَّلْحِ، فرجع بغير حاجة كما أخبر رسول الله ﷺ، على ما هو معروف من خبره.

(١) كذا في النسخ، وفي سيرة ابن هشام: قد كنتم وُلْدًا وكننا وُلْدًا، وفي الاستيعاب: ووالدًا كنا وكننا وُلْدًا، وينحو هذا وقعت في باقي المصادر. قال السهيلي في الروض الأنف ٩٧/٤: يريد أن بني عبد مناف أمهم من خزاعة، وكذلك قصي أمه فاطمة بنت سعد الخزاعية.

(٢) في النسخ: عتدا، والمثبت من المصادر. ونصراً أعتدا، أي: حاضراً. الإملاء المختصر ٧٥/٣.

(٣) في بعض المصادر: مثل البدر، ولم يرد هذا البيت في بعضها الآخر.

(٤) هو حِجْرُ الكعبة، أو جداره. أو ما بين الركن وزمزم والمقام. القاموس (حطم)، ووقع في المصادر: الوتر، وهو ماء أسفل مكة لخزاعة.

(٥) في (ط): ليستدِيم.

(٦) الدرر ص ٢٥٠، وينحوه في السيرة النبوية لابن هشام ٣٩٥/٢. وأخرج الخبر بنحوه الطبراني في الكبير ٢٣/١٠٥٢ من حديث ميمونة رضي الله عنها، والبيهقي في دلائل النبوة ٥/٥ - ٧ من حديث مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة. وابن أبي شيبة ١٤/٤٧٣ - ٤٧٤ عن أبي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن بن حاطب.

(٧) في الدرر والسيرة ودلائل النبوة للبيهقي: ليشد.

وتجهَّزَ رسولُ الله ﷺ إلى مكة، ففتحها الله، وذلك في سنة ثمانٍ من الهجرة. فلما بلغَ هوازنَ فتحَ مكة؛ جمعهم مالك بنُ عَوْفِ النَّضْرِيِّ، على ما هو معروفٌ مشهور من غزاة حُنين. وسيأتي بعضها^(١).

وكان الظَّفَرُ والنصر للمسلمين على الكافرين. وكانت وقعةُ هوازن يوم حنينٍ في أولِ شَوالٍ من السَّنَةِ الثامنة من الهجرة. وترك رسولُ الله ﷺ قَسَمَ الغنائم من الأموال والنساء، فلم يُقسَمَها حتى أتى الطائف، فحاصروهم رسولُ الله ﷺ بِضِعْمًا وعشرين ليلة. وقيل غير ذلك. ونصب عليهم المَنجنيقَ ورماهم به، على ما هو معروفٌ من تلك الغزاة. ثم انصرف رسولُ الله ﷺ إلى الجِعْرانة^(٢)، وقَسَمَ غنائم حُنين، على ما هو مشهورٌ من أمرها وخبرها.

ثم انصرف رسول الله ﷺ وتفرَّقوا، وأقام الحجَّ للناس عَتَّاب بنُ أمييد في تلك السنة. وهو أولُ أميرٍ أقام الحجَّ في الإسلام. وحجَّ المشركون على مشاعرهم. وكان عَتَّاب بنُ أمييد خيرًا فاضلاً ورعاً. وقَدِمَ كعب بنُ زُهَير بنِ أبي سُلَيمَى إلى رسول الله ﷺ وامتدحه، وأقامَ على رأسه بقصيدته التي أولها:

بانَتْ سَعَادُ فقلبي اليومَ متبولٌ^(٣)

وأشدها إلى آخرها، وذكر فيها المهاجرين، فأثنى عليهم - وكان قبل ذلك قد حُفِظَ له هِجَاءٌ في النبي ﷺ - فعاب عليه الأنصارُ إذ لم يذكرهم؛ فغدا على النبي ﷺ بقصيدة يمتدح فيها الأنصارَ^(٤)، فقال:

مَنْ سَرَّهُ كَرَمُ الحَيَاةِ فلا يزلُ في مِقْتَبِ^(٥) من صالحِي الأنصارِ

(١) عند تفسير الآية (٢٥) من هذه السورة.

(٢) موضع قريب من حُنين. الدرر ص ٢٧٦ والكلام منه.

(٣) وعجزه: منيَّم إثرها لم يُفدَ مَكْبُولٌ، والقصيدة في ديوان كعب ص ٨٤.

(٤) الدرر ص ٢٨٥، ولم تُذكر فيه قصيدة كعب، وهي في ديوانه ص ٤٣، والسيرة النبوية لابن هشام

٥١٤/٢، ومنتهى الطلب ١/٨٩، والخزانة ١٠/١٢٣.

(٥) المقتب: جماعة الخيل والفرسان، وقيل: هي دون المئة. اللسان (قنب).

وَرِثُوا الْمَكَارِمَ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ
 الْمُكْرِهِينَ السَّمْعَرِيَّ^(١) بِأَذْرِعِ
 وَالنَّاطِرِينَ بِأَعْيُنِ مُخْمَرَةٍ
 وَالْبَائِعِينَ نَفْسَهُمْ لِنَبِيِّهِمْ
 يَتَطَهَّرُونَ يَرُونَهُ نُسْكَأَ لَهُمْ
 دَرَبُوا كَمَا دَرَبْتَ بِبَطْنِ خَفِيَّةٍ
 وَإِذَا حَلَلْتَ لِيَمْنَعُوكَ إِلَيْهِمْ
 ضَرَبُوا عَلَيَّا^(٥) يَوْمَ بَدْرٍ ضَرِبَةٌ
 لَوْ يَعْلَمُ الْأَقْوَامُ عِلْمِي كُلَّهُ
 قَوْمٌ إِذَا خَوَّتِ النُّجُومُ فَلَانَهُمْ

ثم أقام رسول الله ﷺ بالمدينة بعد انصرافه من الطائف ذا الحجة والمُحَرَّمِ وصَفراً
 وربيعاً الأوَّلَ وربيعاً الآخرَ وجُمادى الأولى وجُمادى الآخرة، وخرج في رجب من
 سنة تسع بالمسلمين إلى غزوة الروم، غزوة تبوك. وهي آخرُ غزوة غزاها^(٧).

قال ابن جريج عن مجاهد: لَمَّا انصرف رسول الله ﷺ من تبوك أراد الحجَّ ثم

(١) السهمي: الرمح. الخزانة ١٠/١٢٤.

(٢) في (م) والخزانة ومنتهى الطلب: كسواقل، وفي الديوان: كصواقل، والمثبت من النسخ الخطية
 والسيرة. ويريد بسواقل الهندي: حواشي السيوف، وقد يريد به الرماح أيضاً لأنها تنسب إلى الهند.
 الإملاء المختصر في شرح غريب السير ٣/١٣٨ - ١٣٩.

(٣) دربوا: تمودوا. وخَفِيَّةٌ: موضع تنسب إليه الأسود. وعُلبٌ: غلاظ. الإملاء المختصر ٣/١٣٩.

(٤) الأغفار جمع عُفْر: وهو ولد الوعل. الإملاء المختصر ٣/١٣٩.

(٥) يريد علي بن مسعود بن مازن الغساني، وإليه تنسب بنو كنانة؛ لأنه كفل ولد أخيه عبد مناة بن كنانة
 بعد وفاته، فَنُسِبُوا إِلَيْهِ. الإملاء المختصر. وقال السهيلي في الروض الأنف ٤/١٧٣: بنو علي: هم
 بنو كنانة، وأراد: ضربوا قريشاً لأنهم من بني كنانة.

(٦) مقاري جمع مَقْرِي: الذي يَقْرِي الضيف، والإناء يَقْرِي فيه الضيف. المعجم الوسيط (قرا).

(٧) الدرر ص ٢٨٦.

قال: «إنه يحضر البيت عُراًةً مشركون يطوفون بالبيت، فلا أحبُّ أن أحجَّ حتى لا يكون ذلك»^(١). فأرسل أبا بكر أميراً على الحج، وبعث معه بأربعين آيةً من صدر «براءة» ليقرأها على أهل المَؤِيسم. فلما خرج دعا النبي ﷺ علياً وقال: «اخرُجْ بهذه القصَّة من صدر «براءة» فأذُنْ بذلك في الناس إذا اجتمعوا». فخرج عليٌّ على ناقة النبي ﷺ العَضباء حتى أدرك أبا بكر الصديق رضي الله عنهما بذي الحليفة. فقال له أبو بكر لَمَّا رآه: أَمِيرٌ أو مأمور؟ فقال: بل مأمور، ثم نهضاً، فأقام أبو بكر للناس الحجَّ على منازلهم التي كانوا عليها في الجاهلية^(٢).

في كتاب النَّسائي عن جابر: وأنَّ علياً قرأ على الناس «براءة» حتى ختمها قبل يوم التَّروية بيوم، وفي يوم عرفة وفي يوم النَّحر، عند انقضاء حُطبة أبي بكر في الثلاثة الأيام. فلما كان يوم النَّحر الأول قام أبو بكر فخطب الناس، فحدَّثهم كيف يَنفرون وكيف يَرْمُونَ، يعلمهم مناسكهم. فلما فرغ قام عليٌّ، فقرأ على الناس «براءة» حتى ختمها^(٣).

وقال سليمان بن موسى: لَمَّا خطب أبو بكر بعرفة قال: قُمْ يا عليٌّ، فأذ رسالة رسول الله ﷺ، فقام عليٌّ ففعل. قال: ثم وقع في نفسي أن جميع الناس لم يشاهدوا خطبة أبي بكر، فجعلت أتتبع الفساطيط يوم النَّحر^(٤).

وروى الثرمذني عن زيد بن يُثيِّع قال: سألنا علياً: بأي شيء بُعثت في الحجَّة^(٥)؟ قال: بُعثت بأربع: ألا يطوف بالبيت عُريان، ومَن كان بينه وبين النبي ﷺ عهدٌ فهو إلى

(١) تفسير مجاهد ١/ ٢٧١، وأخرجه الطبري ١١/ ٣٠٩ - ٣١٠.

(٢) الدرر ص ٣٠٣، وأخرجه الطبري ١١/ ٣١٦ عن أبي جعفر محمد بن علي بن حسين بن علي وخبر إرسال علي ﷺ براءة عند أحمد (٧٩٧٧)، والبخاري (٤٦٥٥)، من حديث أبي هريرة ؓ.

(٣) سنن النسائي (المجتبى) ٥/ ٢٤٧ - ٢٤٨. وفيه عبد الله بن عثمان بن خثيم، قال النسائي: ليس بالقوي في الحديث.

(٤) المحرر الوجيز ٢/ ٦ - ٧، وأخرجه الطبري ١١/ ٣٢١ - ٣٢٢.

(٥) في (م): سألت... الحج.

مدته، ومن لم يكن له عهدٌ فأجله أربعة أشهر، ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة، ولا يجتمع المسلمون والمشركون بعد عامهم هذا. قال: هذا حديث حسن صحيح^(١). وأخرجه النسائي وقال: فكنت أنادي حتى صجل صوتي^(٢).

قال أبو عمر^(٣): بُعث عليٌّ لِينْبِذَ إلى كلِّ ذي عهدٍ عهده، وَيَعْهَدَ إليهم أَلَا يَحْجُّ بعد العامِ مشرك، ولا يطوفُ بالبيتِ عريان. وأقام الحجَّ في ذلك العامِ سنة تسعٍ أبو بكر. ثم حجَّ رسولُ الله ﷺ مِنْ قَابِلِ حَجَّتِهِ التي لم يحجَّ غيرها من المدينة؛ فوَقَعَتْ حَجَّتُهُ في ذِي الْحِجَّةِ. فقال: «إِنَّ الزَّمانَ قد اسْتَدَارَ» الحديث^(٤)، على ما يَأْتِي في آية النَّبِيِّ بَيَانُهُ. وثبت الحجُّ في ذِي الْحِجَّةِ إلى يومِ الْقِيَامَةِ.

وذكر مجاهد: أَنَّ أبا بكرٍ حجَّ في ذِي الْقَعْدَةِ من سنة تسع^(٥).

ابن العربي^(٦): وكانت الحكمة في إعطاء «براءة» لعليٍّ: أَنَّ «براءة» تَضَمَّنَتْ نَقْضَ الْعَهْدِ الَّذِي كَانَ عَقْدَهُ النَّبِيُّ ﷺ، وكانت سيرةُ العربِ أَلَا يَحُلُّ الْعَقْدَ إِلَّا الَّذِي عَقَدَهُ، أو رجلٌ من أهلِ بيته؛ فأراد النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يقطعَ ألسنةَ العربِ بالحجَّةِ، ويرسلَ ابنَ عمِّه الهاشميَّ مِنْ بيته ينقضُ الْعَهْدَ، حتى لا يبقى لهم متكلم. قال معناه الزَّجَّاجُ^(٧).

الثالثة: قال العلماء: وتضمَّنت الآيةُ جوازَ قطعِ الْعَهْدِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ. ولذلك حالتان: حالةٌ تنقضي المدةُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ فنؤذَنُهُم بِالْحَرْبِ. والإيذانُ اختيار. والثانية: أن نخافَ منهم غدراً؛ فننْبِذُ إليهم عهدهم كما سبق.

ابنُ عباس: والآيةُ منسوخةٌ؛ فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَاهَدَ، ثم نبذَ الْعَهْدَ لَمَّا أُمِرَ بِالْقِتَالِ.

(١) سنن الترمذي (٣٠٩٢)، وليس في مطبوعه لفظه: صحيح، وهي ثابتة في التحفة ٢٧٥/٧، وأخرجه أيضاً أحمد (٥٩٤).

(٢) المجتبي ٢٣٤/٥، وهو عند أحمد (٧٩٧٧). قوله: صجل صوتي، أي: بُعِثَ. النهاية (صجل).

(٣) في الدرر ص ٣٠٤.

(٤) أخرجه أحمد (٢٠٣٨٦)، والبخاري (٣١٩٧)، ومسلم (١٦٧٩) من حديث أبي بكره ﷺ.

(٥) أخرجه مطولاً عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٧٥ - ٢٧٦، والطبري ١١/٤٥٤ - ٤٥٥.

(٦) في أحكام القرآن ٢/٨٨٧.

(٧) في معاني القرآن ٢/٤٢٨.

قوله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عِزٌّ مُعْجِزِي اللَّهِ وَسِئْرَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَذَابٍ آتِيهِ ﴿٢﴾﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ﴾ الأذان: الإعلام لغةً من غير خلاف^(١). وهو عطف على «براءة». ﴿إِلَى النَّاسِ﴾ الناسُ هنا جميعُ الخلق. ﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ ظرف، والعامل فيه «أذان» وإن كان قد وُصِفَ بقوله: «مِنَ اللَّهِ»، فإن رائحة الفعل فيه باقية، وهي عاملة في الظروف. وقيل: العامل فيه: «مُخْزِي»، ولا يصحُّ عمل «أذان»؛ لأنه قد وُصِفَ، فخرج عن حكم الفعل^(٢).

الثانية: واختلف العلماء في الحجِّ الأكبر؛ ف قيل: يوم عرفة. روي عن عمرَ وعثمانَ وابنِ عباسٍ وطاوسٍ ومجاهد^(٣). وهو مذهب أبي حنيفة، وبه قال الشافعي^(٤).

وعن عليٍّ وابنِ عباسٍ أيضاً وابنِ مسعودٍ وابنِ أبي أوفى والمُغيرةِ بنِ شعبة أنه يوم النَّحر. واختاره الطبري^(٥).

وروى ابن عمر أن رسول الله ﷺ وقف يوم النَّحر في الحجة التي حجَّ فيها فقال: «أيُّ يوم هذا؟» فقالوا: يوم النَّحر. فقال: «هذا يومُ الحجِّ الأكبر». أخرجه أبو داود^(٦).

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٨٣.

(٢) المحرر الوجيز ٥/ ٣.

(٣) أخرج قولهم عدا قول عثمان الطبري ١١/ ٣٢٢ - ٣٢٤.

(٤) كذا ذكر المصنف عن الشافعي وأبي حنيفة، وذكره عن الشافعي أيضاً ابن العربي في أحكام القرآن ٢/ ٨٨٦، والقاضي عياض في إكمال المعلم ٤/ ٤٥٨. وردته النووي في المجموع ٨/ ١٧٠ وقال: بل مذهب الشافعي وأصحابه أنه يوم النَّحر. اهـ. وذكر ابن عبد البر في التمهيد ١/ ١٢٦ خلافاً بين أصحاب الشافعي في هذه المسألة. ثم قال: وكذلك اختلف أصحاب أبي حنيفة، وليس عنه شيء منصوص.

(٥) في التفسير ١١/ ٣٣٦، وفيه تخريج قول الأئمة المذكورين وغيرهم ممن قال بهذا القول.

(٦) في سننه (١٩٤٥)، وأخرجه أيضاً ابن ماجه (٣٠٥٨)، وعلقه البخاري إثر الحديث (١٧٤٢).

وخرَجَ البخاريُّ عن أبي هريرة قال: بعثني أبو بكرٍ الصِّدِّيقُ ﷺ فيمن يؤذَن يوم النحرِ بِمَنَى: لا يحجُّ بعد العامِ مشركٌ، ولا يطوف بالبيتِ عُريان. ويومُ الحجِّ الأكبرِ يومُ النَّحرِ. وإنما قيل: الأكبر؛ من أجل قول الناس: الحجُّ الأصغر. فنبذ أبو بكرٍ إلى الناس في ذلك العام، فلم يحجَّ عامَ حَجَّةِ الوداعِ الذي حجَّ فيه النبيُّ ﷺ مشركٌ^(١).

وقال ابن أبي أوفى: يومُ النحرِ يومُ الحجِّ الأكبرِ، يُهراق فيه الدَّمُ، ويوضع فيه الشَّعْرُ، ويُلْقَى فيه التَّثَنُّ، وتَحَلَّلَ فيه الحُرْمُ^(٢). وهذا مذهب مالك؛ لأن يوم النَّحرِ فيه الحجُّ كلُّه؛ لأن الوقوفَ إنما هو في ليلته، والرَّمْيُ والنحرُ والحَلْقُ والطوافُ في صبيحته^(٣).

احتجَّ الأولون بحديث [محمد بن قيس بن] مَخْرَمَةَ أن النبيَّ ﷺ قال: «يومُ الحجِّ الأكبرِ يومُ عرفة»^(٤). رواه إسماعيلُ القاضي.

وقال الثَّورِيُّ وابنُ جُرَيْجٍ: الحجُّ الأكبرُ أيامُ مِنَى كُلِّها. وهذا كما يقال: يومِ صِفِّين، ويومِ الجَمَلِ، ويومِ بُعَاث؛ فيراد به الجِئُّ والزمان، لا نفسُ اليومِ^(٥).

وزُوِّيَ عن مجاهد: الحجُّ الأكبرُ: القِرانُ، والأصغرُ: الإفراد. وهذا ليس من الآية في شيء^(٦).

(١) صحيح البخاري (٣١٧٧)، وهو عند مسلم (١٣٤٧). وأخرجه بنحوه أحمد (٧٩٧٧). وقوله منه: ويوم الحج الأكبر يوم النحر، وهو من كلام حميد بن عبد الرحمن راوي الحديث عن أبي هريرة، كما في حديث مسلم المذكور، وحديث البخاري (٤٦٥٧).

(٢) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٦٧، والطبري ١١/٣٢٥ و ٣٣٢، وذكره ابن العربي في أحكام القرآن ٢/٨٨٦. والتثنت في المناسك: ما كان من نحو قص الأظفار والشارب، وحلق العانة، وغير ذلك. القاموس (تثنت).

(٣) المحرر الوجيز ٣/٥.

(٤) أخرجه أبو داود في المراسيل (١٥١)، وعبد الرزاق في التفسير ٢/٢٦٧، والطبري ١١/٣٢٣، والبيهقي ٥/١٢٥، وما سلف بين حاصرتين من هذه المصادر. ومحمد بن قيس بن مخرمة هو ابن المطلب بن عبد مناف المطلب، روى عن النبي ﷺ مرسلًا ويقال: له رواية. التهذيب ٣/٦٨٠.

(٥) تفسير البغوي ٢/٢٦٨، وأخرج قولهما الطبري ١١/٣٣٦.

(٦) المحرر الوجيز ٣/٥ وأثر مجاهد أخرجه الطبري ١١/٣٣٨.

وعنه وعن عطاء: الحج الأكبر الذي فيه الوقوف بعرفة، والأصغر: العُمرة^(١).
وعن مجاهد أيضاً: أيام الحج كلها^(٢).

وقال الحسن وعبد الله بن الحارث بن نوفل: إنما سُمي يوم الحج الأكبر؛ لأنه حج ذلك العام المسلمون والمشركون، واتفقت فيه يومئذ أعياد الملل: اليهود والنصارى والمجوس. قال ابن عطية: وهذا ضعيف أن يصفه الله عز وجل في كتابه بالأكبر لهذا. وعن الحسن أيضاً: إنما سُمي أكبر؛ لأنه حج فيه أبو بكر وتبذت فيه اليهود. وهذا [هو القول] الذي يُشبه نظر الحسن^(٣).

وقال ابن سيرين: يوم الحج الأكبر العام الذي حج فيه النبي ﷺ حجة الوداع، وحجّت معه فيه الأمم^(٤).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ «أن» بالفتح في موضع نصب، والتقدير: بأن الله. ومن قرأ بالكسر قدره بمعنى: قال: إن الله. «بريء» خبر أن. «ورَسُولُهُ» عطف على الموضع، وإن شئت على المضمرة المرفوعة في «بريء». كلاهما حسن؛ لأنه قد طال الكلام^(٥). وإن شئت على الابتداء والخبر محذوف؛ التقدير: ورسوله بريء منهم^(٦).

ومن قرأ: «ورَسُولُهُ» بالنصب - وهو الحسن وغيره - عطفه على اسم الله عز وجل على اللفظ^(٧).

(١) أخرج قولهما الطبري ١١/٣٣٨ - ٣٣٩.

(٢) تفسير مجاهد ١/٢٧٢ - ٢٧٣، وهذا القول، والذي سلف عنه وعن الثوري من أن الحج الأكبر أيام منى كلها، معناهما واحد. ينظر تفسير الطبري ١١/٣٣٥ - ٣٣٦.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٦، وما سلف بين حاصرتين منه، وأخرج الآثار المذكورة الطبري ١١/٣٣٧ - ٣٣٨.

(٤) ذكره النحاس في معاني القرآن ٣/١٨٣، والبغوي ٢/٢٦٨.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٠٢، وقراءة «إن الله» بكسر الهمزة من الشواذ، وذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٧، وأبو حيان في البحر ٥/٦ عن الحسن والأعرج.

(٦) مشكل إعراب القرآن ١/٣٢٢، والمحرر الوجيز ٣/٧.

(٧) مشكل إعراب القرآن ١/٣٢٥، والمحرر الوجيز ٢/٦، إلا أن مكى نسب القراءة لعيسى بن عمر، =

وفي الشواذ: «ورسولِهِ» بالخفض على القَمَم! أي: وحقُّ رسوله^(١)، ورُويت عن الحسن^(٢). وقد تقدّمت قصة عمرَ فيها أوّل الكتاب^(٣).

﴿فَإِنْ تَبُتُمْ﴾ أي: عن الشرك ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي: أنفعُ لكم ﴿وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي: عن الإيمان ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ عِزٌّ مُّعْجِزِي اللَّهِ﴾ أي: فإنيّه؛ فإنه محيط بكم ومنتزِعُ عقابه عليكم.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَاهِدًا لِّأَنَّهُمْ إِذْ مُدَّيْتُمْ لَكُمْ وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٤﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ في موضع نصب بالاستثناء المتّصل، المعنى: أن الله بريء من المشركين إلا من المعاهدين في مدة عهدهم. وقيل: الاستثناء منقطع، أي: أن الله بريء منهم، ولكن الذين عاهدتم فثبتوا على العهد؛ فأتموا إليهم عهدهم^(٤).

وقوله: ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ﴾ يدلُّ على أنه كان من أهل العهد من خاسر بعهده، ومنهم من ثبت عليه^(٥)، فأذن الله سبحانه لنبيه ﷺ في نقض عهد من خاسر، وأمر بالوفاء لمن بقي على عهده إلى مدته^(٦).

= وزاد ابن عطية نسبتها لابن أبي إسحاق، وزاد أبو حيان في البحر ٦/٥ نسبتها لزيد بن علي، وهي قراءة شاذة، ولم يذكروا هذه القراءة عن الحسن.

(١) الإملاء للمكبري (على هامش الفتوحات الإلهية) ١٣٩/٣، والكشاف ١٧٣/٢ وتفسير الرازي ٢٢٣/١٥، وذكر الزمخشري في تأويلها وجهاً آخر، وهو الجر على الجوار. قال المكبري: ولا يكون عطفاً على «المشركين» لأنه يؤدي إلى الكفر.

(٢) البحر ٦/٥.

(٣) ٤٣/١.

(٤) ينظر الإملاء (على هامش الفتوحات الإلهية) ١٣٩/٣، والكشاف ١٧٤/٢، والدر المصون ٩/٦.

(٥) في (م): على الوفاء.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٨٨٨/٢.

ومعنى «لَمْ يَنْقُضُواكُمْ» أي: من شروط العهد شيئاً. ﴿وَلَمْ يُظَاهِرُوا﴾: لم يعاونوا. وقرأ عكرمة وعطاء بنُ يسار: «ثم لم ينقضوكم» بالضاد معجمة^(١) على حذف مضاف، التقدير: ثم لم ينقضوا عهدهم. يقال: إن هذا مخصوصٌ يُراد به بنو ضَمْرَةَ خاصةً. ثم قال: ﴿فَأَتَمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَيَّ مِدَّتِهِمْ﴾ أي: وإن كانت أكثر من أربعة أشهر^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَعَظِّمُوا مِنْهُمْ وَأَخْضِرُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾﴾

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ﴾ أي: خرج. وسلختُ الشهر: إذا صيرت في آخر^(٣) أيامه، تَسْلَخُهُ سَلَخًا وَسَلُوخًا، بمعنى: خرجتُ منه. وقال الشاعر:
إذا ما سلختُ الشهرَ أهلتُ قبله كفى قاتلاً سلخي الشهرَ وإهلالي^(٤)
وانسلخَ الشهرَ وانسلخَ النهار من الليل المقبل. وسلختُ المرأةَ دِرْعَهَا: نزعتُها. وفي التنزيل: ﴿وَأَيُّةٌ لَهُمْ آيَةُ نَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ [يس: ٢٧]. ونخلةٌ مِسْلَاخٌ، وهي التي يتشربُ شرها أخضر^(٥).

والأشهر الحُرُمُ فيها للعلماء قولان: قيل: هي الأشهر المعروفة، ثلاثة سَرَدٌ،

(١) القراءات الشاذة ص ٥١ عن عطاه، والمحتسب ٢٨٢/١ عن عكرمة.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٣/ ١٨٥ .

(٣) في (م): أواخر، والكلام في تهذيب اللغة ٧/ ١٧٠ ، ومجمل اللغة ٢/ ٤٧٠ .

(٤) قاله عمرو بن الأهم، وهو في ديوانه (طبعة مؤسسة الرسالة) ص ٩٨ ، وتهذيب اللغة ٧/ ١٧١ ، وأساس البلاغة (سلخ)، والحامسة البصرية ٢/ ٤١٦ . ووقع في الحامسة البصرية: بعده، بدل: قبله، وفي تهذيب اللغة: مثله، وفي أساس البلاغة: أهلتك مثله، ورواية الديوان: إذا ما سلخت الدرع أهلتك مثله...، ولم تقف على رواية: قبله.

(٥) مجمل اللغة ٢/ ٤٧٠ .

وواحد قَرْدٌ^(١). قال الأصم: أريد به مَنْ لا عَقْدَ له من المشركين؛ فأوجب أن يُمَسَّك عن قتالهم حتى ينسلخ المحرَّم، وهو مدة خمسين يوماً على ما ذكره ابن عباس^(٢)؛ لأن النداء كان بذلك يوم النحر. وقد تقدم هذا^(٣).

وقيل: شهور العهد أربعة؛ قاله مجاهد وابن إسحاق وابنُ زيد وعمرو بنُ شُعيب^(٤)، وقيل لها: حُرْمٌ؛ لأن الله حَرَّمَ على المؤمنين فيها دمَاءَ المشركين والتعرُّضَ لهم إلا على سبيل الخير^(٥).

الثانية: قوله تعالى: ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ عامٌ في كلِّ مشرك، لكن السُّنَّةُ خصَّت منه ما تقدم بيانه في «البقرة» من امرأةٍ وراهبٍ وصبيٍّ وغيرهم^(٦). وقال الله تعالى في أهل الكتاب: ﴿حَتَّى يَبْطُغُوا الْجِزْيَةَ﴾ [التوبة: ٩]. إلا أنه يجوز أن يكون لفظ المشركين لا يتناول أهل الكتابين، ويقتضي ذلك منع أخذ الجزية من عبدة الأوثان وغيرهم، على ما يأتي بيانه^(٧).

واعلم أن مطلق قوله: ﴿أَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ يقتضي جوازَ قتلهم بأيِّ وجه كان، إلا أن الأخبار وردت بالنهي عن المثلة^(٨). ومع هذا فيجوز أن يكون الصديق ﷺ حين قتل أهل الردة بالإحراق بالنار، وبالحجارة، وبالرمي من رؤوس الجبال، والتحكيس

(١) النكت والعيون ٢/ ٣٤٠.

(٢) أحكام القرآن للكميا الطبري ٣/ ١٧٥، وغير ابن عباس أخرجه الطبري ١١/ ٣٠٦.

(٣) ص ٩٧ من هذا الجزء.

(٤) أخرج قولهم الطبري ١١/ ٣٤٥ - ٣٤٦، وعلى هذا القول تكون الأشهر الحرم في الآية هي الأربعة المتوالية من وقت العهد - وهو يوم النحر - إلى العاشر من ربيع الآخر. قال الكيا الطبري في أحكام القرآن ٣/ ١٧٥: وفيه شيء، وهو أن اسم الأشهر الحرم لا يُتعارف منه غير المعهود، ولا يصير بسبب العهد الأشهرُ مسماءً بالحرم.

(٥) تفسير الطبري ١١/ ٣٤٥.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٨٩، وينظر ما سلف ٣/ ٢٣٨.

(٧) عند تفسير الآية (٢٩) من هذه السورة.

(٨) سلف تخريج هذه الأخبار ٢/ ٣٨٢.

في الآبار، تعلقَ بعموم الآية. وكذلك إحراقُ عليٍّ ؑ قوماً من أهل الردة يجوز أن يكون ميلاً إلى هذا المذهب، واعتماداً على عموم اللفظ^(١). والله أعلم.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ عامٌّ في كل موضع. وخصَّ أبو حنيفة ؑ المسجد الحرام؛ كما سبق في «البقرة»^(٢). ثم اختلفوا؛ فقال الحسين بن الفضل: نسخت هذه كل آية في القرآن فيها ذكرُ الإعراض والصبر على أذى الأعداء^(٣).

وقال الضحاك والسديّ وعطاء: هي منسوخة بقوله: ﴿إِنَّمَا مَنَّا بَعْدَ وَإِنَّا فِتْنَةٌ﴾ [محمد: ٤]. وأنه لا يُقتل أسيرٌ صبراً؛ إما أن يُمنَّ عليه، وإما أن يُغادى^(٤).

وقال مجاهد وقتادة: بل هي ناسخة لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَنَّا بَعْدَ وَإِنَّا فِتْنَةٌ﴾ وأنه لا يجوز في الأسارى من المشركين إلا القتل.

وقال ابن زيد: الآيتان محكمتان. وهو الصحيح؛ لأن المَنَّ والقتل والفداء لم يَزَلْ من حكم رسول الله ﷺ فيهم من أول حربٍ حاربهم، وهو يوم بدر كما سبق^(٥). وقوله: ﴿وَعَذُوهُمْ﴾ يدلُّ عليه، والأخذ هو الأسر. والأسر إنما يكون للقتل أو الفداء أو المَنَّ على ما يراه الإمام.

ومعنى «احضروهم» يريد: عن التصرف إلى بلادكم والدخول إليكم، إلا أن تأذنوا لهم، فيدخلوا إليكم بأمان [منكم]^(٦).

(١) أحكام القرآن للكنيا ٣/١٧٦ - ١٧٧، وخبر علي ؑ أخرجه أحمد (١٨٧١)، والبخاري (٦٩٢٢) عن عكرمة، وينظر خير أبي بكر ؑ في تاريخ الطبري ٣/٢٦٢ - ٢٦٥.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩٠، وينظر ما سلف ٣/٢٤٣.

(٣) ذكره البغوي في التفسير ٢/٢٦٩، وأخرج أبو عبيد في الناسخ والمنسوخ (٣٥٥)، والبيهقي ٩/١١ عن ابن عباس رضي الله عنهما نحوه.

(٤) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/٤٢٣ - ٤٢٤، والإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٣٠٩، والمحرم الوجيز ٨/٣.

(٥) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/٤٢٤ - ٤٢٥، والإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٣٠٩ - ٣١٠، وينظر ما سلف ص ٧١ من هذا الجزء، وما بعدها، في فعل رسول الله ﷺ في أسرى بدر.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩١، وما بين حاصرتين منه.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ المرصد: الموضع الذي يُرَقَّب فيه العدو، يقال: رصدت فلاناً أرضه، أي: رَقَبْتُهُ^(١). أي: أقعدوا لهم في مواضع الغيرة حيث يُرصدون. قال عامر بن الطفيل:

ولقد علمت وما إخالك ناسياً أن المنية للفتى بالمرصد^(٢)
وقال النابغة^(٣):

أعاذل إن الجهل من لذة الفتى وإن المنايا للنفوس بمرصد
وفي هذا دليل على جواز اغتيالهم قبل الدعوة^(٤).

ونصب «كل» على الظرف، وهو اختيار الزجاج^(٥)؛ يقال: ذهب طريقتاً وذهب كل طريق. أو بإسقاط الخافض؛ التقدير: في كل مرصد، وعلى كل مرصد^(٦)؛ فيجعل المرصد اسماً للطريق.

وخطأ أبو علي^(٧) الزجاج في جعله الطريق ظرفاً وقال: الطريق مكان مخصوص كالبيت والمسجد^(٨)، فلا يجوز حذف حرف الجر منه إلا فيما ورد فيه الحذف

(١) تفسير الطبري ٣٤٣/١١ .

(٢) مجاز القرآن ٢٥٣/١ برواية: وما إخال سواه، بدل: وما إخالك ناسياً.

(٣) كذا في النسخ، والبيت لعدي بن زيد العبدي كما في جمهرة أشعار العرب ٤٩٨/١ ، والحماسة البصرية ٤٨/٢ . وأورد ابن منظور شطره الثاني في اللسان (رصد).

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٨٩٠/٢ .

(٥) في معاني القرآن ٤٣١/٢ ، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٨/٢ .

(٦) وهو قول الأخفش في معاني القرآن له ٥٤٩/٢ ، وذكره عنه الزجاج في معاني القرآن له ٤٣١/٢ .

(٧) هو الفارسي كما في الدرر المصون ١١/٦ ، وذكر قوله أيضاً الطبرسي في مجمع البيان ١٥/١٠ .

(٨) قال أبو حيان في البحر ١٠/٥ : يصح انتصابه على الظرف؛ لأن قوله: «واقعدوا لهم» ليس معناه حقيقة القعود، بل المعنى: ارسدوهم في كل مكان يُرصد فيه، ومتى كان العامل في الظرف المختص عاملاً من لفظه، أو من معناه، جاز أن يصل إليه بغير واسطة «في»، فيجوز: جلست مجلس زيد، وقعدت مجلس زيد، فكما يتعدى الفعل إلى المصدر من غير لفظه إذا كان بمعناه، فكذلك إلى الظرف.

سماعاً^(١)، كما حكى سيويه: دخلت الشام ودخلت البيت، وكما قيل:
 كما عَسَلَ الطَّرِيقَ الشَّعْلَبُ^(٢)

الخامسة: قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ أي: من الشرك. ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ هذه الآية فيها تأمل، وذلك أن الله تعالى علّق القتل على الشرك، ثم قال: «فَإِنْ تَابُوا». والأصل أن القتل متى كان للشرك يزول بزواله، وذلك يقتضي زوال القتل بمجرد التوبة من غير اعتبار إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، ولذلك سقط القتل بمجرد التوبة قبل وقت الصلاة والزكاة، وهذا بيّن في هذا المعنى. غير أن الله تعالى ذكر التوبة وذكر معها شرطين آخرين، فلا سبيل إلى إلغائهما^(٣). نظيره قوله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله»^(٤). وقال أبو بكر الصديق ﷺ: والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال^(٥). قال ابن عباس: رحم الله أبا بكر ما كان أفقهه^(٦). وقال ابن العربي^(٧): فانظّم القرآن والسنة وأطرّدا.

ولا خلاف بين المسلمين أنّ من ترك الصلاة وسائر الفرائض مستحلاً كَفَرَ، ومن ترك السنن متهاوناً فسق، ومن ترك النوافل لم يخرّج، إلا أن يجحد فضلها فيكفر؛ لأنه يصير راداً على الرسول عليه الصلاة والسلام ما جاء به وأخبر عنه.

(١) وذكر السمين في الدرر المصون ١٢/٦ هذا الكلام في الرد على قول الأحنف بأن «كل» منصوب على إسقاط حرف الجر «على».

(٢) الكتاب ١/٣٥ - ٣٦ وقائه ساعدة بن جوية الهذلي، وهو في ديوان الهذليين ص ١٩٠، وسلف ٧/١٧٥.

(٣) أحكام القرآن للكلبي الطبري ٣/١٧٧.

(٤) هو بهذا اللفظ حديث ابن عمر عند البخاري (٢٥) ومسلم (٢٢).

(٥) قطعة من حديث أبي هريرة ﷺ أخرجه أحمد (١١٧)، والبخاري (١٣٩٩)، ومسلم (٢٠).

(٦) أخرجه الطبري ١١/٣٦٢ من قول ابن زيد.

(٧) في أحكام القرآن ٢/٨٩٠.

واختلفوا فيمن ترك الصلاة من غير جَحْد لها ولا استحلال؛ فروى يونس بن عبد الأعلى قال: سمعت ابن وهب يقول: قال مالك: مَنْ آمَن بالله وصدَّق المرسلين وأبى أن يصلي قُتل، وبه قال أبو ثور وجميع أصحاب الشافعي. وهو قول حماد بن زيد ومكحول ووكيع^(١).

وقال أبو حنيفة: يُسجن ويضرب ولا يقتل. وهو قول ابن شهاب، وبه يقول داود ابن علي. ومن حججهم قوله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها»^(٢). وقالوا: حقها الثلاث التي قال النبي ﷺ: «لا يحلُّ دَمُ امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: كُفْر بعد إيمان، أو زنى بعد إحصان، أو قتل نفس بغير نفس»^(٣).

وذهبت جماعة من الصحابة والتابعين إلى أن مَنْ ترك صلاةً واحدةً متعمداً حتى يخرج وقتها لغير عذر، وأبى من أدائها وقضائها، وقال: لا أصلي، فإنه كافر، ودُمهُ وماله حلالان، ولا يرثه ورثته من المسلمين، ويستتاب، فإن تاب؛ وإلا قُتل، وحُكْمُ ماله كحكم مال المرتد؛ وهو قول إسحاق. قال إسحاق: وكذلك كان رأي أهل العلم من لَدُن النبي ﷺ إلى زماننا هذا^(٤).

قال ابن خُوَيْرِمَنَاد: واختلف أصحابنا متى يُقتل تارك الصلاة؛ فقال بعضهم: في آخر الوقت المختار، وقال بعضهم: آخر وقتِ الضرورة، وهو الصحيح من ذلك. وذلك أن يبقى من وقت العصر أربع ركعات إلى مَغيب الشمس، ومن الليل أربع ركعات لوقت العشاء، ومن الصبح ركعتان قبل طلوع الشمس.

وقال إسحاق: وذهب الوقت أن يؤخر الظُّهر إلى غروب الشمس، والمغرب إلى

(١) التمهيد ٢٣١/٤، والاستذكار ٣٤٦/٥.

(٢) سلف ٢٩٤/١.

(٣) التمهيد ٢٤٠/٤ - ٢٤١، والحديث أخرجه أحمد (٤٣٧)، وأبو داود (٤٥٠٢)، والترمذي (٢١٥٨)، والنسائي ١٠٣/٧، وابن ماجه (٢٥٣٣) عن عثمان ؓ، وسلف نحوه ١٠٩/٩.

(٤) التمهيد ٢٢٥/٤، والاستذكار ٣٤٣/٥.

طلوع الفجر^(١).

السادسة: هذه الآية دالة على أن مَنْ قال: قد تُبِت، أنه لا يُجتزأ بقوله حتى ينضاف إلى ذلك أفعاله المحققة للتوبة؛ لأن الله عزَّ وجلَّ شرَطَ هنا مع التوبة إقام الصلاة وإيتاء الزكاة ليتحقَّق^(٢) بهما التوبة. وقال في آية الربا: ﴿وَلَا تُبْتَرُوا فَلَاحِكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٧٩]. وقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَسْلَمُوا وَبَيَّنُّوا﴾ [البقرة: ١٦٠] وقد تقدَّم معنى هذا في سورة البقرة^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِيمَانِ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾^(٤)

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِيمَانِ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: من الذين أمرتكم بقنالهم. ﴿أَسْتَجَارَكَ﴾ أي: سأل جوارك، أي: أمانك وذمامك، فأعطه إياه ليسمع القرآن، أي: يفهم أحكامه وأوامره وتواهيته. فإن قيل أمراً فحسن، وأن أبي فرده إلى مأمته^(٥). وهذا ما لا خلاف فيه، والله أعلم.

قال مالك: إذا وُجد الحربيُّ في طريق بلاد المسلمين فقال: جئت أطلب الأمان. قال مالك: هذه أمورٌ مُشْتَبِهَةٌ^(٥)، وأرى أن يُردَّ إلى مأمته.

قال ابن القاسم: وكذلك الذي يوجد وقد نزل تاجراً بساحلنا فيقول: ظننت ألا تُعرضوا لمن جاء تاجراً حتى يبيع^(٦).

(١) التمهيد ٤/٢٢٦، والاستذكار ٥/٣٤٣.

(٢) في (خ) و(م): ليحقق.

(٣) ٤٨٤/٢.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩١.

(٥) في أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩١ (والكلام منه): مشكلة.

(٦) عقد الجواهر الثمينة ١/٤٨١.

وظاهر الآية إنما هي فيمن يريد سماع القرآن والنظر في الإسلام؛ فأما الإجارة لغير ذلك فإنما هي لمصلحة المسلمين، والنظر فيما تعود عليهم به منفعته^(١).

الثانية: ولا خلاف بين كافة العلماء أن أمان السلطان جائز؛ لأنه مقدم للنظر والمصلحة، نأب عن الجميع في جلب المنافع ودفع المصاّر. واختلفوا في أمان غير الخليفة؛ فالحرّ يُمضى أمانه عند كافة العلماء. إلا أن ابن حبيب قال: ينظر الإمام فيه. وأمّا العبدُ فله الأمان في مشهور المذهب، وبه قال الشافعي^(٢) وأصحابه وأحمد وإسحاق والأوزاعي والثوري وأبو ثور وداود ومحمد بن الحسن^(٣). وقال أبو حنيفة: لا أمان له، وهو القول الثاني لعلمائنا^(٤).

والأول أصح؛ لقوله ﷺ: «المسلمون تتكافأ دماؤهم، ويسعى بذمتهم أدناهم». قالوا: فلما قال: «أدناهم»؛ جاز أمان العبد، وكانت المرأة الحرة أحرى بذلك^(٥)، ولا اعتبار بعلّة: لا يُسهم له^(٦).

وقال عبد الملك بن الماجشون: لا يجوز أمان المرأة إلا أن يُجيزه الإمام، فشدّ بقوله عن الجمهور^(٧).

وأما الصبيّ فإذا أطاق القتال جاز أمانه؛ لأنه من جملة المقاتلة، ودخل في الفئة الحامية^(٨).

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩١.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩١ - ٨٩٢.

(٣) التمهيد ٢١/١٨٨.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩٢، وذكر ابن عبد البر في التمهيد ٢١/١٨٨ عن أبي حنيفة وأبي يوسف أنهما قالا في العبد: أمانه غير جائز إلا أن يقاتل.

(٥) التمهيد ٢١/١٨٧، والحديث سلف ٣/٦٨.

(٦) في هذا رد على أبي حنيفة حيث رأى أن من لا يُسهم له في الغنيمة من عبد أو امرأة أو صبي لا أمان له. ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩٢.

(٧) التمهيد ٢١/١٩٠ - ١٩١.

(٨) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩٢.

وقد ذهب الضحّاك والسُدّي إلى أنّ هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿فَأَقْضُوا الشُّرَكَاءَ﴾. وقال الحسن: هي مُحْكَمَةٌ سُنَّةٌ^(١) إلى يوم القيامة. وقاله مجاهد. وقيل: هذه الآية إنما كان حكمها باتياً مدة الأربعة الأشهر التي ضُربت لهم أجلاً^(٢)، وليس بشيء.

قال سعيد بن جبّير: جاء رجل من المشركين إلى عليّ بن أبي طالب فقال: إن أراد الرجل منا أن يأتي محمداً بعد انقضاء الأربعة الأشهر فيسمع كلام الله أو يأتيه بحاجة قُتل! فقال عليّ: لا، لأنّ الله تبارك وتعالى يقول: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ﴾^(٣). وهذا هو الصحيح. والآية مُحْكَمَةٌ.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ﴾ «أَحَدٌ» مرفوع بإضمار فعلٍ كالذي بعده. وهذا حَسَنٌ في «إِنْ» وقبيحٌ في أخواتها. ومذهب سيويه في الفرق بين «إِنْ» وأخواتها: أنها لَمَّا كانت أمّ حروف الشرط خُصَّت بهذا، ولأنها لا تكون في غيره. وقال محمد بن يزيد: أما قوله: لأنها لا تكون في غيره، فغلط؛ لأنها تكون بمعنى «ما»، [وزائدة] ومخففة من الثقيلة. ولكنها مبهمة، وليس كذا غيرها^(٤). وأتشد سيويه:

لَا تَجْزَعِي إِنْ مُنْفِئاً أَهْلَكْتُه وَإِذَا هَلَكْتُ فَعِنْدَ ذَلِكَ فَاجْزَعِي^(٥)

الرابعة: قال العلماء: في قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ﴾ دليلٌ على أن كلام الله عزّ وجلّ مسموعٌ عند قراءة القارئ؛ قاله الشيخ أبو الحسن والقاضي أبو بكر وأبو العباس القلانسي وابنُ مجاهد وأبو إسحاق الإسفرايني وغيرهم؛ لقوله تعالى: ﴿حَتَّى

(١) في (خ): مثبتة.

(٢) المحرر الوجيز ٩/٣.

(٣) ذكره أبو الليث في التفسير ٢/٣٤، والزمخشري في الكشاف ٢/١٧٥، والرازي ١٥/٢٢٦.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٠٣، وما سلف بين حاصرتين منه. ومحمد بن يزيد هو المبرّد.

(٥) الكتاب ١/١٣٤، وقائله النمر بن تولب، وهو أيضاً في الخزانة ١/٣١٤. ومعناه كما ذكر البغدادي: أن الشاعر يقول مخاطباً زوجته: لا تجزعي من إنفاقي النفاس ما دمت حياً، فإني أحصل على أمثالها وأخلفها عليك، ولكن اجزعي إذا مت فإنك لا تجدين خلفاً مني.

يَسْمَعُ كَلِمَ اللَّهِ. فنصَّ على أن كلامه مسموع عند قراءة القارئ لكلامه^(١). ويدلُّ عليه إجماع المسلمين على أن القارئ إذا قرأ فاتحة الكتاب أو سورة قالوا: سمعنا كلام الله، وفرَّقوا بين أن يُقرأ كلام الله تعالى وبين أن يُقرأ شعر امرئ القيس. وقد مضى في «البقرة»^(٢) معنى كلام الله تعالى، وأنه ليس بحرف ولا صوت، والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتَمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ كيف هنا للتعجب، كما تقول: كيف يسبقني فلان! أي: لا ينبغي أن يسبقني. و«عهد» اسم «يكون». وفي الآية إضمار، أي: كيف يكون للمشركين عهد مع إضمار الغدر^(٣)، كما قال: وخبرئثماني إنما الموت بالقرى فكيف وهاتنا هضبة وكثيب^(٤) التمدير: فكيف مات؛ عن الزجاج^(٥).

وقيل: المعنى: كيف يكون للمشركين عهد عند الله يأمنون به عذابه غداً، وكيف

(١) ينظر في هذه المسألة الإنصاف لأبي بكر الباقلاني ص ٩٤، والإرشاد للجويني ص ٢٩، وأحكام القرآن لابن العربي ٨٩٣/٢، وشرح العقيدة الطحاوية ١٩٤/١.

(٢) ٢١٢/٢، وتقدم التعليق على مسألة الكلام في ٩١/٢.

(٣) تفسير الرازي ٢٢٩/١٥.

(٤) قاله كعب بن سعد الغنوي من قصيدة يرثي بها أخاه، وهو في الكتاب ٤٨٧/٣، والأصمعيات ص ٩٧، وتفسير الطبري ٣٥٤/١١ وأماله القالي ١٥١/٢، والحامسة البصرية ٢٣٢/١، ومتهى الطلب ٣٩٣/٦، وديوان المعاني ١٧٩/٢، ووقع في الكتاب والأصمعيات: وقليب، بدل: وكثيب. قال الشنمري في تحصيل عين الذهب ص ٥١١: هاتا: هذه، وأراد بالقليب: القبر. وقال الطبري: معنى الكلام: فكيف يكون الموت في القرى، وهذي هضبة وكثيب لا ينجو فيهما منه أحد.

(٥) في معاني القرآن ٤٣٣/٢.

يكون لهم عند رسوله عهدٌ يأمنون به عذابَ الدنيا. ثم استثنى فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾. قال محمد بن إسحاق: هم بنو بكر^(١)، أي: ليس العهد إلا لهؤلاء الذين لم يتقضوا ولم ينكثوا^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا هُمْ﴾ أي: فما أقاموا على الوفاء بعهدكم فأقيموا لهم على مثل ذلك. ابن زيد: فلم يستقيموا فضرب لهم أجلاً أربعة أشهر^(٣). فأمّا من لا عهد له فقاتلوه حيث وجدتموه إلا أن يتوب.

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ أعاد التعجب من أن يكون لهم عهد مع خُبت أعمالهم، أي: كيف يكون لهم عهد، وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة^(٤). يقال: ظهرت على فلان، أي: غلبته، وظهرت البيت: علوته^(٥)، ومنه: ﴿فَمَا اسْتَقْتُمُوا أَن يَظْهَرُوا﴾ [الكهف: ٩٧] أي: يعلوا عليه.

قوله تعالى: ﴿لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ «يرقبوا»: يحافظوا. والرقيب: الحافظ. وقد تقدم^(٦).

«إلا» عهداً؛ عن مجاهد وابن زيد. وعن مجاهد أيضاً: هو اسم من أسماء الله عز وجل. ابن عباس والضحاك: قرابة. الحسن: جواراً. قتادة: حلفاً. و«ذمة»:

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٥٤٤/٢ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤٣٢/٢ .

(٣) المحرر الوجيز ٩/٣ ، وأخرجه الطبري ٣٥٢/١١ .

(٤) معاني القرآن للنحاس ١٨٦/٣ .

(٥) الصحاح (ظهر).

(٦) ١٧/٦ .

عهداً^(١). أبو عبيدة: يمينا. وعنه أيضاً: الإلُّ: العهد، والذِّمَّة: التذمُّم^(٢). الأزهري: اسم الله بالعبرانية.

وأصله من الأليل، وهو البريق؛ يقال: أَلَّ لونه يُؤَلُّ أَلًا، أي: صَفَا ولمع. وقيل: أصله من الحِجْدَة؛ ومنه: الأَلَّة؛ للحزبية. ومنه: أُذُنٌ مُؤَلَّلَةٌ، أي: مُحدَّدة^(٣)؛ ومنه قول طرفة بن العبد يصف أذني ناقته بالحِجْدَة والانتصاب:

مُؤَلَّلَتَانِ تَعْرِفُ العِشْقَ فِيهِمَا كَسَامِعَتِي شَاؤَ بِحَوْمَلٍ مُفْرَدٍ^(٤)
فإذا قيل للعهد والجوار والقراية: «إِلٌّ»، فمعناه أن الأذن تُصَرَّفُ إلى تلك
الجهة، أي: تُحدَّدُ لها.

والعهد يسمَّى «إِلًّا» لصفاته وظهوره. ويجمع في القِلَّة: آلال. وفي الكثرة: إلال^(٥).
وقال الجوهري^(٦) وغيره: الإلُّ بالكسر هو الله عزَّ وجلَّ، والإلُّ أيضاً: العهد
والقراية. قال حسان:

لعمرك إنَّ إيلك من قريش كإلِّ السَّقْبِ من رآل النَّعامِ^(٧)
قوله تعالى: ﴿وَلَا ذِمَّةَ﴾ أي: عهداً. وهي كلُّ حُرْمَةٍ يَلْزُمُكَ إذا ضَيَّعْتَهَا ذنب. قال
ابن عباس والضحاك وابن زيد: الذِّمَّةُ العهد^(٨). ومَن جعل الإلَّ العهدَ فالتكريرُ
لاختلاف اللفظين. وقال أبو عبيدة مَعَمَّر: الذمة التذمُّم^(٩). وقال أبو عبيد: الذِّمَّةُ

(١) أخرج هذه الآثار عدا قول الحسن الطبري ١١/٣٥٥ - ٣٥٧، وذكر قول الحسن الماوردي في النكت
والعيون ٢/٣٤٣، وابن الجوزي في زاد المسير ٣/٤٠٢.

(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة ١/٢٥٣.

(٣) ينظر تهذيب اللغة ١٥/٤٣٤ - ٤٣٦، وغريب الحديث لأبي عبيد ١/٩٩.

(٤) ديوان طرفة ص ٢٨، والخزانة ٧/٤٣٦؛ وقال البيهقي: العتق: الكرم والنجابة، وحومل: اسم
رملة، والشاة هنا: الثور الوحشي. شبه أذني ناقته بأذني ثور وحشي لتحديدتهما وصدق سمعهما.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٠٤.

(٦) في الصحاح (أل).

(٧) ديوان حسان ص ٢١٦. السَّقْب: ولد الناقة. والرأل: ولد النعامة. القاموس (سقب) (رأل).

(٨) أخرج قولهم الطبري ١١/٣٥٦ - ٣٥٧.

(٩) مجاز القرآن ١/٢٥٣، وسلف قريباً.

الآمان في قوله عليه الصلاة والسلام: «ويسعى بذمتهم أدناهم»^(١). وجمع ذمّة: ذمم. وبتراً ذمّة - بفتح الدال - قليلة الماء، وجمعها ذمام^(٢). قال ذو الرّمّة:

على جَمِيرِيَّاتٍ كَانَ عِيُونَهَا ذِمَامُ الرَّكَايَا أَنْكَرَتْهَا الْمَوَاتِحُ^(٣)
أَنْكَرَتْهَا: أذهبت ماءها^(٤). وأهل الذمّة أهل العقد.

قوله تعالى: ﴿يُرْضَوْنَكَ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ أي: يقولون بالستهم ما يرضي ظاهره. ﴿وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْفَرُهم نَسِيْقُونَ﴾ أي: ناقضون للعهد. وكلُّ كافر فاسق، ولكنه أراد هاهنا المجاهرين بالقباح ونقض العهد.

قوله تعالى: ﴿أَشْتَرُوا بِعَائِدَتِ اللَّهِ قَلِيلًا فَوَسَدُوا عَنْ سَبِيلِهِ إِتْمَمَ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٥)

يعني المشركين في نقضهم العهود بأكله أطمعهم إياها أبو سفيان؛ قاله مجاهد^(٥). وقيل: استبدلوا بالقرآن متاع الدنيا. ﴿فَوَسَدُوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي: أعرضوا؛ من الصدود. أو منعوا عن سبيل الله؛ من الصد^(٦).

قوله تعالى: ﴿لَا يُرْقِبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾^(٧)

قال النحاس^(٧): ليس هذا تكريراً، ولكن الأول لجميع المشركين، والثاني

(١) غريب الحديث ١٠٣/٢، وسلف الحديث ٦٨/٣.

(٢) الصحاح (ذمم).

(٣) ديوان ذي الرمة ٨٨٦/٢ قال أبو نصر الباهلي شارح الديوان: قوله: على جميريات: يعني إبلاً نسبها إلى حمير. كان عيونها ذمام الركايا، يقول: قد غارت عيونها فكانها آبار قليلات المياه (والركايا جمع ركية وهي البئر). والماتحة: الناقة التي تستقي، والمرأة ماتحة.

(٤) مجمل اللغة ٣٥٤/٢. ووقع في النسخ الخطية: أنكرتها، في الموضعين.

(٥) تفسير مجاهد ٢٧٤/١، وتفسير الطبري ٣٦٠/١١ بنحوه.

(٦) ينظر الصحاح (صد)، قال الجوهري: صد عنه يصدُّ صدوداً: أعرض. وصدّه عن الأمر صدّاً: منعه وصرفه عنه، وأصدّه لغة.

(٧) في إعراب القرآن ٢٠٤/٢.

لليهود خاصة. والدليل على هذا: ﴿أَشْتَرُوا بِعَاقِبَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ يعني اليهود، باعوا حُجج الله عزَّ وجلَّ وبيانه بطلب الرياسة وطمع في شيء. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَمَتِّنُونَ﴾ أي: المجاوزون الحلال^(١) إلى الحرام بنقض العهد.

قوله تعالى: ﴿إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفُصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِن تَابُوا﴾ أي: عن الشرك، والتزموا أحكام الإسلام ﴿فَإِخْوَانُكُمْ﴾ أي: فهم إخوانكم في الدين. قال ابن عباس: حرمت هذه دماء أهل القبلة^(٢). وقد تقدّم هذا المعنى^(٣).

وقال ابن زيد: افترض الله الصلاة والزكاة، وأبى أن يفرق بينهما، وأبى أن يقبل الصلاة إلا بالزكاة^(٤).

وقال ابن مسعود: أمرتم بالصلاة والزكاة، فمن لم يُزك فلا صلاة له^(٥).

وفي حديث أن النبي ﷺ قال: «مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ ثَلَاثٍ؛ فَرَّقَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَحْمَتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ مَنْ قَالَ: أَطِيعَ اللَّهَ وَلَا أَطِيعَ الرَّسُولَ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ وَمَنْ قَالَ: أَقِيمِ الصَّلَاةَ وَلَا أُتِي الزَّكَاةَ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾. وَمَنْ فَرَّقَ بَيْنَ شُكْرِ اللَّهِ وَشُكْرِ الْوَالِدِ، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: ﴿إِنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾»^(٦).

(١) في (خ) و(ظ): للحلال.

(٢) المحرر الوجيز ١١/٣، وأخرجه الطبري ١١/٣٦٢.

(٣) ص ١١٢ من هذا الجزء.

(٤) أخرجه الطبري ١١/٣٦٢.

(٥) أخرجه الطبري ١١/٣٦٢.

(٦) لم تقف عليه، وأورد أبو الليث نحوه في تنبيه الغافلين ص ٦٣ ولم يرفعه، فقال: ويقال: ثلاث آيات نزلت مقرونة بثلاث...

قوله تعالى: ﴿وَنَقُصِلُ الْآيَاتِ﴾ أي: نُبَيِّنُهَا. ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ خصَّصَهُمْ لأنهم هم المنفعون بها. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَكُنَّا أَيْمَنَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَوَعَدْنَا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَهْمَةَ الْكَفَرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٢﴾﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَكُنَّا﴾ التَّكْتُ: النقص، وأصله في كل ما قُتِلَ ثم حُلَّ، فهي في الأيمان والعهد مستعارة^(١). قال:

وَإِنْ حَلَقْتَ لَا يَنْقُضُ النَّأْيُ عَهْدَهَا فليس لمخضوبِ الْبَنَانِ يَمِينٌ^(٢)

أي: عهد. وقوله: ﴿وَوَعَدْنَا فِي دِينِكُمْ﴾ أي: بالاستنقاص^(٣) والحرب، وغير ذلك مما يفعله المشرك. يقال: طعنه بالرمح، وطعن بالقول السيء فيه، يطعن، بضم العين فيهما. وقيل: يطعن بالرمح؛ بالضم، ويظعن بالقول؛ بالفتح^(٤). وهي هنا استعارة، ومنه قوله ﷺ حين أمر أسامة: «إِنْ تَطَّعْنَا فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ طَعَنْتُمْ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ، وَإِيَّاهُ اللَّهُ إِنْ كَانَ لَخَلِيقًا لِلإِمَارَةِ». خرَّجه الصحيح^(٥).

الثانية: استدلال بعض العلماء بهذه الآية على وجوب قتل من طعن في الدين^(٦)؛ إذ هو كافر.

والطعن: هو أن ينسب إليه ما لا يليق به، أو يعترض بالاستخفاف على ما هو من

(١) المحرر الوجيز ١١/٣، وينظر مفردات الراغب (نكث).

(٢) قائله كَثِيرٌ عَزَّةً، وهو في ديوانه ص ٣٦٤.

(٣) في (د) و(ظ) و(م): بالاستنقاص، والكلام في المحرر الوجيز ١٢/٣.

(٤) ينظر العين ١٥/٢، وتهذيب اللغة ١٧٧/٢، ومجمل اللغة ٥٨٣/١.

(٥) المحرر الوجيز ١١/٣ - ١٢، والحديث في صحيح البخاري (٣٧٣٠)، وصحيح مسلم (٢٤٢٦) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، وسلف ١٣٢/٨.

(٦) معاني القرآن للنحاس ١٨٨/٣.

الدين؛ لِمَا ثَبِتَ مِنَ الدَّلِيلِ الْقَطْعِيِّ عَلَى صِحَّةِ أَصُولِهِ وَاسْتِقَامَةِ فُرُوعِهِ^(١).

وقال ابن المنذر^(٢): أجمع عوام^(٣) أهل العلم على أن من سب النبي ﷺ عليه القتل. وممن قال ذلك مالك والليث وأحمد وإسحاق، وهو مذهب الشافعي. وقد حكى عن النعمان أنه قال: لا يُقتل من سب النبي ﷺ من أهل الذمة، على ما يأتي.

وزوي أن رجلاً قال في مجلس علي: ما قُتل كعب بن الأشرف إلا غدرًا، فأمر علي بضرب عنقه. وقاله آخر في مجلس معاوية، فقام محمد بن مسلمة فقال: أيقال هذا في مجلسك وتسكت؟! والله لا أساكنك تحت سقف أبداً، ولئن خلوت به لأقتلته^(٤).

قال علماؤنا^(٥): هذا يُقتل ولا يُستتاب إن نسب الغدر للنبي ﷺ. وهو الذي فهمه علي ومحمد بن مسلمة رضوان الله عليهما من قائل ذلك؛ لأن ذلك زندقة. فأما إن نسب للمباشرين لقتله بحيث يقول: إنهم أمثوه ثم غدروه، لكانت هذه النسبة كذباً محضاً؛ فإنه ليس في كلامهم معه ما يدل على أنهم أمثوه، ولا صرحوا له بذلك، ولو فعلوا ذلك لَمَا كان أماناً؛ لأن النبي ﷺ إنما وجههم لقتله لا لتأمينه، وأذن لمحمد بن مسلمة في أن يقول^(٦).

وعلى هذا فيكون في قتل من نسب ذلك لهم نظرٌ وترددٌ، وسببه: هل يلزم من

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٨٩٣/٢.

(٢) في الإشراف ٢٤٤/٢.

(٣) في (م): عامة.

(٤) ذكر الخبرين القاضي عياض في إكمال المعلم ١٧٧/٦، وأبو العباس في المفهم ٦٦٠/٣، وأخرج الثاني الخطابي في أعلام الحديث، كما في التدوين في أخبار قزوين ٤٨/٣. وسلفت قصة قتل كعب ابن الأشرف ٤٥٦/٥.

(٥) هو أبو العباس القرطبي، وكلامه في المفهم ٦٦٠/٣.

(٦) إشارة إلى قول محمد بن مسلمة لرسول الله ﷺ عندما وجهه لقتل كعب بن الأشرف: ائذن لي أن أقول شيئاً. قال: «قل». وفيه أن محمد بن مسلمة قال لكعب: إن هذا الرجل قد سألتنا صدقة، وإنه قد علاننا... الحديث في صحيح البخاري (٤٠٣٧)، وقد سلف ٤٥٦/٥ مختصراً.

نسبة الغدر لهم نسبتُه للنبي ﷺ؛ لأنه قد صَوَّبَ فعلهم ورضي به، فيلزم منه أنه قد رَضِيَ بالغدر؟ وَمَنْ صرَّحَ بذلك قُتِلَ، أو لا يلزم من نسبة الغدر لهم نسبتُه للنبي ﷺ، فلا يُقْتَل. وإذا قلنا: لا يقتل، فلا بُدَّ من تَنْكِيل ذلك القاتل وعقوبته بالسَّجْنِ، والضربِ الشديد، والإهانة العظيمة.

الثالثة: فأما الذَّمِّيُّ إذا طَعَنَ في الدين انْتَقَضَ عَهْدُهُ في المشهور من مذهب مالك؛ لقوله: ﴿وَإِنْ لَكَثُورًا أَيْمَنَهُمْ﴾ الآية. فأمر بقتلهم وقتالهم^(١). وهو مذهب الشافعي رحمه الله. وقال أبو حنيفة في هذا: إنه يُسْتَاب، وإنَّ مجردَ الطعن لا يُنْقَضُ به العهد إلا مع وجود النكث^(٢)؛ لأنَّ الله عزَّ وجلَّ إنما أمرَ بقتلهم بشرطين: أحدهما: نقضُهم العهدَ، والثاني: طعنُهم في الدين. قلنا: إن عملوا بما^(٣) يخالف العهدَ انتقضَ عهدُهم^(٤)، وذكرُ الأمرين لا يقتضي توقُّف قتاله على وجودهما؛ فإن النكثَ يبيح ذلك^(٥) بانفراده عقلاً وشرعاً. وتقدير الآية عندنا: فإنَّ نكثوا^(٦) حلَّ قتالهم، وإن لم ينكثوا بل طعنوا في الدين مع الوفاء بالعهد حلَّ قتالهم.

وقد رُوِيَ أن عمر رُفِعَ إليه ذمِّيٌّ نَحَسَ دابةً عليها امرأةٌ مسلمة، فرمحت فأسقطتها، فأنكشف بعض عورتها، فأمر بصلبه في الموضع^(٧).

الرابعة: إذا حارَبَ الذَّمِّيُّ نَقَضَ عَهْدَهُ، وكان ماله وولده فَيْتاً معه. وقال محمد بن مسلمة: لا يواخِذُ ولده به؛ لأنه نَقَضَ وحدَه. وقال: أمَّا ماله فيؤخذ. وهذا تعارضٌ لا يُشْبِهُه منصب محمد بن مسلمة؛ لأنَّ عهده هو الذي حَمَى ماله وولده، فإذا ذهب عنه؛

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩٣، والمححر الوجيز ٣/١٢.

(٢) أحكام القرآن للكلبي الطبري ٣/١٨٣.

(٣) في (ظ): ما.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩٣.

(٥) في (م): يبيح لهم ذلك، وفي أحكام القرآن للكلبي الطبري ٣/١٨٣ (والكلام منه): يقتضي ذلك.

(٦) بعدها في (م): عهدهم، والمثبت من النسخ الخطية، وهو موافق لما في أحكام القرآن للكلبي الطبري.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩٣ قوله: رمحت، أي: ضربت برجلها.

ذهب عنه ولده وماله^(١).

وقال أشهب: إذا نقض الذمُّ العهدَ فهو على عهده، ولا يعود [الحرُّ] في الرِّقَ أبداً. وهذا من العجب! وكأنه رأى العهدَ معنًى^(٢) محسوساً. وإنما العهدُ حكمٌ اقتضاه النظرُ، والتزمه المسلمون له، فإذا نقضه انتقض كسائر العقود^(٣).

الخامسة: أكثرُ العلماء على أنَّ من سبَّ النبيَّ ﷺ من أهل الذمَّة، أو عرَّض، أو استخفَّ بقدره، أو وصفه بغير الوجه الذي كُفِّرَ به^(٤)، فإنه يقتل؛ لأننا لم نعطه الذمَّةَ أو العهدَ على هذا. إلا أبا حنيفة والثوريُّ وأتباعهما من أهل الكوفة؛ فإنهم قالوا: لا يقتل، ما هو عليه من الشرك أعظم، ولكن يؤدَّب ويُعزَّرُ. والحجةُ عليه قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَكَوْا﴾ الآية. واستدلَّ عليه بعضهم بأمره ﷺ بقتل كعب بن الأشرف، وكان معاهداً^(٥).

وتغيَّظ أبو بكرٍ على رجل من أصحابه، فقال أبو بَرزَةَ: ألا أضرب عنقه؟ فقال: ما كانت لأحدٍ بعد رسول الله ﷺ^(٦).

وروى الدَّارِقُطْنِيُّ^(٧) عن ابن عباس: أنَّ رجلاً أعمى كانت له أمٌ ولدٍ، له منها ابنان مثل اللؤلؤتين، فكانت تشتم النبيَّ ﷺ وتقعُ فيه، فبينها فلم تنته، ويزجرها فلم

(١) في النسخ: فإذا ذهب عنه ماله ذهب عنه ولده، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٨٩٣/٢، والكلام منه.

(٢) في (ظ): حكماً.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٨٩٤/٢، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٤) وصفه بغير الوجه الذي كفر به: كان يقول: ليس بنبي، أو: لم يُرسل، أو: لم ينزل عليه قرآن. وأما وصفه بالوجه الذي كفر به، فكان يقول: إن محمداً لم يُرسل إلينا وإنما أرسل إليكم، وإنما نبينا موسى أو عيسى، ونحو هذا، قال ابن القاسم: لا شيء عليه؛ لأن الله تعالى أقرهم على مثله. ينظر الشفا ٥٦٩/٢.

(٥) الشفا ٥٦٥/٢ - ٥٦٦.

(٦) أخرجه أحمد (٥٤)، وأبو داود (٤٣٦٣)، والنسائي في المجتبى ١٠٨/٧ - ١٠٩ من حديث أبي برة الأسلمي.

(٧) في سننه (٣١٩٤)، وأخرجه أيضاً أبو داود (٤٣٦١)، والنسائي في المجتبى ١٠٧/٧ - ١٠٨.

تنزجر، فلما كان ذات ليلة ذكرت النبي ﷺ، فما صبر^(١) أن قام إلى مغول^(٢)، فوضعه في بطنها، ثم أتكا عليها حتى أنفذه. فقال النبي ﷺ: «ألا أشهدوا أن دمها هنذر».

وفي رواية عن ابن عباس: فقتلها، فلما أصبح؛ قيل ذلك للنبي ﷺ، فقام الأعمى فقال: يا رسول الله، أنا صاحبها، كانت تشتمك وتقع فيك، فأنهاها فلا تنتهي، وأزجرها فلا تنزجر، ولي منها ابنان مثل اللؤلؤتين، وكانت بي رقيقة، فلما كان البارحة جعلت تشتمك وتقع فيك فقتلتها، فقال النبي ﷺ: «ألا أشهدوا أن دمها هنذر»^(٣).

السادسة: واختلفوا إذا سبَّ ثم أسلم تقيَّة من القتل؛ فقيل: يُسقط إسلامه قتله، وهو المشهور من المذهب؛ لأن الإسلام يُجبُّ ما قبله. بخلاف المسلم إذا سبَّ ثم تاب؛ قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿فَلِإِذِينَ كَفَرُوا إِن يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [الأنفال: ٣٨]. وقيل: لا يُسقط الإسلام قتله؛ قاله في «المُنَيَّبِيَّة»؛ لأنه حقُّ للنبي ﷺ وجبَّ لانتهاكه^(٤) حرمة، وقضيه إلحاق النَّقِيصَةِ والمعرَّة به، فلم يكن رجوعه إلى الإسلام بالذي يُسقطه، ولا يكون أحسنَ حالاً من المسلم^(٥).

السابعة: قوله تعالى: ﴿فَقَبِلُوا آيَةَ الْكُفْرِ﴾ «أئمة» جمع إمام، والمراد: صناديد قريش - في قول بعض العلماء - كأبي جهل وعتبة وشيبة وأمية بن خلف. وهذا بعيدُ فإنَّ الآية في سورة براءة، وحين نزلت وقرئت على الناس كان الله قد استأصل شأفة قريش، فلم يبق إلا مسلمٌ أو مُسالمٌ. فيحتمل أن يكون المراد ﴿فَقَبِلُوا آيَةَ الْكُفْرِ﴾: أن^(٦) من أقدم على نكث العهد والظمن في الدين يكون أصلاً ورأساً في

(١) بعدها في (د) و(م): سيدها.

(٢) المغول: شبه سيف قصير يشتمل به الرجل تحت ثيابه فيغطيه، وقيل: هو حديدة دقيقة لها حد ماضي وقفاً. وقيل: هو سوط في جوفه سيف دقيق يشده الفاتك على وسطه ليغثال به الناس. النهاية (غول).

(٣) سنن الدارقطني (٣١٩٥).

(٤) في (ظ): لانتهاك.

(٥) ينظر البيان والتحصيل ٣٩٧/١٦ - ٣٩٨، والشفا ٥٦٧/٢ - ٥٦٨، والمحرم الوجيز ١٢/٢.

(٦) في (م): أي.

الكفر، فهو من أئمة الكفر على هذا [التأويل]. ويحتمل أن يُعنى به المتقدّمون والرؤساء منهم، وأنّ قتالهم قتالٌ لاتباعهم، وأنهم لا حُرمة لهم^(١).

والأصل: أئمة، كمثل وأمثلة، ثم أدغمت الميم في الميم، وقُلبت الحركة على الهمزة، فاجتمعت همزتان، فأبدلت من الثانية ياء. وزعم الأخفش أنك تقول: هذا أئِمُّ من هذا، بالياء. وقال المازني: أوَمُّ من هذا، بالواو. وقرأ حمزة: «أئمة». وأكثر النحويين يذهب إلى أنّ هذا لحن؛ لأنه جمع بين همزتين في كلمة واحدة^(٢).

﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَكُمْ﴾ أي: لا عهدَ لهم؛ أي: ليست عهودهم صادقةٌ يُوفون بها.

وقرأ ابن عامر: «لا إيمان لهم» بكسر الهمزة^(٣) من الإيمان، أي: لا إسلامَ لهم. ويحتمل أن يكون مصدر: آمنته إيماناً، من الأمن، الذي ضدّه الخوف، أي: لا يؤمنون، من: آمنته إيماناً، أي: أجرته^(٤)؛ فلهذا قال: ﴿فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ﴾. ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْكَ﴾ أي: عن الشرك.

قال الكلبي: كان النبي ﷺ وادع أهل مكة سنةً وهو بالحدِيثِيَّة، فحبسوه عن البيت، ثم صالحوه على أن يرجع، فمكثوا ما شاء الله، ثم قاتل حلفاء رسول الله ﷺ من خزاعة حلفاء بني أمية من كِنَانَة، فأمدت بنو أمية حلفاءهم بالسلاح والطعام، فاستعانت^(٥) خزاعة برسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، وأمر رسول الله ﷺ أن يُعين

(١) أحكام القرآن للكلبي الطبري ١٨٣/٣، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢٠٤/٢ - ٢٠٥، وقرءة «أئمة» بهمزتين قرأ بها مع حمزة عاصم وابن عامر والكناني، وقرأ الباقون بتسهيل الثانية. ينظر السبعة ص ٣١٢، والتيسير ص ١١٧. وذكر ابن الجزري في النشر ١/٣٧٩ لبعضهم إبدالها ياء محضة.

(٣) السبعة ص ٣١٢، والتيسير ص ١١٧.

(٤) ينظر معاني القرآن للفراء ٤٢٥/١، والكشف عن وجوه القراءات ٥٠٠/١. وقال مكّي: ويبعد في المعنى أن يكون من الإيمان الذي هو التصديق؛ لأنه قد وصفهم بالكفر قبله، فاستعماله بمعنى آخر أولى؛ لثبوت الكلام فائدتين.

(٥) في (ظ): فاستعانت.

حلفاءه كما سبق^(١).

وفي البخاري عن زيد بن وهب قال: كُنَّا عند حُذَيْفَةَ فَقَالَ: مَا بَقِيَ مِنْ أَصْحَابِ هَذِهِ الْآيَةِ - يَعْنِي ﴿فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ﴾ - إِلَّا ثَلَاثَةً، وَلَا بَقِيَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ إِلَّا أَرْبَعَةٌ. فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ: إِنَّكُمْ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ تَخْبِرُونَ أَخْبَارًا لَا نَدْرِي مَا هِيَ! تَزْعُمُونَ إِلَّا مَنَافِقَ إِلَّا أَرْبَعَةَ، فَمَا بَالُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَبْقُرُونَ بِيوتَنَا، وَيَسْرِقُونَ أَعْلَاقَنَا؟ قَالَ: أَوْلَئِكَ الْفُسَّاقُ. أَجَلٌ، لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا أَرْبَعَةٌ؛ أَحَدُهُمْ شَيْخٌ كَبِيرٌ، لَوْ شَرِبَ الْمَاءَ الْبَارِدَ لَمَّا وَجَدَ بَرْدَهُ^(٢).

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ أي: عن كفرهم وباطلهم وأذيتهم للمسلمين. وذلك يقتضي أن يكون الغرض من قتالهم دفع ضررهم ليتهاوا عن مقاتلتنا، ويدخلوا في ديننا^(٣).

قوله تعالى: ﴿أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَتُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَكُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَ اللَّهَ فَأَلَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَتُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ توبيخ، وفيه معنى التحضيض^(٤). نزلت في كفار مكة كما ذكرنا آنفاً. ﴿وَهَكُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾ أي: كان منهم سبب الخروج، فأضيف الإخراج إليهم. وقيل: أخرجوا الرسول عليه الصلاة والسلام من المدينة لقتال أهل مكة؛ للنكث الذي كان منهم؛ عن الحسن^(٥).

﴿وَهُمْ بَدَءُوكُمْ﴾ بالقتال. ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ أي: نقضوا العهد، وأعانوا بني بكر على

(١) ص ٩٨ من هذا الجزء.

(٢) صحيح البخاري (٤٦٥٨)، وسنن البيهقي ٢٠٠/٨ بنحوه. قوله: يبقرون بيوتنا، أي: يفتنونها ويوسعونها. ويسرقون أعلاقنا، أي: نفاس أموالنا. النهاية (بقر) و(علق).

(٣) أحكام القرآن للكميا الطبري ١٨٤/٣.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٠٥/٢.

(٥) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ١٣/٣ عنه بنحوه.

خُزَاعَةَ. وقيل: بدؤوكم بالقتال يوم بدر؛ لأن النبي ﷺ حَرَجَ لِلعِيرِ، وَلَمَّا أَحْرَزُوا عِيرَهُمْ كَانَ يُمْكِنُهُمُ الْإِنصِرَافُ، فَأَبَوْا إِلَّا الْوَصُولَ إِلَى بَدْرٍ وَشُرْبَ الْخَمْرِ بِهَا، كَمَا تَقَدَّمَ^(١). ﴿فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ﴾ أي: تخافوا عقابه في ترك قتالهم؛ من أن تخافوا أن ينالكم في^(٢) قتالهم مكروه.

وقيل: إخراجهم الرسول من عندهم إياه من الحجِّ والعُمرَةِ والطَّوْفِ، وهو ابتداءؤهم. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿فَتَلَوْتُمُوهُمْ يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَصْرِكُمْ عَلَيْهِمْ وَيُشْفِي صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ وَيُذْهِبُ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَتَلَوْتُمُوهُمْ﴾ أمرٌ ﴿يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ جوابه، وهو جزم بمعنى المجازاة. والتقدير: إن تقاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم، ويخزهم وينصركم، عليهم ويشفي صدور قوم مؤمنين^(٣).

﴿وَيُذْهِبُ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ﴾ دليلٌ على أنَّ غَيْظَهُمْ كان قد اشتدَّ. قال مجاهد: يعني خُزَاعَةَ حلفاء رسول الله ﷺ^(٤).

وكلُّه عطفٌ، ويجوزُ فيه كلُّه الرفعُ على القطع من الأوَّل. ويجوزُ النصبُ على إضمار «أنَّ»، وهو الصَّرْفُ عند الكوفيين^(٥)، كما قال:

فإنَّ يَهْلِكُ أبو قابوسَ يَهْلِكُ ربيعُ الناسِ والشَّهْرُ الحرامُ
ونأخذُ بعدَه بِذُنابِ عَيْشِ أَجَبَ الظَّهْرُ ليس له مَنامُ

(١) ص ٤١ من هذا الجزء.

(٢) في (ط): من.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٠٥.

(٤) تفسير مجاهد ١/ ٢٧٤، وأخرجه الطبري ١١/ ٣٧٠.

(٥) سلف شرح معنى النصب على الصرف ٣/ ٢٢٦، وتنظر الأقوال في ضبط قوله: أجب الظهر في خزاعة الأدب الشاهد (٧٥٦). وجواز الرفع والنصب المذكور في الآية؛ يعني في اللغة، لا في القراءة.

وإن شئت رفعت «وَأَخِذْ» وإن شئت نصبته^(١).

والمراد بقوله: ﴿وَيَذُفُّ عَنْ قَوْمٍ تُؤْمِنُونَ﴾ بنو خزاعة، على ما ذكرنا عن مجاهد. فَإِنَّ قَرِيشًا أَعَانَتْ بَنِي بَكْرٍ عَلَيْهِمْ، وَكَانَتْ خِزَاعَةُ حُلَفَاءَ النَّبِيِّ ﷺ. فَأَنشَدَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي بَكْرٍ هِجَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ لَهُ بَعْضُ خِزَاعَةَ: لِمَنْ أَعَدْتَهُ لِأَكْسَرَنَ قَمَلِكَ، فَأَعَادَهُ فَكَسَرَ فَاهُ، وَثَارَ بَيْنَهُمْ قِتَالٌ، وَفَقَتَلُوا مِنَ الْخِزَاعِيِّينَ أَقْوَامًا^(٢)، فَخَرَجَ عَمْرُو بْنُ سَالِمٍ الْخِزَاعِيُّ فِي نَفَرٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَأَخْبَرَهُ بِهِ، فَدَخَلَ مَنْزَلَ مَيْمُونَةَ وَقَالَ: «اسْكُبُوا إِلَيَّ مَاءً». فَجَعَلَ يَغْتَسِلُ وَهُوَ يَقُولُ: «لَا نُصِرْتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرْ بَنِي كَعْبٍ». ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالتَّجْهِزِ وَالخُرُوجِ إِلَى مَكَّةَ، فَكَانَ الْفَتْحُ^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ القراءة بالرفع على الاستئناف؛ لأنه ليس من جنس الأول، ولهذا لم يقل: وَيُتَّبِ، بالجزم؛ لأن القتال غير مُوجِبٍ لهم التوبة من الله جلَّ وعزَّ، وهو موجبٌ لهم العذاب والخزي، وشفاء صدور المؤمنين، وذهاب غيظ قلوبهم، ونظيره: ﴿فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخَيِّرْ عَلَى قَلْبِكَ﴾ تَمَّ الْكَلَامُ، ثم قال: ﴿وَيَمَحُ اللَّهُ الْبَطْلَانَ﴾ [الشورى: ٢٤]^(٤). والذين تاب الله عليهم مثل أبي سفيان، وعكرمة ابن أبي جهل، وسهيل بن عمرو؛ فإنهم أسلموا^(٥).

وقرأ ابنُ أبي إسحاق: «وَيَتُوبُ» بالنصب. وكذا رُوِيَ عن عيسى الشَّقْفِيِّ

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٠٥ - ٢٠٦، والبيتان للناطقة الذيباني، وهما في ديوانه ص ١١٠، والبيت الثاني في الكتاب ١/١٩٦، والخزانة ٧/٥١١. ووقع في الديوان: ونمسك بعده... وأبو قابوس هو النعمان بن المنذر.

(٢) ذكره بنحوه البلاذري في فتوح البلدان ص ٤٩، وينظر ما سلف ص ٩٨ من هذا الجزء.

(٣) سلف مطولاً ص ٩٨ - ٩٩ من هذا الجزء.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٠٦ وذكر فيه ٨١/٤ أن لفظ «يمح» يجب أن يكتب بالواو، إلا أنه وقع في السواد بغير واو؛ كتب على اللفظ على الإدراج.

(٥) الوسيط ٢/٤٨٢، وأسباب النزول كلاهما للواحد ص ٢٤٠، ووقع في النسخ: سليم بن أبي عمرو، بدل: سهيل بن عمرو، وهو خطأ.

والأعرج^(١)، وعليه فتكون التوبة داخلة في جواب الشرط؛ لأن المعنى: إن تقاتلوهم يعذبهم الله، وكذلك ما عطف عليه. ثم قال: «وَيَتُوبَ اللَّهُ» أي: إن تقاتلوهم يجمع بين تعذيبهم بأيديكم، وشفاء صدوركم، وإذهاب غيظ قلوبكم، والتوبة عليكم. والرفع أحسن؛ لأن التوبة لا يكون سببها القتال؛ إذ قد توجد غير قتال لمن شاء الله أن يتوب عليه في كل حال^(٢).

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ خروج من شيء إلى شيء ﴿أَنْ تُتْرَكُوا﴾ في موضع المفعولين على قول سيويه. وعند المبرد أنه قد حذف الثاني^(٣). ومعنى الكلام: أم حسبتم أن تتركوا من غير أن تبتلوا بما يظهر به المؤمن والمنافق الظهور الذي يستحق به الثواب والعقاب. وقد تقدم هذا المعنى في غير موضع^(٤).

﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ﴾ جزم بلمّا، وإن كانت «ما» زائدة؛ فإنها تكون عند سيويه جواباً لقولك: قد فعل، كما تقدم^(٥). وكسرت الميم للقاء الساكنين.

﴿وَلِجَنَّةٍ﴾: بطانة ومداخلة، من الولج، وهو الدخول، ومنه سُمِّيَ الكِنَاسُ الذي تَلِجُ فيه الوحوش؛ تَوْلَجًا. وَلَجٌ يَلِجُ وُلُوجًا: إذا دخل^(٦). والمعنى: دخيلة مودّة من دون الله ورسوله. قال أبو عبيدة^(٧): كلُّ شيءٍ أدخلته في شيءٍ ليس منه فهو

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٠٦، والمحتسب ١/٢٨٤ - ٢٨٥.

(٢) ينظر المحتسب ١/٢٨٥.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٠٦.

(٤) ينظر ما سلف ٣/٤١٠ و ٥/٣٣٨.

(٥) ٥/٣٣٩، وينظر الكتاب ٤/٢٢٣، والكلام في إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٠٦.

(٦) ينظر العين ٥/١٨٢، وتهذيب اللغة ١١/١٩١ - ١٩٢، والصحاح (ولج). والكناس: هو مستر الظهي في الشجر. القاموس (كنس).

(٧) في مجاز القرآن ١/٢٥٤.

وَلَيْجَةٌ، والرجل يكون في القوم وليس منهم وَلَيْجَةٌ. وقال ابن زيد: الوليجة: الدخيلة، والوُلجاء: الدُّخلاء.

فَوَلِيجَةُ الرَّجُلِ: مَنْ يَخْتَصُّ بِدُخْلَةِ أَمْرِهِ دُونَ النَّاسِ. تقول: هو ووليجتي، وهم وليجتي؛ الواحدُ والجمع فيه سواء^(١). قال أبان بن تغلب رحمه الله:

فَبَشَّرَ الْوَلِيجَةَ لِلهَارِبِينَ وَالْمَعْتَدِينَ وَأَهْلِي الرَّيْبِ^(٢)

وقيل: «وليجة»: بطانة. والمعنى واحد، نظيره: ﴿لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَتَكُمْ دُونَكُمْ﴾

آل عمران: ١١٨]. وقال الفراء^(٣): «وليجة»: بطانة من المشركين يتخذونهم ويُفسون إليهم أسرارهم ويُعلمونهم أمورهم.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ

بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٧﴾

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ الجملة من «أَنْ يَعْمُرُوا» في

موضع رفع اسم «كان». «شاهدين» على الحال^(٤).

واختلف العلماء في تأويل هذه الآية، فقيل: أراد: ليس لهم الحج بعد ما نُودي

فيهم بالمنع عن المسجد الحرام، وكانت أمور البيت كالسُدانة والسَّقاية والرَّفادة إلى

المشركين، فبيّن أنهم ليسوا أهلاً لذلك، بل أهلُه المؤمنون.

وقيل: إنَّ العباسَ لما أَسِرَ وعُيِّرَ بالكفر وقطيعَةِ الرحم قال: تذكرون مساوتنا ولا

تذكرون محاسننا. فقال عليّ: ألكم محاسن؟ قال: نعم، إنا لنُعمر المسجد الحرام،

وَنَحْجُبُ الكعبة، وَنَسْقِي الحَاجَّ، وَنَقُكُ العَائِي. فنزلت هذه الآية ردًّا عليه^(٥). فيجب

(١) الوسيط للواحد ٤٨٢/٢، وتفسير البغوي ٢/٢٧٤.

(٢) لم تقف عليه.

(٣) في معاني القرآن له ٤٢٦/١.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٠٦.

(٥) أسباب النزول للواحد ص ٢٤٠، والكشاف ٢/١٧٩.

إذاً على المسلمين تَوَلَّى أحكام المساجد، ومنع المشركين من دخولها.

وقراءة العامة: ﴿يَسْمُرُوا﴾ بفتح الياء وضم الميم، من عَمَرَ يَعْمُرُ. وقرأ ابن السَّمِيعِ بضم الياء وكسر الميم^(١)؛ أي: يجعلوه عامراً، أو يُعِينُوا على عمارته.

وقرى: ﴿مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ على التوحيد، أي: المسجد الحرام. وهي قراءة ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعطاء بن أبي رباح ومجاهد وابن كثير وأبي عمرو وابن مُحَيِّصِ بْنِ يَعْقُوبِ^(٢). والباقون: ﴿مساجد﴾ على التعميم. وهو اختيار أبي عبيد^(٣)؛ لأنه أعمُّ، والخاصُّ يدخلُ تحت العام.

وقد يحتمل أن يُراد بقراءة الجمع المسجدُ الحرامُ خاصَّةً. وهذا جائزٌ فيما كان من أسماء الجنس، كما يقال: فلان يركبُ الخيلَ، وإن لم يركب إلا فرساً. والقراءة: «مساجد» أصوبٌ، لأنه يحتمل المعنيين. وقد أجمعوا على قراءة قوله: ﴿إِنَّمَا يَسْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ على الجمع. قاله النحاس^(٤).

وقال الحسن: إِنَّمَا قَالَ: «مساجد» - وهو المسجد الحرام - لأنه قِبْلَةُ المساجد كُلِّهَا وإمامُهَا^(٥).

قوله تعالى: ﴿شَاهِدِينَ﴾ قيل: أراد: وهم شاهدون، فلَمَّا طرَحَ «وهم» نصب. قال ابنُ عباس: شهادَتُهُمْ على أنفسهم بالكفر سجودَهُمْ لأصنامِهِمْ^(٦)، وإقرارُهُمْ أنها مخلوقة.

(١) ذكرها أبو حيان في البحر ١٨/٥ .

(٢) قراءة ابن كثير وأبي عمرو في السبعة ص ٣١٣ ، والتيسير ص ١١٨ ، ويعقوب من العشرة، وذكر قراءته ابن الجزري في النشر ص ٢٧٨ ، وتنظر القراءة عن باقي الأئمة المذكورين في معاني القرآن للفراء ٤٢٦/١ ، ومعاني القرآن للنحاس ١٩١/٣ ، ومجمع البيان ٢٨/٣ .

(٣) في (ظ): أبي عبيدة.

(٤) في معاني القرآن ١٩١/٣ ، وينظر تفسير الطبري ٣٧٦/١١ .

(٥) ذكره البغوي في الضير ٢٧٤/٢ .

(٦) تفسير البغوي ٢٧٤/٢ ، والوسيط للواحدى ٤٨٢/٢ - ٤٨٣ .

وقال السُّدِّي: شهادتهم بالكفر هو أنَّ التَّصْرَانِيَّ تقول له: ما دينك؟ فيقول: نصراني، واليهودي فيقول: يهودي، والصَّابِيُّ فيقول: صابئ. ويقال للمشرك: ما دينك؟ فيقول: مشرك^(١).

﴿أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ تقدّم معناه^(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَغُورُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنِ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿١٨﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَغُورُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنِ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ دليل على أنَّ الشهادة لعمّار المساجد بالإيمان صحيحة؛ لأن الله سبحانه ربّطه بها، وأخبر عنه بملازمتها^(٣). وقد قال بعض السلف: إذا رأيتم الرجل يَغُورُ المسجدَ فحسّنوا به الظن^(٤).

ورَوَى الترمذي عن أبي سعيد الخُدري أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد^(٥)، فاشهدوا له بالإيمان». قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَغُورُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنِ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾. وفي رواية: «يتعاهد المسجد». قال: حديث حسن غريب^(٦).

قال ابن العربي^(٧): هذا في ظاهر الصلاح، ليس في مقاطع الشهادات؛ فإنَّ

(١) أخرجه الطبري ١١/٣٧٥.

(٢) ٤٢٨/٣.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩٤.

(٤) المحرر الوجيز ٣/١٥ - ١٦.

(٥) في (ظ): المساجد.

(٦) سنن الترمذي (٢٦١٧) و(٣٠٩٣)، وهو عند أحمد (١١٦٥١)، وابن ماجه (٨٠٢)، وابن عدي ٣/٩٨١، والحاكم ١/٢١٢ - ٢١٣ من طريق درّاج (وهو ابن سمعان) عن أبي الهيثم (وهو سليمان بن عمرو العتاري) عن أبي سعيد به. ودرّاج قال عنه الحافظ في التزيين: صدوق، في حديثه عن أبي الهيثم ضعف.

(٧) في أحكام القرآن ٢/٨٩٤.

الشهادات لها أحوالٌ عند العارفين بها؛ فإنَّ منهم الذكيَّ الفطنَ المحصِّلَ لما يعلم اعتقاداً وإخباراً، ومنهم المغفلُ، وكلُّ واحدٍ ينزل على منزلته، ويقدر على صفته.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ إن قيل: ما من مؤمن إلا وقد خشِيَ غيرَ الله، وما زال المؤمنون والأنبياء يخشون الأعداء من غيرهم. قيل له: المعنى: ولم يخش إلا الله مما يُعبد؛ فإنَّ المشركين كانوا يعبدون الأوثانَ ويخشونها ويرجونها.

جواب ثان؛ أي: لم يخف في باب الذين إلا الله^(١).

الثالثة: فإن قيل: فقد أثبت الإيمان في الآية لمن عمَّر المساجد بالصلاة فيها، وتنظيفها وإصلاح ما وهى منها، وآمن بالله. ولم يذكر الإيمان بالرمول فيها، ولا إيمان لمن لم يؤمن بالرسول.

قيل له: دلَّ على الرسول ما ذكر من إقامة الصلاة وغيرها^(٢)؛ لأنه مما جاء به، فإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة إنما يصحُّ من المؤمن بالرسول؛ فلهذا لم يُقرَّه بالذكر.

وعسى من الله واجبة؛ عن ابن عباس وغيره^(٣). وقيل: عسى بمعنى: خليق، أي: فخليق ﴿أَنْ يَكُونُوا مِنْ الْمُحْتَدِينَ﴾^(٤).

قوله تعالى: ﴿أَجَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْقَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٨﴾﴾
فيه مسألتان^(٥):

الأولى: قوله تعالى: ﴿أَجَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ﴾ التقدير في العربية: أجعلتم أصحاب سقاية الحاج - أو أهل سقاية الحاج - مثل من آمن بالله وجاهد في سبيله؟ ويصحُّ أن

(١) معاني القرآن للزجاج ٤٣٨/٢.

(٢) المصدر السابق.

(٣) أخرجه الطبري ٣٧٦/١١ - ٣٧٧.

(٤) تفسير الطبري ٣٧٦/١١.

(٥) كذا في النسخ، وهي واحدة على ما يأتي.

يَقْدَرُ الحذف في «مَنْ آمَنَ» أي: أ جعلتم عمَل سَقِي الحَاجِّ كَعَمَلِ مَنْ آمَنَ؟^(١) وقيل: التقدير: كإيمان من آمن.

والسَّقَايَةُ مصدر؛ كالسَّعَايَةِ والحِمَايَةِ. فجعل الاسم بموضع المصدر إذ علم معناه، مثل: إنَّما السخاءُ حاتم، وإنَّما الشَّعرُ زهير^(٢).

﴿وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ مثل ﴿وَتَسْلِي الْقَرْيَةِ﴾ [يوسف: ٨٢]^(٣).

وقرأ أبو وَجْزَةَ: «أ جعلتم سُقَاة الحَاجِّ وَعَمْرَةَ المسجدِ الحرامِ»^(٤) سُقَاة جمع ساقٍ، والأصل: سُقِيَّة على فَعَلَةٍ، كذا يُجمع المعتلُّ من هذا، نحو قاضٍ وقُضَاة وناسٍ ونُسَاة، فإن لم يكن معتلاً جُمع على فَعَلَةٍ، نحو ناسٍ ونُسَاة، للذين كانوا ينسؤون الشهور^(٥). وكذا قرأ ابنُ الزبير وسعيدُ بن جبير: «سُقَاة... وَعَمْرَةَ»، إلا أنَّ ابنَ جُبَيْر نصب «المسجد» على إرادة التنوين في «عَمْرَةَ»^(٦).

وقال الضحَّاك: سُقَايَةُ؛ بضم السين^(٧)، وهي لغة.

والحَاجُّ اسم جنس الحُجَّاج. وِعِمَارَةُ المسجد الحرام: معاهدته والقيام بمصالحه. وظاهرُ هذه الآية أنها مُبْطَلَةٌ قولَ مَنْ افتخر من المشركين بسقاية الحَاجِّ وِعِمَارَةَ المسجد الحرام؛ كما ذكره السُّدِّي. قال: افتخر عَبَّاسٌ بالسقاية، ومُثَيَّبٌ

(١) المفهم ٧٢٠/٣.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢٠٧/٢.

(٣) أي: على تقدير: وأسأل أهل القرية. إعراب القرآن للنحاس ٢٠٧/٢ و ٣٤١.

(٤) هي قراءة أبي جعفر من العشرة؛ كما في النشر ٢٧٨/٢، وعَمْرَةَ: جمع عامر، مثل: بازٍ وبِزْرَةٌ، وماهرٌ ومَهْرَةٌ. وينظر المحتسب ٢٨٦/١. وقع في النسخ: ابن أبي وجزة، والصواب ما أثبتناه، واسم أبي وجزة يزيد بن عبيد.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢٠٧/٢.

(٦) المحرر الوجيز ١٦/٣، وذكر قراءة عبد الله بن الزبير ﷺ أيضاً ابن جني في المحتسب ٢٨٥/١، وابن الجزري في النشر ٢٧٨/٢.

(٧) المحتسب ٢٨٥/١.

بالعمارة، وعليّ بالإسلام والجهاد، فصدّق الله عليّاً وكذبهما^(١). وأخبر أنّ العمارة لا تكون بالكفر، وإنما تكون بالإيمان والعبادة وأداء الطاعة. وهذا بين لا غبار عليه. ويقال: إنّ المشركين سألوا اليهود وقالوا: نحن سقاء الحاجّ وعمّار المسجد الحرام، أفنحن أفضل أم محمد وأصحابه؟ فقالت لهم اليهود عناداً لرسول الله ﷺ: أنتم أفضل^(٢).

وقد اعترض هنا إشكال، وهو ما جاء في صحيح مسلم^(٣) عن الثّمان بن بشير قال: كنت عند منبر رسول الله ﷺ، فقال رجل: ما أبالي ألا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أسقي الحاجّ. وقال آخر: ما أبالي ألا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أغمر المسجد الحرام. وقال آخر: الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم. فزجرهم عمر وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ - وهو يوم الجمعة - ولكن إذا صليت الجمعة، دخلت واستفتيته فيما اختلفتم فيه. فأنزل الله عزّ وجلّ: ﴿أَجْمَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ لِلرَّابِرِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ إلى آخر الآية.

وهذا المساق يقتضي أنها إنما نزلت عند اختلاف المسلمين في الأفضل من هذه الأعمال، وحينئذ لا يليق أن يقال لهم في آخر الآية: ﴿وَاللّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ﴾ فتعين الإشكال.

وإزالته بأن يقال: إنّ بعض الرواة تسامح في قوله: فأنزل الله الآية. وإنما قرأ النبي ﷺ الآية على عمر حين سأله، فظنّ الراوي أنها نزلت حينئذ. واستدلّ بها النبي ﷺ على أنّ الجهاد أفضل مما قال أولئك الذين سمعهم عمر فاستفتى لهم، فتلا عليه ما قد كان أنزل عليه، لا أنها نزلت في هؤلاء. والله أعلم.

فإن قيل: فعلى هذا يجوز الاستدلال على المسلمين بما أنزل في الكافرين،

(١) المفهم ٣/٧٢٠، وأخرج الأثر عن السدي الطبري ١١/٣٨١، وأخرجه أيضاً عن محمد بن كعب القرظي.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢/٤٣٨، والكشاف ٢/١٨٠، والمحور الوجيز ٣/١٦.

(٣) برقم (١٨٧٩)، وهو عند أحمد (١٨٣٦٧).

ومعلوم أن أحكامهم مختلفة.

قيل له: لا يُستبعد أن يُتزع مما أنزل الله في المشركين أحكاماً تليق بالمسلمين. وقد قال عمر: إنا لو شئنا لاتخذنا سَلَاتِقَ وشِوَاءَ، وتُوضَعُ صَحْفَةً وتُرْفَعُ أُخْرَى، ولكننا سمعنا قول الله تعالى: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيْبَتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَأَنْتُمْ تَعْتَمِدُونَ بِهَا﴾ [الاحقاف: ٢٠]. وهذه الآية نصٌّ في الكفار، ومع ذلك فهم منها عمرُ الزجرِ عما يناسب أحوالهم بعض المناسبة، ولم ينكر عليه أحدٌ من الصحابة، فيمكن أن تكون هذه الآية من هذا النوع^(١). وهذا نفيسٌ، وبه يزول الإشكال ويرتفع الإبهام^(٢)، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ ﴿١٧﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ في موضع رفع بالابتداء، وخبره ﴿أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾. و«درجة» نصب على البيان^(٣)، أي: من الذين افتخروا بالسَّقْيِ والِعِمَارَةِ. وليس للكافرين درجة عند الله حتى يقال: المؤمن أعظمُ درجةً. والمراد: أنهم قدَّروا لأنفسهم الدرجة بالِعِمَارَةِ والسَّقْيِ، فخاطبهم على ما قدَّروه في أنفسهم وإن كان التقدير خطأ، كقوله تعالى: ﴿أَسْحَبُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا﴾ [الفرقان: ٢٤]. وقيل: أعظمُ درجةً من كلِّ ذي درجة، أي: لهم المزيَّةُ والمرتبَةُ العَلِيَّةُ. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ بذلك.

قوله تعالى: ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَعَلْتُمْ لَهَا فَيْسَهُ مُقِيمٌ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٨﴾

قوله تعالى: ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم﴾ أي: يُعلمهم في الدنيا ما لهم في الآخرة من

(١) المفهم ٣/٧٢٠ - ٧٢١.

(٢) في (خ) و(د): الإبهام.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٠٧.

الثواب الجزيل والنعيم المقيم. والنعيم: لِيُنِ الْعَيْشِ وَرَعَدُهُ ﴿خَالِدِينَ﴾ نصب على الحال. والخلود: الإقامة. ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ أي: أعد لهم في دار كرامته ذلك الثواب.

قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَءِخْوَانَكُمْ ءَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٢﴾﴾

ظاهر هذه الآية أنها خطاب لجميع المؤمنين كافةً، وهي باقية الحكم إلى يوم القيامة في قطع الولاية بين المؤمنين والكافرين. ورَوَتْ فرقة: أن هذه الآية إنما نزلت في الحضّ على الهجرة ورفض بلاد الكفرة، فالمخاطبة على هذا إنما هي للمؤمنين الذين كانوا بمكة وغيرها من بلاد العرب؛ حُوطبوا بالأبوالآباء والإخوة، فيكونون لهم تبعاً في سُكنى بلاد الكفر^(١).

﴿إِنِ اسْتَحَبُّوا﴾ أي: أحبوا، كما يقال: استجاب بمعنى أجاب، أي: لا تطيعوهم ولا تخصّوهم. وخصّ الله سبحانه الآباء والإخوة؛ إذ لا قرابة أقرب منها. فنفى الموالاتة بينهم كما نفاها بين الناس بقوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءِثْيَوتَ وَءَلْعَمْرَةَ ءَوْلِيَاءَ﴾ [المائدة: ٥١] لِيبيّن أن القُرْبَ قُرْبُ الأديان؛ لا قُرْبُ الأبدان. وفي مثله تنشُد الصوفية:

يقولون لي دارُ الأحبّة قد دَنَتْ وأنت كَثِيبٌ إنَّ ذا لعجيبُ
فقلتُ وما تُغني ديارٌ قَريبَةٌ إذا لم يكن بين القلوب قَريبُ
فكم من بعيدِ الدار نالَ مُرادَه وآخِرُ جارِ الجَنبِ مات كَثِيبُ^(٢)
ولم يذكر الأبناء في هذه الآية؛ إذ الأغلب من البشر أن الأبناء هم التَّبَعُ للآباء^(٣).

(١) المحرر الوجيز ١٧/٢.

(٢) البيان الأولان في أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩٥. (والكلام منه)، وذكرهما ابن خلكان في وفيات الأعيان ٢/٢٤٧ عن الخليل أنه أنشدهما. قال: ولم يذكر لنفسه أم لغيره. ولم نقف على البيت الثالث. وقوله: كتيب؛ بالرفع، ضرورة.

(٣) المحرر الوجيز ١٧/٢.

والإحسان والهمة مستثناة من الولاية. قالت أسماء: يا رسول الله، إن أمي قدمت علي رغبة، وهي مشركة، أفأصلها؟ قال: «صلي أمك» خرَّجه البخاري^(١).
قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ قال ابن عباس: هو مشرك مثلهم؛ لأن من رضي بالشرك فهو مشرك.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبِئْسَ مَا تَشْتَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٣﴾﴾

لما أمر رسول الله ﷺ بالهجرة من مكة إلى المدينة، جعل الرجل يقول لأبيه، والأب لابنه، والأخ لأخيه، والرجل لزوجته: إنا قد أمرنا بالهجرة، فمنهم من تسارع لذلك، ومنهم من أبى أن يهاجر. فيقول: والله لئن لم تخرجوا إلى دار الهجرة لا أنفعكم ولا أنفق عليكم شيئاً أبداً. ومنهم من تتعلّق به امرأته وولده ويقولون له: أنشدك بالله ألا تخرج فتضيع بعدك، فمنهم من يرق، فيدع الهجرة ويقيم معهم، فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنْ ائْتَجَبُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ﴾^(٢). يقول: إن اختاروا^(٣) الإقامة على الكفر بمكة على الإيمان بالله والهجرة إلى المدينة. ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾. بعد نزول الآية.

ثم نزل في الذين تخلّفوا ولم يهاجروا: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ﴾^(٤) وهي الجماعة التي ترجع إلى عقيد واحد؛ كعقيد العشرة فما زاد،

(١) في صحيحه (٢٦٢٠)، وسلف ١٤/٦، والكلام في أحكام القرآن لابن العربي ٨٩٥/٢.

(٢) ذكره أبو الليث في التفسير ٤٠/٢، والواحد في أسباب النزول ص ٢٤٢ بنحوه عن الكلبي. وذكره البغوي ٢٧٧/٢ عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس.

(٣) قوله: إن اختاروا، من (م).

(٤) أسباب النزول للواحد ص ٢٤٢.

ومنه: المعاشرة، وهي الاجتماع على الشيء^(١). ﴿وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا﴾ يقول: اكتسبتموها بمكة. وأصلُ الاقتراف: اقتطاعُ الشيء من مكانه إلى غيره. ﴿وَبَجَائِزٌ كَسَبْتُمْهَا﴾ قال ابنُ المبارك: هي البنائتُ والأخواتُ إذا كَسَدْنَ في البيت؛ لا يجدنَ لهنَّ خاطباً^(٢). قال الشاعر:

كَسَدْنَ مِنَ الْفَقْرِ فِي قَوْمِهِنَّ وَقَدْ زَادَهُنَّ مَقَامِي كُسُوداً^(٣)
﴿وَمَسْكَنٌ رَضَوْنَهَا﴾ يقول: ومنازلٌ تُعجبكم الإقامة فيها. ﴿أَحَبُّ إِلَيْكُمْ﴾ من أن تهاجروا إلى الله ورسوله بالمدينة. «وأحب» خبر كان. ويجوز في غير القرآن رفع «أحب» على الابتداء والخبر، واسم كان مضمراً فيها. وأنشد سيويه:

إِذَا مِثُّ كَانَ النَّاسُ صِنْفَانِ^(٤) شَامَتْ وَأَخْرَمُ مِثْنٍ بِالَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ^(٥)
وأنشد:

هي الشفاء لدائي لو ظفرتُ بها وليس منها شفاء الداءِ مبدولُ^(٦)
وفي الآية دليلٌ على وجوب حبِّ الله ورسوله، ولا خلاف في ذلك بين الأمة، وأنَّ ذلك مقدّم على كلِّ محبوب. وقد مضى في «آل عمران»^(٧) معنى محبة الله تعالى

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٨٩٦/٢.

(٢) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ١٨/٣.

(٣) ذكر هذا البيت في ديوان نصيب بن رباح ص ٨٦ وذكر جامعه أنه يجوز أن يكون لغيره، وهو فيه برواية: سوادِي، بدل: مقامي.

(٤) في (ز) صغين. وهي رواية في البيت. ينظر الخزانة ٧٣/٩.

(٥) الكتاب ٧١/١، وإعراب القرآن للنحاس ٢٠٨/٢ والكلام منه، والبيت للمجير بن عبد الله السلولي كما ذكر سيويه، وأبو الفرج في الأغاني ٧١/١٣، والبغدادي في الخزانة ٧٢/٩، وذكره القالي في أماليه ١١٦/٣ برواية: نصفان، وقال: أراد: كان الشأنُ الناسُ نصفان.

(٦) الكتاب ٧١/١، ونسبه فيه سيويه لهشام بن عقبة أخي ذي الرمة، وهو في مصارع العشاق ١٩٠/٢. والشاهد فيه أنه جعل في ليس ضمير الأمر والشأن، والجملة التي بعده في موضع خبره. شرح أبيات سيويه للسيرافي ٤٢١/١.

(٧) ٩٣ - ٩٠/٥.

ومحبة رسوله.

﴿وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرْتَفُونَ﴾ صِيغَتُهُ صِيغَةُ أَمْرٍ، ومعناه التهديد^(١). يقول: انتظروا ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ يعني بالقتال وفتح مكة؛ عن مجاهد. الحسن: بعقوبة آجلة أو عاجلة^(٢).

وفي قوله: ﴿وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ﴾ دليلٌ على فضل الجهاد، وإثاره^(٣) على راحة النفس وعلائقها بالأهل والمال. وسيأتي فضلُ الجهاد في آخر السورة^(٤). وقد مضى من أحكام الهجرة في «النساء»^(٥) ما فيه كفايةً، والحمد لله.

وفي الحديث الصحيح: «إِنَّ الشَّيْطَانَ قَعَدَ لَابِنِ آدَمَ ثَلَاثَ مَقَاعِدَ، قَعَدَ لَهُ فِي طَرِيقِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ: لِمَ تَذَرُ دِينَكَ وَدِينَ آبَائِكَ؟ فَخَالَفَهُ وَأَسْلَمَ. وَقَعَدَ لَهُ فِي طَرِيقِ الْهَجْرَةِ فَقَالَ لَهُ: أَتَذَرُ أَهْلَكَ وَمَالَكَ؟ فَخَالَفَهُ وَهَاجَرَ. ثُمَّ قَعَدَ لَهُ فِي طَرِيقِ الْجِهَادِ فَقَالَ لَهُ: تَجَاهِدُ فَتُقْتَلُ فَيُنْكَحُ أَهْلُكَ، وَيُقَسَمُ مَالُكَ. فَخَالَفَهُ وَجَاهَدَ. فَحَقَّقَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ»^(٦).

وأخرجه النَّسَائِيُّ من حديث سَبْرَةَ بِنِ أَبِي فَاكِهٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ...» فَذَكَرَهُ^(٧). قَالَ الْبُخَارِيُّ^(٨): ابْنُ الْفَاكِهَةِ، وَلَمْ يَذْكَرْ فِيهِ اخْتِلَافًا. وَقَالَ ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ^(٩): يُقَالُ: ابْنُ الْفَاكِهَةِ وَابْنُ أَبِي الْفَاكِهَةِ^(١٠).

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩٦.

(٢) النكت والعيون ٢/٣٤٩.

(٣) في (ظ): وإشارة.

(٤) عند تفسير الآيتين (١٢٠ - ١٢١).

(٥) ٥٠٦/٦.

(٦) هو حديث سَبْرَةَ بِنِ فَاكِهَةَ، كما سيرد، والكلام في أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩٦.

(٧) المجتبى ٦/٢١، وهو عند أحمد (١٥٩٥٨).

(٨) في التاريخ الكبير ٤/١٨٧.

(٩) في (خ): ابن عدي.

(١٠) ينظر الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٤/٢٩٥، والاستيعاب على هامش الإصابة ٤/١٢١.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شِبْهًا وَصَافَةً لَكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحِمْتُمْ ثُمَّ ولَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾﴾

فيه ثمان مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾ لَمَّا بَلَغَ هَوَازِنَ فَتَحَ مَكَّةَ، جَمَعَهُمَ مَالِكُ بْنُ عَوْفِ النَّضْرِيِّ مِنْ بَنِي نَضْرَ بْنِ مَعَاوِيَةَ^(١)، وَكَانَتِ الرِّيَاسَةَ فِي جَمِيعِ الْعَسْكَرِ إِلَيْهِ، وَسَاقَ مَعَ الْكُفَّارِ أَمْوَالَهُمْ وَمَوَاشِيَهُمْ وَنِسَاءَهُمْ وَأَوْلَادَهُمْ، وَزَعَمَ أَنَّ ذَلِكَ تَحَمَّى بِهِ نَفْسُهُمْ، وَتَشْتَدُّ فِي الْقِتَالِ عِنْدَ ذَلِكَ شَوْكُهُمْ^(٢).

وَكَانُوا ثَمَانِيَةَ آلَافٍ فِي قَوْلِ الْحَسَنِ وَمَجَاهِدٍ. وَقِيلَ: أَرْبَعَةُ آلَافٍ مِنْ هَوَازِنَ وَثَقِيفٍ. وَعَلَى هَوَازِنَ مَالِكُ بْنُ عَوْفٍ، وَعَلَى ثَقِيفٍ كِنَانَةُ بْنُ عَبْدِ^(٣)، فَنَزَلُوا بِأَوْطَاسٍ^(٤).

وَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي حَذْرَدَةَ الْأَسْلَمِيَّ عَيْنًا، فَأَتَاهُ، وَأَخْبَرَهُ بِمَا شَاهَدَ مِنْهُمْ، فَعَزَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى قُضْدِهِمْ، وَاسْتَعَارَ مِنْ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ بْنِ خَلْفِ الْجَمْحِيِّ دَرُوعًا؛ قِيلَ: مِثَّةُ دَرَعٍ. وَقِيلَ: أَرْبَعُ مِثَّةٍ دَرَعٍ^(٥).

(١) فِي النسخ: نَصْرَ بْنَ مَالِكٍ، وَالمُثَبِّتُ مِنَ الدَّرَرِ ص ٢٦٦، وَالكَلَامُ مِنْهُ، وَالاسْتِعَابُ عَلَى هَامِشِ الإصَابَةِ ٣٢٢/٩، وَالإصَابَةُ ٦٤/٩.

(٢) الدَّرَرُ ص ٢٦٦.

(٣) تَفْسِيرُ الْبُخَارِيِّ ٢٧٨/٢، وَكِنَانَةُ هُوَ ابْنُ عَبْدِ يَالِيلٍ، كَانَ رَئِيسَ ثَقِيفٍ فِي زَمَانِهِ، وَمَاتَ كَافِرًا فِي بِلَادِ الرُّومِ. يَنْظُرُ الإصَابَةَ ٣٥١/٨.

(٤) وَادٍ فِي دَارِ هَوَازِنَ، وَهُوَ مَوْضِعٌ قَرِيبٌ مِنْ حُنَيْنٍ. يَنْظُرُ مَعْجَمَ مَا اسْتَجْمَع ٢١٢/١، وَالمفهم ٤٤٨/٦.

(٥) الدَّرَرُ ص ٢٦٧، وَسَلَفَ حَدِيثُ صَفْوَانَ ٤٢٧/٦.

واستسلف من [عبد الله بن أبي] ربيعة المخزومي ثلاثين ألفاً، أو أربعين ألفاً. فلما قَدِمَ قِضَاءَ إِيَاحَا. ثم قال له النبي ﷺ: «بارك الله لك في أهلك ومالك، إنما جزاء السَّلَفِ الوَفَاءُ والحَمْدُ» خرَّجه ابن ماجه في «السنن»^(١).

وخرج رسولُ الله ﷺ في اثني عشر ألفاً من المسلمين؛ منهم عشرة آلاف صحبوه من المدينة، وألفان من مُسَلِّمَةِ الفَتْحِ، وهم الطلقاء، إلى مَنْ انْصَافَ إِلَيْهِ مِنَ الأَعْرَابِ من سُليْمِ وبنِي كِلَابِ وَعَبْسِ وَذُبْيَانَ. واستعمل على مكة عَتَّابَ بنَ أَسِيدٍ. وفي مخرجه هذا رأى جُهَّالَ الأَعْرَابِ شَجَرَةَ خَضْرَاءَ، وكان لهم في الجاهلية شجرة معروفة تُسَمَّى ذَاتَ أَنْوَاطٍ، يخرج إليها الكفار يوماً معلوماً في السنة يعظمونها. فقالوا: يا رسول الله، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط. فقال عليه الصلاة والسلام: «اللَّهُ أَكْبَرُ! قَلْتُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ كَمَا قَالَ قَوْمُ مُوسَى: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ قَالَ ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٨]. لَتَرْكَبُنَّ سَنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ حَدَوُ الْقُدَّةِ بِالْقُدَّةِ، حَتَّى إِنْهُمْ لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ لَدَخَلْتُمُوهُ»^(٢).

فنهض^(٣) رسولُ الله ﷺ حتى أتى وادي حنين، وهو من أودية تهامة، وكانت هوازن قد كَمَنَتْ فِي جَنَبَتِي الوَادِي؛ وذلك في عَيشِ الصَّبْحِ، فحملت على المسلمين حَمَلَةً رجل واحد، فانهزم جمهور المسلمين؛ ولم يَلُوحِ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ، وثبت رسولُ الله ﷺ، وثبت معه أبو بكر وعمر، ومن أهل بيته عليّ والعباس، وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابنه جعفر، وأسامة بن زيد، وأيمن بن عبيد - وهو أيمن ابن أم أيمن، قُتِلَ يَوْمَئِذٍ بِحُنَيْنٍ - وربيعه بن الحارث، والفضل بن عباس. وقيل في موضع جعفر بن أبي سفيان: قُتِمَ بِنِ العَبَّاسِ. فهؤلاء عشرة رجال^(٤)؛ ولهذا قال العباس:

(١) برقم (٢٤٢٤)، وهو عند أحمد (١٦٤١٠)، والنسائي في المجتبى ٣١٤/٧. وما سلف بين حاصرتين منها.

(٢) سلف ٢٧٣/٧.

(٣) النهوض: البراح من الموضع والقيام عنه. اللسان (نهض).

(٤) الدرر ص ٢٦٨ - ٢٦٩، والحديث أخرجه أحمد (١٥٠٢٧) عن جابر ﷺ، فذكر فيه تسعة، ولم يذكر جعفر بن أبي سفيان ولا قثم بن العباس.

نصرنا رسول الله في الحرب تسعةً وقد فرَّ مَنْ قد فرَّ عنه^(١) وأقشعوا
وعاشِرُنَا لَأَقَى الحِجَامِ بِنَفْسِهِ بِمَا مَسَّهُ فِي اللّهِ لَا يَتَوَجَّعُ^(٢)
وثبتت أم سليم في جملة مَنْ ثَبِتَتْ، محتزمة، ممسكةً بغيراً لأبي طلحة وفي يدها
خَنْجَرٌ^(٣). ولم ينهزم رسول الله ﷺ ولا أحدٌ من هؤلاء، وكان رسول الله ﷺ على بغلته
الشهباء، واسمها دُلْدُلٌ^(٤).

وفي «صحيح» مسلم^(٥) عن كثير بن عباس بن عبد المطلب عن أبيه العباس
قال^(٦): وأنا أخذُ بلجامِ بغلةِ رسول الله ﷺ، أَكْفُهَا إِرَادَةً أَلَا تُسْرِعَ، وأبو سفيان أخذُ
بركابِ رسولِ الله ﷺ، فقال رسولُ الله ﷺ: «أَيُّ عَبَّاسٍ؛ نَادِ أَصْحَابَ السَّمُرَةِ»^(٧).
فقال عباسٌ، وكان رجلاً صَيِّتاً - ويروى من شدة صوته أنه أُغْيِرَ يوماً على مكة فنادى:
واصباحاه! فأسقطت كلُّ حاملٍ سمعت صوته جَنِينَهَا^(٨) - فقلت بأعلى صوتي: أين
أصحابُ السَّمُرَةِ؟ قال: فوالله لكانَ عَظَفَتْهُمُ حينَ سمِعوا صوتي عَظْفَةُ البقرِ على
أولادها. فقالوا: يَا لَيْتَكَ يَا لَيْتَكَ. قال: فَأَقْتَتَلُوا وَالْكَفَّارَ... الحديث. وفيه: قال: ثم
أخذ رسولُ الله ﷺ حَصِيَّاتٍ، فرمى بهنَّ وجوه الكفار، ثم قال: «انْهَرَمُوا وَرَبُّ
مُحَمَّدٍ». قال: فذهبت أنظرُ؛ فإذا القتالُ على هيئته فيما أرى. قال: فوالله ما هو إلا
أَنْ رَمَاهُمْ بِحَصِيَّاتِهِ، فما زِلْتُ أرى حَدَّهُمْ كَلِيلاً وأمرهم مُدْبِرِياً.

(١) في النسخ: منهم، والمثبت من المصادر.

(٢) الاستيعاب ٨/٦، وأسد الغابة ١/١٨٩، والبيت الأول في العمدة لابن رثيق ص ٣٦، ووقع في
المصادر: سبعة، بدل: تسعة. وثامنا بدل: وعاشرنا.

(٣) أخرجه أحمد (١٢٩٧٧)، ومسلم (١٨٠٩) في خبر هوازن مطولاً من حديث أنس ؓ.

(٤) الدرر ص ٢٦٩.

(٥) برقم (١٧٧٥)، وهو عند أحمد (١٧٧٥).

(٦) في النسخ: وفي صحيح مسلم عن أنس قال عباس، والمثبت من المصادر.

(٧) السَّمُرَةُ: هي شجرة الرضوان التي بايعه تحتها أصحابه بيعة الرضوان بالحديبية، وكانوا بايعوه على ألا
يفروا. المفهم ٦١٥/٣.

(٨) قوله: ويروى من شدة صوته... إلى هذا الموضع، استطراد من المصنف، وليس من الحديث
المذكور.

قال أبو عمر^(١): رَوينا من وجوه عن بعض مَنْ أسلم من المشركين ممن شهد حُنيناً أنه قال - وقد سئل عن يوم حُنين -: لقينا المسلمين، فما لبثنا أن هزمتناهم واتبعناهم، حتى انتهينا إلى رجل راكب على بغلة بيضاء، فلما رأنا زَجَرْنَا زَجْرَةً وانتهرنا، وأخذ بكفه حصى وتراباً، فرمى به وقال: «شاهت الوجوه»^(٢) فلم تبق عينٌ إلا دخلها من ذلك، وما ملكتنا أنفسنا أن رجعنا على أعقابنا.

وقال سعيد بن جبير: حدثنا رجلٌ من المشركين يوم حُنين قال: لَمَّا التقينا مع أصحاب رسول الله ﷺ لم يَقْفُوا لنا حَلَبَ شاةٍ، حتى إذا انتهينا إلى صاحب البغلة الشَّهباء - يعني رسولَ الله ﷺ - تَلَقَّانا رجالٌ بيضُ الوجوه حِسانٌ، فقالوا لنا: شاهت الوجوه، ارجعوا، فرجعنا وركبوا أكتافنا، فكانت إياها. يعني الملائكة^(٣).

قلت: ولا تعارض^(٤)؛ فإنه يَحْتَمِلُ أن يكونَ: شاهت الوجوه، من قوله ﷺ ومن قول الملائكة معاً، ويدلُّ على أن الملائكة قاتلت يوم حنين. قاله أعلم.

وَقَتْلَ عَلِيٍّ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ أَرْبَعِينَ رَجُلًا بِيَدِهِ. وَسَبَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعَةَ آلَافٍ رَأْسًا. وقيل: ستة آلاف، واثنيتي عشرة ألف ناقة سوى ما لا يُعلم من الغنائم.

الثانية: قال العلماء: في هذه العرَّة قال النبي ﷺ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيْتَةٌ؛ فَلَهُ سَلْبُهُ». وقد مضى في «الأنفال» بيانه^(٥). قال ابن العربي: ولهذه النكتة وغيرها أدخل الأحكاميون هذه الآية في الأحكام.

(١) في الدرر ص ٢٧٠.

(٢) خبر معناه الدعاء، أي: اللهم شوِّه وجوههم، أو هو خبر عما يَجَلُّ بهم من التشويه عند القتل والأسر والانتقام. المفهم ٦١٧/٣.

(٣) أخرجه الطبري ٣٩٢/١١ و ٣٩٥، والبيهقي في دلائل النبوة ١٤٣/٥ عن عبد الرحمن بن أم يُوثُنٍ (وهو عبد الرحمن بن آدم البصري) قال: حدثني رجل كان في المشركين يوم حنين...، ولم تقف عليه عن سعيد بن جبير. وقوله: حَلَبَ شاةٍ، أي: وقت حلب شاة. النهاية (حلب).

(٤) ذكر هذا القول ابن إسحاق كما في السيرة النبوية لابن هشام ٤٨٨/٢، وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٧٠/٢ والطبري ٣٩١/١١.

(٥) ص ١٢-١٣ و ١٥ من هذا الجزء.

قلت: وفيه أيضاً جوازُ استعارة السلاح، وجوازُ الاستمتاع بما استُعيّر إذا كان على المعهود مما يُستعار له مثله، وجوازُ استلاف الإمام المال عند الحاجة إلى ذلك وردّه إلى صاحبه. وحديثُ صَفْوَانَ أصلٌ في هذا الباب^(١).

وفي هذه العزاة أمر رسول الله ﷺ ألا تُوطأ حاملٌ حتى تَضَعَ، ولا حائلٌ حتى تحيِضَ حيضة. وهو يدلُّ على أنَّ السَّبِيَّ يقطع العِصمة. وقد مضى بيانه في سورة النساء مستوفى^(٢).

وفي حديث مالكٍ أنَّ صفوان خرج مع رسول الله ﷺ وهو كافر، فشهد حُنيئاً والطائفَ وامرأته مسلمة. الحديث^(٣).

قال مالك: ولم يكن ذلك بأمر رسول الله ﷺ، ولا أرى أن يُستعانَ بالمشركين على المشركين إلا أن يكونوا خَدَمًا أو نَوَاتِيئةً^(٤). وقال أبو حنيفة والشافعي والثوري والأوزاعي: لا بأس بذلك إذا كان حكمُ الإسلام هو الغالب، وإنما تُكره الاستعانة بهم إذا كان حكمُ الشرك هو الظاهر^(٥). وقد مضى القول في الإسهام لهم في «الأنفال»^(٦).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ «حُنَيْن»: وإد بين مكة والطائف، وانصرف لأنه اسمٌ مذكّر^(٧)، وهي لغةُ القرآن. ومن العرب من لا يصرفه؛ يجعله اسماً للبقعة^(٨)، وأنشد:

(١) سلف ٤٢٧/٦.

(٢) ٢٠١/٦.

(٣) الموطأ ٢/٥٤٣ - ٥٤٤.

(٤) الثرتي: الملاح الذي يدير السفينة في البحر. النهاية (نوت).

(٥) التمهيد ١٢/٣٥ - ٣٦.

(٦) ص ٢٩ من هذا الجزء.

(٧) قال الفراء في معاني القرآن ١/٤٢٩: إذا سميت ماء أو وادياً أو جبلاً باسم مذكّر لا علة فيه أجرته، من ذلك: حنين ويدر وأحد وثبير وحره ودايق وواسط.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٠٩، وينظر معاني القرآن للفراء ١/٤٢٩.

تَصَرُّوا نَبِيَّهِمْ وَشَدُّوا أَرْزَهُ بِحَنِينٍ يَوْمَ تَوَكَّلِ الْأَبْطَالُ^(١)

«ويوم» ظرف، وانتصب هنا على معنى: وَنَصَرَكُمْ يَوْمَ حَنِينٍ.

وقال الفراء^(٢): لم تنصرف «مواطن» لأنه ليس لها نظير في المفرد، وليس لها

جماع^(٣)؛ إلا أن الشاعر ربما اضطرَّ فجمع، وليس يجوز في الكلام كل^(٤) ما يجوز في الشعر. وأنشد:

فَهِنَّ يَغْلُكُنَّ حَدَائِدَاتِهَا^(٥)

قال النحاس^(٦): رأيت أبا إسحاق يتعجب من هذا قال: أخذ قول الخليل وأخطأ

فيه؛ لأن الخليل يقول: لم ينصرف لأنه جَمَع لا نظير له في الواحد، ولا يُجمع جمع التكسير، وأما بالألف والتاء فلا يمتنع.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿إِذْ أَتَجَبَّتُمْ كَثْرَتِكُمْ﴾ قيل: كانوا اثني عشر ألفاً^(٧).

وقيل: أحد عشر ألفاً وخمسة مئة. وقيل: ستة عشر ألفاً^(٨). فقال بعضهم: لن تغلب

(١) قائله حسان بن ثابت، والبيت في ديوانه ص ٣٩٠، ومعاني القرآن للفراء ٤٢٩/١.

(٢) في معاني القرآن له ٤٢٨/١، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢٠٨/٢.

(٣) في (ظ): جمع، وكلاهما بمعنى.

(٤) قوله: كل، ليس في المصادر.

(٥) الرجز في تهذيب اللغة ٣٤٩/٩، واللسان (حدد) عن الأحمر في نعت الخيل، وبعده:

تُجَنِّحُ النِّوَاصِي نَحْوَ أَلْوِيَاتِهَا

وهو بلا نسبة في معاني القرآن للفراء ٤٢٩/١، وإعراب القرآن للنحاس ٢٠٩/٢، والخصائص ٢٣٦/٣، والحلل للبطليوسي ص ٤٠٥. وحدائدت جمع حدائد، وحدائد جمع حديدة، وهي القطعة من الحديد. اللسان (حدد).

(٦) في إعراب القرآن ٢٠٩/٢، وأبو إسحاق الآتي ذكره، هو الزجاج.

(٧) أخرجه ابن سعد في الطبقات ١٥٤/٢، والحاكم ١٢١/٢، والبيهقي في الدلائل ١٤٢/٥ من حديث عياض بن المحارث الأنصاري رضي الله عنه.

(٨) الوسيط للواحدى ٤٨٧/٢.

وأخرج البخاري (٤٣٣٣)، ومسلم (١٠٥٩): (١٣٥) عن أنس رضي الله عنه قال: لما كان يوم حنين التقى هوازن ومع النبي ﷺ عشرة آلاف والطلقه...

اليوم عن قِلَّة^(١). فَوَكَّلُوا إِلَىٰ هَذِهِ الْكَلِمَةِ، فكان ما ذكرناه من الهزيمة في الابتداء، إلى أن تراجعوا، فكان النصرُ وَالظَّفَرُ للمسلمين ببركة سيد المرسلين ﷺ. فبيَّن الله عزَّ وجلَّ في هذه الآية أَنَّ الغَلْبَةَ إنما تكونُ بنصر الله؛ لا بالكثرة. وقد قال: ﴿وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِي﴾ [آل عمران: ١٦٠].

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَبَتْ﴾ أي: من الخوف، كما قال:

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كَفَّةٌ حَابِلٍ^(٢)
والرَّحْبُ - بضم الراء - السَّعَة. تقول منه: فلان رُحِبَ الصَّدْر. والرَّحْبُ - بالفتح -
الواسع. تقول منه: بلدٌ رَحْبٌ، وأَرْضٌ رَحْبَةٌ. وقد رَحِبْتَ تَرَحُّبٌ رُحْباً وَرَحَابَةً^(٣).
وقيل: الباء بمعنى مع، أي: مع رحبها. وقيل: بمعنى على، أي: على رحبها. وقيل:
المعنى: برحبها، فـ«ما» مصدرية.

السادسة: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْرِيَّتَ﴾ روى مسلم عن أبي إسحاق قال:
جاء رجلٌ إلى البراء فقال: أكنتم ولَّيْتُمْ يوم حُنين يا أبا عُمارة؟ فقال: أشهد على
نبيِّ الله ﷺ ما وُلِّي، ولكنَّهُ انطلقَ أَخْفَاءَ من الناسِ وَحَسَرَ إلى هذا الحيِّ من هوازن،
وهم قومٌ رُماة، فرمَوْهم بِرِشْقٍ من نبلٍ كأنَّها رِجْلٌ من جرادٍ فانكشفوا، فأقبل القومُ
إلى رسول الله ﷺ وأبو سفيانٌ يقودُ به بغلته، فنزلَ ودَعَا واستنصَرَ وهو يقول: «أنا
النبيُّ لا كَذِب. أنا ابنُ عبدِ المطلب. اللَّهُمَّ نَزِّلْ نصرَكَ». قال البراء: كُنَّا والله إذا
احمرَّ البأسُ نَتَّقِي به، وإنَّ الشجاعَ مَنَّا لِلَّذِي يُحَادِثِي به. يعني النبيَّ ﷺ^(٤).

(١) أخرجه البزار (كشف الأستار) (١٨٢٧) من حديث أنس ؓ، والطبري (١١/٣٨٧ و ٣٨٩) عن قتادة
والسدي، والبيهقي في دلائل النبوة ٥/١٢٣ عن الربيع بن أنس. وذكر البغوي ٢/٢٧٨ أن اسم القتال
سلمة بن وقش.

(٢) سلف ٥/٣١٥.

(٣) الصحاح (رحب).

(٤) صحيح مسلم (١٧٧٦)، وهو عند أحمد (١٨٥٤٠)، والبخاري (٢٩٣٠) دون قول البراء الأخير. وأبو =

السابعة: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: أنزل عليهم ما يسكنهم ويذهب خوفهم، حتى اجترأوا على قتال المشركين بعد أن وكفوا. ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ وهم الملائكة يقوون المؤمنين بما يلقون في قلوبهم من الخواطر والشك، ويضعفون الكافرين بالتجيب^(١) لهم من حيث لا يرونها، ومن غير قتال؛ لأن الملائكة لم تقاتل إلا يوم بدر.

وروي أن رجلاً من بني نصر قال للمؤمنين بعد القتال: أين الخيل البلق، والرجال الذين كانوا عليها، [عليهم ثياب] بيض، ما كنا [نراكم] فيهم إلا كهيئة الشامة، وما كان قتلنا إلا بأيديهم. فأخبروا النبي ﷺ بذلك فقال: «تلك الملائكة»^(٢).

﴿وَعَذَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: بأسياكم. ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ * ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: على من انهزم، فيهديه إلى الإسلام؛ كمالك بن عوف النَّضْرِيُّ رئيس حُنين، ومن أسلم معه من قومه^(٣).

الثامنة: ولما قسم رسول الله ﷺ غنائم حُنين بالجفرانة^(٤)، أتاه وفد هوازن مسلمين؛ راغبين في العطف عليهم والإحسان إليهم، وقالوا: يا رسول الله، إنك خير الناس وأبرُّ الناس، قد أخذت أبناءنا ونساءنا وأموالنا. فقال لهم: «إني قد كنتُ

= إسحاق هو السبيعي، وأبو سفيان هو ابن الحارث. الحشر جمع حاسر: وهو الذي لا درع معه، ولا شيء يتقي به النبل. والأخفاء: المسرعون المستعجلون. المفهم ٦١٧/٣ - ٦١٨. والرُّجُل: الجراد الكثير. النهاية (رجل).

(١) في (خ): بالتحير، وفي (ظ): بالتحقير، والكلام في إعراب القرآن للنحاس ٢٠٩/٢.

(٢) تفسير البغوي ٢٧٩/٢، وما سلف بين حاضرتين منه.

(٣) قصة إسلام مالك بن عوف ذكرها ابن إسحاق كما في السيرة النبوية لابن هشام ٤٩١/٢، وابن سعد في الطبقات ٣١٢/١، والطبراني في المعجم الكبير ١٩/٦٧٢ عن محمد بن سلام الجُمَحِي، والبيهقي في دلائل النبوة ٥/١٩٣ عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير، وفيه أن رسول الله ﷺ قال: «لو أتاني مسلماً رددت إليه أهله وماله وأعطيته مئة من الإبل» فجاء، ففعل به ذلك، واستعمله على من أسلم من قومه.

(٤) الجفرانة: ماء بين الطائف ومكة، وهي إلى مكة أقرب. معجم البلدان ١٤٢/٢.

اسْتَأْنَيْتُ بِكُمْ، وقد وقعت المقاسم وعندني من تَرُونَ، وإنَّ خَيْرَ القولِ أصدقُهُ، فاخْتاروا إما ذَرَارِيَكُمْ وإما أموالكم». فقالوا: لا نَعْدِلُ بالأنساب شيئاً. فقام خطيباً وقال: «هؤلاء جاؤونا مسلمين، وقد خَيْرناهم، فلم يعدلوا بالأنساب، فرضوا بردَ الذُرِّيَّةِ، وما كان لي ولبني عبد المطلب وبني هاشم فهو لهم». وقال المهاجرون والأنصار: أمّا ما كان لنا فهو لرسول الله ﷺ. وامتنع الأقرعُ بنُ حابسٍ وعُيينة بن حِصْنٍ في قومهما من أن يردّوا عليهم شيئاً مما وقع لهم في سهامهم. وامتنع العباس ابن مرْدَاس السُّلَمي كذلك، وطمع أن يساعده قومه كما ساعد الأقرعُ وعُيينة قومهما. فأبى بنو سُليم وقالوا: بل ما كان لنا فهو لرسول الله ﷺ. فقال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَنَعَ مِنْكُمْ بما في يديه فإنَّنا نعوّضه منه». فردّ عليهم رسولُ الله ﷺ نساءهم وأولادهم، وعوّض مَنْ لم تَطِبْ نفسه بترك نصيبه أَعواضاً رَضُوا بها^(١).

وقال قتادة: ذُكر لنا أَنَّ ظِئْرَ النَّبِيِّ التي أرضعته من بني سعد، أتنه يومَ حنينٍ، فسألته سَبَايا حُنين. فقال ﷺ: «إني لا أملك إلا ما يُصيني منهم، ولكن اتيني غداً، فاسأليني والناسُ عندني، فإذا أعطيتك حصتي أعطاك الناسُ». فجاءت الغدّ، فبسط لها ثوبه، فأقعدها عليه، ثم سأله فأعطاها نصيبه، فلمّا رأى ذلك الناسُ أعطوها أنصبياءهم^(٢).

وكان عدد سَبْيي هوزان في قول سعيد بن المسيّب ستة آلاف رأس^(٣). وقيل: أربعة آلاف. قال أبو عمر^(٤): فيهن الثِّيماءُ أختُ النبي ﷺ من الرِّضاعة، وهي بنت الحارث بن عبد العُزْرى من بني سعد بن بكر، وبنتُ حلِيمَةَ السعدية، فأكرمها

(١) أخرجه مطولاً أحمد (٦٧٢٩) و(٧٠٣٧)، والنسائي في المجتبى ٦/٢٦٢ - ٢٦٤، من حديث عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده، وأخرج بعضه أحمد (١٨٩١٤)، والبخاري (٤٣١٨، ٤٣١٩) من حديث مروان بن الحكم والصور بن مخرمة، وينظر الدرر ص ٢٧٦، وتفسير الطبري ١١/٣٩١.

(٢) أخرجه الطبري ١١/٣٨٩.

(٣) أخرجه الطبري ١١/٣٩١.

(٤) في الدرر ص ٢٧٧.

رسول الله ﷺ وأعطاهما وأحسنَ إليها، ورجعت مسرورة إلى بلادها بدينها وبما أفاء الله عليها.

قال ابن عباس: رأى رسول الله ﷺ يوم أُوطَسَ امرأةٌ تغدُو وتصيح ولا تستقر، فسأل عنها فقيل: فقدت بُنيًا لها. ثم رآها وقد وجدت ابنها وهي تقبله وتُدنيه، فدعاها وقال لأصحابه: أطارِحَةٌ هذه ولذها في النار؟ قالوا: لا. قال: «لِمَ». قالوا: لشَفَقَتها. قال: «اللَّهُ أَرْحَمُ بِكُمْ مِنْهَا». وأخرجه مسلم بمعناه، والحمد لله^(١).

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾﴾

فيه سبعُ مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ ابتداءً وخبر. واختلف العلماء في معنى وصف المشرك بالنجس؛ فقال قتادة ومُعمر بن راشد وغيرهما: لأنه جُنُب؛ إذ عُسِلَ من الجنابة ليس بغسل^(٢).

وقال ابن عباس وغيره: بل معنى الشرك هو الذي نجسه^(٣). قال الحسن البصري: مَنْ صَافَحَ مشركاً فَلْيَتَوَضَّأْ^(٤).

والمذهبُ كُلُّهُ على إيجابِ العُسلِ على الكافر إذا أسلم؛ إلا ابن عبد الحكم؛

(١) صحيح مسلم (٢٧٥٤)، وهو عند البخاري (٥٩٩٩)، وهو من حديث عمر بن الخطاب ﷺ ولم نغف عليه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) المحرر الوجيز ٢٠/٣، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٧١/٢، والطبري ٣٩٧/١١ من طريق معمر عن قتادة.

(٣) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٠/٣ بلفظ: بل معنى الشرك هو الذي كنجاسة الخمر، وكذا ذكره الطبري ٣٩٨/١١ وقال: وهذا قول روي عن ابن عباس من وجه غير حميد فكرهنا ذكره.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٣٣/٨، والطبري ٣٩٨/١١ - ٣٩٩. وقال ابن كثير عند تفسير هذه الآية: وأما نجاسة بدن المشرك؛ فالجمهور على أنه ليس بنجس البدن والذات، لأن الله تعالى أحل طعام أهل الكتاب.

فإنه قال: ليس بواجب^(١)؛ لأنَّ الإسلام يهدم ما كان قبله. ويوجب الغُسل عليه قال أبو ثورٍ وأحمدُ.

وأسقطه الشافعيُّ وقال: أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَغْتَسَلَ. ونحوه لابن القاسم. ولمالك قولٌ: إنه لا يعرف الغُسل. رواه عنه ابن وهب وابنُ أبي أُويس^(٢)؛ وحديثُ ثُمَامَةَ وقيس بنِ عاصم يَرُدُّ هذه الأقوالَ. رواهما أبو حاتم البُستِي في صحيح مسنده^(٣). وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِثُمَامَةَ يَوْمًا فَأَسْلَمَ، فَبَعَثَ بِهِ إِلَى حَائِطِ أَبِي طَلْحَةَ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَغْتَسَلَ، فَاغْتَسَلَ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَقَدْ حَسَنَ إِسْلَامُ صَاحِبِكُمْ». وأخرجه مسلمٌ بمعناه^(٤). وفيه: أَنَّ ثُمَامَةَ لَمَّا مَنَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ انْطَلَقَ إِلَى نُخْلٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَاغْتَسَلَ. وَأَمَرَ قَيْسَ بْنَ عَاصِمٍ أَنْ يَغْتَسَلَ بِمَاءٍ وَمِيذْرٍ.

فإن كان إسلامه قُبيلَ احتلامه؛ فَعُسْلُهُ مَسْتَحَبٌّ. ومتى أسلم بعد بلوغه لَزِمَهُ أَنْ يَنْوِيَ بِغُسْلِهِ الْجَنَابَةَ. هذا قولُ علمائنا، وهو تحصيلُ المذهب. وقد أجاز ابنُ القاسم للكافر أن يغتسل قبل إظهار الشهادة بلسانه، إذا اعتقد الإسلام بقلبه. وهو قولٌ ضعيفٌ في النظر، مخالفٌ للأثر، وذلك أن أحداً لا يكون بالنيَّة مسلماً دون القول؛ هذا قولُ جماعة أهل السنَّة في الإيمان: إنه قولٌ باللسان وتصديقٌ بالقلب، وَيَزُكُّو بِالْعَمَلِ. قال الله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾^(٥) [فاطر: ١٠].

الثانية: قوله تعالى: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ «فلا يقربوا» نهيٌ؛ فلذلك حُذِفَتْ مِنْهُ النَّوْنُ^(٦). «المسجد الحرام» هذا اللفظُ يُطَلَّقُ عَلَى جَمِيعِ الْحَرَمِ، وَهُوَ

(١) المحرر الوجيز ٢٠/٣.

(٢) إكمال المعلم ٩٩/٦، والمفهم ٥٨٥/٣ - ٥٨٦.

(٣) برقم (١٢٣٨) من حديث أبي هريرة ﷺ في قصة إسلام ثُمَامَةَ بنِ أثال الحنفي، وسيذكر المصنف قطعة منه، و(١٢٤٠) من حديث قيس بن عاصم ﷺ. وقد سلف الحديثان ٤٢٢/٢.

(٤) صحيح مسلم (١٧٦٤)، وهو عند أحمد (٩٨٣٣)، والبخاري (٤٦٢).

(٥) الكافي ١٥٢/١ - ١٥٣.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢٠٩/٢.

مذهب عطاء^(١)؛ فإذا يَحْرُمُ تمكينُ المشركِ من دخولِ الحَرَمِ أَجْمَعِ. فإذا جاءنا رسولٌ منهم؛ خرج الإمامُ إلى الجِلِّ لِيَسْمَعَ ما يَقول. ولو دخل مشركُ الحَرَمِ مستوراً ومات، نُبِشَ قبرُهُ وأُخْرِجَت عِظَامُهُ، فليس لهم الاستيطانُ ولا الاجتياز.

وأما جزيرة العرب، وهي مكةُ والمدينة واليمامة واليمن ومَخَالِيْفُهَا، فقال مالكٌ: يُخْرَجُ من هذه المواضع كُلُّ مَنْ كان على غير الإسلام، ولا يُمنعون من الترددُ بها مسافرين. وكذلك قال الشافعيُّ رحمه الله؛ غير أنه استثنى من ذلك اليمنَ. ويضْرَبُ لهم أجلٌ ثلاثة أيامٍ كما ضَرَبَهُ لهم عمرُ ؓ حينَ أُجْلَاهُمْ. ولا يُدْفَنون فيها، ويُلْجَون إلى الجِلِّ^(٢).

الثالثة: واختلف العلماءُ في دخول الكفارِ المساجدَ والمسجدَ الحرامَ على خمسة أقوال؛ فقال أهلُ المدينة: الآيةُ عامَّةٌ في سائر المشركين وسائر المساجد. وبذلك كتب عمر بن عبد العزيز إلى عُمَّالِهِ، ونَزَعَ في كتابه بهذه الآية. ويؤيِّد ذلك قوله تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذْكُرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾ [النور: ٣٦]^(٣)، ودخولُ الكفارِ فيها مناقضٌ لترفيعها.

وفي «صحيح» مسلم وغيره: «إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لِشَيْءٍ مِنَ الْبَوْلِ وَالْقَذَرِ» الحديث^(٤). والكافِرُ لا يخلو عن ذلك. وقال ﷺ: «لَا أَحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جُنُبٍ» والكافر جُنُبٌ^(٥).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ فسَمَّاهُ اللهُ تعالى نَجَسًا، فلا يخلو أن يكون

(١) أخرجه عبد الرزاق (٩٨٨٠) و(٩٨٨١)، والطبري ٣٩٨/١١، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ٤٢٨/٢.

(٢) المفهم ٥٦٠/٤، وينظر الأوسط لابن المنذر ٢٢/١١ - ٢٧، وإكمال المعلم ٣٨٢/٥، وخبر عمر ؓ أخرجه ابن المنذر في الأوسط ٢٦/١١.

(٣) المحرر الوجيز ٢٠/٣، وخبر عمر بن عبد العزيز أخرجه ابن أبي شيبة ٥١٢/٦ - ٥١٣، والطبري ٣٩٨/١١.

(٤) صحيح مسلم (٢٥٨)، ومسنَد أحمد (١٢٩٨٤)، وهو من حديث أنس ؓ.

(٥) المفهم ٥٨٤/٣، والحديث سلف ٣٤١/٦.

نَجَسَ العَيْنَ، أو مَبْعَدًا من طريق الحكم^(١). وأيُّ ذلك كان فَمَنْعُهُ من المسجد واجبٌ؛ لأن العلةَ - وهي النجاسةُ - موجودةٌ فيهم، والحُرْمَةُ موجودةٌ في المسجد^(٢).

يقال: رجلٌ نَجَسَ، وامرأةٌ نَجَسَتْ، ورجلان نَجَسَا، وامرأتان نَجَسَا، ورجال نَجَسُوا، ونساء نَجَسْنَ، لا يُشْتَى ولا يُجْمَعُ لأنه مصدر. فأما النُّجَسُ - بكسر النون وجزم الجيم - فلا يقال إلا إذا قيل معه رَجَسَ. فإذا أُفرد قيل: نَجَسَ - بفتح النون وكسر الجيم - ونَجَسَ بضم الجيم^(٣).

وقال الشافعيُّ رحمه الله: الآيةُ عامَّةٌ في سائر المشركين، خاصَّةً في المسجد الحرام، ولا يُمنعون من دخول غيره؛ فأباح دخولَ اليهوديِّ والنصرانيِّ في سائر المساجد^(٤). قال ابن العربي^(٥): وهذا جمودٌ منه على الظاهر؛ لأن قوله عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّمَا الشُّرُكُونَ نَجَسٌ﴾ تنبيهٌ على العلة بالشرك والنجاسة.

فإن قيل: فقد ربط النبيُّ ﷺ ثُمَامَةَ في المسجد وهو مشرك^(٦)؟

قيل له: أجاب علماؤنا عن هذا الحديث - وإن كان صحيحاً - بأجوبة:

أحدها: أنه كان متقدماً على نزول الآية.

الثاني: أن النبيَّ ﷺ كان قد عَلِمَ بإسلامه، فلذلك رَبطَهُ^(٧).

(١) ينظر أحكام القرآن للكنيا الطبري ٣/ ١٨٥، ولابن العربي ٢/ ٩٠١، واختاروا أن النجاسة هنا ليست حسية، وإنما هي حكم شرعي. وقال الكيا الطبري: والنجاسة من حقها صحة إزالتها بالملء وذلك لا يتأتى في الشرك.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٩٠١.

(٣) ينظر معاني القرآن للمفراء ١/ ٤٣٠، وتهذيب اللغة ١٠/ ٥٩٣، وتفسير البغوي ٢/ ٢٨١، وتاج العروس (نجس).

(٤) المحرر الوجيز ٣/ ٢٠.

(٥) في أحكام القرآن ٢/ ٩٠١.

(٦) أخرجه أحمد (٩٨٣٣)، والبخاري (٤٦٢)، ومسلم (١٧٦٤)، وقد سلفت قطعة منه في المسألة الأولى.

(٧) المفهم ٣/ ٥٨٤. قال أبو العباس: وهذا فيه بعد؛ فإنه نصٌّ في الحديث على أنه أسلم بعد أن مَنْ =

الثالث: أن ذلك قضية في عَيْنٍ، فلا ينبغي أن تُدفع^(١) بها الأدلة التي ذكرناها؛ لكونها مفيدة^(٢) حُكْم القاعدة الكلّية. وقد يمكنُ أن يقال: إنما رَوَّطَه في المسجد لينظر حُسْنَ صلاة المسلمين واجتماعهم عليها، وحُسْنَ آدابهم في جلوسهم في المسجد، فيستأنس بذلك ويُسلم. وكذلك كان. ويمكن أن يقال: إنهم لم يكن لهم موضع يربطونه فيه إلا في المسجد، والله أعلم.

وقال أبو حنيفة وأصحابه: لا يُمنع اليهود والنصارى من دخول المسجد الحرام ولا غيره، ولا يُمنع دخول المسجد الحرام إلا المشركون وأهل الأوثان^(٣). وهذا قولٌ يردُّه كلُّ ما ذكرناه من الآية وغيرها.

قال الكيّ الطبري^(٤): ويجوز للذمّي دخول سائر المساجد عند أبي حنيفة من غير حاجة. والشافعي يعتبر الحاجة^(٥)، ومع الحاجة لا يجوز دخول المسجد الحرام.

وقال عطاء بن أبي رباح: الحَرَمُ كُلُّهُ قِبْلَةٌ وَمَسْجِدٌ^(٦). فینبغي أن يُمنعوا من دخول الحَرَمِ لقوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الإسراء: ١]. وإنما رُفِعَ من بيت أمّ هانئ^(٧).

= عليه وأطلقه. وقال ابن العربي في أحكام القرآن ١/٢: ٩٠١: عُلِّمَ النبي بإسلامه في المال لا يحكم له به في الحال.

(١) في النسخ الخطية: ترفع، وكذلك في المفهم ٣/٥٨٤ والكلام منه، والمثبت من (م).

(٢) في (م): مقيدة، والمثبت موافق لما في المفهم.

(٣) ينظر أحكام القرآن للجصاص ٣/٨٨، والمحرم الوجيز ٣/٢٠.

(٤) في أحكام القرآن له ٣/١٨٦.

(٥) في (م): وقال الشافعي تعتبر الحاجة.

(٦) سلف في المسألة الثانية.

(٧) أخرجه ابن سعد ١/٢١٣ - ٢١٤، وابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (٣٩)، وأبو يعلى في المعجم

(١٠) من حديث أم هانئ رضي الله عنها. وأخرج البخاري (٣٤٩) عن أنس ؓ أن رسول الله ﷺ قال:

«فرج سقف بيتي وأنا بمكة»، فنزل جبريل، وذكر الحديث. قال الحافظ في الفتح ٧/٢٠٤: وفي رواية

الواقدي بأسانيد أنه أسري به من شعب أبي طالب... والجمع بين هذه الأقوال أنه نام في بيت أم هانئ،

وبيتها عند شعب أبي طالب، فُرج سقف بيته، وأضاف البيت إليه لأنه كان يسكنه.

وقال قتادة: لا يقرب المسجد الحرام مشرك؛ إلا أن يكون صاحب جزية، أو عبداً كافراً لمسلم^(١).

وروى إسماعيل بن إسحاق، حدثنا يحيى بن عبد الحميد، قال: حدثنا شريك، عن أشعث، عن الحسن، عن جابر، عن النبي ﷺ قال: «لا يقرب المسجد مشرك إلا أن يكون عبداً أو أمة، فيدخله لحاجة»^(٢). وبهذا قال جابر بن عبد الله؛ فإنه قال: العموم يمنع المشرك عن قربان المسجد الحرام، وهو مخصوص في العبد والأمة^(٣).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿بِمَدَّ عَائِهِمْ هَكَذَا﴾ فيه قولان؛ أحدهما: أنه سنة تسع التي حجَّ فيها أبو بكر. الثاني: سنة عشر؛ قاله قتادة. ابن العربي^(٤): وهو الصحيح الذي يعطيه مقتضى اللفظ، وإن من العجب أن يقال: إنه سنة تسع، وهو العام الذي وقع فيه الأذان^(٥). ولو دخل غلامٌ رجلٍ داره يوماً فقال له مولاه: لا تدخل هذه الدار بعد يومك، لم يكن المراد اليوم الذي دخل فيه.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ قال عمرو بن فائد: المعنى: وإذ خفتم. وهذه عجمة، والمعنى بارحٌ بـ «إن». وكان المسلمون لما منعوا المشركين من الموسم - وهم كانوا يجلبون الأطعمة والتجارا - قذف الشيطان في قلوبهم الخوف من الفقر، وقالوا: من أين نعيش؟ فوعدهم الله أن يُغنيهم من فضله. قال الضحاك:

(١) المحرر الوجيز ٢/٢١، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٧١، والطبري ١١/٤٠٣ - ٤٠٤.

(٢) ذكره الجصاص في أحكام القرآن ٣/٨٩ من طريق شريك به. ويحيى بن عبد الحميد هو الحماني الكوفي قال الحافظ في التريب: حافظ إلا أنهم اتهموه بسرقة الحديث. وشريك هو ابن عبد الله النخعي، قال الحافظ في التريب: صدوق يخطئ كثيراً، تغير حفظه منذ ولي القضاء بالكوفة. وأشعث هو ابن سوار، قال الحافظ: ضعيف. قلنا: والحسن لم يسمع من جابر. ينظر المراسيل لابن أبي حاتم ص ٣٩.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٠١. قال ابن العربي: هذا قول باطل وسند ضعيف لا يخص بمثله العمومات المطلقة، فكيف المعللة بالعلة العامة المتناولة لجميعها وهو الشرك؟

(٤) في أحكام القرآن ٢/٩٠٣، وما قبله منه.

(٥) أي: الأذان بسورة براءة. ينظر تفسير الطبري ١١/٣٠٤ وما بعدها.

ففتح الله عليهم باب الجزية من أهل الذمّة بقوله عزّ وجلّ: ﴿فَتَنبُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الآية [التوبة: ٢٩]. وقال عكرمة: أغناهم الله بإدراار المطر والنبات وخصب الأرض^(١). فأخصبت تباله وجرش، وحملوا إلى مكة الطعام والودك، وكثّر الخير^(٢). وأسلمت العرب: أهل نجد وصنعاء وغيرهم؛ فتمادى حجهم وتجرهم، وأغنى الله من فضله بالجهاد والظهور على الأمم.

والعيلة: الفقر. يقال: عال الرجل يعيل: إذا افتقر^(٣). قال الشاعر^(٤):

وما يدري الفقير متى غناه وما يدري الغني متى يعيل
وقرأ علقمة وغيره من أصحاب ابن مسعود: «عائلة»^(٥) وهو مصدر؛ كالقائلة من: قال يقل. وكالعافية والعاقبة^(٦). ويحتمل أن يكون نعتاً لمحذوف تقديره: حالاً عائلة، ومعناه: خصلة شاقة. يقال منه: عالي الأمر يعولني: أي: شق عليّ واشتد^(٧). وحكى الطبري^(٨) أنه يقال: عال يعول: إذا افتقر.

السادسة: في هذه الآية دليل على أن تعلق القلب بالأسباب في الرزق جائز، وليس ذلك بمنافٍ للتوكل، وإن كان الرزق مقدراً؛ وأمر الله وقسّمه مفعولاً، ولكنه علّق بالأسباب حكماً؛ ليعلم القلوب التي تتعلّق بالأسباب من القلوب التي تتوكل على ربّ الأرباب. وقد تقدم أن السبب لا ينافي التوكل. قال ﷺ: «لو توكلتم على الله

(١) المحرر الوجيز ٢١/٣، وأخرج خير الضحاك وعكرمة الطبري ٤٠٠/١١ - ٤٠٢.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٩٠٤/٢. تباله: موضع ببلاد اليمن. وجرش: من مخاليف اليمن من جهة مكة. معجم البلدان ٩/٢ و ١٢٦.

(٣) المحرر الوجيز ٢١/٣.

(٤) هو أحيحة بن الجلاح، والبيت في ديوانه ص ٧٤، وسلف ٣٩/٦.

(٥) القرءات الشاذة ص ٥٢، والمحاسب ٢٨٧/١.

(٦) قوله: والعاقبة، من (خ) والمحرر الوجيز ٢١/٣، والكلام منه، وسيلذكر المصنف هذين المصدرين ص ٢٠٠ من هذا الجزء.

(٧) معاني القرآن للنحاس ١٩٦/٣.

(٨) في التفسير ٣٩٩/١١.

حَقَّ تَوَكُّلِهِ، لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ، تَغْدُو خِمَاصًا، وَتَرُوحُ بِطَانًا». أخرجه البخاري^(١).

فأخبر أن التوكل الحقيقي لا يُضَاهَهُ العُدُوُّ والرَّوَّاحُ في طلب الرزق. ابن العربي^(٢): ولكنَّ شيوخ الصوفية قالوا: إنما يغدو ويروح في الطاعات، فهو [السبب] الذي يجلب الرزق. قالوا: والدليل عليه أمران:

أحدهما: قوله تعالى: ﴿وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلَنكَ رِزْقًا مِّنْ رِّزْقِكَ﴾ [طه: ١٣٢].

الثاني: قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠] فليس يُنزلُ الرزقَ من محلِّه - وهو السماء - إلا ما يصعد [إليها]، وهو الذكر الطيب والعمل الصالح، وليس بالسعي في الأرض؛ فإنه ليس فيها رزق.

والصحيح ما أحكمته السنَّة عند فقهاء الظاهر، وهو العمل بالأسباب الدنيوية؛ من الحرث، والتجارة في الأسواق، والعمارة للأموال وغرس الشمار. وقد كانت الصحابة تفعل ذلك والنبي ﷺ بين أظهرهم.

قال أبو الحسن بن بَطَّال: أمر الله سبحانه عباده بالإنفاق من طيبات ما كسبوا، إلى غير ذلك من الآي. وقال: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٧٣]. فأحلَّ للمضطرِّ ما كان حَرْمٌ عليه عند عُدْمِهِ للغذاء الذي أمره باكتسابه والاعتناء به، ولم يأمره بانتظار طعام ينزل عليه من السماء، ولو تَرَكَ السعيَ في تَرْكٍ ما يتغذَّى به لكان لنفسه قاتلاً. وقد كان رسولُ الله ﷺ يتلَوُّ من الجوع ما يجد ما يأكله، ولم ينزل عليه طعامٌ من السماء، وكان يذخر لأهله قوتَ سنَّتِهِ^(٣) حتى فتح الله

(١) كذا قال، والحديث ليس عند البخاري، وأخرجه أحمد (٢٠٥)، والترمذي (٢٣٤٤) من حديث عمر ﷺ، وسلف ٢٩٧/٧.

(٢) في أحكام القرآن ٩٠٣/٢، وما قبله منه غير قوله: أخرجه البخاري. وما سيأتي بين حاضرتين منه.

(٣) أخرجه أحمد (١٧١)، والبخاري (٥٣٥٧)، ومسلم (١٧٥٧) من حديث عمر ﷺ.

عليه الفتوح. وقد روى أنس بن مالك أن رجلاً أتى النبي ﷺ ببيعير فقال: يا رسول الله، أغفله وأتوكل، أو أطلقه وأتوكل؟ قال: «اغفله وتوكل»^(١).

قلت: ولا حجة لهم في أهل الصُّقَّة؛ فإنهم كانوا فقراءً يقعدون في المسجد، ما يحرثون ولا يتجرون، ليس لهم كسبٌ ولا مال، إنما هم أضياف الإسلام عند ضيق البلدان^(٢)، ومع ذلك فإنهم كانوا يحتطبون بالنهار، ويسوقون الماء لآيات رسول الله ﷺ، ويقرؤون القرآن بالليل ويصلُّون. هكذا وصفهم البخاري وغيره^(٣). فكانوا يتسبَّبون. وكان ﷺ إذا جاءته هديةٌ أكلها معهم، وإن كانت صدقة خصَّصهم بها^(٤)، فلما كثر الفتح وانتشر الإسلامُ خرجوا وتأمروا - كأبي هريرة^(٥) وغيره - وما قعدوا.

ثم قيل: الأسباب التي يُطلب بها الرزق ستة أنواع:

أعلاها: كَسْبُ نبيِّنا محمدٍ ﷺ؛ قال: «جُعِلَ رِزْقِي تحت ظلِّ رُمحي، وجُعِلَ الذَّلَّةُ والصَّغار على مَنْ خالف أمري». خرَّجه الترمذيُّ وصحَّحه^(٦). فجعل الله رزق نبيِّه ﷺ في كسبه لفضله، وخصَّه بأفضل أنواع الكسب، وهو أخذُ الغلبة والقهر لشرفه.

(١) أخرجه الترمذي (٢٥١٧) وقال في آخر كتاب العلل في السنن: قال يحيى بن سعيد: هذا عندي حديث منكر. قال الترمذي: هذا حديث غريب من حديث أنس، لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وقد روي عن عمرو ابن أمية الضمري عن النبي ﷺ نحو هذا. اهـ وحديث عمرو بن أمية الضمري أخرجه ابن حبان (٧٣١).

(٢) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٠٤.

(٣) المفهم ٢٣٦/٥، وأخرجه البخاري (٦٤٥٢)، وأحمد (١٠٦٧٩) من حديث أبي هريرة ﷺ وفيه: وأهل الصفة أضياف الإسلام لا يآرون إلى أهل ولا مال. . اهـ وباقي الوصف المذكور ورد بنحوه في حديث أنس ﷺ عند أحمد (١٣٨٥٤)، ومسلم (٦٧٧): (١٤٧) في كتاب الإمارة، في وصف القراء السبعين الذين استشهدوا في بئر معونة.

(٤) قطعة من حديث أبي هريرة ﷺ الذي سلف في وصف أهل الصفة.

(٥) أخرجه مسلم (٢٠٨٧).

(٦) ليس هو في سنن الترمذي، ولعل المصنف يعني به الترمذي الحكيم فقد أورد الحديث في نواتج الأصول ص ١١٣ و ١٣٤ ولم يذكر فيه تصحيحاً ولا غيره. وأخرجه أحمد (٥١١٤). ضمن حديث لابن عمر، وإسناده ضعيف. وعلقه البخاري بصيغة التمريض قبل الحديث (٢٩١٤). وقال الحافظ في تعليق التعليق ٣/٤٤٦: وله شاهد بإسناد حسن لكنه مرسل، رواه ابن أبي شيبة [٣٢٢/٥] من طريق طاوس عن النبي ﷺ مثل حديث ابن عمر.

الثاني: أَكَلُ الرَّجُلِ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ؛ قال ﷺ: «إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ، وَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدِهِ». خرَّجه البخاري^(١). وفي التنزيل: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ﴾ [الأنبياء: ٨٠]، ورُوي أَنَّ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَزَلِ أُمِّهِ^(٢).

الثالث: التجارة، وهي كانت عملَ جُلِّ الصحابة رضوانَ الله عليهم، وخاصَّةَ المهاجرين، وقد دلَّ عليها التنزيل في غير موضع.

الرابع: الحَرْثُ والعَرَسُ. وقد بيَّناه في «البقرة»^(٣).

الخامس: إقراء القرآن وتعليمه والرُّقِيَّة، وقد مضى في «الفاتحة»^(٤).

السادس: يأخذ بنية الأداء إذا احتاج؛ قال ﷺ: «مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ أَدَاءَهَا أَدَّى اللَّهُ عَنْهُ، وَمَنْ أَخَذَهَا يُرِيدُ إِتْلَافَهَا أَتْلَفَهُ اللَّهُ». خرَّجه البخاري، رواه أبو هريرة رضي الله عنه^(٥).

السابعة: قوله تعالى: ﴿إِنْ شَاءَ﴾ دليلٌ على أن الرزق ليس بالاجتهاد، وإنما هو فضلٌ من الله^(٦) تولى قسَمته بين عباده؛ وذلك بيِّنٌ في قوله تعالى: ﴿تَحَنُّنًا فَكَمَّا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ الآية [الرغرف: ٣٢].

قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ ﴿١١﴾

فيه خمس عشرة مسألة:

(١) برقم (٢٠٧٢)، من حديث المقدم رضي الله عنه، و(٢٠٧٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه الطبري ٥٩/١٧ عن عمرو بن شرحبيل.

(٣) ٣٨٦/٣ - ٣٨٧.

(٤) ١٧٤/١، وفي «البقرة» ١٢/٢.

(٥) صحيح البخاري (٢٣٨٧) وسلف ٤٧٩/٤.

(٦) في (خ) و(م): وإنما هر من فضل الله، والكلام في أحكام القرآن لابن العربي ٩٠٤/٢.

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَتَلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ لَمَّا حَرَّمَ الله تعالى على الكفار أن يقرَّبوا المسجد الحرام، وَجَدَ المسلمون في أنفسهم بما قُطِعَ عنهم من التجارة التي كان المشركون يوافون بها؛ قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ الآية. على ما تقدَّم. ثم أحلَّ في هذه الآية الجزية، وكانت لم تؤخذ قبل ذلك؛ فجعلها عوضاً مما منعهم من موافاة المشركين بتجارتهم. فقال الله عزَّ وجلَّ: ﴿فَتَلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الآية. فأمر الله سبحانه وتعالى بمقاتلة جميع الكفار لإصفاقهم على هذا^(١) الوصف، وخصَّ أهل الكتاب بالذكر إكراماً لكتابتهم؛ ولكونهم عالمين بالتوحيد والرسول والشرائع والملل، وخصوصاً ذكر محمد ﷺ وملتته وأُمَّته. فلما أنكروه؛ تأكدت عليهم الحجة، وعظمت منهم الجريمة؛ فنَبَّه على محلِّهم [بذلك]^(٢). ثم جعل للقتال غايةً، وهي إعطاء الجزية بدلاً عن القتل. وهو الصحيح^(٣).

قال ابن العربي^(٤): سمعتُ أبا الوفاء عليَّ بن عقيـل^(٥) في مجلس النظر^(٦) يتلوها ويحتجُّ بها، فقال: ﴿فَتَلُوا﴾ وذلك أمرٌ بالعقوبة. ثم قال: ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وذلك بيان للذنب الذي أوجِبَ العقوبة. وقوله: ﴿وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ تأكيدٌ للذنب في جانب الاعتقاد. ثم قال: ﴿وَلَا يَحْرِمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ زيادة للذنب في مخالفة الأعمال. ثم قال: ﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾ إشارة إلى تأكيد المعصية بالانحراف والمعاندة، والأنفة عن الاستسلام. ثم قال: ﴿مِنَ الَّذِينَ أَوْثُوا الْكُتُبَ﴾ تأكيدٌ للحجة؛ لأنهم كانوا

(١) في (ظ): لاتصافهم بهذا. وأصفقوا على الشيء: أطبقوا. القاموس (صفق).

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٩٠٧/٢ .

(٣) وهو قول علماء المالكية: إن الجزية عقوبة وجبت بدلاً عن القتل بسبب الكفر، فإذا أسلم سقطت عنه لسقوط القتل. وسيأتي ما للعلماء من أقوال في هذه المسألة. وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٩١١/٢ - ٩١٢ .

(٤) في القيس ٤٧٣/٢ .

(٥) البغدادي الحنبلي المتكلم، سمع من بعض شيوخ الاعتزال فتأثر بهم، ولم يكن له في زمانه نظير على بدعته، وله كتاب الواضح في أصول الفقه، وكتاب الفنون، وهو أكثر من أربع مئة مجلد، توفي سنة (٥١٣هـ). السير ٤٤٣/١٩ .

(٦) لعل المراد به مجلس المناظرة، وسلف مثله ٤٥٣/١ .

يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل. ثم قال: ﴿حَقٌّ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ﴾. فبيّن الغاية التي تمتد إليها العقوبة، وعيّن البدل الذي ترتفع به.

الثانية: وقد اختلف العلماء فيمن تؤخذ منه الجزية؛ قال الشافعي رحمه الله: لا تقبل الجزية إلا من أهل الكتاب خاصة، عرباً كانوا أو عجماء؛ لهذه الآية^(١)؛ فإنهم هم الذين حُصّوا بالذكر، فتوجّه الحكم إليهم دون من سواهم؛ لقوله عزّ وجلّ: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِصَلَاتِهِ عِنْدَ الْمُشْرِكِينَ ۗ حَنِيفًا مَّا وُجِدْتُ عَلَى النَّاسِ إِلَّا لَهَا ۗ فَاغْنُ عَنْكَ الْمُشْرِكِينَ ۖ هُمْ يُعْطُونَ﴾ [التوبة: ٥]، ولم يقل: حتى يُعطوا الجزية كما قال في أهل الكتاب^(٢).

وقال: وتقبل من المجوس بالسنة^(٣)؛ وبه قال أحمد وأبو ثور. وهو مذهب الثوري وأبي حنيفة وأصحابه^(٤).

وقال الأوزاعي: تؤخذ الجزية من كلّ عابد وثني أو نار، أو جاحد أو مكذب. وكذلك مذهب مالك؛ فإنه رأى أن الجزية تؤخذ من جميع أجناس الترك والهند^(٥)، عربياً أو عجمياً، تغلبياً أو قرشياً، كائناً من كان، إلا المرتد.

وقال ابن القاسم وأشهب وسحنون: تؤخذ الجزية من مجوس العرب والأمم كلها. وأما عبدة الأوثان من العرب فلم يستثن^(٦) الله فيهم جزية، ولا بقي^(٧) على

(١) مختصر اختلاف العلماء ٤٨٤/٣، والمعونة ٤٤٩/١، وينظر الأم ٩٤/٤ - ٩٥.

(٢) التمهيد ١١٨/٢، وينظر الأم ٩٤/٤ - ٩٥.

(٣) وهو قوله ﷺ: «سئوا بهم سنة أهل الكتاب» وسيأتي. وقوله: وتقبل من المجوس بالسنة. ذكره ابن عبد البر في التمهيد ١١٨/٢، والاستذكار ٢٩٣/٩ عن مالك. وسيرد قول الشافعي في المجوس في المسألة بعدها، وهو في الأم ٩٦/٤.

(٤) التمهيد ١١٨/٢، والاستذكار ٢٩٤/٩.

(٥) في (م): الشرك والجحد، وفي النسخ الخطية: الشرك والهند، والمثبت من التمهيد ١١٨/٢، والاستذكار ٢٩٤/٩، وفيهما قول الأوزاعي ومالك.

(٦) في (خ) و(م): فلم يستثن، والمثبت موافق لما في المحرر الوجيز ٢٢/٣، والكلام منه.

(٧) في (ظ) و(م): يقي، والمثبت موافق لما في المحرر الوجيز.

الأرض منهم أحد، وإنما لهم القتال أو الإسلام. ويوجد لابن القاسم: أن الجزية تؤخذ منهم، كما يقول مالك. وذلك في التفرغ لابن الجلاب، وهو احتمال لا نص. وقال ابن وهب: لا تقبل الجزية من مجوس العرب، وتقبل من غيرهم. قال: لأنه ليس في العرب مجوسٌ إلا وجميعهم أسلم، فمن وجد منهم بخلاف الإسلام فهو مرتدٌ، يقتل بكلِّ حالٍ إن لم يُسلم، ولا تقبل منهم جزية^(١).

وقال ابن الجهم: تُقبل الجزية من كلِّ مَنْ دَانَ بغير الإسلام؛ إلا ما أجمع عليه من كفار قريش. وذكر في تعليل ذلك أنه إكرامٌ لهم عن الذلة والصغار؛ لمكانهم من رسول الله ﷺ. وقال غيره: إنما ذلك لأنَّ جميعهم أسلم يوم فتح مكة. والله أعلم^(٢).
الثالثة: وأما المجوسُ فقال ابن المنذر^(٣): لا أعلم خلافاً أن الجزية تؤخذ منهم. وفي الموطأ: مالك، عن جعفر بن محمد، عن أبيه: أن عمر بن الخطاب ذكّر أمر المجوس فقال: ما أدري كيف أصنع في أمرهم. فقال عبد الرحمن بن عوف: أشهدُ لسمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «سُنُّوا بهم سنَّةَ أهلِ الكتاب»^(٤).

قال أبو عمر^(٥): يعني في الجزية خاصَّة. وفي قول رسول الله ﷺ: «سُنُّوا بهم سنَّةَ أهلِ الكتاب» دليلٌ على أنهم ليسوا أهلَ كتاب. وعلى هذا جمهورُ الفقهاء. وقد رُوِيَ عن الشافعي أنهم كانوا أهلَ كتاب فبدَّلوا. وأظنه ذهب في ذلك إلى شيء رُوِيَ عن علي بن أبي طالب ؑ من وجهٍ فيه ضَعْفٌ، يدور على أبي سعد البقَّال؛ ذكره عبدُ الرزاق وغيره^(٦).

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٠٩ - ٩١٠.

(٢) عقد الجواهر الثمينة ١/٤٨٦.

(٣) في الإقناع ٢/٤٧٠ - ٤٧١، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٢٢.

(٤) الموطأ ١/٢٧٨، قال ابن عبد البر في التمهيد ٢/١١٤ و ١١٦: هذا حديث منقطع لأن محمد بن علي لم يلق عمر ولا عبد الرحمن بن عوف... ولكن معناه متصل من وجهه حسان. وينظر التلخيص الحبير ٣/١٧٢.

(٥) في التمهيد ٢/١١٩، والاستذكار ٩/٢٩٥.

(٦) مصنف عبد الرزاق (١٠٠٢٩)، وهو في الأم ٤/٩٦. وأبو سعد البقَّال هو سعيد بن المرزبان العبسي =

قال ابن عطية^(١): وروي أنه قد كان بُعث في المجوس نبيًّا اسمه زرادشت. والله أعلم.

الرابعة: لم يذكر الله سبحانه وتعالى في كتابه مقداراً للجِزْيَةِ المأخوذة منهم. وقد اختلف العلماء في مقدار الجِزْيَةِ المأخوذة منهم؛ فقال عطاء بنُ أبي رباح: لا توقيت فيها، وإنما هو على ما صولحوا عليه. وكذلك قال يحيى بن آدم وأبو عبيد والطبري. إلا أنَّ الطبريَّ قال: أقلُّه دينار، وأكثره لا حدَّ له. واحتجوا بما رواه أهل الصحيح عن عمرو بن عوف: أن رسول الله ﷺ صالح أهلَ البَحْرَيْنِ على الجِزْيَةِ^(٢).

وقال الشافعي: دينار على الغني والفقير من الأحرار البالغين لا يتقص منه شيء. واحتجَّ بما رواه أبو داود وغيره^(٣) عن معاذ: أن رسولَ الله ﷺ بعثه إلى اليمن، وأمره أن يأخذ من كلِّ حالمٍ ديناراً في الجِزْيَةِ. قال الشافعي: وهو المبيِّن عن الله تعالى مُرادَه^(٤). وهو قول أبي ثور. قال الشافعي: وإن صولحوا على أكثر من دينارٍ جاز، وإن زادوا وطابت بذلك أنفسهم قُبِلَ منهم. وإن صولحوا على ضيافة ثلاثة أيام جاز، إذا كانت الضيافة معلومةً في الخبز والشعير والتَّيْنِ والإدام. وذكر ما على الوسط من ذلك، وما على المُوسر، وذكر موضعَ النزول واليكنُّ من البرد والحرِّ^(٥).

وقال مالك فيما رواه عنه ابن القاسم وأشهبُ ومحمد بن الحارث بن زَنَجويه:

= الكوفي الأعور مولى حذيفة. قال البخاري: منكر الحديث. وقال النسائي: ضعيف. وقال أبو زرعة: لين الحديث. وقال أبو حاتم: لا يحتج به. وقال ابن معين: ليس بشيء، لا يكتب حديثه. تهذيب التهذيب ٤١/٢.

(١) في المحرر الوجيز ٢٢/٣.

(٢) التمهيد ١٢٨/٢ - ١٢٩، والاستذكار ٢٩٩/٩ - ٣٠٠. والحديث في صحيح البخاري (٣١٥٨)، وصحيح مسلم (٢٩٦١)، وأخرجه أيضاً أحمد (١٧٢٣٤).

(٣) سنن أبي داود (١٥٧٦)، وأخرجه أيضاً الترمذي (٦٢٣)، والنسائي ٢٥/٥ - ٢٦. قال الترمذي: حديث حسن.

(٤) يعني في قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَفْقُورُوا إِلَى الْجِزْيَةِ﴾. الاستذكار ٣٠١/٩.

(٥) التمهيد ١٢٨/٢ - ١٢٩، والاستذكار ٣٠٠/٩ - ٣٠٢، وينظر الأم ١٢٤/٤.

إنها أربعةٌ دنائيرٍ على أهل الذهب، وأربعون درهماً على أهل الورق، الغنيُّ والفقير سواءٌ ولو كان مجوسياً. لا يُزاد ولا يُنقص على ما فرض عمر، لا يؤخذ منهم غيره^(١). وقد قيل: إنَّ الضعيف يُخفَّف عنه بقدر ما يراه الإمام. وقال ابن القاسم: لا يُنقص من فرض عمر لعسرٍ، ولا يزداد عليه لغنى^(٢).

قال أبو عمر^(٣): ويؤخذ من فقرائهم بقدر ما يحتملون ولو درهماً. وإلى هذا رجح مالك.

وقال أبو حنيفة وأصحابه والحسن بن حَيٍّ^(٤)، وأحمد بن حنبل: اثنا عشر، وأربعةٌ وعشرون، [وثمانية]^(٥) وأربعون.

قال الثوريُّ: جاء عن عمر بن الخطاب في ذلك ضرائبٌ مختلفة، فللوالي أن يأخذ بأيها شاء إذا كانوا أهل ذمة. وأما أهل الصلح؛ فما صُولحوا عليه لا غير^(٦).

الخامسة: قال علماؤنا رحمة الله عليهم: والذي دلَّ عليه القرآن أنَّ الجزية تؤخذ من الرجال المقاتلين؛ لأنه تعالى قال: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ﴾ إلى قوله: ﴿حَتَّى يَمُوتُوا﴾ الجزية فبقتضي ذلك وجوبها على مَنْ يقاتل. ويدلُّ على أنه ليس على العبد وإن كان مقاتلاً؛ لأنه لا مال له، ولأنه تعالى قال: ﴿حَتَّى يَمُوتُوا﴾ ولا يقال لمن لا يملك: حتى تُعطي^(٧). وهذا إجماعٌ من العلماء على أن الجزية إنما توضع على جماجم الرجال الأحرار البالغين، وهم الذين يقاتلون، دون النساء والذرية والعبيد،

(١) التمهيد ١٣٠/٢، وأحكام القرآن لابن العربي ٩٠٨/٢، وخبر عمر أخرجه مالك في الموطأ ٢٧٩/١.

(٢) المحرر الوجيز ٢٣/٢، وأحكام القرآن لابن العربي ٩٠٨/٢.

(٣) في الكافي ٤٧٩/١.

(٤) في النسخ: ومحمد بن الحسن، والمثبت من التمهيد ١٣٠/٢، والاستذكار ٣٠٢/٩ - والكلام منهما - ومختصر اختلاف العلماء ٤٨٦/٣.

(٥) زيادة من التمهيد ١٣٠/٢ - والكلام منه - ومختصر اختلاف العلماء ٤٨٦/٣، والمغني ٢١١/١٣.

(٦) التمهيد ١٣٠/٢.

(٧) أحكام القرآن للكنيا الطبري ١٩٤/٣.

والمجانين المغلوبين على عقولهم، والشيخ الفاني. واختلف في الرهبان؛ فروى ابن وهب عن مالك: أنها لا تؤخذ منهم. قال مُطَرِّفُ وابن المَاجِسُون: هذا إذا لم يترهب بعد فَرَضِهَا، فإن فَرَضَتْ ثم ترهب لم يُسَقِّظْهَا ترهبه^(١).

السادسة: إذا أعطى أهلُ الجِزْيَةِ الجِزْيَةَ لم يؤخذ منهم شيءٌ من ثمارهم ولا تجارتهم ولا زروعهم، إلا أن يَتَجَرَّوا في بلاد غير بلادهم التي أُقِرُّوا فيها وُصُولُحوا عليها. فإن خرجوا تُجَّاراً عن بلادهم التي أُقِرُّوا فيها إلى غيرها أخذ منهم العُشْرُ إذا باعوا، ونَصَّ^(٢) ثمنُ ذلك بأيديهم، ولو كان ذلك في السَّنَةِ مراراً؛ إلا في حَمْلِهِم الطعام؛ الحنطة والزيت [خاصة] إلى المدينة ومكة خاصة، فإنه يؤخذ منهم نصفُ العُشْرِ على ما فعل عمر^(٣). ومن أهل المدينة من لا يرى أن يؤخذ من أهل الذمَّة العُشْرُ في تجارتهم إلا مرةً في الحول، مثل ما يؤخذ من المسلمين. وهو مذهبُ عمر ابن عبد العزيز، وجماعةٍ من أئمة الفقهاء. والأوَّلُ قول مالك وأصحابه^(٤).

السابعة: إذا أدى أهل الجزية جِزْيَتَهُم التي ضُربت عليهم، أو وُصُولُحوا عليها؛ خُلِّيَ بينهم وبين أموالهم كُلِّهَا، وبين كرومهم وعصيرها^(٥)؛ ما ستروا خمورهم ولم يُعلنوا بيعها من مسلم، ومُنَعُوا من إظهار الخمر والخنزير في أسواق المسلمين. فإن أظهروا شيئاً من ذلك أريقَت الخمر عليهم، وأدبَ مَنْ أظهر الخنزير. وإن أراقها مسلمٌ من غير إظهارها فقد تعدَّى، ويجب عليه الضمان. وقيل: لا يجب. ولو غَصَبَهَا وجب عليه رُدُّهَا^(٦).

(١) ينظر الإقناع لابن المنذر ٢/٤٧٢، والكافي ٢/٤٧٩، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/٩١٠، والمحور الوجيز ٣/٢٢، والمغني ١٣/٢١٦. وذكر ابن عطية أن في الشيخ الفاني خلافاً. وقال ابن المنذر: وتؤخذ من الشيخ الفاني.

(٢) نَصَّ المال: أي صار عيناً بعدما كان متاعاً. تهذيب اللغة ١١/٤٦٨.

(٣) أخرجه مالك في الموطأ ١/٢٨١: أن عمر رضي الله عنه كان يأخذ من التَّبَط من الحنطة والزيت نصف العشر، يريد بذلك أن يكثر الحمل إلى المدينة، ويأخذ من القَطْرِيَّة العشر.

(٤) الكافي ١/٤٨٠، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٥) في (خ) و(د) و(م): عصرها، والمثبت موافق لما في الكافي ١/٤٨٤، والكلام منه.

(٦) عقد الجواهر الثمينة ١/٤٩١.

ولا يُعْتَرَضُ لَهُمْ فِي أَحْكَامِهِمْ وَلَا مُتَاجِرْتُهُمْ فِيمَا بَيْنَهُمْ بِالرَّبِّاءِ. وَإِنْ تَحَاكَمُوا إِلَيْنَا فَاَلْحَاكِمَ مَخْيِرٌ؛ إِنْ شَاءَ حَكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِنْ شَاءَ أَعْرَضْ. وَقِيلَ: يُحْكَمُ بَيْنَهُمْ فِي الْمِظَالِمِ عَلَى كُلِّ حَالٍ، وَيؤْخَذُ مِنْ قَوِيَّتِهِمْ لضعيفهم؛ لأنه من باب الدفع عنهم. وعلى الإمام أن يقاتل عنهم عدوَّهم ويستعين بهم في قتالهم. ولا حَظٌّ لَهُمْ فِي الْفِيءِ.

وما صُولِحُوا عَلَيْهِ مِنَ الْكِنَائِسِ لَمْ يَزِيدُوا عَلَيْهَا، وَلَمْ يُمْنَعُوا مِنْ إِصْلَاحِ مَا وَهَى مِنْهَا، وَلَا سَبِيلَ لَهُمْ إِلَى إِحْدَاثِ غَيْرِهَا. وَيَأْخُذُونَ مِنَ اللَّبَاسِ وَالْهَيْئَةِ بِمَا يَبِينُونَ بِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَيُمنَعُونَ مِنَ التَّشْبُهِّ بِأَهْلِ الْإِسْلَامِ. وَلَا بَأْسَ بِاشْتِرَاءِ أَوْلَادِ الْعَدُوِّ مِنْهُمْ إِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُمْ ذِمَّةً. وَمَنْ لَدَّ فِي آدَاءِ جِزْيَتِهِ أُدِّبَ عَلَى لَدِّهِ، وَأُخِذَتْ مِنْهُ صَاغِرًا^(١).

الثامنة: اختلف العلماء فيما وجبت الجزية عنه؛ فقال علماء المالكية: وجبت بدلاً عن القتل بسبب الكفر. وقال الشافعي: وجبت بدلاً عن [حقن] الدم وسكنى الدار.

وفائدة الخلاف أننا إذا قلنا: وجبت بدلاً عن القتل، فأسلم، سقطت عنه الجزية لما مضى، ولو أسلم قبل تمام الحول بيوم أو بعده عند مالك. وعند الشافعي أنها دين مستقر في الذمة فلا يسقطه الإسلام^(٢) كأجرة الدار. وقال بعض الحنفية بقولنا: وقال بعضهم: إنما وجبت بدلاً عن النصر والجهاد. واختاره القاضي أبو زيد، وزعم أنه سر الله في المسألة^(٣).

وقول مالك أصبح؛ لقوله ﷺ: «ليس على مسلم جزية». قال سفيان: معناه: إذا أسلم الذممي بعد ما وجبت الجزية عليه؛ بطلت عنه. أخرجه الترمذي وأبو داود^(٤).

(١) الكافي ١/٤٨٤ - ٤٨٥، وينظر الأوسط ١٦/١١ - ٢٠، واللدد: الخصومة الشديدة.

(٢) في (ظ): فلا يسقط بالإسلام.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩١١ - ٩١٢، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٤) سنن الترمذي (٦٣٣)، وسنن أبي داود (٣٠٥٣)، وهو عند أحمد (١٩٤٩)، وابن عدي ٥/١٨٤٥، وهو من حديث ابن عباس رضي الله عنهما وفي إسناده قابوس بن أبي ظبيان، قال الحافظ في التقریب: فيه لين. وينظر بيان الوهم والإيهام ٥/٨١. وقول سفيان أخرجه أبو داود (٣٠٥٤).

قال علماؤنا: وعليه يدلُّ قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَظُورَ الْغَزِيَّةَ عَنْ يَدِهِمْ صَافِرُونَ﴾ لأنَّ بالإسلام يزول هذا المعنى. ولا خلاف أنهم إذا أسلموا فلا يؤدُّون الجزية عن يَدِهِمْ صَافِرُونَ. والشافعي لا يأخذ بعد الإسلام على الوجه الذي قاله الله تعالى. وإنما يقول: إنَّ الجزية دين وجبت عليه بسبب سابق، وهو السُّكْنَى أو تَوْفِي^(١) شرَّ القتل، فصارت كالديون كُلِّهَا.

التاسعة: لو عاهد الإمامُ أهلَ بلدٍ أو حصنٍ، ثم نقضوا عهدَهُم، وامتنعوا من أداء ما يلزمُهُم من الجزية وغيرها، وامتنعوا من حكم الإسلام من غير أن يظلموا، وكان الإمام غير جائزٍ عليهم؛ وجب على المسلمين غزؤهم وقتالهم مع إمامهم. فإن قاتلوا وغلبوا؛ حُكِمَ فيهم بالحكم في دار الحرب سواء. وقد قيل: هم ونسأؤهم [وذريتهم] فَيءٌ ولا حُتْمَسَ فيهم^(٢)؛ وهو مذهب^(٣).

العاشرة: فإن خرجوا متلصِّصين قاطعين الطريق؛ فهم بمنزلة المحاربين [من] المسلمين إذا لم ينعوا الجزية. ولو خرجوا متظلمين؛ نُظِرَ في أمرهم ورُدُّوا إلى الدِّمَّةِ وأنصفوا من ظالمهم، ولا يُسْتَرَقُّ منهم أحدٌ وهم أحرار. فإن نَقَضَ بعضهم دون بعض فَمَنْ لم يَنْقُضْ [منهم فهو] على عهده، ولا يؤخذ بنقض غيره، وتُعرف إقامتهم على العهد بإنكارهم على الناقضين^(٤).

الحادية عشرة: الجزية وزنها فعلة؛ من جَزَى يَجْزِي: إذا كافأ عمًا أسدي إليه؛ فكانهم أَعْظَوْهَا جزاء ما مُنِحُوا من الأمن، وهي كالقعدة والجلسة. ومن هذا المعنى قول الشاعر:

يَجْزِيكَ أَوْ يُشْنِي عَلَيْكَ وَإِنَّ مَنَ أَشْنَى عَلَيْكَ بِمَا فَعَلْتَ كَمَنْ جَزَى^(٥)

(١) في (خ) و(ظ): أو توقع، وفي أحكام القرآن للكيا الطبري ١٩٥/٣ (والكلام منه): أو لدفع.

(٢) الكافي ٤٨٣/١، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٣) بعدها في (ظ): مالك، وينظر المدونة ٢١/٢.

(٤) الكافي ٤٨٣/١ - ٤٨٤، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٥) نسبة ابن عبد ربه في المعقد الفريد ٢٧٥/٥ لزهير بن جناب، وهو في الخزانة ٣٩٣/٣، وحماسة البحرني لورقة بن نوفل. وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٣/٣ دون نسبة، والكلام منه.

الثانية عشرة: روى مسلمٌ عن هشام بن حَكِيم بن جِزَام، ومراً على ناسٍ من الأنباطِ بالشامِ قد أقيموا في الشمس - في رواية: وُضِبَ على رؤوسهم الزيتُ - فقال: ما شأنهم؟ فقالوا: يُحَبِّسون في الجزية. فقال هشام: أشهدُ لسمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إنَّ اللهَ يعذبُ الذين يعذبون الناسَ في الدنيا». في رواية: وأميرُهم يومئذ عميرُ ابن سعد على فلسطين، فدخل عليه فحدثه، فأمر بهم فخلَّوا^(١).

قال علماؤنا: أما عقوبتُهم إذا امتنعوا من أدائها مع التمكن فجائز، فأما مع تبيين عجزهم فلا تجلُّ عقوبتُهم؛ لأنَّ مَنْ عجز عن الجزية سقطت عنه^(٢). ولا يكلف الأغنياء أداءها عن الفقراء^(٣).

وروى أبو داود عن صفوان بن سليم، عن عدوٍّ من أبناء أصحابِ رسولِ الله ﷺ، عن آبائهم أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «مَنْ ظلمَ معاهداً، أو انتقصه، أو كلفه فوقَ طاقته، أو أخذ منه شيئاً بغيرِ طيبِ نَفْسٍ، فأنا حجيجُه يومَ القيامة»^(٤).

الثالثة عشرة: قوله تعالى: ﴿عَنْ يَدِهِ﴾ قال ابنُ عباس: يدفعها بنفسه غير مُسْتَنِيبٍ فيها أحداً^(٥). روى أبو البَخْتَرِيِّ، عن سَلْمَانَ قال: مذمومين. وروى مَعْمَرٌ، عن قتادة قال: عن قهر. وقيل: «عن يده»: عن إناعمٍ منكم عليهم؛ لأنهم إذا أُخِذت منهم الجزية فقد أنعم عليهم بذلك^(٦).

عكرمة: يدفعها وهو قائمٌ والآخذُ جالس. وقاله سعيد بن جبير^(٧). ابن العربي^(٨):

(١) صحيح مسلم (٢٦١٣): (١١٧) و(١١٨)، وهو عند أحمد (١٥٣٣٠).

(٢) المفهم ٥٩٩/٦.

(٣) الكافي ٤٧٩/١.

(٤) سنن أبي داود (٣٠٥٢). قال السخاوي في المقاصد الحسنة ص ٣٩٢: وسنده لا بأس به، ولا يضره جهالة مَنْ لم يُسَمَّ من أبناء الصحابة فإنهم عددٌ يتجبر به جهالتهم، ولذا سكت عنه أبو داود.

(٥) ذكره البغوي ٢/٢٨٢، وبنحوه الطبري ٤٠٨/١١ وقال: وذلك قول روي عن ابن عباس من وجه فيه نظر.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٣/١٩٧ - ١٩٨، وينظر معاني القرآن للزجاج ٢/٤٤٢.

(٧) قول عكرمة أخرجه الطبري ٤٠٨/١١، وقول سعيد بن جبير ذكره النحاس في معاني القرآن ٣/١٩٨.

(٨) في أحكام القرآن ٢/٩١١.

وهذا ليس من قوله: «عَنْ يَدٍ»، وإنما هو من قوله: «وَهُمْ صَاغِرُونَ».

الرابعة عشرة: روى الأئمة عن عبد الله بن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: «اليدُ العليا خيرٌ من اليدِ السفلى، واليدُ العليا المنفقةُ، والسفلى السائلة»^(١) وروى: «واليدُ العليا هي المعطية»^(٢).

فجعل يدَ المعطي في الصدقةِ عليا، وجعل يدَ المعطي في الجزيةِ سفلى. ويدُ الآخذِ عليا، ذلك بأنه الرافع الخافض، يرفع من يشاء ويخفيض من يشاء، لا إله غيره^(٣).

الخامسة عشرة: عن حبيب بن أبي ثابت قال: جاء رجلٌ إلى ابن عباس فقال: إن أرضَ الحَراجِ يعجزُ عنها أهلها، أفأعمرُها وأزرعُها وأؤدِّي حَراجَها؟ فقال: لا. وجاءه آخر فقال له ذلك، فقال: لا، وتلا قوله تعالى: ﴿قَنَازِلُوا إِلَهِكُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ إلى قوله: ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ أيعيدُ أحدكم إلى الصَّغار في عنقِ أحدهم فيتزعه فيجعلُه في عنقه؟!

وقال كليب بن وائل^(٤): قلت لابن عمر: اشتريت أرضاً، قال: الشراء حسن. قلت: فإني أعطي عن كلِّ جريبِ أرضٍ درهماً وقفيزَ طعام. قال: لا تجعل في عنقك صغاراً.

وروى ميمون بن مهران عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: ما يسرني أن لي الأرضَ كلها بجزية خمسة دراهم؛ أقر فيها بالصَّغار على نفسي^(٥).

(١) أخرجه أحمد (٥٣٤٤)، والبخاري (١٤٢٩)، ومسلم (١٠٣٣).

(٢) يعني بدل قوله: «واليد العليا المنفقة» وهذه الرواية في مسند أحمد (٥٧٢٨).

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٩١٢/٢.

(٤) ابن بيجان التيمي الشكري المدني ثم الكوفي، روى عن ابن عمر وجماعة. التهذيب ٤٧٤/٣.

(٥) روى الأخيار الثلاثة عبد الرزاق (١٠١٠٧) و(١٠١٠٨) و(١٠١٠٩). والجريب في المساحة يعادل

(١٤٧٤) متراً مربعاً وقيل غير ذلك، والقفيز يعادل ٢٨ كيلو غراماً. ينظر معجم متن اللغة ٨٦/١ و٤٩٩

و ٦١٨/٤.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلْنَاهُمْ اللَّهُ أَنْ يُوَفَّقَكُونَ ﴿٢٠﴾﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى: قرأ عاصم والكسائي: «عزيرٌ ابنُ الله» بتنوين «عزير»^(١). والمعنى: أن ابن علي هذا خير ابتداءً عن عُزَيْر. و«عزير» ينصرف؛ عجمياً كان أو عربياً^(٢).

وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر: «عُزَيْرُ ابْنُ» بترك التنوين^(٣) لاجتماع الساكنين، ومنه قراءةٌ مَنْ قرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدُ اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ [الإخلاص: ١-٢]^(٤). قال أبو علي: وهو كثير في الشعر. وأنشد الطبري في ذلك:

لَتَجِدُنِي بِالْأَمِيرِ بَرًّا وبالقناةِ مَذْعَمًا مَكْرًا
إِذَا غَطِيفُ السُّلَمِيِّ فَرًّا^(٥)

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ هذا لفظٌ خَرَجَ على العموم، ومعناه الخصوص؛ لأنَّ ليس كلُّ اليهود قالوا ذلك، وهذا مثلُ قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَهُمْ النَّاسُ﴾ [آل عمران: ١٧٣] ولم يقل ذلك كلُّ الناس.

وقيل: إن قائل^(٦) ما حُكي عن اليهود: سَلَامُ بنِ مِشْكَمٍ، ونعمان بن أَوْفَى^(٧).

(١) البجة ص ٣١٣ ، والتيسير ص ١١٨ .

(٢) المحرر الوجيز ٢٣/٣ .

(٣) البجة ص ٣١٣ ، والتيسير ص ١١٨ .

(٤) المحرر الوجيز ٢٣/٣ ، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ١٨٢ .

(٥) تفسير الطبري ٤١٢/١١ ، والحجة للفارسي ١٨٤/٤ ، والمحرر الوجيز ٢٤/٣ وعنه نقل المصنف. والرجز في ضرائر الشعر لابن عصفور ص ١٠٦ ، والإنصاف ٦٦٥/٢ ، ومعاني القرآن للقره ٤٣١/١ ، وأماله ابن المجرى ١٦٢/٢ ، واللسان (دعس) دون نسبة. والمدعس: الطعان. اللسان (دعس).

(٦) بعدها في (ظ): ذلك.

(٧) في النسخ: ونعمان بن أبي أوفى. والمثبت من سيرة ابن هشام ٥٧٠/١ ، وتفسير الطبري ٤٠٩/١١ وفيه تخريج الخبر عن ابن عباس رضي الله عنهما، والمحرر الوجيز ٢٣/٣ والكلام منه.

وشاس بن قيس، ومالك بن الصَّيف، قالوه للنبي ﷺ.

قال النَّقَّاش: لم يبق يهوديٌّ يقولها، بل انقرضوا^(١). فإذا قالها واحدٌ فيتوجَّه أن تلزم الجماعة شُتَعَةُ المقالة؛ لأجل نباهة القائل فيهم. وأقوال النَّبَهَاءِ أبدأ مشهورة في الناس يُحتجُّ بها. فَمِنْ هَاهُنَا صَحَّحَ أن تقول الجماعة قول نبيها. والله أعلم.

وقد روي أن سبب ذلك القول أن اليهود قتلوا الأنبياء بعد موسى عليه السلام، فرفع الله عنهم التوراة ومحاها من قلوبهم، فخرج عُزَيْرٌ يَسِيحُ فِي الْأَرْضِ، فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ: «أَيْنَ تَذْهَبُ؟» قَالَ: أَطْلُبُ الْعِلْمَ. فَعَلَّمَهُ التَّوْرَةَ كُلَّهَا، فَجَاءَ عُزَيْرٌ بِالتَّوْرَةِ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فَعَلَّمَهُمْ^(٢).

وقيل: بل حَقَّظَهَا اللَّهُ عُزَيْرًا كَرَامَةً مِنْهُ لَهُ، فَقَالَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَفَّظَنِي التَّوْرَةَ، فَجَعَلُوا يَدْرُسُونَهَا مِنْ عِنْدِهِ. وَكَانَتِ التَّوْرَةُ مَدْفُونَةً، كَانَ دَفَنَهَا عُلَمَاؤُهُمْ حِينَ أَصَابَهُمْ مِنَ الْفِتَنِ وَالْجَلَاءِ وَالْمَرَضِ مَا أَصَابَ، وَقَتْلُ بُحْتَنَصَّرِ إِيَّاهُمْ. ثُمَّ إِنَّ التَّوْرَةَ الْمَدْفُونَةَ وَجَدَتْ، فَإِذَا هِيَ مِثَالُهَا لَمَّا كَانَ عُزَيْرٌ يَدْرُسُ، فَضَلُّوا عِنْدَ ذَلِكَ وَقَالُوا: إِنَّ هَذَا لَمْ يَتَيْهَأْ لِعُزَيْرٍ إِلَّا وَهُوَ ابْنُ اللَّهِ؛ حَكَاهُ الطَّبْرِيُّ^(٣).

وظَاهِرُ قَوْلِ النَّصَارَى أَنَّ الْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ، إِنَّمَا أَرَادُوا بِنُورَةِ النَّسْلِ، كَمَا قَالَتِ الْعَرَبُ فِي الْمَلَائِكَةِ. وَكَذَلِكَ يَقْتَضِي قَوْلُ الضَّحَّاكِ وَالطَّبْرِيِّ وَغَيْرِهِمَا. وَهَذَا أَشْنَعُ [فِي] الْكُفْرِ. قَالَ أَبُو الْمَعَالِي^(٤): «أَطْبَقَتِ النَّصَارَى عَلَى أَنَّ الْمَسِيحَ إِلَهٌ وَأَنَّهُ ابْنُ إِلَهٍ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ^(٥). وَيُقَالُ: إِنَّ بَعْضَهُمْ يَعْتَقِدُهَا بِنُورَةِ حَنُوٍّ وَرَحْمَةٍ. وَهَذَا الْمَعْنَى أَيْضًا لَا يَجِلُّ أَنْ تُنْطَلَقَ الْبِنُورَةُ عَلَيْهِ، وَهُوَ كُفْرٌ.

(١) أورده ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٣/٣ والكلام بعده لابن عطية.

(٢) الكشاف ١٨٥/٢ .

(٣) في التفسير ٤١٠/١١ - ٤١١ عن السُّدِّيِّ، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٢٤/٣ .

(٤) في الإرشاد ص ٦٨ .

(٥) في المحرر الوجيز ٢٤/٣ ، وما قبله وما سلف بين حاصرتين منه.

الثالثة: قال ابن العربي^(١): في هذا دليل من قول ربنا تبارك وتعالى على أن من أخبر عن كفر غيره - الذي لا يجوز لأحد أن يبتدئ به - لا حرج عليه؛ لأنه إنما ينطق به على معنى الاستعظام له، والرد عليه، ولو شاء ربنا ما تكلم به أحد، فإذا مكّن من إطلاق الألسن به فقد أذن بالإخبار عنه، على معنى إنكاره بالقلب واللسان، والرد عليه بالحجة والبرهان.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ قيل: معناه التأكيد، كما قال تعالى: ﴿يَكْتُمُونَ الْكُتُبَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: ٧٩] وقوله: ﴿وَلَا ظَلِمَ بَطِيرٌ بِمَنَاجِدِهِ﴾ [الأنعام: ٣٨] وقوله: ﴿إِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ [الحاقة: ١٣] ومثله كثير.

وقيل: المعنى: أنه قول^(٢) ساذج ليس فيه بيان ولا برهان، وإنما هو قول بالقم، مجرد دعوى^(٣) لا معنى تحته صحيح؛ لأنهم معترفون بأن الله سبحانه لم يتخذ صاحبة، فكيف يزعمون أن له ولداً؟! فهو كذب وقول لساني فقط، بخلاف الأقوال الصحيحة التي تعضدها الأدلة ويقوم عليها البرهان.

قال أهل المعاني: إن الله سبحانه لم يذكر قولاً مقروناً بذكر الأفواه والألسن إلا وكان قولاً زوراً، كقوله: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٧] و﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾ [الكهف: ٥] و﴿يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [الفتح: ١١]^(٤).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ «يضاهون»: يشابهون، ومنه قول العرب: امرأة ضهياً للتي لا تحيض، أو التي لا تئدي لها، كأنها أشبهت الرجال.

(١) في أحكام القرآن ٩١٣/٢.

(٢) في النسخ: أنه لما كان قول، والمثبت من المحرر الوجيز ٢٤/٣، ومعاني القرآن للزجاج ٤٤٣/٢، والكلام فيهما بنحوه.

(٣) في (د) و(م): مجرد نفس دعوى.

(٤) ينظر مفردات الراغب ص ٦٥٠.

وللعلماء في ﴿قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ثلاثة أقوال:

الأول: قولُ عَبْدَةَ الأوثان: اللَّاتُ والعُرَى ومِنَاءُ الثالثة الأخرى.

الثاني: قول الكفّرة: الملائكة بنات الله.

الثالث: قول أسلافهم، فقلّدهم في الباطل وأتبعوهم على الكفر، كما أخبر

عنهم بقوله تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ شَرِّ مَنَاقِبٍ﴾ [الزخرف: ٢٣]^(١).

السادسة: اختلف العلماء^(٢) في «ضهياً» هل يُمدُّ أو لا؟ فقال ابن وِلَاد^(٣): امرأة

ضَهِيًّا، وهي التي لا تحيض؛ مهموزٌ غيرٌ ممدود. ومنهم من يمدُّ، وهو سيبويه^(٤)

فيجعلها على فَعْلَاءٍ؛ بالمدِّ، والهمزة فيها زائدة؛ لأنهم يقولون: نساء ضُهَيِّ،

فيحذفون الهمزة. قال أبو الحسن: قال لي النَجِيرَمِيُّ^(٥): ضهياة بالمد والهاء. جَمَعَ

بين علامتي تأنيث^(٦)، حكاه عن أبي عمرو الشَّيْبَانِيِّ في النوادر. وأنشد:

ضهياةٌ أو عاقِرٌ جَمادٍ^(٧)

ابن عطية^(٨): مَنْ قال: إن «يُضَاهِئُونَ» مأخوذٌ من قولهم: امرأة ضهياة، فقوله

خطأ؛ قاله أبو علي^(٩)؛ لأنَّ الهمزة في «ضاهأ» أصليةٌ، وفي «ضهياة» زائدةٌ؛

كحمرأ.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٩١٤/٢.

(٢) في (خ) و(ظ): النحاة.

(٣) محمد بن ولاد التميمي النحوي، صاحب التصانيف في علم العربية، أخذ النحو عن المبرد وثعلب، وقرأ

على المبرد كتاب سيبويه، وله في النحو كتاب: المنثق. توفي سنة (٣٠٠ هـ). الوافي بالوفيات ١٧٦/٥.

(٤) الكتاب ٣٢٥/٤.

(٥) كذا في (م)، واضطربت الكلمة في النسخ الخطية، ولعل الصواب: الجرمي، كما في الدر المصون ٣٩/٦، واللباب ٧٣/١٠. أبو الحسن هو الأخفش سعيد بن مسعدة.

(٦) وقال السمين في الدر المصون ٣٩/٦: شُدَّ الجمع بين علامتي تأنيث في هذه اللفظة.

(٧) وقبله: وقال وهو صارم الفواو، وذكره ابن السكيت في تهذيب الألفاظ ٣٦٨/١ عن امرأة من العرب، وهو في اللسان (ضها) دون نسبة، وفيهما: ضهياة.

(٨) في المحرر الوجيز ٢٤/٣.

(٩) في الحجّة ١٨٧/٤.

السابعة: قوله تعالى: ﴿قَتَلَهُمُ اللَّهُ أَفَّ أَنْ يُوَذَّكَونَ﴾ أي: لعنهم الله، يعني اليهود والنصارى؛ لأنَّ الملعون كالمقتول. قال ابن جريج: قَتَلَهُمُ اللَّهُ^(١)، هو بمعنى التعجب. وقال ابن عباس: كلُّ شيء في القرآن قَتْلٌ؛ فهو لعن^(٢)؛ ومنه قول أبان بن تغلب:

قاتلها الله تلحاني وقد علمت أني^(٣) لنفسي إفسادي وإصلاحي^(٤)
وحكى النقاش: أن أصل «قاتل الله»: الدعاء، ثم كثر في استعمالهم حتى قالوه
على التعجب في الخير والشرّ، وهم لا يريدون الدعاء. وأنشد الأصمعي:

يا قاتلَ الله لَيْلى كيف تُعجبني وأخبرُ الناسَ أني لا أباليها^(٥)

قوله تعالى: ﴿أَتَخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُرْسُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿أَتَخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ الأحبار جمع حَبْر، وهو الذي يُحسِنُ القولَ وَيُنظِّمُهُ وَيُتَقَنُّه بحسن البيان عنه. ومنه ثوبٌ مجبّر، أي: جمع الزينة^(٦). وقد قيل في واحد الأحبار: جبر، بكسر الحاء. والمفسرون على فتحها، وأهل اللغة على كسرها.

(١) في (د) و(ز) و(م): قاتلهم الله، والمثبت من باقي النسخ، وهو موافق لما في تفسير البيهقي ٢٨٥/٢ وفيه خبر ابن جريج، وذكر الطبري ٤١٥/١١ هذا القول عن أهل المعرفة بكلام العرب.

(٢) أخرجه الطبري ٤١٥/١١.

(٣) في (خ) و(د): أن، وهي رواية.

(٤) لم نقف عليه عن أبان بن تغلب، وهو في ديوان عبيد بن الأبرص ص ٥٢، ونسبه ابن ميمون البغدادي في منتهى الطلب من أشعار العرب ٢١٩/٢ لأوس بن حجر. وتلحاني: تلومني. ينظر اللسان (لحا).

(٥) نسبه صاحب الأشباه والنظائر من أشعار المتقدمين ص ٧٤ لابن الدمينه، وفيه: سلمى، بدل: ليلي.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٩١٤/٢.

قال يونس^(١): لم أسمعهُ إلا بكسر الحاء، والدليل على ذلك أنهم قالوا: مدادٌ جبر، يريدون: مدادَ عالمٍ، ثم كثر الاستعمال حتى قالوا للمداد: جبر.

قال الفراء: الكسر والفتح لغتان. وقال ابن السكيت: الجبر بالكسر: المداد، والجبر بالفتح: العالم^(٢). والرهبانُ جمع رهابٍ مأخوذٌ من الرهبة، وهو الذي حَمَلَهُ خوفُ الله تعالى على أن يُخْلِصَ له النيةَ دون الناس، ويجعلَ زمانه^(٣) له، وعمله معه، وأنسه به.

قوله تعالى: ﴿أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ قال أهل المعاني: جعلوا أحبارهم ورهبانهم كالآرباب حيث أطاعوهم في كل شيء، ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَ أَنْفَعُوا حَقِّي إِذَا جَلَلْتُ نَارًا﴾ [الكهف: ٩٦] أي: كالنار. قال عبد الله بن المبارك:

وهل أفسدَ الدينَ إلا الملوكُ وأحبارُ سوءٍ ورهبانُها^(٤)
 روى الأعمش وسفيان، عن حبيب بن أبي ثابت، عن أبي البختري، قال: سئل حذيفة عن قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿أَتَخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾: هل عبدوهم؟ فقال: لا، ولكن أحلوا لهم الحرامَ فاستحلَّوه، وحرَّموا عليهم الحلالَ فحرَّموه^(٥).

وروى الترمذي عن عدي بن حاتم قال: أتيتُ النبيَّ ﷺ وفي عنقي صليبٌ من ذهب. فقال: «ما هذا يا عديُّ، اطرَّخْ عنك هذا الوثنَ». وسمعتَه يقرأ في سورة «براءة»: ﴿أَتَخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ ثم قال: «أما إنهم لم يكونوا يعبدونهم، ولكنهم كانوا إذا أحلوا لهم شيئاً استحلَّوه،

(١) هو ابن حبيب، وقوله في تفسير الطبري ٤١٦/١١، والمحور الوجيز ٢٥/٣.

(٢) قول الفراء وابن السكيت في المحور الوجيز ٢٥/٣.

(٣) في أحكام القرآن لابن العربي ٩١٤/٢ (والكلام منه): زمامه.

(٤) شعب الإيمان (٧٣٠٠)، والاستذكار ١٨٤/٢.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٢٠١/٣، وأخرجه عبد الرزاق ٢٧٢/٢، والطبري ٤١٨/١١ - ٤٢٠.

وإذا حرّموا عليهم شيئاً حرّموه». قال: هذا حديثٌ غريبٌ لا يُعرف إلا من حديث عبد السلام بن حرب. وعُطِيفُ بْنُ أَعْيَنٍ ليس بمعروف في الحديث^(١).

قوله تعالى: ﴿وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ مضى الكلام في اشتقاقه في «آل عمران»^(٢). والمسيح: العرّاق يسيل من الجبين. ولقد أحسنَ بعضُ المتأخرين فقال:

افرخ فسوف تألف الأحزاننا إذا شهدت الحشرَ والميزاننا
وسال من جبينك المسيحُ كأنه جداولٌ يسبيحُ
ومضى في «النساء»^(٣) معنى إضافته إلى مريمَ أمّه.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَأُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُمَيِّمَ نُورَهُمْ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ أي: دلالاته وحُججه على توحيده. جعل البراهين بمنزلة النور لِمَا فيها من البيان. وقيل: المعنى: نور الإسلام. أي: أن يُخمدوا دينَ الله بتكذيبهم.

﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ جمع: فَوْه على الأصل؛ لأنَّ الأصل في فم: فَوْهٌ، مثل: حَوْضٌ وأحواض^(٤).

﴿وَيَأْبَأُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُمَيِّمَ نُورَهُمْ﴾ يقال: كيف دخلت «إلا» وليس في الكلام حرف نفي، ولا يجوز: ضربتُ إلا زيدا. فزعم الفراء^(٥) أنَّ «إلا» إنما دخلت لأنَّ في الكلام طرفاً من الجحد؛ قال الزجاج^(٦): الجحد والتحقيق ليسا بذوي أطراف، وأدوات

(١) سنن الترمذي (٣٠٩٥) من طريق عبد السلام بن حرب، عن غطيف بن أعين، عن مصعب بن سعد، عن عدي بن حاتم.

(٢) ١٣٥/٥ - ١٣٦.

(٣) ٢٣٠/٧.

(٤) ينظر تهذيب اللغة ٦/٥٧٥، واللسان (فوه).

(٥) في معاني القرآن له ٤٣٣/١.

(٦) في معاني القرآن له ٤٤٤/٢.

الجحد: ما، ولا، [ولم]، ولن^(١)، وليس. وهذه لا أطراف لها يُنطقُ بها، ولو كان الأمر كما أراد لجاز: كرهتُ إلا زيداً. ولكنَّ الجواب: أنَّ العرب تحذف مع «أبي». والتقدير: ويأبى الله كلَّ شيءٍ إلا أن يُتمَّ نوره.

قال عليُّ بن سليمان: إنما جاز هذا في «أبي» لأنها منع أو امتناع، فصارعت النفي؛ قال النحاس^(٢): فهذا حسن، كما قال الشاعر^(٣):

وهل لي أمٌ غيرُها إن تركتها أبى الله إلا أن أكون لها ابناً
قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْمُهْتَدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾ يريد محمداً ﷺ. ﴿بِالْمُهْتَدَىٰ﴾ أي: بالفرقان. ﴿وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ أي: بالحجة والبراهين. وقد أظهره على شرائع الدين حتى لا يخفى عليه شيءٌ منها؛ عن ابن عباس^(٤) وغيره.

وقيل: «لِيُظْهِرَهُ» أي: لِيُظْهِرَ الدِّينَ دِينَ الإسلام على كلِّ دين؛ قال أبو هريرة والضحاك: هذا عند نزول عيسى عليه السلام^(٥). وقال السُّدِّي: ذاك عند خروج المهدي؛ لا يبقى أحدٌ إلا دخل في الإسلام أو أدَّى الجزية^(٦).

وقيل: المهديُّ هو عيسى فقط. وهو غير صحيح؛ لأنَّ الأخبار الصَّحاح قد

(١) في (خ) و(د) و(م): وإن، وهو صحيح أيضاً، والمثبت من باقي النسخ، وهو موافق لما في معاني القرآن للزجاج، وإعراب القرآن للنحاس ٢١١/٢ والكلام وما بين حاصرتين منه.

(٢) في إعراب القرآن ٢١١/٢.

(٣) هو المتلمس، والبيت في معاني القرآن للفراء ٤٣٣/١، والأصمعيات ص ٢٤٥، وسر صناعة الإعراب ص ١١٥، وخزانة الأدب ٥٩/١٠.

(٤) أخرجه الطبري ٤٢٣/١١.

(٥) تفسير البغوي ٢٨٦/٢، وأخرج قول أبي هريرة الطبري ٤٢٣/١١.

(٦) زاد المسير ٤٢٨/٣.

تواترت على أن المهديّ من عِثْرَةِ رسول الله ﷺ^(١)، فلا يجوز حَمْلُهُ على عيسى. والحديث الذي ورد في أنه: «لا مهديّ إلا عيسى» غير صحيح. قال البيهقي في كتاب «البعث والنشور»^(٢): لأنّ راوِيَه محمد بن خالد الجَنْدِي - وهو مجهولٌ - يروي عن أبان بن أبي عيَّاش - وهو متروك - عن الحسن، عن النبيّ ﷺ، وهو منقطع^(٣). والأحاديث التي قبله في التنصيص على خروج المهدي - وفيها بيان كون المهدي من عِثْرَةِ رسول الله ﷺ - أصحُّ إسناداً.

قلت: قد ذكرنا هذا وزدناه بياناً في كتابنا «كتاب التذكرة»^(٤) وذكرنا أخبار المهديّ مستوفاةً والحمد لله.

وقيل: أراد: يُظهِرُهُ على الدِّين كُلِّهِ في جزيرة العرب، وقد فعل.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا كَثُرَ مِنْ الْأَخْبَارِ وَالرَّهْبَانِ لِيَأْكُلُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَنِيْلِ وَيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُفْقِدُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٣﴾

فيه إحدى عشرة مسألة:

(١) منها ما أخرجه أبو دارد (٤٢٨٤)، وابن ماجه (٤٠٨٦) من حديث أم سلمة رضي الله عنها. ومنها ما أخرجه الترمذي (٢٢٣٠) و(٢٢٣١) من حديث ابن مسعود ؓ وقال: حديث حسن صحيح، وفي الباب عن علي وأبي سعيد وأم سلمة وأبي هريرة. وذكر المزني في تهذيب الكمال ١٤٩/٢٥ عن أبي الحسن محمد بن الحسين الأثيري الحافظ قال: قد تواترت الأخبار واستفاضت بكثرة روايتها عن المصطفى، يعني في المهدي، وأنه من أهل بيته... وينظر تحفة الأحوذى ٤٨٤/٦.

(٢) لم نقف على قول البيهقي في المطبوع من كتاب البعث والنشور، وذكره عنه أيضاً ابن الجوزي في العلل المتناهية ٨٦٢/٢ - ٨٦٣، والمزني في تهذيب الكمال ١٥٠/٢٥، وقد ورد الكلام بنحوه في بيان خطأ من أخطأ على الشافعي للبيهقي ص ٢٩٩ - ٣٠٠.

(٣) وقد أخرجه ابن ماجه (٤٠٣٩)، والحاكم ٤٤١/٤، والبيهقي في بيان خطأ من أخطأ على الشافعي ص ٣٠٠ من طريق محمد بن خالد الجَنْدِي عن أبان بن صالح، عن الحسن، عن أنس، عن النبي ﷺ. قال البيهقي: فإن كانت الرواية عن محمد بن خالد صحيحة، وقد رواه مرة أخرى بخلافها (يعني المرسل المذكرة أعلاه)، كان هذا تخليطاً من جهته بروايته مرة هكذا ومرة هكذا، إلا أن في صحتها عت نظر، فإنه عن محدث مجهول.

(٤) ص ٦١٦ - ٦١٧.

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ دخلت اللام على «يفعل»، ولا تدخل على «فعل»؛ لمضارعة «يفعل» الأسماء^(١). والأخبار: علماء اليهود والرهبان: مجتهدو النصارى في العبادة.

«بِالْبَاطِلِ» قيل: إنهم كانوا يأخذون من أموال أتباعهم ضرائب وفروضاً باسم الكنائس والبيع وغير ذلك، مما يوهمونهم أن النفقة فيه من الشرع والتزلف إلى الله تعالى، وهم خلال ذلك يحجبون تلك الأموال، كالذي ذكره سلمان الفارسي عن الراهب الذي استخرج كتبه؛ ذكره ابن إسحاق في «السير»^(٢).

وقيل: كانوا يأخذون من غلاتهم وأموالهم ضرائب باسم حماية الدين والقيام بالشرع. وقيل: كانوا يترتسون في الأحكام^(٣)؛ كما يفعله اليوم كثير من الولاة والحكام. وقوله: «بِالْبَاطِلِ» يجمع ذلك كله.

﴿وَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: يمنعون أهل دينهم عن الدخول في دين الإسلام، وأتباع محمد ﷺ.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ الكتز أصله في اللغة: الضمُّ والجمع، ولا يختص ذلك بالذهب والفضة؛ ألا ترى قوله عليه الصلاة والسلام: «ألا أخبركم بخير ما يكتنز المرأة؟ المرأة الصالحة»^(٤). أي: يضمه لنفسه ويجمعه. قال:

ولم تزود من جميع الكنز غير خنوط^(٥) ورثيث^(٦)

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢١٢/٢.

(٢) السير والمغازي لابن إسحاق ص ٨٧.

(٣) المحرر الوجيز ٢٧/٣.

(٤) المفهم ٢٩/٣ - ٣٠، والحديث أخرجه أبو داود (١٦٦٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما. وسيأتي ص ١٨٧ من هذا الجزء بتمامه.

(٥) في (م): خبوط.

(٦) لم تقف عليه، والبرز: الثياب. اللسان (برز).

وقال آخر:

لا دَرَّ دَرِّيْ إِنْ أَطْعَمْتُ جَائِعَهُمْ قَرَفَ الْحَتِيِّ وَعِنْدِي الْبُرُّ مَكْنُوزٌ^(١)
 قَرَفَ الْحَتِيِّ: هو سَوِيْقُ الْمُثَلِّ. يقول: إنه نَزَلَ بِقَوْمٍ، فكان قَرَاهُ عندهم سَوِيْقُ
 الْمُثَلِّ، وهو الْحَتِيِّ، فلما نزلوا به قال هو: لا دَرَّ دَرِّي.. البيت^(٢).

وخصَّ الذهب والفضة بالذكر؛ لأنه مما لا يُطَّلَعُ عليه، بخلاف سائر الأموال.
 قال الطبري^(٣): الكنز كلُّ شيءٍ مجموعٌ بعضُهُ إلى بعضٍ، في بطن الأرض كان
 أو على ظهرها.

وسُمِّيَ الذهب ذهباً لأنه يذهب، والفضة لأنها تَنْفُضُ فتتفرَّق^(٤)، ومنه قوله
 تعالى: ﴿أَنْفُضُوا إِلَيْهَا﴾ [الجمعة: ١١]، ﴿لَا تَنْفُضُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٥٩] وقد مضى
 هذا المعنى في «آل عمران».

الثالثة: واختلفت الصحابة من^(٥) المراد بهذه الآية؛ فذهب معاوية إلى أن المراد
 بها أهلُ الكتاب، وإليه ذهب الأصم^(٦)؛ لأنَّ قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ﴾ مذكورٌ بعد
 قوله: ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾.
 وقال أبو ذرٍّ وغيره: المراد بها أهلُ الكتاب وغيرهم من المسلمين. وهو

(١) قائله المتنخل الهذلي، والبيت في شرح أشعار الهذليين ٣/١٢٦٣، والكتاب ٢/٨٩. برواية: إن
 أطعمت نازلکم.

(٢) ينظر شرح أبيات سيويه للسيرافي ١/٥٥١. والمثَّل: ثمر شجر الدَّوْم. القاموس (مقل). والدَّوْم: شجرٌ
 عظامٌ من الفصيلة النخيلية، وثمرته في غلظ التفاحة ذات قشر صلب أحمر، وله نواة ضخمة. المعجم
 الوسيط. (دوم). وقَرَفَهُ: قَشَرَهُ، يريد اللحمه التي على عَجْجِهِ. تحصيل عين الذهب ص ٢٧٥.

(٣) في التفسير ١١/٤٣٣.

(٤) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ١٠/٥٢ ونبه لفظويه.

(٥) في (م): في.

(٦) قوله في أحكام القرآن للكنيا الطبري ٣/١٩٦. والأصم هو أبو العباس محمد بن يعقوب بن يوسف
 الأموي مولا هم، السُّنَّانِي المَعْقِلِي النيسابوري المحدث، حدَّث بكتاب الأم للشافعي عن الربيع، توفي
 سنة (٣٤٦ هـ). السير ١٥/٤٥٢.

الصحيح؛ لأنه لو أراد أهل الكتاب خاصة لقال: ويكفرون، بغير: «والذين» فلما قال: «والذين» فقد استأنف معنى آخر يبين أنه عطف جملة على جملة^(١). فالذين يكفرون كلام مستأنف، وهو رفع على الابتداء.

قال السُّدِّي: عَنِ أَهْلِ الْقِبْلَةِ^(٢).

فهذه ثلاثة أقوال. وعلى قولي^(٣) الصحابة فيه دليل على أن الكفار عندهم مخاطبون بفروع الشريعة^(٤).

روى البخاري^(٥) عن زيد بن وهب قال: مررتُ بالرَّيْذَةَ، فإذا أنا بأبي ذرٍّ، فقلت له: ما أنزلك منزلك هذا؟ قال: كنت بالشَّام، فاختلفتُ أنا ومعاوية في: ﴿وَالَّذِينَ يَكْفُرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فقال معاوية: نزلت في أهل الكتاب. فقلت: نزلت فينا وفيهم، وكان بيني وبينه في ذلك، فكتب إلى عثمان يشكوني، فكتب إليَّ عثمان: أن أقدم المدينة، فقَدِمْتُهَا، فكثُرَ عليَّ النَّاسُ حتى كأنهم لم يَرَوْني قبل ذلك، فذكرتُ ذلك لعثمان فقال لي: إن شئتَ تنحيتَ فكننتَ قريباً، فذاك الذي أنزلني هذا المنزلَ، ولو أمرُوا عليَّ حَبَشِيًّا لَسَمِعْتُ وَأَطَعْتُ.

الرابعة: قال ابن خُوَيْرِمَنَاد: تَضَمَّنَتْ هذه الآية زكاة العين، وهي تجب بأربعة شروط: حرية، وإسلام، وحَوْل، ونصاب سليم من الدَّيْن.

والنصاب مئتا درهم، أو عشرون ديناراً. أو يكْمَل نصابُ أحدهما من الآخر، وأُخْرِج رُبْعُ العُشْرِ من هذا وربْعُ العُشْرِ من هذا.

وإنما قلنا: إنَّ الحرية شرط؛ فَلِأَنَّ العبدَ ناقصُ الملك.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٩٢٠، وسيأتي خبر معاوية وأبي ذر.

(٢) أخرجه الطبري ١١/ ٤٢٦.

(٣) في (د) و(م): قول.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٩١٨.

(٥) في صحيحه (١٤٠٦).

وإنما قلنا: إِنَّ الإسلام شرط؛ فلأنَّ الزكاة طُهْرَةٌ، والكافر لا تَلْحَقُهُ طُهْرَةٌ، ولأنَّ الله تعالى قال: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣] فَخُوِطِبَ بِالزَّكَاةِ مَنْ خُوِطِبَ بِالصَّلَاةِ.

وإنما قلنا: إِنَّ الحَوْلَ شرط؛ فلأنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «ليس في مالٍ زكاةٌ حتى يَحْوَلَ عليه الحَوْلُ»^(١).

وإنما قلنا: إِنَّ النِّصَابَ شرط؛ فلأنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «ليس في أقلِّ من مئتي درهمٍ زكاةٌ وليس في أقلِّ من عشرين ديناراً زكاةٌ»^(٢). ولا يُرَاعَى كِمَالُ النِّصَابِ فِي أَوَّلِ الحَوْلِ، وإنما يُرَاعَى عند آخر الحول؛ لِاتِّفَاقِهِمْ أَنَّ الرِّيحَ فِي حَكْمِ الأَصْلِ^(٣)، يدل على هذا أَنَّ مَنْ كَانَتْ مَعَهُ مِئْتَا دَرَاهِمٍ، فَتَجَرَّ فِيهَا، فَصَارَتْ آخِرَ الحَوْلِ أَلْفًا، أَنَّهُ يُؤَدِّي زَكَاةَ الأَلْفِ، وَلَا يَسْتَأْنِفُ لِلرِّيحِ حَوْلًا. فإذا كان كذلك، لم يَخْتَلَفْ حَكْمُ الرِّيحِ، كان صادراً عن نصابٍ أو دونه.

وكذلك اتفقوا أَنَّهُ لو كان له أربعون من الغنم. فتوالدَّتْ له رأس الحول، ثم ماتت الأمهات إلا واحدة منها، وكانت السَّخَالُ تَمَّةَ النِّصَابِ، فإنَّ الزكاة تُخْرَجُ عنها.

الخامسة: واختلف العلماء في المال الذي أُدِّيَتْ زكَاةُ؛ هل يسمى كنزاً أم لا؟ فقال قوم: نعم. ورواه أبو الضُّحَى، عن جَعْدَةَ بنِ هُبَيْرَةَ، عن عليٍّ ؓ، قال عليٌّ: أَرْبَعَةُ أَلْفٍ فَمَا دُونَهَا نَفَقَةٌ، وَمَا كَثُرَ فَهُوَ كَنْزٌ^(٤). وإن أُدِّيَتْ زكَاةُ. ولا يصح.

وقال قوم: ما أُدِّيَتْ زكَاةُ منه أو من غيره عنه فليس بكنز، قال ابن عمر: ما أُدِّيَ

(١) أخرجه أحمد (١٢٦٥)، وأبو داود (١٥٧٣) من حديث عليٍّ ؓ. وينظر المعونة ١/ ٣٦٠ - ٣٦٤ - ٣٧٥.

(٢) أخرجه أبو داود (١٥٧٢) و(١٥٧٣) من حديث عليٍّ ؓ، وينظر نصب الراية ٢/ ٣٦٤ - ٣٦٦، والتلخيص الحبير ٢/ ١٧٣.

(٣) ينظر المعونة ١/ ٣٦٦.

(٤) أخرجه عبد الرزاق (٧١٥٠)، والطبري (٤٢٧/١١). قال ابن العربي في أحكام القرآن ٢/ ٩١٩: وليس بشيء يُذكر لبطلانه.

زكاته فليس بكثر؛ وإن كان تحت سبع أَرْضِينَ، وكلُّ ما لم تؤدِّ زكاته فهو كثرٌ وإن كان فوق الأرض^(١). ومثله عن جابر^(٢) وهو الصحيح.

وروى البخاري^(٣) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً، فَلَمْ يُؤدِّ زَكَاتَهُ، مَثَلٌ لَهُ [مَالُهُ] يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعاً أَقْرَعَ لَهُ زَيْبَتَانِ، يُطَوِّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهْزِمَتَيْهِ - يَعْنِي شِدْقَيْهِ - ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا مَالِكٌ، أَنَا كَنْزُكَ» ثم تلا: ﴿وَلَا يَخْصَبَنَّ الْإِذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ [آل عمران: ١٨٠] الآية.

وفيه أيضاً عن أبي ذر قال: انتهيتُ إليه - يعني النبي ﷺ - قال: «والذي نَفْسِي بِيَدِهِ - أَوْ: وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، أَوْ كَمَا حَلَفَ - مَا مِنْ رَجُلٍ تَكُونُ لَهُ إِبِلٌ أَوْ بَقَرٌ أَوْ غَنَمٌ لَا يُؤدِّي حَقَّهَا، إِلَّا أَتَيْ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْظَمَ مَا تَكُونُ وَأَسْمَنَهُ، تَطَوَّرَهُ بِأَخْفَافِهَا، وَتَنَطَّحَهُ بِقُرُونِهَا، كُلَّمَا جَارَتْ أَخْرَاهَا رُدَّتْ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا، حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ»^(٤). فدلَّ دليلُ خطابِ هذينِ الحديثينِ على صحة ما ذكرنا.

وقد بين ابن عمر في صحيح البخاري^(٥) هذا المعنى؛ قال له أعرابي: أخبرني عن قول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ قال ابن عمر: مَنْ كَتَمَهَا فَلَمْ يُؤدِّ زَكَاتَهَا قَوِيلٌ لَهُ، إِنَّمَا كَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ تُنَزَلَ الزَّكَاةُ، فَلَمَّا أَنْزَلَتْ، جَعَلَهَا اللَّهُ طَهْرًا لِلأَمْوَالِ.

وقيل: الكنز ما فضل عن الحاجة. روي عن أبي ذر^(٦)، وهو مما نُقِلَ من مذهبه، وهو من شدائده، ومما انفرد به ﷺ.

(١) أخرجه عبد الرزاق (٧١٤١)، والطبري ١١/٤٢٥ - ٤٢٦، وأخرجه بنحوه مالك في الموطأ ١/٢٥٦.

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٧١٤٥).

(٣) في صحيحه (١٤٠٣)، وهو عند أحمد (٨٦٦١). وما سيأتي بين حاضرتين منهما، وقد سلف ٥/٤٣٨.

(٤) صحيح البخاري (١٤٦٠)، وهو عند أحمد (٢١٤٠١)، ومسلم (٩٩٠).

(٥) برقم (١٤٠٤).

(٦) المفهم ٣/٣٤، ورواية أبي ذر في مسند أحمد (٢١٣٨٤)، وصحيح البخاري (١٤٠٧) و(١٤٠٨)، وصحيح مسلم (٩٩٢).

قلت: ويَحْتَمَلُ أن يكون مُجْمَلُ ما رُوِيَ عن أبي ذرٍّ في هذا، ما رُوِيَ أنَّ الآية نزلت في وقت شدة الحاجة وَضَعْفُ المهاجرين، وقصور^(١) يد رسول الله ﷺ عن كفايتهم، ولم يكن في بيت المال ما يَسْعُهُمْ^(٢)، وكانت السَّنُونُ الجوائحُ^(٣) هاجمة عليهم، فَتُهَوِّا عن إمساك شيء من المال إلا على قَدْرِ الحاجة، ولا يجوز ادْخَارُ الذهب والفضة في مثل ذلك الوقت، فلما فَتَحَ اللهُ على المسلمين ووسَّعَ عليهم، أَوْجِبَ عليهم ﷺ في متي درهم خمسة دراهم، وفي عشرين ديناراً نصف دينار، ولم يُوجِبِ الكُلَّ، واعتبرَ مَدَّةَ الاستِمْاءِ^(٤)، فكان ذلك منه بياناً ﷺ.

وقيل: الكنز ما لم تُؤدَّ منه الحقوق العارضة، كَفَكِّ الأسير، وإطعام الجائع، وغير ذلك^(٥).

وقيل: الكنز لغة: المجموع من التَّقْدِينِ، وغيرهما من المال محمول عليهما بالقياس. وقيل: المجموع منهما ما لم يكن حُلِيًّا؛ لأنَّ الحُلِيَّ مأذونٌ في اتِّخَاذِهِ ولا حَقٌّ فيه. والصحيح ما بدأنا بذكره، وأنَّ ذلك كُلُّه يَسْمَى كَنْزاً لغةً وشرعاً. والله أعلم.

السادسة: واختلف العلماء في زكاة الحُلِيِّ؛ فذهب مالك وأصحابه وأحمد وإسحاق وأبو ثور وأبو عبيد إلى أن لا زكاة فيه. وهو قول الشافعي بالعراق، ووقف فيه بعد ذلك بمصر وقال: استَخِيرَ اللهُ فيه. وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه والأوزاعي: في ذلك كُلُّه الزكاة^(٦).

احتجَّ الأولون فقالوا: قَضدَ النَّماءُ يوجبُ الزكاةَ في العُرُوضِ، وهي ليست

(١) في (د) و(ظ) و(م): وقصر، والمثبت موافق لما في أحكام القرآن للكلبي الطبري ١٩٨/٣، والكلام منه.

(٢) في (خ) و(د): يشعبهم.

(٣) في (خ) و(ظ): الجوامح.

(٤) أحكام القرآن للكلبي الطبري ١٩٨/٣، والحديث أخرجه أبو داود (١٥٧٣).

(٥) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٩٢١/٢. وقال ابن العربي: الحقوق العارضة كالحقوق الأصلية.

(٦) التمهيد ١٤٧/٢٠.

بِمَحَلٍّ لِإِجَابِ الزَّكَاةِ، كَذَلِكَ [قَصْدًا] قَطَعَ النَّمَاءَ فِي الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ بِاتِّخَاذِهِمَا حُلِيًّا لِلقَيْنَةِ يُسْقَطُ الزَّكَاةَ.

احتجَّ أبو حنيفةٌ بعموم الألفاظ في إيجاب الزكاة في التَّقْدِينِ، ولم يفرِّق بين حُلِيِّ وغيره^(١).

وفرَّق الليث بن سعد؛ فأوجب الزكاة فيما صنَع حُلِيًّا لِيُقَرَّبَ به من الزكاة، وأسقطها فيما كان منه يُلبَس ويُعار^(٢). وفي المذهب في الحُلِيِّ تفصيلٌ؛ بيانه في كتب الفروع.

السابعة: رَوَى أبو داود عن ابن عباس قال: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الآيَةُ: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ قال: كَبُرَ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، فقال عمر: أَنَا أَفْرَجُ عَنْكُمْ، فَانْطَلَقَ فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، إِنَّهُ كَبُرَ عَلَى أَصْحَابِكَ هَذِهِ الآيَةُ. فقال: «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطَيَّبَ مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ، وَإِنَّمَا فَرَضَ الْمَوَارِيثَ - وَذَكَرَ كَلِمَةً - لِتَكُونَ لِمَنْ بَعْدَكُمْ» قال: فَكَبَّرَ عُمَرُ. ثُمَّ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلَا أُخْبِرُكَ بِخَيْرِ مَا يَكْتُمُ الْمَرْءُ؟ الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ، إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَّتَهُ، وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ، وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفِظَتْهُ»^(٣).

ورَوَى الترمذي وغيره عن ثوبان، أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالُوا: قَدْ ذَمَّ اللَّهُ سَبْحَانَهُ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ، فَلَوْ عَلِمْنَا أَيُّ الْمَالِ خَيْرٌ حَتَّى نَكْتَسِبَهُ. فقال عمر: أَنَا أَسْأَلُ لَكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَسَأَلَهُ فَقَالَ: «لِسَانَ ذَاكِرٍ، وَقَلْبَ شَاكِرٍ، وَزَوْجَةَ تُعِينُ الْمَرْءَ عَلَى دِينِهِ». قال: حديث حسن^(٤).

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٩١٩/٢، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) التمهيد ١٤٧/٢٠.

(٣) سنن أبي داود (١٦٦٤)، وأخرجه أيضاً الحاكم ٤٠٨/١ - ٤٠٩ - و ٣٣٣/٢ والبيهقي ٨٣/٤، وسلفت قطعة منه ص ١٨١ من هذا الجزء. قال البيهقي: قَصَّرَ بِهِ بَعْضُ الرُّوَاةِ فَلَمْ يَذْكَرْ فِي إِسْنَادِهِ عِثْمَانَ أَبَا الْيَقْطَانَ. قلنا: وأبو اليقظان لم يرد في رواية أبي داود والحاكم الأولى. وقال الحافظ في التقریب: عثمان أبو اليقظان ضعيف، واختلط وكان يدلس.

(٤) سنن الترمذي (٣٠٩٤)، وهو عند أحمد (٢٢٣٩٢) واللفظ لابن عطية في المحرر الوجيز ٢٨/٢.

الثامنة: قوله تعالى: ﴿وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ولم يقل: يتفقونها، ففيه^(١) أجوبة ستة:

الأول: قال ابن الأنباري^(٢) قصد الأغلب والأعم، وهي الفضة، ومثله قوله: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ﴾ [البقرة: ٤٥] رد الكناية إلى الصلاة؛ لأنها أعم. ومثله ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَخْفَضُوا أَلْيَتَهُمَا﴾ [الجمعة: ١١] فأعاد الهمزة إلى التجارة؛ لأنها الأهم، وترك اللهو. قاله كثير من المفسرين^(٣). وأباه بعضهم وقال^(٤): لا يُشبهها؛ لأن «أو» قد فصلت التجارة من اللهو، فحسب عود الضمير على أحدهما.

الثاني: العكس، وهو أن يكون «يتفقونها» للذهب، والثاني معطوفاً عليه. والذهب تؤثته العرب؛ تقول: هي الذهب الحمراء، وقد تُذكَرُ، والتأنيث أشهر^(٥).

الثالث: أن يكون الضمير للكنوز.

الرابع: للأموال المكنوزة.

الخامس: للزكاة؛ التقدير: ولا يُنْفِقُونَ زَكَاةَ الْأَمْوَالِ الْمَكْنُوزَةِ.

السادس: الاكتفاء بضمير الواحد عن ضمير الآخر إذا فهم المعنى، وهذا كثير في كلام العرب، أنشد سيويه:

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأي مُخْتَلِفٌ^(٦)

(١) في (ظ): فتمنه.

(٢) ينظر البيان له ٣٩٧/١ - ٣٩٨.

(٣) تفسير البغوي ٢/٢٨٨، والمحمر الوجيز ٣/٢٨.

(٤) هو ابن عطية في المحمر الوجيز ٣/٢٨، والكلام عن قوله تعالى ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا﴾.

(٥) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٢/٢١٢، ومشكل إعراب القرآن ١/٣٢٨، والمحمر الوجيز ٣/٢٨.

(٦) الكتاب ١/٧٥، ونسبه لقيس بن الخطيم، ونسبه صاحب جمهرة أشعار العرب ١/١١٣ و ٢/١٧٥.

لعمرو بن امرئ القيس، وهو ما رجحه البغدادي في الخزانة ٤/٢٨٣، ونسبه ابن الأنباري في

الإنصاف ١/٩٥ لدرهم بن زيد الأنصاري، وهو بلا نسبة في معاني القرآن للقره ١/٤٣٤، وللأخفش

٢/٥٥٣، وللزجاج ٢/٤٤٥، ومجاز القرآن ١/٢٥٨، وتفسير الطبري ١١/٤٣٦، وإعراب القرآن

للنحاس ٢/٢١٢ والمحمر الوجيز ٣/٢٨.

ولم يقل: راضون.

وقال آخر:

رَمَانِي بِأَمْرٍ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي بَرِيثاً وَمِنْ أَجْلِ الطَّوِيِّ رَمَانِي^(١)

ولم يقل: بريثين. ونحوه قول حسان بن ثابت ؓ:

إِنَّ شَرَّخَ الشَّبَابِ وَالشَّعَمَ الْأَمْدَ وَدَّ مَا لَمْ يُعَاصَ كَانَ جُنُوناً^(٢)

ولم يقل: يُعاصيا.

التاسعة: إن قيل: مَنْ لَمْ يَكْتِزْ وَلَمْ يُنْفِقْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْفَقَ فِي الْمَعَاصِي، هَلْ

يَكُونُ حُكْمُهُ فِي الْوَعِيدِ حُكْمَ مَنْ كَتَزَ وَلَمْ يُنْفِقْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟

قيل له: إِنَّ ذَلِكَ أَشَدُّ؛ فَإِنَّ مَنْ بَدَّرَ مَالَهُ فِي الْمَعَاصِي عَصَى مِنْ جِهَتَيْنِ: بِالْإِنْفَاقِ

وَالْتَنَاوُلِ، كَشِرَاءِ الْخَمْرِ وَشُرْبِهَا. بَلْ مِنْ جِهَاتٍ إِذَا كَانَتِ الْمَعْصِيَةُ مِمَّا تَتَعَدَّى، كَمَنْ أَعَانَ عَلَى ظَلْمِ مُسْلِمٍ؛ مِنْ قَتْلِهِ أَوْ أَخْذِ مَالِهِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ. وَالكَانِزُ عَصَى مِنْ جِهَتَيْنِ، وَهُمَا مَنَعُ الزَّكَاةِ وَحَبْسُ الْمَالِ لَا غَيْرِ. وَقَدْ لَا يُرَاعَى حَبْسُ الْمَالِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

العاشرة: قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ قد تقدّم معناه^(٣)، وقد فسّر

النبي ﷺ هذا العذاب بقوله: «بَشِّرِ الْكَفَّارِينَ بِكَيْ فِي ظُهُورِهِمْ يَخْرُجُ مِنْ جُنُوبِهِمْ، وَبِكَيْ مِنْ قِبَلِ أَفْقَائِهِمْ يَخْرُجُ مِنْ جِبَاهِهِمْ» الحديث. أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ؛ رَوَاهُ أَبُو ذَرٍّ^(٤).

فِي رِوَايَةٍ: «بَشِّرِ الْكَفَّارِينَ بِرَضْفٍ يُحْمَى عَلَيْهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ، فَيُؤْضَعُ عَلَى حَلْمَةِ نَذِي أَحَدِهِمْ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ نُغْضِ كَتْفَيْهِ، وَيُؤْضَعُ عَلَى نُغْضِ كَتْفَيْهِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ حَلْمَةِ

(١) الكتاب ٧٥/١، ونسبه لابن أحمَر، وينسب أيضاً للأزرق بن طرفة بن العَمَرَد الفَرَّاصِي كما فِي اللِّسَانِ (جول) وروايته فِيهِ: وَمِنْ جُؤَلِ الطَّوِيِّ... وَالْجُؤَلُ: جِدَارُ الْبَشْرِ: وَالطَّوِيُّ: الْبَشْرُ، وَالصَّوَابُ: وَمِنْ أَجْلِ، كَمَا فِي اللِّسَانِ ابْنُ بَرِّي.

(٢) دِيوَانِ حَسَانَ ص ٢٥٢، وَعَاصِيَاهُ مِثْلُ عَصَاهُ. الصَّحَاحُ (عَصِي). وَسَلَفَ ٦٩/٢.

(٣) ٣٥٨/١.

(٤) بِرَقْمِ (٩٩٢): (٣٥)، وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (٢١٤٧٠).

تُدِّيهِ يَتَزَلُّزَلُ» الحديث^(١). قال علماؤنا: فخرج الرُّضْف من حَلْمَة تُدِّيهِ إلى نُغْض كتفه؛ لتعذيب قلبه وباطنه حين امتلأ بالفرح بالكثرة في المال والسرور في الدنيا، فعُوقِب في الآخرة بالهَمِّ والعذاب^(٢).

الحادية عشرة: قال علماؤنا: ظاهر الآية تعليق الوعيد على مَنْ كَتَرَ ولا ينفق في سبيل الله، و[لم] يتعرَّض للواجب وغيره، غير أنَّ صفة الكنز لا ينبغي أن تكون معتبرة؛ فإنَّ مَنْ لم يكنز ومنع الإنفاق في سبيل الله؛ فلا بدَّ وأن يكون كذلك، إلا أنَّ الذي يُخْبَأ تحت الأرض هو الذي يُمنع إنفاقه في الواجبات عُرفاً؛ فلذلك حُصَّ الوعيدُ به^(٣). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُوهُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَفَرْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٥﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ «يوم» ظرف، والتقدير: يعذبون يوم يُحْمَى^(٤). ولا يصحُّ أن يكون على تقدير: فبشرهم يوم يُحْمَى عليها؛ لأن البشارة لا تكون حينئذ.

يقال: أحميت الحديد في النار، أي: أوقدت عليها. ويقال: أحميتها، ولا يقال: أحميت عليه. وهانئا قال: «عليها»؛ لأنه جعل «على» من صلة معنى الإحماء، ومعنى الإحماء الإيقاد، أي: يوقد عليها. «فتكوى» الكي: إلصاق الحار من الحديد والنار بالعضو حتى يحترق الجلد.

(١) هو عند البخاري (١٤٠٧)، ومسلم (٩٩٢): (٣٤). الرُّضْف: الحجارة المحمَّاة. وتُغْضُ الكتف: هو العظم الرقيق الذي في طرف الكتف. المفهم ٣٣/٣.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٩٢٢/٢.

(٣) أحكام القرآن للكلبي الطبري ١٩٧/٣، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢١٢/٢.

والجِباه: جمعُ الجبهة، وهو مُستَوَى ما بين الحاجبِ إلى الناصية. وجبَّهْتُ فلاناً بكذا، أي: استقبلتهُ به وضربتُ جبهته. والجُنوب: جمع الجَنب. والكَيُّ في الوجه أشهرُ وأشنع، وفي الجنب والظهر أَلَمٌ وأوجع؛ فلذلك خصَّها بالذِّكر من بين سائر الأعضاء.

وقال علماء الصوفية: لَمَّا طلبوا المالَ والجاه؛ شانَ اللهُ وجوههم، ولمَّا طَوَّروا كُشْحاً عن الفقير إذا جالسهم؛ كُوِّيت جنوبهم، ولمَّا أسندوا ظهورهم إلى أموالهم ثقةً بها واعتماداً عليها؛ كُوِّيت ظهورهم^(١).

وقال علماء الظاهر: إنما خصَّ هذه الأعضاء؛ لأن الغنيَّ إذا رأى الفقيرَ رَوَى ما بين عينيه وقبض وجهه. كما قال:

يَزِيدُ يَغْضُ الطَّرْفَ عَنِّي كَأَنَّمَا زَوَى بَيْنَ عَيْنِيهِ عَلَيَّ الْمُحَاجِمُ
فَلَا يَنْبَسُطُ مِنْ بَيْنِ عَيْنَيْكَ مَا أَنْزَوَى وَلَا تَلْقَنِي إِلَّا وَأَنْفُكَ رَاغِمٌ^(٢)

وإذا سأله طَوَّى كُشْحَه، وإذا زاده في السؤال وأكثرَ عليه؛ ولأه ظهره، فرتبَ اللهُ العقوبةَ على حالِ المعصية.

الثانية: واختلفت الآثار في كيفية الكَيِّ بذلك؛ ففي «صحيح» مسلم من حديث أبي ذرٍّ ما ذكرنا من ذِكر الرُّضف^(٣). وفيه من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من صاحبِ ذهبٍ ولا فضةٍ لا يؤدِّي منها حقَّها، إلَّا إذا كان يومُ القيامةِ صُفِّحت له صفائحٌ من نارٍ، فأحميَ عليها في نار جهنم، فيكوى بها جنبُه وجبينُه وظهره، كلِّما بَرَدَتْ أُعيدت له، في يومٍ كان مقداره خمسين ألفَ سنةٍ، حتى يُقضى بين العباد، فيرى

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٩٢٤/٢، ولطائف الإشارات للقسيري ٢٣/٢.

(٢) قائلهما الأعشى، وهما في ديوانه ص ١٢٩. ويزيد هو ابن مسهر، يقول الشاعر: إنه لينفر مني حين يلقاني، كأنما وضعت بين عينيه المحاجم. قاله شارح الديوان. والمحاجم جمع ومخجم، وهو مشرط الحجام وقارورته. معجم متن اللغة (حجم).

(٣) ص ١٨٩ من هذا الجزء.

سبيلُهُ إمَّا إلى الجنة وإمَّا إلى النار». الحديث^(١).

وفي البخاري: أنه يُمثَّل له كنزُهُ شجاعاً أقرع^(٢). وقد تقدَّم في غير الصحيح عن عبد الله بن مسعود أنه قال: مَنْ كان له مالٌ فلم يؤدِّ زكاته؛ طُوِّقَهُ يوم القيامة شجاعاً أقرعاً ينقرُّ رأسه^(٣).

قلت: ولعلَّ هذا يكون في مواطن: موطن يمثَّل المالُ فيه ثعباناً، وموطن يكون صفائح، وموطن يكون رَضْفاً. فتغيَّر الصفات والجسميةُ واحدة؛ فالشجاع جسمٌ والمال جسم. وهذا التمثيل حقيقة؛ بخلاف قوله: «يؤتَى بالموت كأنه كَبِشٌ أَمْلَحُ»^(٤) فإن تلك طريقةٌ أخرى، ولله سبحانه وتعالى أن يفعل ما يشاء. وحُصِّ الشُّجاع بالذکر؛ لأنه العدوُّ الثاني للخلق^(٥).

والشجاع من الحيَّات: هو الحية الذَّكَر الذي يواثِب الفارسَ والراجل، ويقوم على ذنبه، وربما بلغ الفارسَ، ويكون في الصَّحارى. وقيل: هو الثعبان. قال اللِّحياني: يقال للحية: شجاع، وثلاثة أشجعة، ثم شجيمان. والأقرع من الحيَّات الذي تَمَعَط رأسُه وابتَضَّ من السَّم^(٦).

في «الموطأ»: له زبيبتان^(٧)، أي: نقطتان منتفختان في شِدْقَيْهِ كالرَّغوتين^(٨). ويكون ذلك في شِدْقَيْ الإنسان إذا غضب وأكثر من الكلام. قالت أمُّ عَيْلان بنتُ

(١) صحيح مسلم (٩٨٧)، وهو عند أحمد (٧٥٦٣).

(٢) صحيح البخاري (١٤٠٣)، وهو عند أحمد (٨٦٦١). وقد سلف ٤٣٨/٥ و ١٢٥/٨.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٩٢٣/٢، وسلف مرفوعاً بنحوه ٤٣٩/٥.

(٤) أخرجه أحمد (٨٩٠٦) من حديث أبي هريرة ؓ. وأخرجه البخاري (٤٧٣٠)، ومسلم (٢٨٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري ؓ.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٩٢١/٢.

(٦) المفهم ٣٠/٣.

(٧) الموطأ ٢٥٧/١ عن أبي هريرة ؓ مرفوعاً، وقد سلف عنه مرفوعاً ص ١٨٥ من هذا الجزء.

(٨) التمهيد ١٥٣/١٧.

جرير: ربّما أنشدتُ أبي حتى يتزبَّبَ شِدْقاي^(١). ضُرب مثلاً للشجاع الذي كثر سُمُّه، فِيمَثَّل المألُ بهذا الحيوان، فيلقى صاحبه غضبان. وقال ابن دُرَيْد^(٢): نقطتان سَوْدَاوان فوق عينيه.

في رواية: مُثِّل له شجاعٌ يتبعه، فيضطرُّه، فيعطيه يده، فيقضمها كما يقضم الفحل^(٣).

وقال ابن مسعود: واللّه لا يعذب الله أحداً بكنزٍ فيمَسَّ درهمٌ درهماً ولا دينارٌ ديناراً، ولكن يوسّع جلده حتى يوضع كلُّ درهمٍ ودينارٍ على حدّته^(٤). وهذا إنما يصحُّ في الكافر - كما ورد في الحديث^(٥) - لا في المؤمن. واللّه أعلم.

الثالثة: أسند الطبري^(٦) إلى أبي أمامة الباهليّ قال: مات رجلٌ من أهل الصُّفَّة، فوجد في بُرْدته دينار. فقال رسول الله ﷺ: «كَيْتة». ثم مات آخر، فوجد له ديناران، فقال رسول الله ﷺ: «كَيْتَان». وهذا إمّا لأنهما كانا يعيشان من الصدقة وعندهما الثبر، وإمّا لأنّ هذا كان في صدر الإسلام، ثم قرّر الشرع ضبط المال وأداء حقّه. ولو كان ضبط المال ممنوعاً لكان حقّه أن يُخرَجَ كلّه، وليس في الأُمَّة من يُلزم هذا^(٧). وحسبُك حالُ الصحابةِ وأموالهم رضوانُ الله عليهم.

وأما ما ذُكر عن أبي ذرٍّ؛ فهو مذهبٌ له ﷺ. وقد روى موسى بنُ عُبيدة، عن

(١) تهذيب اللغة ١٣/١٧٢، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٢١، وجرير هو الشاعر المعروف.

(٢) في جمهرة اللغة ٣/١٨٥.

(٣) أخرجه أحمد (١٤٤٤٢)، ومسلم (٩٨٨) من حديث جابر ﷺ.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٣/٢١٣.

(٥) أخرجه أحمد (٨٣٤٥)، والبخاري (٦٥٥١)، ومسلم (٢٨٥١) و (٢٨٥٢) من حديث أبي هريرة ﷺ، ولفظه عند البخاري: «ما بين منكي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع».

(٦) في تفسيره ١١/٤٢٩، وأخرجه أحمد (٢٢١٧٤).

(٧) المحرر الوجيز ٣/٢٩.

عِمْرَانَ بْنِ أَبِي أَنَسٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسِ بْنِ الْحَدَثَانَ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ جَمَعَ دِينَاراً أَوْ دَرهماً أَوْ تَبْرأً أَوْ فِضَّةً، وَلَا يُعِدُّهُ لِغَرِيمٍ وَلَا يَنْفِقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَهُوَ كَثْرٌ يُكْوَى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(١).

قلت: هذا الذي يليق بأبي ذرٍّ ؓ أن يقول به، وأن ما فَضَّلَ عن الحاجة فليس بكثرة إذا كان معداً لسبيل الله.

وقال أبو أمامة: من خَلَّفَ بَيْضاً أَوْ صُفْراً؛ كُويَ بها مغفوراً له أو غيرَ مغفور له^(٢)، أَلَا إِنَّ حِلْيَةَ السَّيْفِ مِنْ ذَلِكَ^(٣).

وروي ثوبان أن رسول الله ﷺ قال: «مَا مِنْ رَجُلٍ يَمُوتُ وَعِنْدَهُ أَحْمَرٌ أَوْ أَبْيَضٌ، إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ قَيْرَاطٍ صَفِيحَةً يَكْوَى بِهَا مِنْ فَرْقِهِ إِلَى قَدَمِهِ، مَغْفُوراً لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَوْ مَعَذَّباً»^(٤).

قلت: وهذا محمولٌ على ما لم تؤدِّ زكاته، بدليل ما ذكرنا في الآية قبل هذا. فيكون التقدير: وعنده أحمرٌ أو أبيض لم يؤدِّ زكاته. وكذلك ما روي عن أبي هريرة ؓ: مَنْ تَرَكَ عَشْرَةَ آلَافٍ؛ جُعِلَتْ صَفَائِحَ يَعَذَّبُ بِهَا صَاحِبُهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(٥). أي: إن لم يؤدِّ زكاتها؛ لئلا تتناقض الأحاديث. والله أعلم.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ﴾ أي: يقال لهم: هذا ما كنزتم؛ فحذف. ﴿فَدُوِّقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنُزُونَ﴾ أي: عذاب ما كنزتم.

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٢١٣/٣. وذكره الذهبي في السير ٦٦/٢ وقال: موسى ضُفِّفَ، رواه عنه الثقات.

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٧٦٣٦) مرفوعاً دون قوله: مغفوراً له أو غير مغفور له. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٢٥/٣: وفيه بقية (وهو ابن الوليد) وهو مدلس.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٨٩/٦ (١٠٠٨٤) عن أبي أمامة ؓ موقوفاً بلفظ: حلية السيف من الكنوز.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٧٩٠/٦ (١٠٠٩٣). والفرق: الطريق في شعر الرأم. معجم متن اللغة (فرق).

(٥) ذكره النحاس في معاني القرآن ٢٠٣/٣، وذكره أيضاً ابن العربي في أحكام القرآن ٩٢٣/٢ مع حديث ثوبان المتقدم وقال: هذه الأحاديث لم يصح سندها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الَّذِينَ آفَيْتُمْ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا بَقُلْتُمْ كَافَّةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الَّذِينَ آفَيْتُمْ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾.
فيه ثمان مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ﴾ جمع شهر. فإذا قال الرجل لأخيه: لا أكلمك الشهور. وحلّف على ذلك، فلا يكلمه حولاً؛ قاله بعض العلماء. وقيل: لا يكلمه أبداً. ابن العربي^(١): وأرى إن لم تكن له نيّة أن يقتضي ذلك ثلاثة أشهر؛ لأنه أقلّ الجمع الذي يقتضيه صيغة فُعول في جمع فَعَلَ.

ومعنى ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: في حُكْمِ الله، وفيما كتب في اللوح المحفوظ.
﴿اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ أعربت «اثنا عشر» دون نظائرها؛ لأنّ فيها حرف الإعراب أو دليلاً^(٢). وقرأ العامة: «عَشْر» بفتح العين والشين. وقرأ أبو جعفر: «عَشْر» بجزم العين^(٣).

﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ يريد اللوح المحفوظ. وأعادته بعد أن قال: «عند الله»؛ لأنّ كثيراً من الأشياء يوصف بأنه عند الله، ولا يقال: إنه مكتوب في كتاب الله، كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤].

(١) في أحكام القرآن ٢/٩٢٥، وما قبله منه.

(٢) في (د) و(م): ودليله، والمثبت من باقي النسخ الخطية، وهو موافق لما في إعراب القرآن للنحاس ٢/٢١٣. والكلام منه. وقوله: دليله، يعني حرف التثنية.

(٣) مع المدة المشيع على ألف «اثنا» لأجل التقاء الساكنين، وأبو جعفر من العشرة، وينظر النشر ٢/٢٧٩ ووقع في النسخ: الشين بدل: العين، وهو خطأ.

الثانية: قوله تعالى: ﴿يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ إنما قال: ﴿يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ لِيَبَيِّنَ أَنَّ قِضَاءَهُ وَقَدَرَهُ كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ، وأنه سبحانه وضع هذه الشهورَ وَسَمَّاهَا بِأَسْمَائِهَا عَلَى مَا رَتَّبَهَا عَلَيْهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، وأنزل ذلك على أنبيائه في كتبه المنزلة. وهو معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾. وحكمها باقٍ على ما كانت عليه، لم يُزَلِّها عن ترتيبها تغييرُ المشركين لأسمائها، وتقديم [المؤخر وتأخير] المقدم في الاسم منها. والمقصود من ذلك أتباع أمر الله فيها، ورفض ما كان عليه أهل الجاهلية من تأخير أسماء الشهور وتقديمها، وتعليق الأحكام على الأسماء التي رتَّبها عليها^(١)؛ ولذلك قال عليه الصلاة والسلام في خطبته في حَجَّةِ الْوُدَاعِ: «أيها الناس، إنَّ الزَّمانَ قد استدار كهيئته يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» على ما يأتي بيانه^(٢). وأنَّ الذي فَعَلَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ جَعَلِ الْمَحْرَمِ صَفْرًا، وَصَفْرٍ مُحْرَمًا؛ لَيْسَ يَتَغَيَّرُ بِهِ مَا وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى^(٣).

والعامل في «يوم» المصدر الذي هو «في كتاب الله»، وليس يُعْنَى بِهِ وَاحِدُ الْكُتُبِ؛ لِأَنَّ الْأَعْيَانَ لَا تَعْمَلُ فِي الظُّرُوفِ. والتقدير: فيما كتب الله يومَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ. و«عند» متعلِّقٌ بِالمصدر الذي هو الْعِدَّةُ، وهو الْعَامِلُ فِيهِ. و«في» من قوله: «في كتاب الله» متعلِّقَةٌ بِمَحذُوفٍ، هو صِفَةٌ لِقَوْلِهِ: «اثْنَا عَشَرَ». والتقدير: اثنا عشر شهرًا معدودةً أو مكتوبةً في كتاب الله. ولا يجوز أن تتعلَّقَ بِعِدَّةٍ؛ لَمَّا فِيهِ مِنَ التَّفْرِيقِ بَيْنَ الصَّلَةِ وَالْمَوْصُولِ بِخَبَرٍ إِنْ [وهو: «اثنا عشر»]^(٤).

الثالثة: هذه الآية تدلُّ على أنَّ الواجب تعلُّقُ الأحكام من العبادات وغيرها إنما يكون بالشهور والسنين التي تعرفها العرب، دون الشهور التي تعتبرها العجم والروم

(١) في النسخ: عليه، والمثبت من أحكام القرآن للكلبي الطبري ٢/٢٠١ والكلام وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) عند تفسير الآية (٣٧)، وسلف الحديث ص ١٠٣ من هذا الجزء.

(٣) في أحكام القرآن للكلبي الطبري: ما وضعه.

(٤) ينظر مشكل إعراب القرآن ١/٣٢٧، وما بين حاصرتين منه.

والقِبط وإن لم تزد على اثني عشر شهراً؛ لأنها مختلفة الأعداد، منها ما يزيد على ثلاثين ومنها ما ينقص، وشهورُ العرب لا تزيد على ثلاثين وإن كان منها ما ينقص، والذي ينقص ليس يتعين له شهر، وإنما تفاوتها في النقصان والتمام على حسب اختلاف سير القمر في البروج^(١).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿مِنهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ﴾ الأشهر الحُرْمُ المذكورة في هذه الآية: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم، ورجب الذي بين جمادى الآخرة وشعبان، وهو رجب مُضَرّ، وقيل له: رجب مضر؛ لأن ربيعة بن نزار كانوا يحرمون شهر رمضان ويسمونه رجباً. وكانت مضر تحرم رجباً بنفسه؛ فلذلك قال النبي ﷺ فيه: «الذي بين جمادى وشعبان»^(٢) ورَفَعَ ما وقع في اسمه من الاختلال بالبيان. وكانت العرب أيضاً تسميه مُنْصِلَ الأسيئة^(٣).

روى البخاري عن أبي رَجاء العطاردي - واسمه عمران بن ملحان وقيل: عمران ابن تميم - قال: كنا نعبد الحجر، فإذا وجدنا حجراً هو خيرٌ منه ألقيناه وأخذنا الآخر، فإذا لم نجد حجراً جمعنا جُثوةً من تراب، ثم جئنا بالشاء، فحلبنا عليه ثم طُفنا به، فإذا دخل شهر رجب قلنا: مُنْصِلَ الأسيئة، فلم نَدْعُ رُمحاً فيه حديدة ولا سهماً فيه حديدة إلا نزعناها فألقيناه^(٤).

الخامسة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيْمُ﴾ أي: الحساب الصحيح والعدد المستوفى. وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: «ذلك الدين» أي: ذلك

(١) أحكام القرآن للكلبي الطبري ١٩٩/٣ - ٢٠٠.

(٢) قطعة من حديث أبي بكره ﷺ أخرجه أحمد (٢٠٣٨٦)، والبخاري (٣١٩٧)، ومسلم (١٦٧٩)، وقد سلفت قطعة ص ١٠٣ من هذا الجزء، وسلفت أيضاً في المسألة الثانية، وهي قوله ﷺ: «إن الزمان قد استدار...». وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٩٢٦/٢، والمحرم الوجيز ٣٠/٣.

(٣) مُنْصِلٌ؛ يسكون النون وكسر الصاد، أو يفتح النون وتشديد الصاد؛ وفسر بنزع الحديد من السلاح لأجل شهر رجب، إشارة إلى تركهم القتال؛ يقال: نصلت الرمح: إذا جعلت له نصلاً، وأنصت: إذا نزعته منه النصل. ينظر فتح الباري ٩١/٨.

(٤) صحيح البخاري (٤٣٧٦). والجُثوة: بضم الجيم: الكومة.

القضاء^(١). مقاتل: الحق.

ابن عطية^(٢): والأصوب عندي أن يكونَ الذينَ هاهنا على أشهرِ وجوهه، أي: ذلك الشرعُ والطاعة. «القيِّم» أي: القائمُ المستقيم، من قام يقوم. بمنزلة: سيّد؛ من ساد يسود؛ أصله: قيوم.

السادسة: قوله تعالى: ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾ على قول ابن عباس راجعُ إلى جميع الشهور. وعلى قول بعضهم إلى الأشهر الحرم خاصة^(٣)؛ لأنه إليها أقرب، ولها مزيةٌ في تعظيم الظلم؛ لقوله تعالى: ﴿فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٩٧] لا أن الظلم في غير هذه الأيام جائرٌ، على ما نبينه. ثم قيل في الظلم قولان:

أحدهما: لا تظلموا فيهنَّ أنفسكم بالقتال، ثم نُسخ بإباحة القتال في جميع الشهور؛ قاله قتادةٌ وعطاء الخراسانيُّ والزُّهريُّ وسفيان الثوريُّ. وقال ابن جريج: حَلَفَ بالله عطاء بنُ أبي رباح أنه ما يحلُّ للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الأشهر الحرم إلا أن يقاتلوا فيها، وما نُسخت. والصحيح الأول؛ لأن النبي ﷺ غزا هوازنَ بحنينٍ وثقيفًا بالطائف، وحاصرهم في شِوَالِ وبعضِ ذي القعدة^(٤). وقد تقدّم هذا المعنى في «البقرة»^(٥).

الثاني: لا تظلموا فيهنَّ أنفسكم بارتكاب الذنوب؛ لأن الله سبحانه إذا عظم شيئاً من جهةٍ واحدة صارت له حُرمةً واحدة، وإذا عظمه من جهتين أو جهاتٍ صارت

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢١٣، وأخرجه ابن أبي حاتم ٦/١٧٩٢ (١٠٠٠١) من طريق الضحاك عن ابن عباس.

(٢) في المحرر الوجيز ٢/٣١.

(٣) هو قول قتادة، وقد أخرج الطبري ١١/٤٤٤ - ٤٤٥ قوله وقول ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) تفسير البغوي ٢/٢٩٠، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٢٧.

(٥) ٣/٤٢٢.

حرمته متعدّدة، فيضاعف فيه العقاب بالعمل السيئ كما يضاعف الثواب بالعمل الصالح. فإنّ مَنْ أطاع الله في الشهر الحرام في البلد الحرام ليس ثوابه ثواب مَنْ أطاعه في الشهر الحلال في البلد الحرام. ومَنْ أطاعه في الشهر الحلال في البلد الحرام ليس ثوابه ثواب مَنْ أطاعه في شهر حلال في بلد حلال. وقد أشار تعالى إلى هذا بقوله تعالى: ﴿يَلْبَسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحِشَةٍ مَبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ [الأحزاب: ٣٠]^(١).

السابعة: وقد اختلف العلماء من هذا المعنى فمن قتل في الشهر الحرام خطأ، هل تُغلّظ عليه الدية أم لا؛ فقال الأوزاعي: القتل في الشهر الحرام تُغلّظ فيه الدية - فيما بلغنا - وفي الحرّم، فتجعل دية وثلاثاً، ويزاد في شبه العمد في أسنان الإبل. وقال الشافعي: تغلّظ الدية في النفس وفي الجراح في الشهر الحرام، وفي البلد الحرام، وذوي الرّجيم. وروى عن القاسم بن محمد وسالم بن عبد الله وابن شهاب وأبان بن عثمان: مَنْ قتل في الشهر الحرام أو في الحرم زيد على دية مثل ثلثها. وروى ذلك عن عثمان بن عفان أيضاً^(٢).

وقال مالك وأبو حنيفة وأصحابهما وابن أبي ليلى: القتل في الحلال والحرّم سواء، وفي الشهر الحرام وغيره سواء، وهو قول جماعة من التابعين. وهو الصحيح؛ لأن النبي ﷺ سنّ الديات ولم يذكر فيها الحرّم ولا الشهر الحرام، وأجمعوا أنّ الكفارة على مَنْ قتل خطأ في الشهر الحرام وغيره سواء، فالقياس أن تكون الدية كذلك^(٣). والله أعلم.

الثامنة: خصّ الله تعالى الأربعة الأشهر الحرم بالذكر، ونهى عن الظلم فيها تشريفاً لها، وإن كان منهياً عنه في كلّ الزمان، كما قال: ﴿فَلَا رَفَثَ وَلَا سَوْقَ وَلَا

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٩٢٧/٢ .

(٢) الاستذكار ٢٥/٢٠٢ ، وأخرج أثر عثمان عبد الرزاق (١٧٢٨٢).

(٣) الاستذكار ٢٥/٢٠٢ .

جِدَالَ فِي الْحَيِّ ﴿البقرة: ١٩٧﴾ وعلى هذا أكثر أهل التأويل، أي: لا تظلموا في الأربعة الأشهر أنفسكم.

وروى حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن يوسف بن مهران، عن ابن عباس قال: ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ في الاثني عشر^(١). وروى قيس بن مسلم، عن الحسن بن^(٢) محمد بن الحنفية، قال: فيهنّ كلهن.

فإن قيل على القول الأوّل: لِمَ قال: فيهنّ، ولم يقل: فيها؟ وذلك أن العرب يقولون لما بين الثلاثة إلى العشرة: هنّ وهؤلاء، فإذا جاوزوا العشرة قالوا: هي وهذه، إرادة أن تُعرف تسمية القليل من الكثير - وروي عن الكسائي أنه قال: إني لأتعجب من فعل العرب هذا - وكذلك يقولون فيما دون العشرة من الليالي: حَلَوْن. وفيما فوقها حَلَّتْ^(٣).

لا يقال: كيف جعل بعض الأزمنة أعظم حرمة^(٤) من بعض؛ فإننا نقول: للبارئ تعالى أن يفعل ما يشاء، ويخصّ بالفضيلة ما يشاء، ليس لعمله علة، ولا عليه حَجْر، بل يفعل ما يريد بحكمته، وقد تظهر فيه الحكمة وقد تحقّى.

قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ فيه مسألة واحدة:

قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا﴾ أمرٌ بالقتال. و«كَافَّةً» معناه: جميعاً، وهو مصدرٌ في موضع الحال، أي: محيطين بهم ومجتمعين. قال الزجاج^(٥): مثلُ هذا من المصادر: عافاه الله عافيةً، وعاقبه عاقبةً. ولا يثنى ولا يُجمع، وكذا: عامّة وخاصّة.

(١) أخرجه الطبري ٤٤٤/١١.

(٢) في النسخ: عن، والمثبت من معاني القرآن للنحاس ٢٠٧/٣، والكلام من بداية المسألة منه. وينظر تفسير الطبري ٤٤٦/١١.

(٣) معاني القرآن للفره ٤٣٥/١ دون قول الكسائي، وذكر قول الكسائي ابن عطية في المحرر الوجيز ٣١/٣.

(٤) قوله: حرمة، ليس في (ظ).

(٥) في معاني القرآن ٤٤٦/٢، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢١٣/٢.

قال بعضُ العلماء: كان الفرض^(١) بهذه الآية قد توجّه على الأعيان، ثم نُسخ ذلك بعد^(٢) وجعل فرضَ كفاية. قال ابن عطية^(٣): وهذا الذي قاله لم يُعلم قطُّ من شرع النبي ﷺ أنه ألزم الأمة جميعاً النَّفْر، وإنما معنى هذه الآية: الحَضُّ على قتالهم والتحرُّبِ عليهم وجمع الكلمة. ثم قيدها بقوله: ﴿كَفَايَةُ كَفَائَةٍ﴾ فبحسب قتالهم واجتماعهم لنا يكون فرض اجتماعنا لهم. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُطِئُونَهُ عَامًا وَيُخْرَبُونَهُ عَامًا لِيُوَاطَعُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ هكذا يقرأ أكثر الأئمة. قال النحاس^(٤): ولم يرو أحدٌ عن نافع فيما علمناه: «إِنَّمَا النَّسِيءُ» بلا همزٍ إلا ورشٌ وحده^(٥). وهو مشتق من نساء وأنساء؛ إذا أخره؛ حكى اللغتين الكسائي.

الجوهري^(٦): النَّسِيءُ فَعِيلٌ بمعنى مفعول؛ من قولك: نَسَأْتُ الشَّيْءَ فَهُوَ مَنْسُوءٌ: إذا أَخْرَبْتَهُ. ثم يحوّل منسوءة إلى نسيء؛ كما يحوّل مقتول إلى قاتل. ورجل ناسئ وقوم نَسَاءة، مثل: فاسئق وفَسَقَةٌ.

قال الطبري^(٧): النَّسِيءُ بالهمزة معناه الزيادة؛ يقال: نَسَأَ يَنْسَأُ: إذا زاد. قال: ولا يكون بترك الهمز إلا من النسيان، كما قال الله تعالى: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧]. ورَدَّ على نافع قراءته، واحتجَّ بأن قال: إنه يتعدى بحرف الجر؛ يقال:

(١) في (د) و(ظ) و(م): الغرض، والمثبت مرافق لما في المحرر الوجيز ٣/٣١، والكلام منه.

(٢) قوله: بعد، من (ظ) والمحرر الوجيز.

(٣) في المحرر الوجيز ٣/٣١.

(٤) في إعراب القرآن ٢/٢١٣.

(٥) ووافقه حمزة وهشام وقرأه التيسير ص ١١٨.

(٦) في الصحاح (نساء).

(٧) في تفسيره ١١/٤٤٩ - ٤٥٢، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن العربي في أحكام القرآن ٢/٩٢٩.

نَسَا اللَّهُ فِي أَجَلِكَ، كما تقول: زَادَ اللَّهُ فِي أَجَلِكَ، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُبَسَّطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ، وَنُسِيَ لَهُ فِي آثَرِهِ، فَلْيَصِلْ رَجْمَهُ»^(١).

قال الأزهري^(٢): أنسأت الشيء إنساءً ونسيئاً، اسمٌ وُضِعَ موضعَ المصدر الحقيقي.

وكانوا يحرمون القتالَ في المحرم، فإذا احتاجوا إلى ذلك؛ حَرَمُوا صَفْرًا بدلَه وقاتلوا في المحرم. وسبب ذلك أن العربَ كانت أصحابَ حروبٍ وغارات، فكان يَشُقُّ عليهم أن يمكثوا ثلاثة أشهر متوالية لا يُغيرون فيها، وقالوا: لئن تَوَالَتْ علينا ثلاثة أشهر لا نُصِيب فيها شيئاً لنهلكنَّ. فكانوا إذا صدروا عن مِثَى يقوم من بني كنانة، ثم من بني فُقيم منهم رجلٌ يقال له: القَلَمَس، فيقول: أنا الذي لا يَرُدُّ لي قضاء. فيقولون: أنسئنا شهراً، أي: أحررنا حرمةَ المحرم، واجعلها في صَفْرٍ؛ فيُحِلُّ لهم المحرم. فكانوا كذلك شهراً فشهراً، حتى استدار التحريمُ على السَّنة كُلِّها، فقام الإسلامُ وقد رجع المحرمُ إلى موضعه الذي وضعه الله فيه^(٣). وهذا معنى قوله عليه الصلاة والسلام: «إن الزمانَ قد استدار كهيئته يومَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ»^(٤).

وقال مجاهد: كان المشركون يحجُّون في كلِّ شهرٍ عامين؛ فحجُّوا في ذي الحجة عامين، ثم حجُّوا في المحرم عامين، ثم حجُّوا في صفر عامين، وكذلك في الشهور كُلِّها، حتى وافقت حجةُ أبي بكر التي حجَّها قبل حجةِ الوداع، ذا القعدة من السنة التاسعة. ثم حجَّ النبي ﷺ في العام المقبل حجةَ الوداع فوافقت ذا الحجة؛ فذلك قوله في خطبته: «إن الزمانَ قد استدار» الحديث^(٥). أراد بذلك أن أشهر الحج

(١) أخرجه أحمد (١٣٥٨٥)، والبخاري (٢٠٦٧)، ومسلم (٢٥٥٧) من حديث أنس ؓ.

(٢) في تهذيب اللغة ٨٣/١٣.

(٣) ينظر سيرة ابن هشام ٤٤/١، ومعاني القرآن للقره ٤٣٦/١ - ٤٣٧، وتفسير الطبري ٤٥٦/١١، وتفسير البغوي ٢/٢٩٠.

(٤) سلف ٣٢٧/٣.

(٥) أخرجه الطبري ٤٥٥/١١، وسلف مختصراً ص ١٠٣ من هذا الجزء.

رجعت إلى مواضعها، وعاد الحجُّ إلى ذي الحِجَّة، وبطل النسيءُ.

وقول ثالث: قال إياس بن معاوية: كان المشركون يحسبون السنة اثني عشر شهراً وخمسة عشر يوماً؛ فكان الحجُّ يكون في رمضان وفي ذي القعدة، وفي كلِّ شهر من السنة بحكم استدارة الشهر بزيادة الخمسة عشر يوماً، فحجَّ أبو بكر سنة تسع في ذي القعدة بحكم الاستدارة، ولم يحجَّ النبي ﷺ؛ فلَمَّا كان في العام المقبل وافق الحجُّ ذا الحجة في العشر، ووافق ذلك الأهله^(١). وهذا القولُ أشبهُ بقول النبي ﷺ: «إِنَّ الزَّمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ»^(٢). أي: زمان الحجِّ عاد إلى وقته الأصليِّ الذي عيَّنه الله يومَ خَلَقَ السماواتِ والأرضَ بأصلِ المشروعية التي سَبَقَ بها علمُه، ونَقَدَ بها حُكْمُه. ثم قال: «السنة اثنا عشر شهراً». يُنْفِي بذلك الزيادة التي زادوها في السنة - وهي الخمسة عشر يوماً - بتحكُّمهم؛ فتعيَّن الوقتُ الأصليُّ، وبَطُلَ التحكُّمُ الجَهْلِيُّ.

وحكى الإمام المازري^(٣) عن الخوارزمي^(٤) أنه قال: أوَّل ما خَلَقَ الله الشمسَ أجراها في بُرْجِ الحَمَلِ، وكان الزمانُ الذي أشار به^(٥) النبي ﷺ صادفَ حلولَ الشمسِ برَجِ الحَمَلِ.

وهذا يحتاج إلى توقيف؛ فإنه لا يُتوصَّلُ إليه إلا بالنقل عن الأنبياء، ولا نُقَلَّ صحيحاً عنهم بذلك، ومَن ادَّعاه فليُسنِّده. ثم إن العقلَ يجوزُ خلافَ ما قال، وهو أن يخلق الله الشمسَ قبل البروج، ويجوزُ أن يخلق ذلك كله دفعةً واحدة. ثم إن علماء التعديل قد اختبروا ذلك، فوجدوا الشمسَ في برج الحوت وقتَ قوله عليه الصلاة

(١) المفهم ٤٣/٥، وإكمال المعلم ٤٨١/٥.

(٢) المفهم ٤٤/٥.

(٣) في المعلم ٢/٢٥١، ونقله عنه القاضي عياض في إكمال المعلم ٤٨٠/٥، وأبو العباس في المفهم ٤٤/٥.

(٤) محمد بن موسى، أصله من خوارزم، كان منقطعاً إلى خزانة كتب الحكمة للسامون، له من الكتب: الزيج الأول، وكتاب العمل بالاصطراب، وكتاب الجبر والمقابلة. أخبار العلماء للقفطي ص ١٨٧-١٨٨.

(٥) في المصادر: أشار إليه.

والسلام: «إن الزمان قد استدار» بينها وبين الحَمَل عشرون درجة. ومنهم من قال عشر درجات. والله أعلم^(١).

واختلف أهل التأويل في أول من نَسَأ؛ فقال ابنُ عباس وقتادة والضحاك: بنو مالك بن كنانة، وكانوا ثلاثة^(٢). وروى جُوَيْر^(٣)، عن الضحاك، عن ابن عباس أنَّ أول من فعل ذلك: عمرو بن لُحَي بن قَمعة بن خِنْدِف.

وقال الكلبي: أول من فعل ذلك رجل من بني كنانة يقال له: نعيم بن ثعلبة، ثم كان بعده رجل يقال له: جُنادة بن عوف، وهو الذي أدركه رسول الله ﷺ^(٤). وقال الزهري: حيٌّ من بني كنانة، ثم من بني فُقيم؛ منهم رجل يقال له: القَلَمَس، واسمه حذيفة بن عبيد^(٥)، وفي رواية: مالك بن كنانة^(٦). وكان الذي يلي النَّسيء يظفر بالرياسة؛ لترئس العرب إياه، وفي ذلك يقول شاعرهم:

ومنا ناسيُّ الشهرِ القَلَمَس^(٧)

وقال الكُميت^(٨):

السنا الناسيين على معدَّ
شهورِ الجِلِّ نجعلها حراما
قوله تعالى: ﴿زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ بيانٌ لِمَا فعلته العرب من جمعها بين^(٩) أنواع

(١) المفهم ٤٤/٥، وينظر إكمال المعلم ٤٨١/٥.

(٢) تفسير البغوي ٢٩١/٢.

(٣) في النسخ: جرير، والمثبت من تفسير البغوي ٢٩١/٢، والكلام منه.

(٤) تفسير البغوي ٢٩١/٢.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٩٣١/٢.

(٦) لم نقف على هذه الرواية، والذي ذكره ابن العربي ٩٣١/٢ أن مالك بن كنانة هو من أجداد القَلَمَس، فذكر نسه: حذيفة بن عبيد بن فُقيم... بن الحارث بن مالك بن كنانة. وكذلك نسه ابن إسحاق كما في سيرة ابن هشام ٤٤/١.

(٧) ذكره الطبري ٤٥٦/١١ ضمن خبر أخرجه عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وكذلك البغوي ٢٩١/٢.

(٨) كذا قال المصنف، ولم نقف عليه عن الكُميت، ونُسب لعمير بن قيس الكتاني كما في السيرة ٤٥/١، ومعجم الشعراء ص ٧٢، وتهذيب اللغة ٨٣/١٣، وأحكام القرآن لابن العربي ٩٣٢/٢.

(٩) في النسخ: من، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٩٣٥/٢، والكلام منه.

الكفر؛ فإنها أنكرت وجود البارئ تعالى فقالت: ﴿وَمَا الرَّحْمَنُ﴾ [الفرقان: ٦٠] في أصح الوجوه، وأنكرت البعث فقالت: ﴿مَنْ يُنْفِخُ الْأَعْيُنَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ [يس: ٧٨]، وأنكرت بعثة الرسل فقالوا: ﴿إِنشِرْنَا يَا وَجِدًا نُنِيمُهُ﴾ [القمر: ٢٤]، وزعمت أن التحليل والتحریم إليها، فابتدعته من ذاتها مُقتضية لشهواتها، فأحلت ما حرّم الله. ولا مبدّل لكلماته ولو كره المشركون.

قوله تعالى: ﴿يُضِلُّ فِي الدِّينِ كَفَرًا يُجِلُّونَهُ عَامًا وَيُخَرِّطُونَهُ عَامًا لِيُؤَاطِفُوا عَذَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُجِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنٌ لَهُمْ سَوَاءُ أَعْمَلْتُمْ أَوْ لَمْ تَعْمَلُوا وَلَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ فيه ثلاث قراءات. قرأ أهل الحَرَمين وأبو عمرو: «يُضِلُّ»، وقرأ الكوفيون: «يُضِلُّ»^(١) على الفعل المجهول. وقرأ الحسن وأبو رجاء: «يُضِلُّ»^(٢). والقراءات الثلاث كلُّ واحدة منها تؤدّي عن معنى، إلا أنّ القراءة الثالثة حُذفت منها المفعول. والتقدير: يُضِلُّ به الذين كفروا مَنْ يَقْبَلُ منهم^(٣). و﴿الدِّينِ﴾ في محل رفع. ويجوز أن يكون الضمير راجعاً إلى الله عزَّ وجلَّ؛ التقدير: يُضِلُّ الله به الذي كفروا^(٤)، كقوله تعالى: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ﴾ [الرعد: ٢٧] وكقوله في آخر الآية: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾.

والقراءة الثانية: ﴿يُضِلُّ فِي الدِّينِ كَفَرًا﴾ يعني المحسوب لهم^(٥). واختار هذه القراءة أبو عبيد؛ لقوله تعالى: ﴿زَيْنٌ لَهُمْ سَوَاءُ أَعْمَلْتُمْ﴾.

والقراءة الأولى اختارها أبو حاتم؛ لأنهم كانوا ضالِّين به، أي: بالنسيء؛ لأنهم كانوا يحسبونه فيضِلُّون به. والهاء في «يُجِلُّونَه» ترجع إلى النسيء.

وروي عن أبي رجاء: «يُضِلُّ» بفتح الياء والضاد. وهي لغة؛ يقال: ضَلَلْتُ أُضِلُّ،

(١) قرأ نافع المدني وابن كثير المكي وعاصم في رواية شعبة وأبو عمرو البصري وابن عامر الشامي: يُضِلُّ. وقرأ عاصم في رواية حفص وحزمة والكانبي: يُضِلُّ. السبعة ص ٣١٤، والتيسير ص ١١٨.

(٢) هي قراءة يعقوب من العشرة. النشر ٢/٢٧٩، وينظر المحتسب ١/٢٨٨ - ٢٨٩.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢١٤.

(٤) الإملاء للعكيري (على هامش الفتوحات الإلهية) ٣/١٥٩.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢١٤.

وَضَلَلْتُ أَضْلُ^(١).

﴿لِيُؤَاطَفُوا﴾ نصب بلام كني، أي: ليوافقوا. تَوَاطَا القَوْمُ على كذا، أي: اجتمعوا عليه، أي: لم يُجَلُّوا شهراً إلا حَرَّمُوا شهراً لتبقى الأشهرُ الحُرْمُ أربعة. وهذا هو الصحيح، لا ما يُذكر أنهم جعلوا الأشهر خمسة؛ قال قتادة: إنهم عمدوا إلى صَفَرٍ فزادوه في الأشهر الحُرْمُ، وقَرَنوه بالمحَرَّم في التحريم. وقاله عنه قُطْرُب والطبري^(٢). وعليه يكون النسيء بمعنى الزيادة. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتَيْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْأٰخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْأٰخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٢٨﴾﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ﴾ «ما» حرف استفهامٍ معناه التقرير والتوبيخ؛ التقدير: أي شيء يمنعكم عن كذا، كما تقول: ما لك عن فلان مُعْرِضاً^(٣)؟ ولا خلاف أن هذه الآية نزلت عتاباً على تخلف من تخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، وكانت سنة تسع من الهجرة بعد الفتح بعام، وسيأتي ذكرها في آخر السورة إن شاء الله^(٤).

والنَّفْر: هو التنقل بسرعة من مكان إلى مكان لأمرٍ يحدث؛ يقال في ابن آدم: نَفَرَ إلى الأمر يَنْفِرُ نَفِيراً^(٥). وقوم نُفُور، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَعَانَ آدِبْرَهُمْ نَفُورًا﴾

(١) المحاسب ٢٨٨/١، وذكر الجوهر في الصحاح أن أهل العالية يقولون: ضَلَلْتُ أَضْلُ، بالكسر فيها.

(٢) أخرج الطبري خير قتادة ٤٥٤/١١.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٩٣٦/٢.

(٤) ص ٤٠٦ وما بعدها من هذا الجزء.

(٥) في (م): نفوراً، والكلام في المحرر الوجيز ٣٤/٣.

[الإسراء: ٤٦] ويقال في الدَّابَّة: نَفَرَتْ تَنْفَر - بضم الفاء وكسرهما - نِفَاراً ونُفُوراً. يقال: في الدابة نِفَار، وهو اسم؛ مثل الجِرَان. ونفر الحاجُّ من مِئَى نَفَرًا^(١).

الثانية: قوله تعالى: ﴿أَتَأْتَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾ قال المفسرون: معناه: أتأقلمتم إلى نعيم الأرض، أو إلى الإقامة بالأرض. وهو توييخٌ على ترك الجهاد، وعتابٌ على^(٢) التقاعُد عن المبادرة إلى الخروج، وهو نحو من أخذ إلى الأرض. وأصله: تأقلمتم، أدغمت التاء في الثاء لقربها منها، واحتاجت إلى ألف الوصل لتصل إلى النطق بالساكن، ومثله: ﴿أَذَارَكُوا﴾ [الأعراف: ٣٨] و﴿فَأَذَرْتُمْ﴾ [البقرة: ٧٢] و﴿الْمَبْرَنَاءُ﴾ [النمل: ٤٧] و﴿وَأَزَيْتَتْ﴾ [يونس: ٢٤]^(٣). وأنشد الكسائي:

تُولِي الصَّجِيعَ إِذَا مَا اسْتَأْفَاهَا خَصِيراً
عَذَبَ الْمَذَاقَ إِذَا مَا اتَّبَعَ الْقَبِيلَ^(٤)

وقرأ الأعمش: «تَأَقَلْتُمْ» على الأصل؛ حكاه المهدوي^(٥). وكانت تبوك - ودعا الناس إليها - في حرارة القَيْظِ وظيب الشمار وبرد الظلال - كما جاء في الحديث الصحيح على ما يأتي^(٦) - فاستولى على الناس الكسل، فتقاعدوا وتأقلوا؛ فوبَّخهم الله بقوله هذا، وعاب عليهم الإيثارَ للدنيا على الآخرة.

ومعنى ﴿أَرْضِيئْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ أي: بدلاً؛ التقدير: أرضيئتم بنعيم الدنيا بدلاً من نعيم الآخرة. ف«من» تتضمن معنى البدل، كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَمَعْنَا مِنْكُمْ آلَ الْأَرْضِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [الزخرف: ٦٠] أي: بدلاً منكم.

وقال الشاعر:

(١) الصحاح (نفر) وقوله: الجِرَان؛ من: حَزَنَ الفرس يحزُن: إذا لم ينقد، وإذا اشتدَّ به الجَزِيءُ وقف.

(٢) في (ظ): في، وفي (خ): من.

(٣) معاني القرآن للقره ٤٣٨/١، وتأويل مشكل القرآن ص ٢٧٥، والمحرر الوجيز ٣/٣٤.

(٤) معاني القرآن للقره ٤٣٨/١، وتفسير الطبري ٢/١١٩ و ٤٥٩/١١، الاستياف: الاشتمام. وماله خصر، أي: بارد. ينظر الصحاح (سوف) و(خصر).

(٥) المحرر الوجيز ٣/٣٤، والقره في القراءات الشاذة ص ٥٣.

(٦) ص ٤٠٨ من هذا الجزء، وميذكر المصنف الحديث هناك.

فليت لنا من ماء زمزم شربةً مُبرِّدةً باتت على ظَهَيَان^(١) ويروى: من ماء حَمْنان^(٢). أراد: ليت لنا بدلاً من ماء زمزم شربةً مبرِّدة. والظَهَيَان: عودٌ ينصب في ناحية الدار للهواء، يُعلّق عليه الماء حتى يبرِّد^(٣). عاتبهم الله على إيثار الراحة في الدنيا على الراحة في الآخرة؛ إذ لا تُنال راحة الآخرة إلا بتصبّ الدنيا. قال ﷺ لعائشة وقد طافت رابكة: «أجرِكِ على قدر نصيبك». خرَّجه البخاري^(٤).

قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣١﴾

فيه مسألة واحدة: وهو أن قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا﴾ شرط؛ فلذلك حذفت منه النون، والجواب: «يُعَذِّبْكُمْ»، «وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ». وهذا تهديدٌ شديد ووعد مؤكّد في ترك النفير.

قال ابن العربي^(٥): ومن محقّقات [مسائل] الأصول: أن الأمر إذا ورد فليس في وروده أكثر من اقتضاء الفعل. فأما العقابُ عند الترك فلا يؤخذ من نفس الأمر، ولا يقتضيه الاقتضاء، وإنما يكون العقابُ بالخبر عنه؛ كقوله: إن لم تفعل كذا عذبتك بكذا، كما ورد في هذه الآية. فوجب بمقتضاها النفيرُ للجهاد والخروجُ إلى الكفار

(١) نسبه أبو الفرج الأصفهاني في الأغاني ١٤٩/٢٢ ليعلى الأحول بن مسلم الأزدي. ونُسب للأحول الكندي في معجم البلدان ٥٢/٤، واللسان (طها)، والخزانة ٤٥٣/٩؛ قال البغدادي: وهذا خلاف ما عليه الرواة؛ فإنهم قالوا: إن البيت آخرُ قصيدة ليعلى الأزدي. اهـ وذكره ابن العربي في أحكام القرآن ٩٣٧/٢ دون نسبة.

(٢) اللسان (حمن) و(طها) وفيه: حمنان: مكة. اهـ وقال صاحب الأغاني: ويروى: من ماء حميل.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٩٣٧/٢. وقيل: ظَهَيَان: جبل. ينظر معجم البلدان ٥٢/٤، والخزانة ٤٥٣/٩.

(٤) بنحوه (١٧٨٧)، وهو بنحوه أيضاً عند أحمد (٢٤١٥٩)، ومسلم (١٢١١): (١٢٧)، والكلام في أحكام القرآن لابن العربي. وينظر التلخيص الحبير ١٧٧/٤، وفتح الباري ٦١١/٣.

(٥) في أحكام القرآن ٩٣٧/٢، وما قبله وما سيأتي بين حاصرتين منه.

لمقاتلتهم على أن تكون كلمة الله هي العليا.

روى أبو داود^(١) عن ابن عباس قال: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ وَ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ إلى قوله: ﴿يَسْمَلُونَ﴾ [التوبة: ١٢٠-١٢١] نسختها الآية التي تليها: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِیَنْفِرُوا كَآفَّةً﴾. وهو قول الضحاك والحسن وعكرمة^(٢).
﴿يُعَذِّبْكُمْ﴾ قال ابن عباس: هو حبس المطر عنهم. قال ابن العربي^(٣): فإن صحَّ ذلك عنه فهو أعلم من أين قاله، وإلا فالعذاب الأليم هو في الدنيا باستيلاء العدو، وبالنار في الآخرة.

قلت: قول ابن عباس خرَّجه الإمام أبو داود في سننه عن ابن نفع قال: سألت ابن عباس عن هذه الآية: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ قال: فأمسك عنهم المطر، فكان عذابهم^(٤).

وذكره الإمام أبو محمد بن عطية^(٥) مرفوعاً عن ابن عباس قال: استنفر رسول الله ﷺ قبيلة من القبائل، فعدت، فأمسك الله عنهم المطر وعذبها به.
و«أليم» بمعنى مؤلم، أي: موجه. وقد تقدّم^(٦).

﴿وَسَتَبَدِّلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ توعدُّ بأن يُبدِّلَ لرسوله قوماً لا يقعدون عند استنفره إياهم؛ قيل: أبناء فارس، وقيل: أهل اليمن^(٧). ﴿وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾ عطف. والهاء

(١) في سننه (٢٥٠٥).

(٢) أخرجه الطبري ١١/٤٦٢ عن الحسن وعكرمة. وقال مكي في الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٣١٥: هي محكمة غير منسوخة، ومعناها: إلا تنفروا إذا احتجج إليكم. وينظر في رد القول بنسخ الآية وترجيح أنها محكمة أيضاً تفسير الطبري ١١/٤٦٢ - ٤٦٣ والناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/٤٣٦، ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ١٧٦.

(٣) في أحكام القرآن ٢/٩٣٨، وسيرد تخريج أثر ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) سنن أبي داود (٢٥٠٦)، وابن نفع - وهو نجدة - مجهول، كما ذكر الحافظ ابن حجر في التقريب، وينظر ميزان الاعتدال ٤/٢٤٥.

(٥) في المحرر الوجيز ٣/٣٤.

(٦) ٣٠١/١.

(٧) تفسير البغوي ٢/٢٩٢.

قيل : لله تعالى ، وقيل : للنبي ﷺ^(١) .

والتشاقل عن الجهاد مع إظهار الكراهة حرامٌ على كل أحد. فأما من غير كراهة؛ فَمَنْ عَيَّنَهُ النَّبِيُّ ﷺ حَرَّمَ عَلَيْهِ التَّشَاقُلَ ، وَإِنْ أَمِنَ مِنْهُمَا فَالْفَرَضُ فَرَضٌ كِفَايَةٌ ؛ ذَكَرَهُ الْقَشِيرِيُّ .

وقد قيل : إن المراد بهذه الآية وجوبُ النفي عند الحاجة وظهور الكفرة واشتداد شوكتهم .

وظاهر الآية يدلُّ على أنَّ ذلك على وجه الاستدعاء ، فعلى هذا لا يتَّجَهُ الحَمْلُ على وقت ظهور المشركين ، فَإِنَّ وَجوب ذلك لا يختصُّ بالاستدعاء ؛ لأنه متعيَّن . وإذا ثبت ذلك فالاستدعاء والاستنفار يتَّعَدُّ أن يكونَ موجباً شيئاً لم يجب من قبل ؛ إِلَّا أَنَّ الإمام إذا عَيَّن قوماً وندبهم إلى الجهاد ، لم يكن لهم أن يتشاقلوا عند التعيين ، ويصير بتعيينه فرضاً على مَنْ عَيَّنَهُ ؛ لا لمكان الجهاد ، ولكن لطاعة الإمام^(٢) . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿إِلَّا تَضُرُّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْفَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٩﴾﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى : قوله تعالى : ﴿إِلَّا تَضُرُّوهُ﴾ يقول : تُعِينُوهُ بِالنَّفَرِ مَعَهُ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ، عَاتَبَهُمُ اللَّهُ بَعْدَ انْصِرَافِ نَبِيِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ تَبُوكَ . قَالَ النَّقَّاشُ^(٣) : هَذِهِ أَوَّلُ

(١) النكت والعيون ٢/٣٦٣ ، ونسب الماوردي القول الأول للحسن ، والثاني للزجاج ، وهو في معاني القرآن له ٢/٤٤٨ .

(٢) أحكام القرآن للكبلي الطبري ٣/٢٠٣ .

(٣) ذكر قوله ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٣٥ .

آية نزلت من سورة براءة. والمعنى: إن تركتم نَصْرَهُ فالله متكفلٌ به؛ إذ قد نَصَرَهُ الله في مواطنِ القلَّة، وأظْهَرَهُ على عدوِّه بالغلبة والعزة.

وقيل: فقد نَصَرَهُ الله بصاحبه في الغار بتأنيسه له، وحمله على عُتْقِهِ، وبوفائه ووقايته له بنفسه، ومواساته له بماله^(١).

قال الليث بن سعد: ما صَحِبَ الأنبياءَ عليهم السلام مثلُ أبي بكرٍ الصديق. وقال سفيان بن عُيينة: خرج أبو بكر بهذه الآية من المعاتبة التي في قوله: ﴿إِلَّا نُنصِرُوهُ﴾^(٢).

الثانية: قوله تعالى: ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهو خرج بنفسه فاراً، لكنْ بِالْجَائِهِمْ [له] إلى ذلك حتى قَعَلَهُ، فَنَسَبَ الْفِعْلَ إِلَيْهِمْ وَرَتَّبَ الْحُكْمَ فِيهِ عَلَيْهِمْ، فَلِهَذَا يُقْتَلُ الْمُكْرَهُ عَلَى الْقَتْلِ، وَيَضْمَنُ الْمَالُ الْمُتَلَفَ بِالْإِكْرَاهِ؛ لِإِلْجَائِهِ الْقَاتِلَ وَالْمُتَلَفَ إِلَى الْقَتْلِ وَالْإِتْلَافِ^(٣).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ثَانِيًا أَثْنَيْنِ﴾ أي: أحدَ اثنين، وهذا كالثالث ثلاثة، ورابع أربعة. فإذا اختلف اللفظ فقلت: رابع ثلاثة وخامس أربعة، فالمعنى: صَيَّرَ الثَّلَاثَةَ أَرْبَعَةً بِنَفْسِهِ^(٤)، والأربعة خمسة. وهو منصوبٌ على الحال، أي: أخرجوه منفرداً من جميع الناس إلا من أبي بكر^(٥). والعامل فيها^(٦): «نَصَرَهُ اللهُ»، أي: نَصَرَهُ منفرداً، ونصره أحدَ اثنين.

وقال عليُّ بنُ سليمان: التقدير: فخرج ثاني اثنين، مثل: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٩٤٠/٢ .

(٢) المحرر الوجيز ٣٦/٣ . وقال ابن عطية: بل خرج منها كلٌّ من شاهد غزوة تبوك ولم يتخلف.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٩٤٠/٢ ، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٤) المحرر الوجيز ٣٥/٣ .

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢١٥ ، ومشكل إعراب القرآن ١/٣٢٨ ، وهو على هذا القول حال من الهاء في «أخرجهم». وما سيذكره المصنف من أن العامل فيه «نصره» فهو قول ذكره الزجاج في معاني القرآن ٤٤٩/٢ .

(٦) لعل صواب العبارة: أو العامل فيها. ينظر التعليق السابق.

بَنَاتًا ﴿نوح: ١٧﴾^(١).

وقرأ جمهور الناس: «ثاني» بنصب الياء. قال أبو حاتم: لا يُعرف غيرُ هذا. وقرأت فرقة: «ثاني» بسكون الياء. قال ابن جنّي^(٢): حكاها أبو عمرو بنُ العلاء، ووجَّهها أنه سَكَن الياء تشبيهاً لها بالألف. قال ابنُ عطية^(٣): فهي كقراءة الحسن: «ما بقي من الرِّبَا»^(٤) وكقول جرير:

هو الخليفة فَارَضُوا ما رَضِي لَكُمْ ماضي العزيمة ما في حُكْمه جَنَفُ^(٥)

الرابعة: قوله تعالى: ﴿إِذْ هُمَا فِي الْفَارِ﴾ الغار: ثقب^(٦) في الجبل. يعني: غار ثور. ولَمَّا رأت قريش أنَّ المسلمين قد صاروا^(٧) إلى المدينة قالوا: هذا شرٌّ شاغِل لا يُطاق، فأجمعوا أمرهم على قتل رسول الله ﷺ، فبيَّتوه ورسدوه على باب منزله طولَ ليلتهم ليقتلوه إذا خرج، فأمر النبي ﷺ علي بنَ أبي طالب أن ينام على فراشه، ودعا الله أن يُعمِّي عليهم أثره، فطمس الله على أبصارهم، فخرج وقد عَشِيهم النوم، فوضع على رؤوسهم تراباً ونهض^(٨)، فلَمَّا أصبحوا خرج عليهم علي ﷺ وأخبرهم أن ليس في الدار أحدٌ، فعلموا أن رسول الله ﷺ قد فات ونجا.

وتَوَاعَد رسول الله ﷺ مع أبي بكر الصديق للهجرة، فدفعا راحلتيهما إلى عبد الله ابن أرقط - ويقال: ابن أريقط - وكان كافراً؛ لكنَّهما وثقا به، وكان دليلاً بالطرق،

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢١٥، والشاهد في الآية أن «بناتاً» مصدر لفعل دل عليه «أنبتكم»، أي: فبنيتم بناتاً. مشكل إعراب القرآن ٢/٧٦١.

(٢) في المحتسب ١/٢٨٩، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٣٦، وما قبله منه.

(٣) في المحرر الوجيز ٣/٣٦.

(٤) ذكرها ابن جنّي في المحتسب ١/١٤١، وهي من الآية (٢٧٨) من سورة البقرة.

(٥) سلف ٤/٤١٣.

(٦) في (ظ): ثقب.

(٧) في (ظ): ساروا.

(٨) في (ظ): ومضى.

فاستأجراه ليدلَّ بهما إلى المدينة. وخرج رسول الله ﷺ من خَوْخة في ظهر دار أبي بكر التي في بني جُمَح، ونهضا نحو الغار في جبل ثور، وأمر أبو بكر ابنه عبد الله أن يتسمع ما يقول الناس، وأمر مولاه عامر بن فهيرة أن يرعى غنمه ويريحها عليهما ليلاً ليأخذا منها حاجتهما، ثم نهضا فدخلوا الغار.

وكانت أسماء بنت أبي بكر الصديق تأتيهما بالطعام، ويأتيهما عبد الله بن أبي بكر بالأخبار، ثم يتلوهما عامر بن فهيرة بالغنم، فيُعْفِي آثارهما.

فلما فقدته قريش جعلت تطلبه بقائف معروف، فقَفِيَ^(١) الأثر حتى وقف على الغار؛ فقال: هنا انقطع الأثر، فنظروا؛ فإذا بالعنكبوت قد نسج على فم الغار من ساعته - ولهذا نهى النبي ﷺ عن قتله - فلَمَّا رأوا نسج العنكبوت؛ أيقنوا أن لا أحد فيه، فرجعوا وجعلوا في النبي ﷺ مئة ناقة لمن رده عليهم^(٢). الخبر مشهور، وقصة سُرَاقَةَ بن مالك بن جُعْشَم في ذلك مذكورة^(٣).

وقد رُوِيَ من حديث أبي الدرداء وثوبان رضي الله عنهما: أن الله عزَّ وجلَّ أمر حمامةً فباضت على نسج العنكبوت، وجعلت ترفدُ على بيضها، فلَمَّا نظر الكفار إليها رَدَّهم ذلك عن الغار^(٤).

الخامسة: روى البخاري^(٥) عن عائشة قالت: استأجر رسول الله ﷺ وأبو بكر

(١) في (م): بقله.

(٢) الدرر في اختصار المغازي والسير ص ٧٣ - ٧٥، دون ذكر النهي عن قتل العنكبوت، فليس فيه نص صحيح، وهو في نوادر الأصول.

(٣) أخرجه البخاري (٣٦١٥)، ومسلم في الزهد (٢٠٠٩): (٧٥).

(٤) الدرر ص ٧٤، وأخرج ابن سعد في الطبقات ١/ ٢٢٩، والبراز (كشف الأستار) (١٧٤١) والعقيلي في الضعفاء ٢/ ٤٢٢ - ٤٢٣ من طريق عوين بن عمرو القيسي، عن أبي مصعب المكي، عن أنس بن مالك وزيد بن أرقم والمغيرة بن شعبة نحوه مطولاً. وأعله العقيلي بعوين، قال: ولا يتابع عليه، وأبو مصعب مجهول. ورويت قصة نسج العنكبوت عن ابن عباس كما في مسند أحمد (٣٢٥١).

(٥) في صحيحه (٢٢٦٣) و(٢٢٦٤)، واللفظ أعلاه منهما.

رجلاً من بني الدليل هادياً خَيْرِيًّا^(١)، وهو على دين كفار قريش، فدفعنا إليه راحلتيهما وواعدها غارَ ثَوْرٍ بعد ثلاثِ ليالٍ، فأتاهما براحلتيهما صبيحةَ ثلاث، فارتحلا وانطلق^(٢) معهما عامرُ بن قُهيرة والدليلُ الدليلي، فأخذ بهم طريق الساحل.

قال المُهَلَّبُ: فيه من الفقه ائتمانُ أهل الشرك على السرِّ والمال إذا عُلِمَ منهم وفاءٌ ومروءةٌ، كما ائتمن النبي ﷺ هذا المشرك على سيره في الخروج من مكة وعلى الناقتين.

وقال ابن المنذر: فيه استتجارُ المسلمين الكفارَ على هداية الطريق.

وقال البخاريُّ في ترجمته: باب استتجار المشركين عند الضرورة، أو إذا لم يوجد أهل الإسلام^(٣). قال ابنُ بَطَّال: إنما قال البخاريُّ في ترجمته: أو إذا لم يوجد أهل الإسلام، من أجل أنَّ النبي ﷺ إنَّما عاملَ أهلَ خيبرَ على العمل في أرضها؛ إذ لم يوجد من المسلمين مَنْ ينوبُ منابَهُم في عمل الأرض، حتى قوي الإسلام واستغني عنهم، أجالهم عمر^(٤). وعامةُ الفقهاء يُجيزون استتجارَهُم عند الضرورة وغيرها.

وفيه: استتجار الرجلين الرجلَ الواحد على عمل واحدٍ لهما.

وفيه: دليلٌ على جواز الفرار بالَّذين خوفاً من العدو، والاستخفاء في الغيران وغيرها، وألَّا يُلقَى الإنسان بيده إلى العدو توكلًا على الله واستسلاماً له. ولو شاء ربكم لعصمه مع كونه معهم، ولكنها سُنَّةُ الله في الأنبياء وغيرهم^(٥)، ولن تجدَ لِسُنَّةِ الله تديلاً. وهذا أدلُّ دليلٍ على فساد مَنْ مَنَعَ ذلك وقال: مَنْ خاف مع الله سواء كان

(١) الخريت: هو الماهر الذي يهتدي لأخوات المفازة، وهي طرقها الخفية ومضايقتها. النهاية (خرت).

(٢) في (خ) و(د) و(ز) و(م): وارتحل، والمثبت من (ظ) وصحيح البخاري.

(٣) قبل الحديث (٢٢٦٣).

(٤) لعل صواب العبارة: فأجالهم عمر، وسلفت قصة معاملة النبي ﷺ لأهل خيبر وإجلاء عمر ﷺ لهم ٤١٢/٤ و ص ١٥٤ من هذا الجزء.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٤٤٠.

ذلك نقصاً في توكله، ولم يؤمن بالقدر. وهذا كله في معنى الآية، ولله الحمد والهداية.

السادسة: قوله تعالى: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ هذه الآية تضمنت فضائل الصديق ﷺ. روى أضحى وأبو زيد عن ابن القاسم عن مالك: ﴿ثَابِتٌ أَتَيْنِي إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ هو الصديق. فحَقَّقَ اللهُ تعالى قوله له بكلامه، ووصف الصحبة^(١) في كتابه.

قال بعض العلماء: مَنْ أنكر أن يكون عمر وعثمانُ أو أحدٌ من الصحابة صاحبَ رسول الله ﷺ فهو كذَّابٌ مُبتدِعٌ. وَمَنْ أنكر أن يكونَ أبو بكرٍ رضيَ اللهُ عنه صاحبَ رسولِ اللهِ ﷺ فهو كافرٌ؛ لأنه ردَّ نصَّ القرآن^(٢). ومعنى ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ أي: بالنصرِ والرعاية والحفظِ والكلاءة.

روى الترمذيُّ والحارث بنُ أبي أسامةَ قالا: حَدَّثَنَا عَفَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا هَمَّامٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ حَدَّثَهُ قَالَ: قُلْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَنَحْنُ فِي الْغَارِ: لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ إِلَى قَدَمَيْهِ لَأَبْصَرْنَا تَحْتَ قَدَمَيْهِ، فَقَالَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ، مَا ظَنُّكَ بَاتْنَيْنِ، اللَّهُ ثَالِثُهُمَا»^(٣).

قال المُحَاسِبِيُّ: يعني معهما بالنصر والدفاع، لا على معنى ما عمَّ به الخلائق؛ فقال: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]. فمعناه العمومُ أنه يسمع ويرى من الكفار والمؤمنين.

السابعة: قال ابن العربي^(٤): قالت الإمامية قَبَّحها اللهُ: حزنُ أبي بكرٍ في الغار

(١) في (ظ): ووصفه بالصحبة، والكلام في أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٣٨ - ٩٣٩.

(٢) الوسيط ٢/٤٩٩ ونسب هذا القول للحسن بن الفضل.

(٣) سنن الترمذي (٣٠٩٦)، وهو عند أحمد (١١) عن عفَّان، وعند البخاري (٣٦٥٣)، ومسلم (٢٣٨١) من طريقين آخرين عن هَمَّامٍ بهذا الإسناد.

(٤) في أحكام القرآن ٢/٩٤١، وما سيرد بين حاضرتين منه.

[مع كونه مع النبي ﷺ] دليلٌ على جهله ونقصه، وضعف قلبه وخرقه^(١). وأجاب علماؤنا عن ذلك: بأن إضافة الحزن إليه ليس بنقص، كما لم ينقص إبراهيم حين قال عنه: ﴿نَكَرَهُمْ وَأَوَّجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْزَنْ﴾ [هود: ٧٠]. ولم ينقص موسى قوله: ﴿فَأَوَّجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى قُلْنَا لَا تَحْزَنْ﴾ [طه: ٦٧]. وفي لوط: ﴿وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَقْرَبُكَ﴾ [المنكبات: ٣٣]. فهؤلاء العظماء صلوات الله عليهم قد وجدت عندهم التَّيْبَةَ^(٢) نصّاً، ولم يكن ذلك طعناً عليهم ووصفاً لهم بالنقص؛ وكذلك في أبي بكر. ثم هي عند الصديق احتمال؛ فإنه قال: لو أن أحدهم نظر إلى^(٣) قدميه لأبصرنا.

جواب ثان: إن حزن الصديق إنما كان خوفاً على النبي ﷺ أن يصل إليه ضرر، ولم يكن النبي ﷺ في ذلك الوقت معصوماً [من الضرر]، وإنما نزل عليه ﴿وَأَلَّهُ يَعْصِيكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧] بالمدينة.

الثامنة: قال ابن العربي^(٤): قال لنا أبو الفضائل المعدل^(٥): قال لنا جمال الإسلام أبو القاسم^(٦): قال موسى ﷺ: ﴿كَلَّا إِنَّ مَيِّ رَقِي سَيِّدِينَ﴾ [الشعراء: ٦٢] وقال في محمد ﷺ [وصاحبه]: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّكَ اللَّهُ مَعْنَا﴾ لا جرم لما كان الله مع موسى وحده ارتد أصحابه بعده، فرجع من عند ربه ووجدهم يعبدون العجل. ولما قال في محمد ﷺ ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّكَ اللَّهُ مَعْنَا﴾ بقي أبو بكر مهتدياً موحداً عالماً جازماً قائماً بالأمر ولم يتطرق إليه اختلال.

(١) في (خ) و(د) و(ز): وحزنه، وفي أحكام القرآن: وحيرته، والمثبت من (ظ) و(م). والخرق: هو الدُّقْس من خوف أو حياء، أو أن يهت فاتحاً عينيه. ينظر القاموس (خرق).

(٢) في (ظ): وجدت منهم الخيفة.

(٣) في (خ) و(د) و(م): تحت.

(٤) في أحكام القرآن ٩٣٩/٢، وما سيرد بين حاصرتين منه، والقبس ١٠٦٥/٣.

(٥) في النسخ: العدل، وفي أحكام القرآن: ابن المعدل، والمثبت من القبس وفيه: قال لنا الشيخ الأجل المعدل أبو الفضائل بن طوق.

(٦) عبد الكريم بن هوازن القشيري المفسر، صاحب «الرسالة». السير ٢٢٧/١٨.

التاسعة: خرَّج الترمذيُّ من حديث نُبَيْطِ بْنِ شُرَيْطٍ، عن سالم بن عُبيد - له صحبة - قال: أغميَ على رسول الله ﷺ...؛ الحديث. وفيه: واجتمع المهاجرون يتشاورون، فقالوا: انطلقوا بنا إلى إخواننا من الأنصار ندخلهم معنا في هذا الأمر. فقالت الأنصار: منا أمير ومنكم أمير. فقال عمر رضي الله عنه: مَنْ لَهْ مِثْلُ هَذِهِ الثَّلَاثِ: ﴿ثَافِتٌ أَثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْفَكَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْرُجْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ مَنْ «هُمَا»؟ قال: ثم بسَطَ يده، فبايعه وبايعه الناس بيعةً حَسَنَةً جَمِيلَةً^(١).

قلت: ولهذا قال بعض العلماء: في قوله تعالى: ﴿ثَافِتٌ أَثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْفَكَارِ﴾ ما يدلُّ على أنَّ الخليفةَ بعد النبي ﷺ أبو بكر الصديق رضي الله عنه؛ لأنَّ الخليفةَ لا يكون أبداً إلا ثانياً. وسمعتُ شيخنا الإمامَ أبا العباس أحمد بنَ عمر يقول: إنما استحقَّ الصديقُ أن يقال له: ثانيُ اثنين؛ لقيامه بعد النبي ﷺ بالأمر، كقيام النبي ﷺ به أولاً. وذلك أنَّ النبي ﷺ لَمَّا مات ارتدَّتْ العربُ كُلُّهَا، ولم يبقَ الإسلامُ إلا بالمدينة ومكة وجُؤانًا^(٢)، فقام أبو بكر يدعو الناس إلى الإسلام ويقَاتِلُهُمْ على الدخول في الدين كما فعل النبي ﷺ، فاستحقَّ من هذه الجهة أن يقال في حقِّه: ﴿ثَافِتٌ أَثْنَيْنِ﴾.

قلت: وقد جاء في السنة أحاديثٌ صحيحةٌ، يدلُّ ظاهرها على أنه الخليفة بعده^(٣)، وقد انعقد الإجماعُ على ذلك ولم يبقَ منهم مُخَالِفٌ. والقَادِحُ في خلافته مقطوعٌ بِخَطِّه وتفسيره. وهل يكفِّر أم لا؟ مُخْتَلَفٌ فيه، والأظهرُ تكفيره^(٤). وسيأتي

(١) الشماطل المحمدية للترمذي (٣٧٩)، وأخرجه أيضاً النسائي في الكبرى (٧٠٨١). وسالم بن عبيد هو الأشجعي، من أهل الصفة، ثم نزل الكوفة، روى له أصحاب السنن حديثين. الإصابة ١٠٠/٤.

(٢) مدينة بالبحرين لعبد القيس. معجم ما استعجم ٤٠١/٢.

(٣) منها ما أخرجه أحمد (٢٥١١٣)، والبخاري (٥٦٦٦)، ومسلم (٢٣٨٧) - واللفظ له - عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال لي رسول الله ﷺ: «ادعي لي أبا بكر وأخاك حتى أكتب كتاباً، فإني أخاف أن يتمنى متمنٌ ويقول قائل: أنا أولى. ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر». وينظر أيضاً ما أخرجه أحمد (١٦٧٥٥)، والبخاري (٣٦٥٩)، ومسلم (٢٣٨٦) من حديث جبير بن مطعم.

(٤) المفهم ٢٤٩/١ - ٢٥٠.

لهذا المعنى مزيدُ بيانٍ في سورة الفتح إن شاء الله^(١).

والذي يُقطع به من الكتاب والسنة وأقوال علماء الأمة، ويجب أن تؤمن به القلوب والأفتدة، فضلُ الصديق على جميع الصحابة. ولا مبالاة بأقوال أهل الشيع ولا أهل البدع؛ فإنهم بين مُكفّر تُضرب رقبته، وبين مُبتدعٍ مُفسّقٍ لا تُقبَلُ كلمته. ثم بعد الصديق عمرُ الفاروق^(٢)، ثم بعده عثمان.

روى البخاري^(٣) عن ابن عمر قال: كنا نُخَيِّرُ بين الناس في زمن رسول الله ﷺ فُتخِرَ أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان.

واختلف أئمة أهل السنة^(٤) في عثمانَ وعليّ، فالجمهور منهم على تقديم عثمان. ورؤيَ عن مالك أنه تَوَقَّفَ في ذلك. ورؤيَ عنه أيضاً أنه رجع إلى ما عليه الجمهور. وهو الأصح إن شاء الله.

العاشرة: قوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ فيه قولان: أحدهما: على النبي ﷺ. والثاني: على أبي بكر. ابنُ العربي^(٥): قال علماؤنا: وهو الأقوى؛ لأنه خاف على النبي ﷺ من القوم، فأنزل الله سكينته عليه بتأمين النبي ﷺ، فسكن جأشه، وذهب رَوْعُه، وحصلَ [له] الأمن، وأنبت الله سبحانه ثمامة^(٦)، وألهم الوَكْرَ هناك حمامةً، وأرسل العنكبوتَ فنسجت بيتاً عليه. فما أضعفت هذه الجنود في ظاهر الحِصْنِ، وما أقواها في باطنِ المعنى! ولهذا المعنى قال النبي ﷺ لِعُمَرَ حين تغامر مع الصّدِّيقِ: «هل أنتم تاركو لي صاحبي، إنَّ الناس كلَّهم قالوا: كذبت، وقال أبو بكر:

(١) عند تفسير الآية (٢٩) منها.

(٢) المفهم ٢٣٨/٦، ثم ذكر أبو العباس بعده الخلاف في عثمان وعلي، وسيأتي.

(٣) برقم (٣٦٥٥).

(٤) في (خ) و(د) و(ز) و(م): السلف، والكلام في المفهم ٢٣٨/٦.

(٥) في أحكام القرآن ٩٣٩/٢، وما سيرد بين حاضرتين منه.

(٦) الثمام: نبت معروف في الجاهلية. اللسان (ثمم).

صدقته» رواه أبو الدرداء^(١).

الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَأَيُّكُمْ يَجُودُ لَمْ تَرَوْهَا﴾ أي: من الملائكة. والكناية في قوله: ﴿وَأَيُّكُمْ﴾ ترجع إلى النبي ﷺ. والضميران يختلفان، وهذا كثير في القرآن وفي كلام العرب^(٢).

﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى﴾ أي: كلمة الشرك. ﴿وَكَلِمَةَ اللَّهِ الْعُلْيَا﴾ قيل: لا إله إلا الله. وقيل: وغد النصر.

وقرأ الأعمش ويعقوب: ﴿وَكَلِمَةَ اللَّهِ﴾ بالنصب حملاً على «جَعَلَ»^(٣). والباقون بالرفع على الاستئناف. وزعم الفراء^(٤) أن قراءة النصب بعيدة؛ قال: لأنك تقول: أعتق فلان غلام أبيه، ولا تقول: غلام أبي فلان. وقال أبو حاتم نحواً من هذا. قال: كان يجب أن يقال: وكلمته هي العليا. قال النحاس^(٥): الذي ذكره الفراء لا يُشبهه الآية، ولكن يُشبهها ما أنشد سيويه^(٦):

لا أرى الموت يسبق الموت شيئاً
نَعَصَّ الموتُ ذا الغنى والفقيراً
فهذا حسن جيد لا إشكال فيه، بل يقول التحويون الحذاق: إن في إعادة الذكر في مثل هذا فائدة، وهي أن فيه معنى التعظيم؛ قال الله تعالى: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زُلْزَامًا وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَنْفَالَهَا﴾ [الزلزلة: ١-٢]؛ فهذا لا إشكال فيه.

وجمُعُ الكَلِمَةِ: كَلِمٌ. وتميم تقول: هي كَلِمَةٌ بكسر الكاف. وحكى الفراء فيها ثلاث لغات: كَلِمَةٌ وكَلِمَةٌ وكَلِمَةٌ، مثل: كَبِدٌ وكَبِدٌ وكَبِدٌ، وورقٌ وورقٌ وورقٌ.

(١) هو قطعة من حديثه أخرجه البخاري (٤٦٤٠). وتغامر، أي: تخاصم. ينظر النهاية (غمر).

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢١٦/٢.

(٣) هي قراءة يعقوب من العشرة. النشر ٢٧٩/٢، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٢ عن الأعمش.

(٤) في معاني القرآن ٤٣٨/١، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢١٦/٢.

(٥) في إعراب القرآن ٢١٦/٢.

(٦) في الكتاب ٦٢/١، وسلف ١٣٣/٢.

والكلمة أيضاً: القصيدة بطولها؛ قاله الجوهري^(١).

قوله تعالى: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى: روى سفيان، عن حُصَيْن بن عبد الرحمن، عن أبي مالك الغفاري قال: أول ما نزل من سورة براءة: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾. وقال أبو الضُّحَى كذلك أيضاً. قال: ثم نزل أولها وآخرها^(٢).

الثانية: قوله تعالى: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ نصب على الحال، وفيه عشرة أقوال:

الأول: يُذَكَّرُ عن ابن عباس ﴿أَنْفِرُوا ثُبَاتٍ﴾ [النساء: ٧١]: سَرَايَا متفرقين^(٣).

الثاني: رُوِيَ عن ابن عباس أيضاً وقتادة: نَشَاطًا وَغَيْرَ نَشَاطٍ.

الثالث: الخفيف: الغني، والثقل: الفقير؛ قاله مجاهد.

الرابع: الخفيف: الشاب، والثقل: الشيخ؛ قاله الحسن.

الخامس: مشاغيلٌ وغير مشاغيل؛ قاله زيد بن عليٍّ والحَكَمُ بنُ عتيبة.

السادس: الثقل: الذي له عيال، والخفيف: الذي لا عيال له؛ قاله زيد بن

أسلم.

السابع: الثقل: الذي له ضَيْعَةٌ يكره أن يدَعَهَا، والخفيف: الذي لا ضَيْعَةَ له؛

قاله ابن زيد.

(١) في الصحاح (كلم).

(٢) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٢١١، وأثر أبي مالك أخرجه سعيد بن منصور في التفسير (١٠١٦)، وابن أبي شيبة ٥/ ٣٠٦، وأثر أبي الضحى أخرجه الطبري ١١/ ٤٧٥.

(٣) أخرجه الطبري ٧/ ٢١٨ في تفسير الآية (٧١) من سورة النساء، ولم يذكره ولا غيره في تفسير هذه الآية.

الثامن: الخِفَافُ: الرجال، والثِقَالُ: الفرسان؛ قاله الأوزاعي.

التاسع: الخِفَافُ: الذين يَسْبِقُونَ إلى الحرب، كالطليعة، وهو مُقَدَّمُ الجيش، والثِقَالُ: الجيش بأسره.

العاشر: الخفيف: الشُّجاع، والثقل: الجبان؛ حكاه النَّقَّاشُ^(١).

والصحيح في معنى الآية: أَنَّ النَّاسَ أَمَرُوا جُمْلَةً، أي: انْفَرُوا خَفَّتْ عَلَيْكُمْ الْحَرَكَةُ أَوْ ثَقُلَتْ. وَرُوي أَنَّ ابْنَ أُمِّ مَكْتومٍ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ لَهُ: أَعَلَيَّْ أَنْ أَنْفِرَ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ﴾ [الفتح: ١٧]^(٢). وهذه الأقوال إنما هي على معنى المثال في الثقل والخفة.

الثالثة: واختلف في هذه الآية؛ فقليل: إنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّمَعَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ [التوبة: ٦١]^(٣). وقيل: الناسخ لها قوله: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ [التوبة: ١٢٢]^(٤).

والصحيح أنها ليست بمنسوخة^(٥)؛ رَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ قَالَ: شُبَّانًا وَكُهولًا، مَا سَمِعَ اللَّهُ عُدْرًا أَحَدًا. فَخَرَجَ إِلَى الشَّامِ، فَجَاهَدَ حَتَّى مَاتَ ﷺ^(٦).

وروى حماد عن ثابت وعلي بن زيد، عن أنس: أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ قَرَأَ سُورَةَ بَرَاءةٍ، فَاتَى

(١) تنظر هذه الأقوال في تفسير الطبري ٤٦٨/١١ - ٤٧٤ ، ومعاني القرآن للنحاس ٢١١/٣ - ٢١٣ ، والنكت والعيون ٣٦٥/٢ ، وأحكام القرآن لابن العربي ٩٤٢/٢ ، والمحرد الوجيز ٣٧/٣ .

(٢) ذكره الزجاج في معاني القرآن ٤٤٩/٢ ، والزمخشري في الكشاف ١٩١/٢ ، وابن عطية في المحرد الوجيز ٣٧/٣ . وأخرجه بنحوه ابن أبي حاتم ١٨٦١/٦ (١٠٢٠٥) . وينظر ما سلف ٥٥/٧ - ٥٦ .

(٣) ذكره ابن الجوزي في نواسخ القرآن ص ١٧٦ عن السدي.

(٤) أخرجه أبو عبيد في الناسخ والمنسوخ (٣٨٥) عن ابن عباس.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٩٤٢/٢ .

(٦) أخرجه الطبري ٤٦٨/١١ من طريق أنس عن أبي طلحة، وفيه: ما أسمع الله عُدْرًا أَحَدًا، بدل: ما سمع الله عُدْرًا أَحَدًا. ولم تقف عليه عن ابن عباس.

على هذه الآية: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ فقال: أي بنِي، جَهْزُونِي جَهْزُونِي. فقال بنوه: يرحمك الله! قد عَزَوْتُ مع النبي ﷺ حتى مات، ومع أبي بكر حتى مات، ومع عمر حتى مات، فنحن نغزو عنك. قال: لا، جَهْزُونِي. فغزا في البحر، فمات في البحر، فلم يجدوا له جزيرةً يدفنونه فيها إلا بعد سبعة أيام، فدفنوه فيها ولم يتغيَّر ﷻ^(١).

وأسند الطبري^(٢) عَمَّن رأى المقداد بن الأسود يحمص على تابوت صَرَاف، وقد فَضَلَ على التابوت من سِمَنه وهو يتجهَّز للغزوة. ف قيل له: لقد عَدَرَكَ اللهُ. فقال: أنت علينا سورة البعوث^(٣): ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾.

وقال الزُّهريُّ: خرج سعيد بن المسيَّب إلى العَزْوِ وقد ذهبت إحدى عينيه، ف قيل له: إنك عليل، فقال: إسنفر الله الخفيف والثقل، فإن لم يُمكنني الحرب كَثُرَتْ السوادَ وَحَفِظْتُ المتاع^(٤).

وروي أنَّ بعض الناس رأى في غزوات الشام رجلاً قد سقط حاجباه على عينيه من الكِبَر، فقال له: يا عم، إنَّ الله قد عَدَرَكَ! فقال: يا ابن أخي، قد أَمَرْنَا بالتَّنْفَرِ خِفَافًا وَثِقَالًا^(٥).

ولقد قال ابن أمِّ مكتوم ﷻ - واسمه عمرو^(٦) - يوم أحد: أنا رجل أعمى، فسَلِّمُوا

(١) أخرجه ابن سعد ٥٠٧/٣، وابن حبان (٧١٨٤)، وأبو يعلى (٣٤١٣).

(٢) في تفسيره ٤٧٣/١١.

(٣) كذا في النسخ: البعوث، وكذلك وقع في نسخ تفسير الطبري ٤٧٣/١١ وفي المحرر الوجيز ٣٧/٣ (والكلام منه)، وأخرجه بهذا اللفظ أيضاً ابن سعد ١٦٣/١، والطبراني في الكبير ٢٠/٥٥٦، وأبو نعيم في الحلية ١٧٦/١. وأخرجه الطبري ٤٧٣/١١ - ٤٧٤ في رواية ثانية، والحاكم ٣/٣٤٩، والبيهقي ٢١/٩ بلفظ: البعوث. قال الشيخ محمود شاكر رحمه الله في حاشية تفسير الطبري ٢٦٧/١٤ (طبعة دار المعارف): لم أجد من سَمَى سورة التوبة: سورة البعوث، بل أجمعوا على تسميتها سورة البعوث. اهـ ووقع في بعض المصادر: أبت، بدل: أتت.

(٤) تفسير البخوي ٢٩٦/٢ - ٢٩٧، والكشاف ٢/١٩١.

(٥) المحرر الوجيز ٣/٣٧، وأخرجه الطبري ١١/٤٧٠.

(٦) كذا سَمَّاه أهل العراق. وأهل المدينة يقولون: عبد الله. السير ١/٣٦٠.

لي اللواء؛ فإنه إذا انهزم حاملُ اللواء انهزم الجيش، وأنا ما أدري مَنْ يَقْصِدُنِي بِسَيْفِهِ
فَمَا أْبْرَحُ. فَأَخَذَ اللَّوَاءَ يَوْمَئِذٍ مَصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ عَلَى مَا تَقَدَّمَ فِي «آلِ عَمْرَانَ» بَيَانَهُ^(١).
فلهذا - وما كان مثله مما رُوِيَ عن الصحابة والتابعين - قلنا: إِنَّ النسخ لا يصح.
وقد تكون حالةٌ يجب فيها نفيُّ الكل، وهي:

الرابعة: وذلك إذا تَعَيَّنَ الجهادُ بِغَلْبَةِ العَدُوِّ على قُطْرٍ من الأقطار، أو بحلولة
بالعُقر^(٢). فإذا كان ذلك، وَجَبَ على جميع أهل تلك الدارِ أن يَنْفِرُوا ويَخْرُجُوا إليه
خِيفاً وَثِقَالاً، شَبَاباً وَشِيُوخاً، كُلٌّ على قَدْرِ طاقته، مَنْ كان له أَبٌ بغيرِ إِذنه، وَمَنْ لا
أَبَ له، ولا يَتَخَلَّفُ أَحَدٌ يَقْدِرُ على الخُروجِ، مِنْ مَقَاتِلِ أو مُكْثَرٍ. فَإِنْ عَجَزَ أَهْلُ تلك
البلدةِ عن القيامِ بَعْدَهُمْ، كان على مَنْ قَارَبَهُمْ وَجَاوَزَهُمْ أَنْ يَخْرُجُوا على حَسَبِ ما
لَزِمَ أَهْلَ تلكِ البلدةِ، حتى يَعْلَمُوا أَنَّ فِيهِمْ طاقَةَ على القيامِ بِهِمْ وَمُدَافَعَتِهِمْ. وكذلك
كُلُّ مَنْ عَلِمَ بِضَعْفِهِمْ عن عَدُوِّهِمْ وَعَلِمَ أَنَّهُ يُدْرِكُهُمْ وَيُمْكِنُهُ غِيَاثُهُمْ؛ لَزِمَهُ أيضاً
الخُروجُ إِلَيْهِمْ، فالْمُسْلِمُونَ كُلُّهُمْ يَدُّ على مَنْ سِوَاهُمْ، حتى إذا قامَ بِدَفْعِ العَدُوِّ أَهْلُ
الناحيةِ التي نَزَلَ العَدُوُّ عَلَيْهَا واحْتَلَّ بِهَا، سَقَطَ الفرضُ عن الآخَرِينَ.

ولو قَارَبَ العَدُوُّ دارَ الإسلامِ ولم يَدْخُلِهَا، لَزِمَهُمْ أيضاً الخُروجُ إِلَيْهِ^(٣)؛ حتى
يَظْهَرَ دِينُ اللَّهِ، وَتُحْمَى البَيْضَةُ، وَتُحْفَظَ الحَوْزَةُ، وَيُخْزَى العَدُوُّ [ويستنقذ الأسرى]
ولا خِلافٌ في هذا^(٤).

(١) كذا قال المصنف، ولم نقف على شيء من هذا الكلام فيما سلف من الكتاب، ولم نقف على خبر ابن أم
مكتوم عند غير المصنف، والمشهور عنه أن رسول الله ﷺ استخلفه يوم أحد على من بقي بالمدينة، كذا
ذكر ابن إسحاق كما في سيرة ابن هشام ٦٤/٢ و ٦٦، وابن عبد البر في الدرر ص ١٥٧، وابن حجر في
الإصابة ٨٤/٧.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٩٤٢/٢ - ٩٤٣.

(٣) الكافي ٤٦٢/١ - ٤٦٣.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٩٤٣/٢، وما بين حاصرتين منه. والحوزة: كل ما يدخل في حيزك ويجب
عليك حفظه، ومنه حوزة الإسلام لما يدخل في حدوده ونواحيه مما يجب أن يمتنع المسلمون
ويحفظوه. معجم متن اللغة (حوز).

وقسم ثانياً من واجب الجهاد: فرض أيضاً على الإمام إغراء طائفة إلى العدو كل سنة مرة؛ يخرج معهم بنفسه، أو يخرج من يثق به ليدعوهم إلى الإسلام ويرغبهم^(١)، ويكف أذاهم، ويظهر دين الله عليهم، [ويقاتلهم] حتى يدخلوا في الإسلام، أو يعطوا الجزية^(٢).

ومن الجهاد أيضاً ما هو نافلة، وهو إخراج الإمام طائفة بعد طائفة، وبعث السرايا في أوقات الغزاة، وعند إمكان الفرصة، والإرصاد لهم بالرياط في موضع الخوف^(٣)، وإظهار القوة.

فإن قيل: كيف يصنع الواحد إذا قصر الجميع، وهي:

الخامسة: قيل له: يعمد إلى أسير واحد فيفديه؛ فإنه إذا فدى الواحد، فقد أدى في الوحدة^(٤) أكثر مما كان يلزمه في الجماعة؛ فإن الأغنياء لو اقتسموا فداء الأسارى ما أدى كل واحد منهم إلا أقل من درهم، ويغزو بنفسه إن قدر، وإلا جهز غازياً؛ قال ﷺ: «مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا فَقَدْ غَزَا، وَمَنْ خَلَّفَهُ فِي أَهْلِهِ بِخَيْرٍ فَقَدْ غَزَا»^(٥). أخرجه الصحيح^(٦). وذلك لأن مكانه لا يُعني وماله لا يكفي.

السادسة: روي أن بعض الملوك عاهد كفاراً على ألا يجبسوا أسيراً، فدخل رجل من المسلمين جهة بلادهم، فمر على بيت مغلق، فنادته امرأة: إنني أسيرة، فأبلغ صاحبك خبري. فلما اجتمع به واستطعمه عنده وتجادبا ذيل الحديث، انتهى الخبر إلى هذه المعذبة. فما أكمل حديثه حتى قام الأمير على قدميه، وخرج غازياً من

(١) في (ظ): ويرعهم، وفي (خ) و(ز): ويزعهم.

(٢) بعدها في (م): عن يد، والكلام في الكافي ٤٦٣/١، وعقد الجواهر الثمينة ٤٦٤/١، وما سلف بين حاصرتين منهما.

(٣) الكافي ٤٦٣/١.

(٤) في (خ) و(م): في الواحد.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٩٤٤/٢.

(٦) صحيح البخاري (٢٨٤٣)، وصحيح مسلم (١٨٩٥)، وهو عند أحمد (١٧٠٣٩) وهو من حديث زيد بن خالد الجهني.

قَوْزِهِ، وَمَشَى إِلَى الثُّغْرِ حَتَّى أَخْرَجَ الْأَسِيرَةَ، وَاسْتَوْلَى عَلَى الْمَوْضِعِ، ﷺ. ذَكَرَهُ ابْنُ الْعَرَبِيِّ^(١) وَقَالَ: وَلَقَدْ نَزَلَ بِنَا الْعَدُوِّ - قَصَمَهُ اللَّهُ - سَنَةً سَبْعَ وَعِشْرِينَ وَخَمْسِينَ مِثْقًا، فَجَاسَ دِيَارَنَا وَأَسْرَ خَيْرَتَنَا، وَتَوَسَّطَ بِلَادَنَا فِي عِدَّةِ هَالِ النَّاسِ عَدُوَّهُ، وَكَانَ كَثِيرًا وَإِنْ لَمْ يَبْلُغْ مَا حَدَّدُوهُ، فَقَلَّتْ لِلْوَالِيِ وَالْمُؤَلَّى عَلَيْهِ: هَذَا عَدُوُّ اللَّهِ قَدْ حَصَلَ فِي الشَّرْكِ وَالشَّبَكَةِ، فَلَتَكُنْ عِنْدَكُمْ بَرَكَةٌ، وَلَتُظْهِرْ مِنْكُمْ إِلَى نُصْرَةِ الدِّينِ الْمُتَعَيِّنَةِ عَلَيْكُمْ حَرَكَةٌ، فَلْيُخْرِجْ إِلَيْهِ جَمِيعَ النَّاسِ، حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْهُمْ أَحَدٌ فِي جَمِيعِ الْأَقْطَارِ، فَيَحَاطَ بِهِ؛ فَإِنَّ هَالِكَ لَا مَحَالَةَ إِنْ يَسَّرْكُمْ^(٢) اللَّهُ لَهُ. فَغَلَبَتِ الذَّنُوبُ، وَرَجَفَتْ^(٣) الْقُلُوبُ بِالْمَعَاصِي، وَصَارَ كُلُّ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ ثَعْلَبًا يَأْوِي إِلَى وِجَارِهِ^(٤)، وَإِنْ رَأَى الْمَكِيدَةَ^(٥) بِجَارِهِ. فَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ. وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ.

السابعة: قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا﴾ أمر بالجهاد، وهو مشتق من الجهد ﴿بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ روى أبو داود^(٦) عن أنس، أن رسول الله ﷺ قال: «جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم وألسنتكم». وهذا وصف لأكمل ما يكون من الجهاد، وأنفعه عند الله تعالى. فحض على كمال الأوصاف، وقدم الأموال في الذكر؛ إذ هي أول مضرّف وقت التجهيز. فرتّب الأمر كما هو في نفسه^(٧).

قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السُّفُتُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ آمَسْطَعْنَا لَعَرَجْنَا مَعَكُمْ مَهْلِكُونَ أَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾

لَمَّا رَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ؛ أَظْهَرَ اللَّهُ نِفَاقَ قَوْمِ الْعَرَضِ: مَا يَعْرِضُ مِنْ

(١) في أحكام القرآن ٩٤٣/٢، وما قبله منه.

(٢) في (ظ): سيركم.

(٣) في (ظ): ورجعت.

(٤) الوجار؛ بالكسر والفتح: جحر الضئيع وغيرها. القاموس (وجر).

(٥) في أحكام القرآن: المكروه.

(٦) في سننه (٢٥٠٤)، وهو عند أحمد (١٢٢٤٦)، والنسائي (المجتبى) ٧/٦.

(٧) المحرر الوجيز ٣٧/٣.

منافع الدنيا، والمعنى: غنيمة قريبة، أخبر عنهم أنهم لو دُعُوا إلى غنيمة لا تَبْعُوهُ.

﴿عَرَضًا﴾ خبر كان. ﴿قَرِيبًا﴾ نعته. ﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾ عطف عليه. وحُذِفَ اسم كان لدلالة الكلام عليه. التقدير: لو كان المدعوُّ إليه عَرَضًا قَرِيبًا وسَفَرًا قَاصِدًا - أي: سهلاً معلومَ الطَّرُق - لا تَبْعُوكَ.

وهذه الكناية للمنافقين كما ذكرنا؛ لأنهم داخلون في جملة مَنْ خُوطِبَ بالنفير. وهذا موجود في كلام العرب، يذكرون الجملة ثم يأتون بالإضمار عائداً على بعضها، كما قيل في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَنْكُرُ إِلَّا وَأَرْدَاهَا﴾ [مريم: ٧١]: إنها القيامة. ثم قال جلَّ وعزَّ: ﴿ثُمَّ تَبَيَّنَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَوَلَدُوا الضَّالِّينَ فِيهَا جِثَاءً﴾ [مريم: ٧٢] يعني جلَّ وعزَّ جهنم^(١).

ونظير هذه الآية من الشُّقَّة في المعنى قوله عليه الصلاة والسلام: «لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَظْمًا سَمِينًا، أَوْ مِرْمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ، لَشَهِدَ الْعِشَاءَ»^(٢). يقول: لو علم أحدهم أنه يجد شيئاً حاضراً مُعْجِلاً يأخذه، لأتى المسجدَ من أجله.

﴿وَلَكِنْ بَدَّتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾ حكى أبو عبيدة وغيره أن الشُّقَّة: السفرُ إلى أرض بعيدة^(٣). يقال منه: شُقَّةٌ شاقَّةٌ. والمراد بذلك كلُّه غزوةُ تبوك. وحكى الكسائي^(٤) أنه يقال: شُقَّةٌ وشِقَّةٌ.

قال الجوهري^(٥): الشُّقَّةُ؛ بالضم: من الثياب، والشُّقَّةُ أيضاً: السفرُ البعيد، وربما قالوه بالكسر. والشُّقَّةُ: شَطِيبَةٌ تُشْطَى من لوحٍ أو خَشْبَةٍ. يقال للغضبان: احتدَّ، فطَارَتْ منه شِقَّةٌ، بالكسر.

﴿وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّوِ أَلَّا لَوْ اسْتَطَعْنَا﴾ أي: لو كان لنا سَعَةٌ في الظَّهْرِ والمَالِ ﴿لَخَرَجْنَا

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢١٧/٢.

(٢) أخرجه أحمد (٧٣٢٨)، والبخاري (٦٤٤)، ومسلم (٦٥١) عن أبي هريرة ؓ، وسلف ٢٥٦/٩.

(٣) مجاز القرآن ١/٢٦٠.

(٤) قوله في إعراب القرآن للنحاس ٢١٧/٢.

(٥) في الصحاح (شقق).

مَعَكُمْ ﴿ نَظِيرُهُ: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتِطَاعَ إِلَى سَبِيلٍ﴾ [آل عمران: ٩٧]. فَسَّرَهَا النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «زَادُ وَرَاحِلَةٌ» وَقَدْ تَقَدَّمَ ^(١). ﴿يُؤَلِّكُونَ أَنفُسَهُمْ﴾ أَي: بِالْكَذِبِ وَالنَّفَاقِ ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ فِي الْإِعْتِلَالِ.

قوله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكٰذِبِينَ﴾ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾ قِيلَ: هُوَ افْتِتَاحُ كَلَامٍ، كَمَا تَقُولُ: أَصْلَحَكَ اللَّهُ وَأَعَزَّكَ وَرَحِمَكَ، كَانَ كَذَا وَكَذَا. وَعَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ يَحْسُنُ الْوَقْفُ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾؛ حِكَاةُ مَكِّيٍّ وَالْمَهْدُوِيِّ وَالنَّحَاسِ ^(٢). وَأَخْبَرَهُ بِالْعَفْوِ قَبْلَ الذَّنْبِ؛ لِثَلَا يَطِيرَ قَلْبُهُ فَرَقَاتًا.

وقيل: المعنى: عفا الله عنك ما كان من ذنبك في أن أذنت لهم، فلا يحسن الوقف على قوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ؛ حِكَاةُ الْمَهْدُوِيِّ وَاخْتَارَهُ النَّحَاسِ ^(٣).

ثم قيل في الإذن قولان: الأول: ﴿لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾ فِي الْخُرُوجِ مَعَكَ، وَفِي خُرُوجِهِمْ بِلا عُدَّةٍ وَنِيَّةٍ صَادِقَةٍ فَسَادًا. الثَّانِي: ﴿لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾ فِي الْقَعُودِ لَمَّا اعْتَلَوْا بِأَعْدَارٍ؛ ذَكَرَهُمَا الْقَشِيرِيُّ؛ قَالَ: وَهَذَا عِتَابٌ تَلَطَّفٌ؛ إِذْ قَالَ: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾.

وكان عليه الصلاة والسلام أذن من غير وَخِي نَزَلَ فِيهِ؛ قَالَ قَتَادَةُ وَعَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ: ثِنْتَانِ فَعَلَّهْمَا النَّبِيُّ ﷺ لَمْ يُؤْمَرْ بِهِمَا: إِذْ نُهُ لَطَائِفَةٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ فِي التَّخَلُّفِ عَنْهُ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يُمَضِّيَ شَيْئًا إِلَّا بِوَحْيٍ، وَأَخَذَهُ مِنَ الْأَسَارَى الْفِدْيَةَ. فَعَاتَبَهُ اللَّهُ كَمَا تَسْمَعُونَ ^(٤). قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنَّمَا بَدَّرَ مِنْهُ تَرْكُ الْأَوْلَى، فَقَدَّمَ اللَّهُ لَهُ الْعَفْوَ عَلَى

(١) ٢٢٢/٥ .

(٢) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٢/٢١٧ ، والمكفى في الوقف والابتداء للداني ص ٢٩٤ .

(٣) في إعراب القرآن ٢/٢١٧ .

(٤) أخرج قولهما الطبري ١١/٤٧٩ ، وهذا لفظ خير عمرو بن ميمون .

الخطاب الذي هو في صورة العتاب^(١).

قوله تعالى: ﴿حَقٌّ يَبَيِّنُ لَكَ الْآيَاتِ صَدَقُوا وَتَعَلَّمِ الْكٰذِبِينَ﴾ أي: ليتبين لك من صدق ممن^(٢) نافق. قال ابن عباس: وذلك أن رسول الله ﷺ لم يكن يومئذ يعرف المنافقين^(٣)، وإنما عرفهم بعد نزول سورة التوبة.

وقال مجاهد: هؤلاء قوم قالوا: نستاذن في الجلوس، فإن أذن لنا جلسنا، وإن لم يؤذن لنا جلسنا^(٤).

وقال قتادة: نسخ هذه الآية بقوله في سورة النور: ﴿إِذَا اسْتَشْتَدُّكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذِّنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ [الآية: ٦٢]. ذكره النحاس في «معاني القرآن» له^(٥).

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَفْذِكُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١١﴾ إِنَّمَا يَسْتَفْذِكُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَزَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَفْذِكُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: في القعود ولا في الخروج، بل إذا^(٦) أمرت بشيء ابتدروه، فكان الاستئذان في ذلك الوقت من علامات النفاق لغير عذر؛ ولذلك قال: ﴿إِنَّمَا يَسْتَفْذِكُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَزَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾.

(١) لطائف الإشارات ٣٠/٢.

(٢) في (ظ): ومن.

(٣) الوسيط للواحدي ٥٠١/٢، وتفسير البغوي ٢٩٧/٢، وزاد المسير ٤٤٥/٣.

(٤) أخرجه الطبري ٤٧٨/١١، وابن أبي حاتم ١٨٠٥/٦ (١٠٠٧٧)، ووقع في تفسير مجاهد ٢٨٠/١: ...فإن أذن لكم فاقعدوا، وإن لم يؤذن لكم فانفروا.

(٥) ٢١٣/٣ - ٢١٤، وأخرجه الطبري ٤٧٨/١١. قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣٩/٣: وهذا غلط؛ لأن آية النور نزلت سنة أربع من الهجرة في غزوة الخندق في استئذان بعض المؤمنين رسول الله ﷺ في بعض شأنهم.

(٦) في (ظ): متى.

روى أبو داود^(١) عن ابن عباس قال: ﴿لَا يَسْتَنْدِئُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ نسختها التي في «النور»: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ إلى قوله: ﴿عَفْوٌ رَجِيمٌ﴾ [الآية: ٦٢].

﴿أَنْ يُجَاهِدُوا﴾ في موضع نصبٍ بإضمارٍ «في»؛ عن الزجاج^(٢). وقيل: التقدير: كراهية أن يجاهدوا^(٣)، كقوله: ﴿يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾ [النساء: ١٧٦].
﴿وَأَرَاكَ تَقْلُوبُهُمْ﴾: شككت في الدين. ﴿وَهُمْ فِي رَبِّهِمْ يَزِيدُونَ﴾ أي: في شكهم يذهبون ويرجعون.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٤٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً﴾ أي: لو أرادوا الجهاد لتأهبوا أهبة السفر. فتركهم الاستعداد دليل على إرادتهم التخلف. ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾ أي: خروجهم معك. ﴿فَثَبَّطَهُمْ﴾ أي: حبسهم عنك وخذلهم؛ لأنهم قالوا: إن لم يؤذن لنا في الجلوس، أفسدنا وحرصنا على المؤمنين. وبدل على هذا أن بعده: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكَ مَا زَادُواكُمْ إِلَّا حَبَالًا﴾.

﴿وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ قيل: هو من قول بعضهم لبعض. وقيل: هو من قول النبي ﷺ، ويكون هذا هو الإذن الذي تقدم ذكره^(٤). قيل: قاله النبي ﷺ غضباً، فأخذوا بظاهر لفظه وقالوا: قد أذن لنا.

وقيل: هو عبارة عن الخذلان، أي: أوقع الله في قلوبهم القعود.

ومعنى ﴿مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ أي: مع أولي الضرر والعيان والزمنى والسوان والصبيان^(٥).

(١) في سننه (٢٧٧١).

(٢) في معاني القرآن له ٤٥٠/٢.

(٣) مشكل إعراب القرآن ١/٣٣٠.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢١٨.

(٥) تفسير البغوي ٢/٢٩٨.

قوله تعالى: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِئَكُمَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُدْعُوا بِكُلِّكُمْ بِبِعُونِكُمْ
الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِئَكُمَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ هو تسليّة للمؤمنين في تخلف المنافقين عنهم. والخَبَال: الفساد والنميمة، وإيقاع الاختلاف والأراجيف. وهذا استثناء منقطع، أي: ما زادوكم قوّة ولكن طلبوا الخَبَال. وقيل: المعنى: لا يزيدونكم فيما يترددون فيه من الرأي إلا خَبَالًا؛ فلا يكون الاستثناء منقطعاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أُدْعُوا بِكُلِّكُمْ﴾ المعنى: لآسرعوا فيما بينكم بالإفساد. والإيضاع: سرعة السير. وقال الراجز:

يا لستني فيها جَدَعٌ أُخْبُ فِيهَا وَأَضْعُ^(١)

يقال: وَضَعَ البعيرُ: إذا عدا، يَضَعُ وَضْعاً وَوَضُوعاً^(٢): إذا أسرع السير، وَأَوْضَعْتُهُ: حَمَلْتَهُ عَلَى الْعَدْوِ، وقيل: الإيضاع سَيْرٌ مِثْلُ الْحَبَبِ^(٣). وَالْحَلَلُ: الْفُرْجَةُ بَيْنَ الشَّيْثَيْنِ، والجمع: الخِلال، أي: الْفُرْجُ التي تكون بين الصفوف. أي: لَأَوْضَعُوا خِلالَكُمْ بالنميمة وإفساد ذاتِ الْبَيْنِ.

﴿بِعُونِكُمْ الْفِتْنَةَ﴾ مفعول ثان. والمعنى: يطلبون لكم الفتنة، أي: الإفساد والتحريض. ويقال: أبغيته كذا: أعنته على طلبه، وَبَغَيْتَهُ كذا: طلبته له^(٤). وقيل: الفتنة هنا الشرك.

(١) قاله فريد بن الصّمة، وهو في ديوانه ص ٩٣. الْجَدَعُ: الشَّابُّ الْحَدِيثُ. وَالْحَبَبُ: ضَرْبٌ مِنَ الْعَدْوِ. القاموس (جدع) و(خبب).

(٢) كذا في النسخ، وفي المعاجم وتفسير الطبري ٢٧٨/١٤ (تحقيق الشيخ محمود شاكر): موضوعاً، وقد ذُكِرَ «وَضِعاً» فِي الْمَعَاجِمِ مُصَدِّراً لَوْضِعٍ وَلَكِنْ لِمَعْنَى آخَرَ، فَقَدْ قَالَ الزَّيْدِيُّ فِي تَاجِ الْعُرُوسِ (وَضِعُ): وَمِنَ الْمَجَازِ: وَضِعَ فُلَانٌ نَفْسَهُ وَضِعاً وَوَضِعاً: أَدْلَهَا. وَيَنْظُرُ الصَّحَّاحُ وَالْقَامُوسُ وَاللِّسَانُ (وَضِعُ)، وَتَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٤٨٣/١١ (طبعة دار معجر).

(٣) ينظر تهذيب اللغة ٣/٧٢ - ٧٣.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢١٨.

﴿وَفِيكُمْ سَمَّعُونَ لَهُمْ﴾ أي: عيون لهم ينقلون إليهم الأخبار منكم.

فتادة: وفيكم من يقبل منهم قولهم ويطيعهم^(١).

النحاس^(٢): والقول الأول أولى؛ لأنه الأغلب من معنیه أن معنى سَمَاعٍ: يسمع

الكلام، ومثله: ﴿سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ [المائدة: ٤٢]. والقول الثاني لا يكاد يقال فيه إلا سامع، مثل قائل.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ آتَيْنَا الْوَيْسَانَ مِنَ قَبْلُ وَكَلَّمْنَا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٤٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ آتَيْنَا الْوَيْسَانَ مِنَ قَبْلُ﴾ أي: لقد طلبوا الإفساد والحبال من

قبل أن يظهر أمرهم ونزل الوحي بما أسروه وبما سيفعلونه^(٣). وقال ابن جريج: أراد

اثنى عشر رجلاً من المنافقين، وقفوا على ثنية الوداع ليلة العقبة ليفتكوا بالنبي ﷺ^(٤).

﴿وَكََلَّمْنَا لَكَ الْأُمُورَ﴾ أي: صرّفوها وأجالوا الرأي في إيصال ما جئت به. ﴿حَتَّىٰ جَاءَ

الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ أي: دينه ﴿وَهُمْ كَاذِبُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَكْفُرُ أَتَدْنٰ لِي وَلَا نَقِيَّتِيٰ أَلَا فِي الْوَيْسَانَةِ

سَكَلُوا وَإِن جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٤٩﴾﴾ إن تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ

وَإِن تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِن قَبْلُ وَكَتَلْنَا وَهُمْ

فَرِحُونَ ﴿٥٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَكْفُرُ أَتَدْنٰ لِي﴾ من أذن يأذن. وإذا أمرت زدت همزة

(١) أخرجه الطبري ٤٨٦/١١، وأخرج القول الذي قبله عن مجاهد وابن زيد.

(٢) في معاني القرآن ٢١٦/٣.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢١٨/٢.

(٤) ذكره الزمخشري ١٩٤/٢، والرازي ٨٣/١٦. وأخرجه أحمد (٢٣٧٩٢) عن أبي الطفيل، والبيهقي

في دلائل النبوة ٢٦٠/٥ - ٢٦١ عن حذيفة، وسيذكره المصنف ص ٣٠٤ من هذا الجزء عند تفسير

قوله تعالى: ﴿وهو بما لم ينالوا﴾ والعقبة المذكورة هي عقبة تبوك كما سيرد ص ٣٠٤ من هذا الجزء.

مكسورة وبعدها همزة هي فاء الفعل، ولا يجتمع همزتان، فأبدلت من الثانية ياء لكسرة ما قبلها، فقلت: إيذن. فإذا وَصَلَتْ زالت العلة في الجمع بين همزتين، ثم همزت فقلت: «ومنهم من يقول ائذن لي». وروى وَرَشُّ عَنْ نَافِعٍ: «وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَوْذَنْ لِي» حَقَّفَ الهمزة^(١).

قال النحاس^(٢): يقال: إيذن لفلان ثم إيذن لفلان^(٣)، هجاء الأولى والثانية واحد بألف وياء قبل الذال في الخط. فإن قلت: إيذن لفلان وأذن لغيره، كان الثاني بغير ياء، وكذا الفاء. والفرق بين «ثم» والواو والفاء^(٤): أن «ثم» يُوقَفُ عليها وتنفصل، والواو والفاء لا يوقف عليهما ولا يتفصلان.

قال محمد بن إسحاق: قال رسول الله ﷺ للجد بن قيس أخي بني سلمة لما أراد الخروج إلى تبوك: «يا جدُّ، هل لك في جِلاَدِ بني الأصفر تتخذ منهم سراريَّ ووُصَفَاءَ» فقال الجدُّ: قد عَرَفَ قومي أنني مُغرَمٌ بالنساء، وإني أخشى إن رأيتُ [نساء] بني الأصفر ألا أضبرَ عنهنَّ، فلا تفتني وأذن لي في القعود وأعينك بمالي، فأعرض عنه رسول الله ﷺ وقال: «قد أذنتُ لك». فنزلت هذه الآية^(٥). أي: لا تفتني بصباحة وجوههنَّ. ولم يكن به علةٌ إلا النفاق.

قال المهدويُّ: والأصفر رجل من الحبشة كانت له بناتٌ لم يكن في وقتهنَّ أجملٌ منهن، وكان ببلاد الروم^(٦). وقيل: سُموا بذلك لأنَّ الحبشة عَلبت على الروم،

(١) وهذا عند الوصل، ووافقهُ السوسى عن أبي عمرو. وقرأ الجميع عند البله بها: «إيذن». ينظر التيسير ص ٣٤.

(٢) في إعراب القرآن ٢/٢١٩، وما قبله منه.

(٣) في النسخ: ثم إيذن له، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس.

(٤) قوله: والفاء، من (ظ) وإعراب القرآن للنحاس.

(٥) السيرة النبوية ٥/٥١٦ وما سلف بين حاصرتين منه، وأسباب النزول للواحدى ص ٢٤٦، وتفسير الطبري ١١/٤٩٢ وليس عندهم قوله: تتخذ منهم سراريَّ ووصفاء، وورد في زاد السير ٣/٤٤٩ من رواية أبي صالح عن ابن عباس، وهي رواية ضعيفة جداً.

(٦) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٤٢، وقال: وهذا ضعيف.

وولدت لهم بنات، فأخذن من بياض الروم وسواد الحبشة، فكنَّ صُفْرًا لُغْسًا^(١).

قال ابن عطية: في قول ابن إسحاق فتور^(٢).

وأسد الطبري أن رسول الله ﷺ قال: «اغزوا [تبوك] تغنموا بنات الأصفر» فقال له الجدُّ: إيذن لنا ولا تفتننا بالنساء^(٣). وهذا منزع غير الأول، وهو أشبه بالنفاق والمُحَادَّة^(٤).

ولمَّا نزلت قال النبي ﷺ لبني سلمة - وكان الجد بن قيس منهم -: «مَنْ سَيِّدُكُمْ يَا بَنِي سَلِمَةَ؟» قالوا: جدُّ بن قيس، غير أنه بخيلٌ جبان. فقال النبي ﷺ: «وأيُّ داءٍ أدوى من البخل، بل سيِّدكم الفتى الأبيض [الجعد] يشرُّ بنُ البراء بنِ مَعْرُورٍ^(٥)». فقال حسان بن ثابت الأنصاريُّ فيه:

وَسُوْدٌ بِشَرِّ بَنِي الْبِرَاءِ لِحُجُودِهِ وَحُقٌّ لِبَشْرِ بَنِي الْبِرَاءِ أَنْ يُسَوِّدَا
إِذَا مَا أَتَاهُ الْوَفْدُ أَذْهَبَ مَالَهُ وَقَالَ خُذُوهُ إِنَّهُ^(٦) عَائِدٌ غَدَا^(٧)

(١) معاني القرآن للقره ١/ ٤٤٠، وجارية لعساء: في لونها أدنى سواد، مُشْرَبَةٌ مِنَ الْحَمْرَةِ. القاموس (لعمري).

(٢) كذا ذكر المصنف، لكن كلام ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/ ٤٢ إنما هو في قول الجد بن قيس، وليس في قول ابن إسحاق، فقد قال معقباً على قول الجد بعد أن ذكره عن ابن إسحاق: ونحو هذا من القول الذي فيه فتور كثير وتخلف في الاعتذار.

(٣) تفسير الطبري ١١/ ٤٩١ عن مجاهد، وما سلف بين حاصرتين منه ضعيف لإرساله.

(٤) المحرر الوجيز ٣/ ٤٢.

(٥) أسباب النزول للواحد ص ٢٤٦ - ٢٤٧ وما سلف بين حاصرتين منه، وأخرجه الحاكم ٣/ ٢١٩ من حديث أبي هريرة رضى الله عنه، والطبري ١١/ ٤٩٢ - ٤٩٣ عن ابن زيد. وأخرجه البخاري في الأدب المفرد (٢٩٦) عن جابر رضى الله عنه، إلا أنه ذكر عمرو بن الجموح بدل بشر بن البراء، وينظر الإصابة ٧/ ٩٥.

(٦) في النسخ: إنني، والمثبت من المصادر كما سيأتي.

(٧) ديوان حسان ١/ ٤٦١ (دار صادر)، وأسباب النزول للواحد ص ٢٤٧. وذكرهما ابن عبد البر في الاستيعاب (على هامش الإصابة) ٨/ ٢٩٣، والأول منهما عند ابن حجر في الإصابة ٧/ ٩٦ وفيهما: فسُوْدٌ عمرو بن الجموح لِحُجُودِهِ...

﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ أي: في الإثم والمعصية وقعوا. وهي النفاق والتخلف عن النبي ﷺ. ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ أي: مصيرهم^(١) إلى النار، فهي تُخَلِّقُ بِهِمْ.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تُؤْتِيكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾ شرط ومجازاة، وكذا ﴿وَإِنْ تُؤْتِيكَ مُصِيبَةً يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلٍ وَكَتَلُوا﴾ عطف عليه. والحسنة: الغنيمة والظفر. والمصيبة: الانهزام. ومعنى قولهم: ﴿أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلٍ﴾ أي: احتطنا لأنفسنا وأخذنا بالحزم فلم نخرج إلى القتال. ﴿وَكَتَلُوا﴾ أي: عن الإيمان. ﴿وَهُمْ نَرِحُونَ﴾ أي: معجبون بذلك.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ قيل: في اللوح المحفوظ. وقيل: ما أخبرنا به في كتابه من أننا إما أن نظفر فيكون الظفر حسنى لنا، وإما أن نُقتل فتكون الشهادة أعظم حسنى لنا^(٢). والمعنى: كلُّ شيء بقضاء وقدر. وقد تقدّم في «الأعراف»^(٣) أن العلم والقدر والكتاب سواء.

﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ أي: ناصِرنا. والتوكل: تفويض الأمر إليه. وقراءة الجمهور: ﴿يُصِيبَنَا﴾ نصب بلن. وحكى أبو عبيدة أن من العرب من يجزم بها. وقرأ طلحة بن مُصَرِّف: «هل يصيبنا». وحكى عن أعين قاضي الري أنه قرأ: «قل لن يصيبنا» بنون مشددة. وهذا لحن؛ لا يؤكّد بالنون ما كان خيراً، ولو كان هذا في قراءة طلحة لجاز. قال الله تعالى: ﴿هَلْ يُدْرِيْنَ كَيْدَهُمْ مَا يَكْتُمُونَ﴾ [الحج: ١٥]^(٤).

(١) في (م): سيرهم.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤٥٢/٢ .

(٣) ٢١٥/٩ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢١٩/٢ ، وأعين قاضي الري هو ابن عبد الله. الجرح والتعديل ٣٢٥/٢ . وقراءة: «يصيبنا» بنون مشددة قرأ بها أيضاً طلحة بن مصرف كما في القرءات الشاذة ص ٥٣ .

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ إِنَّمَا إِحْدَى الْحُوسَيْنَيْنِ وَعَمَّنْ نَّتَرْتَبُصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرْتَبُصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرْتَبِصُونَ ﴿٥٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ إِنَّمَا﴾ والكوفيون يُدغمون اللام في التاء^(١). فأما لام المعرفة فلا يجوز [معها] إلا الإدغام، كما قال جلّ وعزّ: ﴿التَّائِبُونَ﴾ [التوبة: ١١٢] لكثرة لام المعرفة في كلامهم. ولا يجوز الإدغام في قوله: ﴿قُلْ تَعَالَوْا﴾ [الأنعام: ١٥١] لأن «قل» معتلّ، فلم يجمعوا عليه علتين^(٢). والترتبص: الانتظار. يقال: ترتبص بالطعام، أي: انتظر به إلى حين الغلاء.

والحسنى تأنيث الأحسن. وواحد الحسينين: حُسنى، والجمع: الحُسن^(٣). ولا يجوز أن يُنطق به إلا معرفاً. لا يقال: رأيت امرأة حُسنى^(٤).

والمراد بالحُسنيين: الغنيمة والشهادة؛ عن ابن عباس ومجاهد^(٥) وغيرهما. واللفظ استفهام، والمعنى التوبيخ.

﴿وَعَمَّنْ نَّتَرْتَبُصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهِ﴾ أي: عقوبة تُهلككم، كما أصاب الأمم الخالية من قبلكم ﴿أَوْ بِأَيْدِينَا﴾ أي: يُؤدّن لنا في قتالكم ﴿فَتَرْتَبُصُوا﴾ تهديد ووعيد. أي: انتظروا مَوَاعِدَ الشيطان، إِنَّا منتظرون مواعد الله.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُنْقَبَلَ مِنْكُمْ إِنَّا كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٣﴾﴾

فيه أربع مسائل:

(١) أدغمها من الكوفيين حمزة والكسائي، دون عاصم، ووافقهما هشام. التيسير ص ٤٠٣.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٢٠، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٣) في (م): الحسنى.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٢٠.

(٥) أخرج قولهما الطبري ١١/ ٤٩٦ - ٤٩٧.

الأولى: قال ابن عباس: نزلت في الجَدِّ بن قيس إذ قال: ائذن لي في القعود وهذا مالي أعينك به^(١). ولفظ ﴿أَنْفِقُوا﴾ أمرٌ، ومعناه الشرطُ والجزاء. وهكذا تستعمل العرب في مثل هذا؛ تأتي بأو، كما قال الشاعر:

أسيئي بنا أو أحسنني لا ملومةٌ لدينا ولا مقلبيَّةٌ إنْ تَقَلَّتِ^(٢)
والمعنى: إن أسأتِ أو أحسنتِ فنحن على ما تعرفين. ومعنى الآية: إن أنفقتم طائعين أو مُكْرَهين فلن يُقبل منكم.

ثم بيَّنَ جَلَّ وعزَّزَ لِمَ لا يُقبل منهم فقال: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(٣)، فكان في هذا أدلُّ دليل وهي:

الثانية: على أنَّ أفعال الكافر إذا كانت برًّا، كصلة القرابة وجبر الكسير وإغاثة الملهوف، لا يُثاب عليها ولا يتنفع بها في الآخرة، بيد أنه يُطعم بها في الدنيا. دليله: ما رواه مسلم^(٤) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قلت: يا رسول الله، ابن جُعدان كان في الجاهلية يصل الرحم ويُطعم المسكينَ، فهل ذلك نافِعُه؟ قال: «لا يَنفَعُه، إنه لم يَقلْ يوماً: رَبِّ اغفر لي خطيئتي يوم الدين».

وزَوَى عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الله لا يظلم مؤمناً حسنة، يُعْطَى بها في الدنيا، ويُجْزَى بها في الآخرة، وأمَّا الكافر فيُطعم بحسنات ما عَمِلَ لله بها في الدنيا، حتى إذا أَفْضَى إلى الآخرة لم يكن له حسنةٌ يُجْزَى بها»^(٥). وهذا نصٌّ.

(١) أخرجه الطبري ٤٩٢/١١ و ٤٩٩ من طريق ابن جريج عن ابن عباس رضي الله عنهما، وهو منقطع. وأخرجه الطبراني في الكبير (٢١٥٤) و(١٢٦٥٤) دون قوله: وهذا مالي...، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٠/٧: فيه يحيى الحماني وهو ضعيف، وسلف بأطول منه عن ابن إسحاق ص ٢٣٢.

(٢) قائله كثيرٌ عزة، وهو في ديوانه ص ٨٠، وإعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢٠، والكلام منه. وقوله: مقلية، من قلاه قَلَى وقَلَا: أبغضه وكرهه غاية الكراهة، فتركه. القاموس (قلى).

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢٠.

(٤) في صحيحه (٢١٤)، وهو عند أحمد (٢٤٦٢١).

(٥) صحيح مسلم (٢٨٠٨)، وهو عند أحمد (١٢٢٣٧)، وسلف ٦/٣٢٢.

ثم قيل: هل يحكم هذا الوعد الصادق لا بد أن يُطعم الكافر ويُعطى بحسناته في الدنيا، أو ذلك مُقيّد بمشيئة الله المذكورة في قوله: ﴿عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ [الإسراء: ١٨]؟ وهذا هو الصحيح من القولين^(١)، والله أعلم.

وتسمية ما يصدر عن الكافر حسنة إنما هو بحسب ظن الكافر، ولأ فلا يصح منه قُرْبَةٌ؛ لعدم شرطها المصحح لها وهو الإيمان. أو سُميت حسنة لأنها تشبه صورة حسنة المؤمن ظاهراً^(٢). قولان أيضاً.

الثالثة: فإن قيل: فقد روى مسلم عن حكيم بن حزام أنه قال لرسول الله ﷺ: أي رسول الله! أرايت أموراً كنتُ أتحنثُ بها في الجاهلية من صدقة أو عتاقة أو صلة رجم، أفيها أجر؟ فقال رسول الله ﷺ: «أسلمت على ما أسلفت من خير»^(٣).

قلنا: قوله: «أسلمت على ما أسلفت من خير» مخالفتُ ظاهره للأصول؛ لأن الكافر لا يصح منه التقرب لله تعالى فيكون مثاباً على طاعته؛ لأن من شرط المتقرب أن يكون عارفاً بالمتقرب إليه، فإذا عُدِمَ الشرط انتفى صحة المشروط. فكان المعنى في الحديث: إنك اكتسبت طبعاً جميلاً في الجاهلية أكسبتك عادةً جميلةً في الإسلام^(٤). وذلك أن حكيماً ؓ عاش مئة وعشرين سنة، ستين في الإسلام وستين في الجاهلية^(٥)، فأعتق في الجاهلية مئة رقية، وحمل على مئة بغير. وكذلك فعل في الإسلام^(٦). وهذا واضح.

وقد قيل: لا يتعد في كرم الله أن يُثيبه على فعله ذلك بالإسلام، كما يُسقط عنه ما ارتكبه في حال كفره من الآثام. وإنما لا يثاب من لم يُسلم ولا تاب، ومات

(١) المفهوم ٤٦٠/١.

(٢) المصدر السابق.

(٣) صحيح مسلم (١٢٣): (١٩٥)، وهو عند أحمد (١٥٣١٨)، والبخاري (١٤٣٦). وقال مسلم إثر الحديث: التحنث؛ التعبد.

(٤) إكمال المعلم ٤١٥/١.

(٥) الاستيعاب (على هامش الإصابة) ٥٤/٣.

(٦) أخرجه البخاري (٢٥٣٨)، ومسلم (١٢٣): (١٩٦) من حديث عروة بن الزبير.

كافراً^(١). وهذا ظاهر الحديث، وهو الصحيح إن شاء الله. وليس عُذْمُ شَرِيحِ الْإِيمَانِ فِي عُذْمِ ثَوَابٍ مَا يَفْعَلُهُ مِنَ الْخَيْرِ ثُمَّ أَسْلَمَ وَمَاتَ مُسْلِمًا بِشَرِيحِ عَقْلِي لَا يَتَبَدَّلُ، وَاللَّهُ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يَضِيْعَ عَمَلُهُ إِذَا حَسُنَ^(٢) إِسْلَامُهُ.

وقد تأوَّلَ الْحَرَبِيُّ الْحَدِيثَ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى فَقَالَ: «أَسْلَمْتُ عَلَى مَا أَسْلَمَتْ»؛ أَي: مَا تَقَدَّمَ لَكَ مِنْ خَيْرِ عَمَلْتَهُ فَذَلِكَ لَكَ. كَمَا تَقُولُ: أَسْلَمْتُ عَلَى أَلْفِ دَرَاهِمٍ؛ أَي: عَلَى أَنْ أَحْرَزْتُهَا لِنَفْسِي^(٣). وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

الرابعة: فَإِنْ قِيلَ: فَقَدْ رَوَى مُسْلِمٌ عَنِ الْعَبَّاسِ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ أَبَا طَالِبٍ كَانَ يَحُوطُكَ وَيَنْصُرُكَ، فَهَلْ نَفَعَهُ ذَلِكَ؟ قَالَ: «نَعَمْ، وَجَدْتُهُ فِي غَمْرَاتٍ مِنَ النَّارِ، فَأَخْرَجْتُهُ إِلَى صَحْحَضَاحٍ»^(٤).

قِيلَ لَهُ: لَا يَبْعُدُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنِ الْكَافِرِ بَعْضُ الْعَذَابِ بِمَا عَمِلَ مِنَ الْخَيْرِ، لَكُنْ مَعَ انْتِزَامِ شَفَاعَةٍ، كَمَا جَاءَ فِي أَبِي طَالِبٍ. فَأَمَّا غَيْرُهُ فَقَدْ أَخْبَرَ التَّنْزِيلُ بِقَوْلِهِ: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الَّذِينَ﴾ [المدثر: ٤٨]. وَقَالَ مُخْبِرًا عَنِ الْكَافِرِينَ: ﴿فَمَا تَنَا مِنْ شَفِيعِينَ وَلَا صِدِّيقِي حَمِيمٍ﴾ [الشعراء: ١٠٠-١٠١]. وَقَدْ رَوَى مُسْلِمٌ^(٥) عَنِ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرَ عِنْدَهُ عُمَهُ أَبُو طَالِبٍ فَقَالَ: «لَعَلَّهُ تَنْفَعُهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُجْعَلُ فِي صَحْحَضَاحٍ مِنَ النَّارِ يَبْلُغُ كَعْبِيهِ يَغْلِي مِنْهُ دِمَاغُهُ».

مِنْ حَدِيثِ الْعَبَّاسِ ﷺ: «وَلَوْلَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ»^(٦).

(١) ينظر أعلام الحديث للخطابي ٧٦٨/١، وشرح صحيح مسلم للنووي ١٤١/٢ - ١٤٢.

(٢) فِي (د) وَ(ز) وَ(ظ): أَحْسَن.

(٣) الْمَفْهُومُ ٣٣٢/١، وَذَكَرَ قَوْلَ الْحَرَبِيِّ أَيْضًا الْقَاضِي عِيَّاضُ فِي إِكْمَالِ الْمَعْلَمِ ٤١٦/١، وَالْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ ٣٠٢/٣. وَوَقَعَتِ الْعِبَارَةُ الْأَخِيرَةُ فِي إِكْمَالِ الْمَعْلَمِ: أَسْلَمْتُ عَلَى أَلْفِ دَرَاهِمٍ، أَي: عَلَى أَنْ أُعْطِئَهَا. وَفِي الْفَتْحِ: أَسْلَمْتُ عَلَى أَنْ أَحْوِزَ لِنَفْسِي أَلْفَ دَرَاهِمٍ.

(٤) صَحِيحُ مُسْلِمٍ (٢٠٩): (٣٥٨)، وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (١٧٦٨)، وَالْبُخَارِيُّ (٣٨٨٣). وَالْغَمْرَاتُ: الْمَوَاضِعُ الَّتِي تَكْثُرُ فِيهَا النَّارُ. وَالصَّحْحَضَاحُ: مَا رُقُّ مِنَ الْمَلْهِ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مَا يَبْلُغُ الْكَعْبِيِّنَ، فَاسْتَعَارَهُ لِلنَّارِ. النَّهْيَاةُ (غَمْر) وَ(صَحْحَضَاحُ).

(٥) فِي صَحِيحِهِ (٢١٠)، وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (١١٠٥٨)، وَالْبُخَارِيُّ (٣٨٨٥).

(٦) صَحِيحُ مُسْلِمٍ (٢٠٩): (٣٥٧)، وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (١٧٦٣)، وَالْبُخَارِيُّ (٣٨٨٣).

قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ أي: كافرين.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنْهَمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَىٰ وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُِونَ ﴿٥٤﴾﴾
فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنْهَمْ كَفَرُوا﴾
«أن» الأولى في موضع نصب، والثانية في موضع رفع. والمعنى: وما مَنَعَهُمْ مِنْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا كَفَرُهُمْ. وقرأ الكوفيون: ﴿أَنْ يُقْبَلَ مِنْهُمْ﴾ بالياء^(١)؛ لأنَّ النفقات والإنفاق واحد.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَىٰ﴾ قال ابن عباس: إن كان في جماعة صلى وإن انفرد لم يصل^(٢). وهو الذي لا يرجو على الصلاة ثواباً ولا يخشى في تركها عقاباً. فالنفاق يُورث الكسل في العبادة لا محالة. وقد تقدّم في «النساء»^(٣) القول في هذا كله. وقد ذكرنا هناك حديث العلاء موعباً^(٤). والحمد لله.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُِونَ﴾ لأنهم يعدّونها مَغْرَمًا وَمَنَعَهَا مَغْنَمًا. وإذا كان الأمر كذلك فهي غير مُتَقَبَّلَةٍ وَلَا مُثَابٍ عَلَيْهَا حَسَبَ مَا تَقَدَّمَ.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَتَّبِعْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾﴾ وَتَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنكُمْ وَمَا هُمْ بِنَكَرٍ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴿٥٦﴾﴾

أي: لا تستحسبن ما أعطيناهم ولا تمل إليه؛ فإنه استدراج. ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ

(١) هي قرلة حمزة والكسائي دون عاصم، والكلام في إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢١، وينظر السبعة ص ٣١٥، والتيسير ص ١١٨.

(٢) ذكره البخاري ٤/٥٣٢ في تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [الماعون: ٥].

(٣) ٧/١٩١ وما بعدها.

(٤) لعل الصواب: حديث الأعرابي، كما تقدم ٧/١٩٢.

لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا ﴿٥٥﴾ قال الحسن: المعنى: بإخراج الزكاة والإنفاق في سبيل الله. وهذا اختيار الطبري^(١).

وقال ابن عباس وقتادة: في الكلام تقديم وتأخير. والمعنى: فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا، إنما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة. وهذا قول أكثر أهل العربية؛ ذكره النحاس^(٢).

وقيل: يعذبهم بالتعب بالجمع^(٣). وعلى هذا التأويل وقول الحسن لا تقديم فيه^(٤) ولا تأخير، وهو حسن.

وقيل: المعنى: فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم، إنما يريد الله ليعذبهم بها في الدنيا لأنهم منافقون؛ فهم ينفقون كارهين فيُعذبون بما ينفقون^(٥).

﴿وَزَهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ نص في أن الله يريد أن يموتوا كافرين^(٦)، سبق بذلك القضاء.

﴿وَمُخَلَّفُونَ بِاللَّهِ إِتْمَانَهُمْ لِمَنَاصِكُمْ﴾ بَيَّنَّ أَنَّ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُنَافِقِينَ الْحَلِيفَ بِأَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ، نَظِيرُهُ: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ الآية [المنافقون: ١]. والفرق: الخوف، أي: يخافون أن يُظهروا ما هم عليه فيقتلوا.

قوله تعالى: ﴿لَوْ يَخْتُونُ مَلَجَاتًا أَوْ مَعْتَدَاتٍ أَوْ مَدَّخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْحَدُونَ﴾ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى: ﴿لَوْ يَخْتُونُ مَلَجَاتًا﴾ كذا الوقف عليه. وفي الخط باليمين: الأولى

(١) في تفسيره ٥٠١/١١ .

(٢) في معاني القرآن ٢١٨/٣ ، وأخرج قول ابن عباس وقتادة الطبري ٥٠٠/١١ .

(٣) تفسير البغوي ٣٠١/٢ .

(٤) في (خ): فيها.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٢١٨/٣ .

(٦) وهذا مذهب أهل السنة، وهو التفريق بين الرضا والإرادة، فالله سبحانه يريد الكفر من الكافر، وإرادته كفر، ولا يرزاه له ولا يحبه. وسيأتي بيان ذلك في سورة الزمر الآية (٧).

همزةً، والثانية عوضٌ من التوين، وكذا رأيتُ^(١) جزءاً.

والمَلْجأُ: الحصن؛ عن قتادة وغيره. ابن عباس: الحِرْزُ^(٢). وهما سواء. يقال: لَجأت إليه لَجْأً - بالتحريك - ومَلْجأً، والتجأت إليه بمعنى. والموضع أيضاً: لَجْأً ومَلْجأً. والتَّلْجِئةُ: الإكراه. وألجأته إلى الشيء: اضطررته إليه. وألجأتُ أمري إلى الله: أَسَدتته. وعمر^(٣) بن لَجْأ التيمي^(٤) الشاعر. عن الجوهري.

﴿أَوْ مَفْكَرَاتٍ﴾ جمع مَفَارَة، من غار يُغَيِّر. قال الأخفش^(٥): ويجوز أن يكون [مَفَارَات] من أغار يُغَيِّر، كما قال الشاعر:

الحمد لله مُمَسَانَا وَمُضَبِّحَنَا^(٦)

قال ابن عباس: المَفَارَات: الغيران والسراديب^(٧)، وهي المواضع التي يُسْتَر فيها، ومنه: غار الماء وغارت العين.

﴿أَوْ مُدْخَلًا﴾ مُفْتَعَل من الدخول؛ أي: مَسْلَكًا نختفي بالدخول فيه، وأعاده لاختلاف اللفظ. قال النحاس^(٨): الأصل فيه مُدْخَل، قُلبت التاء دالاً؛ لأن الدال

(١) قوله: رأيت، من (م) وإعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢١، والكلام منه.

(٢) أخرج الطبري ١١/٥٠٤ - ٥٠٥ خبر ابن عباس وقاتدة.

(٣) في النسخ: عمرو، والمثبت من الصحاح (لجأ) (والكلام منه) وهو الصواب.

(٤) في (د) و(ز) و(ظ) و(م)، وكذلك الصحاح: التيمي، والمثبت من (خ) وهو الصواب، وهم تيم بن عبد مناة، ومات عمر بن لَجْأ بالأهواز، وكان يهاجي جريراً، وفي هجائه قال جرير قصيدته التي أولها:

يا تيمم تيمم عدي لا أبا لكم لا يُلْقِيَنَّكُمْ في سوءة عمر
ينظر الشعر والشعره ٢/٦٨٠، والخزانة ٢/٢٩٨.

(٥) في معاني القرآن له ٢/٥٥٥، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/٢٢١ وما قبله وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٦) صدر بيت لأمية بن أبي الصلت، وعجزه: بالخير صَبَّحْنَا رَبِي وَمَسَانَا، وهو في ديوانه ص ١٣٤، والخزانة ١/٢٤٨.

(٧) الوسيط للواحد ٢/٥٠٤، وأخرجه الطبري ١١/٥٠٤.

(٨) في إعراب القرآن ٢/٢٢٢.

مجهورة والتاء مهموسة، وهما من مخرج واحد. وقيل: الأصل فيه: مُتَدَخَّلَ على مُتَفَعَّلَ، كما في قراءة أبي: «أَوْ مُتَدَخَّلًا»^(١) ومعناه: دخول بعد دخول، أي: قوماً يدخلون معهم.

المهدوي: «متدخلاً» من تَدَخَّلَ، مثل تَفَعَّلَ، إذا تكلف الدخول. وعن أبي أيضاً: «مُتَدَخَّلًا» من اُنْدَخَلَ، وهو شاذ^(٢)؛ لأنَّ ثَلَاثِيَّةً غيرُ متعَدِّ عند سيبويه وأصحابه.

وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق وابن مُحَيِّصِن: «أَوْ مَدْخَلًا» بفتح الميم وإسكان الدال^(٣). قال الزجاج: ويُقرأ: «أَوْ مُدْخَلًا» بضم الميم وإسكان الدال. الأول من دَخَلَ يَدْخُلُ. والثاني من أَدْخَلَ يَدْخُلُ^(٤). كذا المصدرُ والمكان والزمان كما أنشد سيبويه:

مُعَارَ ابْنِ هَمَامٍ عَلَى حَيِّ خَثْعَمًا^(٥)

رُوي عن قتادة وعيسى والأعمش: «أَوْ مَدْخَلًا» بتشديد الدال والخاء^(٦). والجمهور بتشديد الدال وحدها، أي: مكاناً يُدْخِلُونَ فيه أنفسهم. فهذه سِتُّ قراءات. ﴿أَلْوَلُوا إِلَيْهِ﴾ أي: لرجعوا إليه. ﴿وَهُمْ يَجْمَعُونَ﴾ أي: يسرعون لا يردُّ وجوههم شيء، من جمع الفرس: إذا لم يردَّه اللجام. قال الشاعر:

(١) القراءات الشاذة ص ٥٣.

(٢) المحتسب ٢٩٥/١ - ٢٩٦، وذكر قراءة أبي أيضاً الأخفش في معاني القرآن ٥٥٥/٢.

(٣) هي قراءة يعقوب من العشرة، والكلام في عراب القرآن للنحاس ٢٢٠/٢، وينظر النشر ٢٧٩/٢.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٤٥٥/٢، وقراءة: «مُدْخَلًا» نسبها ابن جني في المحتسب ٢٩٥/١ لسنلثة بن محارب.

(٥) صدره: وما هي إلا في إزار وعلقوة، والبيت في الكتاب ٢٣٥/١، ونسبه سيبويه لحميد بن ثور، وإعراب القرآن للنحاس ٢٢٢/٢ والكلام منه، والكامل ٢٦١/١. وَصَفَ امرأة صغيرة السن كانت تلبس العلقة، وهو ثوب قصير بلا كُمَيْن، وكانت تلبسه في وقت إغارة ابن همام على خثعم، وهي قبيلة من اليمن. تحصيل عين الذهب ص ١٧٨.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢٢١/٢ - ٢٢٢، والمحور الوجيز ٤٦/٣.

سُبُوحاً جَمُوحاً وإِحْضَارُهَا كَمَغْمَعَةِ السَّعْفِ الْمُوقَدِ^(١)
والمعنى: لو وجدوا شيئاً من هذه الأشياء المذكورة لولّوا إليه مسرعين هرباً من
المسلمين.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا
مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ أي: يطعن عليك؛ عن قتادة.
الحسن: يعيبك. وقال مجاهد: أي: يروّك ويسألك. النحاس: والقول عند أهل
اللغة قول قتادة والحسن. يقال: لَمَزَه يَلْمِزُهُ إِذَا عَابَهُ. وَاللَّمَزُ فِي اللُّغَةِ: العيب في
السر^(٢).

قال الجوهري^(٣): اللَّمَزُ: العيب، وأصله: الإشارة بالعين ونحوها، وقد لَمَزَه
يَلْمِزُهُ وَيَلْمِزُهُ، وقرئ بهما قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾^(٤). ورجل لَمَّازٌ
وَلَمَّازَةٌ، أي: عَيَّاب. ويقال أيضاً: لَمَزَه يَلْمِزُهُ: إِذَا دَفَعَهُ وَضْرِيهِ. وَاللَّمَزُ مِثْلُ اللَّمَزِ.
وَالهَامِزُ وَالهِمَّازُ: العَيَّاب، وَالهِمَّزَةُ مِثْلُهُ. يُقَالُ: رَجُلٌ هَمَّزَةٌ؛ وَامْرَأَةٌ هَمَّزَةٌ أَيْضاً.
وَهَمَّزَهُ، أي: دَفَعَهُ وَضْرِيهِ^(٥). ثم قيل: اللمز في الوجه، والهمز بظهور العيب^(٦).

وصف الله قوماً من المنافقين بأنهم عابوا النبي ﷺ في تفريق الصدقات، وزعموا

(١) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ١٨٧، قال شارح الديوان: السُّبُوح: التي تُسَبَّحُ فِي سِيرهَا.
وَالجَمُوحُ: التي تذهب على وجهها من السرعة. والمعجمة هنا: صوت النار في السُّعْف. اهـ والسُّعْف:
أغصان النخل. النهاية (سعف). وأحضر الفرس: ارتفع في عذوه واشتدَّ. معجم متن اللغة (حضر).

(٢) معاني القرآن للنحاس ٣/٢٢٠، وليس فيه ذكر الحسن، وقد ذكره الجصاص في أحكام القرآن ٣/١٢١.
وخبراً قتادة ومجاهد أخرجهما الطبري ١١/٥٠٦.

(٣) في الصحاح (لمز).

(٤) قرأ يعقوب من العشرة: «يَلْمِزُكَ» بضم الميم، والباقون بكسرها. النشر ٢/٢٧٩ - ٢٨٠. وينظر السبعة
ص ٣١٥.

(٥) الصحاح: (همز).

(٦) تهذيب اللغة ١٣/٢٢١.

أنهم فقراء ليعطيهم. قال أبو سعيد الخُدري: بينا رسولُ الله ﷺ يقسم مالاً، إذ جاءه حرقوص بن زهير أصلُ الخوارج - ويقال له: ذو الحُوَيْصرة التميمي - فقال: إعدل يا رسول الله. فقال: «وَيْلَكَ! وَمَنْ يَعدِلُ إذا لم أَعْدِلْ» فنزلت الآية. حديث صحيح، أخرجه مسلم بمعناه. وعندها قال عمر بن الخطاب ﷺ: دعني يا رسول الله فأقتل هذا المنافق. فقال: «مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَتحدَّثَ النَّاسُ أَنِّي أَقتلُ أَصحابي، إِنَّ هَذَا وَأَصحابَهُ يقرؤنَ القرآنَ لا يُجاوزُ حناجرَهُم، يَمْرُقونَ مِنْهُ كما يَمْرُقُ السهمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ»^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ﴾ جواب «لو» محذوف، التقدير: لكان خيراً لهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمَمْلُوكِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلُفَةُ لِلْوُجُوهِ وَفِي الرِّقَابِ وَالْقَدَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾﴾

فيه ثلاثون مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ خصَّ الله سبحانه بعضَ الناس بالأموال دونَ بعضِ نعمةٍ منه عليهم، وجعل شكرَ ذلك منهم إخراجَ سهمٍ يؤدونه إلى مَنْ لا مالَ له، نيابةً عنه سبحانه فيما ضمنه بقوله: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود: ٦]^(٢).

الثانية: قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ تبيينٌ لمصارف الصدقات والمحل؛ حتى لا

(١) صحيح مسلم (١٠٦٤): (١٤٨)، وهو عند أحمد (١١٥٣٧)، والبخاري (٣٦١٠). وليس عندهم: وهو حرقوص بن زهير أصل الخوارج، ووردت في رواية للحديث عند الواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٧، وذكر الحافظ في الفتح ٢٩٢/١٢ هذه الرواية وقال: وما أدري من الذي قال: وهو حرقوص... إلخ.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٩٤٥/٢.

تَخْرَجَ عَنْهُمْ. ثم الاختيارُ إلى مَنْ يقسم^(١). هذا قول مالك وأبي حنيفة وأصحابهما. كما يقال: السرج للدابة والباب للدار.

وقال الشافعي: اللام لام التملك، كقولك: المال لزيد وعمرو ويكر، فلا بد من التسوية بين المذكورين. قال الشافعي وأصحابه: وهذا كما لو أوصى لأصناف معينين أو لقوم معينين^(٢). واحتجوا بلفظة «إنما»، وأنها تقتضي الحصر في وقوف الصدقات على الثمانية الأصناف، وعضدوا هذا بحديث زياد بن الحارث الصدائقي قال: أتيتُ رسولَ الله ﷺ وهو يبعثُ إلى قومي جيشاً، فقلت: يا رسول الله، احبس جيشك، فأنَا لك بإسلامهم وطاعتهم. وكتبتُ إلى قومي فجاء إسلامهم وطاعتهم، فقال رسولُ الله ﷺ: «يا أبا سُدَاءِ المطاعُ في قومه». قال: قلت: بل مَنْ الله عليهم وهداهم. قال: ثم جاءه رجل يسأله عن الصدقات، فقال له رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْضَ فِي الصَّدَقَاتِ بِحُكْمِ نَبِيٍّ وَلَا غَيْرِهِ حَتَّى جَزَّأَهَا ثَمَانِيَةَ أَجْزَاءٍ، فَإِنْ كُنْتَ مِنْ أَهْلِ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ أُعْطِيَتْكَ». رواه أبو داود والدارقطني. واللفظ للدارقطني^(٣).

وحكي عن زين العابدين أنه قال: إنه تعالى عَلِمَ قَلْبَ مَا يَرْتَفِعُ^(٤) من الزكاة، وما تقع به الكفاية لهذه الأصناف [فأوجب لهم] وجعله حقاً لجميعهم، فَمَنْ مَنَعَهُمْ ذَلِكَ، فَهُوَ الظالم لهم ورزقهم.

وتمسك علماؤنا بقوله تعالى: ﴿إِنْ بُدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفَقْرَةَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٧١]. والصدقة متى أطلقت في القرآن، فهي صدقة الفرض. وقال ﷺ: «أَمِرتُ أَنْ آخِذَ الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْنِيائِكُمْ وَأَرُدَّهَا عَلَى فُقَرَائِكُمْ». وهذا

(١) أحكام القرآن للكلبي الطبري ٢٠٦/٣.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٩٤٧/٢.

(٣) سنن أبي داود (١٦٣٠)، وسنن الدارقطني (٢٠٦٣). وينظر الاستذكار ٢٠٦/٩.

(٤) في (م): يدفع، وفي (د): يرفع، والمثبت من باقي النسخ الخطية، وهو موافق لما في أحكام القرآن للكلبي الطبري ٢٠٦/٣، والكلام وما سيأتي بين حاصرتين منه.

نص في ذكر أحد الأصناف الثمانية قرآناً وسنة^(١)؛ وهو قول عمر بن الخطاب وعلي بن وابن عباس وحذيفة. وقال به من التابعين جماعة^(٢)؛ قالوا: جائز أن يدفعها إلى الأصناف الثمانية، وإلى أي صنف منها دُفعت جاز.

روى المنهال بن عمرو، عن زبّين حُبَيْش، عن حذيفة في قوله: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ قال: إِنَّمَا ذكر الله هذه الصدقات لتُعرف، وأي صنف منها أعطيت أجزاءك. وروى سعيد بن جُبَيْر عن ابن عباس: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ قال: في أيها وضعت أجزاء عنك^(٣). وهو قول الحسن وإبراهيم وغيرهما^(٤).

قال الكيا الطبري^(٥): حتى ادّعى مالك الإجماع على ذلك.

قلت: يريد إجماع الصحابة؛ فإنه لا يُعلم لهم مخالفتهم على ما قال أبو عمر^(٦)، والله أعلم.

ابن العربي^(٧): والذي جعلناه فيصلاً بيننا وبينهم: أن الأمة اتفقت على أنه لو أعطي كل صنف حظّه؛ لم يجب تعميمه، فكذاك تعميم الأصناف مثله. والله أعلم.

الثالثة: واختلف علماء اللغة وأهل الفقه في الفرق بين الفقير والمسكين على تسعة أقوال: فذهب يعقوب بن السكيت والقُتَيْبِيُّ ويونس بن حبيب إلى أن الفقير أحسن حالاً من المسكين. قالوا: الفقير هو الذي له بعض ما يكفيه ويُقيمه،

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٩٤٧/٢، والحديث سلف ٣٦٨/٤.

(٢) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٤٥١/٢، وأحكام القرآن للکيا الطبري ٢٠٦/٣.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٢٢٧/٣، وأخرج الخبرين الطبري ٥٣١/١١ و ٥٣٢.

(٤) أخرجه عن الحسن أبو عبيد في الأموال ص ٦٨٩، وعن إبراهيم وغيره أخرجه الطبري ٥٣٣/١١.

(٥) في أحكام القرآن ٢٠٦/٣.

(٦) في الاستذكار ٢٠٤/٩، وقال أيضاً: وأجمع العلماء على أن العامل عليها لا يستحق ثمنها، وإنما له بقدر عماله، فدل ذلك على أنها ليست مقسومة على الأصناف بالسوية.

(٧) في أحكام القرآن ٩٤٨/٢.

والمسكين الذي لا شيء له، واحتجوا بقول الراعي:

أما الفقيرُ الذي كانت حَلْوِيَّتُهُ وَقَفَى الْعِيَالِ فلم يُترك له مَبْدٌ^(١)

وذهب إلى هذا قومٌ من أهل اللغة والحديث؛ منهم أبو حنيفة والقاضي عبد الوهَّاب^(٢). والوَقْفُ: من الموافقة بين الشئين؛ كالاتحام، يقال: حَلَوَيْتَهُ وَقَفَى عِيَالَهُ؛ أي: لها لَبْنٌ قَدَرَ كفايتهم لا فَضْلَ فيه. عن الجوهري^(٣).

وقال آخرون بالعكس؛ فجعلوا المسكين أحسنَ حالاً من الفقير. واحتجوا بقوله تعالى: ﴿أَنَا السَّيِّئَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ﴾ [الكهف: ٧٩]. فأخبر أنَّ لهم سفينةً من سفن البحر. وربما ساوت جملةً من المال^(٤).

وعضدوه بما روي عن النبي ﷺ أنه تعوَّذ من الفقر^(٥). ورُوي عنه أنه قال: «اللَّهُمَّ أَخِني مسكيناً وأميثني مسكيناً»^(٦). فلو كان المسكينُ أسوأ حالاً من الفقير، لَتَنَاقَضَ الخبران؛ إذ يستحيل أن يتعوَّذ من الفقر؛ ثم يَسْأَلُ ما هو أسوأ حالاً منه، وقد استجاب الله دعاءه وقبضه وله مال مما أفاء الله عليه، ولكن لم يكن معه تمام الكفاية؛ ولذلك رَهَنَ درعه^(٧).

قالوا: وأما بيت الراعي فلا حجة فيه؛ لأنه إنما ذَكَرَ أَنَّ الفقيرَ كانت له حَلْوِيَّةٌ في حالٍ [ما]. قالوا: والفقير معناه في كلام العرب: المفقور الذي نُزِعَتْ فِقْرُهُ من ظهره

(١) ديوان الراعي النيمري ص ٦٤ ، والتمهيد ١٨/٥٠ والكلام منه. السُّبْدُ: بالتحريك: القليل من الشَّعر، يقال: ماله سَبْدٌ ولا لَبْدٌ، أي: لا قليل ولا كثير. القاموس (سب).

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٤٩ .

(٣) الصحاح (وقف).

(٤) التمهيد ١٨/٥٠ .

(٥) أخرجه البخاري (٦٣٧٥) ومسلم (٥٨٩) من حديث عائشة رضي الله عنها. وأخرجه أحمد (٨٠٥٣)، وأبو داود (١٥٤٤)، والنسائي ٨/٢٦١ من حديث أبي هريرة ؓ.

(٦) أخرجه الترمذي (٤٣٥٢) من حديث أنس ؓ وقال: هذا حديث غريب. وأخرجه ابن ماجه (٤١٢٦)، والحاكم ٤/٣٢٢ من حديث أبي سعيد الخدري ؓ.

(٧) سلف ٤/٤٥٩ .

من شدة الفقر، فلا حال أشد من هذه. وقد أخبر الله عنهم بقوله: ﴿لَا يَسْتَلْبِثُونَ سَكْرَاتًا فِي الْأَرْزَابِ﴾ [البقرة: ٢٧٣]. واستشهدوا بقول الشاعر:

لَمَّا رَأَى لُبْدُ النَّسُورِ تَطَايَرَتْ رَفَعَ الْقَوَادِمَ كَالْفَقِيرِ الْأَغْزَلِ^(١)
أي: لم يُطِق الطيران، فصار بمنزلة من انقطع صُلبه وُلِصِق بالأرض. ذهب إلى هذا الأصمعي وغيره، وحكاه الطحاوي عن الكوفيين. وهو أحد قولي الشافعي وأكثر أصحابه. وللشافعي قول آخر: أَنَّ الْفَقِيرَ وَالْمَسْكِينَ سَوَاءٌ، لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا فِي الْمَعْنَى وَإِنْ افْتَرَقَا فِي الْأَسْمَاءِ، وَهُوَ الْقَوْلُ الثَّلَاثُ. وإلى هذا ذهب ابن القاسم وسائر أصحاب مالك^(٢)، وبه قال أبو يوسف.

قلت: ظاهر اللفظ يدل على أَنَّ الْمَسْكِينَ غَيْرُ الْفَقِيرِ، وَأَنْهُمَا صِنْفَانِ، إِلَّا أَنَّ أَحَدَ الصَّنْفَيْنِ أَشَدُّ حَاجَةً مِنَ الْآخَرِ، فَمِنْ هَذَا الْوَجْهِ يَقْرُبُ قَوْلُ مَنْ جَعَلَهُمَا صِنْفًا وَاحِدًا^(٣)، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

ولا حجة في قول من احتج بقوله تعالى: ﴿أَمْ أَلْسِنَةٌ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ﴾ [الكهف: ٧٩]؛ لأنه يحتمل أن تكون مستأجرة لهم، كما يقال: هذه دار فلان، إذا كان ساكنها وإن كانت لغيره. وقد قال تعالى في وصف أهل النار: ﴿وَلَكُمْ مَقْعٌ مِنْ حَدِيدٍ﴾ [الحج: ٢١]، فأضافها إليهم. وقال تعالى: ﴿وَلَا تَوَدُّوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالِكُمْ﴾ [النساء: ٥]. وقال ﷺ: ﴿مَنْ بَاعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ^(٤) وَهُوَ كَثِيرٌ جَدًّا؛ يَضَافُ الشَّيْءُ إِلَيْهِ وَلَيْسَ لَهُ. وَمَنْ قَوْلُهُمْ:

(١) البيت للبيد، وهو في ديوانه ص ١٢٨، والتمهيد ٥١/١٨، والاستذكار ٢٠٩/٩، والكلام وما بين حاصرتين منهما. ولبيد هو آخر نسور لقمان بن عاد، وتزعم العرب أن لقمان هذا عاش بقدر عمر سبعة نسور، كلما هلك نسر خلف بعده نسر، فكان آخر نسوره يسمى لبيدًا. وهو غير لقمان المذكور في القرآن. ينظر الخزانة ٨/٤. وينظر القاموس (لبيد).

(٢) التمهيد ٥١/١٨ - ٥٢.

(٣) أحكام القرآن للكنيا الطبري ٢٠٥/٣.

(٤) أخرجه أحمد (٤٥٥٢)، والبخاري (٢٣٧٩)، ومسلم (١٥٤٣): (٨٠) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

باب الدار. وجُلُّ الدابة، وسرُّجُ الفرس، وشبهه. ويجوز أن يُسمَّوا مساكين على جهة الرحمة والاستعطاف، كما يقال لمن امتحن بِنكبة أو دُفِع إلى بلية: مسكين. وفي الحديث: «مساكينُ أهل النار»^(١) وقال الشاعر:

مساكينُ أهلِ الحبِّ حتى قبورهم عليها ترابُ الذلِّ بين المقابر^(٢)

وأما ما تأوَّلوه من قوله عليه الصلاة والسلام: «اللهم أحيني مسكيناً» الحديث. رواه أنس^(٣)، فليس كذلك، وإنما المعنى هاهنا: التواضعُ لله الذي لا جَبَروتَ فيه ولا نخوة، ولا كِبَر ولا بَطَر، ولا تكبُّر ولا أشر. ولقد أحسن أبو العتاهية حيث قال:

إذا أردتَ شريفَ القومِ كلِّهم فانظر إلى مَلِكٍ في زيِّ مسكينٍ
ذاك الذي عَظُمَتْ في الله رغبته وذاك يصلحُ للدنيا وللدِين^(٤)

وليس بالسائل؛ لأنَّ النبي ﷺ قد كره السؤالَ ونهى عنه، وقال في امرأة سوداء أبت أن تزول له عن الطريق: «دَعُوها فإنها جَبَّارة»^(٥). وأما قوله تعالى: ﴿الْفُقَرَاءُ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَتَلَبَّثُونَ صَرِيحًا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٧٣] فلا يَمْتنع أن يكون لهم شيء. والله أعلم.

وما ذهب إليه أصحاب مالك والشافعي في أنهما سواءٌ حسن. ويقرب منه ما قاله مالك في كتاب ابنِ سُنْحون؛ قال: الفقير: المحتاج المتعفف، والمسكين: [الفقير]

(١) أخرجه الطبري ٣٨٢/١٩ عن أبي السداه قوله.

(٢) ذكره أبو محمد الشَّرايح في مصارع العشاق ١٣٠/١.

(٣) أخرجه الترمذي (٤٣٥٢)، وقد سلف قريباً.

(٤) التمهيد ١٧١/٨ - ١٧٢ والكلام منه، وهما في ديوان أبي العتاهية ص ٣٩٢ برواية: حرمة، بدل: رغبته.

(٥) التمهيد ١٧٢/٨، والحديث أخرجه النسائي في الكبرى (١٠٣١٥) من حديث أبي موسى الأشعري، وفيه سليمان الهاشمي، قال النسائي: لا أعرفه.

وأخرجه البزار (كشف الأستار) (٣٥٧٩)، وأبو يعلى (٣٢٧٦) من حديث أنس. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩٩/١: رواه الطبراني في الأوسط وأبو يعلى وفيه يحيى الحماني ضمَّفه أحمد ورماه بالكذب، ورواه البزار وضمَّفه براوٍ آخر. قوله: جبارة، أي: مستكبرة عاتية. النهاية (جبر).

السائل. وروي عن ابن عباس، وقاله الزُّهْرِيُّ، واختاره ابن شعبان، وهو القول الرابع^(١).

وقول خامس: قال محمد بن مسلمة: الفقير الذي له المسكنُ والخادم إلى مَنْ هو أسفلُ من ذلك، والمسكين الذي لا مال له^(٢).

قلت: وهذا القول عكسُ ما ثبت في «صحيح» مسلم^(٣) عن عبد الله بن عمرو، وسأله رجل فقال: ألسنا من فقراء المهاجرين؟ فقال له عبد الله: ألك امرأةٌ تأوي إليها؟ قال: نعم. قال: ألك مَسْكَنٌ تَسْكُنُه؟ قال: نعم. قال: فأنت من الأغنياء. قال: فإنَّ لي خادماً. قال: فأنت من الملوك.

وقول سادس: رُوِيَ عن ابن عباس قال: الفقراءُ من المهاجرين، والمساكينُ من الأعراب الذين لم يهاجروا. وقاله الضحاك^(٤).

وقول سابع: وهو أنَّ المسكين الذي يخشع وَيَسْتَكِنُ وإن لم يَسأل. والفقير الذي يتحمَّل وَيَقْبَل الشيء سراً ولا يخشع. قاله عبيد الله بن الحسن^(٥).

وقول ثامن؛ قاله مجاهد وعكرمة والزُّهْرِيُّ: المساكين الطَّوَّافُونَ، والفقراء فقراء المسلمين^(٦).

وقول تاسع قاله عكرمة أيضاً: أنَّ الفقراء فقراء المسلمين، والمساكين فقراء أهل الكتاب. وسيأتي^(٧).

الرابعة: وهي فائدة الخلاف في الفقراء والمساكين؛ هل هما صنف واحد

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٩٤٩/٢، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٤٤٣/٢.

(٣) برقم (٢٩٧٩)، وسلف ٣٩٣/٧.

(٤) أخرجه عنهما أبو عبيد في الأموال ص ٧١٧.

(٥) ذكره النحاس في الناسخ والمنسوخ ٤٤٢/٢ بنحوه، ويعني بالخشوع هنا: الذلة والخضوع.

(٦) أخرج هذا القول عن الأئمة المذكورين وغيرهم أبو عبيد في الأموال ص ٧١٨، والطبري ٥٠٩/١١-٥١٠، وهذا لفظ خير الزهري عند الطبري.

(٧) ص ٢٥٥ من هذا الجزء، وأخرجه الطبري ٥١٣/١١-٥١٤.

أو أكثر؟ تَظْهَرُ فَيَمْنُ أَوْصَى بِثَلَاثِ مَالِهِ لِفُلَانٍ وَلِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ، فَمَنْ قَالَ: هُمَا صِنْفٌ وَاحِدٌ، قَالَ: يَكُونُ لِفُلَانٍ نِصْفُ الثَّلَاثِ، وَلِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ نِصْفُ الثَّلَاثِ الثَّانِي. وَمَنْ قَالَ: هُمَا صِنْفَانِ، يَقْسِمُ الثَّلَاثَ بَيْنَهُمَا اثَلَاثًا^(١).

الخامسة: وقد اختلف العلماء في حدِّ الفقر الذي يجوز معه الأخذ، بعد إجماع أكثر مَنْ يُحْفَظُ عَنْهُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ: أَنَّ مَنْ لَهُ دَارٌ وَخَادِمٌ^(٢) لَا يَسْتَفْنِي عَنْهُمَا، أَنَّ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنَ الزَّكَاةِ، وَلِلْمَعْطِيِّ أَنْ يَعْطِيَهُ. وَكَانَ مَالِكٌ يَقُولُ: إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي ثَمَنِ الدَّارِ وَالْخَادِمِ فَضْلَةٌ عَمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْهُمَا، جَازَ لَهُ الْأَخْذُ، وَإِلَّا لَمْ يَجُزْ. ذَكَرَهُ ابْنُ الْمُنْذَرِ. وَيَقُولُ مَالِكٌ قَالَ النَّخَعِيُّ وَالثَّوْرِيُّ. وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: مَنْ مَعَهُ عَشْرُونَ دِينَارًا أَوْ مِثْلًا دَرَاهِمًا، فَلَا يَأْخُذُ مِنَ الزَّكَاةِ^(٣). فَاعْتَبَرَ النَّصَابَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَمِرْتُ أَنْ آخُذَ الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْنِيَاءِكُمْ وَأَرَدَّهَا فِي فَقْرَائِكُمْ»^(٤). وَهَذَا وَاضِحٌ، وَرَوَاهُ الْمُغْفِرَةُ عَنْ مَالِكٍ^(٥).

وقال الثوريُّ وأحمد وإسحاق وغيرهم: لَا يَأْخُذُ مَنْ لَهُ خَمْسُونَ دَرَاهِمًا أَوْ قَلْبَرُهَا مِنَ الذَّهَبِ، وَلَا يَعْطَى مِنْهَا أَكْثَرَ مِنْ خَمْسِينَ دَرَاهِمًا إِلَّا أَنْ يَكُونَ غَارِمًا. قَالَ أَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ^(٦). وَحِجَّةُ هَذَا الْقَوْلِ مَا رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ^(٧) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا تَحُلُّ الصَّدَقَةَ لِرَجُلٍ لَهُ خَمْسُونَ دَرَاهِمًا». فِي إِسْنَادِهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَاقَ ضَعِيفٌ، وَعَنْهُ يَكْرُ بْنُ خَنْسِيفٍ ضَعِيفٌ أَيْضًا.

ورواه حكيم بن جبيرة، عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد، عن أبيه، عن

(١) مختصر اختلاف العلماء للجصاص ٢٨/٥ - ٢٩.

(٢) في النسخ: داراً وخادماً، والمثبت هو الوجه.

(٣) ينظر الاستذكار ٢١٤/٩ و ٢١٦ - ٢١٧، والتمهيد ٩٩/٤ و ١٠١، وقول مالك في المدونة ٢٩٥/١.

(٤) سلف ٣٦٨/٤. وقال ابن عبد البر في التمهيد ١٠١/٤ بعد أن ذكر هذا الحديث: والغني من له مئتا درهم.

(٥) عقد الجواهر الثمينة ١/٣٤٣، والمغفيرة هو ابن عبد الرحمن المخزومي.

(٦) التمهيد ١٠١/٤ و ١٠٣.

(٧) في سنة (٢٠٠١).

عبد الله، عن النبي ﷺ نحوه، وقال: خمسون درهماً. وحكيم بن جبير ضعيف تركه شعبة وغيره. قاله الدارقطني رحمه الله^(١). وقال أبو عمر^(٢): هذا الحديث يدور على حكيم بن جبير، وهو متروك.

وعن عليّ وعبد الله قالا: لا تحلُّ الصدقة لمن له خمسون درهماً، أو قيمتها من الذهب. ذكره الدارقطني^(٣).

وقال الحسن البصري: لا يأخذ من له أربعون درهماً^(٤). ورواه الواقدي عن مالك^(٥). وحجة هذا القول ما رواه الدارقطني عن عبد الله بن مسعود قال: سمعت النبي ﷺ يقول: مَنْ سألَ النَّاسَ وهو غَنِيٌّ، جاء يومَ القيامةِ وفي وجهه كُدُوحٌ وُخْدُوشٌ. فقيل: يا رسول الله، وما عَنَّاؤُه؟ قال: «أربعون درهماً»^(٦).

وفي حديث مالك، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن رجل من بني أسد، فقال النبي ﷺ: «مَنْ سألَ مِنْكُمْ وله أوقيةٌ أو عَدْلُها، فقد سألَ إلحافاً». والأوقية أربعون درهماً^(٧).

والمشهور عن مالك ما رواه ابن القاسم عنه أنه سئل: هل يُعطى من الزكاة مَنْ له أربعون درهماً؟ قال: نعم.

(١) سنن الدارقطني (٢٠٠٣)، ومن طريق حكيم بن جبير أخرجه أيضاً أحمد (٣٦٧٥)، وأبو داود (١٦٢٦)، والترمذي (٦٥٠) و(٦٥١)، والنسائي ٩٧/٥، وابن ماجه (١٨٤٠)، وللحديث شواهد يتقوى بها، وقد حسنه الترمذي، وينظر التعليق عليه في مستند أحمد بالرقم المذكور.

(٢) في التمهيد ١٠٢/٤.

(٣) في سننه (٢٠٠٥).

(٤) التمهيد ١٠٠/٤.

(٥) التمهيد ٩٨/٤.

(٦) سنن الدارقطني (٢٠٠٢) من طريق أبي إسحاق (وهو السبيعي)، عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد، عن أبيه، عن عبد الله بن مسعود به. قال الدارقطني: وهم قوله: عن أبي إسحاق، وإنما هو حكيم بن جبير. وكُدُوحٌ، أي: خدوش، وقيل: الكدح أكبر من الخدش. اللسان (كدح).

(٧) الموطأ ٢/٩٩٩، وأخرجه أيضاً أبو داود (١٦٢٧). وصححه ابن عبد البر في التمهيد ٩٣/٤ - ٩٤.

قال أبو عمر^(١): «يحتمل أن يكون الأول قوياً على الاكتساب حسن التصرف، والثاني ضعيفاً عن الاكتساب، أو من له عيال. والله أعلم.»

وقال الشافعي وأبو ثور: «من كان قوياً على الكسب والتحرُّف، مع قوَّة البدن وحسن التصرف حتى يُغنيه ذلك عن الناس، فالصدقة عليه حرام. واحتجَّ بحديث النبي ﷺ: «لا تحلُّ الصدقة لغنيٍّ، ولا لذي مِرَّةٍ سويٍّ». رواه عبد الله بن عمرو. أخرجه أبو داود والترمذي والدارقطني^(٢)».

وروى جابر قال: جاءت رسولَ الله ﷺ صدقةٌ، فركبه الناس، فقال: «إنها لا تَصْلُحُ لغنيٍّ، ولا لصحيحٍ ولا لعاملٍ» أخرجه الدارقطني^(٣).

وروى أبو داود^(٤) عن عبيد الله بن عدي بن الخيار قال: أخبرني رجلان أنهما أتيا النبي ﷺ في حجة الوداع وهو يقسم الصدقة، فسألاه منها، فرقع فينا النظرَ وخفَّضه، فرأنا جلدَيْن، فقال: «إن شئتما أعطيتكما، ولا حظَّ فيها لغنيٍّ ولا لقويٍّ مُكْتَسِبٍ».

ولأنه قد صار غنياً بكسبه كغني غيره بماله، فصار كلُّ واحدٍ منهما غنياً عن المسألة. وقاله ابن خُوَيزَمَنْدَاد، وحكاه عن المذهب. وهذا لا ينبغي أن يعول عليه؛ فإن النبي ﷺ كان يعطيها الفقراء ووقفها على الزَّيْنِ باطل.

قال أبو عيسى الترمذي في «جامعه»: «إذا كان الرجل قوياً محتاجاً ولم يكن عنده

(١) التمهيد ٩٨/٤، وما قبله منه.

(٢) سنن أبي داود (١٦٣٤)، وسنن الترمذي (٦٥٢)، وسنن الدارقطني (١٩٩٢)، وهو عند أحمد (٦٥٣٠). قال الترمذي: حديث حسن.

وأخرجه أحمد (٨٩٠٨)، والنسائي ٩٩/٥، وابن ماجه (١٨٣٩) من حديث أبي هريرة ؓ. وينظر بقية شواهده في حاشية المسند عند الحديث (٦٥٣٠). المرة: القوة والشدة. والسوي: الصحيح الأعضاء. النهاية (مرر).

(٣) برقم (١٩٩٣).

(٤) في سننه (١٦٣٣)، وهو عند أحمد (١٧٩٧٢)، والنسائي ٩٩/٥.

شيء، فَتُضَدَّقُ عَلَيْهِ، أَجْزَأُ عَنِ الْمُتَصَدِّقِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ. وَوَجْهَ الْحَدِيثِ عِنْدَ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى الْمَسْأَلَةِ^(١). وَقَالَ الْكَيَّا الطَّبْرِيُّ^(٢): وَالظَّاهِرُ يَقْتَضِي جَوَازَ ذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ فَقِيرٌ مَعَ قُوَّتِهِ وَصِحَّةِ بَدَنِهِ. وَبِهِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ.

وَقَالَ عَيْدُ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ: مَنْ لَا يَكُونُ لَهُ مَا يَكْفِيهِ وَيُقِيمُهُ سَنَةً فَإِنَّهُ يُعْطَى الزَّكَاةَ. وَحَبَّجْتَهُ مَا رَوَاهُ ابْنُ شِهَابٍ، عَنِ مَالِكِ بْنِ أَوْسِ بْنِ الْحَدَثَانَ، عَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَدَّخِرُ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ قَوْلَ سَنَةٍ، ثُمَّ يَجْعَلُ مَا سِوَى ذَلِكَ فِي الْكُرَاعِ وَالسَّلَاحِ مَعَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ [الضحى: ٨] ^(٣).

وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: لِكُلِّ وَاحِدٍ أَنْ يَأْخُذَ مِنَ الصَّدَقَةِ فِيمَا لَا يَبْدَأُ لَهُ مِنْهُ.

وَقَالَ قَوْمٌ: مَنْ عِنْدَهُ عِشَاءٌ لَيْلَةً فَهُوَ غَنِيٌّ، وَرَوَى عَنْ عَلِيٍّ. وَاحْتَجُّوا بِحَدِيثِ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ سَأَلَ مَسْأَلَةً عَنْ ظَهْرِ غِنَى؛ اسْتَكْثَرَ بِهَا مِنْ رَضْفِ جَهَنَّمَ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا ظَهَرَ الْغِنَى؟ قَالَ: «عِشَاءُ لَيْلَةٍ». أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَقَالَ: فِي إِسْنَادِهِ عُمَرُ بْنُ خَالِدٍ وَهُوَ مَتْرُوكٌ^(٤).

وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ عَنِ سَهْلِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَفِيهِ: «مَنْ سَأَلَ وَعِنْدَهُ مَا يُغْنِيهِ؛ فَإِنَّمَا يَسْتَكْثِرُ مِنَ النَّارِ». وَقَالَ النَّفِيلِيُّ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: «مَنْ جَمَعَ جَهَنَّمَ»، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا يَغْنِيهِ؟ وَقَالَ النَّفِيلِيُّ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: وَمَا الْغِنَى الَّذِي لَا تَنْبَغِي مَعَهُ الْمَسْأَلَةُ؟ قَالَ: «قَدَّرَ مَا يَغْدِيهِ وَيَعِشِيهِ». وَقَالَ النَّفِيلِيُّ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: «أَنْ يَكُونَ لَهُ شَيْعُ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، أَوْ لَيْلَةٍ وَيَوْمٍ»^(٥).

(١) سنن الترمذي، إثر الحديث (٦٥٢)، وقد سلف قريباً.

(٢) في أحكام القرآن ٢/٣٠٩.

(٣) التمهيد ٤/١٠٣ - ١٠٤، والحديث أخرجه أحمد (١٧١)، والبخاري (٢٩٠٤)، ومسلم (١٧٥٧).

(٤) سنن الدارقطني (١٩٩٩) وأخرجه أيضاً ابن الجوزي في العلل ٢/٥٠٣. وهو في مستد أحمد من زوائد ابنه عبد الله (١٢٥٣)، والضعفاء للعقيلي ١/٢٢٤، والكامل لابن عدي ٥/١٧٧٦ عن طريق الحسن بن ذكوان، عن حبيب بن أبي ثابت، عن عاصم بن ضمرة، عن علي بن به. قال أحمد: الحسن بن ذكوان لم يسمع من حبيب، إنما هذه أحاديث عمرو بن خالد الواسطي. ميزان الاعتدال ١/٤٩٠.

(٥) سنن أبي داود (١٦٢٩)، وهو قطعة من حديث سهل، وأخرجه أحمد (١٧٦٢٥). والنفيلي هو =

قلت: فهذا ما جاء في بيان الفقر الذي يجوز معه الأخذ. ومُطلق لفظ الفقراء لا يقتضي الاختصاص بالمسلمين دون أهل الذمة، ولكن تظاهرت الأخبار في أن الصدقات تؤخذ من أغنياء المسلمين فترد في فقرائهم^(١).

وقال عكرمة: الفقراء فقراء المسلمين، والمساكين فقراء أهل الكتاب^(٢).

وقال أبو بكر العبسي: رأى عمر بن الخطاب ذمياً مكفوفاً مطروحاً على باب المدينة، فقال له عمر: ما لك؟ قال: استكروني في هذه الجزية، حتى إذا كُفَّ بصري تركوني، وليس لي أحدٌ يعود عليّ بشيء. فقال عمر: ما أنصفت إذاً. فأمر له بقوته وما يصلحه، ثم قال: هذا من الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿إِنَّمَا أَلْصَقْتَ لِلْفُقَرَاءِ﴾ الآية. وهم زمتى أهل الكتاب^(٣).

ولمّا قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَلْصَقْتَ لِلْفُقَرَاءِ﴾ الآية، وقابل الجملة بالجملة، وهي جملة الصدقة بجملة المصرف [لها]، بين النبي ﷺ ذلك، فقال لمعاذ حين أرسله إلى اليمن: «أخبرهم أنّ الله افتراض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد في فقرائهم». فاخصّ أهل كلِّ بلدٍ بزكاة بلده^(٤).

وروى أبو داود^(٥) أن زياداً أو بعض الأمراء بعث عمران بن حصين على

= أبو جعفر عبد الله بن محمد، وهو شيخ أبي داود الذي روى عنه هذا الحديث. وفي الباب عن أبي هريرة عند أحمد (٧١٦٣)، ومسلم (١٠٤١).

(١) ينظر ما سلف ٣٦٨/٤.

(٢) سلف ص ٢٥٠ من هذا الجزء.

(٣) أخرجه بتمامه ابن أبي حاتم ١٨١٧/٦ (١٠٣٥٠)، وأخرجه دون قول عمر الأخير في تفسير الآية أبو يوسف في الخراج ص ١٢٦. وأخرج تفسير عمر للآية ابن أبي شيبة ١٧٨/٣، وسعيد بن منصور في سننه (١٠٢٤ - تفسير) من طريق عمر بن نافع، عن أبي بكر العبسي، به. ولفظه في رواية سعيد: الفقراء زمتى أهل الكتاب. عمر بن نافع: هو الثقفى الكوفى، وهو ضعيف كما ذكر الحافظ في التهذيب. وأبو بكر العبسي ذكره ابن كثير عند تفسير هذه الآية، وقال: هو في حكم المجهول. وتنظر رواية ابن زنجويه في الأموال (١٦٥).

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٩٦٣/٢، وما سلف بين حاصرتين منه، والحديث سلف ٣٦٩/٤.

(٥) في سننه (١٦٢٥)، وأخرجه أيضاً ابن ماجه (١٨١١).

الصدقة، فلما رجع قال لعمران: أين المال؟ قال: وللمال أرسلتني! أخذناها من حيث كنا نأخذها على عهد رسول الله ﷺ، ووضعناها حيث كنا نضعها على عهد رسول الله ﷺ.

وروى الدارقطني والترمذي عن عون بن أبي جحيفة، [عن أبيه] قال: قدم علينا مُصَدِّقُ النَّبِيِّ ﷺ، فأخذ الصدقة من أغنيائنا، فجعلها في فقرائنا، وكنت غلاماً يتيماً، فأعطاني منها قَلُوصاً^(١). قال الترمذي: وفي الباب عن ابن عباس. حديث أبي جحيفة^(٢) حديث حسن.

السادسة: وقد اختلفت العثماء في نقل الزكاة عن موضعها على ثلاثة أقوال: لا تنقل؛ قاله سُخْنُونُ وابن القاسم، وهو الصحيح لما ذكرناه. قال ابن القاسم أيضاً: وإن نُقِلَ بعضها لضرورة رأيتها صواباً^(٣). ورُوي عن سُخْنُونِ أَنَّهُ قَالَ: ولو بلغ الإمامُ أَنَّ بَعْضَ الْبِلَادِ حَاجَةٌ شَدِيدَةٌ، جَازَ لَهُ نَقْلُ بَعْضِ الصَّدَقَةِ الْمَسْتَحَقَّةِ لِغَيْرِهِ إِلَيْهِ^(٤)؛ فَإِنَّ الْحَاجَةَ إِذَا نَزَلَتْ، وَجِبَ تَقْدِيمُهَا عَلَى مَنْ لَيْسَ بِمُحْتَاجٍ، وَالْمُسْلِمَ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يُسَلِّمُهُ وَلَا يَظْلِمُهُ^(٥).

والقول الثاني: تُنْقَلُ؛ وَقَالَ مَالِكٌ أَيْضاً^(٦). وَحِجَّةُ هَذَا الْقَوْلِ مَا رُوي أَنَّ مَعَاذًا قَالَ لِأَهْلِ الْيَمَنِ: أَيْتُونِي بِخَمِيرٍ أَوْ لَبِيسٍ آخِذَهُ مِنْكُمْ مَكَانَ الدُّرَّةِ وَالشَّعِيرِ فِي

(١) سنن الدارقطني (٢٠٦١)، وسنن الترمذي (٦٤٩) وما سلف بين حاصرتين منهما. القلوص: الناقة الشابة. النهاية (قلص).

(٢) في النسخ: حديث ابن أبي جحيفة، والمثبت من سنن الترمذي.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٩٦٣/٢ - ٩٦٤.

(٤) عقد الجواهر الثمينة ١/٣٥٠ - ٣٥١.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٩٦٤/٢، ويشير بقوله: المسلم أخو المسلم... إلى حديث ابن عمر رضي الله عنهما، أخرجه أحمد (٥٦٤٦)، والبخاري (٢٤٤٢)، ومسلم (٢٥٨٠).

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٩٦٤/٢.

الصدقة، فإنه أيسرُ عليكم، وأنفعُ للمهاجرين بالمدينة. أخرجه الدارقطني^(١) وغيره. والخميس لفظٌ مشترك، وهو هنا الثوبُ طوله خمس أذرع. ويقال: سُمِّيَ بذلك، لأنَّ أولَ مَنْ عَمِلَهُ الخُمُسُ؛ مَلِكٌ من ملوك اليمن. ذكره ابن فارس في المُجْمَل والجوهريُّ أيضاً^(٢).

وفي هذا الحديث دليلان: أحدهما: ما ذكرناه من نقل الزكاة من اليمن إلى المدينة؛ فيتولَّى النبي ﷺ قسمتها. وَيَعْضُدُ هذا قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ ولم يفضّل بين فقيرِ بلدٍ وفقيرِ آخَرَ. والله أعلم.

الثاني: أخذُ القيمة في الزكاة. وقد اختلفت الرواية عن مالك في إخراج القِيمِ في الزكاة، فأجاز ذلك مرّةً ومنع منه أخرى^(٣). فوجهُ الجواز - وهو قول أبي حنيفة^(٤) - هذا الحديث. وثبت في صحيح البخاريِّ من حديث أنس عن النبي ﷺ: «مَنْ بَلَغَتْ عنده [من الإبل] صدقةُ الجَذَعَةِ، وليست عنده [جَذَعَةٌ] وعنده حِقَّةٌ، فإنه تؤخذ منه وما استيسرتا من شاتين، أو عشرين درهماً». الحديث^(٥).

وقال ﷺ: «أَعْتَوْهُمْ عن سؤال هذا اليوم»^(٦) يعني يوم الفِطْرِ. وإنما أراد أن يُعْتَوُوا بما يَسُدُّ حاجتهم، فأَيُّ شيءٍ سَدَّ حاجتهم^(٧) جاز. وقد قال تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ

(١) في سننه (١٩٣٠) من طريق طاوس عن معاذ، قال الدارقطني: هذا مرسل؛ طاوس لم يدرك معاذاً. اهـ وعلق البخاري نحوه قبل الحديث (١٤٤٨) وفيه: خميص، بدل: خميس. قال ابن الأثير في النهاية (خميس): قيل: إن صحت الرواية فيكون مذكّر خميص، وهي كساء صغير، فاستعارها للثوب.

(٢) المجلد ١/٣٠٢ - ٣٠٣، والصحاح (خميس).

(٣) مختصر اختلاف العلماء للجصاص ٤٣٨/١.

(٤) مختصر اختلاف العلماء ٤٣٨/١، وأحكام القرآن لابن العربي ٩٤٥/٢.

(٥) صحيح البخاري (١٤٥٣)، وما سلف بين حاصرتين منه، وفيه: «...وعنده حقة، فإنها تُقبل منه الحقة، ويُجمل معها شاتين إن استيسرتا له، أو عشرين درهماً...»، والحديث أخرجه أحمد مطولاً (٧٢).

(٦) سلف ٣٦٨/٤.

(٧) في (ط): الحاجة.

صَدَقَةٌ ﴿التوبة: ١٠٣﴾، ولم يُخَصَّ شيئاً من شيء.

ولا يُدفع عند أبي حنيفة سُكْنَى دارِ بَدَلِ الزكاة، مثل أن يجب عليه خمسة دراهم، فأسكن فيها فقيراً شهراً، فإنه لا يجوز. قال: لأنَّ السكنى ليس بمال.

وجه قوله: لا تجزي القِيم - وهو ظاهرُ المذهب - فلأن النبي ﷺ قال: «في خَمْسٍ مِنَ الْإِبِلِ شاةٌ... وفي أربعين شاةً شاةً»^(١) فنصَّ على الشاة، فإذا لم يأت بها لم يأت بمأمور به، وإذا لم يأت بالمأمور به فالأمرُ باقٍ عليه.

القول الثالث: وهو أنَّ سهم الفقراء والمساكين يُقسَم في الموضع، وسائر السهام تنقلُ بجتهاد الإمام. والقولُ الأوَّلُ أصحُّ^(٢). والله أعلم.

السابعة: وهل المعتبرُ مكانُ المال وقت تمام الحول فتُفَرَّقُ الصدقة فيه، أو مكانُ المالك إذ هو المخاطب؟ قولان^(٣). واختار الثاني أبو عبد الله محمد بن حُوَيْرِزٍ مَنَدَادٍ في أحكامه قال: لأنَّ الإنسان هو المخاطبُ بإخراجها، فصار المال تبعاً له، فيجب أن يكونَ الحُكْمُ فيه بحيث المخاطب، كابن السبيل فإنه يكون غنياً في بلده فقيراً في بلد آخر؛ فيكون الحكم له حيث هو.

مسألة: واختلفت الرواية عن مالك فيمن أعطى فقيراً مسلماً، فأنكشف في ثاني حالٍ أنه أعطى عبداً أو كافراً أو غنياً، فقال مرة: تجزيه، ومرة: لا تجزيه^(٤).

وجه الجواز - وهو الأصح - ما رواه مسلم^(٥) عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «قال رجلٌ: لأتصدقنَّ الليلةَ بصدقةٍ، فخرج بصدقته، فوضعها في يد زانية، فأصبحوا

(١) أخرجه أبو داود (١٥٦٨)، والترمذي (٦٢١) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. قال الترمذي: حديث حسن، والعمل على هذا الحديث عند عامة الفقهاء.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٩٦٤/٢.

(٣) عقد الجواهر الثمينة ٣٥١/١.

(٤) الكافي ٣٢٨/١ - ٣٢٩.

(٥) في صحيحه (١٠٢٢)، وسلف ٣٦٩/٤.

يتحدّثون: تُصَدَّقُ اللَّيْلَةُ عَلَى زَانِيَةٍ. قَالَ: اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى زَانِيَةٍ. لِأَتَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ، فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ، فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيٍّ، فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ: تُصَدَّقُ عَلَى غَنِيٍّ، قَالَ: اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى غَنِيٍّ. لِأَتَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ، فَخَرَجَ بِصَدَقَتِهِ، فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ، فَأَصْبَحُوا يَتَحَدَّثُونَ: تُصَدَّقُ عَلَى سَارِقٍ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى زَانِيَةٍ وَعَلَى غَنِيٍّ وَعَلَى سَارِقٍ، فَأَتَيْتُ فَقِيلَ لَهُ: أَمَّا صَدَقَتُكَ فَقَدْ قُبِلَتْ؛ أَمَا الزَّانِيَةُ فَلَعَلَّهَا تَسْتَعِفُّ بِهَا عَنِ زَنَاهَا، وَلَعَلَّ الْغَنِيَّ يَعْتَبِرُ فَيَنْفِقُ مِمَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ، وَلَعَلَّ السَّارِقَ يَسْتَعِفُّ بِهَا عَنِ سَرَقَتِهِ».

وروي أن رجلاً أخرج زكاة ماله فأعطاها أباه، فلما أصبح علم بذلك، فسأل النبي ﷺ فقال له: «قد كتبت لك أجر زكاتك وأجر صلة الرحم؛ فلك أجران»^(١). ومن جهة المعنى أنه سوَّغ له الاجتهاد في المعطى، فإذا اجتهد وأعطى من يظنّه من أهلها، فقد أتى بالواجب عليه.

ووجه قوله: لا يَجْزِي. أنه لم يضعها في مستحقّها؛ فأشبه العمد، ولأنّ العمد والخطأ في ضمان الأموال واحد، فوجب أن يضمن ما أتلّف على المساكين حتى يوصله إليهم.

الثامنة: فإن أخرج الزكاة عند محلّها فهلكت من غير تفريط، لم يضمن؛ لأنّه وكيل للفقراء. فإن أخرجها بعد ذلك بمدة فهلكت؛ ضمن؛ لتأخيرها عن محلّها، فتعلّقت بذمته، فلذلك ضمن^(٢). والله أعلم.

التاسعة: وإذا كان الإمام يعدل في الأخذ والصرف، لم يسغ للمالك أن يتولّى الصرف بنفسه في الناص^(٣) ولا في غيره. وقد قيل: إن زكاة الناص إلى^(٤) أربابه.

(١) لم نقف عليه.

(٢) الكافي ١/٣٠٢ - ٣٠٣.

(٣) الناص: الدنانير والدرهم عند أهل الحجاز، ويسمونه ناصاً: إذا تحول عيناً بعد أن كان متاعاً. الصحاح (نفض).

(٤) في (ظ) و(م): على، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في عقد الجواهر الثمينة ١/٣٥١، والكلام منه.

وقال ابن الماجشون: ذلك إذا كان الصرفُ للفقراء والمساكين خاصة، فإن احتيج إلى صرفها لغيرهما من الأصناف، فلا يفرق عليهم إلا الإمام. وفروعُ هذا الباب كثيرة، هذه أمهاتها.

العاشرة: قوله تعالى: ﴿وَالْمَمْلُوكِينَ عَلَيْهِمْ﴾ يعني: السَّعَاءَ والجُبَاةَ الذين يبعثهم الإمام لتحصيل الزكاة بالتوكيل على ذلك. روى البخاري^(١) عن أبي حميد الساعدي قال: استعمل رسولُ الله ﷺ رجلاً من الأُسُدِ على صدقات بني سُليم يُدعى ابن اللُثَيَّةَ، فلَمَّا جاء حاسبه.

واختلف العلماء في المقدار الذي يأخذونه على ثلاثة أقوال: قال مجاهد والشافعي: هو الثمن.

ابن عمر ومالك: يُعْطَوْنَ قَدْرَ عملِهِم من الأجرة^(٢)، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه. قالوا: لأنه عَطَّلَ نفسه لمصلحة الفقراء؛ فكانت كفايته وكفاية أعوانه في مالهم، كالمرأة لَمَّا عَطَّلَتْ نفسها لحقِّ الزوج، كانت نفقتها ونفقة أتباعها من خادم أو خادمين على زوجها. ولا تقدر بالثمن، بل تُعتبر الكفاية؛ ثَمناً كان أو أكثر، كرزق القاضي. ولا تُعتبر كفاية الأعوان في زماننا؛ لأنه إسراف محض.

القول الثالث: يُعْطَوْنَ من بيت المال. قال ابن العربي^(٣): وهذا قول صحيح عن مالك بن أنس من رواية ابن أبي أويس، وداود بن سعيد بن [أبي] زُنبر^(٤)، وهو ضعيفٌ دليلاً، فإنَّ الله سبحانه قد أخبر يسهمهم فيها نصّاً، فكيف يُخْلَفُونَ عنه استقراءً وسَبْرًا. والصحيح الاجتهادُ في قَدْرِ الأجرة؛ لأنَّ البيان في تعديد الأصناف

(١) في صحيحه (١٥٠٠)، وملف مطولاً ٣٩٧/٥.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٠/٢.

(٣) في أحكام القرآن ٩٥٠/٢.

(٤) في (م) والمطبوع من أحكام القرآن: زبوعه، والمثبت من النسخ الخطية، هو موافق لما في ترتيب المدارك ٣٧٢/١، والإكمال ١٦٧/٤ وما بين حاصرتين منهما. وهو قرشي صحب مالكاً وروى عنه حديثاً وفتحاً كثيراً، وكان أحد أوصيائه، وأثنى عليه ابن أبي أويس خيراً.

إِنَّمَا كَانَ لِلْمَحَلِّ لَا لِلْمَسْتَحِقِّ، عَلَى مَا تَقَدَّمَ^(١).

واختلفوا في العامل إذا كان هاشمياً، فمنعه أبو حنيفة؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَجِلُّ لَأَلِ مُحَمَّدٍ، إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ»^(٢). وهذه صدقة من وجوه؛ لأنها جزء من الصدقة، فتلحق بالصدقة من كل وجه كرامة وتنزيهاً لقراءة رسول الله ﷺ عن غسالة الناس.

وأجاز عمله مالك والشافعي، ويُعطى أجر عمالته؛ لأن النبي ﷺ بعث علي بن أبي طالب مصدقاً، وبعثه عاملاً إلى اليمن على الزكاة^(٣)، وولّى جماعة من بني هاشم، وولّى الخلفاء بعده كذلك. ولأنه أُجبر على عمل مباح، فوجب أن يستوي فيه الهاشمي وغيره اعتباراً بسائر الصناعات. قالت الحنفية: حديث علي ليس فيه أنه فرض له من الصدقة، فإن فرض له من غيرها جاز^(٤). وروي عن مالك.

الحادية عشرة: ودلّ قوله تعالى: ﴿وَالْعَمَلِينَ عَلَيْهِمْ﴾ على أنّ كل ما كان من فروض الكفايات كالساعي والكاتب والقسام والعاشر وغيرهم، فالقائم به يجوز له أخذ الأجرة عليه، ومن ذلك الإمامة؛ فإن الصلاة وإن كانت متوجهة على جميع الخلق، فإن تقدم بعضهم بهم من فروض الكفايات، فلا جرم يجوز أخذ الأجرة عليها. وهذا أصل الباب، وإليه أشار النبي ﷺ بقوله: «ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة». قاله ابن العربي^(٥).

الثانية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَالْمَوْلُفَةَ لِقُلُوبِهِمْ﴾ لا ذكر للمؤلفة قلوبهم في التنزيل

(١) ص ٢٤٤ من هذا الجزء.

(٢) سلف ص ٢١ من هذا الجزء.

(٣) خبر إرساله ﷺ علياً إلى اليمن أخرجه أحمد (٦٣٦) و(٦٦٦)، وأبو داود (٣٥٨٢)، والنسائي في الكبرى (٨٣٦٣ - ٨٣٦٨)، وابن ماجه (٢٣١٠). من حديث علي ﷺ. وينظر بدائع الصنائع للكاساني ٤٦٨/٢، والمفني ١٢٨/٤.

(٤) ينظر بدائع الصنائع ٤٦٨/٢.

(٥) في أحكام القرآن ٩٤٩/٢، والحديث أخرجه أحمد (٧٣٠٣)، والبخاري (٢٧٧٦)، ومسلم (١٧٦٠) عن أبي هريرة ﷺ.

في غير قَسَمِ الصدقات، وهم قوم كانوا في صدر الإسلام ممن يُظهر الإسلام، [فكانوا] يتألفون بدفع سهمٍ من الصدقة إليهم لضعف يقينهم^(١). قال الزُّهريُّ: المؤلفَةُ مَنْ أسلم من يهوديٍّ أو نصرانيٍّ وإن كان غنياً^(٢).

وقال بعض المتأخرين: اختلف في صفتهم؛ فقيل: هم صِنْفٌ من الكفار يُعطون لِيَتَأَلَّفُوا على الإسلام، وكانوا لا يُسلمون بالقهر والسيف، ولكنَّ يسلمون بالعطاء والإحسان. وقيل: هم قومٌ أسلموا في الظاهر، ولم تَسْتَقِنْ قلوبهم، فَيُعطون لِيَتَمَكَّنَ الإسلام في صدورهم. وقيل: هم قومٌ من عظماء المشركين [أسلموا و] لهم أتباعٌ، يُعطون لِيَتَأَلَّفُوا أتباعهم على الإسلام. قال: وهذه الأقوال متقاربةٌ، والقصدُ بجميعها الإعطاء لمن لا يتمكَّن إسلامه حقيقةً إلا بالعطاء، فكانه ضربٌ من الجهاد.

والمشركون ثلاثة أصناف: صِنْفٌ يرجع بإقامة البرهان. وصنف بالقهر. وصنف بالإحسان. والإمام الناظرُ للمسلمين يستعمل مع كلِّ صِنْفٍ ما يراه سبباً لنجاته وتخليصه من الكفر^(٣). وفي «صحيح» مسلم^(٤) من حديث أنس: فقال رسول الله ﷺ - أعني للانصار -: «فإني أعطي رجالاً حديشي عهدٍ بكفرٍ أتألفهم» الحديث.

قال ابن إسحاق: أعطاهم يتألفهم ويتألف بهم قومهم، وكانوا أشرافاً، فأعطى أبا سفيان بن حربٍ مئةَ بعير، وأعطى ابنه مئةَ بعير، وأعطى حكيمَ بن حزام مئةَ بعير، وأعطى الحارث بن هشام مئةَ بعير، وأعطى سهيل بن عمرو مئةَ بعير، وأعطى حُوَيْطِبَ بن عبد العزَّى مئةَ بعير، وأعطى صفوان بن أمية مئةَ بعير. وكذلك أعطى مالك بن عوف والعلاء بن جارية. قال: فهؤلاء أصحاب المئين.

وأعطى رجالاً من قريش دون المئة، منهم مَحْرَمَةُ بن نوفل الزُّهريُّ، وعمير بن

(١) عقد الجواهر الثمينة ١/ ٣٤٤، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٣/ ٢٢٣، والطبري ١١/ ٥٢١.

(٣) عقد الجواهر الثمينة ١/ ٣٤٤، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٤) برقم (١٠٥٩)، وهو عند أحمد (١٢٦٩٦)، والبخاري (٣١٤٧).

وَهَبِ الْجُمُحِيَّ، وهشام بن عمرو العامري؛ قال ابن إسحاق^(١): فهؤلاء لا أعرف ما أعطاهم. وأعطى سعيد بن يزيد خمسين بعيراً، وأعطى عباس بن مرداس السلمي أبايعر قليلة فسخطها. فقال في ذلك:

كانت نهاباً تلافيتُها بكري على المهر في الأجر^(٢)
 ويقاطي القوم أن يرقدوا إذا هجع الناس لم أفجع
 فاصبح نهبى ونهب العبيد يد بين عينة والأقرع^(٣)
 وقد كنت في الحرب ذا تذر^(٤) فلم أعط شيئاً ولم أمنع
 إلا أفائل^(٥) أعطيتُها عديد قوائمها^(٦) الأربع
 وما كان حصن ولا حابس يفوقان مرداس^(٧) في المجمع
 وما كنت دون امرئ منهما ومن تضع اليوم لا يُرفع

فقال رسول الله ﷺ: «إذهبوا فاقطعوا عني لسانه». فأعطوه حتى رضي، فكان ذلك قطع لسانه^(٨).

قال أبو عمر^(٩): وقد ذكر في المؤلفات قلوبهم التضيير بن الحارث بن علقمة بن

(١) كما في سيرة ابن هشام ٢/٤٩٣، ونقل المصنف كلامه بواسطة ابن عبد البر في الدرر ص ٢٧٨.

(٢) قوله: كانت نهاباً، يعني كانت الإبل والماشية، ونهابة جمع نهب: وهو ما ينهب ويُغنم، والأجر المكان السهل. الإملاء المختصر في شرح غريب السير ٣/١٣٠.

(٣) العبيد: اسم فرس العباس. الإملاء ٣/١٣٠. وعينة هو ابن حصن، والأقرع هو ابن حابس التميمي، وقد ذكرهما ابن إسحاق في السيرة فيمن أعطاهم النبي ﷺ مئة بعير.

(٤) أي: ذا ذرع، من قولك: درأه، إذا دفعه. الإملاء المختصر ٣/١٣٠.

(٥) جمع أفيل: وهي الصغار من الإبل. المصدر السابق.

(٦) في النسخ: قوائمه، والمثبت من السيرة والدرر.

(٧) في الدرر: شَيْخِي، ورواية المصنف موافقة لما في صحيح مسلم (١٠٦٠) حيث أخرج الخبر من حديث رافع بن خديج رضي الله عنه بذكر الآيات الثالث والسادس والسابع. ويعني بقوله: شَيْخِي: أباه، ومن قال: شَيْخِي فيعني أباه وجده. الإملاء المختصر ٣/١٣٠.

(٨) وفي صحيح مسلم (١٠٦٠): فأنتم له رسول الله ﷺ مئة بعير.

(٩) في الدرر ص ٢٧٩، وما قبله منه، وينظر طبقات ابن سعد ٤/٢٧٢ - ٢٧٣.

كَلْدَةَ، أَخُو النَّضْرِ بْنِ الْحَارِثِ الْمَقْتُولِ بِيَدِ صَبْرًا. وَذَكَرَ آخَرُونَ أَنَّهُ فَيَمَّنُ هَاجِرًا إِلَى الْحَبْشَةِ، فَإِنْ كَانَ مِنْهُمْ فَمَحَالٌّ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ، وَمَنْ هَاجَرَ إِلَى أَرْضِ الْحَبْشَةِ فَهُوَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ مِمَّنْ رَسَخَ الْإِيمَانُ فِي قَلْبِهِ وَقَاتَلَ دُونَهُ، وَلَيْسَ مِمَّنْ يُؤَلَّفُ عَلَيْهِ.

قال أبو عمر^(١): واستعمل رسول الله ﷺ مالك بن عوف بن سعيد بن يربوع النَّضْرِيَّ عَلَى مَنْ أَسْلَمَ مِنْ قَوْمِهِ مِنْ قِبَائِلِ قَيْسٍ، وَأَمْرُهُ بِمِغَاوَرَةَ^(٢) ثَقِيفٍ، فَفَعَلَ وَضَيَّقَ عَلَيْهِمْ، وَحَسَّنَ إِسْلَامَهُمْ وَإِسْلَامَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ، حَاشَا عُيَيْنَةَ بْنَ حِصْنٍ فَلَمْ يَزَلْ مَعْمُورًا عَلَيْهِ. وَسَائِرُ الْمُؤَلَّفَةِ مِتَفَاضِلُونَ، مِنْهُمْ الْحَكِيُّرُ الْفَاضِلُ الْمَجْتَمِعُ عَلَى فَضْلِهِ، كَالْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، وَحَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ، وَعَكْرَمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ، وَسَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو، وَمِنْهُمْ دُونَ هَؤُلَاءِ. وَقَدْ فَضَّلَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ وَسَائِرَ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ.

قال مالك: بلغني أن حكيم بن حزام أخرج ما كان أعطاه النبي ﷺ في المؤلفة قلوبهم، فتصدق به بعد ذلك^(٣).

قلت: حكيم بن حزام وحويطب بن عبد العزري عاش كل واحد منهما مئة وعشرين سنة، ستين في الإسلام، وستين في الجاهلية. وسمعت الإمام شيخنا الحافظ أبا محمد عبد العظيم^(٤) يقول: شخصان من الصحابة عاشا في الجاهلية ستين سنة وفي الإسلام ستين سنة، وماتا بالمدينة سنة أربع وخمسين، أحدهما حكيم بن حزام، وكان مولده في جوف الكعبة قبل عام الفيل بثلاث عشرة سنة. والثاني حسان بن ثابت ابن المنذر بن حرام الأنصاري. وذكر هذا أيضاً أبو عمرو عثمان الشهرزوري في

(١) في الدرر ص ٢٨٤.

(٢) المفاويز: كثير الإغارة. الإملاء المختصر ص ١٧١.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٩٥١/٢.

(٤) هو المنتدري عبد العظيم بن عبد القوي، صاحب «الترهيب والترهيب».

كتاب «معرفة أنواع علم الحديث»^(١) له، ولم يذكرها غيرهما. وحوطب ذكره أبو الفرج الجوزي في كتاب «الوفا في شرف المصطفى»، وذكره أبو عمر في كتاب الصحابة^(٢): أنه أدرك الإسلام وهو ابن ستين سنة، ومات وهو ابن مئة وعشرين سنة. وذكر أيضاً حَمْنَن بن عوف أخا عبد الرحمن بن عوف، أنه عاش في الإسلام ستين سنة وفي الجاهلية ستين سنة^(٣).

وقد عُدَّ في المؤلفة قلوبهم معاوية وأبوه أبو سفيان بن حرب. أما معاوية فبعيد أن يكون منهم؛ فكيف يكون منهم وقد ائتمنه النبي ﷺ على وحي الله وقراءته، وخلطه بنفسه. وأما حاله في أيام أبي بكر فأشهر من هذا وأظهر^(٤). وأما أبوه فلا كلام فيه أنه كان منهم. وفي عددهم اختلاف. وبالجملة فكُلُّهم مؤمنٌ ولم يكن فيهم كافرٌ على ما تقدم^(٥)، والله أعلم وأحكم.

الثالثة عشرة: واختلف العلماء في بقائهم؛ فقال عمر والحسن والشَّعْبِيُّ وغيرهم: انقطع هذا الصَّنْف بعزِّ الإسلام وظهوره. وهذا مشهورٌ من مذهب مالك^(٦) وأصحاب الرأي؛ قال بعض علماء الحنفية: لَمَّا أعزَّ الله الإسلام وأهلَه، وقطع دابر الكافرين - لعنهم الله - اجتمعت الصحابةُ رضوان الله عليهم أجمعين في خلافة أبي بكر ﷺ على سقوط سهمهم^(٧).

وقال جماعة من العلماء: هم باقون؛ لأنَّ الإمام ربما احتاج أن يستألف على

(١) ص ٣٨٣، وهو ابن الصلاح الموصلي الشافعي، توفي سنة (٦٤٣هـ). السير ١٤٠/٢٣.

(٢) الاستيعاب على هامش الإصابة ١٢٣/٣، وينظر التاريخ الكبير للبخاري ١٢٧/٣.

(٣) الاستيعاب على هامش الإصابة ١٢٨/٣.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٤/٢.

(٥) ص ٢٦١ فما بعد من هذا الجزء.

(٦) المحرر الوجيز ٤٩/٣، وقول عمر والحسن والشعبي أخرجه الطبري ٥٢٢/١١، وخبر عمر ﷺ أخرجه أيضاً أحمد في فضائل الصحابة (٣٨٣)، والفسوي في المعرفة والتاريخ ٢٩٣/٣ - ٢٩٤.

(٧) بدائع الصنائع ٤٧٠/٢.

الإسلام. وإنما قطعهم عمر لما رأى من إعزاز الدين^(١). قال يونس: سألت الزهري عنهم فقال: لا أعلم نسخاً في ذلك^(٢). قال أبو جعفر النحاس^(٣): فعلى هذا: الحكم فيهم ثابت، فإن كان أحدٌ يحتاج إلى تألفه، ويُخاف أن تلحق المسلمين منه آفة، أو يُرجى أن يَحْسَنَ إسلامه بعدُ، دُفِعَ إليه.

قال القاضي عبد الوهاب: إن احتيج إليهم في بعض الأوقات أعطوا من الصدقة^(٤). وقال القاضي ابن العربي: الذي عندي أنه إن قوي الإسلام زالوا، وإن احتيج إليهم أعطوا سهمهم كما كان رسول الله ﷺ يعطيهم؛ فإن في الصحيح: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ»^(٥).

الرابعة عشرة: فإذا فرعنا على أنه لا يُردُّ إليهم سهمهم، فإنه يرجع إلى سائر الأصناف أو ما يراه الإمام، وقال الزهري: يُعطى نصف سهمهم لعمارة المساجد. وهذا مما يدل على أن الأصناف الثمانية محلٌّ لا مستحقون تسوية؛ ولو كانوا مستحقين لَسَقَطَ سهمهم بسقوطهم ولم يرجع إلى غيرهم، كما لو أوصى لقوم معينين فمات أحدهم، لم يرجع نصيبه إلى مَنْ بَقِيَ منهم. والله أعلم^(٦).

الخامسة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ أي: في فكِّ الرقاب؛ قاله ابن عباس وابن عمر^(٧)، وهو مذهب مالك وغيره^(٨). فيجوز للإمام أن يشتري رقاباً من

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٩٥٤.

(٢) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ٤٥٧، وابن قدامة في المغني ٤/ ١٢٥.

(٣) في معاني القرآن ٣/ ٢٢٤.

(٤) عقد الجواهر الثمينة ١/ ٣٤٤.

(٥) أحكام القرآن ٢/ ٩٥٤. والحديث في صحيح مسلم (١٤٥) و(١٤٦) من حديث أبي هريرة وابن عمر، وسلف ٥/ ٢٦٣.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٩٥٤ - ٩٥٥.

(٧) ذكره عن ابن عمر ابن العربي في أحكام القرآن ٢/ ٩٥٥، وخبر ابن عباس أخرجه أبو عبيد في الأموال ص ٦٠٧، وابن أبي شيبة ٣/ ١٨٠.

(٨) ذكر ابن العربي في أحكام القرآن ٢/ ٩٥٥. عن مالك في هذه المسألة أربع روايات، وهذه واحدة منها.

مال الصدقة يُعتقها عن المسلمين، ويكون ولاؤهم لجماعة المسلمين. وإن اشتراهم صاحبُ الزكاة وأعتقهم جاز. هذا تحصيلُ مذهبِ مالك^(١)، وروي عن ابن عباس والحسن، وبه قال أحمد وإسحاق وأبو عبيد^(٢). وقال أبو ثور: لا يبتاع منها صاحبُ الزكاة نَسَمَةً يعتقها بجرِّ ولاء^(٣). وهو قول الشافعيِّ وأصحاب الرأي وروايةٌ عن مالك^(٤).

والصحيح الأول؛ لأنَّ الله عزَّ وجلَّ قال: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ فإذا كان للرقاب سهمٌ من الصدقات، كان له أن يشتري رقيةً فيعتقها. ولا خلافٌ بين أهل العلم أنَّ للرجل أن يشتري الفرسَ، فيَحْمِلَ عليه في سبيل الله. فإذا كان له أن يشتري فرساً بالكمال من الزكاة جاز أن يشتري رقيةً بالكمال، لا فرقَ بين ذلك. والله أعلم.

السادسة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ الأصل في الؤلاء. قال مالك: هي الرقية تَعْتِقُ وولاؤها للمسلمين، وكذلك إن أعتقها الإمام. وقد نهى النبي ﷺ عن بيع الؤلاءِ وعن هبته^(٥)؛ وقال عليه الصلاة والسلام: «الؤلاءُ لُحْمَةٌ كُلُّحْمَةِ النِّسْبِ؛ لَا يُبَاعُ وَلَا يُوهَبُ»^(٦). وقال عليه الصلاة والسلام: «الؤلاءُ لمن أَعْتَقَ»^(٧).

ولا تترث النساءُ من الؤلاءِ شيئاً؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «لا تترث النساءُ من

(١) الكافي ١/٣٢٦.

(٢) المجموع ٦/٢١١، وقول أبي عبيد في الأموال ص ٦٠٨، وتقدم أثر ابن عباس في بداية المسألة.

(٣) كذا ذكر المصنف، والذي ذكره ابن عبد البر في الاستذكار ٩/٢٢٠ عن أبي ثور أنه قال: لا بأس أن يشتري الرجل الرقية من زكاته فيعتقها. وكذا ذكر عنه ابن المنذر كما في المجموع ٦/٢١١.

(٤) الاستذكار ٩/٢٢١.

(٥) أخرجه أحمد (٤٥٦٠)، والبخاري (٦٧٥٦)، ومسلم (١٥٠٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(٦) أخرجه الشافعي في المسند ٢/٧٣، وابن حبان (٤٩٥٠)، والبيهقي ١٠/٢٩٢ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. قال البيهقي: قال أبو بكر النيسابوري: هذا خطأ؛ لأن الثقات لم يرووه هكذا، وإنما رواه الحسن مرسلًا. ثم أخرجه البيهقي عن الحسن عن النبي ﷺ مرسلًا، وأخرجه عن الحسن أيضاً ابن أبي شيبة ٦/١٢٣. وينظر الفتح ١٢/٤٤.

(٧) سلف ٨/٢٤٧.

الْوَلَاءَ شَيْئاً، إِلَّا مَا أَعْتَقَ أَوْ أَعْتَقَ مَنْ أَعْتَقَ»^(١) وقد ورث النبي ﷺ ابنة حمزة من مولى لها النصف ولابنته النصف^(٢). فإذا ترك المُعْتَقُ أولاداً ذكوراً وإناثاً، فالوَلَاءُ للذكور من ولده دون الإناث. وهو إجماعُ الصحابة ﷺ^(٣). والوَلَاءُ إنما يُورَث بالتعصيب المَخْصُص، والنساء لا تعصِبَ فيهنَّ، فلم يَرِثَنَّ من الوَلَاءِ شيئاً. فافهم تُصَب. السابعة عشرة: واختلف؛ هل يُعان منها المكاتب. فقيل: لا. روي ذلك عن مالك؛ لأنَّ الله عزَّ وجلَّ لَمَّا ذَكَرَ الرقبة، دَلَّ على أنه أراد العتق الكامل، وأما المكاتب فإنما هو داخلٌ في كلمة الغارمين بما عليه من دين الكتابة، فلا يدخل في الرقاب^(٤). والله أعلم. وقد روي عن مالك من رواية المدنيِّين زيادٌ عنه: أنه يُعان منها المكاتب في آخر كتابته بما يَعْتَقُ [به]. وعلى هذا جمهور العلماء في تأويل قول الله تعالى: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾^(٥). وبه قال ابن وَهْب والشافعيُّ والليث والنَّخعيُّ وغيرهم.

وحكى علي بن موسى القمي الحنفي^(٦) في «أحكامه»: أنهم أجمعوا على أنَّ

(١) لم تقف عليه مرفوعاً، وأخرجه الدارمي (٣١٤٥) عن عمر وعلي وزيد موقوفاً.
(٢) أخرجه أحمد (٢٧٢٨٤) من طريق قتادة، عن سلمى بنت حمزة، أن مولها مات وترك ابنة... الحديث. وإسناده ضعيف لانقطاعه، قتادة لم يسمع من سلمى بنت حمزة فيما قاله ابن حجر في التمهيل ٦٥٥/٢.
وأخرجه النسائي في الكبرى (٦٣٦٥)، وابن ماجه (٢٧٣٤) من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلي، عن الحكم، عن عبد الله بن شداد، عن ابنة حمزة... فذكره. وابن أبي ليلي سين الحفظ.
وأخرجه النسائي (٦٣٦٦) من طريق عبد الله بن عون، عن الحكم، عن عبد الله بن شداد، أن ابنة حمزة... فذكره مرسلأ. وقال: هذا أولى بالصواب من الذي قبله.
وروي أيضاً من طريق أخرى عن عبد الله بن شداد بأسانيد مضطربة تُنظر في مسند أحمد بالرقم المذكور.

(٣) الإجماع لابن المنذر ص ٧٣.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٥/٢.

(٥) الكافي ٣٢٦/١، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٦) أبو الحسن النيسابوري، شيخ الحنفية بخراسان، صاحب التصانيف، وكان عالم أهل الرأي في عصره، توفي سنة (٥٣٠٥هـ). السير ٢٣٦/١٤.

المكاتب مُرادًا. واختلفوا في عتق الرقاب؛ قال الكيا الطبري^(١): ودَّكر وجوهاً بينة^(٢) في منع ذلك، فقال: إنَّ العتق إبطالُ ملكٍ؛ وليس بتمليك، وما يُدفع إلى المكاتب تملك، ومن حقَّ الصدقة ألاَّ تجزي إلا إذا جرى فيها التملك. وقوى ذلك بأنه لو دفع من الزكاة عن الغارم في دينه بغير أمره، لم يُجزَّه من حيث [إنه] لم يملك، فلأن لا يجزي ذلك في العتق أولى.

ودَّكر أنَّ في العتق جرَّ الولاء إلى نفسه، وذلك لا يحصل في دفعه للمكاتب. ودَّكر أن ثمن العبد إذا دفعه إلى العبد لم يملكه العبد، وإن دفعه إلى سيده فقد ملكه العتق^(٣). وإن دفعه بعد الشراء والعتق، فهو قاضٍ ديناً، وذلك لا يجزي في الزكاة.

قلت: قد ورد حديثٌ ينصُّ على معنى ما ذكرنا من جواز عتق الرقبة وإعانة المكاتب معاً، أخرجه الدارقطني^(٤) عن البراء قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: دُلَّني على عمل يقرُّبني من الجنة ويباعدني من النار. قال: «لئن كنت أفضرت الخطبة، لقد أعرضت المسألة، أعتق النَّسمةَ وفكَّ الرقبة». فقال: يا رسول الله، أو ليستا واحداً؟ قال: «لا، عتق النَّسمة أن تنفرد بعتقها، وفكَّ الرقبة أن تُعين في ثمنها» وذكر الحديث.

الثامنة عشرة: واختلفوا في فكِّ الأسارى منها؛ فقال أصبغ: لا يجوز. وهو قول ابن القاسم. وقال ابن حبيب: يجوز؛ لأنها رقبة مُلكت بملك الرق، فهي تخرج من رقِّ إلى عتق، وكان ذلك أحقَّ وأولى من فكِّك الرقاب التي^(٥) بأيدينا؛ لأنه إذا كان فكُّ المسلم عن رقِّ المسلم عبادةً وجائزاً من الصدقة، فأخرى وأولى أن يكون ذلك

(١) في أحكام القرآن ٢/٢١٢، وما قبله وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٢) في النسخ: وذكر وجهاً بينه، والمثبت من أحكام القرآن للكيا الطبري.

(٣) في أحكام القرآن: فقد ملكه الغني.

(٤) في سنته (٢٠٥٥)، وهو عند أحمد (١٨٦٤٧).

(٥) في النسخ: الذي، والمثبت من عقد الجواهر الثمينة ١/٣٤٥، والكلام منه.

في فكَّ المسلم عن رقِّ الكافر وذُلَّهُ^(١).

التاسعة عشرة: قوله تعالى: ﴿وَالْفَرِيضِينَ﴾ هم الذين ركبهم الدين، ولا وفاة عندهم به، ولا خلاف فيه. اللهم إلا من اذَّان في سفاهة؛ فإنه لا يُعطى منها ولا من غيرها إلا أن يتوب^(٢). ويُعطى منها من له مال وعليه دين محيط به ما يقضي به دينه، فإن لم يكن له مالٌ وعليه دين، فهو فقير وغارم فيُعطى بالوصفين^(٣). روى مسلم^(٤) عن أبي سعيد الخدري قال: أصيب رجلٌ في عهد رسول الله ﷺ في ثمارِ ابتاعها، فكثُرَ دينه. فقال رسولُ الله ﷺ: «تصدَّقوا عليه». فتصدَّق الناسُ عليه، فلم يبلغ ذلك وفاة دينه، فقال رسولُ الله ﷺ لعرمائه: «خُذُوا ما وجدتم، وليس لكم إلا ذلك».

الموفية عشرين: ويجوز للمتحمِّل في صلاحٍ ويرُّ أن يُعطى من الصدقة ما يؤدِّي ما تحمَّل به إذا وجب عليه وإن كان غنياً، إذا كان ذلك يُجحف بماله كالغريم. وهو قول الشافعي وأصحابه وأحمد بن حنبل وغيرهم. واحتجَّ من ذهب هذا المذهب بحديث قبيصة بن مُخارق^(٥) قال: تحمَّلت حَمَالَةً، فأتيت النبي ﷺ أسأله فيها، فقال: «أقم حتى تأتينا الصدقة، فنامر لك بها». ثم قال: «يا قبيصة، إنَّ المسألة لا تحلُّ إلا لأحدٍ ثلاثة: رجلٍ تحمَّل حَمَالَةً، فحلَّت له المسألة حتى يصيبها ثم يُمسيك، ورجلٍ أصابته جائحةٌ اجتاحت ماله، فحلَّت له المسألة حتى يصيب قواماً من عيش - أو قال: سداداً من عيش - ورجلٍ أصابته فاقةٌ حتى يقوم ثلاثة من ذوي الحِجَا من قومه: لقد أصابت فلاناً فاقةً^(٦)، فحلَّت له المسألة حتى يصيب قواماً من عيش - أو قال: سداداً من

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٦/٢.

(٢) المصدر السابق.

(٣) الكافي ٣٢٦/١، وقال ابن عبد البر: إلا أنهم عندنا ليسوا بذوي سهمين؛ لأن الصدقات عندنا ليست مقسومة سهاماً ثمانية.

(٤) في صحيحه (١٥٥٦)، وهو عند أحمد (١١٣١٧).

(٥) التمهيد ٩٩/٥، والحديث أخرجه مسلم (١٠٤٤).

(٦) قال النووي في شرح صحيح مسلم ١٣٣/٧: هكذا هو في جميع النسخ: «يقوم ثلاثة» وهو صحيح، أي يقومون بهذا الأمر فيقولون: لقد أصابته فاقة. والحججا: العقل.

عيش - فما سواهنَّ من المسألة يا قبيصة سُخْتاً^(١)، يأكلها صاحبها سُخْتاً». فقوله: «ثم يُمسك» دليل على أنه غني؛ لأنَّ الفقير ليس عليه أن يمسك. والله أعلم^(٢).

وروي عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: «إنَّ المسألة لا تحلُّ إلا لأحدٍ ثلاثة: لذي^(٣) فقرٍ مُذْقِع، أو لذي غُرْمٍ مُقْطِع، أو لذي دمٍ مُوجِع»^(٤). وروي عنه عليه الصلاة والسلام: «لا تحلُّ الصدقة لغنيٍّ إلا لخمسة» الحديث. وسيأتي^(٥).

الحادية والعشرون: واختلفوا هل يُقضى منها دينُ الميت أم لا؟ فقال أبو حنيفة: لا يؤدَّى من الصدقة دين ميت^(٦). وهو قول ابن المَوَّاز^(٧). قال أبو حنيفة: ولا يعطى منها من عليه كفَّارةٌ ونحو ذلك من حقوق الله تعالى، وإنما الغارمُ من عليه دينٌ يُسجن فيه.

وقال علماؤنا وغيرهم: يُقضى منها دينُ الميت؛ لأنه من الغارمين، قال ﷺ: «أنا أولى بكلِّ مؤمنٍ من نفسه، من ترك مالاً فلأهله، ومن ترك ديناً أو ضياعاً فلإيِّ وعليّ»^(٨).

الثانية والعشرون: قوله تعالى: ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وهم الغزاة وموضع الرِّباط، يُعْطُونَ ما يَنْفَقُونَ في غزْوهم، كانوا أغنياء أو فقراء. وهذا قول أكثر العلماء، وهو

(١) قال النووي ١٣٤/٧: هكذا هو في جميع النسخ: «سختاً»، ورواية غير مسلم سحت، وهذا واضح، ورواية مسلم صحيحة، وفيه إضمار، أي: اعتقده سحتاً، أو يؤكل سحتاً.

(٢) التمهيد ١٠١/٥.

(٣) في النسخ: ذوي، والمثبت من المصادر، على ما يأتي.

(٤) أخرجه أحمد (١٢١٣٤)، وأبو داود (١٦٤١)، وابن ماجه (٢١٩٨) من حديث أنس ؓ.

(٥) ص ٢٧٣ من هذا الجزء.

(٦) ينظر المبسوط للسرَّحسي ٢٠٢/٢.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٦/٢.

(٨) أخرجه أحمد (٧٨٦١)، والبخاري (٢٢٩٨)، ومسلم (١٦١٩) من حديث أبي هريرة ؓ. وأخرجه

أحمد (١٤١٥٩)، ومسلم (٨٦٧) من حديث جابر ؓ. والضياع: العيال. النهاية (ضبع).

تحصيل مذهب مالك رحمه الله. وقال ابن عمر: الحُجَّاجُ والعُمَّارُ^(١). ويُؤثر عن أحمد وإسحاق رحمهما الله أنهما قالا: سبيل الله الحجُّ^(٢).

وفي البخاري: ويذكر عن أبي لاس: حَمَلْنَا النبيَّ ﷺ على إبل الصدقة للحجِّ، ويذكر عن ابن عباس: يُعْتَقُ من [زكاة] ماله ويُعْطَى في الحجِّ^(٣).

خرَجَ أبو محمد عبد الغني الحافظ، حدَّثنا محمد بن محمد الخياش، حدَّثنا أبو غسان مالك بن يحيى، حدَّثنا يزيد بن هارون، أخبرنا مهدي بن ميمون، عن محمد ابن أبي يعقوب، عن عبد الرحمن بن أبي نُعم - ويُكْنَى أبا الحكم - قال: كنت جالساً مع عبد الله بن عمر، فأتته امرأة فقالت له: يا أبا عبد الرحمن، إن زوجي أوصى بماله في سبيل الله؟ قال ابن عمر: فهو كما قال؛ في سبيل الله. فقلت له: ما زدتها فيما سألت عنه إلا غمًّا. قال: فما تأمرني يا ابن أبي نُعم؟! أمرها أن تدفعه إلى هؤلاء الجيوش الذين يخرجون فيفسدون في الأرض ويقطعون السبيل! قال: قلت: فما تأمرها. قال: أمرها أن تدفعه إلى قوم صالحين، إلى حجاج بيت الله الحرام، أولئك وفدُ الرحمن، أولئك وفدُ الرحمن، أولئك وفدُ الرحمن، ليسوا كوفد الشيطان. ثلاثاً يقولها. قلت: يا أبا عبد الرحمن، وما وفدُ الشيطان؟ قال: قومٌ يدخلون على هؤلاء الأمراء فينتمون إليهم الحديث، ويسعون في المسلمين بالكذب، فيجازون الجوائز، ويعطون عليه العطايا^(٤).

وقال محمد بن عبد الحكم: ويُعطى من الصدقة في الكراع والسلاح، وما يُحتاج

(١) الكافي ١/٣٢٦ - ٣٢٧، وسيأتي خبر ابن عمر رضي الله عنهما.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٥٧.

(٣) علقهما البخاري قبل الحديث (١٤٦٨)، ووصل الأول أحمد (١٧٩٣٩)، ووصل الثاني أبو عبيد في الأموال (١٩٦٦). وأبو لاس الخزاعي مختلف في اسمه، فقيل: عبد الله. وقيل: زياد. الإصابة ٣٢١/١١.

(٤) ذكره ابن عبد البر في التمهيد ٥/١٠٢.

إليه من آلات الحرب وكفّ العدو عن الحَوْزَة^(١)؛ لأنه كلّه من سبيل الغزو ومنفعته. وقد أعطى النبي ﷺ مئة ناقةٍ في نازلةٍ سهل بن أبي حثمةٍ إطفاءً للثائرة^(٢).

قلت: أخرج هذا الحديث أبو داود عن بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ، أنَّ رجلاً من الأنصار يقال له: سهل بن أبي حثمةٍ أخبره: أنَّ رسولَ الله ﷺ وداه مئةً من إبل الصدقة، يعني ديةَ الأنصاريِّ الذي قُتِلَ بِحَيِّيرٍ^(٣).

وقال عيسى بن دينار: تَحَلُّ الصَّدَقَةِ لغازٍ في سبيلِ الله قد احتاج في غزوته، وغاب عنه غَنَاؤُهُ وَوَفْرُهُ. قال: ولا تحلُّ لمن كان معه ماله من الغزاة، إنما تحلُّ لمن كان ماله غائباً عنه منهم. وهذا مذهب الشافعيِّ وأحمد وإسحاق وجمهور أهل العلم^(٤).

وقال أبو حنيفة وصاحبه: لا يُعْطَى الغازي إلا إذا كان فقيراً منقطعاً به. وهذه زيادةٌ على النص، والزيادةُ عنده على النصِّ نسخٌ، والنسخُ لا يكون إلا بقرآن أو خبرٍ متواتر^(٥)، وذلك معدومٌ هنا، بل في صحيح السنَّة خلافٌ ذلك من قوله عليه الصلاة والسلام: «لا تحلُّ الصدقةُ للغنيِّ إلا لخمسة: لغازٍ في سبيلِ الله، أو لعاملٍ عليها، أو لغارمٍ، أو لرجلٍ اشتراها بماله، أو لرجلٍ له جارٌّ مسكين، فتصدَّقَ على المسكين، فأهدى المسكينُ للغنيِّ». رواه مالكٌ مرسلًا عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار^(٦). ورفع معمر عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخُدْريِّ، عن النبي ﷺ^(٧).

(١) الحوزة: كلُّ ما يدخل في حوزتك ويجب عليك حفظه، ومنه حوزة الإسلام: لما يدخل في حدوده ونواحيه مما يجب أن يمتعه المسلمون ويحفظوه. معجم متن اللغة (حوز).

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٧/٢.

(٣) سنن أبي داود (١٦٣٨)، وهو في الصحيحين وسلف ١٦٩/٢.

(٤) التمهيد ٩٨/٥ - ٩٩.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٧/٢.

(٦) الموطأ ٢٦٨/١.

(٧) أخرجه أحمد (١١٥٣٨)، وأبو داود (١٦٣٦)، وابن ماجه (١٨٤١).

فكان هذا الحديث مفسراً لمعنى الآية، وأنه يجوز لبعض الأغنياء أخذها، ومفسراً لقوله عليه الصلاة والسلام: «لا تحلُّ الصدقة لغنيٍّ، ولا لذي مِرَّةٍ سَوِيٍّ»^(١) لأنَّ قولَه هذا مجملٌ ليس على عمومِه، بدليل الخمسةِ الأغنياءِ المذكورين.

وكان ابن القاسم يقول: لا يجوز لغنيٍّ أن يأخذ من الصدقة ما يستعينُ به على الجهاد وينفقه في سبيل الله، وإنما يجوز ذلك لفقير. قال: وكذلك الغارمُ لا يجوز له أن يأخذَ من الصدقة ما يفي به^(٢) ماله، ويؤدِّي منها دَيْتَه وهو عنها غنيٌّ. قال: وإذا احتاج الغازي في غزوته وهو غنيٌّ له مالٌ غاب عنه، لم يأخذ من الصدقة شيئاً ويستقرض، فإذا بلغ بلده أدى ذلك من ماله.

هذا كله ذكره ابن حبيب عن ابن القاسم، وزعم أن ابن نافع وغيره خالفوه في ذلك. وروى أبو زيد وغيره عن ابن القاسم أنه قال: يُعطى من الزكاة الغازي وإن كان معه في غزاته ما يكفيه من ماله وهو غنيٌّ في بلده. وهذا هو الصحيح؛ لظاهر الحديث: «لا تحلُّ الصدقة لغنيٍّ إلا لخمسة». وروى ابن وهب عن مالك أنه يعطى منها الغزاة [ومن لزم] مواضع الرِّباط؛ فقراء كانوا أو أغنياء^(٣).

الثالثة والعشرون: قوله تعالى: ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلَ﴾ السبيل: الطريق، ونُسب المسافر إليها لملازمته إياها ومروره عليها، كما قال الشاعر:

إِنْ تَسْأَلُونِي^(٤) عَنِ الْهُوِيِّ فَأَنَا الْهُوِيُّ وَأَبْنُ الْهُوِيِّ وَأَخُو الْهُوِيِّ وَأَبُوهُ^(٥)

(١) سلف ص ٢٥٣ من هذا الجزء.

(٢) في (خ) و(م): يفي به، وفي (د) يغني به، والمثبت من باقي النسخ والتمهيد ٩٨/٥، والكلام منه. وفي الاستذكار ١٩٩/٩: يفي له.

(٣) التمهيد ٩٨/٥، والاستذكار ١٩٩/٩ - ٢٠٠، وما سلف بين حاصرتين منهما، وينظر النوادر والزيادات ٢٨٢/٢ - ٢٨٣.

(٤) كذا في النسخ غير (ظ)، ففيها: تسألون، وينظر التعليق التالي.

(٥) ذكره ابن عبد ربه في العقد الفريد ٤٠٤/٥ بلفظ:

فأنا الهوي وأبو الهوي وأخوه

إن تسألوني عن تباريح الهوي

وهو في ديوان العباس بن الأحنف ص ٢٨٤ ولفظه:

فأنا الهوي وحليفته وأبوه

من كان يخلوا من تباريح الهوي

والمراد: الذي انقطعت به الأسباب في سفره عن بلده ومُستقرّه وماله^(١)، فإنه يُعطى منها وإن كان غنياً في بلده، ولا يلزمه أن يشغل ذمته بالسلف^(٢).

وقال مالك في كتاب ابن سحنون: إذا وجد من يسلفه فلا يعطى. والأول أصح؛ فإنه لا يلزمه أن يدخل تحت مئة أحد وقد وجد مئة الله تعالى^(٣).

فإن كان له ما يُغنيه؛ ففي جواز الأخذ له لكونه ابن السبيل روايتان: المشهور أنه لا يُعطى، فإن أخذ فلا يلزمه رده إذا صار إلى بلده، ولا إخراجُه [في وجوه الصدقة]^(٤).

الرابعة والعشرون: فإن جاء وادّعى وصفاً من الأوصاف^(٥)، هل يقبل قوله، أم لا ويقال له: أثبت ما تقول؟ فأما الذين فلا بد أن يثبت، وأما سائر الصفات فظاهر الحال يشهد له ويكتفى به فيها. والدليل على ذلك حديثان صحيحان أخرجهما أهل الصحيح، وهو ظاهر القرآن:

روى مسلم عن جرير قال: كنّا عند النبي ﷺ في صدر النهار، قال: فجاءه قومٌ خُفَاءَ عُرَاءَ، مُجْتَابِي الثَّمَارِ أَوْ الْعَبَاءِ، مَتَقَلِّبِي السُّيُوفِ، عَامَّتُهُمْ مِنْ مُضَرٍّ، بَلْ كُلُّهُمْ مِنْ مُضَرٍّ، فتمعّر وجه رسول الله ﷺ لما رأى بهم من الفاقة، فدخل ثم خرج، فأمر بلائاً فأذن وأقام، فصلى ثم خطب فقال: ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ - الآية إلى قوله - ﴿رَبِّيبًا﴾ [النساء: ١] والآية التي في الحشر ﴿وَلَتَنْظُرَنَّهُمْ فَلَمَّا قَدَّمْتَهُمْ لِصَاحِبِهِ﴾ [الآية: ١٨] تصدّق رجل من ديناره، من درهمه، من ثوبه، من صاع بُرّه - حتى قال -

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٨/٢ .

(٢) عقد الجواهر الثمينة ٣٤٧/١ .

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٨/٢ ، وينظر النوادر والزيادات ٢٨٣/٢ .

(٤) عقد الجواهر الثمينة ٣٤٧/١ ، وما بين حاصرتين منه .

(٥) كأن يقول: أنا فقير، أو مسكين، أو غارم، أو في سبيل، أو ابن سبيل. أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٨/٢ ، والكلام منه .

ولو بِشِقِّ ثَمْرَةٍ. قال: فجاء رجلٌ من الأنصار بَصْرَةً كادَتْ كَفَّهُ تَعْجِزُ عَنْهَا، بل قد عجزت، قال: ثم تتابع الناسُ حتى رأيت كَوْمَيْنِ من طعامٍ وثيابٍ، حتى رأيت وجه رسول الله ﷺ يتهلل كأنه مُذْهَبَةٌ، فقال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً، فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْءٌ، وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ»^(١). فاكْتَفَى ﷺ بِظَاهِرِ حَالِهِمْ وَحَثَّ عَلَى الصَّدَقَةِ، وَلَمْ يَطْلُبْ مِنْهُمْ بَيِّنَةً، وَلَا اسْتَفْصَلَ^(٢) هَلْ عِنْدَهُمْ مَالٌ أَمْ لَا.

ومثله حديث أبرصٍ وأقرعٍ وأعمى؛ أخرجه مسلم وغيره^(٣). وهذا لفظه: عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ [ثَلَاثَةَ] فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ أُبْرَصَ وَأَقْرَعَ وَأَعْمَى، فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَبْتَلِيَهُمْ، فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا، فَاتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ فَقَالَ: لَوْ أَنَّ حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا، وَيَذْهَبُ عَنِّي الَّذِي قَدِ قَذَرَنِي النَّاسُ. قَالَ فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ قَذْرُهُ، وَأَعْطِي لَوْنًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا. قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْإِبْلُ - أَوْ قَالَ: الْبَقْرُ، شَكَّ إِسْحَاقُ^(٤). إِلَّا أَنَّ الْأَبْرَصَ أَوْ الْأَقْرَعَ قَالَ أَحَدُهُمَا: الْإِبْلُ، وَقَالَ الْآخَرُ: الْبَقْرُ - قَالَ: فَأَعْطِي نَاقَةً عَشْرَاءَ^(٥). قَالَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا. قَالَ: فَاتَى الْأَقْرَعَ فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: شَعْرٌ حَسَنٌ، وَيَذْهَبُ عَنِّي هَذَا الَّذِي قَدِ قَذَرَنِي النَّاسُ. قَالَ: فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ. قَالَ: فَأَعْطِي شَعْرًا حَسَنًا. قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْبَقْرُ. فَأَعْطِي بَقْرَةً حَامِلًا. قَالَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ

(١) صحيح مسلم (١٠١٧)، وهو عند أحمد (١٩١٧٤). قوله: مجتابي الثمار، أي: مقطوعي أوساط الثمار، والاجتباب: التقطيع والخرق، والثمار جمع ثمرة: ثياب من صوف فيها تنمير. والعباء جمع عباءة: أكسية غلاظ مخططة. والمُدْقَبَةُ: من الذهب، ويعني به تشبيه إشراق وجهه وتنويره. المفهم ٦٢/٣ - ٦٣.

(٢) في (خ): استقصاء، وفي (م): استقصى.

(٣) صحيح مسلم (٢٩٦٤)، وهو في صحيح البخاري (٣٤٦٤)، وما سيرد بين حاصرتين منهما.

(٤) هو إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أحد رجال الإسناد.

(٥) هي الناقة التي أتى على حملها عشرة أشهر. النهاية (عشر).

فيها. قال: فأتى الأعمى فقال: أيُّ شيء أحبُّ إليك؟ قال: أن يرُدَّ الله إليَّ بصري فأبصِرَ به الناس. قال: فمَسَّحَهُ فردَّ اللهُ إليه بصره. قال: فأبى المال أحبُّ إليك؟ قال: الغنمُ. فأعطيَّ شاةً والداً. فأنجَحَ هذان وولَّدَ هذا^(١) قال: فكان لهذا وادٍ من الإبل، ولهذا وادٍ من البقر، ولهذا وادٍ من الغنم. قال: ثم إنَّه أتى الأبرصَ في صورته وهيته فقال: رجلٌ مسكينٌ قد انقطعت بي الجبال^(٢) في سفري، فلا بلاغٌ لي اليوم إلا بالله ثم بك^(٣)، أسألك بالذي أعطاك اللونَ الحسنَ والجلدَ الحسنَ والمالَ، بعيراً أتبلِّغُ عليه في سفري، فقال له: الحقوقُ كثيرةٌ. فقال له: كاني أعرفك، ألم تكن أبرصَ يقدِّركُ الناسُ، فقيراً فأعطاك الله؟ فقال: إنما ورثتُ هذا المالَ كإبراً عن كابر. فقال: إن كنتَ كاذباً فصيرك اللهُ إلى ما كنت. قال: وأتى الأقرعَ في صورته، فقال له مثلَ ما قال لهذا، وردَّ عليه مثلَ ما ردَّ على هذا، فقال: إن كنتَ كاذباً فصيرك اللهُ إلى ما كنت. قال: وأتى الأعمى في صورته وهيته فقال: رجلٌ مسكينٌ وابنٌ سبيل، انقطعت بي الجبالُ في سفري، فلا بلاغٌ لي اليوم إلا بالله ثم بك، أسألك بالذي ردَّ عليك بصرك، ودع ما شئت، فوالله لا أجهدك اليوم شيئاً أخذته لله. فقال: أمسك مالك، فإنما ابتليتُم، فقد رُضيَ عنك وسُخِطَ على صاحبك.

وفي هذا أدلُّ دليل على أن مَنْ ادَّعى زيادةً على فقره من عيال أو غيره لا يكشف عنه، خلافاً لمن قال: يكشف عنه إن قدر؛ فإنَّ في الحديث: «فقال: رجل مسكين وابن سبيل أسألك شاة» ولم يكلفه إثبات السفر. فأما المكاتبُ فإنه يكلف إثبات الكتابة؛ لأن الرِّقَّ هو الأصل حتى تثبت الحرِّية^(٤).

(١) قوله: فأنجَحَ هذان، أي: صاحب الإبل والبقر، وولَّدَ هذا، أي: صاحب الشاة، وهو بتشديد اللام، وأنجَحَ في مثل هذا شاةً، والمشهور في اللغة: تُسجَت الناقة، بضم النون. ونتج الرجل الناقة، أي: حمل عليها الفحل. وقد سُمع: أنتجت الفرس: إذا ولدت. فتح الباري ٦/٥٠٢.

(٢) أي: الأسباب. النهاية (حبل).

(٣) في النسخ: إلا بالله وبك، والمثبت من البخاري ومسلم.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٥٨.

الخامسة والعشرون: ولا يجوز أن يُعطي من الزكاة من تلزمه نفقته، وهم الوالدان والولدُ والزوجة. وإن أعطى الإمامُ صدقةَ الرجل لولده ووالده وزوجته جاز. وأما أن يتناول ذلك هو بنفسه فلا؛ لأنه يُسقط بها عن نفسه فرضاً^(١). قال أبو حنيفة: ولا يعطي منها ولدَ ابنة ولا ولد ابنته، ولا يعطي منها مكاتبه ولا مدبره، ولا أمَّ ولده، ولا عبداً أعتق نصفه^(٢)؛ لأنه مأمورٌ بالإيتاء والإخراج إلى الله تعالى بواسطة كَفِّ الفقير، ومنافعُ الأملاكِ مشتركةٌ بينه وبين هؤلاء؛ ولهذا لا تقبل شهادةُ بعضهم لبعض. قال: «المكاتب عبد ما بقي عليه درهم»^(٣). وربما يعجز فيصير الكسب له. ومعتق البعض عند أبي حنيفة بمنزلة المكاتب. وعند صاحبيه أبي يوسف ومحمد بمنزلة حرٍّ عليه دين^(٤)؛ فيجوز أداؤها إليه.

السادسة والعشرون: فإن أعطها لمن لا تلزمه نفقتهم، فقد اختلف فيه؛ فمنهم من جوزه، ومنهم من كرهه. قال مالك: خوف المَحْمَدَة. وحكى مُطَرِّف^(٥): رأيت مالكا يعطي زكاته لأقاربه. وقال الواقديُّ: قال مالك: أفضل من وضعت فيه زكاتك قرابتك الذين لا تقول. وقد قال ﷺ لزوجة عبد الله بن مسعود: «لك أجران؛ أجرُ القرابة، وأجرُ الصدقة»^(٦).

واختلفوا في إعطاء المرأة زكاتها لزوجها، فذكر عن ابن حبيب: إن^(٧) كان يستعين بالنفقة عليها بما تعطيه [فلا يجوز]. وقال أبو حنيفة: لا يجوز [بحال].

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٩٦٠.

(٢) الجامع الصغير لمحمد بن الحسن الشيباني ص ٩٦ - ٩٧.

(٣) أخرجه بنحوه أبو داود (٣٩٢٦) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً. وعلقه البخاري قبل الحديث (٢٥٦٤) عن عائشة وزيد بن ثابت وابن عمر رضي الله عنهم. وينظر الفتح ١٩٥/٥.

(٤) بدائع الصنائع للكاساني ٢/ ٥٣٧.

(٥) بعدها في النسخ: أنه قال، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٩٦٠، والكلام وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٦) أخرجه أحمد (٢٧٠٤٨)، والبخاري (١٤٦٦)، ومسلم (١٠٠٠) من حديث زينب امرأة عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما، وسيأتي.

(٧) في النسخ: أنه، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي.

وخالفه صاحبه فقالا: يجوز^(١). وهو الأصح؛ لما ثبت أن زينب امرأة عبد الله أتت رسول الله ﷺ، فقالت: إني أريد أن أتصدقَ على زوجي، أيجزيني؟ فقال عليه الصلاة والسلام: «نعم، لك أجران؛ أجرُ الصدقة، وأجرُ القَرابة». والصدقةُ المطلقةُ هي الزكاة، ولأنه لا نفقةٌ للزوج عليها؛ فكان بمنزلة الأجنبي.

اعتلَّ أبو حنيفة فقال: منافعُ الأملِكِ بينهما مشتركة، حتى لا تُقبل شهادةُ أحدهما لصاحبه. والحديثُ محمولٌ على التطوع^(٢). وذهب الشافعيُّ وأبو ثورٍ وأشهبُ إلى إجازة ذلك إذا لم يَصْرِفْه إليها فيما يلزمه لها^(٣)، وإنما يصرف ما يأخذه منها في نفقته وكسوته على نفسه، وينفق عليها من ماله^(٤).

السابعة والعشرون: واختلفوا أيضاً في قَدْرِ الْمُعْطَى؛ فالغارمُ يُعْطَى قَدْرَ دَيْنِهِ، والفقير والمسكين يعطيان كفايتهما وكفاية عيالهما. وفي جواز إعطاء النصاب أو أقلَّ منه خلافاً يبنني على الخلاف المتقدم في حدِّ الفقر الذي يجوز معه الأخذ. وروى عليُّ بن زياد وابن نافع: ليس في ذلك حدٌّ، وإنما هو على اجتهاد الوالي. وقد تَقَلُّ المساكين وتكثر الصدقة، فيعطى الفقير القوت سنة. وروى المُغْبِرَةُ: يعطى دون النصاب ولا يبلغه^(٥).

وقال بعض المتأخرين: إن كان في البلد زكاتان نقدٌ وحرثٌ؛ أخذ ما يبلغه إلى الأخرى. قال ابن العربي^(٦): الذي أراه أن يعطى نصاباً. وإن كان في البلد زكاتان أو أكثر؛ فإنَّ الغرضَ إغناء الفقير حتى يصير غنياً. فإذا أخذ ذلك، فإن حَصَرَت الزكاة الأخرى وعنده ما يكفيه أخذها غيره.

(١) الجامع الصغير لمحمد بن الحسن الشيباني ص ٩٧، وبدائع الصنائع للكاساني ٤٥٨/٢.

(٢) بدائع الصنائع ٤٥٨/٢.

(٣) المفهم ٤٦/٣.

(٤) النواذر والزيادات ٢/٢٩٥، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٦٠.

(٥) عقد الجواهر الثمينة ٣٤٩/١.

(٦) في أحكام القرآن ٢/٩٦١.

قلت: هذا مذهب أصحاب الرأي في إعطاء النَّصاب. وقد كره ذلك أبو حنيفة مع الجواز، وأجازه أبو يوسف؛ قال: لأنَّ بعضه لحاجته مشغول للحال، فكان الفاضل عن حاجته للحال^(١) دون الممتين. وإذا أعطاه أكثر من مئتي درهم جملة؛ كان الفاضل عن حاجته للحال قَدَّرَ الممتين، فلا يجوز^(٢).

ومن متأخري الحنفية مَنْ قال: هذا إذا لم يكن له عيالٌ ولم يكن عليه دين، فإن كان عليه دين، فلا بأس أن يعطيه مئتي درهم أو أكثر، مقدار ما لو قَضَى به دَيْنُهُ يبقى له دون الممتين. وإن كان مُعِيلاً؛ لا بأس بأن يعطيه مقدار ما لو وَزَّع على عياله أصاب كلُّ واحد منهم دون الممتين^(٣)؛ لأنَّ التصدُّق عليه في المعنى تصدُّقٌ عليه وعلى عياله. وهذا قول حسن.

الثامنة والعشرون: اعلم أن قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ مطلقٌ ليس فيه شرطٌ وتقييد، بل فيه دلالةٌ على جواز الصَّرف إلى جملة الفقراء كانوا من بني هاشم أو غيرهم، إلا أنَّ السُّنَّةَ وردت باعتبار شروط: منها ألا يكونوا من بني هاشم، وألا يكونوا ممن تَلَزَّمُ المتصدِّق نفقته. وهذا لا خلاف فيه.

وشرط ثالث: ألا يكون قوياً على الاكتساب؛ لأنه عليه الصلاة والسلام قال: «لا تحلُّ الصدقةُ لغنيٍّ، ولا لذي مِرَّةٍ سَوِيٍّ»^(٤). وقد تقدَّم القول فيه^(٥).

ولا خلاف بين علماء المسلمين أنَّ الصدقةَ المفروضةَ لا تحلُّ للنبيِّ ﷺ، ولا لبني هاشم ولا لمواليهم^(٦). وقد روي عن أبي يوسف جوازُ صرف صدقة الهاشميِّ للهاشميِّ. حكاه الكيا الطبري^(٧).

(١) قوله: للحال، من (م).

(٢) ينظر مختصر اختلاف العلماء للجصاص ٤٨٦/١.

(٣) ينظر بدائع الصنائع ٤٨٠/٢.

(٤) أحكام القرآن للكيا الطبري ٢٠٩/٣.

(٥) ص ٢٥٣ من هذا الجزء.

(٦) التمهيد ٩١/٣.

(٧) في أحكام القرآن ٢٠٩/٣.

وَشَدُّ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ فَقَالَ: إِنَّ مَوَالِيَّ بَنِي هَاشِمٍ لَا يَحْرَمُ عَلَيْهِمْ شَيْءٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ. وَهَذَا خِلَافُ الثَّابِتِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ؛ فَإِنَّهُ قَالَ لِأَبِي رَافِعٍ مَوْلَاهُ: «وَإِنَّ مَوَالِيَّ الْقَوْمِ مِنْهُمْ»^(١).

التاسعة والعشرون: واختلفوا في جواز صدقة التطوع لبني هاشم؛ فالذي عليه جمهور أهل العلم - وهو الصحيح - أنَّ صدقة التطوع لا بأس بها لبني هاشم ومواليهم؛ لأنَّ عليًّا والعباسَ وفاطمةَ رضوان الله عليهم تصدَّقوا وأوقفوا أوقافاً على جماعةٍ من بني هاشم، وصدقاتهم الموقوفة معروفة مشهورة^(٢).

وقال ابن الماجشون ومُطَرِّفٌ وَأَضْبَغٌ وَابْنُ حَبِيبٍ: لَا يُعْطَى بَنُو هَاشِمٍ مِنَ الصَّدَقَةِ الْمَفْرُوضَةِ وَلَا مِنَ التَّطَوُّعِ.

وقال ابن القاسم: يُعْطَى بَنُو هَاشِمٍ مِنَ صَدَقَةِ التَّطَوُّعِ^(٣). قال ابن القاسم: والحديث الذي جاء عن النبي ﷺ: «لَا تَحُلُّ الصَّدَقَةَ لِأَلِ مُحَمَّدٍ» إِنَّمَا ذَلِكَ فِي الزَّكَاةِ لَا فِي التَّطَوُّعِ^(٤). واختار هذا القول ابنُ خُوَيْرِزْمِنَدَادٍ، وبه قال أبو يوسف ومحمد. قال ابن القاسم: وَيُعْطَى مَوَالِيَهُمْ مِنَ الصَّدَقَتَيْنِ^(٥).

وقال مالك في «الواضحة»: لَا يُعْطَى لِأَلِ مُحَمَّدٍ مِنَ التَّطَوُّعِ^(٦). قال ابن القاسم: قيل له - يعني مالكا -: فمواليهم؟ قال: لَا أُدْرِي مَا الْمَوَالِي. فَاحْتَجَجْتُ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَوَالِي الْقَوْمِ مِنْهُمْ». فقال: قد قال: «ابْنُ أُخْتِ الْقَوْمِ مِنْهُمْ». قال أَضْبَغٌ: وَذَلِكَ فِي الْبِرِّ وَالْحُرْمَةِ^(٧).

(١) التمهيد ٩١/٣، والحديث أخرجه أحمد (٢٣٨٧٢)، وأبو داود (١٦٥٠)، والترمذي (٦٧٥) والنسائي في المجتبى ١٠٧/٥ من حديث أبي رافع ر. قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(٢) التمهيد ٩٢/٣.

(٣) المستقى ١٥٣/٢.

(٤) البيان والتحصيل ٣٨١/٢ - ٣٨٢، والحديث سلف ١٧٨/٨.

(٥) البيان والتحصيل ٣٨٢/٢.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٩٦٢/٢.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٩٦٢/٢. وحديث: «ابن أخت القوم منهم» أخرجه أحمد (١٢١٨٧)، =

الموفية ثلاثين: قوله تعالى: ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ بالنصب على المصدر عند سيبويه، أي: فَرَضَ اللهُ الصَّدَقَاتِ فَرِيضَةً، ويجوز الرفع على القطع في قول الكسائي، أي: هُنَّ فَرِيضَةٌ. قال الزجاج: ولا أعلمه^(١) قرئ به.

قلت: قرأ بها إبراهيم بن أبي عبلة، جعلها خبراً، كما تقول: إنما زيد خارج.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦١﴾﴾

بيّن تعالى أنّ في المنافقين مَنْ كان يبسط لسانه بالوقیعة في أذیة النبی ﷺ، ويقول: إن عاتبني حلفت له بأنّي ما قلت هذا؛ فيقبله؛ فإنه أذنٌ سامعة.

قال الجوهري^(٢): يقال: رجلٌ أذنٌ، إذا كان يسمع مقال كل أحد [ويقبله]؛ يستوي فيه الواحد والجمع.

وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿هُوَ أُذُنٌ﴾ قال: مُسْتَمِعٌ وقابل^(٣).

وهذه الآية نزلت في عتاب بن قشير؛ قال: إنما محمدٌ أذنٌ يقبل كل ما قيل له^(٤). وقيل: هو نبتل بن الحارث؛ قاله ابن إسحاق^(٥). وكان نبتل رجلاً جسيماً، ثائرَ شعرِ الرأس واللحية، أذلم^(٦) أحمر العينين، أسفع الخدين، مشوه الخلقة، وهو الذي قال

= والبخاري (٦٧٦٢)، ومسلم (١٠٥٩) من حديث أنس ؓ. وينظر البيان والتحصيل ٢/٣٨٢.

(١) في النسخ: ولا أعلم، والمثبت من معاني القرآن للزجاج ٢/٤٥٧.

(٢) في الصحاح (أذن)، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢٣، وأخرجه بنحوه الطبري ١١/٥٣٧.

(٤) لم تقف عليه.

(٥) كما في سيرة ابن هشام ١/٥٢١، وذكره أيضاً الواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٨.

(٦) في النسخ: آدم، والمثبت من أسباب النزول. للواحدي. والأدلم: الطويل الأسود، والشديد السواد من الناس. معجم متن اللغة (دلم).

فيه النبي ﷺ: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى الشَّيْطَانِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى نَبْتَلِ بْنِ الْحَارِثِ». السُّفْعَةُ بِالضَّمِّ: سَوَادٌ مُشْرَبٌ بِحَمْرَةٍ. وَالرَّجُلُ أَسْفَعُ؛ عِنْدَ الْجَوْهَرِيِّ (١).

وَقُرئ: «أُذُنٌ» بِضَمِّ الذَّالِ وَسُكُونِهَا (٢).

﴿قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أَي: هُوَ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّا أُذُنٌ شَرٌّ، أَي: يَسْمَعُ الْخَيْرَ وَلَا يَسْمَعُ الشَّرَّ. وَقُرأ: «قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ» - بِالرَّفْعِ وَالتَّنْوِينِ - الْحَسَنُ وَعَاصِمٌ فِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ، وَالباقون بالإضافة (٣).

وَقُرأ حَمْرَةٌ: «وَرَحْمَةٌ» بِالخَفْضِ، وَالباقون بِالرَّفْعِ (٤) عَطَفَ عَلَى «أُذُنٌ»، وَالتَّقْدِيرُ: قُلْ هُوَ أُذُنٌ خَيْرٌ وَهُوَ رَحْمَةٌ، أَي: هُوَ مُسْتَمِعٌ خَيْرٌ لَّا مُسْتَمِعٌ شَرٌّ، أَي: هُوَ مُسْتَمِعٌ مَا يَجِبُ اسْتِمَاعُهُ، وَهُوَ رَحْمَةٌ.

وَمَنْ خَفَّضَ فَعَلَى الْعَطْفِ عَلَى «خَيْرٍ». قَالَ النُّحَاسُ (٥): وَهَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ بَعِيدٌ؛ لِأَنَّهُ قَدْ تَبَاعَدَ مَا بَيْنَ الْأَسْمِينِ، وَهَذَا يَقْبَحُ فِي الْمَخْفُوضِ.

وَالْمَهْدِيُّ: وَمَنْ جَرَّ الرَّحْمَةَ فَعَلَى الْعَطْفِ عَلَى «خَيْرٍ»، وَالْمَعْنَى: مُسْتَمِعٌ خَيْرٌ وَمُسْتَمِعٌ رَحْمَةٌ؛ لِأَنَّ الرَّحْمَةَ مِنَ الْخَيْرِ.

وَلَا يَصِحُّ عَطْفُ الرَّحْمَةِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى: يَصَدِّقُ بِاللَّهِ وَيَصَدِّقُ الْمُؤْمِنِينَ؛ فَالْإِلَامُ زَائِدَةٌ فِي قَوْلِ الْكُوفِيِّينَ. وَمِثْلُهُ: ﴿لِرَبِّهِمْ يُرْهَبُونَ﴾ [الاعراف: ١٥٤] (٦)، أَي: يَرْهَبُونَ رَبَّهُمْ. وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ (٧): كَقَوْلِهِ: ﴿رَدَقَ لَكُمْ﴾ [النمل: ٧٢].

(١) فِي الصَّحَاحِ (سَمْعٌ).

(٢) قُرأ بِالتَّسْكِينِ نَافِعٌ، وَالباقون بِالضَّمِّ. السَّبْعَةُ ص ٣١٥.

(٣) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٥٣/٣، وَالْبَحْرُ الْمَحِيطُ ٦٢/٥. وَذَكَرَهَا عَنِ الْحَسَنِ الطَّبْرِيِّ ٥٣٦/١١، وَقِرَاءَةُ عَاصِمٍ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ (وَهُوَ شُعْبَةٌ) الْمَشْهُورَةُ عَنْهُ كَقِرَاءَةِ الْجَمَاعَةِ، يَنْظُرُ السَّبْعَةُ ص ٣١٥.

(٤) السَّبْعَةُ ص ٣١٥، وَالتَّبْسِيرُ ص ١١٨.

(٥) فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ ٢٢٣/٢، وَمَا قَبْلَهُ مِنْهُ.

(٦) يَنْظُرُ إِعْرَابِ الْقُرْآنِ لِلنُّحَاسِ ٢٢٣/٢، وَالحجَّةُ لِلْفَارِسِيِّ ٢٠٤/٤، وَالكَشْفُ عَنْ وَجْهِ الْقِرَاءَاتِ ٥٠٤/٤.

(٧) فِي الْحِجَّةِ ٥٠٤/٤.

وهي عند المبرّد^(١) متعلّقة بمصدرٍ دلّ عليه الفعل، التقدير: إيمانه للمؤمنين؛ أي: تصديقه للمؤمنين لا للكفار.

أو يكون محمولاً على المعنى؛ فإنّ معنى يؤمن: يصدّق، فعُدّي باللام كما عُدّي في قوله تعالى: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [البقرة: ٩٧]^(٢).

قوله تعالى: ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنَّكُمْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: روي أن قوماً من المنافقين اجتمعوا، فيهم الجلاس بن سُريد ووديعه بنُ ثابت، وفيهم غلامٌ من الأنصار يُدعى عامر بنُ قيس، فحقروه، فتكلّموا وقالوا: إن كان ما يقول محمد حقاً لنحن شرٌّ من الحمير. فغضب الغلام وقال: والله إن ما يقوله حقٌ، وأنتم شرٌّ من الحمير، فأخبر النبي ﷺ بقولهم، فحلفوا أنّ عامراً كاذب، فقال عامر: هم الكذّبة، وحلف على ذلك، وقال: اللهم لا تفرّق بيننا حتى يتبيّن صدقُ الصادق وكذبُ الكاذب. فأنزل الله هذه الآية وفيها ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ﴾^(٣).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ ابتداء وخبر. ومذهبُ سيبويه أن التقدير: والله أحقُّ أن يُرضوه ورسوله أحقُّ أن يُرضوه، ثم حذف، كما قال بعضهم:

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأيُ مختلفٌ^(٤)

(١) ذكر قوله النحاس في إعراب القرآن ٢/٢٢٣، وابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٥٣.

(٢) الحجة ٤/٢٠٤ - ٢٠٥.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٢٦/٦ (١٠٣٠٠) عن السدي. وذكره عن السدي أيضاً الواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٩، وابن الجوزي في التفسير ٣/٤٦٠، والبخاري ٢/٣٠٦. وعامر بن قيس هو ابن عم الجلاس، وقال الحافظ: والقصة مشهورة لعمر بن سعد. الإصابة ٥/٢٩٥. وينظر ما سيأتي ص ٣٠٢ من هذا الجزء.

(٤) الكتاب ١/٧٥، وسلف ص ١٨٨ من هذا الجزء.

وقال محمد بن يزيد: ليس في الكلام محذوف، والتقدير: والله أحقُّ أن يُرْضَوْه ورسولُه، على التقديم والتأخير. وقال الفراء^(١): المعنى: ورسولُه أحقُّ أن يُرْضَوْه، «والله» افتتاحُ كلام؛ كما تقول: ما شاء الله وشئت.

قال النحاس^(٢): قولُ سيبويه أُولَاهَا؛ لأنه قد صحَّ عن النبي ﷺ النهي عن أن يقال: ما شاء الله وشئت^(٣)، ولا يقدرُ في شيءٍ تقديمٌ ولا تأخيرٌ، ومعناه صحيح.

قلت: وقيل: إن الله سبحانه جعل رضاه في رضاه؛ ألا ترى أنه قال: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]. وكان الربيع بن خثيم إذا مرَّ بهذه الآية وقف، ثم يقول: حَرَفٌ وَأَيْمًا حَرَفٌ، فَوَضَّ إِلَيْهِ، فلا يأمرنا إلا بخير^(٤).

الثالثة: قال علماؤنا: تضمَّنت هذه الآيةُ قبولَ يمين الحالف، وأن يلزم^(٥) المحلوفُ له الرضا^(٦). واليمينُ حقٌّ للمدَّعي. وتضمَّنت أن يكون اليمين بالله عزَّ وجلَّ حَسْبُ^(٧). وقال النبي ﷺ: «مَنْ حَلَفَ فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَضْمُتْ، وَمَنْ حَلَفَ لَهُ فَلْيَصِدِّقْ»^(٨). وقد مضى القول في الأيمان والاستثناء فيها مستوفى في «المائدة»^(٩).

(١) في معاني القرآن ١/٤٤٥.

(٢) في إعراب القرآن ٢/٢٢٤، والكلام من بداية المسألة منه.

(٣) أخرجه أحمد (١٨٣٩) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. وأخرج (٢٣٢٦٥) عن حذيفة ؓ عن النبي ﷺ قال: «لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان، قولوا: ما شاء الله ثم شله فلان». وأخرجه أبو داود (٤٩٨٠).

(٤) أخرجه المروزي في تعظيم قدر الصلاة (٧٣٩).

(٥) في (د) و(م): وإن لم يلزم.

(٦) في (ظ): بالرضا.

(٧) في (م): حسب ما تقدم.

(٨) أخرجه ابن ماجه (٢١٠١) عن ابن عمر رضي الله عنهما بلفظ: «...وَمَنْ حَلَفَ لَهُ بِاللَّهِ فَلْيَرْضَ»، وسلف دون هذه الزيادة ٢٣/٤.

(٩) ١٢٠/٨ وما بعدها.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ مَنْ يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُمْ تَارَ جَهَنَّمَ خَلِيدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿٦٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ يعني المنافقين. وقرأ ابن هرثمز والحسن: «تعلموا» بالياء على الخطاب^(١). ﴿أَنَّهُ﴾ في موضع نصب بـ «يعلموا»، والهاء كناية عن الحديث^(٢). ﴿مَنْ يُحَادِدُ اللَّهَ﴾ في موضع رفع بالابتداء^(٣). والمُحَادَّةُ: وقوع هذا في حَدٍّ وذاك في حَدٍّ؛ كالمُشَاقَّة. يقال: حَدَّ فلان فلاناً، أي: صار في حَدٍّ غير حَدِّه.

﴿فَأَنَّ لَهُمْ تَارَ جَهَنَّمَ﴾ يقال: ما بعد الفاء في الشرط مبتدأ؛ فكان يجب أن يكون «فإن» بكسر الهمزة. وقد أجاز الخليل وسيبويه: «فإن له نار جهنم» بالكسر^(٤). قال سيبويه: وهو جيد، وأنشد:

وَعِلْمِي بِأَسْدَامِ الْمِيَاهِ فَلَمْ تَزَلْ فَلَانِصُّ تَحْدِيدِي فِي طَرِيقِ طَلَانِخِ
وَأَنِّي إِذَا مَلَّتْ رِكَابِي مُنَاخَهَا فإِنِّي عَلَى حَظِّي مِنَ الْأَمْرِ جَامِحُ^(٥)
إِلَّا أَنْ قَرَأَ الْعَامَّةُ: «فَأَنَّ» بفتح الهمزة. فقال الخليل أيضاً وسيبويه^(٦): إِنَّ «أَنَّ»

(١) المحرر الوجيز ٣/ ٥٤ ، والبحر المحيط ٥/ ٦٤ .

(٢) يعني الأمر والشأن. تفسير الرازي ١٥/ ١١٩ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٢٤ .

(٤) الكتاب ٣/ ١٣٣ - ١٣٤ ، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/ ٢٢٤ - ٢٢٥ .
وقراءة الكسر في المحرر الوجيز ٣/ ٥٤ عن ابن أبي عبيدة عن أبي عمرو، ووجهه في العربية قوي.

(٥) الكتاب ٣/ ١٣٤ ، والبيتان لتسيم بن مقبل، وروايتهما في الديوان ص ٤٥ - ٤٦ خالية من موضع الشاهد، فقد وقع عجز البيت الثاني فيه: ركبتُ ولم تعجز عليَّ المنادح، بدل: فإنني على حظي... والشاهد فيه كسر «إن» التي بعد الفاء على الاستئناف. أسدام جمع سُدم: وهو الماء المندفن. وتخلي: تسرع. والطلانح: المُعَيَّة. يريد أنه يعرف الفلوات والمياه المندفنة لكثرة أسفاره. والركاب: الإبل. ومناخها: الموضع الذي أنيخت فيه. والجامح: الماضي على وجهه. أي: لا يكسرني طول السفر، ولكنني أمضي قدماً لما أروجه من الحظ في أمري. ينظر شرح أبيات سيبويه للسيرافي ٢/ ١١٧ ، وتحصيل عين الذهب ص ٤٣٥ .

(٦) في الكتاب ٣/ ١٣٣ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٢٤ ، وعنه نقل المصنف.

الثانية مُبَدَلَةٌ من الأولى. وزعم المبرّد أن هذا القول مردود، وأنّ الصحيح ما قاله الجرمي^(١)، قال: إنّ الثانية مكرّرة للتوكيد لما طال الكلام، ونظيره: ﴿وَهُمْ فِي الآخِرَةِ هُمُ الْآخِضُونَ﴾ [النمل: ٥]. وكذا ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [الحشر: ١٧].

وقال الأخفش: المعنى: فوجوب النار له. وأنكره المبرّد^(٢) وقال: هذا خطأ من أجل أنّ «أنّ» المفتوحة المشدّدة لا يُتدأ بها ويُضمر الخبر.

وقال عليّ بن سليمان: المعنى: فالواجب أنّ له نار جهنم^(٣)، ف «أنّ» الثانية خبر ابتداء محذوف.

وقيل: التقدير: فله أنّ له نار جهنم، ف «أنّ» مرفوعة بالاستقرار على إضمار المجرور بين الفاء و«أنّ»^(٤).

قوله تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَخِرْتُمْ إِيَّاكَ اللَّهُ مَخْرُجٌ مَّا تَحْذَرُونَ ﴿١٤﴾﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ﴾ خير وليس بأمر، ويدلّ على أنه خير أنّ ما بعده: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ مَخْرُجٌ مَّا تَحْذَرُونَ﴾؛ لأنهم كفروا عناداً^(٥). وقال السدي: قال بعض المنافقين: والله وددت لو أني قدّمت فجلدتُ مئة، ولا يُنزل فينا شيء يفضحنا، فنزلت الآية^(٦).

(١) هو أبو عمر صالح بن إسحاق البصري النحوي، وينظر قوله وقول المبرّد في المقتضب ٣٥٦/٢، ونقله المصنف بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢٢٤/٢.

(٢) قول الأخفش والمبرّد في المقتضب ٣٥٧/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٢٢٤/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٢٥/٢.

(٤) البيان لابن الأنباري ٤٠٢/١.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢٢٥/٢.

(٦) أسباب النزول للواحد ص ٢٤٩.

«يَحْذَرُ» أي: يتحَرَّز. وقال الزجاج: معناه: لِيَحْذَرُ، فهو أمر، كما يقال: يفعلُ ذلك^(١).

الثانية: قوله تعالى: ﴿أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ﴾ «أَنْ» في موضع نصب، أي: مِنْ أَنْ تُنَزَّلَ. ويجوز على قول سيبويه أن تكون في موضع خفضٍ على حذف: مِنْ. ويجوز أن تكون في موضع نصبٍ مفعولةً ليحذر؛ لأن سيبويه أجاز: حَذِرْتُ زَيْدًا؛ وأُنشِد: حَذِرْتُ أُمُورًا لَا تَضِيرُ وَأَمْرًا مَا لَيْسَ مُنْجِيَهُ مِنَ الْأَقْدَارِ^(٢) ولم يُجزه المبرد^(٣)؛ لأن الحذر شيءٌ في الهيئة^(٤) [فلا يتعدى].

ومعنى «عَلَيْهِمْ» أي: على المؤمنين ﴿سُورَةٌ﴾ في شأن المنافقين تخبرهم بمخازيهم ومساوئهم ومثالبهم؛ ولهذا سُميت: الفاضحة والمثيرة والمبعثرة، كما تقدم أول السورة^(٥). وقال الحسن: كان المسلمون يسمون هذه السورة الحفارة؛ لأنها حفرت ما في قلوب المنافقين فأظهرته^(٦).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿قُلِ اسْتَغْرِبُوا﴾ هذا أمرٌ وعيدٌ وتهديد. ﴿إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ﴾

(١) بنحوه في معاني القرآن للزجاج ٤٥٩/٢.

(٢) الكتاب ١١٣/١، وإعراب القرآن للنحاس ٢٢٥/٢ (والكلام منه)، والمقتضب ١١٦/٢، والحلل في شرح آيات الجمل للبطلاني ص ١٣١، والخزانة ١٦٩/٨. قال المبرد: وهذا بيت موضوع محدث. وقال السمين في الدر المصون ٨٠/٦. قيل: إنه مصنوع، وهو فاسد أتقت حكايته في شرح التسهيل. قال ابن السيد: وهذا البيت مصنوع ليس بعربي، ولأجل هذا رُدَّ على سيبويه. قلنا قال البغدادي: إن طعن على سيبويه بهذا البيت؛ فقد استشهد ببيت آخر لا مطعن عليه فيه، وهو قول لبيد... الخ فذكره، وكذا ذكر البطلوسي بيتاً لا مطعن فيه، لزيد الخيل.

(٣) في المقتضب ١١٥/٢ - ١١٧، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢٢٦/٢، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٤) يعني أنه من هيئات النفس كفزع وبَطْر وكَرْم. قال السمين في الدر المصون ٨٠/٦: وهذا غير لازم؛ فإن لنا من هيئات النفس ما هو متمدٌ، كخاف وخشي.

(٥) ص ٩٣ من هذا الجزء.

(٦) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ٦/١٠.

أي: مظهر ﴿مَا تَحَدَّرُونَ﴾ ظهوره. قال ابن عباس: أنزل الله أسماء المنافقين وكانوا سبعين رجلاً، ثم نسخ تلك الأسماء من القرآن رافةً منه ورحمة؛ لأن أولادهم كانوا مسلمين، والناس يُعَيَّرُ بعضهم بعضاً^(١). فعلى هذا قد أنجز الله وعده بإظهار ذلك؛ إذ قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ مَا تَحَدَّرُونَ﴾.

وقيل: إخراج الله أنه عرّف نبيّه عليه الصلاة والسلام أحوالهم وأسماءهم، لا أنها نزلت في القرآن، ولقد قال الله تعالى: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ [محمد: ٣٠] وهو نوعُ إلهام. وكان من المنافقين من يتردد ولا يَقْطَعُ بتكذيب محمدٍ عليه الصلاة والسلام ولا بصِدْقِهِ. وكان فيهم من يَعْرِفُ صدقَهُ ويُعَايِدُ.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٥﴾﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: هذه الآية نزلت في غزوة تبوك. قال الطبري وغيره^(٢) عن قتادة: بينا النبي ﷺ يسير في غزوة تبوك وَرَكِبَ من المنافقين يسرون بين يديه، فقالوا: انظروا، هذا يفتح قصور الشام، ويأخذ حصون بني الأصفر! فأطلع الله سبحانه على ما في قلوبهم وما يتحدثون به، فقال: «احبسوا عليّ الركب». ثم أتاهم فقال: «قلتم كذا وكذا» فحلفوا: ما كنا إلا نخوض ونلعب؛ يريدون: كنا غير مُجِدِّين.

وذكر الطبري عن عبد الله بن عمر قال: رأيت قائل هذه المقالة وديعة بن ثابت متعلقاً بحَقَبِ ناقة رسول الله ﷺ يُماشِيها والحجارة تُتَكَّبُ، وهو يقول: إنما كنا نخوض ونلعب. والنبي ﷺ يقول: ﴿أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾^(٣).

(١) تفسير البغوي ٢/٣٠٧.

(٢) تفسير الطبري ١١/٥٤٤ - ٥٤٥، وتفسير ابن أبي حاتم ٦/١٨٣٠ (١٠٠٤٩).

(٣) المحرر الوجيز ٣/٥٥، والأثر في تفسير الطبري ١١/٥٤٣ دون ذكر اسم المنافق. والمحب: جبل يُشَدُّ به الرَّحْلُ في بطن البعير. القاموس (حقب).

وذكر النقَّاش أنَّ هذا المتعلِّق كان عبد الله بن أبي بن سلُول^(١). وكذا ذكر
القُشَيْرِيُّ عن ابن عمر. قال ابن عطية^(٢): وذلك خطأ؛ لأنه لم يشهد تبوك.

قال القشيري: وقيل: إنما قال عليه الصلاة والسلام هذا لوديعة بن ثابت، وكان
من المنافقين، وكان في غزوة تبوك.

والخوض: الدخول في الماء، ثم استعمل في كلِّ دخولٍ فيه تلويتٌ وأذى^(٣).

الثانية: قال القاضي أبو بكر بن العربي^(٤): لا يخلو أن يكون ما قالوه من ذلك
جِدًّا أو هَزَلًا، وهو كيفما كان كُفْرًا؛ فإنَّ الهَزْلَ بالكفر كفرٌ، لا خلاف فيه بين الأمة.
فإنَّ التحقيق أخو العلم والحقِّ، والهَزْلُ أخو الباطل والجهل. قال علماؤنا: انظر إلى
قوله: ﴿الَّتِيذُنَا هَزَلًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: ٦٧].

الثالثة: واختلف العلماء في الهَزْلِ في سائر الأحكام كالبيع والنكاح والطلاق
على ثلاثة أقوال: لا يلزم مطلقاً. يلزم مطلقاً. التفرقة بين البيع وغيره^(٥)؛ فيلزم في
النكاح والطلاق - وهو قول الشافعي في الطلاق قولاً واحداً - ولا يلزم في البيع.

قال مالك في كتاب محمد: يلزم نكاح الهازل. وقال أبو زيد عن ابن القاسم في
«العُنْبِيَّة»: لا يلزم. وقال علي بن زياد: يُفْسَخُ قَبْلُ وَبَعْدُ. وللشافعي في بيع الهازل
قولان. وكذلك يُخْرَجُ من قول علمائنا القولان^(٦). وحكى ابن المنذر^(٧) الإجماع في

(١) المحرر الوجيز ٥٥/٣، وأخرج هذه الرواية العقيلي في الضعفاء ٩٤/١، والواحدي في الوسيط
٥٠٧/٢ من طريق إسماعيل بن داود بن مخراق، عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر. قال العقيلي: ليس
له أصل من حديث مالك. وقال الذهبي في الميزان ٢٢٦/١: إسماعيل بن داود عن مالك، ضعفه أبو
حاتم وغيره، وقال ابن حبان: كان يسرق الحديث.

(٢) في المحرر الوجيز ٥٥/٣.

(٣) تفسير الرازي ١٦/١٢٢.

(٤) في أحكام القرآن ٢/٩٦٤.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٦٥.

(٦) المصدر السابق. وذكر النووي في المجموع ٩/١٨٤ عن الشافعية القولين وقال: أصحهما أنه يتمعد
كالطلاق وغيره.

(٧) في الإجماع ص ٨٧.

أَنَّ جِدَّ الطَّلَاقِ وَهَزْلَهُ سَوَاءٌ.

وقال بعض المتأخرين من أصحابنا: إن اتفقا على الهزل في النكاح والبيع لم يلزم، وإن اختلفا غلب الجِدُّ الهزل^(١).

وروى أبو داود والترمذي والدارقطني عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث؛ جِدُّهُنَّ جِدٌّ، وَهَزْلُهُنَّ جِدٌّ: النكاح والطلاق والرجعة»^(٢). قال الترمذي: حديث حسن غريب، والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم. قلت: كذا في الحديث: «والرَّجْعَةُ». وفي «موطأ» مالك^(٣)، عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيب قال: ثلاث ليس فيهن لعب: النكاح والطلاق والعتق. وكذا روي عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وأبي الدرداء، كلهم قال: ثلاث لا لعب فيهن، ولا رجوع فيهن، واللاعِبُ فيهن جادٌ: النكاح والطلاق والعتق^(٤).

وعن سعيد بن المسيب عن عمر قال: أربع جائزات على كل واحد: العتق والطلاق والنكاح والندور^(٥).

وعن الضحاك قال: ثلاث لا لعب فيهن: النكاح والطلاق والندور^(٦).

قوله تعالى: ﴿لَا تَمْدُرُوا۟ۤ أَدۡبًا كَفَرْتُمْ بَعۡدَ إِيمَانِكُمْۖ إِنَّ نَعۡفَ عَنۡ طَآئِفَةٍ مِّنۡكُمۡ نَعَدَّتْ طَآئِفَةٌ بِآيَاتِهِمۡ كَاۡنُوا۟ جُرۡمِيۡنَ ﴿٦٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا تَمْدُرُوا۟﴾ على جهة التوبيخ، كأنه يقول: لا تفعلوا ما لا ينفع، ثم حَكَمَ عليهم بالكفر وعدم الاعتذار من الذنب. واعتذر بمعنى: أَعَدَّرَ، أي: صار ذا

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٩٦٥/٢ .

(٢) سنن أبي داود (٢١٩٤)، وسنن الترمذي (١١٨٤) وسنن الدارقطني (٣٦٣٥). وسلف ١٠٣/٤ .

(٣) ٥٤٨/٢ .

(٤) سلفت هذه الآثار ١٠٣/٤ .

(٥) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (١٦١٠)، وابن أبي شيبة ١٠٥/٥ .

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة ١٠٥/٥ .

عذر. قال لبيد:

وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَذَرَ^(١)

والاعتذار: مَحْوُ أثر المَوْجِدَة؛ يقال: اعتذرتِ المنازلُ: ذَرَسَتْ^(٢). والاعتذار:

الدُّروس. قال الشاعر:

أَمْ كُنْتَ تَعْرِفُ آيَاتِ فَقْدِ جَعَلْتُ أَطْلَالَ إِيْلَفِكَ بِالْوَدَّكَاءِ تَعْتَذِرُ^(٣)

وقال ابن الأعرابي: أصله: القطع. واعتذرتُ إليه: قطعْتُ ما في قلبه من

المَوْجِدَة. ومنه عُذرة الغلام، وهو ما يُقَطع منه عند الختان. ومنه عُذرة الجارية؛ لأنه يقطع خاتم عُذرتها.

قوله تعالى: ﴿إِنْ نَفَسٌ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبُ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾

قيل: كانوا ثلاثة نفر؛ هَزِيْ اثنان وضحك واحد، فالمعفو عنه هو الذي ضحك ولم يتكلم. والطائفة: الجماعة، ويقال للواحد على معنى نفس: طائفة^(٤).

وقال ابن الأنباري: يُطَلَق لفظ الجمع على الواحد، كقولك: خرج فلان على

البغال. قال: ويجوز أن تكون الطائفة إذا أريد بها الواحد: طائفاً، والهاء للمبالغة^(٥).

واختلف في اسم هذا الرجل الذي عُفِيَ عنه على أقوال؛ فقيل: مَخْشِي بنُ

حُمَيْرٍ؛ قاله ابن إسحاق. وقال ابن هشام: ويقال فيه: ابنُ مَخْشِي. وقال خليفة بن

خياط في تاريخه: اسمه مُخاشن بنُ حُمَيْرٍ. وذكر ابن عبد البر: مُخاشن الحُمَيْرِي.

(١) هو عجز بيت له، وصدوره: إلى الخَوْل ثم اسم السلام عليكما. وسلف ١٥٣/١.

(٢) تهذيب اللغة ٣١١/٢.

(٣) الصحاح (عذر)، ونسبه ابن رشيقي في العمدة ١٨٠/٢ وياقوت في معجم البلدان ٣٦٩/٥، وابن منظور في اللسان (عذر) لابن أحمر الباهلي. قال ياقوت: الوَدَّكَاء من الوَدَّك، وهو الدهن والدمس: رملة أو موضع بعينه.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٤٥٩/٢، والخير أخرجه بنحوه عبد الرزاق في التفسير ٢٨٢/٢ عن الكلبي، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٤٦٤/٣ مطولاً من طريق أبي صالح عن ابن عباس.

(٥) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٤٦٦/٣، والرازي ١٢٥/١٦.

وذكر السهلي: مُحَشَّن بن حُمَيْر^(١).

وذكر جميعهم أنه استشهد باليمامة، وكان تاب وتَسَمَّى عبد الرحمن، فدعا الله أن يُقتل شهيداً ولا يُعلم بقبيره. واختلف هل كان منافقاً أو مسلماً؛ فقيل: كان منافقاً ثم تاب توبة نَصُوحاً. وقيل: كان مسلماً، إلا أنه سمع المنافقين، فضحك لهم ولم يُنكر عليهم^(٢).

قوله تعالى: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ﴾ ابتداء. ﴿بَعْضُهُمْ﴾ ابتداء ثان. ويجوز أن يكون بدلاً، ويكون الخبر: «من بعض»^(٣). ومعنى ﴿بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ أي: هم كالشيء الواحد في الخروج عن الدين. وقال الزجاج^(٤): هذا متصل بقوله: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَإِنتِهِمْ لَيَنْكُرُنَّ مَا كُفَرُوا﴾ [التوبة: ٥٦]، أي: ليسوا من المؤمنين، ولكن بعضهم من بعض، أي: متشابهون في الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف. وقبض أيديهم عن الجهاد^(٥)، وفيما يجب عليهم من حق.

والنسيان: الترك هنا، أي: تركوا ما أمرهم الله به، فتركهم في الشك. وقيل: تركوا أمره حتى صار كالمُنْسِي، فصيرهم بمنزلة المُنْسِي من ثوبه. وقال قتادة:

(١) ينظر السيرة النبوية لابن هشام ٥٢٤/٢ - ٥٢٥ ، وتاريخ خليفة بن خياط ص ١١٤ ، والاستيعاب على هامش الإصابة ٢٣١/١٠ ، والتعريف والإعلام للسهلي ص ٧٠ ، والوسيط ٥٠٨/٢ ، وتفسير البغوي ٣٠٨/٢ ، والمحرم الوجيز ٥٥/٣ ، والإصابة ١٤٩/٩ ، تجريد أسماء الصحابة للذهبي ٦٤/٢ ، وتوضيح المشتبه ٣٣٣/٣ .

(٢) المحرم الوجيز ٥٥/٣ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٢٧/٢ .

(٤) في معاني القرآن له ٤٦٠/٢ ، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢٢٧/٢ .

(٥) في النسخ: وقبض أيديهم عبارة عن الجهاد، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس.

«نَسِيَهُمْ» أي: من الخير، فأما من الشرِّ فلم ينسَهُم^(١). والفِسق: الخروج عن الطاعة والدين. وقد تقدّم^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَمَنَّهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٦٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ﴾ يقال: وَعَدَ الله بالخير وَغَدَاً. ووعد بالشر وعيذاً. ﴿خَالِدِينَ﴾ نصب على الحال والعامِلُ محذوف، أي: يصلونها خالدين. ﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾ ابتداء وخبر، أي: هي كفايةٌ ووفاءٌ لجزاء أعمالهم. واللَّعن: البُعد، أي: من رحمة الله، وقد تقدّم^(٣). ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ أي: واصب دائم.

قوله تعالى: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضِعْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَالِئُونَ ﴿٦٨﴾﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ قال الزجاج^(٤): الكاف في موضع نصب، أي: وعد الله الكفار نار جهنم وعداً كما وَعَدَ الذين من قبلهم. وقيل: المعنى: فعلتم كأفعال الذين من قبلكم في الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف^(٥)، فحذف المضاف.

وقيل: أي: أنتم كالذين من قبلكم، فالكاف في محل رفع؛ لأنه خبرُ ابتداءٍ

(١) معاني القرآن للنحاس ٢٣١/٣.

(٢) ٣٦٨/١ - ٣٦٩.

(٣) ٢٤٧/٢.

(٤) في معاني القرآن ٤٦٠/٢، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢٢٧/٢.

(٥) في (ظ): في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

محذوف^(١). ولم ينصرف «أشدَّ» لأنه «أفعل» صفةً. والأصل فيه: أشدَّد، أي: كانوا أشدَّ منكم قوَّة، فلم يتهيأ لهم، ولا أمكنهم دفعُ عذاب الله عزَّ وجلَّ^(٢).

الثانية: روى سعيد، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «تأخذون كما أخذت الأمم قبلكم، ذراعاً بذراع، وشبراً بشبر، وباعاً بباع، حتى لو أنَّ أحداً من أولئك دخل جُحر ضَبِّ، لدخلتموه». قال أبو هريرة: وإن شئتم فاقروا القرآن: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَمُوا بِحُلُوقِهِمْ﴾ - قال أبو هريرة: وَالخَلَاقِ: الدِّينِ - ﴿فَاسْتَمْتَمْتُمْ بِحُلُوقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَمَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِحُلُوقِهِمْ﴾ حتى فرغ من الآية. قالوا: يا نبيَّ الله، فما صنعت اليهود والنصارى؟ قال: «وما الناس إلا هم»^(٣).

وفي الصحيح عنه، عن النبي ﷺ: «لَتَتَّبِعَنَّ سَنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ، شبراً بشبر، وذراعاً بذراع، حتى لو دخلوا جُحر ضَبِّ، لدخلتموه». قالوا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: «فمن»^(٤).

وقال ابن عباس: ما أشبه الليلة بالبارحة، هؤلاء بنو إسرائيل شبَّهنا بهم. ونحوه

(١) ذكر هذا الوجه الزمخشري في الكشاف ٢/٢٠١.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢٧.

(٣) أخرجه أبو يعلى (٦٢٩٢)، والطبري ١١/٥٥١. وقول أبي هريرة ﷺ في تفسير الخلاق. أخرجه ابن أبي حاتم ٦/١٨٣٤ (١٠٥٠٦). ووقع فيها: كما صنعت فارس والروم، بدل: فما صنعت اليهود والنصارى. وفي إسناد هذا الحديث أبو معشر نجيع بن عبد الرحمن، قال الحافظ في التريب: ضعيف. وسيذكر المصنف الرواية الصحيحة بعده. وليس فيها ذكر الآية. قال ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٥٦ مقيبلاً على إيراد الطبري لهذا الحديث في تفسير هذه الآية: وهو معنى لا يليق بالآية جدًّا؛ إذ هي مخاطبة لمناقضين كفار أعمالهم حابطة، والحديث مخاطبة لمؤخدين يتبعون سنن من مضى في أفعال دينية لا تُفخر عن الدين.

(٤) صحيح البخاري بنحوه (٧٣١٩)، وهذا لفظ أحمد (٩٨١٩)، وأخرجه أحمد أيضاً (٨٣٠٨) و(٨٣٤٠). ووقع في رواية البخاري وأحمد (٨٣٠٨): فارس و الروم، بدل: اليهود والنصارى. وأخرجه أحمد (١١٨٠٠)، والبخاري (٣٤٥٦)، ومسلم (٢٦٦٩) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ. قال النووي في شرحه لصحيح مسلم ١٦/٢١٩: والمراد: الموافقة في المعاصي والمخالفات، لا في الكفر.

عن ابن مسعود^(١).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَمْتُمْ مَخْلَقَهُمْ﴾ أي: انتفخوا بنصيبهم من الدين كما فعل الذين من قبلهم^(٢). ﴿وَحُضِّتُمْ﴾ خروج من الغيبة إلى الخطاب. ﴿كَالَّذِي خَاضُوا﴾ أي: كخوضهم. فالكاف في موضع نصبٍ نعتٍ لمصدرٍ محذوف، أي: وخضتم خوضاً كالذين خاضوا. و«الذي» اسمٌ ناقصٌ مثلُ «مَنْ» يعبرُ به عن الواحد والجمع. وقد مضى في «البقرة»^(٣).

ويقال: حُضِّتَ الماءُ أخوضه حَوْضاً وخِيَاضاً، والموضعُ مَخَاضَةً، وهو ما جاز الناسُ فيها مُشَاةً ورُكباناً، وجمعها المَخَاضُ، والمَخَاوِضُ أيضاً؛ عن أبي زيد. وَأَحْضُتْ دَابَّتِي في الماء. وأحاض القوم، أي: خاضت خيلهم. وحُضِّتِ العَمْرَاتُ: اقتحمتهن. ويقال: خاضه بالسيف، أي: حرَّك سيفه في المضروب. وحَوْضٌ في نَجِيعِهِ؛ شُدُّدٌ للمبالغة. والمِخْوَضُ للشَّرابِ كالمِجْدَحِ للسَّوِيقِ؛ يقال منه: حُضِّتُ الشَّرابَ. وخاض القوم في الحديث وتَخَاوَضُوا، أي: تفاوضوا فيه^(٤).

فالمعنى: خضتم في أسباب الدنيا باللَّهو واللَّعب. وقيل: في أمر محمد ﷺ بالتكذيب. ﴿وَأُولَئِكَ حَاطَّتْ﴾: بطلت. وقد تقدم^(٥). ﴿أَعْمَلْتُمْ﴾: حسناتهم. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَالِصُونَ﴾ تقدم أيضاً^(٦).

(١) أخرجه الطبري ٥٥٢/١١ عن ابن عباس، وأخرجه ابن أبي شيبة ١٠٢/١٥ عن ابن مسعود.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢٢٧/٢، وفيه: الدنيا، بدل: الدين، وكلا اللفظين المذكوران في الضامير. ينظر معاني القرآن للزجاج ٤٦٠/٢، وللنحاس ٢٣٢/٣، وتفسير ابن أبي حاتم ١٨٣٤-١٨٣٥، والنكت والعيون ٣٨٠/٢.

(٣) ٣٢٠/١.

(٤) الصحاح (خوض). والنجيع: دم الجوف. والمجدح: ما يُجدح به، وهو خشبة طرفها ذو جوانب، وتجذحت السويق: لثته. الصحاح (نجع) و(جدح). ولت السويق: خلطه بسمن أو غيره.

(٥) ٤٢٨/٣.

(٦) ٣٧٢/١.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ﴾ أي: خبر ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾. والالف لمعنى التقرير والتحذير، أي: ألم يسمعوا إهلاكنا الكفار من قبل. ﴿قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ﴾ بدل من الذين. ﴿وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: نُمرود بن كنعان وقومه. ﴿وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ﴾ مدين اسم للبلد الذي كان فيه شعيب، أهلكوا بعداب يوم الظلّة.

﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ قيل: يراد به قوم لوط؛ لأن أرضهم اتفتكت بهم، أي: انقلبت؛ قاله قتادة. وقيل: المؤتفكات كلُّ مَنْ أَهْلَكَ، كما يقال: انقلبت عليه الدنيا^(١).

﴿أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ يعني جميع الأنبياء. وقيل: أتت أصحاب المؤتفكات رسلهم، فعلى هذا رسلهم لوط وحده؛ ولكنه بعث في كل قرية رسولا، وكانت ثلاث قريبات، وقيل: أربع^(٢). وقوله تعالى في موضع آخر: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ [النجم: ٥٣] على طريق الجنس.

وقيل: أراد بالرسل الواحد، كقوله: ﴿يَأْتِيَا الرُّسُلَ كُلُّوَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ [المؤمنون: ٥١] ولم يكن في عصره غيره.

قلت: وهذا فيه نظر؛ للحديث الصحيح عن النبي ﷺ: «إن الله خاطب المؤمنين بما أمر به المرسلين» الحديث. وقد تقدّم في «البقرة»^(٣). والمراد جميع الرسل، والله أعلم.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢٢٨/٢، وخبر قتادة أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٨٣/٢، والطبري ٥٥٥/١١.

(٢) تفسير الطبري ٥٥٥/١١ - ٥٥٦، والمحرر الوجيز ٥٧/٢ - ٥٨. قال ابن عطية: والتأويل الأول في عود الضمير على جميع الأمم أبين.

(٣) ٢١/٣.

قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ﴾ أي: ليهلكهم حتى يبعث إليهم الأنبياء. ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ولكن ظلموا أنفسهم بعد قيام الحجّة عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيَطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ أي: قلوبهم متّحدة في التوادّد والتحابّ والتعاطف. وقال في المنافقين: ﴿بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٦٧] لأنّ قلوبهم مختلفة، ولكن يُضم بعضهم إلى بعض في الحكم.

الثانية: قوله تعالى: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: بعبادة الله تعالى وتوحيده، وكلّ ما أتبع ذلك. ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾: عن عبادة الأوثان وكلّ ما أتبع ذلك. وذكر الطبري^(١) عن أبي العالية أنه قال: كلّ ما ذكر الله في القرآن من الأمر بالمعروف [فهو دعاء من الشرك إلى الإسلام] وكلّ ما ذكر من [النهي عن المنكر، فهو النهي عن عبادة الأوثان والشياطين. وقد مضى القول في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في سورة المائدة وآل عمران^(٢)، والحمد لله.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ تقدّم في أول «البقرة»^(٣) القول فيه. وقال ابن عباس: هي الصلوات الخمس، وبحسب هذا تكون الزكاة هنا المفروضة. ابن عطية^(٤): والمدح عندي بالنوافل أبلغ؛ إذ من يقيم النوافل أخرى بإقامة الفرائض.

(١) في تفسيره ٥٥٧/١١، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٨/٢، وما سيرد بين حاصرتين منهما.

(٢) ١٠٥/٨ - ١٠٦، و ٧٣/٥.

(٣) ٢٥٣/١.

(٤) في المحرر الوجيز ٥٨/٣، وما قبله منه، وأثر ابن عباس أخرجه الطبري ٥٥٧/١١.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَطِيعُونَ اللَّهَ﴾ في الفرائض ﴿وَرَسُولُهُ﴾ فيما سنَّ^(١) لهم. والسين في قوله: ﴿سَيَرِّحُهُمُ اللَّهُ﴾ مُذْخِلَةٌ في الوعد مُهْلَةٌ لتكون النفوس تتنعم برجائه؛ وفضله تعالى زعيمٌ بالإنجاز^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ﴾ أي: بساتين ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي: من تحت أشجارها وغرفها الأنهار. وقد تقدّم في «البقرة» أنها تجري منضبطةً بالقدرة في غير أخذود^(٣). ﴿خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ﴾: قصور من الرِّبْرِجْدِ والذُّرِّ والياقوت؛ يفوح طيبها من مسيرة خمس مئة عام^(٤).

﴿فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ أي: في دار إقامة. يقال: عَدَنَ بالمكان: إذا أقام به؛ ومنه المَعْدِنُ^(٥).

وقال عطاء الخراساني: «جَنَّاتِ عَدْنٍ»: هي قصبَةٌ [في] الجنة، وسَقَفُهَا عَرْشُ الرَّحْمَنِ جَلٌّ وَعَرْجٌ^(٦).

(١) في (ظ): بين.

(٢) المحرر الوجيز ٥٨/٣.

(٣) ٣٦٠/١.

(٤) يشير إلى حديث أبي بكرة مرفوعاً: «...وإن ريحها ليوجد من مسيرة خمس مئة عام» وهو في مسند أحمد (٢٠٥٠٦) من زوائد ابنه عبد الله، وجاء في رواية أخرى للحديث عند أحمد (٢٠٤٦٩): من مسيرة مئة عام. وفي البخاري (٣١٦٦) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما: من مسيرة أربعين عاماً.

(٥) تفسير الطبري ٥٥٩/١١، وقيل له: المعدن؛ لثبوت الجواهر واستقرارها فيه. ينظر مفردات الراغب (عدن)، وعمدة الحفاظ للسين الحلبي ١٦٧٥/٣.

(٦) ذكره الواحدي في الوسيط ٥١٠/٢ من طريق عطاء عن ابن عباس، وما سلف بين حاصرتين منه.

وقال ابن مسعود: هي بطنان الجنة، أي: وسطها^(١).

وقال الحسن: هي قصر من ذهب، لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد أو حَكَمٌ عَدْل. ونحوه عن الضحَّاك^(٢).

وقال مقاتل والكلبي: عدن أعلى درجة في الجنة، وفيها عينُ التسنيم، والجنان حولها محفوفةٌ بها، وهي مغطاة من يوم خلقها الله حتى ينزلها الأنبياء والصديقون والشهداء والصالحون ومن يشاء الله^(٣). ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ أي: أكبر من ذلك. ﴿ذَلِكَ هُوَ الْقَوْزُ الْمَطِيُّ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَصِيرُ﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ الخطابُ للنبي ﷺ، وتدخل فيه أمته من بعده. قيل: المراد: جاهد بالمؤمنين الكفار.

وقال ابن عباس: أمر بالجهاد مع الكفار بالسيف، ومع المنافقين باللسان وشدة الرِّجْر والتغليظ^(٤).

وروي عن ابن مسعود أنه قال: جاهد المنافقين بيدك، فإن لم تستطع فبلسانك، فإن لم تستطع فافكِّهراً في وجوههم^(٥).

وقال الحسن: جاهد المنافقين بإقامة الحدود عليهم وباللسان. واختاره قتادة. وكانوا أكثر من يُصيب الحدود^(٦).

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ١٢٦/١٣، والطبري ٥٦١/١١.

(٢) أخرجهما الطبري ٥٦٢/١١ - ٥٦٤.

(٣) تفسير البغوي ٣١٠/٢.

(٤) أخرجه الطبري ٥٦١/١١.

(٥) أخرجه ابن المبارك في الزهد (١٣٧٧)، والطبري ٥٦٦/١١.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٩٦٥/٢، وليس فيه ذكر الجهاد باللسان، وأخرج خبر الحسن وفتادة الطبري ٥٦٧/١١ دون ذكر الجهاد باللسان أيضاً.

ابن العربي^(١): «أما إقامة الحُجَّة باللسان فكانت دائمةً، وأما [قول من قال: إن جهاد المنافقين] بالحدود لأن أكثر إصابة الحدود كانت عندهم، فدعوى لا برهانَ عليها، وليس العاصي بمنافقٍ، إنما المنافق بما يكون في قلبه من النفاق كاميناً، لا بما تتلبس به الجوارح ظاهراً، وأخبار المحدودين يشهدُ سياقُها أنهم لم يكونوا منافقين.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾ الغِلْظُ: نقيض الرأفة، وهي شدة القلب [وقوته] على إحلال الأمر بصاحبه، وليس ذلك في اللسان؛ فإن النبي ﷺ قال: «إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها الحدَّ ولا يُتْرَبَ عليها»^(٢). ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَقْتَضُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٥٩]. ومنه قول النسوة لعمر: أنت أفظ وأغلظ من رسول الله ﷺ^(٣). ومعنى الغِلْظُ: خشونة الجانب. فهي ضدُّ قوله تعالى: ﴿وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٥]^(٤). ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ [الإسراء: ٢٤]. وهذه الآية نُسخت كل شيء من العفو والصُّلح والصَّفح^(٥).

قوله تعالى: ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَتُوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَكَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا بِكَ خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ يَتُوبُوا يَمُذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ ﴿٧٣﴾

فيه ست مسائل:

- (١) في أحكام القرآن ٩٦٦/٢، وما سيرد بين حاصرتين منه.
 (٢) سلف الحديث ٤٨٧/٢، والكلام في أحكام القرآن لابن العربي ٩٦٦/٢، وما سلف بين حاصرتين منه.
 (٣) أخرجه أحمد (١٤٧٢)، والبخاري (٣٢٩٤)، ومسلم (٢٣٩٦) من حديث سعد بن أبي وقاص ﷺ. قال النووي في شرح صحيح مسلم ١٦٥/١٥: قال العلماء: وليست لفظة أفعل هنا للمفاضلة، بل هي بمعنى: فظ غليظ... وقد يصح حملها على المفاضلة، وأن القدر الذي منها في النبي ﷺ هو ما كان من إغلاظه على الكافرين والمنافقين... وكان يغضب ويغلظ عند انتهاك حرمت الله.

(٤) المحرر الوجيز ٦٠/٣.

(٥) تفسير البغوي ٣١١/٢ عن عطاء.

الأولى: قوله تعالى: ﴿يَخْلِفُونَكَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ رُوي أن هذه الآية نزلت في الجُلاس بن سُويد بن الصامت، ووديعَةَ بنِ ثابت؛ وقعوا في النبي ﷺ وقالوا: والله لئن كان محمدٌ صادقاً على إخواننا الذين هم ساداتنا وخيارنا، لَنحن شرٌّ من الحمير. فقال له عامر بن قيس: أجل! والله إن محمداً لصادق مصدق، وإنك لشرٌّ من حمار. وأخبر عامر بذلك النبي ﷺ. وجاء الجُلاس فحلف بالله عند منبر النبي ﷺ إنَّ عامراً لكاذب. وحلف عامر لقد قال، وقال: اللهم أنزل على نبيك الصادق شيئاً، فنزلت^(١). وقيل: إن الذي سمعه عاصم بن عديّ. وقيل: حذيفة.

وقيل: بل سمعه ولد امرأته واسمه عمير بنُ سعد؛ فيما قال ابن إسحاق^(٢). وقال غيره: اسمه مصعب^(٣). فهَمَّ الجُلاس بقتله لثلاثي يُخبر بخبره؛ ففيه نزل: ﴿وَهُمْوَا بِمَا لَمْ يَنَالُوا﴾^(٤).

قال مجاهد: وكان الجُلاس لَمَّا قال له صاحبه: إني سأخبر رسول الله ﷺ بقولك؛ همَّ بقتله، ثم لم يفعل، عجز عن ذلك. قال: ذلك هي الإشارة بقوله، ﴿وَهُمْوَا بِمَا لَمْ يَنَالُوا﴾^(٥).

وقيل: إنها نزلت في عبد الله بن أبيّ، رأى رجلاً من غفار يتقاتل مع رجل من جُهينة، وكانت جُهينة حلفاء الأنصار، فعَلَّ الغفاريُّ الجُهينيَّ. فقال ابن أبيّ: يا بني الأوس والخزرج، انصروا أحاكم! فوالله ما مثَلنا ومثَلُ محمد إلا كما قال القائل:

(١) ينظر تفسير أبي الليث ٦٢/٢، وتفسير البغوي ٣١١/٢، وزاد المسير ٤٧٠/٣ وأخرجه الطبري ٥٦٩/١١ عن عروة بن الزبير بنحوه، وفيه: فقال له ابن امرأته، بدل: عامر بن قيس. وقد سلف الخبر ص ٢٨٤ من هذا الجزء.

(٢) سيرة ابن هشام ٥١٩/١، وأخرجه ابن أبي حاتم ١٨٤٣/٦ (١٠٤٠١) من حديث كعب بن مالك ؓ (١٠٤٠٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وأخرجه عبد الرزاق (١٨٣٠٣) عن عروة.

(٣) أخرجه الطبري ٥٧٠/١١، عن عروة بن الزبير.

(٤) المحرر الوجيز ٦٠/٣.

(٥) تفسير مجاهد ٢٨٤/١ بلفظ: فهم المنافق، ولم يذكر اسم الجلاس في الخبر، وكذلك أخرجه الطبري ٥٧١/١١ و ٥٧٣.

سَمُنْ كَلْبَكَ يَا كَلْبَكَ، ولئن رجعنا إلى المدينة لِيُخْرِجَنَّ الْأَعْرَضُ مِنْهَا الْأَذْلَ. فأخبر النبي ﷺ بذلك، فجاءه عبد الله بن أبيّ فحلف أنه لم يقله؛ قاله قتادة^(١).

وقول ثالث: أنه قول جميع المنافقين؛ قاله الحسن. ابن العربي^(٢): وهو الصحيح؛ لعموم القول ووجود المعنى فيه وفيهم، وجملته ذلك اعتقادهم فيه أنه ليس بنبي.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ قال النقاش: تكذيبهم بما وعد الله من الفتح.

وقيل: «كلمة الكفر» قول الجلاس: إن كان ما جاء به محمد حقاً، لنحن أشرُّ من الحمير. وقول عبد الله بن أبيّ: لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنَّ الأعْرَضُ مِنْهَا الْأَذْلَ. قال القشيري: كلمة الكفر سبُّ النبي ﷺ، والطعن في الإسلام.

﴿وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾ أي: بعد الحُكْمِ بِإِسْلَامِهِمْ. فدلَّ هذا على أَنَّ الْمُنَافِقِينَ كُفَرَاءُ، وفي قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ [المنافقون: ٣] دليل قاطع^(٣).

ودلَّت الآية أيضاً على أَنَّ الْكُفْرَ يَكُونُ بِكُلِّ مَا يُنَاقِضُ التَّصَدِيقَ وَالْمَعْرِفَةَ؛ وَإِنْ كَانَ الْإِيمَانُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِإِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ دُونَ غَيْرِهِ مِنَ الْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ^(٤)؛ إِلَّا فِي الصَّلَاةِ. قال إسحاق بن رَاهُوِيَه: ولقد أجمعوا في الصلاة على شيء لم يُجمعوا عليه في سائر الشرائع؛ لأنهم بأجمعهم قالوا: مَنْ عُرِفَ بِالْكَفْرِ؛ ثُمَّ رَأَوْهُ يَصَلِّي الصَّلَاةَ فِي وَقْتِهَا حَتَّى صَلَّى صَلَوَاتٍ كَثِيرَةً [فِي وَقْتِهَا]، وَلَمْ يَعْلَمُوا مِنْهُ إِقْرَاراً بِاللِّسَانِ، أَنَّهُ يُحْكَمُ لَهُ بِالْإِيمَانِ، وَلَمْ يَحْكُمُوا لَهُ فِي الصَّوْمِ وَالزَّكَاةِ [وَالْحَجِّ] بِمِثْلِ ذَلِكَ^(٥).

(١) أخرجه الطبري ٥٧٢/١١، وذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٢٥١. وأصل الخبر دون ذكر نزول الآية: عند أحمد (١٥٢٢٣)، والبخاري (٤٩٠٥)، ومسلم (٢٥٨٤)، (٦٣) من جابر ر.ه. وأيضاً عند أحمد (١٩٣٣٤)، والبخاري (٤٩٠٣)، ومسلم (٢٧٧٢) عن زيد بن أرقم ر.ه.

(٢) في أحكام القرآن ٩٦٧/٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٢٨/٢.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٩٦٧/٢.

(٥) التمهيد ٢٢٦/٤، وما سلف بين حاضرتين منه.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَهُمْ أَوْ يَمَاتُوا يَتَوَلَّوْا﴾ يعني المنافقين، من قَتَلَ النَّبِيَّ ﷺ لَيْلَةً الْعَقْبَةَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، وَكَانُوا اثْنِي عَشَرَ رَجُلًا^(١). قَالَ حَزِيْفَةُ: سَمَّاهُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَتَّى عَدَّاهُمْ كُلَّهُمْ. فَقُلْتُ: أَلَا تَبْعَثُ إِلَيْهِمْ فَتَقْتُلَهُمْ؟ فَقَالَ: «أَكْرَهُ أَنْ تَقُولَ الْعَرَبُ: لَمَّا ظَفِرَ بِأَصْحَابِهِ أَقْبَلَ يَقْتُلُهُمْ، بَلْ يَكْفِيهِمُ اللَّهُ بِالذُّبَيْلَةِ^(٢)». قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا الذُّبَيْلَةُ؟ قَالَ: «شَهَابٌ مِنْ جَهَنَّمَ يَجْعَلُهُ عَلَى نِيَاطِ فُوَادٍ أَحَدِهِمْ حَتَّى تَزْهَقَ نَفْسُهُ». فَكَانَ كَذَلِكَ. خَرَّجَهُ مُسْلِمٌ بِمَعْنَاهُ^(٣).

وقيل: هَمُّوا بعقد التاج على رأس ابن أبي ليث ليجتمعوا عليه^(٤). وقد تقدّم قول مجاهد في هذا^(٥).

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَيْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: ليس ينقمون شيئاً، كما قال النابغة:

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سَيَوْفُهُمْ بِهِنَّ فُلُوقٌ مِنْ قِرَاعِ الْكُتَائِبِ^(٦)
ويقال: نَقَمَ يَنْقُمُ، وَنَقِمَ يَنْقُمُ لَغْتَانِ^(٧)؛ قَالَ الشَّاعِرُ - فِي الْكُسْرِ -:

مَا نَقَمُوا مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ إِلَّا * * * أَنَّهُمْ يَحْلُمُونَ إِنْ غَضِبُوا^(٨)

(١) أخرجه مطولاً أحمد (٢٣٣٢١)، ومسلم (٢٧٧٩): (١١) من حديث أبي الطفيل عن حذيفة ؓ دون ذكر الآية. وأخرجه أحمد أيضاً (٢٣٧٩٢) من حديث أبي الطفيل دون ذكر الآية أيضاً. قال أبو العباس في المفهم ٤١١/٧: ليست هذه العقبة عقبة بيعة الأنصار لرسول الله ﷺ في أول الإسلام، وإنما هي عقبة بطريق تبوك وقف له فيها قوم من المنافقين ليقتلوه.

(٢) في صحيح مسلم: تكفيهم الذُّبَيْلَةُ. قال النووي في شرحه. وروي: تكفيهم الذُّبَيْلَةُ، وروي: تكفتهم؛ بناء مشاة فوق بعد الفاء؛ من الكفت، وهو الجمع والستر. أي: تجمعهم في قبورهم وتسترهم.

(٣) برقم (٢٧٧٩): (٩) و(١٠). وينظر دلائل النبوة للبيهقي ٢٥٦/٥ وما بعدها. ونياط القلب: هو العرق الذي القلب معلق به. النهاية (نيط).

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٤٥/٦ (١٠٠٠٤) عن السدي وذكره البغوي ٣١٢/٢.

(٥) في المسألة الأولى.

(٦) ديوان النابغة الذبياني ص ١١، والفلول: الثَّلْم. القاموس (فلل).

(٧) قوله: لغتان، ليس في (م).

(٨) قائله عبد الله بن قيس الرقيات، وهو في ديوانه ص ٤، وسلف ٧٥/٨.

وقال زهير:

يؤخَّرُ فيوضع في كتاب فَيُدَّخَرُ ليوم الحساب أو يُعَجَّلُ فَيَنْقَمُ^(١)
يُنْشَدُ بكسر القاف وفتحها.

قال الشعبي: كانوا يطلبون ديةً، فَقَضَى لهم بها رسول الله ﷺ فاستغفروا. ذَكَرَ
عكرمة أنها كانت اثني عشر ألفاً^(٢). ويقال: إن القتيل كان مَوْلَى الجُلاس^(٣).

وقال الكلبي: كانوا قبل قدوم النبي ﷺ في ضَنْكٍ من العيش، لا يركبون الخيل
ولا يحوزون الغنيمة، فلما قدم عليهم النبي ﷺ استغفروا بالغنائم^(٤). وهذا المَثَلُ
مشهور: اتَّقِ شَرَّ مَنْ أَحْسَنَتْ إِلَيْهِ^(٥).

قال القشيري أبو نصر: قيل للْبَجَلِيِّ^(٦): أتجد في كتاب الله تعالى: اتَّقِ شَرَّ مَنْ
أَحْسَنَتْ إِلَيْهِ؟ قال: نعم ﴿وَمَا تَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَعْنَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ قَضَائِهِ﴾.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿إِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَكُمْ﴾ رُوي أن الجُلاس قام حين نزلت
الآية فاستغفر وتاب^(٧). فدلَّ هذا على توبة الكافر الذي يُسِرُّ الكفر ويُظهر الإيمان،
وهو الذي يسميه الفقهاء: الزنديق. وقد اختلف في ذلك العلماء؛ فقال الشافعي:
تُقبل توبته. وقال مالك: توبة الزنديق لا تُعرف؛ لأنه كان يُظهر الإيمان ويُسِرُّ الكفر،

(١) ديوان زهير بشرح ثعلب ص ١٨، والخزانة ٣/ ١٠. قال البغدادي: جميع الأفعال بالبناء للمفعول ما
عدا الأخير، يقال: نقم منه، بمعنى: عاقبه وانتقم منه.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٧٢٧٣)، والترمذي (١٣٨٩)، والطبري ١١/ ٥٧٤ و ٥٧٥.
وأخرجه ابن ماجه (٢٦٣٢)، والطبري ١١/ ٥٧٥ من طريق عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) تفسير البغوي ٢/ ٣١٢، وأخرجه عبد الرزاق (١٨٣٠٣) عن عروة.

(٤) تفسير البغوي ٢/ ٣١٢.

(٥) مجمع الأمثال للميداني ١/ ١٤٥.

(٦) هو الحسين بن الفضل بن عمير، أبو علي البجلي الكوفي ثم النيسابوري، المفسر اللغوي المحدث،
توفي سنة (٢٨٢هـ) وهو ابن مئة وأربع سنين. السير ١٣/ ٤١٤، وينظر الإتقان ٢/ ١٠٤٥.

(٧) أخرجه عبد الرزاق (١٨٣٠٣) عن عروة. وذكر توبة الجُلاس أيضاً ابن عبد البر في الاستيعاب (على
هامش الإصابة) ٢/ ١٩١، وابن حجر في الإصابة ٢/ ٩٢ - ٩٣.

ولا يُعلم إيمانه إلا بقوله. وكذلك يفعل الآن وفي كل حين؛ يقول: أنا مؤمن، وهو يضمّر خلاف ما يُظهِر؛ فإذا عُثِر عليه وقال: تُبِّتْ، لم يتغيّر حاله عما كان عليه. فإذا جاءنا تائباً من قبل نفسه قبل أن يُعثر عليه قبلت توبته، وهو المراد بالآية. والله أعلم^(١).

السادسة: قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَسْتَوَلُوا﴾ أي: يُعرضوا عن الإيمان والتوبة ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ في الدنيا بالقتل، وفي الآخرة بالنار. ﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ أي: مانع يمنعهم ﴿وَلَا ضَيْرٍ﴾ أي: معين. وقد تقدّم^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَيْتَ ءَاتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ٧٥ ﴿فَلَمَّا ءَاتَيْنَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ ٧٦ ﴿فَاعْقِبْهُمْ يَفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْتَهُنَّ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ ٧٧ ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ﴾ ٧٨

فيه ثمان مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمَنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ﴾ قال قتادة: هذا رجل من الأنصار قال: لئن رزقني الله شيئاً لأؤدبنّ فيه حقّه ولأصدقنّ؛ فلما آتاه الله ذلك، فعل ما نُصّ عليكم، فاحذروا الكذب؛ فإنه يؤدّي إلى الفجور^(٣).

وروى علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة الباهلي أن ثعلبة بن حاطب الأنصاري - فسّمه - قال للنبي ﷺ: ادعُ الله أن يرزقني مالاً. فقال عليه الصلاة والسلام: «وَيْتَحَكَّ يَا ثَعْلَبَةُ! قَلِيلٌ تُوَدِّي شُكْرَهُ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ لَا تُطِيقُهُ». ثم عاد^(٤) ثانياً،

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٩٦٧/٢.

(٢) ٨٠/٢.

(٣) أخرجه بنحوه مطولاً الطبري ٥٨٠/١١ - ٥٨١.

(٤) في (م): عاود.

فقال النبي ﷺ: «أما ترضى أن تكون مثل نبيِّ الله؛ لو شئتُ أن تسير معي الجبال ذهباً لسارت». فقال: والذي بعثك بالحق، لئن دعوتُ الله فرزقني مالا لأعطينَّ كلَّ ذي حقِّ حقه. فدعا له النبي ﷺ، فاتخذ غنماً، فنمت كما تنمي الدود، فضاقت عليه المدينة، فتحنَّى عنها ونزل وادياً من أوديتها حتى جعل يصلي الظهر والعصر في جماعة، ويترك ما سواهما. ثم نمت وكثرت حتى ترك الصلوات إلا الجمعة، وهي تنمي حتى ترك الجمعة أيضاً، فقال رسول الله ﷺ: «يا وئح ثعلبة» ثلاثاً. ثم نزل ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ [التوبة: ١٠٣]. فبعث ﷺ رجلين على الصدقة، وقال لهما: مرَّا بثعلبة ويفلان - رجل من بني سليم - فخذنا صدقاتهما». فأتيا ثعلبة وأقرأه كتاب رسول الله ﷺ، فقال: ما هذه إلا أختُ الجزية! انطلقا حتى تفرغا ثم تعودا. الحديث، وهو مشهور^(١).

وقيل: سبب غناء ثعلبة أنه ورث ابن عم له^(٢).

قال ابن عبد البر: قيل: إن ثعلبة بن حاطب هو الذي نزل فيه: ﴿وَمِمَّنْ مَنَّ عَلَهِدَ اللَّهُ﴾ الآية؛ إذ منع الزكاة، والله أعلم. وما جاء فيمن شاهد بداراً يعارضه قوله تعالى في الآية: ﴿فَاعْتَبِهِمْ فَفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ الآية^(٣).

(١) خبر غير صحيح؛ كما سيذكر المصنف، وأخرجه ابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (٢٢٥٣)، والطبري ٥٧٨/١١ - ٥٨٠، والطبراني في المعجم الكبير (٧٨٧٣)، والواحدي في أسباب النزول ص ٢٥٢، والبيهقي في دلائل النبوة ٢٨٩/٥ وقال: هذا حديث مشهور فيما بين أهل التفسير، وإنما يروى موصولاً بأسانيد ضعاف. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٢/٧: فيه علي بن يزيد الألهماني، وهو متروك. اهـ. وقال البخاري: منكر الحديث ضعيف. وقال يحيى بن معين: علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة ضعاف كلها. تهذيب التهذيب ١٩٩/٣.

(٢) ذكره البغوي ٢١٣/٢، عن ابن عباس وقتادة وسعيد بن جبيرة.

(٣) الدرر ص ١٢٢ - ١٢٣، ويشير بقوله: وما جاء فيمن شاهد بداراً، إلى أحاديث؛ منها قوله ﷺ لعمر: «وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم». وقد سلف ص ٧٨ من هذا الجزء، وسيرد في المسألة السابعة. ومنها قوله ﷺ: «لا يدخل النار أحد شهد بداراً» أخرجه أحمد (٢٧٠٤٢). قال الحافظ في الإصابة ٢/٢٠: فمن يكون بهذه المثابة كيف يُعقِّبه الله نفاقاً في قلبه؟ وذكر الحافظ أيضاً أنهما اثنان؛ الأول ثعلبة بن حاطب بن عمرو بدرى استشهد في أحد، والثاني ثعلبة ابن حاطب أو ابن أبي حاطب الأنصاري، وقال: وفي كون صاحب هذه القصة - إن صح الخبر، ولا أظنه يصح - هو البدري نظر، وقد تأكدت المغايرة بينهما.

قلت: وذكر عن ابن عباس في سبب نزول الآية أن حاطب بن أبي بلتعة أبطأ عنه ماله بالشام، فحلف في مجلس من مجالس الأنصار: إن سلم ذلك لأتصدقنَّ منه ولأصلنَّ منه. فلما سلم بخل بذلك، فنزلت^(١).

قلت: وحاطب بن أبي بلتعة بدري أيضاً^(٢)، وممن شهد الله له ورسوله بالإيمان؛ حسب ما يأتي بيانه في أول «المتحنة» فما روي عنه غير صحيح. قال أبو عمر^(٣): ولعل قول من قال في ثعلبة: إنه مانع الزكاة الذي نزلت فيه الآية غير صحيح، والله أعلم.

وقال الضحاك: إن الآية نزلت في رجال من المنافقين: تبئل بن الحارث، وجد ابن قيس، ومعتب بن قشير^(٤).

قلت: وهذا أشبه بنزول الآية فيهم، إلا أن قوله: ﴿فَاعْقِبْهُمْ نِفَاقًا﴾ يدل على أن الذي عاهد لم يكن منافقاً من قبل، إلا أن يكون المعنى: زادهم نفاقاً ثبتوا عليه إلى الممات، وهو قوله تعالى: ﴿إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْتُمْ﴾^(٥) على ما يأتي.

الثانية: قال علماؤنا: لما قال الله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ احتمل أن يكون عاهد الله بلسانه ولم يعتقد بقلبه، واحتمل أن يكون عاهد الله بهما، ثم أدركته سوء الخاتمة؛ فإن الأعمال بخواتيمها والآيام بعواقبها^(٦). و«من» رفع بالابتداء، والخبر في المجرور.

(١) أحكام القرآن للكلبي الطبري ٣/ ٢١٥، وزاد المسير ٣/ ٤٧٤.

(٢) في (خ) و(ز): وبلتعة بدري أيضاً وفي (د): وبلتعة بدري أنصاري، وفي (م): وثلعة بدري أنصاري، والمثبت من (ظ)، وهو الصواب.

(٣) في الدرر ص ١٢٣.

(٤) زاد المسير ٣/ ٤٧٤.

(٥) أحكام القرآن للكلبي الطبري ٣/ ٢١٥.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٩٧٠.

ولفظ اليمين ورد في الحديث، وليس في ظاهر القرآن يميناً، إلا مجرداً^(١) الارتباط والالتزام، أما إنَّه في صفة^(٢) القَسَم في المعنى؛ فإن اللام تدلُّ عليه، وقد أتى بلامين: الأولى للقسم، والثانية لام الجواب، وكلاهما للتأكيد. ومنهم من قال: إنهما لاما القَسَم. والأول أظهر، والله أعلم.

الثالثة: العهد والطلاق وكلُّ حكمٍ يفترق به المرء ولا يفترق إلى غيره فيه؛ فإنه يلزمه منه ما يلتزمه بقضده وإن لم يلفظ به. قاله علماؤنا. وقال الشافعي وأبو حنيفة: لا يلزم أحداً حكمٌ إلا بعد أن يُلْفِظَ به. وهو القول الآخر لعلمانا.

ابن العربي^(٣): والدليل على صحة ما ذهبنا إليه ما رواه أشهب عن مالك، وقد سئل: إذا نوى الرجلُ الطلاق بقلبه ولم يلفظ به بلسانه؟ فقال: يلزمه؛ كما يكون مؤمناً بقلبه، وكافراً بقلبه. قال ابن العربي: وهذا أصلٌ بديع، وتحريه أن يقال: عَقْدٌ لا يفترق فيه المرء إلى غيره في التزامه، فاعتقد عليه بنية. أصله: الإيمان والكفر.

قلت: وحجة القول الثاني ما رواه مسلم^(٤) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِأُمَّتِي عَمَّا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ أَوْ تَتَكَلَّمْ بِهِ». ورواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح، والعملُ على هذا عند أهل العلم أن الرجل إذا حدَّث نفسه بالطلاق لم يكن شيئاً حتى يتكلم به^(٥).

قال أبو عمر^(٦): ومَن اعتقد بقلبه الطلاق ولم ينطق به لسانه فليس بشيء. هذا هو

(١) في النسخ: بمجرد، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي. ويعني بالحديث حديث أبي أمامة الذي سلف في المسألة الأولى.

(٢) في (م): وأحكام القرآن: صيغة.

(٣) في أحكام القرآن ١/٢٠٧، وما قبله منه، عدا قوله: وهو القول الآخر لعلمانا. وسيأتي ذكر هذا القول قريباً.

(٤) في صحيحه (١٢٧)، وسلف ٤/٤٨٧.

(٥) سنن الترمذي (١١٨٣).

(٦) في الكافي ٢/٥٧٦ - ٥٧٧.

الأشهرُ عن مالك. وقد رُوِيَ عنه أنه يلزمه الطلاق إذا نواه بقلبه؛ كما يكفر بقلبه وإن لم ينطق به لسانه. والأولُ أصح في النظر وطريق الأثر؛ لقول رسول الله ﷺ: «تَجَاوَزَ اللهُ لِأُمَّتِي عَمَّا وَسَّوَسَتْ بِهِ نَفْسُهَا مَا لَمْ يَنْطِقْ بِهِ لِسَانٌ أَوْ تَعْمَلَهُ يَدٌ».

الرابعة: إن كان نذراً فالوفاء بالنذر واجب من غير خلاف، وتركُه معصية. وإن كانت يمينا فليس الوفاء باليمين واجبا باتفاق. يَبْدُ أن المعنى فيه: إن كان الرجل فقيرا لا يتعین عليه فرضُ الزكاة، فسأل الله مالا تَلَزَمُه فيه الزكاة، ويؤدِّي ما تعيَّن عليه من فَرَضِهِ، فلَمَّا آتاه الله ما شاء من ذلك، ترك ما أَلْتَزَمَ مما كان يلزمه في أصل الدين لو لم يلزمه، لكن التعاطي بطلب المال لأداء الحقوق هو الذي أورطه؛ إذ كان طلبه من الله تعالى بغير نية خالصة، أو كان بنية^(١) لكن سبقت فيه البداية المكتوبُ عليه فيها الشقاوة. نعوذ بالله من ذلك.

قلت: ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام: «إِذَا تَمَنَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَنْظُرْ مَا يَتَمَنَّى، فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي مَا كُتِبَ لَهُ فِي غَيْبِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَمْنِيَّتِهِ»^(٢). أي: من عاقبتها، فَرُبَّ أَمْنِيَّةٍ يَفْتَتِنُ بِهَا أَوْ يَطْغَى، فتكون سببا للهلاك دنيا وأخرى؛ لأن أمور الدنيا مبهمَةٌ عواقبها، خَطِرَةٌ غَائِلَتُهَا. وَأَمَّا تَمَنَّى أُمُورِ الدِّينِ وَالْأُخْرَى، فَتَمَنِّيْهَا مَحْمُودُ الْعَاقِبَةِ، مَحْضُوضٌ عَلَيْهَا، مَدْدُوبٌ إِلَيْهَا.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿لَسِيْتَ أَكْتَدْنَا مِنْ فَعْلِهِمْ لِنَصَلِّقَنَّ﴾ دليل على أن مَنْ قَالَ: إِنْ مَلَكَتْ كَذَا وَكَذَا فَهُوَ صَدَقَةٌ، فإنه يلزمه، وبه قال أبو حنيفة. وقال الشافعي: لا يلزمه. والخلافُ في الطلاق مثله، وكذلك في العتق. وقال أحمد بن حنبل: يلزمه ذلك في العتق، ولا يلزمه في الطلاق؛ لأنَّ العتق قُرْبَةٌ وهي تَبَيُّتٌ فِي الذِّمَّةِ بِالنَّذْرِ، بخلاف الطلاق، فإنه تصرفٌ في محلٍّ، وهو لا يثبت في الذِّمَّةِ^(٣).

(١) في النسخ: أو نية بدل: أو كان بنية، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٩٧١/٢، والكلام منه.

(٢) أخرجه أحمد (٨٦٨٩)، والبخاري في الأدب المفرد (٧٩٤) من حديث أبي هريرة ؓ.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٩٧٦/٢ - ٩٧٧.

احتج الشافعي بما رواه أبو داود والترمذي^(١) وغيرهما عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «لا نَذَرَ لابن آدمَ فيما لا يملك، ولا عتقَ له فيما لا يملك، ولا طلاقَ له فيما لا يملك» لفظ الترمذي. وقال: وفي الباب عن عليٍّ ومعاذ وجابر وابن عباس وعائشة. حديثُ عبد الله بن عمرو حديثٌ حسن^(٢)، وهو أحسن شيء رُوي في هذا الباب. وهو قولُ أكثرِ أهلِ العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم.

ابن العربي^(٣): وسرد أصحاب الشافعي في هذا الباب أحاديث كثيرة لم يصح منها شيء، فلا يعول عليها، ولم يبق إلا ظاهر الآية.

السادسة: قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَتْهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ﴾ أي: أعطاهم. ﴿بِخْلُوا بِهِ﴾ أي: بإعطاء الصدقة وبإنفاق المال في الخير، وبالوفاء بما ضمنوا والتزموا. وقد مضى البخلُ في «آل عمران»^(٤). ﴿وَتَوَلَّوْا﴾ أي: عن طاعة الله. ﴿وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ أي: عن الإسلام، أي: مظهرون للإعراض عنه.

السابعة: قوله تعالى: ﴿فَاعْقِبْهُمْ نِفَاقًا﴾ مفعولان؛ أي: أعقبهم الله تعالى نفاقاً في قلوبهم. وقيل: أي: أعقبهم البخلُ نفاقاً؛ ولهذا قال: ﴿بِخْلُوا بِهِ﴾.

﴿إِنَّكَ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ﴾ في موضع خفض؛ أي: يلقون بخلمهم، أي: جزاء بخلمهم؛ كما يقال: أنت تلقى غداً عمك. وقيل: ﴿إِنَّكَ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ﴾ أي: يلقون الله. وفي هذا دليلٌ على أنه مات منافقاً. وهو يُبعدُ أن يكون المنزَّل فيه ثعلبةً أو حاطباً؛ لأنَّ النبي ﷺ قال لعمر: «وما يدريك لعلَّ الله أطلع على أهل بدرٍ فقال: اعملوا ما شئتم

(١) سنن أبي داود (٢١٩٠)، وسنن الترمذي (١١٨١)، وهو عند أحمد (٦٧٦٩) و(٦٧٨٠).

(٢) كذا في التحفة ٦/٣١٨ - ٣١٩، وعارضة الأحوذى ١٤٨/٥، ومختصر سنن أبي داود للمنذري ١١٧/٣، ووقع في مطبوع السنن: حسن صحيح.

(٣) في أحكام القرآن ٢/٩٧٦ - ٩٧٧.

(٤) ٤٤٠/٥ - ٤٤١.

فقد غفرتُ لكم»^(١). وثلعبته وحاطبٌ ممن حَضَرَ بدرًا وشهدها. ﴿يَمَّا أَخَلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَيَمَّا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ كَذِبُهُمْ: نَقَضَهُمُ الْعَهْدَ وَتَرَكَهُمُ الْوَفَاءَ بِمَا التَزَمُوهُ مِنْ ذَلِكَ.

الثامنة: قوله تعالى: ﴿نِفَاقًا﴾ النفاق إذا كان في القلب فهو الكفر، فأما إذا كان في الأعمال فهو معصية. قال النبي ﷺ: «أُرْبِعُ مَنْ كَرَّ فِيهِ كَانَ مَنَافِقًا خَالِصًا، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا: إِذَا اتُّمِّنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ عَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ»^(٢). خَرَّجَهُ الْبُخَارِيُّ^(٣). وقد مضى في «البقرة»^(٤) اشتقاق هذه الكلمة، فلا معنى لإعادتها.

واختلف الناس في تأويل هذا الحديث؛ فقالت طائفة: إنما ذلك لمن يحدث بحديث يعلم أنه كذب، ويعهد عهداً لا يعتقد الوفاء به، وينتظر الأمانة للخيانة فيها. وتعلقوا بحديث ضعيف الإسناد، وأن علي بن أبي طالب ﷺ لقي أبا بكر وعمر رضي الله عنهما خارجين من عند رسول الله ﷺ وهما ثقيلان، فقال علي: ما لي أراكما ثقيليْن؟ قالوا: حديثاً سمعناه من رسول الله ﷺ: «مَنْ خِلَلَ الْمَنَافِقِينَ: إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَاهَدَ عَدَرَ، وَإِذَا اتُّمِّنَ خَانَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ». فقال علي: أفلا سألتهما؟ فقالوا: هبنا رسول الله ﷺ. قال: لكنني سأسأله؛ فدخل على رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، خرج أبو بكر وعمر وهما ثقيلان، ثم ذكر ما قالوا، فقال: «قد حَدَّثْتُهُمَا، وَلَمْ أَضَعْهُ عَلَى الْوَضْعِ الَّذِي وَضَعَاهُ، وَلَكِنَّ الْمَنَافِقَ إِذَا حَدَّثَ وَهُوَ يَحَدِّثُ نَفْسَهُ أَنَّهُ يَكْذِبُ، وَإِذَا وَعَدَ وَهُوَ يَحَدِّثُ نَفْسَهُ أَنَّهُ يُخْلِفُ، وَإِذَا اتُّمِّنَ وَهُوَ يَحَدِّثُ نَفْسَهُ أَنَّهُ يَخُونُ»^(٥).

(١) سلف ٥٠/٨. وينظر ما سلف في المسألة الأولى.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٩٧١/٢ - ٩٧٢.

(٣) في صحيحه (٣٤) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما. وهو عند أحمد (٦٧٦٨)، ومسلم (٥٨) وفيه: وإذا وعد أخلف، بدل: وإذا اتمن خان.

(٤) ص ٧٨ من هذا الجزء.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٩٧٢/٢، وأخرجه الطبراني في الكبير (٦١٨٦) من حديث سلمان ﷺ، وفيه أن الذي لقي أبا بكر وعمر وسألتهما هو سلمان راوي الحديث. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠٨/١: =

ابن العربي: قد قام الدليل الواضح على أن متعمد هذه الخصال لا يكون كافراً، وإنما يكون كافراً باعتقاد يعود إلى الجهل بالله وصفاته، أو التكذيب له^(١).

وقالت طائفة: ذلك مخصوص بالمنافقين زمان رسول الله ﷺ. وتعلقوا بما رواه مقاتل بن حيان، عن سعيد بن جبير، عن ابن عمر وابن عباس قالوا: أتينا رسول الله ﷺ في أناس من أصحابه، فقلنا: يا رسول الله، إنك قلت: «ثلاث من كن فيه فهو منافق، وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا اتّمن خان، ومن كانت فيه خصلة منهنّ فيه ثلث النفاق» فظننا أننا لم نسلم منهن أو من بعضهن، ولم يسلم منهنّ كثير من الناس. قال: فضحك رسول الله ﷺ وقال: «ما لكم ولهنّ! إنما خصصتُ بهنّ المنافقين كما خصهم الله في كتابه؛ أما قولي: إذا حدث كذب، فذلك قوله عزّ وجلّ: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ﴾ الآية [المنافقون: ١]، [لا يروون نبوتك في قلوبهم] أفانتم كذلك؟ قلنا: لا. قال: «لا عليكم، أنتم من ذلك برآء. وأما قولي: إذا وعد أخلف، فذلك فيما أنزل الله عليّ: ﴿وَمِنَهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَكُمْ لِيَأْتِيَنَّكُمْ فَطَبَقُوا ذُرْوَاهُمْ عَلَىٰ عُقُوبِهِمْ مُمِطِينَ بِمَا عَاهَدُوا عَلَيْكُمْ وَإِن كَانُوا مِنكُم يَتَّقُونَ﴾ الآية [الأنفال: ١٢٧]، فذلك فيما أنزل الله عليّ: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾ الآية [الأحزاب: ٧٢] فكلُّ إنسان مؤتمنٌ على دينه، فالمؤمن يغتسل من الجنابة في السر والعلانية [ويصوم ويصلي في السر والعلانية]، والمنافق لا يفعل ذلك إلا في العلانية، أفانتم كذلك؟ قلنا: لا. قال: «لا عليكم، أنتم من ذلك برآء»^(٢). وإلى هذا صار كثير من التابعين والأئمة.

= وفيه أبو النعمان عن أبي وقاص، وكلاهما مجهول؛ قاله الترمذي. وينظر فتح الباري ١/ ٩٠.

(١) أحكام القرآن ٢/ ٩٧٢، ووقع بعدها في (م): تعالى الله وتقدس عن اعتقاد الجاهلين وعن زيغ الزائغين.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٩٧٤، وما سلف بين حاصرتين منه. وقال ابن العربي: هذا حديث مجهول الإسناد. اهـ. قلنا: والضعف في سياقه ظاهر، وقوله منه: ثلاث من كن فيه... إلى قوله: إذا اتّمن خان، هو بنحوه في مسند أحمد (٩١٥٨)، وصحيح مسلم (٥٩)، ولفظه عند البخاري: آية المنافق ثلاث... إلى قوله: وإذا اتّمن خان. وهو من حديث أبي هريرة ؓ.

قالت طائفة: هذا فيمن كان الغالبُ عليه هذه الخصال^(١). ويظهر من مذهب البخاري وغيره من أهل العلم أنَّ هذه الخِلال الذميمة منافقٌ مَنْ اتَّصَفَ بها إلى يوم القيامة^(٢).

قال ابن العربي^(٣): والذي عندي أنه لو عَلَبْتُ عليه المعاصي ما كان بها كافراً، ما لم يؤثر في الاعتقاد. قال علماؤنا: إن إخوة يوسف عليه السلام عاهدوا أباهم فأخلفوه، وحدثوه فكذبوه، واثمنهم على يوسف فخانوه، وما كانوا منافقين. قال عطاء بن أبي رباح: قد فعل هذه الخِلال إخوة يوسف، ولم يكونوا منافقين، بل كانوا أنبياء^(٤).

وقال الحسن بن أبي الحسن البصري: النفاقُ نفاقان: نفاقُ الكذب، ونفاقُ العمل؛ فأما نفاقُ الكذب فكان على عهد رسول الله ﷺ، وأما نفاقُ العمل فلا ينقطع إلى يوم القيامة^(٥).

وروى البخاري^(٦) عن حذيفة: أنَّ النفاقَ كان على عهد رسول الله ﷺ، فأما اليومَ فإنما هو الكفرُ بعد الإيمان.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَلْمُوا أَنْكَ اللَّهُ يَلْمُوا سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ هذا توبيخٌ، وإذا كان عالماً فإنه سيُجازيهم.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٩٧٤/٢ .

(٢) المحرر الوجيز ٦٢/٣ ، وقد ترجم البخاري في كتاب الإيمان: باب علامة المنافق، ثم ذكر حديث أبي هريرة وعبد الله بن عمرو - ﷺ - في صفات المنافقين كما تقدم.

(٣) في أحكام القرآن ٩٧٥/٢ .

(٤) المحرر الوجيز ٦٢/٣ ، وأخرجه الطبري ٥٨٥/١١ مطولاً. وينظر الكلام في مسألة نبوة إخوة يوسف فيما سيأتي من تفسير الآية الخامسة من سورة يوسف عليه السلام.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٩٧٥/٢ .

(٦) في صحيحه (٧١١٤).

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ هذا أيضاً من صفات المنافقين. قال قتادة: «يَلْمِزُونَ»: يعيبون. قال: وذلك أن عبد الرحمن بن عوف تصدَّق بنصف ماله، وكان ماله ثمانية آلاف، فتصدَّق منها بأربعة آلاف. فقال قوم: ما أعظم رياءه! فأنزل الله: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾. وجاء رجل من الأنصار بنصف صُبْرَةٍ من تمره، فقالوا: ما أغنى الله عن هذا! فأنزل الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ الآية^(١).

وخرَّج مسلم^(٢) عن أبي مسعود قال: أمرنا بالصدقة، قال: كُنَّا نُحَامِلُ - في رواية: على ظهورنا^(٣) - قال: فتصدَّق أبو عقيل بنصف صاع. قال: وجاء إنسان بشيء أكثر منه، فقال المنافقون: إن الله لغني عن صدقة هذا، وما فعل هذا الآخر إلا رياء. فنزلت: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ يعني أبا عقيل، واسمه الحجاب^(٤).

والجُهد: شيء قليل يعيش به المقلُّ. والجُهد والجُهد بمعنى واحد. وقد تقدَّم^(٥). و«يَلْمِزُونَ»: يعيبون. وقد تقدَّم. و«الْمُطَّوِّعِينَ» أصله: المتطوِّعون، أدغمت التاء

(١) معاني القرآن للنحاس ٢٣٧/٣، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٨٣/٢ - ٢٨٤ وفيهما: وكان لرجل صاعان من تمر فجاء بأحدهما، بدل: وجاء رجل من الأنصار بنصف صبرة. والصُبْرَة: ما جُمع من الطعام بلا كيل ووزن. القاموس (صبر).

(٢) في صحيحه (١٠١٨): (٨٢)، وهو عند البخاري (٤٦٦٨).

(٣) أي: نحمل عليها بالأجرة. المفهم ٦٤/٣.

(٤) كذا في النسخ والمطبوع من تفسير البغوي ٣١٥/٢ والمحرم الوجيز ٦٣/٣، وقيله الحافظ في الإصابة ٢٦٠/١١: حشحات، بمهملتين مفتوحتين ومثلثتين الأولى ساكنة. ثم ذكر في اسمه أقوالاً أخرى تنظر هناك.

(٥) ٤٩٣/٨. وينظر تفسير الطبري ٥٩٧/١١.

في الطاء، وهم الذين يفعلون الشيء تبرعاً من غير أن يجب عليهم. «والذين» في موضع خفضٍ عطف على «الْمُؤْمِنِينَ». ولا يجوز أن يكون عطفاً على [المَطْوُوعِينَ؛ لأنك لو عطفْتَ عليهم لَعطفْتَ على] الاسم قبل تمامه^(١).

﴿فَيَسْخَرُونَ﴾ عطف على «يَلْمِزُونَ». ﴿سَخَرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ خبر الابتداء^(٢)، وهو دعاءٌ عليهم. وقال ابن عباس: هو خبر، أي: سخر منهم حيث صاروا إلى النار^(٣). ومعنى «سخر الله»: مجازاتهم على سُخْرِيَتِهِمْ. وقد تقدم في «البقرة»^(٤).

قوله تعالى: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٤﴾﴾
قوله تعالى: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ يأتي بيانه عند قوله تعالى: ﴿وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ [الآية: ٨٤].

قوله تعالى: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ﴾ أي: بقعودهم. قَعَدَ قُعُودًا وَمَقْعَدًا؛ أي: جَلَسَ. وَأَقْعَدَهُ غَيْرُهُ؛ عن الجوهري^(٥). والمخلف: المتروك؛ أي: خلفهم الله وثبّطهم، أو خلفهم رسول الله والمؤمنون لما علموا تناقلهم عن الجهاد؛ قولان، وكان هذا في غزوة تبوك. ﴿خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ مفعولٌ من أجله، وإن شئت كان

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢٩، وما سلف بين حاصرتين منه، وذكر مكي في مشكل إعراب القرآن ١/٣٣٤ كلام النحاس هذا وقال: وهو عندي وهم.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢٩.

(٣) ينظر ما تقدم عن ابن عباس رضي الله عنهما ١/٣١٥.

(٤) ٤٠٢/٣ - ٤٠٣.

(٥) الصحاح (قعد).

مضدراً^(١). والخلاف: المخالفة. ومن قرأ: «خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ»^(٢) أَرَادَ التَّأَخَّرَ عَنِ الْجِهَادِ.

﴿وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ﴾ أي: قال بعضهم لبعض ذلك. ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ﴾ أي: قل لهم يا محمد: ﴿نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ﴾ ابتداءً وخبر ﴿حَرًّا﴾ نصب على البيان؛ أي: من ترك أمر الله تعرّض لتلك النار.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَلْيَبْكُوا كَثِيراً جِزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨١﴾﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً﴾ أمر، معناه معنى التهديد، وليس أمراً بالضحك. والأصل أن تكون اللام مكسورة، فحذفت الكسرة لثقلها^(٣).

قال الحسن: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً﴾ في الدنيا ﴿وَلْيَبْكُوا كَثِيراً﴾ في جهنم^(٤). وقيل: هو أمر بمعنى الخبر. أي: إنه سيضحكون قليلاً ويبكون كثيراً. ﴿جِزَاءً﴾ مفعول من أجله، أي: للجزاء^(٥).

الثانية: من الناس من كان لا يضحك اهتماماً بنفسه وفساد حاله - في اعتقاده - من شدّة الخوف، وإن كان عبداً صالحاً. قال ﷺ: «واللو لو تعلمون ما أعلم؛ لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً، ولأخرجتم إلى الصّعدات تجأرون إلى الله تعالى». لَوِدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ شَجْرَةً تُعْضَدُ. خرجه الترمذي^(٦).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢٩.

(٢) القراءات الشاذة ص ٥٤ عن أبي حيو.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢٩.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٢٨٤، والطبري ١١/٦٠٦.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢٩.

(٦) في سننه (٢٣١٢)، وسلف ٥/٤٢٩. وقوله منه: لوددت أني كنت شجرة تعضد، من قول أبي ذر ﴿راوي الحديث، كما هو مصرح به في مستند أحمد (٢١٥١٦)﴾.

وكان الحسن البصريؒ ممن قد غلب عليه الحزن، فكان لا يضحك^(١).

وكان ابن سيرين يضحك^(٢) ويحتج على الحسن ويقول: الله أضحك وأبكى. وكان الصحابة يضحكون، إلا أن الإكثار منه وملازمته حتى يغلب على صاحبه مذموم منه، وهو من فعل السفهاء والبطالة. وفي الخبر: أن كثرت ثميت القلب^(٣).

وأما البكاء من خوف الله وعذابه وشدة عقابه فمحمود؛ قال عليه الصلاة والسلام: «إبكوا، فإن لم تبكوا فتباكوا، فإن أهل النار يبكون حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنها جداول، حتى تنقطع الدموع، فتسيل الدماء فتقرح العيون، فلو أن سُنناً أُجريت فيها لَجَرَتْ». خرَّجه ابن المبارك من حديث أنس، وابن ماجه أيضاً^(٤).

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ رَجَعْتَ اللَّهُ إِلَيْكَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَأَسْتَفْذُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقْبِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَائِفِينَ ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ رَجَعْتَ اللَّهُ إِلَيْكَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ أي: المنافقين. وإنما قال: ﴿إِنْ طَائِفَةٌ﴾ لأن جميع من أقام بالمدينة ما كانوا منافقين، بل كان فيهم معذرون ومن لا عُذر له، ثم عفا عنهم وتاب عليهم، كالثلاثة الذين خلفوا. وسيأتي^(٥).

﴿فَأَسْتَفْذُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ أي: عاقبتهم بالأبداً تضحبتهم أبداً. وهو كما قال في سورة الفتح: ﴿قُلْ لَنْ تَجْعَلُنَا﴾ [الآية: ١٥].

(١) الرسالة القشيرية ٢/٢١٦ بلفظ: كان الحسن البصري لا يراه أحد إلا ظن أنه حديث عهد بمصيبة.

(٢) ذكره ابن قتيبة في عيون الأخبار ١/٣١٨.

(٣) هو بنحوه قطعة من حديث أبي هريرةؓ أخرجه أحمد (٨٠٩٥)، والبخاري في الأدب المفرد (٢٥٢) و(٢٥٣)، والترمذي (٢٣٠٥)، وابن ماجه (٤١٩٣).

(٤) الزهد لابن المبارك (٢٩٥) من زوائد نعيم بن حماد، وسنن ابن ماجه (٤٣٢٤) وهو عنده دون قوله: «إبكو فإن لم تبكوا فتباكوا». قال البوصيري في مصباح الزجاجة ٢/٣٥٨: هذا إسناد فيه يزيد بن أبان الرقاشي وهو ضعيف. وأخرجه ابن ماجه (٤١٩٦) من حديث سعدؓ بذكر القطعة الأولى منه فقط.

(٥) عند تفسير الآيتين (١١٧ - ١١٨).

﴿التَّالِفِينَ﴾ جمع خالِف؛ كأنهم خَلَفُوا الخارجين. قال ابن عباس: الخالفون: مَنْ تَخَلَّفَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ^(١). وقال الحسن: مع النساء والضعفاء من الرجال^(٢)؛ فغلب المدكَّر. وقيل: المعنى: فاقعدوا مع الفاسدين؛ من قولهم: فلان خالِفةُ أهل بيته: إذا كان فاسداً فيهم؛ من خُلوْفٍ فَمِ الصائم. ومن قولك: خَلَفَ اللَّبَنُ، أي: فَسَدَ بطول المُكث في السَّقَاء؛ فعلى هذا يعني: فاقعدوا مع الفاسدين^(٣). وهذا يدلُّ على أنَّ استِضْحَابَ الْمُخَذَّلِ فِي الْغَزَوَاتِ لَا يَجُوز.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾ ﴿٨٤﴾

فيه إحدى عشرة مسألة:

الأولى: رُوي أن هذه الآية نزلت في شأن عبد الله بن أبي بن سلُول، وصلاة النبي ﷺ عليه. ثبت ذلك في الصحيحين وغيرهما^(٤). وتظاهرت الروايات بأن النبي ﷺ صَلَّى عليه، وأنَّ الآية نزلت بعد ذلك.

ورُوي عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ لَمَّا تَقَدَّمَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ جَاءَهُ جَبْرِيلُ، فَجَبَدَ ثَوْبَهُ وَتَلَا عَلَيْهِ: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا﴾ الآية، فانصرف رسولُ الله ﷺ ولم يصلْ عليه^(٥).

والروايات الثابتة على خلافِ هذا؛ ففي البخاري عن ابن عباس^(٦) قال: فصلَّى

(١) ذكره البخاري ٣١٦/٢ بلفظ: الذين تخلفوا بغير عذر.

(٢) الوسيط للواحد ٥١٦/٢، وينظر تفسير الطبري ٦٠٩/١١ - ٦١٠.

(٣) ينظر تفسير الطبري ٦١٠/١١.

(٤) سيأتي ذكر ذلك قريباً.

(٥) أخرجه أبو يعلى (٤١١٢)، والطبري ٦١٢/١١. وفي إسناده يزيد بن أبان الرقاشي، قال الحافظ في التصريف: ضعيف.

(٦) صحيح البخاري (١٣٦٦)، وأخرجه أحمد (٩٥)، وهو عن ابن عباس عن عمر ﷺ.

عليه رسولُ اللهِ ﷺ، ثم انصَرَفَ، فلم يَمُكِّثْ إلا يسيراً حتى نزلت الآيتان من «براءة»: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُم مَّا تَأْتِيكَ بِهِ سُلُوكٌ﴾.

ونحوه عن ابن عمر؛ خرَّجه مسلم^(١). قال ابن عمر: لَمَّا تُوفِّيَ عبدُ اللهِ بنُ أبيِّ بنِ سلُولٍ، جاء ابنه عبدُ اللهِ بن عبدِ اللهِ إلى رسولِ اللهِ ﷺ، فسأله أن يُعْطِيَهُ قَمِيصَهُ يُكْفِنُ فِيهِ أَبَاهُ، فأعطاه. ثم سأله أن يُصَلِّيَ عليه، فقام رسولُ اللهِ ﷺ ليصَلِّيَ عليه، فقام عمر وأخذ بثوبِ رسولِ اللهِ ﷺ فقال: يا رسولَ اللهِ، أَتُصَلِّيُ عليه وقد نهاكَ اللهُ أن تُصَلِّيَ عليه؟ فقال رسولُ اللهِ ﷺ: «إِنَّمَا خَيْرِنِي اللهُ تَعَالَى فَقَالَ: ﴿أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَكُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرُ لَكُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾ [التوبة: ٨٠] وسأزيدُ على سبعين». قال: إنه منافقٌ. فصَلَّى عليه رسولُ اللهِ ﷺ، فأنزل اللهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُم مَّا تَأْتِيكَ بِهِ سُلُوكٌ﴾ [التوبة: ٨٤]، فترك الصلاةَ عليهم.

وقال بعض العلماء: إنما صَلَّى النبيُّ ﷺ على عبدِ اللهِ بنِ أبيِّ بناءً على الظاهر من لفظ إسلامه. ثم لم يكن يفعل ذلك لَمَّا نُهِيَ عنه^(٢).

الثانية: إن قال قائل: فكيف قال عمر: أَتُصَلِّيُ عليه وقد نهاكَ اللهُ أن تُصَلِّيَ عليه؛ ولم يكن تقدَّم نُهْيٌ عن الصلاةَ عليهم؟

قيل له: يَحْتَمِلُ أن يكون ذلك وَقَعَ له في خاطره، ويكون من قبيل الإلهام والتحدُّث الذي شهد له به النبيُّ ﷺ^(٣)، وقد كان القرآن ينزل على مراده، كما قال: وافقتُ ربي في ثلاث. وجاء: في أربع. وقد تقدَّم في «البقرة»^(٤). فيكون هذا من ذلك. ويحتمل أن يكون فهِم ذلك من قوله تعالى: ﴿أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَكُمْ﴾

(١) في صحيحه (٢٤٠٠)، وهو عند أحمد (٤٦٨٠)، والبخاري (١٢٦٩).

(٢) أحكام القرآن للكلبي الطبري ٢١٦/٣.

(٣) المفهم ٦٤٠/٢.

(٤) ٣٧٤/٢.

الآية^(١)، لا أنه كان تقدّم نهبي، على ما دلّ عليه حديث البخاري ومسلم^(٢). والله أعلم.

قلت: ويحتمل أن يكون فهمه من قوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١١٣] لأنها نزلت بمكة. وسيأتي القول فيها.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ الآية. بيّن تعالى أنه وإن استغفر لهم لم ينفعهم ذلك، وإن أكثّر من الاستغفار. قال القشيري: ولم يثبت ما يروى أنه قال: «لأزيدنّ على السبعين».

قلت: وهذا خلاف ما ثبت في حديث ابن عمر: «وسأزيد على سبعين» وفي حديث ابن عباس: «لو أعلم أنّي إن زدّدت على السبعين يغفر لهم لزدّدت عليها». قال: فصلّى عليه رسول الله ﷺ. خرّجه البخاري^(٣).

الرابعة: واختلف العلماء في تأويل قوله: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ هل هو إياس أو تخيير؟ فقالت طائفة: المقصود به اليأس بدليل قوله تعالى: ﴿فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾^(٤).

وذكر السبعين وفاق جرى، أو هو عادتهم في العبارة عن الكثرة والإغيا. فإذا قال قائلهم: لا أكلّمه سبعين سنة؛ صار عندهم بمنزلة قوله: لا أكلّمه أبداً^(٥). ومثله في الإغيا قوله تعالى: ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ دَرَعَهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾ [الحاقة: ٣٢]، وقوله عليه الصلاة والسلام: «من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً»^(٦).

وقالت طائفة: هو تخيير - منهم الحسن وقتادة وعروة - إن شئت استغفر لهم،

(١) المفهم ٦٤٠/٢، قال أبو العباس: وهذان التأويلان فيهما يُتعد.

(٢) حديث ابن عباس عند البخاري وحديث ابن عمر عند مسلم، وسلفاً قريباً.

(٣) قطعة من حديث ابن عباس (١٣٦٦)، وقد سلف قريباً، وفيه: له، بدل: لهم.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٩٧٨/٢.

(٥) المفهم ٦٤١/٢، ويعني بالإغيا: المبالغة. ينظر النكت والعيون ٣٨٦/٢، وتفسير البغوي ٣١٥/٢.

(٦) سلف ٢٦٠/٢.

وإن شئت لا تستغفر. ولهذا لما أراد أن يصلي على ابن أبي قال عمر: أتصلي على عدو الله، القاتل يوم كذا: كذا وكذا؟ فقال: «إني خيبرت فاخترت»^(١). قالوا: ثم نسخ هذا لما نزل: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [المنافقون: ٦]^(٢).
 ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا﴾ أي: لا يفر الله لهم لكفرهم.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالزَّوْجِ مَأْمُورًا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ الآية [١١٣]. وهذه الآية نزلت بمكة عند موت أبي طالب، على ما يأتي بيانه. وهذا يفهم منه النهي عن الاستغفار لمن مات كافراً. وهو متقدم على هذه الآية التي فهم منها التخيير بقوله: «إنما خيرني الله» وهذا مشكل؟

فقيل: إن استغفاره لعمه إنما كان مقصوده استغفاراً مرجوً الإجابة حتى تحصل له المغفرة. وفي هذا الاستغفار استأذن عليه الصلاة والسلام ربه في أن يأذن له فيه لأمه، فلم يؤذن^(٣) له فيه. وأما الاستغفار للمنافقين الذي خيبر فيه فهو استغفار لسانياً [علم النبي ﷺ أنه] لا ينفع، وغايته تطيب قلوب بعض الأحياء من قرابات المستغفر له^(٤). والله أعلم.

السادسة: واختلف في إعطاء النبي ﷺ قميصه لعبد الله؟ فقيل: إنما أعطاه لأن عبد الله كان قد أعطى العباس عم النبي ﷺ قميصه يوم بدر. وذلك أن العباس لما أسير يوم بدر - على ما تقدم^(٥) - وسلب ثوبه، رآه النبي ﷺ كذلك فأشفق عليه، فطلب له

(١) هو قطعة من حديث ابن عباس عن عمر ؓ. أخرجه البخاري (١٣٦٦) وسلف بعضه قريباً.

(٢) ينظر الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد (٥٢١)، وتفسير الطبري ٥٩٩/١١ - ٦٠١، والناسخ والمنسوخ للنحاس ٤٦٣/٢. وقال جماعة: الآية محكمة غير منسوخة. وصحح هذا القول مكّي في الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص ٣٢٠، وابن الجوزي في نواسخ القرآن ص ١٧٨ وقال: هذا قول المحققين.

(٣) في (ظ) و(م): يأذن.

(٤) المفهم ٦٤١/٢ - ٦٤٢ وما سلف بين حاصرتين منه، وحديث استئذان النبي ﷺ في الاستغفار لأمه أخرجه أحمد (٩٦٨٨)، ومسلم (٩٧٦) من حديث أبي هريرة ؓ بلفظ: «استأذنت ربي في أن استغفر لها فلم يؤذن لي...».

(٥) ص ٧٦ من هذا الجزء.

قميصاً، فما وجد له قميصٌ يُقَادِرُهُ إلا قميصُ عبدِ اللهِ، لتَقَارُبِهِمَا فِي طَوْلِ الْقَامَةِ، فَأَرَادَ النَّبِيُّ ﷺ بِإِعْطَاءِ الْقَمِيصِ أَنْ يَرْفَعَ الْيَدَ عَنْهُ فِي الدُّنْيَا، حَتَّى لَا يَلْقَاهُ فِي الْآخِرَةِ وَلَهُ عَلَيْهِ يَدٌ يَكْفِيهِ بِهَا^(١).

وقيل: إنما أعطاه القميصَ إكراماً لابنه، وإسعافاً له في طلبه، وتطيباً لقلبه^(٢).

والأولُ أصحُّ؛ خرَّجه البخاري^(٣) عن جابر بن عبد الله قال: لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرِ أَتَيْتِي بِأَسَارِي، وَأَتَيْتِي بِالْعَبَّاسِ وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ ثَوْبٌ، فَنَظَرْتُ^(٤) النَّبِيَّ ﷺ لَهُ قَمِيصاً، فَوَجَدُوا قَمِيصَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يُقَدَّرُ عَلَيْهِ، فَكَسَاهُ النَّبِيُّ ﷺ إِيَّاهُ؛ فَلِذَلِكَ نَزَعَ النَّبِيُّ ﷺ قَمِيصَهُ الَّذِي أَلْبَسَهُ.

وفي الحديث أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ قَمِيصِي لَا يُغْنِي عَنْهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً، وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يُسَلَّمَ بِفَعْلِي هَذَا أَلْفُ رَجُلٍ مِنْ قَوْمِي». كَذَا فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ: «مِنْ قَوْمِي» يَرِيدُ مِنْ مُنَاقِقِي الْعَرَبِ. وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ قَالَ: «رَجَالٌ مِنْ قَوْمِهِ»^(٥). وَوَقَعَ فِي مَعَانِي أَبِي إِسْحَاقَ^(٦) وَفِي بَعْضِ كُتُبِ التَّفْسِيرِ: فَأَسْلَمَ وَتَابَ لِهَذِهِ الْفَعْلَةِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَلْفُ رَجُلٍ مِنَ الْخَزْرَجِ.

السابعة: لَمَّا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ قَالَ عُلَمَاؤُنَا: هَذَا نَصٌّ فِي الْإِمْتِنَاعِ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى الْكُفَّارِ، وَلَيْسَ فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى الصَّلَاةِ عَلَى

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٩٨٠ .

(٢) ذكر القولين أبو العباس في المفهم ٢/ ٦٣٩ .

(٣) برقم (٣٠٠٨).

(٤) في (م): فطلب.

(٥) المحرر الوجيز ٢/ ٦٨ ، وأخرج الخبير الطبري ١١/ ٦١٤ عن قتادة بلفظ: «من قومه» وأخرجه عن قتادة أيضاً أبو الشيخ كما في الدر المنثور ٣/ ٣٦٦ بلفظ: وإني لأرجو أن يسلم به أكثر من ألف من بني الخزرج.

(٦) هو الزجاج، ووقع في النسخ: في مغازي ابن إسحاق، والمثبت من المحرر الوجيز ٢/ ٦٨ ، والكلام منه، وكذا نسه ابن الجوزي في زاد المسير ٣/ ٤٨٠ للزجاج، وهو في معانيه ٢/ ٤٦٣ .

المؤمنين^(١).

واختلف هل يؤخذ من مفهومه وجوب الصلاة على المؤمنين على قولين:

يؤخذ؛ لأنه علل المنع من الصلاة على الكفار لكفرهم لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ فإذا زال الكفر وجبت الصلاة. ويكون هذا نحو قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَخْجُوبُونَ﴾ [المطففين: ١٥] يعني الكفار، فدل على أن غير الكفار يرونه وهم المؤمنون، فذلك مثله. والله أعلم.

أو تؤخذ الصلاة من دليل خارج عن الآية، وهي الأحاديث الواردة في الباب، والإجماع. ومنشأ الخلاف القولُ بدليل الخطاب وتركُه^(٢). روى مسلم عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَخَا لَكُمْ قَدَمَاتٍ، فَقوموا فصلوا عليه» قال: فقمنا فصَفَقْنَا صَفَيْنِ^(٣)؛ يعني النجاشي.

وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ نعى للناس النجاشي في اليوم الذي مات فيه، فخرج بهم إلى المصلى وكبّر أربع تكبيرات^(٤).

وأجمع المسلمون على أنه لا يجوز ترك الصلاة على جنائز المسلمين، من أهل الكباثر كانوا أو صالحين؛ وراثته عن نبيهم ﷺ قولاً وعملاً. والحمد لله. واتفق العلماء على ذلك، إلا في الشهيد كما تقدّم^(٥)، وإلا في أهل البدع والبغاة.

الثامنة: والجمهور من العلماء على أن التكبير أربع؛ قال ابن سيرين: كان التكبير

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٩٨٠.

(٢) والذين قالوا بدليل الخطاب استدلوا بقوله تعالى: ﴿وَلَا صَلَّى عَلَيَّ كُفْرًا﴾ فنهى الله تعالى عن الصلاة على الكفار، فدل على وجوبها على المؤمنين. ورد هذا القول ابن العربي في أحكام القرآن ٢/ ٩٨٠، والقاضي عياض في إكمال المعلم ٣/ ٣٩٨.

(٣) صحيح مسلم (٩٥٢)، وهو عند أحمد (١٤١٥٠)، والبخاري (١٣٢٠).

(٤) صحيح مسلم (٩٥١)، وهو عند أحمد (٩٦٤٦)، والبخاري (١٢٤٥).

(٥) ٤١١/٥ وما بعدها، وينظر الإقناع لابن المنذر ١/ ١٥٨ والاستذكار ٨/ ٢٣٦ - ٢٣٧، والمنتقى ٢/ ١١، وإكمال المعلم ٣/ ٣٩٨، وعقد الجواهر الثمينة ١/ ٢٦٢، والمفهم ٢/ ٦٠٩.

ثلاثاً فزادوا واحدة^(١).

وقالت طائفة: يكبر خمساً، ورؤي عن ابن مسعود وزيد بن أرقم^(٢).

وعن عليّ: ست تكبيرات^(٣).

وعن ابن عباس وأنس بن مالك وجابر بن زيد: ثلاث تكبيرات. والمعول عليه أربع^(٤)؛ روى الدارقطني^(٥) عن أبي بن كعب: أن رسول الله ﷺ قال: «إن الملائكة صلّت على آدم، فكبرت عليه أربعاً وقالوا: هذه سنتكم يا بني آدم».

التاسعة: ولا قراءة في هذه الصلاة في المشهور من مذهب مالك، وكذلك أبو حنيفة والثوري؛ لقوله ﷺ: «إذا صلّيتم على الميت فأخلصوا له الدعاء» رواه أبو داود من حديث أبي هريرة^(٦).

وذهب الشافعي وأحمد وإسحاق ومحمد بن مسلمة وأشهب من علمائنا وداود إلى أنه يقرأ بالفاتحة؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب» حملاً له على عمومته^(٧). وبما خرّجه البخاري^(٨) عن ابن عباس وصلّى على جنازة

(١) إكمال المعلم ٤١٦/٣.

(٢) أخرجه عنهما ابن أبي شيبة ٣/٣٠٢ - ٣٠٣، وأخرجه أحمد (١٩٢٧٢) ومسلم (٩٥٧) عن زيد بن أرقم مرفوعاً. بلفظ: كان زيد يكبر على جنازتنا أربعاً، وأنه كبر على جنازة خمساً، فسألوه، فقال: كان رسول الله ﷺ يكبرها.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٣/٣٠٤، والدارقطني (١٨٢٣).

(٤) أخرج قول ابن عباس وأنس وجابر ابن أبي شيبة ٣/٣٠٣. قال ابن عبد البر في التمهيد ٦/٣٣٤: اختلف السلف في عدد التكبير على الجنازة، ثم اتفقوا على أربع تكبيرات، وما خالف ذلك شذوذاً يشبه البدعة والحدث.

(٥) في سننه (١٨١٣). وفي إسناده عثمان بن سعد الكاتب؛ قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب: ضعيف.

(٦) المفهم ٢/٦١٢، والحديث في سنن أبي داود (٣١٩٩).

(٧) المفهم ٢/٦١٣، وسلف الحديث ١/١٧٧.

(٨) في صحيحه (١٣٣٥).

فقرأ بفاتحة الكتاب وقال: لتعلموا أنها سنة.

وخرَج النَّسَائِيُّ^(١) من حديث أبي أمامة قال: السنة في الصلاة على الجنائز أن يقرأ في التكبير الأولى بأَمِّ الْقُرْآنِ مُخَافَةً، ثم يكبر ثلاثاً، والتسليم عند الآخرة.

وذكر محمد بن نصر المَرْوَزِيُّ، عن أبي أمامة أيضاً قال: السنة في الصلاة على الجنائز أن تكبر، ثم تقرأ بأَمِّ الْقُرْآنِ، ثم تصلي على النبي ﷺ، ثم تخلص الدعاء للميت. ولا يقرأ إلا في التكبير الأولى ثم يسلم^(٢).

قال شيخنا أبو العباس^(٣): وهذان الحديثان صحيحان، وهما مُلْحَقَانِ عِنْدَ الْأَصُولِيِّينَ بِالْمَسْنَدِ. وَالْعَمَلُ عَلَى حَدِيثِ أَبِي أَمَامَةَ أَوْلَى؛ إِذْ فِيهِ جَمْعٌ بَيْنَ قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَا صَلَاةَ» وَبَيْنَ إِخْلَاصِ الدَّعَاءِ لِلْمَيْتِ. وَقِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ فِيهَا إِنَّمَا هِيَ اسْتِفْتَاخٌ لِلدَّعَاءِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

العاشرة: سنة الإمام أن يقوم عند رأس الرجل وعجيزة المرأة؛ لِمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ^(٤) عَنْ أَنَسٍ وَصَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَقَالَ لَهُ الْعَلَاءُ بْنُ زِيَادٍ: يَا أَبَا حَمْزَةَ، هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصَلِّي عَلَى الْجَنَائِزِ كَصَلَاتِكَ، يَكْبِرُ أَرْبَعًا، وَيَقُومُ عِنْدَ رَأْسِ الرَّجُلِ وَعَجِيزَةَ الْمَرْأَةِ؟ قَالَ: نَعَمْ.

وروى مسلم^(٥) عن سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ: صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَصَلَّى عَلَى أُمِّ كَعْبٍ مَاتَتْ وَهِيَ نُفْسَاءُ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهَا وَسَطَّهَا.

الحادية عشرة: قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دُفِنَ الْمَيْتَ وَقَفَ عَلَى قَبْرِهِ وَدَعَا لَهُ بِالثَّبِثِ، عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ فِي «التذكرة»^(٦) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ.

(١) في المجتبى ٧٥/٤.

(٢) وأخرجه عبد الرزاق (٦٤٢٨)، وابن الجارود في المتقى (٥٤٠).

(٣) في المفهم ٦١٣/٢، وما قبله منه.

(٤) في سننه (٣١٩٤)، وهو عند الترمذي (١٠٣٤)، وابن ماجه (١٤٩٤). قال الترمذي: حديث حسن.

(٥) في صحيحه (٩٦٤)، وهو عند أحمد (٢٠١٦٢)، والبخاري (١٣٣١).

(٦) ص ١٠٥ - ١٠٦، والحديث أخرجه أبو داود (٣٢٢١) من حديث عثمان ؓ.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٨٥﴾﴾

كرره تأكيداً. وقد تقدّم الكلام فيه^(١).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولَئِىَ الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٨٦﴾﴾

استدب المؤمنون إلى الإجابة وتعلّل المنافقون. فالأمر للمؤمنين باستدابة الإيمان، وللمنافقين بابتداء الإيمان. و﴿أَنْ﴾ في موضع نصب، أي: بأن آمنوا^(٢). و﴿الطّول﴾: الغنى، وقد تقدّم^(٣). وخصّصهم بالذكر؛ لأنّ من لا طول له لا يحتاج إلى إذن؛ لانه معذور. و﴿وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين﴾ أي: العاجزين عن الخروج.

قوله تعالى: ﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَمِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٨٧﴾﴾ لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾. «الخوالف» جمع خالفة، أي: مع النساء والصبيان وأصحاب الأعداء من الرجال. وقد يقال للرجل: خالفة وخالف أيضاً، إذا كان غير نجيب^(٤)، على ما تقدّم^(٥). يقال: فلان خالفة أهله: إذا كان دونهم. قال النحاس^(٦): وأصله من: خَلَفَ اللبنُ يَخْلُفُ، إذا حُمِضَ من طول مكثه.

(١) ص ٢٣٩ من هذا الجزء.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢٩.

(٣) ٦/٢٢٥.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢٩.

(٥) ص ٣١٩.

(٦) في معاني القرآن ٣/٢٤١، وما قبله منه.

وَحَلَفَ فَمُ الصَّائِمِ: إذا تَغَيَّرَ رِيحُهُ؛ ومنه: فَلَانٌ حَلَفْتُ سَوْءًا^(١)؛ إلا أن فَوَاعِلَ جمع فَاعِلَةٌ، ولا يُجمع فاعل صفةً على فواعِلٍ إلا في الشعر، إلا في حرفين، وهما فارس وهالك.

وقوله تعالى في وصف المجاهدين: ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ﴾ قيل: النساء الحسان؛ عن الحسن. دليله قوله عز وجل: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ﴾ [الرحمن: ٧٠]. ويقال: هي خَيْرَةُ النِّسَاءِ. والأصل: خَيْرَةٌ فَخْفٌ، مثل: هَيْئَةٌ وَهَيْئَةٌ. وقيل: جمع خَيْرٍ. فالمعنى: لهم منافع الدارين. وقد تقدّم معنى الفلاح^(٢). والجنات: البساتين. وقد تقدّم أيضاً^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٩١﴾

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ قرأ الأعرج والضحاك: «المُعَذِّرُونَ» مخففاً^(٤). ورواها أبو كُرَيْبٍ، عن أبي بكر، عن عاصم^(٥). ورواها أصحابُ القراءات عن ابن عباس^(٦)؛ قال الجوهرى^(٧): وكان ابن عباس يقرأ: «وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ» مخففةً، من أعذّر. ويقول: واللّه لَهَكَذَا أنزلت. قال النحاس^(٨): إلا أن مدارها عن الكلبي. وهي من أعذّر: إذا بالغ في العُدْر^(٩)؛ ومنه: قد أعذّر من أنذر، أي: قد بالغ

(١) إلى هذا الموضع من معاني القرآن للنحاس، وما بعده من إعراب القرآن له ٢/ ٢٣٠.

(٢) ١/ ٢٧٨.

(٣) ١/ ٣٥٩.

(٤) هي قراءة يعقوب من العشرة. النشر ٢/ ٢٨٠، والكلام في إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٣٠.

(٥) جامع البيان للداني ٢/ ١٨٢، والقراءة المشهورة عن شعبة بالثشديد، كقراءة الجماعة.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٣٠، والقراءات الشاذة ص ٥٤.

(٧) في الصحاح (عذر).

(٨) في إعراب القرآن ٢/ ٢٣٠.

(٩) قوله: إذا بالغ في العُدْر، ليس في (د) و(م)، وقد أخرج القراءة عن ابن عباس الطبري ١١/ ٦٢٠ من طريق بشر بن عمارة، عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس. وبشر بن عمارة قال الحافظ في التقريب: ضعيف. والضحاك لم يسمع من ابن عباس. المراسيل لابن أبي حاتم ص ٨٥ - ٨٦.

في العذر مَنْ تقدَّمَ إليك فأندرك.

وأما «المُعذِّرون» بالتشديد، ففيه قولان:

أحدهما: أنه يكون المُجْحَق، فهو في المعنى: المعتذر؛ لأنَّ له عذراً. فيكون «المُعذِّرون» على هذه أصله: المعتذرون، ولكنَّ التاء قلبت ذالاً، فأدغمت فيها وجعلت حركتها على العين، كما قرئ: «يَخْصُمُونَ» [يس: ٤٩] بفتح الخاء. ويجوز: «المُعذِّرون» بكسر العين لاجتماع الساكنين، ويجوز ضمُّها إتباعاً للميم. ذكره الجوهريُّ والنحاس^(١). إلا أنَّ النحاسَ حكاه عن الأخفش والفراء وأبي حاتم وأبي عبيد. ويجوز أن يكون الأصلُ: المعتذرون، ثم أدغمت التاء في الذال، ويكونون الذين لهم عُذر. قال لبيد^(٢):

إلى الحَوْلِ ثم اسمُ السَّلامِ عليكمَا وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَذَرَ

والقول الآخر أنَّ المعتذر قد يكون غيرَ مُجْحَق، وهو الذي يعتذر ولا عُذرَ له. قال الجوهري^(٣): فهو المعتذر على جهة المُفْعَل؛ لأنه المُمرِّض والمقصر يعتذر بغير عُذر. قال غيره: يقال: عُذر فلانٌ في أمرٍ كذا تعذيراً، أي: قَصَّر ولم يبالغ فيه^(٤). والمعنى: أنهم اعتذروا بالكذب.

قال الجوهري: وكان ابنُ عباس يقول: لعن الله المعتذرين. كأنَّ الأمرَ عنده أنَّ المعتذر بالتشديد هو المظهرُ للعذر، اعتلالاً من غير حقيقة له في العذر^(٥).

النحاس^(٦): قال أبو العباس محمد بنُ يزيد: ولا يجوز أن يكونَ الأصلُ فيه

(١) الصحاح (عذر)، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٣٠. وقراءة: «يَخْصُمُونَ» من السبعة، وتردُّ في موضعها.

(٢) ديوانه ص ٧٩، وسلف ١/ ١٥٣.

(٣) في الصحاح (عذر).

(٤) تهذيب اللغة ٢/ ٣٠٨.

(٥) الصحاح (عذر) وخبر ابن عباس أخرجه الفراء في معاني القرآن ١/ ٤٤٨ بإسنادين الأول من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، والثاني من طريق جوير، عن الضحاك، عن ابن عباس.

(٦) في إعراب القرآن ٢/ ٢٣٠.

المعتذرين. ولا يجوز الإدغام فيقع اللبس، ذكر إسماعيل بن إسحاق أن الإدغام مجتنب على قول الخليل وسيبويه، وأن^(١) سياق الكلام يدل على أنهم مذمومون لا عذر لهم، قال: لأنهم جاؤوا ليؤذّن لهم، ولو كانوا من الضعفاء والمرضى والذين لا يجدون ما ينفقون، لم يحتاجوا أن يستأذنوا.

قال النحاس^(٢): وأصل المعذرة والإعذار والتعذير من شيء واحد، وهو مما يصعب ويتعذر. وقول العرب: مَنْ عَذِرِي مِنْ فُلَانٍ، معناه: قد أتى أمراً عظيماً يستحق أن أعاقبه عليه ولم يعلم الناس به، فمن يعذرنى إن عاقبته.

فعلى قراءة التخفيف قال ابن عباس: هم الذين تخلّفوا بعذر، فأذن لهم النبي ﷺ. وقيل: هم رهط عامر بن الطفيل قالوا: يا رسول الله، لو عَزَوْنَا معك أغارت أعراب طَيِّءٍ على حلائلنا وأولادنا ومواشينا، فعذّرهم النبي ﷺ.

وعلى قراءة التشديد في القول الثاني، هم قومٌ من غِفَارٍ، اعتذروا فلم يعذّرهم النبي ﷺ؛ لعلمه أنهم غير محقّين^(٣)، والله أعلم.

وقعد قومٌ بغير عذرٍ أظهره جراءة على رسول الله ﷺ، وهم الذين أخبر الله تعالى عنهم فقال: ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ والمراد بكذبهم قولهم: إنا مؤمنون. و﴿لِيُؤذّن﴾ نصبٌ بلام كني.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَفُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١١﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلُوا لَتَحمِلَهُمْ ثَمَلًا لَا أَحَدٌ مَّا آخِذٌ بِكُمْ عَلَيْهِمْ قَوْلًا وَأَعْيَتْهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ﴿١٢﴾﴾

فيه ست مسائل:

(١) في النسخ: بعد أن، والمثبت من إعراب القرآن.

(٢) في إعراب القرآن ٢/ ٢٣٠ - ٢٣١.

(٣) أخرجه الطبري ١١/ ٦٢١ عن مجاهد.

الأولى: قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ﴾ الآية. أصل في سقوط التكليف عن العاجز؛ فكلُّ مَنْ عَجَزَ عن شيء سقط عنه، فتارةً إلى بدلي هو فعل، وتارةً إلى بدلي هو عُزْم، ولا فرق بين العجز من جهة القُوَّة، أو العجز من جهة المال؛ ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، وقوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ﴾ [النور: ٦١].

وروى أبو داود^(١) عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «لقد تركتكم بالمدينة أقواماً، ما ميرتكم مسيراً، ولا أنفقتم من نفقة، ولا قطعتم من وادٍ، إلا وهم معكم فيه». قالوا: يا رسول الله، وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة؟ قال: «حَبَسَهُمُ الْعُدْرُ».

فبيّنت هذه الآية مع ما ذكرنا من نظائرها أنه لا حرج على المعذورين، وهم قوم عُرف عُذْرُهُم، كأرباب الرِّمَانَةِ والهِرَمِ والعمى والعرج، وأقوام لم يجدوا ما ينفقون، فقال: ليس على هؤلاء حرج ﴿إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾: إذا عرفوا الحقَّ وأحبوا أوليائه وأبغضوا أعداءه.

قال العلماء: فعذر الحقُّ سبحانه أصحاب الأعدار، وما صبرت القلوب؛ فخرج ابن أم مكتوم إلى أحد، وطلب أن يُعطى اللواء^(٢)، فأخذه مصعب بن عمير، فجاء رجل من الكفار فضرب يده التي فيها اللواء فقطعها، فأمسكه باليد الأخرى، فضرب اليد الأخرى، فأمسكه بصدرة وقرأ: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ [آل عمران: ١٤٤]. هذه عزائم القوم. والحقُّ يقول: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ وهو في الأول ﴿وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ﴾ وعمرو بن الجموح من نقباء الأنصار أعرج، وهو في أول الجيش؛ قال له رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ عَذَّرَكَ» فقال: والله لأحفرن^(٣)

(١) في سنة (٢٥٠٨)، وهو عند أحمد (١٢٦٢٩)، والبخاري (٤٤٢٣).

(٢) سلف الكلام على هذا الخبر ص ٢٢٢-٢٢٣ من هذا الجزء. وما سيرد منه ذكره الواقدي في المغازي ٢٣٩/١.

(٣) في (م): لأحفون، وفي (ظ): لأحفون. والمثبت من باقي النسخ وهو موافق لما في صفة الصفوة لابن الجوزي ٦٤٥/١ وفيه الخبر. والحفز: الحث والإعجال. اللسان (حفز). وأخرجه ابن المبارك في الجهاد (٧٨) عن عكرمة بلفظ: لأطان. وأخرجه أيضاً البيهقي ٢٤/٩ عن أشياخ من بني سلمة بلفظ: إنني لأرجو أن استشهد فأطأ...

بِعَزْجَتِي هَذِهِ فِي الْجَنَّةِ؛ إِلَى أَمْثَالِهِمْ حَسَبَ مَا تَقَدَّمَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ مِنْ ذِكْرِهِمْ ﷺ^(١).
وقال عبد الله بن مسعود: ولقد كان الرجلُ يؤتى به يُهادى بين الرجلين حتى يقامَ في
الصف^(٢).

الثانية: قوله تعالى: ﴿إِذَا نَصَحُوا﴾ النَّصْحُ: إخلاصُ العمل من الغشِّ. ومنه:
التوبةُ النَّصُوحُ.

قال نَفْطَوَيْه: نَصَحَ الشَّيْءُ: إِذَا خَلَّصَ. وَنَصَحَ لَهُ الْقَوْلُ أَي: أَخْلَصَهُ لَهُ^(٣).
وفي «صحيح» مسلم^(٤) عن تميم الدَّارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «الَّذِينَ النَّصِيحَةُ»
ثَلَاثًا. قُلْنَا: لِمَنْ؟ قَالَ: «لِللَّهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِرَسُولِهِ، وَلِأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ».

قال العلماء: النصيحة لله: إخلاصُ الاعتقاد في الوحدانية، ووصفه بصفات
الألوهية، وتنزيهه عن النقائص، والرغبة في محابه والبعد من مساخطه.

والنصيحة لرسوله: التصديقُ بنبوته، والتزامُ طاعته في أمره ونهيه، وموالاةُ مَنْ
والاه، ومعاداةُ مَنْ عاداه، وتوقيره، ومحبته ومحبة آل بيته، وتعظيمه وتعظيمُ سنته،
وإحياؤها بعد موته بالبحث عنها، والتفقه فيها، والذبُّ عنها، ونشرها والدعاء إليها،
والتخلُّقُ بأخلاقه الكريمة ﷺ.

وكذا النَّصْحُ لِكِتَابِ اللَّهِ: قراءته، والتفقه فيه، والذبُّ عنه، وتعليمه، وإكرامه،
والتخلُّقُ به.

والنصح لأئمة المسلمين: تركُ الخروج عليهم، وإرشادهم إلى الحقِّ، وتبئيرهم
فيما أغفلوه من أمور المسلمين، ولزومُ طاعتهم، والقيامُ بواجب حقهم.

والنصح للعامة: تركُ مُعاداتهم، وإرشادهم، وحبُّ الصالحين منهم، والدعاء

(١) ص ٢٢١-٢٢٢ من هذا الجزء.

(٢) أخرجه أحمد (٣٩٣٦)، ومسلم (٦٥٤).

(٣) إكمال المعلم ٣٠٦/١.

(٤) برقم (٥٥)، وهو عند أحمد (١٦٩٤٠).

لجميعهم، وإرادة الخير لكانتهم^(١). وفي الحديث الصحيح «مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ مَثَلُ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عَضُوٌّ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالسَّهَرِ وَالْحُمَى»^(٢).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ «مِنْ سَبِيلٍ» في موضع رفع اسم «ما» أي: من طريق إلى العقوبة.

وهذه الآية أصلٌ في رفع العقاب عن كلِّ محسن. ولهذا قال علماؤنا في الذي يَقْتَضِي مِنْ قَاطِعِ يَدِهِ فَيُقْضَى ذَلِكَ فِي السَّرَايَةِ إِلَى إِتْلَافِ نَفْسِهِ: إنه لا ديةَ عليه^(٣)؛ لأنه محسنٌ في اقتصاصه من المعتدي عليه. وقال أبو حنيفة: تلزمه الدية. وكذلك إذا صال فحلَّ على رجل، فقتله في دَفْعِهِ عن نفسه، فلا ضمانَ عليه [عندنا]، وبه قال الشافعي. وقال أبو حنيفة: تَلْزَمُهُ لِمَالِكِهِ الْقِيَمَةُ. قال ابنُ العربي^(٤): وكذلك القولُ في مسائل الشريعة كلها.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلُوا لِيْتَخِمَلَهُمْ﴾ رُوِيَ أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي عِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ. وقيل: نزلت في عائذ بن عمرو. وقيل: نزلت في بني مُقْرَن. وعلى هذا جمهور المفسرين^(٥)؛ وكانوا سبعة إخوة، كلُّهم صحبوا النبي ﷺ، وليس في الصحابة سبعة إخوة غيرهم، وهم: النعمان، ومَعْقِل، وعَقِيل، وسُوَيْد، وسان، وسابغ لم يُسَمَّ^(٦)؛ بنو مقرن المُنزِين، سبعة إخوة هاجروا وصحبوا رسولَ الله ﷺ، ولم يشاركهم - فيما ذكره ابنُ عبد البر^(٧) - جماعةٌ - في هذه المَكْرَمَةِ غيرهم. وقد

(١) ينظر إكمال المعلم ٣٠٧/١، والفهم ٢٤٣/١ - ٢٤٤.

(٢) أخرجه أحمد (١٨٣٧٣)، والبخاري (٦٠١١)، ومسلم (٢٥٨٦) من حديث النعمان بن بشير.

(٣) في النسخ: له، وال مثبت من أحكام القرآن لابن العربي، والكلام منه.

(٤) في أحكام القرآن ٩٨٣/٢، وما قبله وما سلف بين حاصرتين منه.

(٥) المحرر الوجيز ٧١/٣، وأخرج هذا الأقوال الطبري ٦٢٣/١١ و ٦٢٥ - ٦٢٦.

(٦) لم يذكر المصنف إلا خمسة، وبقيتهم: عبد الله وعبد الرحمن. ينظر تجريد أسماء الصحابة للذهبي ص ٣٣٦، ٣٥٦، والإصابة ٢٢٥/٦ و ٣٢٤، والقاموس (قرن).

(٧) في الاستيعاب (على هامش الإصابة) ١٧١/١٠.

قيل: إنهم شهدوا الخندق كلهم.

وقيل: نزلت في سبعة نفرٍ من بطونِ شَيْ، وهم البكَّاءون؛ أتوا رسولَ الله ﷺ في غزوة تبوك ليحملهم، فلم يجد ما يحملهم عليه، ف﴿تَوَلَّوْا وَأَعْيَيْنُهُمْ قَفِيضٌ مِنَ الدَّمَاعِ حَرْكَاً أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ فسموا البكَّائين. وهم: سالم بن عمير من بني عمرو بن عوف، وعُلبَةُ بْنُ زَيْدِ أَخُو بَنِي حَارِثَةَ، وأبو لَيْلَى عبد الرحمن بنُ كعب من بني مازن ابن النجَّار، وعمرو بن الحُمَام من بني سلمة، وعبد الله بن المُعَقَّلِ المِزَنِيِّ، وقيل: بل هو عبد الله بنُ عمرو المِزَنِيِّ، وهَرَمِيُّ بن عبد الله أخو بني واقِفٍ، وعِزْبِاضِ بن سارية الفِزَّارِي. هكذا سمَّاهم أبو عمر في كتاب «الذُّرر»^(١) له. وفيهم اختلاف^(٢).

قال القشيريُّ: مَعْقِلُ بن يسار، وصخر بن خنساء، وعبد الله بن كعب الأنصاري، وسالم بن عُمَيْر، وثعلبة بن عَنَمَة، وعبد الله بن مَعْقِل، وآخر. قالوا: يا نبيَّ الله، قد نَدَبْنَا للخروج معك، فاحملنا على الخِصْفِ المِرقُوعَة والنعالِ المِخصُوفَة نَغْرُ معك. فقال: «لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ» فتولَّوا وهم ييكون^(٣).

وقال ابن عباس: سألوه أن يحملهم على الدوابِّ. وكان الرجل يحتاج إلى بعيرين؛ بعير يركبه، وبعير يحمل ماءه وزادَه لُبْعِد الطريق^(٤).

وقال الحسن: نزلت في أبي موسى وأصحابه أتوا النبيَّ ﷺ لَيْسَتْ حَمْلُوهُ، ووافق ذلك منه غضباً فقال: «والله لا أحملكم، ولا أجِدُ ما أحملكم عليه». فتولَّوا ييكون، فدعاهم رسولُ الله ﷺ وأعطاهم دُوداً. فقال أبو موسى: أَلَسْتُ حَلَفْتُ يا رسول الله؟ فقال: «إني إن شاء الله لا أحلفُ على يمينٍ فأرى غيرها خيراً منها، إلَّا أتيتُ الذي

(١) ص ٢٨٧.

(٢) ينظر مغازي الواقدي ٣/ ٩٩٤، وتفسير الطبري ١١/ ٦٢٦.

(٣) ذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٢٥٨، والبخاري ٢/ ٣١٩، وذكر الألويسي في روح المعاني ١٥٩/١٠، أن ظاهر هذا الخبر التجوُّز بالخِصْفِ المِرقُوعَة والنعالِ المِخصُوفَة عن ذي الخِصْفِ والحافِر، فكأنهم قالوا: احملنا على ما يتيسر. أو المراد: احملنا ولو على نعالنا وأخفافنا مبالغة في القناعة.

(٤) الوسيط للواحدي ٢/ ٥١٨، وذكر غير ابن عباس أيضاً البخاري ٢/ ٣١٩.

هو خيرٌ، وكَفَرْتُ عن يميني».

قلت: وهذا حديثٌ صحيحٌ أخرجه البخاريُّ ومسلمٌ بلفظه ومعناه^(١). وفي مسلم: فدعا بنا، فأمر لنا بخمس دَوْدٍ عُرِّ الدُّرَى... الحديث^(٢). وفي آخره: «فانطلقوا فإنما حملكم الله».

وقال الحسن - أيضاً - ويكر بنُ عبد الله: نزلت في عبد الله بن مُعَقَّلِ المُزَنِّيِّ، أتى النبيَّ ﷺ يستحمله^(٣).

قال الجُرْجَانِيُّ^(٤): أي: ولا على الذين إذا ما أتوك لِتَحْمَلَهُمْ وقلت: لا أجد. فهو مبتدأ منسوق^(٥) على ما قبله بغير واو، والجواب: «تَوَلَّوْا».

﴿وَأَعْيُنُهُمْ فَيَقِضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾ الجملة في موضع نصبٍ على الحال. ﴿حَزَنًا﴾ مصدر. ﴿أَلَّا يَحْذَرُوا﴾ نصب بأن. وقال النَّحَّاسُ: قال الفَرَّاءُ: يجوز: أن لا يجدون؛ يُجعل «لا» بمعنى ليس. وهو عند البصريين بمعنى: أنهم لا يجدون^(٦).

الخامسة: والجمهورُ من العلماء على أن من لا يجد ما ينفقه في عَزْوِهِ أنه لا يجب عليه. وقال علماؤنا: إذا كانت عادته المسألة لزمه؛ كالحج، وخرَجَ على العادة؛ لأنَّ حاله إذا لم تتغيَّر يتوجَّه الفرضُ عليه كتوجُّهه على الواجد^(٧). والله أعلم.

السادسة: في قوله تعالى: ﴿وَأَعْيُنُهُمْ فَيَقِضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾ ما يُستدلُّ به على قرائن

(١) صحيح البخاري (٣١٣٣)، وصحيح مسلم (١٦٤٩)، وهو عند أحمد (١٩٥٩١) وهو من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ. والنود من الإبل: ما بين الثنتين إلى التسع، وقيل: ما بين الثلاث إلى العشر. النهاية (ذود).

(٢) صحيح مسلم (١٦٤٩): (٩). وعُرِّ الدُّرَى، أي: بيض الأسنمة سِمَانَهَا. النهاية (ذرا).

(٣) أخرجه الطبري ٦٢٤/١١ عن ابن عباس رضي الله عنهما مطولاً.

(٤) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٧١/٣.

(٥) في (م): معطوف.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣١، ومعاني القرآن للفراء ١/٤٤٨.

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٨٣.

الأحوال. ثم منها ما يفيد العلمَ الضروريَّ، ومنها ما يحتمل التردد.
فالأول: كمن يمرُّ على دار قد علا فيها النعيمُ، وخُمشت الخدودُ، وحُلقت
الشعور، وسُلقت^(١) الأصوات، وخرقت الجيوب، ونادوا على صاحب الدار
بالثبور؛ فيعلم أنه قد مات.

وأما الثاني: فكدموع الأيتام على أبواب الحُكَّام؛ قال الله تعالى مخبراً عن إخوة
يوسف عليه السلام: ﴿وَجَاءَ وَآبَاهُمُ عِشَاءً يَبْكُونَ﴾ [يوسف: ١٦]. وهم الكاذبون؛ قال
الله تعالى مخبراً عنهم: ﴿وَجَاءَهُ عَلَى قَيْصِيهِ بِذِمِّ كَذِبٍ﴾ [يوسف: ١٨]. ومع هذا فإنها
قرائنٌ يُستدلُّ بها في الغالب، فثبني عليها الشهاداتُ [في الموت وغيره] بناءً على
ظواهر الأحوال وغايلها^(٢). وقال الشاعر:

إذا اشتبكت دموعٌ في خدودٍ تبين من بكى ممن تباكى^(٣)
وسياتي هذا المعنى في «يوسف» مستوفى إن شاء الله تعالى^(٤).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَن
يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾﴾
قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ﴾ أي: العقوبة والمأثم. ﴿عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُكَ وَهُمْ
أَغْنِيَاءُ﴾ والمراد المنافقون. كرَّر ذكرهم للتأكيد في التحذير من سوء أفعالهم.

قوله تعالى: ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنُؤْمِنَ لَكُمْ
قَدْ نَبَأَ اللَّهُ مِنْ نَبَائِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ
الْغَيْبِ وَاللَّهِ فَالْمُهْدَىٰ فَفِيئَتِكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ﴾ يعني المنافقين. ﴿لَنُؤْمِنَ لَكُمْ﴾ أي: لن

(١) السالقة: رافعة صوتها عند المصيبة، أو لاطمة وجهها. القاموس (سلق).

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٩٨٤/٢، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٣) قائله المتنبّي، وهو في ديوانه ص ٥٦٩ برواية: إذا اشتبهت.

(٤) عند تفسير الآية (١٨) منها.

قوله تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٩٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾ فيه مسألان:

الأولى: لما ذكر جلَّ وعزَّ أحوالَ المنافقين بالمدينة؛ ذكَّر مَنْ كان خارجاً منها ونائياً عنها من الأعراب، فقال: كفرهم أشدُّ. قال قتادة: لأنهم أبعدُ عن معرفة السنن^(١). وقيل: لأنهم أفسى قلباً، وأجفَى قولاً، وأغلظُ طبعاً، وأبعدُ عن سماع التنزيل؛ ولذلك قال الله تعالى في حقهم: ﴿وَأَجْدَرُ﴾ أي: أخلق.

﴿أَلَّا يَعْلَمُوا﴾ «أن» في موضع نصبٍ بحذف الباء؛ تقول: أنت جديرٌ بأن تفعل وأن تفعل؛ فإذا حذفَت الباءَ لم يصلحَ إلا بـ «أن»، وإن أتيت بالباء صلحَ بـ «أن» وغيره؛ تقول: أنت جديرٌ أن تقوم، وجديرٌ بالقيام. ولو قلت: أنت جديرٌ القيام كان خطأ. وإنما صلح مع «أن»؛ لأنَّ «أن» يدلُّ على الاستقبال، فكانها عَوْضٌ من المحذوف^(٢).

﴿حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي: فرائضَ الشرع، وقيل: حُججَ الله في الربوبية وبعثة الرسل؛ لقلَّة نظرهم.

الثانية: ولما كان ذلك ودلَّ على نقصهم وحطهم عن المرتبة الكاملة عن سواهم، ترتبت على ذلك أحكامٌ ثلاثة:

أولها: لا حقَّ لهم في الفياء والغنيمة^(٣)؛ كما قال النبي ﷺ في «صحيح» مسلم^(٤) من حديث بُرَيْدَةَ، وفيه: «ثم ادعهم إلى التحوُّل من دارهم إلى دار المهاجرين، وأخبرهم أنَّهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين، فإن أبوا

(١) أخرجه الطبري ٦٣٢/١١.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤٦٥/٢.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٩٩٣/٢.

(٤) برقم (١٧٣١)، وهو عند أحمد (٢٢٩٧٨).

أن يتحولوا عنها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين، يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين، ولا يكون لهم في الغنيمة والفيء شيء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين».

وثانيها: إسقاط شهادة أهل البادية عن الحاضرة؛ لما في ذلك من تحقق التهمة. وأجازها أبو حنيفة، قال: لأنها لا تُراعي كلَّ تهمة، والمسلمون كلُّهم عنده على العدالة. وأجازها الشافعيُّ إذا كان عدلاً مَرَضِيًّا؛ وهو الصحيح لما بيناه في «البقرة»^(١).

وقد وصف الله تعالى الأعرابَ هنا أوصافاً ثلاثة: أحدها: بالكفر والنفاق. والثاني: بأنه يتخذ ما يُنفق مَغْرَمًا ويتربص بكم الدوائر. والثالث: بالإيمان بالله وباليوم الآخر، ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول؛ فَمَنْ كانت هذه صفته، فبعيدٌ ألا تُقبلَ شهادته فيلحقَ بالثاني والأول، وذلك باطل. وقد مضى الكلام في هذا في «النساء»^(٢).

وثالثها: أنَّ إمامتهم بأهل الحاضرة ممنوعة؛ لجهلهم بالسنة وتركهم الجمعة^(٣). وكره أبو مجلَز إمامة الأعرابيِّ. وقال مالك: لا يؤمُّ وإن كان أقرأهم. وقال سفيان الثوريُّ والشافعيُّ وإسحاق وأصحاب الرأي: الصلاة خلف الأعرابيِّ جائزة. واختاره ابن المنذر^(٤) إذا أقام حدود الصلاة.

قوله تعالى: ﴿أَشَدُّ﴾ أصله: أشدُّ؛ وقد تقدَّم^(٥). ﴿كَفَرًا﴾ نصب على البيان. ﴿وَرِيفًا﴾ عطف عليه ﴿وَأَجْدَرُ﴾ عطف على أشدَّ. ومعناه: أخلق؛ يقال: فلان

(١) ٤٤٩/٤ ، وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٩٩٣/٢ - ٩٩٤ .

(٢) ١٧٣/٧ - ١٧٦ .

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٩٩٣/٢ .

(٤) في الأوسط ١٥٧/٤ ، وما قبله منه .

(٥) ٢٠٠/٨ .

جديرٌ بكذا، أي: خليقٌ به، وأنت جديرٌ أن تفعلَ كذا، والجمع جُدراء وجديرون^(١).
وأصله من جَذر الحائط، وهو رَفَعَهُ بالبناء. فقوله: هو أجدرُ بكذا، أي: أقربُ إليه
وأحقُّ به. ﴿أَلَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: بالأ يعلموا.

والعرب: جيلٌ من الناس، والنسبةُ إليهم عربيٌّ بينُ العروبة، وهم أهلُ الأمصار.
والأعرابُ منهم: سَكَّانُ الباديةِ خاصَّةً. وجاء في الشَّعر الفصيح: أعراب. والنسبة
إلى الأعرابِ أعرابيٌّ؛ لأنه لا واحدَ له. وليس الأعرابُ جمعاً للعرب كما كان
الأنبياطُ جمعاً لَنَبَط، وإنما العرب اسمُ جنس. والعربُ العارِبةُ هم الخَلَصُ منهم،
وأخذ من لفظه فأخذ به؛ كقولك: لَيْلٌ لائل. وربما قالوا: العربُ العَرَبَاء. وتعرَّب،
أي: تشبَّه بالعرب. وتعرَّب بعد هجرته، أي: صار أعرابياً. والعرب المستعربة: هم
الذين ليسوا بخلَص، وكذلك المتعرِّبة، والعربية هي هذه اللغة. ويُعرَّب بنُ قحطان
أوَّلُ مَنْ تكلم بالعربية، وهو أبو اليمن كلَّهم. والعُرْب والعَرَب واحد؛ مثل العُجم
والعَجَم. والعُرْب تصغير العرب؛ قال الشاعر:

وَمَكَّنُ الضُّبابِ طعامُ العُرْبِ ولا تشتهيهِ نفوسُ العَجَمِ^(٢)
إنما صغَّروهم تعظيماً، كما قال: أنا جُدَيْلُها المَحَكُّكُ، وعُدَيْقُها المَرَجَّب. كلُّه
عن الجوهري^(٣).

وحكى القشيريُّ: وجمع العربيُّ: العَرَب، وجمع الأعرابيِّ: أعرابٌ وأعراب.

(١) الصحاح (جذر).

(٢) قائله أبو الهندي غالب بن عبد القدوس بن شَيْث بن ربيع، والبيت في الحيوان ٨٩/٦، وأدب الكاتب
ص ١٩٧. قال ابن قتيبة: مَكَّن الضُّب: بيضه.

(٣) الصحاح (عرب). وقوله: أنا جُدَيْلُها...، قائله الحباب بن المنذر يوم سقيفة بني ساعدة. ينظر مسند
أحمد (٣٩١)، وصحيح البخاري (٦٨٣٠)، وفتح الباري ١٢/١٥٢ - ١٥٣. جُدَيْلُها: تصغير جدل،
وهو العود الذي يُنصب للإبل الجَزْبى لثتكَ به، أي: أنا ممن يُستشفى به كما تُستشفى الإبل الجربي
بالاحتكاك بهذا العود. والعُدَيْق تصغير العَدَق، وهي النخلة، والرَّجْبة أن تُعمد النخلة الكريمة ببناءٍ من
حجارة أو خشب، إذا خيف عليها لطولها وكثرة حملها. النهاية (جدل) و(رجب).

والأعرابيُّ إذا قيل له: يا عربيُّ فرِح، والعربيُّ إذا قيل له: يا أعرابيُّ غَضِبَ. والمهاجرون والأنصار عربٌ لا أعراب. وسُميت العربُ عرباً لأن ولد إسماعيل نشؤوا من عَرَبَةٍ^(١)، وهي من تِهَامَةَ، فنُسبوا إليها. وأقامت قريشٌ بعَرَبَةٍ، وهي مكة، وانتشر سائرُ العرب في جزيرتها.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُرِّ الدَّوَابِّ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٨﴾﴾

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ﴾ «مَن» في موضع رفع بالابتداء. ﴿مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا﴾ مفعولان؛ والتقدير: ينفقُهُ، فحذفت الهاءُ لطول الاسم^(٢). «مَغْرَمًا» معناه: غُرماً وخسراناً، وأصله لزومُ الشيء، ومنه: ﴿إِنَّكَ عَدَّابُهَا كَأَنَّ غَرَامًا﴾ [الفرقان: ٦٥] أي: لازماً، أي: يرون ما ينفقونه في جهادٍ وصدقةٍ غُرماً، ولا يرجون عليه ثواباً. ﴿وَيَتَرَبَّصُّ بِكُرِّ الدَّوَابِّ﴾ التريُّص: الانتظار؛ وقد تقدّم^(٣). والدوائر جمع دائرة، وهي الحالة المنقلبة عن النعمة إلى البليَّة، أي: يجمعون إلى الجهل بالإنفاق سوء الدخلة وخبيث القلب.

﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾ قرأه ابنُ كثير وأبو عمرو بضمِّ السين هنا وفي «الفتح» [الآية: ٦]، وفتحها الباقون. وأجمعوا على فتح السين في قوله: ﴿مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًّا﴾ [مريم: ٢٨]^(٤). والفرق بينهما أنَّ السَّوْءَ بالضمِّ: المكروه. قال الأخفش: أي: عليهم دائرة الهزيمة والشرِّ. وقال الفراء: أي: عليهم دائرة العذاب والبلاء. قالوا: ولا يجوز: امرأ سوء بالضم؛ كما لا يقال: هو امرؤ عذاب ولا شرٌّ. وحكي عن محمد بن يزيد قال: السَّوْءُ بالفتح: الرِّدَاءَةُ. قال: [وقال] سيويه: مررت برجلٍ صدقٍ، ومعناه:

(١) في تهذيب اللغة ٢/٣٦٦ (والكلام فيه بنحوه): نشؤوا بعربية.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣١ - ٢٣٢.

(٣) ٢٩/٤.

(٤) السبعة ص ٣١٦، والتيسير ص ١١٩، والكلام من إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣٢.

برجلٍ صلاح. وليس من صدق اللسان، ولو كان من صدق اللسان لما قلت: مررت بشوبٍ صدقي. ومررت برجلٍ سَوءٍ ليس هو من [مصدر] سُؤته، وإنما معناه: مررت برجلٍ فسادٍ. وقال الفراء: السَّوء بالفتح مصدر سُؤته سَوءاً ومساءةً وسَوائياً^(١).
قال غيره: والفعل منه: ساء يسوء، والسَّوء بالضم اسمٌ لا مصدر، وهو كقولك: عليهم دائرةُ البلاء والمكروه.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَخَذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٩٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ أي: صدَّق. والمراد بنو مُقرِّن من مُزينة^(٢)؛ ذكره المهدوي.

﴿قُرْبَاتٍ﴾ جمع قُرْبَةٍ، وهي ما يُتَقَرَّبُ به إلى الله تعالى؛ والجمع: قُرْبٌ وقُرْبَاتٌ وقُرْبَاتٌ وقُرْبَاتٍ؛ حكاها النحَّاس^(٣). والقُرْبَانُ^(٤) بالضم: ما تُقَرَّبُ به إلى الله تعالى؛ تقول منه: قَرَّبْتُ لله قرباناً. والقُرْبِيَّةُ بكسر القاف: ما يُسْتَقَى فيه الماء، والجمع في أدنى العدد: قُرْبَاتٌ وقُرْبَاتٌ وقُرْبَاتٍ، وللكثير قِرْبٌ. وكذلك جمعُ كلِّ ما كان على فِعْلَةٍ؛ مثلُ سِدْرَةٍ وفِقْرَةٍ، لك أن تفتح العينَ وتكسرَ وتُسكِّنَ؛ حكاها الجوهري^(٥).

وقرأ نافع في روايةِ وِزْش: «قُرْبِيَّةٌ» بضمِّ الراء، وهي الأصل. والباقون بسكونها تخفيفاً^(٦)؛ مثلُ كُتِبَ ورُمِلَ، ولا خلاف في «قُرْبَاتٍ». وحكى ابنُ سعدان أن يزيد بن

(١) إعراب القرآن للنحَّاس ٢/٢٣٢، وما سلف بين حاصرتين منه، وينظر معاني القرآن للفراه ١/٤٥٠، ومعاني القرآن للأخفش ٢/٥٥٩. وينظر الدر المصون ٦/١٠٦.

(٢) أخرجه الطبري ١١/٦٣٦ عن مجاهد وعبد الله بن معقل.

(٣) في إعراب القرآن ٢/٢٣٢.

(٤) في النسخ: والقربيات، والمثبت من الصحاح (قرب)، والكلام منه.

(٥) في الصحاح (قرب).

(٦) السبعة ص ٢١٧، والتيسير ص ١١٩.

الْقَفْقَاعِ قَرَأَ: «أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ»^(١).

ومعنى ﴿وَصَلَّاتِ الرَّسُولِ﴾: استغفاره ودعاؤه^(٢). والصلاة تقع على ضروب؛ فالصلاة من الله جلّ وعزّ: الرحمة والخير والبركة؛ قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُكُمْ﴾ [الأحزاب: ٤٣]. والصلاة من الملائكة: الدعاء، وكذلك هي من النبي ﷺ؛ كما قال: ﴿وَصَلَّى عَلَيْهِمْ إِذْ صَلَّوْتَكَ سَكَنَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٣] أي: دعاوك تبييت لهم وطمأنينة.

﴿أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ﴾ أي: تقربهم من رحمة الله، يعني نفاقاتهم.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ السَّابِقِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ الَّذِينَ نَسَبُوا بِذُنُوبِهِمْ يَلْحَسِنُونَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^(٣)

فيه سبع مسائل:

الأولى: لما ذكر جلّ وعزّ أصناف الأعراب ذكّر المهاجرين والأنصار، وبين أن منهم السابقين إلى الهجرة، وأنّ منهم التابعين، وأثنى عليهم. وقد اختلف في عدد طبقاتهم وأصنافهم. ونحن نذكر من ذلك طرفاً نبين الغرض فيه إن شاء الله تعالى.

وروي عن عمر بن الخطاب أنه قرأ: «والأنصار» رفعا عطفاً على السابقين^(٤). قال الأخفش^(٤): الخفض في الأنصار الوجه؛ لأن السابقين منهما.

والأنصار اسم إسلامي. قيل لأنس بن مالك: رأيت قول الناس لكم: الأنصار، اسم سمانكم الله به، أم كنتم تُدْعَوْنَ به في الجاهلية؟ قال: بل اسم سمانا الله به في

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٣٢، وابن سعدان هو محمد بن سعدان أبو جعفر الكوفي النحوي الضريير المقرئ، صنف في العربية وفي علوم القرآن، توفي سنة (٢٣٠هـ). معرفة القراء الكبار ١/ ٢٣١.

(٢) تفسير البغوي ٢/ ٣٢١.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٣٢، وهي قراءة يعقوب من العشرة. النشر ٢/ ٢٨٠.

(٤) في معاني القرآن ٢/ ٥٦٠، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/ ٢٣٢.

القرآن؛ ذكره أبو عمر في الاستذكار^(١).

الثانية: نصَّ القرآنُ على تفضيل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار، وهم الذين صلَّوا إلى القبلتين؛ في قول سعيد بن المسيَّب وطائفة. وفي قول أصحاب الشافعي: هم الذين شهدوا بيعة الرضوان، وهي بيعة الحُدَيْبِيَّة؛ وقاله الشَّعْبِي^(٢). وعن محمد بن كعب وعطاء بن يسار: هم أهلُ بدر^(٣).

واتفقوا على أنَّ مَنْ هاجر قبل تحويل القبلة فهو من المهاجرين الأولين من غير خلافٍ بينهم. وأمَّا أفضلهم وهي:

الثالثة: فقال أبو منصور البغداديُّ التيمي^(٤): أصحابنا مُجمِعون على أنَّ أفضلهم الخلفاء الأربعة، ثم السُّتَّة الباقون إلى تمام العشرة، ثم البدريون، ثم أصحابُ أحد، ثم أهلُ بيعة الرضوان بالحُدَيْبِيَّة.

الرابعة: وأمَّا أولُّهم إسلاماً، فروى مُجالدٌ عن الشعبيِّ قال: سألت ابنَ عباس: مَنْ أوَّل الناس إسلاماً؟ قال: أبو بكر، أو ما سمعت قولَ حسان:

إذا تذكَّرتَ شَجْواً من أخي ثقةٍ فاذكر أخاك أبا بكر بما فعلاً
خير البرية أتقاها وأعدَّلها بعد النبيِّ وأوقاها بما حملاً
الثاني التالي المحمودَ مشهده وأوَّل الناس منهم صدَّق الرُّسلاً^(٥)

(١) ٢٠٣/٢٥، وأخرجه في الاستيعاب (على هامش الإصابة) ٣٠/١، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٧٠/٣ لابن مردويه.

(٢) أخرج القولين الطبري ٦٣٧/١١ - ٦٤٠، وأخرج القول الأول أيضاً عن أبي موسى الأشعري ؓ وقادة وابن سيرين.

(٣) ذكره عنهما ابن عبد البر في الاستيعاب (على هامش الإصابة) ٢٨/١.

(٤) في أصول الدين ص ٣٠٤، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن الصلاح في علوم الحديث ص ٢٩٩. وأبو منصور هو عبد القاهر بن طاهر، أحد أعلام الشافعية، وكان أكبر تلامذة أبي إسحاق الإسفراييني، توفي سنة (٤٢٩هـ). السير ٥٧٢/١٧.

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة ٥٢/١٣، والفوسوي في المعرفة والتاريخ ٢٥٤/٣، والطبراني في الكبير ٨٩/١٢، والحاكم ٦٤/٣، وابن عبد البر في الاستيعاب (على هامش الإصابة) ٣٦٥/٦ - ٣٦٦، والأبيات في ديوان حسان ص ١٧٤.

وذكر أبو الفرج الجوزي^(١) عن يوسف بن يعقوب بن الماجشون أنه قال: أدركت أبي ومشيختنا^(٢): محمد بن المنكدر وربيعة بن أبي عبد الرحمن، وصالح بن كيسان، وسعد بن إبراهيم، وعثمان بن محمد الأختيبي، وهم لا يشكون أن أول القوم إسلاماً أبو بكر؛ وهو قول ابن عباس وحسان وأسماء بنت أبي بكر، وبه قال إبراهيم النخعي. وقيل: أول من أسلم علي؛ روي ذلك عن زيد بن أرقم وأبي ذر والمقداد وغيرهم. قال الحاكم أبو عبد الله: لا أعلم خلافاً بين أصحاب التواريخ أن علياً أولهم إسلاماً^(٣).

وقيل: أول من أسلم زيد بن حارثة. وذكر معمر نحو ذلك عن الزهري^(٤). وهو قول سليمان بن يسار، وعروة بن الزبير، وعمران بن أبي أنس^(٥).

وقيل: أول من أسلم خديجة أم المؤمنين؛ روي ذلك من وجوه عن الزهري، وهو قول قتادة ومحمد بن إسحاق بن يسار وجماعة، وروي أيضاً عن ابن عباس. وادعى الثعلبي المفسر اتفاق العلماء على أن أول من أسلم خديجة، وأن اختلافهم إنما هو فيمن أسلم بعدها^(٦).

وكان إسحاق بن إبراهيم بن راهويه الحنظلي يجمع بين هذه الأخبار، فكان يقول: أول من أسلم من الرجال أبو بكر، ومن النساء خديجة، ومن الصبيان علي، ومن الموالي زيد بن حارثة، ومن العبيد بلال^(٧). والله أعلم.

(١) في صفة الصفوة ١/٢٣٧.

(٢) في (د) و(م): وشيخنا.

(٣) علوم الحديث لابن الصلاح ص ٢٩٩، وكلام الحاكم في معرفة علوم الحديث ص ٢٢ - ٢٣.

(٤) علوم الحديث ص ٣٠٠.

(٥) القرشي العامري المصري، ويقال: مولى أبي خراش السلمي. مدني نزل الإسكندرية، مات سنة

(١١٧هـ). تهذيب التهذيب ٣/٣١٤. وأخرج هذا القول عنه وعن سليمان بن يسار ابن سعد ٣/٤٤.

(٦) علوم الحديث ص ٣٠٠.

(٧) تفسير البغوي ٢/٣٢١، وذكره ابن الصلاح في علوم الحديث ص ٣٠٠ دون نسبة.

وذكر محمد بنُ سعد قال: [أخبرنا محمد بن عمر قال:] أخبرني مصعب بنُ ثابت قال: حدثني أبو الأسود محمد بنُ عبد الرحمن بن نوفل قال: كان إسلام الزبير بعد أبي بكر وكان رابعاً أو خامساً^(١). قال الليث بنُ سعد: وحدثني أبو الأسود قال: أسلم الزبير وهو ابنُ ثمان سنين^(٢). وروى أن علياً أسلم وهو ابنُ سبع سنين. وقيل: ابنُ عشر^(٣).

الخامسة: والمعروف من طريقة أهل الحديث أن كلَّ مسلم رأى رسولَ الله ﷺ فهو من أصحابه. قال البخاريُّ في صحيحه^(٤): مَنْ صَحِبَ النَّبِيَّ ﷺ، أَوْ رَأَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَهُوَ مِنْ أَصْحَابِهِ.

وروي عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يُعدُّ الصحابيَّ إلا مَنْ أقام مع رسول الله ﷺ سنةً أو سنتين، وغزا معه غزوةً أو غزوتين. وهذا القول إن صحَّ عن سعيد بن المسيب يوجب ألاَّ يُعدَّ من الصحابة جرير بنُ عبد الله البجليُّ أو مَنْ شاركه في فقد ظاهر ما اشترطه فيهم ممن لا نعرفُ خلافاً في عدِّه من الصحابة.

السادسة: لا خلاف أن أول السابقين من المهاجرين أبو بكر الصديق. وقال ابن العربي^(٥): السَّبْقُ يَكُونُ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: الصِّفَةِ وَهُوَ الْإِيمَانُ، وَالزَّمَانُ، وَالْمَكَانُ. وَأَفْضَلُ هَذِهِ الْوُجُوهِ سَبْقُ الصِّفَاتِ؛ وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ ﷺ فِي الصَّحِيحِ: «نَحْنُ الْآخِرُونَ الْأَوَّلُونَ، يَبْدُ أَنْهُمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُنَا وَأَوْتِينَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ، فَهَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ، فَهَدَانَا اللَّهُ لَهُ، فَالْيَهُودُ غَدَاً وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدِ»^(٦). فأخبر النبي ﷺ

(١) طبقات ابن سعد ٣/١٠١ - ١٠٢، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) الاستيعاب (على هامش الإصابة) ٣/٣١٠.

(٣) ينظر طبقات ابن سعد ٣/٢١.

(٤) أول كتاب فضائل الصحابة قيل حديث (٣٦٤٩)، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن الصلاح في علوم الحديث ص ٢٩٣ - ٢٩٤، والمألة بتامها منه.

(٥) في أحكام القرآن ٢/٩٩٠ و ٩٩٣، وما قبله منه.

(٦) أخرجه أحمد (٧٣١٠)، والبخاري (٨٧٦)، ومسلم (٨٥٥): (٢٠). وقد سلفت القطعة الأولى منه ٤٣٧/٢. وقوله: «فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه...» يعني يوم الجمعة.

أَنْ مَنْ سَبَقْنَا مِنَ الْأُمَّمِ بِالزَّمَانِ سَبَقْنَاهُمْ بِالْإِيمَانِ وَالْإِمْتِنَانِ لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْإِنْقِيَادِ إِلَيْهِ، وَالْإِسْتِسْلَامِ لِأَمْرِهِ وَالرِّضَا بِتَكْلِيفِهِ وَالْإِحْتِمَالَ لَوْظَافِهِ، لَا نَعْتَرِضُ عَلَيْهِ وَلَا نَخْتَارُ مَعَهُ، وَلَا نَبْدُلُ بِالرَّأْيِ شَرِيعَتَهُ كَمَا فَعَلَ أَهْلُ الْكِتَابِ، وَذَلِكَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ لِمَا قَضَاهُ، وَبِتَيْسِيرِهِ لِمَا يَرْضَاهُ؛ وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ.

السابعة: قال ابن حُوَيْرِزٍ مَنَادًا: تَضَمَّنَتْ هَذِهِ الْآيَةُ تَفْضِيلَ السَّابِقِينَ إِلَى كُلِّ مَنْقِبَةٍ مِنْ مَنَاقِبِ الشَّرِيعَةِ، فِي عِلْمٍ أَوْ دِينٍ أَوْ شَجَاعَةٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، مِنْ الْعَطَاءِ فِي الْمَالِ، وَالرَّتْبَةِ فِي الْإِكْرَامِ. وَفِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ خِلَافٌ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي تَفْضِيلِ السَّابِقِينَ بِالْعَطَاءِ عَلَى غَيْرِهِمْ؛ فَرُوِيَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رضي الله عنه أَنَّهُ كَانَ لَا يَفْضَلُ بَيْنَ النَّاسِ فِي الْعَطَاءِ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ بِحَسَبِ السَّابِقَةِ. وَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ لَهُ: أَتَجْعَلُ ذَا السَّابِقَةِ كَمَنْ لَا سَابِقَةَ لَهُ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّمَا عَمِلُوا لِلَّهِ وَأَجْرُهُمْ عَلَيْهِ. وَكَانَ عُمَرُ يَفْضَلُ فِي خِلَافَتِهِ، ثُمَّ قَالَ عِنْدَ وَفَاتِهِ: لَشَنِّ عَشْتُ إِلَى غَيْدٍ لِأَلْحِقَنَّ أَسْفَلَ النَّاسِ بِأَعْلَاهُمْ؛ فَمَاتَ مِنْ لَيْلَتِهِ^(١). وَالْخِلَافُ^(٢) إِلَى يَوْمِنَا هَذَا عَلَى هَذَا الْخِلَافِ.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ يَلْحَسِنُونَ﴾ فيه مسألتان:

الأولى: قرأ عمر: «والأنصار» رفعاً، «الذين» بإسقاط الواو نعتاً للأنصار^(٣)؛ فراجعه زيد بن ثابت، فسأل عمرُ أبي بن كعب فصَدَّقَ زيداً؛ فرجع إليه عمر وقال: ما كنا نرى إلا أننا رفعنا رُفْعَةً لَا يَنَالُهَا مَعْنَا أَحَدٍ. فَقَالَ أَبِي: إِنِّي أَجِدُ مُصَدِّقَ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فِي أَوَّلِ سُورَةِ الْجُمُعَةِ: ﴿وَالْآخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ [الآية: ٣]، وَفِي سُورَةِ الْحَشْرِ: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ [الآية: ١٠]، وَفِي سُورَةِ الْأَنْفَالِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَجَرُوا

(١) أخرجه بمعناه الطحاوي في شرح معاني الآثار ٣/٣٠٤ - ٣٠٦ مطولاً.

(٢) في (م): والخلافة.

(٣) قراءة: «والأنصار» بالرفع؛ هي قراءة يعقوب من العشرة، وسلف ذكرها في المسألة الأولى من المسائل قبلها. أما قراءة: «الذين» بدون واو، فهي من الشواذ، وذكرها ابن خالويه في الشاذة ص ٥٤.

وَجَهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنكُمْ^(١) [الآية: ٧٥]. فثبتت القراءة بالواو. وبيّن تعالى بقوله: «بِإِحْسَانٍ» ما يُتَّبَعُونَ فِيهِ مِنْ أفعالِهِمْ وَأَقوالِهِمْ، لا فيما صدر عنهم من الهفوات والزلات؛ إذ لم يكونوا معصومين ﷺ.

الثانية: واختلف العلماء في التابعين ومراتبهم؛ فقال الخطيب الحافظ: التابعي من صحب الصحابي؛ ويقال للواحد منهم: تابع وتابعي. وكلام الحاكم أبي عبد الله وغيره مُشعرٌ بأنه يكفي فيه أن يسمع من الصحابي أو يلقاه وإن لم توجد الصُحبة العرفية^(٢).

وقد قيل: إن اسم التابعين ينطلق على من أسلم بعد الحُدَيْبِيَّة؛ كخالد بن الوليد وعمرو بن العاص، ومن داناهم من مُسلمة الفتح؛ لما ثبت أن عبد الرحمن بن عوف شكا إلى النبي ﷺ خالد بن الوليد؛ فقال النبي ﷺ لخالد: «دَعُوا لي أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم كلَّ يومٍ مثلَ أُحُدٍ ذهباً ما بلغ مدُّ أحدهم ولا نصيفه»^(٣).

ومن العجب عدُّ الحاكم أبي عبد الله النعمان وسويداً ابني مُقرن المزني في التابعين عندما ذُكر الإخوة من التابعين، وهما صحابيَّان معروفان مذكوران في الصحابة^(٤)، وقد شهدا الخندق كما تقدّم^(٥). والله أعلم.

وأكبر التابعين الفقهاء السبعة من أهل المدينة، وهم: سعيد بن المسيب، والقاسم ابن محمد؛ وعروة بن الزبير، وخارجة بن زيد، وأبو سلمة بن عبد الرحمن، وعبيد الله ابن عبد الله بن عتبة^(٦) بن مسعود، وسليمان بن يسار^(٧). وقد نُظِمهم بعضُ الأجلة^(٨)

(١) أخرجه الطبري ١١/٦٤٠ - ٦٤٢.

(٢) علوم الحديث لابن الصلاح ص ٣٠٢، وكلام الحاكم في معرفة علوم الحديث ص ٤٢.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٩٢، والحديث أخرجه أحمد (١٣٨١٢) من حديث أنس ﷺ، ومسلم (٢٥٤١) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ.

(٤) علوم الحديث لابن الصلاح ص ٣٠٧، وكلام الحاكم في معرفة علوم الحديث ص ١٥٤.

(٥) ص ٣٣٣-٣٣٤ من هذا الجزء.

(٦) في غير (ظ): وعبد الله بن عتبة، بدل: وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وهو خطأ.

(٧) بعدها في (ظ): وسالم بن عبد الله، وينظر الكلام بعد التعليق التالي.

(٨) هو محمد بن يوسف بن الخضر الحلبي المتوفى سنة ٦١٤، كما في فتح المنبث للسخاري ٣/١٦٢.

في بيت واحد فقال:

فخذهم عبيدُ الله عروةُ قاسمٌ^(١) سعيدُ أبو بكرٍ^(٢) سليمانُ خارجة
وقال أحمد بن حنبل: أفضل التابعين سعيد بن المسيّب، فقيل له: فعلقمة
والأسود؟ فقال: سعيد بن المسيّب وعلقمة والأسود. وعنه أيضاً أنه قال: أفضل
التابعين قيس وأبو عثمان^(٣) وعلقمة ومسروق؛ هؤلاء كانوا فاضلين ومن عليّة
التابعين. وقال أيضاً: كان عطاء مفتي مكة، والحسن مفتي البصرة، فهذا أكثر الناس
عنهم رأيهم^(٤).

وروي عن أبي بكر بن أبي داود^(٥) قال: سيّدنا التابعين من النساء حفصة بنت
سيرين، وعمرّة بنت عبد الرحمن^(٦)، وثالثتهما - وليست كهُما - أم الدرداء^(٧).

وروي عن الحاكم أبي عبد الله قال^(٨): طبقةٌ تُعدُّ في التابعين ولم يصحَّ سماعُ
أحدٍ منهم من الصحابة؛ منهم إبراهيم بن سويد النخعي، وليس بإبراهيم بن يزيد
النخعي الفقيه. وبكبير بن أبي السَّميط، وبكبير بن عبد الله [بن] الأشج. وذكر غيرهم،

(١) في (خ) و(ز) و(ظ): سالم. سالم بن عبد الله بن عمر، ذكره ابن المبارك بدل أبي سلمة بن عبد
الرحمن. علوم الحديث ص ٣٠٥.

(٢) هو أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام القرشي، ذكره أبو الزناد، بدل أبي بكر بن عبد
الرحمن وسالم. ينظر معرفة علوم الحديث ص ٤٣، وعلوم الحديث ص ٣٠٥.

(٣) هو النهدي. وقيس: هو ابن أبي حازم، أبو عبد الله البجلي الأحمسي الكوفي، توفي سنة (٩٧) أو
٩٨ هـ السير ٤/١٩٨.

(٤) في (م): وأبهم، وفي علوم الحديث ص ٣٠٦ (والكلام منه): آراءهم، والمثبت من النسخ الخطية.

(٥) هو عبد الله بن سليمان بن الأشعث، أبو بكر السجستاني الحافظ، شيخ بغداد. توفي سنة (٣١٦) هـ.
السير ١٣/٢٢١. ونقل المصنف كلامه بواسطة ابن الصلاح في علوم الحديث ص ٣٠٦.

(٦) الأنصارية النجارية المدنية قريّة عائشة وتلميذتها، توفيت سنة (٩٨ أو ١٠٦) هـ. السير ٤/٥٠٧.

(٧) هي أم الدردلة الصغرى، هُجيمة، وقيل: هجيمة الأوصائية الجُمَيْرية الدمشقية. السير ٤/٢٧٧.

(٨) في معرفة علوم الحديث ص ٤٥، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن الصلاح في علوم الحديث ص ٣٠٦،
وما سيأتي بين حاضرتين منهما.

قال: وطبقةٌ عِدَادُهُمْ عند الناس في أتباع التابعين وقد لَقُوا الصحابة، منهم أبو الزناد عبد الله بنُ دَكْوَانَ، لقي عبد الله بنَ عمر وأنساً، وهشامُ بن عروة وقد أُدْخِلَ على عبد الله بنِ عمر وجابر بنِ عبد الله، وموسى بنُ عقبة وقد أدرك أنس بنَ مالك وأمَّ خالد بنتَ خالد بنِ سعيد^(١).

وفي التابعين طبقةٌ تسمَّى بالمخضرمين، وهم الذين أدركوا الجاهلية وحياة رسول الله ﷺ وأسلموا ولا صحبةَ لهم. واحدهم: مُخْضَرَمٌ؛ بفتح الراء، كأنه خُضِرَ، أي: قُطِعَ عن نظرائه الذين أدركوا الصحبةَ وغيرها. وذكرهم مسلم فبلغ بهم عشرين نفساً، منهم أبو عمرو الشيباني، وسويد بن غفلة الكندي، وعمرو بن ميمون الأودي، وأبو عثمان النهدي، وعبد خير بن يزيد الخيواني^(٢) بفتح الخاء، بطنٌ من همدان، وعبد الرحمن بن مُلٍ^(٣)، وأبو الحلال العتكي ربيعة بنُ زُرارة^(٤). ومن لم يذكره مسلم؛ منهم أبو مسلم الخولاني عبدُ الله بن ثوب^(٥)، والأحنف بن قيس.

فهذه نبذةٌ من معرفة الصحابة والتابعين الذين نطق بفضلهم القرآن الكريم، رضوان الله عليهم أجمعين. وكفانا نحن قوله جلَّ وعزَّ: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠] على ما تقدَّم. وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾

(١) ابن العاص بن أمية بن عبد شمس، القرشية الأموية المكية، الحبشية المولود، اسمها أمية، تزوجها الزبير بن العوام فولدت له عمراً وخالدًا. بقيت إلى أيام سهل بن سعد. السير ٤٧٠/٣.

(٢) في (ظ): الخفواني، وفي باقي النسخ: (الخيرياني)، والمثبت من علوم الحديث ص ٣٠٤، والكلام منه. ومعرفة علوم الحديث ص ٤٤، وهو أبو حمارة الهمداني الكوفي، روى عن علي وابن مسعود رضي الله عنهما. تهذيب الكمال ٤٦٩/١٦.

(٣) بتشديد اللام، والميم مثلثة، وهو نفسه أبو عثمان النهدي، الذي سلف ذكره.

(٤) ويقال زُرارة بن ربيعة، الأزدي البصري، سمع عثمان بن عفان. ومات يوم مات وهو ابن ١٢٠ سنة. وكان يقول: اللهم لا تسلبني القرآن. ينظر التاريخ الكبير للبخاري ٨٩/٨ كتاب الكنى، وصفة الصفة ٢٢٩/٣.

(٥) الداواني، سيد التابعين وزاهد العصر. قدم من اليمن، وقد أسلم في أيام النبي ﷺ، فدخل المدينة في خلافة الصديق ﷺ. مات (سنة ٦٢هـ). السير ٧/٤.

[البقرة: ١٤٣] الآية. وقال رسول الله ﷺ: «وَدِدْتُ أَنَّا لَوْ رَأَيْنَا إِخْوَانَنَا...»^(١) الحديث. فجعلنا إخوانه؛ إن اتقينا الله واقتفينا آثاره، حَسَرْنَا اللَّهُ فِي زُمْرَتِهِ وَلَا حَادَ بِنَا عَنْ طَرِيقَتِهِ وَمِلَّتِهِ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَىٰ الْإِنْفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَيْنَا عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٠١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ﴾ ابتداءً وخبر. أي: قومٌ منافقون؛ يعني: مُزَيَّنَةٌ وَجُهَيْنَةٌ وَأَسْلَمٌ وَغَفَّارٌ وَأَشْجَعٌ^(٢). ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَىٰ الْإِنْفَاقِ﴾ أي: قومٌ مردوا على النفاق. وقيل: «مَرَدُوا» من نعت المنافقين؛ فيكون في الكلام تقديم وتأخير، المعنى: وممن حولكم من الأعراب منافقون مردوا على النفاق، ومن أهل المدينة مثل ذلك^(٣).

ومعنى «مَرَدُوا»: أقاموا ولم يتوبوا؛ عن ابن زيد^(٤). وقال غيره: لَجُّوا فِيهِ وَأَبَوْا غَيْرَهُ. والمعنى متقارب. وأصل الكلمة من اللَّيْنِ وَالْمَلَّاسَةِ^(٥) والتجرُّد؛ فكأنهم تجرَّدوا للنفاق. ومنه: رَمَلَةٌ مَرْدَاءٌ لَا نَبْتَ فِيهَا. وَغُصْنٌ أَمْرَدٌ لَا وَرْقَ عَلَيْهِ. وَفَرْمٌ أَمْرَدٌ لَا شَعَرَ عَلَى ثُنْتِهِ^(٦). وَغِلَامٌ أَمْرَدٌ بَيْنَ الْمَرْدِ؛ وَلَا يُقَالُ: جَارِيَةٌ مَرْدَاءٌ. وَتَمْرِيدُ الْبِنَاءِ: تَمْلِيسُهُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ: «صَرْخٌ مُّمَرَّدٌ» [النمل: ٤٤]. وَتَمْرِيدُ الْغُصْنِ: تَجْرِيدُهُ مِنَ الْوَرَقِ^(٧)؛ يُقَالُ: مَرَدٌ يَمْرُدُ مُرُودًا وَمَرَادًا.

(١) سلف بنحوه ٦/ ٢٧٠.

(٢) تفسير البغوي ٢/ ٣٢٢.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٣/ ٢٤٨.

(٤) أخرجه الطبري ١١/ ٦٤٣، وأخرج الذي بعده عن أبي إسحاق.

(٥) في (د) و(م): والملاسة. وينظر تهذيب اللغة ١٤/ ١١٨ - ١١٩، وتفسير الرازي ١٦/ ١٧٣.

(٦) الثنت: شَعْرَاتٌ تَخْرُجُ فِي مَوْخَرِ رُشْحِ الدَّابَّةِ. القاموس (ثن).

(٧) الصحاح (مرد).

قوله تعالى: ﴿لَا تَعْلَمُوهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ هو مثلُ قوله: ﴿لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٠] على ما تقدّم. وقيل: المعنى: لا تعلم يا محمدُ عاقبةَ أمورهم، وإنما نختصُّ نحن بعلمها. وهذا يمنع أن يُحكّم على أحدٍ بجنةٍ أو نار.

قوله تعالى: ﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ قال ابن عباس: بالأمراض في الدنيا، وعذاب الآخرة^(١). فمرّضُ المؤمن كفارةً، ومرّضُ الكافر عقوبة.

وقيل: العذابُ الأوّل: الفضيحةُ بإطلاع النبي ﷺ عليهم، على ما يأتي بيانه^(٢) في المنافقين. والعذاب الثاني: عذابُ القبر. الحسن وقتادة: عذابُ الدنيا وعذابُ القبر. ابنُ زيد: الأوّل: بالمصائب في أموالهم وأولادهم، والثاني: عذابُ القبر. مجاهد: الجوع والقتل. الفراء: القتل وعذاب القبر. وقيل: السّبأ والقتل^(٣).

وقيل: الأوّل: أخذُ الزكاة من أموالهم، وإجراء الحدود عليهم. والثاني: عذاب القبر^(٤).

وقيل: أحد العذابين ما قال تعالى: ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [التوبة: ٥٥]^(٥).

والغرض من الآية إتياعُ العذابِ العذاب^(٦)، أو تضعيفُ العذاب عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجُوا عَرِفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

أي: ومن أهل المدينة وممن حولكم قومٌ أقرؤا بذنوبهم، وآخرون مُرجون لأمير

(١) ذكره الرازي ١٧٣/١٦ .

(٢) ص ٤٣٧ من هذا الجزء.

(٣) أخرج هذه الأقوال الطبري ١١/٦٤٤ - ٦٤٨ ، وكلام الفراء في معاني القرآن ١/٤٥٠ .

(٤) ذكره الطبري ١١/٦٤٨ عن الحسن.

(٥) ينظر تفسير الطبري ١١/٥٠١ .

(٦) قوله: العذاب (الثانية) من (خ).

الله يحكم فيهم بما يريد. فالصنف الأول يَحْتَمِلُ أنهم كانوا منافقين وما مَرَدُوا على النفاق، وَيَحْتَمِلُ أنهم كانوا مؤمنين.

وقال ابن عباس: نزلت في عشرة تخلَّفوا عن غزوة تبوك، فأوثق سبعة منهم أنفسهم في سواري المسجد^(١). وقال بنحوه قتادة وقال: وفيهم نزل: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾^(٢) ذكره المهدوي.

وقال زيد بن أسلم: كانوا ثمانية. وقيل: كانوا سبعة^(٣). وقيل: خمسة.

وقال مجاهد^(٤): نزلت الآية في أبي لبابة الأنصاري خاصة في شأنه مع بني قريظة؛ وذلك أنهم كلَّموه^(٥) في النزول على حكم الله ورسوله ﷺ، فأشار لهم إلى حلِّقه يريد أن النبي ﷺ يذبحهم إن نزلوا، فلما افتضح^(٦) تاب وندم، وربط نفسه في سارية من سواري المسجد، وأقسم ألا يطعم ولا يشرب حتى يعفو الله عنه أو يموت، فمكث كذلك حتى عفا الله عنه، ونزلت هذه الآية، وأمر رسول الله ﷺ بحلِّه. ذكره الطبري عن مجاهد^(٧)، وذكره ابن إسحاق في «السيرة» أُوْعِبَ من هذا^(٨).

وقال أشهب عن مالك: نزلت ﴿وَأَخْرُونَ﴾ في شأن أبي لبابة وأصحابه^(٩)، وقال حين أصاب الذنوب: يا رسول الله، أجاورك وأنخلع من مالي؟ فقال: «يجزيك من

(١) أخرجه الطبري ١١/٦٥١ - ٦٥٢ مطولاً.

(٢) أخرجه الطبري ١١/٦٥٣ - ٦٥٤ و ٦٦٠ - ٦٦١ .

(٣) أخرجه الطبري ١١/٦٥٢ عن ابن عباس، وأخرج قول زيد بن أسلم ١١/٦٥٣ .

(٤) كذا في النسخ، وفي المحرر الوجيز ٣/٧٧ (والكلام منه): وقال قتادة.

(٥) في المحرر الوجيز: أنه كلمهم.

(٦) قوله: فلما افتضح، فيه نظر، ففي رواية ابن إسحاق - كما في السيرة - قوله: فوالله ما زالت قدماي من مكانهما حتى عرفت أنني خنتُ الله ورسوله.

(٧) تفسير الطبري ١١/٦٥٦ ، وهو في تفسير مجاهد ١/٢٨٦ .

(٨) سيرة ابن هشام ٢/٢٣٦ - ٢٣٨ .

(٩) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٩٨ .

ذلك الثلث». وقد قال تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [التوبة: ١٠٣] ورواه ابنُ القاسم وابنُ وهبٍ عن مالك^(١).

والجمهور أنَّ الآية نزلت في شأن المتخلفين عن غزوة تبوك، وكانوا ربطوا أنفسهم كما فعل أبو لبابة، وعاهدوا الله ألا يُطلقوا أنفسهم حتى يكونَ رسولُ الله ﷺ هو الذي يُطلقهم ويرضى عنهم، فقال النبي ﷺ: «وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أؤمرَ بإطلاقهم؛ رغبوا عني وتخلفوا عن الغزو مع المسلمين» فأنزل الله هذه الآية، فلما نزلت أرسل إليهم النبي ﷺ، فأطلقهم وعذرهم. فلما أطلقوا قالوا: يا رسول الله، هذه أموالنا التي خلقتنا عنك، فتصدق بها عنا وطهرنا واستغفر لنا. فقال: «ما أمرتُ أن آخذَ من أموالكم شيئاً». فأنزل الله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ الآية؛ قال ابن عباس: كانوا عشرة أنفس، منهم أبو لبابة، فأخذ ثلث أموالهم وكانت كفارة الذنوب التي أصابوها^(٢). فكان عملهم السعيُّ التخلف بإجماع من أهل هذه المقالة.

واختلفوا في الصالح؛ فقال الطبري^(٣) وغيره: الاعترافُ والتوبة والندم.

وقيل: عملهم الصالح الذي عملوه أنهم لحقوا برسول الله ﷺ، وربطوا أنفسهم بسواري المسجد، وقالوا: لا تقربُ أهلاً ولا ولداً حتى يُنزلَ الله عُذْرَنَا^(٤).

وقالت فرقة: بل العمل الصالح غزوهم فيما سلف من غزو النبي ﷺ^(٥).

وهذه الآية وإن كانت نزلت في أعراب، فهي عامَّةٌ إلى يوم القيامة فيمن له أعمالٌ صالحةٌ وسيئةٌ، فهي تُرجي.

(١) أخرجه بمعناه الطبري ٦٥١/١١ - ٦٥٣ - ٦٥٩ و ٦٦٠ ، وينظر الموطأ ٤٨١/٢ ، ومسند أحمد (١٥٧٥٠).

(٢) المحرر الوجيز ٧٧/٣ .

(٣) في تفسيره ٦٥٠/١١ ، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٧٩/٣ ، وما قبله منه.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٢٤٨/٣ .

(٥) المحرر الوجيز ٧٧/٣ .

ذكر الطبري عن حجاج بن أبي زينب قال: سمعت أبا عثمان يقول: ما في القرآن آية أزجى عندي لهذه الأمة من قوله تعالى: ﴿وَالْآخِرُونَ آخِرُونَ بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾^(١).

وفي البخاري^(٢) عن سُمرة بن جندب قال: قال رسول الله ﷺ لنا: «أتاني الليلة آتيان، فابتعثاني، فاتهيننا إلى مدينة مَبْنِيَّةٍ بَلْبِنِ ذهبٍ ولبِنِ فضةٍ، فتلقانا رجالاً: شَطْرٌ من خَلْقِهِمْ كَأَحْسَنِ ما أنتَ راءٍ، وشَطْرٌ كأقبحِ ما أنتَ راءٍ، قالا لهم: اذهبوا فقعدوا في ذلك النهر، فوقعوا فيه، ثم رجعوا إلينا قد ذهب ذلك السوء عنهم، فصاروا في أحسن صورة، قالا لي: هذه جنةٌ عَذْبٌ وهذاكَ منزلُكَ، قالا: أمّا القوم الذين^(٣) كانوا شَطْرٌ منهم حَسَنٌ وشَطْرٌ منهم قَبِيحٌ، فإنهم خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا، تَجَاوَزَ اللهُ عنهم».

وذكر البيهقي من حديث الربيع بن أنس [عن أبي العالية] عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ حديث الإسراء، وفيه قال: «ثم صعدي بي إلى السماء...» ثم ذكر الحديث، إلى أن ذكر صعوده إلى السماء السابعة: «فقالوا: حيَّاهُ اللهُ من أخ وخليفة، فينعم الأخ ونعم الخليفة، ونعم المحييُّ جاء، [فدخل] فإذا برجلٍ أشمطٌ^(٤) جالسٍ على كرسيٍّ عند باب الجنة، وعنده قومٌ بيضُ الوجوه وقومٌ سُودُ الوجوه، وفي ألوانهم شيء، فاتوا نهرًا فاغتسلوا فيه، فخرجوا منه وقد خلصَ من ألوانهم شيء، ثم إنهم أتوا نهرًا آخرَ فاغتسلوا فيه، فخرجوا منه وقد خلصَ من ألوانهم شيء، ثم دخلوا النهرَ الثالثَ، فخرجوا منه وقد خلصت ألوانهم مثل ألوان أصحابهم، فجلسوا إلى أصحابهم، فقال: يا جبريلُ من هؤلاء بيضُ الوجوه، وهؤلاء الذين في ألوانهم شيء فدخلوا النهر [فخرجوا] وقد خلصت ألوانهم، فقال: هذا أبوك إبراهيمُ، هو أوَّلُ رجلٍ شَمَطَ على

(١) تفسير الطبري ٦٥٨/١١، وأبو عثمان هو النهدي كما في الدر المنثور ٢٧٣/٣.

(٢) برقم (٤٦٧٤)، وأخرجه أحمد (٢٠٠٩٤) نحوه مطولاً.

(٣) المثبت من (ظ)، وفي غيرها: الذي.

(٤) الشمط: يبيض الرأس يخالط سواده، وهو أشمط. القاموس (شمط).

وجه الأرض، وهؤلاء بيضُ الوجوه قومٌ لم يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظَلَمٍ - قال - وأما هؤلاء الذين في ألوانهم شيء؛ خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً، فتابوا فتاب الله عليهم. فأما النهرُ الأوَّلُ فرحمةُ الله، وأما النهرُ الثاني فنعمةُ الله. وأما النهرُ الثالثُ فسقامهم ربُّهم شراباً ظهوراً» وذكر الحديث^(١). والواو في قوله: ﴿وَأَخْرَجْنَا سَيْتًا﴾ قيل: هي بمعنى الباء، وقيل: بمعنى مع؛ كقولك: استوى الماء والخشبة. وأنكر ذلك الكوفيون وقالوا: لأنَّ الخشبة لا يجوز تقديمها على الماء، و«أَخْرَجَ» في الآية يجوز تقديمه على الأوَّل؛ فهو بمنزلة: خلطتُ الماء باللبن^(٢).

قوله تعالى: ﴿حُذِّبْنَا مِنْ أَمْوَالِنَا صَدَقَةً تَطْهَرُهَا رَبُّنَا وَنُرْزِقُهَا بِهَا وَصَلَّى عَلَيْنَا إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَنَا وَآلَهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

فيه ثمان مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿حُذِّبْنَا مِنْ أَمْوَالِنَا صَدَقَةً﴾ اختلف في هذه الصدقة المأمور بها، فقيل: هي صدقةُ الفرض؛ قاله جُوَيْرِرٌ عن ابن عباس، وهو قول عكرمة فيما ذكر القشيري^(٣).

وقيل: هو مخصوصٌ بمن نزلت فيه؛ فإنَّ النبيَّ ﷺ أخذ منهم ثلثَ أموالهم، وليس هذا من الزكاة المفروضة في شيء؛ ولهذا قال مالك: إذا تصدَّق الرجلُ بجميع ماله أجزاءه إخراجُ الثلث؛ متمسكاً بحديث أبي لُبَابَةَ^(٤).

(١) دلائل النبوة ٢/٣٩٧ - ٤٠٣، وما سلف بين حاصرتين منه، وأخرجه الطبري ١٤/٤٢٤ - ٤٣٥. وهو حديث طويل، ذكره ابن كثير عند تفسير الآية الأولى من سورة الإسراء ثم قال: هذا الحديث في بعض ألفاظه غرابة ونكارة شديدة، وفيه شيء من حديث المنام من رواية سمرة بن جندب في المنام الطويل عند البخاري، ويشبه أن يكون مجموعاً من أحاديث شتى، أو منام، أو قصة أخرى غير الإسراء، والله أعلم.

(٢) ينظر تفسير الطبري ١١/٦٥٠.

(٣) وذكره أيضاً عن عكرمة الواحدي ٢/٥٢٢، والبغوي ٢/٣٢٥، ولم تقف عليه عن ابن عباس.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/٩٩٨ - ٩٩٩، وسلف حديث أبي لُبَابَةَ في تفسير الآية السابقة.

وعلى القول الأول فهو خطابٌ للنبي ﷺ يقتضي بظاهره اقتصاره عليه، فلا يأخذ الصدقة سواه، ويلزم على هذا سقوطها بسقوطه وزوالها بموته. وبهذا تعلق مانعو الزكاة على أبي بكر الصديق رضي الله عنه وقالوا: إنه كان يُعطينا عوضاً منها التطهيرَ والتزكية، والصلاةَ علينا، وقد عدناها من غيره. ونظم في ذلك شاعرهم فقال:

أطعنا رسولَ الله ما كان بيننا فيا عجيباً ما بالُ مُلكِ أبي بكرٍ
وإنَّ الذي سألوكُم فمَنعُكم لكالثمر أو أحلى لديهم من التمرِ
سَمَنعُهم ما دام فينا بقيَّةً كرامٌ على الضراء في العسرِ واليسرِ^(١)
وهذا صِنْفٌ من القائمين على أبي بكر أمثلهم طريقةً، وفي حقهم قال أبو بكر:
والله لأقاتلنَّ مَنْ فَرَّقَ بين الصلاة والزكاة.

ابن العربي^(٢): أما قولهم: إنَّ هذا خطابٌ للنبي ﷺ فلا يلتحق به غيره. فهو كلامٌ جاهلٍ بالقرآن، غافلٍ عن مأخذ الشريعة، مُتلاعبٍ بالدين؛ فإنَّ الخطاب في القرآن لم يرد باباً واحداً، ولكن اختلفت موارده على وجوه، فمنها خطابٌ توجه إلى جميع الأمة كقوله: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [المائدة: ٦]، وقوله: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: ١٨٣] ونحوه. ومنها خطابٌ خصَّ به ولم يشركه فيه غيره لفظاً ولا معنى، كقوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحْهُ بِحَمْدِ اللَّهِ كَافَّةً لَكَ﴾ [الإسراء: ٧٩] وقوله: ﴿خَالِصَةً لِّكَ﴾ [الأحزاب: ٥٠]. ومنها خطابٌ خصَّ به لفظاً وشركه جميع الأمة معنى وفعلاً؛ كقوله: ﴿أَقْرِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ السَّمِينِ﴾ [الإسراء: ٧٨] الآية، وقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل: ٩٨]، وقوله: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ [النساء: ١٠٢]؛ فكلُّ مَنْ ذَكَرْتُ عَلَيْهِ الشَّمْسُ مَخَاطَبٌ بِالصَّلَاةِ. وكذلك كلُّ مَنْ قرأ القرآن مخاطبٌ بالاستعاذة، وكذلك كلُّ مَنْ خاف يقيم الصلاة

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٩٩٤، والقائل الحطيني، والبيت الأول والثاني في ديوانه ص ٣٢٩-٣٣٠ باختلاف يسير.

(٢) في أحكام القرآن ٢/ ٩٩٥ - ٩٩٦، وما قبله منه، وقول أبي بكر سلف ص ١١٢ من هذا الجزء.

بتلك الصفة. ومن هذا القبيل قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾. وعلى هذا المعنى جاء قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّيُّ إِنَّ اللَّهَ﴾ [الأحزاب: ١]، و: ﴿يَأْتِيهَا النَّيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١].

الثانية: قوله تعالى: ﴿مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ ذهب بعض العرب وهم دؤمٌ: إلى أن المال الثياب والمتاع والعروض، ولا تسمى العين مالاً^(١). وقد جاء هذا المعنى في السنة الثابتة من رواية مالك، عن ثور بن زيد الدبلي، عن أبي الغيث سالم مولى ابن مطيع، عن أبي هريرة قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ عام خيبر فلم نغنم ذهباً ولا ورقاً إلا الأموال: الثياب والمتاع. الحديث^(٢).

وذهب غيرهم إلى أن المال الصامت من الذهب والورق^(٣). وقيل: الإبل خاصة، ومنه قولهم: المال الإبل. وقيل: جميع الماشية^(٤).

وذكر ابن الأنباري عن أحمد بن يحيى ثعلب النحوي قال: ما قصر عن بلوغ ما تجب فيه الزكاة من الذهب والورق [والماشية] فليس بمال، وأنشد:

والله ما بلغت لي قط ماشيةً حدَّ الزكاة ولا إبلٌ ولا مالٌ^(٥)

قال أبو عمر^(٦): والمعروف من كلام العرب أن كل ما تُمُول وتُمَلِّك هو مال؛ لقوله ﷺ: «يقول ابن آدم: مالي مالي، وإنما له من ماله ما أكل فأقنى، أو لبس فأبلى، أو تصلَّق فأمضى»^(٧). وقال أبو قتادة: فأعطاني الدرغ، فابتعثت به مخرفاً في بني

(١) التمهيد ٤/٢ .

(٢) أخرجه البخاري (٦٧٠٧)، ومسلم (١١٥). وهو في الموطأ ٤٥٩/٢ .

(٣) التمهيد ٤/٢ .

(٤) ينظر أمالي القالي ٣٠١/٢ .

(٥) أمالي القالي ٣٠٢/٢ ، والتمهيد ٤/٢ - ٥ ، وما قبله وما سلف بين حاصرتين منه.

(٦) في التمهيد ٥/٢ .

(٧) أخرجه أحمد (١٦٣٠٥)، ومسلم (٢٩٥٨) من حديث عبد الله بن الشخير ﷺ، وأخرجه مسلم أيضاً (٢٩٥٩) من حديث أبي هريرة ﷺ.

سَلِيمَةً، فَإِنَّهُ لَأَوَّلُ مَا لِي تَأْتَيْتُهُ فِي الْإِسْلَامِ^(١). فَمَنْ حَلَفَ بِصَدَقَةِ مَالِهِ كُلِّهِ فَذَلِكَ عَلَى كُلِّ نَوْعٍ مِنْ مَالِهِ، سِوَا مَا كَانَ مِمَّا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ أَوْ لَمْ يَكُنْ؛ إِلَّا أَنْ يَنْوِي شَيْئاً بَعِيْنَهُ فَيَكُونُ عَلَى مَا نَوَاهُ. وَقَدْ قِيلَ: إِنَّ ذَلِكَ عَلَى أَمْوَالِ الزَّكَاةِ. وَالْعِلْمُ مُحِيْطٌ وَاللِّسَانُ شَاهِدٌ بِأَنْ مَا تَمْلِكُ يُسَمَّى مَالاً^(٢). وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿حُذِّذْنَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ مطلق غير مقيد بشرط في المأخوذ والمأخوذ منه، ولا تبيين مقدار المأخوذ ولا المأخوذ منه. وإنما بيان ذلك في السنة والإجماع؛ حسب ما نذكره، فتؤخذ الزكاة من جميع الأموال. وقد أوجب النبي ﷺ الزكاة في المواشي والحبوب والعين، وهذا ما لا خلاف فيه. واختلفوا فيما سوى ذلك؛ كالخيل وسائر العروض. وسيأتي ذكر الخيل والعسل في «النحل» إن شاء الله^(٣). روى الأئمة عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ أنه قال: «ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة، وليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة، وليس فيما دون خمس ذود من الإبل صدقة»^(٤). وقد مضى الكلام في «الأنعام»^(٥) في زكاة الحبوب وما تئنته الأرض مستوفى. وفي المعادن في «البقرة»^(٦) وفي الحلي في هذه السورة^(٧).

وأجمع العلماء على أن الأوقية أربعون درهماً؛ فإذا ملك الحر المسلم مثني درهم من فضة مضمروية - وهي الخمس أواق المنصوصة في الحديث - حولاً كاملاً فقد وجبت عليه صدقتها، وذلك ربع عشرها خمسة دراهم^(٨). وإنما اشترط الحول

(١) أخرجه البخاري (٢١٠٠)، ومسلم (١٧٥١). والمخرف: البستان الذي تُخترَف ثماره، أي: تجتنى.
المفهم ٥٤٤/٣.

(٢) التمهيد ٥/٢ - ٦.

(٣) عند تفسير الآية (٨) والآية (٦٩) منها.

(٤) سلف ٢٤/٢.

(٥) ٥٣/٩ - ٦١.

(٦) ٣٤٥ - ٣٤٩.

(٧) ص ١٨٦ - ١٨٧ من هذا الجزء.

(٨) ينظر التمهيد ١٤٣/٢٠ - ١٤٤، والإجماع لابن المنذر ص ٣٣.

لقوله عليه الصلاة والسلام: «ليس في مالٍ زكاةٌ حتى يَحُولَ عليه الحَوْلُ». أخرجه الترمذي^(١).

وما زاد على الممتي درهم من الورقِ فبحسابِ ذلك، في كلِّ شيءٍ منه رُبْعُ عَشْرِهِ قَلٌّ أو كَثْرٌ؛ هذا قولُ مالكٍ والليثِ والشافعيِّ وأكثرِ أصحابِ أبي حنيفةَ وابنِ أبي ليلى والثوريِّ والأوزاعيِّ وأحمدَ بنِ حنبلٍ وأبي ثورٍ وإسحاقَ وأبي عبيد. ورُويَ ذلك عن عليِّ وابنِ عمر.

وقالت طائفة: لا شيءٌ فيما زاد على ممتي درهمٍ حتى تبلغَ الزيادةُ أربعين درهماً؛ فإذا بلغتْها كان فيها درهمٌ، وذلك رُبْعُ عَشْرِها. هذا قولُ سعيد بنِ المسيبِ والحسنِ وعطاءٍ وطاوسٍ والشعبيِّ والزُّهريِّ ومكحولٍ وعمرو بنِ دينارٍ وأبي حنيفة^(٢).

الرابعة: وأما زكاةُ الذهبِ، فالجمهورُ من العلماءِ على أنَّ الذهبَ إذا كان عشرين ديناراً قيمتها متتا درهمٍ فما زاد، أنَّ الزكاةَ فيها واجبةٌ^(٣)؛ على حديثِ عليٍّ؛ أخرجه الترمذيُّ عن [عاصم بن] ضَمْرَةَ والحارثِ عن عليٍّ^(٤). قال الترمذيُّ: سألتُ محمد بنَ إسماعيلَ^(٥) عن هذا الحديثِ فقال: كلاهما عندي صحيحٌ عن أبي إسحاقٍ، يَحْتَمِلُ أن يكونَ عنهما جميعاً^(٦).

وقال الباجيُّ في «المتقى»^(٧): وهذا الحديثُ ليسُ إسنادهُ هناك^(٨)، غيرَ أنَّ اتفاقَ

(١) في سننه (٦٣١)، وسلف ٣٤٨/٤.

(٢) التمهيد ١٤٥/٢٠.

(٣) التمهيد ١٤٥/٢٠، وفيه: أجمع العلماء، بدل: الجمهور من العلماء. وينظر الإجماع لابن المنذر، ص ٣٣.

(٤) أخرجه الترمذي (٦٢٠) عن عاصم وحده، ثم أشار الترمذي إلى رواية الحارث، وأخرجه عنهما معاً أبو داود (١٥٧٣). وأخرجه من رواية عاصم أيضاً أحمد (٧١١)، وأبو داود (١٥٧٤). وما سلف بين حاصرتين من المصادر، وما سيأتي من كلام الترمذي قاله إثر هذا الحديث.

(٥) هو البخاري.

(٦) يعني أن أبا إسحاق - وهو السَّيِّمي - روى الحديث عن عاصم والحارث جميعاً.

(٧) ٩٥/٢.

(٨) كذا في النسخ والتمتقى، ولعل صواب العبارة: ليس إسناده بذلك.

العلماء على الأخذ به دليلٌ على صحَّةِ حُكْمِهِ، والله أعلم.

ورُوي عن الحسن والثوري - وإليه مال بعض أصحاب داود بن علي - على أنَّ الذهب لا زكاة فيه حتى يبلغ أربعين ديناراً^(١). وهذا يرثه حديثُ عليّ وحديثُ ابن عمر وعائشة: أنَّ النبي ﷺ كان يأخذ من كلِّ عشرين ديناراً نصفَ دينار، ومن الأربعين ديناراً ديناراً^(٢). على هذا جماعةُ أهل العلم إلا مَنْ ذُكر.

الخامسة: اتفقت الأمة على أنَّ ما كان دونَ خمسِ دَرَدٍ من الإبل فلا زكاة فيه. فإذا بلغت خمساً ففيها شاة. والشاة تقع على واحدة من الغنم، والغنم الصَّانُ والمَعزُ جميعاً. وهذا أيضاً اتفاقٌ من العلماء أنه ليس في خمسٍ [من الإبل] إلا شاة واحدة؛ وهي فريضة^(٣).

وصدقة المواشي مبيَّنة في الكتاب الذي كتبه الصديقُّ أنسٌ لَمَّا وجَّهه إلى البحرين^(٤)؛ أخرجه البخاريُّ وأبو داود والدارقطني والنسائي وابن ماجه وغيرهم^(٥)، وكلُّه متفقٌ عليه. والخلاف فيه في موضعين:

أحدهما: في زكاة الإبل، وهي إذا بلغت إحدى وعشرين ومئة؛ فقال مالك: المصدَّق بالخيار: إن شاء أخذ ثلاثَ بناتِ لبونٍ، وإن شاء أخذ حِقَّتَيْن^(٦). وقال ابن القاسم: وقال ابن شهاب: فيها ثلاثُ بناتِ لبونٍ إلى أن تبلغ ثلاثين ومئة، فتكون فيها حِقَّةٌ وابتنا لبونٍ. قال ابن القاسم: ورأيي على قولِ ابنِ شهاب. وذكر ابنُ حبيب أنَّ

(١) التمهيد ١٤٥/٢٠.

(٢) أخرج حديث ابن عمر وعائشة ابن ماجه (١٧٩١). قال البوصيري في مصباح الزجاجة ٣١٦/١: فيه لإبراهيم بن إسماعيل، وهو ضعيف.

(٣) التمهيد ١٣٧/٢٠، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٤) هي الآن المنطقة الشرقية في المملكة العربية السعودية.

(٥) صحيح البخاري (١٤٥٤)، وسنن أبي داود (١٥٦٧)، وسنن الدارقطني (١٩٨٤)، والمجتبى ١٨/٥-٢٣، وسنن ابن ماجه (١٨٠٠)، وهو عند أحمد (٧٢).

(٦) الحقنة من الإبل: ما دخل في السنة الرابعة إلى آخرها. وبت لبون: ما أتت عليها ستتان ودخلت في الثالثة. النهاية (حقوق) (ولين).

عبد العزيز بن أبي سلمة^(١) وعبد العزيز بن أبي حازم^(٢) وابن دينار يقولون بقول مالك^(٣).

وأما الموضع الثاني: فهو في صدقة الغنم، وهي إذا زادت على ثلاث مئة شاة^(٤)؛ فإنَّ الحسن بن صالح بن حَمِيَّ قال: فيها أربع شياؤه. وإذا كانت أربع مئة شاة وشاة ففيها خمسُ شياؤه، وهكذا كلُّما زادت في كلِّ مئة شاة. وروي عن إبراهيم النخعيِّ مثله. وقال الجمهور: في مئتي شاة وشاة ثلاثُ شياؤه، ثم لا شيء فيها إلى أربع مئة، فيكون فيها أربعُ شياؤه، ثم كلما زادت مئة ففيها شاة؛ إجماعاً وانفصافاً. قال ابن عبد البر^(٥): وهذه مسألة وهم فيها ابنُ المنذر، وحكى فيها عن العلماء الخطأ، وخلط وأكثَرَ الغلط.

السادسة: لم يذكر البخاريُّ ولا مسلمٌ في صحيحهما تفصيلَ زكاة البقر. وخرَّجه أبو داود والترمذيُّ والنسائيُّ والدارقطنيُّ ومالكٌ في «موطئه»، وهي مرسلَّة ومقطوعة وموقوفة^(٦).

قال أبو عمر^(٧): وقد رواه قومٌ عن طاوسٍ [عن ابن عباس] عن معاذ، إلا أنَّ الذين أرسلوه أثبتُّ من الذين أسندوه. وممن أسنده بَقِيَّةٌ، عن المسعودي، عن الحكم، عن طاوس^(٨). وقد اختلفوا فيما يتفرد به بَقِيَّةٌ عن الثقات. ورواه الحسن بن

(١) هو والد ابن الماجشون.

(٢) هو عبد العزيز بن سلمة بن دينار، أبو تمام المدني. قال الإمام أحمد: لم يكن بالمدينة بعد مالك أفقه من عبد العزيز بن أبي حازم. توفي (سنة ١٨٤هـ) السير ٣٦٣/٨.

(٣) التمهيد ١٣٨/٢٠.

(٤) في (ظ) و(م): وشاة، وفي (د): بشاة، وفي (خ) و(ز): شاة.

(٥) في التمهيد ١٤٢/٢٠، وما قبله منه.

(٦) ينظر مسند أحمد (٢٢٠١٠) و(٢٢٠٣٧)، ومسند أبي داود (١٥٧٦)، ومسند النسائي ٢٦/٥، ومسند الدارقطني (١٩٢٧)، والموطأ ٢٢٩/١.

(٧) في التمهيد ٢٧٤/٢ - ٢٧٥، وما سيأتي بين حاصرتين منه.

(٨) أخرجه الدارقطني (١٩٢٨)، وابن عبد البر في التمهيد ٢٧٤/٢.

عُمارة عن الحَكَم كما رواه بَقِيَّة عن المسعودي عن الحكم^(١). والحسن مجتمَع على ضعفه.

وقد رُوي [عن معاذ] هذا الخبرُ بإسنادٍ مُتَّصِلٍ صحيحٍ ثابتٍ من غير رواية طاوس؛ ذكره عبد الرزاق^(٢) قال: أخبرنا مَعمر والثوريُّ عن الأعمش، عن أبي وائل، عن مسروق، عن معاذ بن جبل قال: بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن؛ فأمره أن يأخذَ من كلِّ ثلاثين بقرةً تبيعاً أو تبيعةً، ومن [كلِّ] أربعين مُسِنَّةً، ومن كلِّ حالمٍ ديناراً أو عدله مَعافِر. ذكره الدارقطنيُّ وأبو عيسى الترمذيُّ وصحَّحه^(٣).

قال أبو عمر^(٤): «ولا خلافت بين العلماء أن الزكاة في زكاة البقر عن النبي ﷺ وأصحابه ما قال معاذ بن جبل: في ثلاثين بقرةً تبيع، وفي أربعين مُسِنَّةً؛ إلا شيء رُوي عن سعيد بن المسيب وأبي قلابة والزُهريِّ وقتادة؛ فإنهم يُوجبون في كلِّ خمسٍ من البقر شاةً إلى ثلاثين. فهذه جملةٌ من تفصيل الزكاة بأصولها، وفروعها في كتب الفقه. ويأتي ذِكرُ الخُلطة في سورة «ص» إن شاء الله تعالى^(٥)».

السابعة: قوله تعالى: ﴿صَدَقَةٌ﴾ مأخوذةٌ من الصَّدق؛ إذ هي دليلٌ على صحة إيمانه وصدقِ باطنه مع ظاهره، وأنه ليس من المنافقين الذين يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ.

﴿تَطَهَّرَهُمْ وَزَكَّيَهُمْ بِهَا﴾ حالين للمخاطب؛ التقدير: خُذْهَا مَطَهَّرًا لَهُمْ وَمُزَكِّيًّا لَهُمْ

(١) أخرجه الدارقطني (١٩٠٤).

(٢) في المصنف (٦٨٤١).

(٣) سنن الدارقطني (١٩٣٥) و(١٩٣٦)، وسنن الترمذي (٦٢٣) (عن الثوري وحده) وقال: حديث حسن، وكذا في التلخفة ٤١٦/٨. وهو عند أحمد (٢٢٠١٣). قوله: تبيعاً، هو ولد البقرة أول سنة. وقوله: مسنة، هو طلوع سنّها في السنة الثالثة وقوله: معافر، هي برود باليمن منسوبة إلى معافر، وهي قبيلة باليمن. النهاية (تبع) (سنن) (عفر).

(٤) في التمهيد ٢/٢٧٥.

(٥) عند تفسير الآية (٢٤) منها.

بها. ويجوز أن يجعلهما صفتين للصدقة؛ أي: صدقة مطهرة لهم مُزَكِّيَّة^(١)، ويكون فاعلُ «تزكيهم» المخاطب، ويعود الضميرُ الذي في «بها» على الموصوف المنكَّر^(٢).
وحكى النحاس ومكي أن «تُظهِرُهُمْ» من صفة الصدقة «وتزكيهم بها» حالٌ من الضمير في «خُذْ»، وهو النبي ﷺ^(٣). ويحتمل أن تكون حالاً من الصدقة، وذلك ضعيف؛ لأنها حالٌ من نكرة.

وقال الزجاج^(٤): والأجود أن تكون المخاطبةُ للنبي ﷺ، أي: فإنك تطهرهم وتزكيهم بها، على القطع والاستئناف. ويجوز الجزمُ على جواب الأمر، والمعنى: إن تأخذ من أموالهم صدقةً تُظهِرُهُمْ وتزكيهم^(٥)؛ ومنه قولُ امرئ القيس:
قِفَا نَبِكِ مِنْ ذَكَرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلِ^(٦)

وقرأ الحسن: تُظهِرُهُمْ، بسكون الطاء، وهو منقولٌ بالهمزة من: ظَهَرَ وَأَظْهَرْتُهُ، مثل: ظَهَرَ وَأَظْهَرْتُهُ^(٧).

الثامنة: قوله تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ أصلٌ في فعلٍ كلِّ إمامٍ يأخذ الصدقة أن يدعو للمتصدق بالبركة. روى مسلم^(٨) عن عبد الله بن أبي أوفى قال: كان رسول الله ﷺ إذا أتاه قومٌ بصدقتهم قال: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِمْ». فأتاه أبي - أبو أوفى^(٩) - بصدقته،

(١) معاني القرآن للزجاج ٤٦٧/٢ .

(٢) ينظر الدر المصون ١١٥/٦ - ١١٦ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣٣، ومشكل إعراب القرآن ١/٣٣٥. قال السمين في الدر المصون ١١٦/٦: يجوز ذلك على أن «تزكيهم» خبر مبتدأ محذوف، وتكون الواو للحال؛ تقديره: وأنت تزكيهم، وفيه ضعف لقلة نظيره في كلامهم.

(٤) في معاني القرآن ٤٦٧/٢ .

(٥) في النسخ: وتزكيهم، والمثبت من معاني القرآن.

(٦) وعجزه: يبيقظ اللوى بين الدخول وخومل، وهو في ديوانه ص ٨.

(٧) المحتسب ١/٣٠١، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٤ - ٥٥ .

(٨) في صحيحه (١٠٧٨)، وسلف ٨٢/٢ .

(٩) في (د) و(م): فأتاه ابن أبي أوفى، وهو تصحيف.

فقال: «اللهم صلّ على آل أبي أوفى».

ذهب قومٌ إلى هذا، وذهب آخرون إلى أن هذا منسوخٌ بقوله تعالى: ﴿وَلَا صَلِّ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتِهِمْ مَّا تَابَ أَبْدَاكُمْ﴾ [التوبة: ٨٤]^(١). قالوا: فلا يجوز أن يصلّى على أحد إلا على النبي ﷺ وحده خاصّة؛ لأنه خُصّ بذلك. واستدلوا بقوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ الآية [النور: ٦٣]، وبأنّ عبد الله بن عباس كان يقول: لا يصلّى على أحد إلا على النبي ﷺ^(٢).

والأول أصحّ؛ فإنّ الخطاب ليس مقصوداً عليه كما تقدّم، ويأتي في الآية بعد هذا. فيجب الاقتداء برسول الله ﷺ، والتأسي به؛ لأنه كان يمثل قوله: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾^(٣) أي: إذا دعوت لهم حين يأتون بصدقاتهم سَكَنَ ذلك قلوبهم وفرحوا به. وقد روى جابر بن عبد الله قال: أتاني النبي ﷺ فقلت لامرأتي: لا تسالي رسول الله ﷺ شيئاً. فقالت: يخرج رسول الله ﷺ من عندنا ولا نسأله شيئاً فقالت: يا رسول الله، صلّ على زوجي. فقال رسول الله ﷺ: «صلّى الله عليك وعلى زوجك»^(٤). والصلاة هنا: الرحمة والترحم.

قال النحاس^(٥): وحكى أهل اللغة جميعاً فيما عَلِمْنَاهُ أَنَّ الصلاة في كلام العرب الدعاء، ومنه الصلاة على الجنائز.

وقرأ حفصٌ وحمزةٌ والكسائيُّ: «إن صلاتك» بالتوحيد. وجمع الباكون. وكذلك الاختلاف في: «أصَلَاتُكَ تَأْمُرُكَ» [هود: ٨٧]^(٦). وقرئ: «سَكَنٌ» بسكون الكاف^(٧).

(١) قال النحاس في الناسخ والمنسوخ ٤٦٧/٢: وهذا غلط عظيم، ولا اختلاف بين أهل الآثار أن قوله تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ ليس هم الذين قيل فيهم: ﴿وَلَا صَلِّ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتِهِمْ مَّا تَابَ أَبْدَاكُمْ﴾.

(٢) التمهيد ٣٠٣/١٧ - ٣٠٤.

(٣) التمهيد ٣٠٥/١٧.

(٤) أخرجه أحمد (١٤٢٤٥) وأبو داود (١٥٣٣) والنسائي (١٠١٨٤) بنحوه.

(٥) في إعراب القرآن ٢/٢٣٤.

(٦) السبعة ص ٣١٧، والتيسير ص ١١٩.

(٧) لم تقف على هذه القراءة.

قال قتادة: معناه: وَقَارٌ لَهُمْ^(١). وَالسَّكَنُ: مَا تَسْكُنُ بِهِ النُّفُوسُ وَتَطْمَئِنُّ بِهِ الْقُلُوبُ.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قيل: قال الذين لم يتوبوا من المتخلفين: هؤلاء كانوا معنا بالأمس، لا يُكَلِّمُونَنَا وَلَا يَجَالِسُونَنَا، فما لهم الآن؟ وما هذه الخاصة التي حُصِّوا بها دوننا؟ فنزلت: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾؛ فالضمير في «يعلموا» عائد إلى الذين لم يتوبوا من المتخلفين. قال معناه ابنُ زيد. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَعُودَ إِلَى الَّذِينَ تَابُوا وَرَبَطُوا أَنْفُسَهُمْ^(٢).

وقوله تعالى: «هو» تأكيد لانفراد الله سبحانه وتعالى بهذه الأمور. وتحقق ذلك أنه لو قال: أَنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ، لاحتَمَلَ أَنْ يَكُونَ قَبُولُ رَسُولِهِ قَبُولاً مِنْهُ، فبَيَّنَّتِ الْآيَةُ أَنَّ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَصِلُ إِلَيْهِ نَبِيٌّ وَلَا مَلَكٌ^(٣).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ هذا نصٌّ صريحٌ في أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الْآخِذُ لَهَا وَالْمُثِيبُ عَلَيْهَا، وَأَنَّ الْحَقَّ لَهُ جَلٌّ وَعِزٌّ، وَالنَّبِيُّ ﷺ وَاسِطَةٌ، فَإِنَّ تُوْفِي؛ فَعَامِلُهُ هُوَ الْوَاسِطَةُ بَعْدَهُ، وَاللَّهُ عِزٌّ وَجَلٌّ حَيٌّ لَا يَمُوتُ. وَهَذَا بَيِّنٌ أَنَّ قَوْلَهُ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ لَيْسَ مَقْصُوراً عَلَى النَّبِيِّ ﷺ كَمَا تَقْدَمُ^(٤).

روى الترمذي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ الصَّدَقَةَ وَيَأْخُذُهَا بِيَمِينِهِ، فَيُرِيهَا لِأَحَدِكُمْ كَمَا يُرِي أَحَدَكُمْ مُهْرَهُ، حَتَّى إِنْ اللَّقْمَةَ لَتَصِيرُ مِثْلَ أَحَدٍ، وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ»: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ

(١) أخرجه الطبري ١١/٦٦٣ .

(٢) المحرر الوجيز ٣/٧٩ ، وخبر ابن زيد أخرجه الطبري ١١/٦٦٤ - ٦٦٥ .

(٣) المحرر الوجيز ٣/٧٩ .

(٤) ص ٣٥٦ من هذا الجزء.

عِبَادِهِ. وَأَخَذُ الصَّدَقَاتِ ﴿١﴾ وَ﴿يَمْحُ اللَّهُ أَرْبَابًا وَيُرِي الصَّدَقَاتِ﴾ [البقرة: ٢٧٦]. قال: هذا حديث حسن صحيح^(١).

وفي «صحيح» مسلم^(٢): «لا يتصدق أحدُ بتمرّة من كَسِبَ طَيِّبٍ إِلَّا أَخَذَهَا اللَّهُ بيمينه فيرَبِّيها - في رواية: فترَبُّو في كفِّ الرحمن - حتى تكونَ أعظمَ من الجبل» الحديث.

وروي: «إنَّ الصَّدَقَةَ لَتَقَعُ في كفِّ الرحمن قبل أن تقعَ في كفِّ السائل، فيرَبِّيها كما يرَبِّي أحدكم فُلُوهُ أو فَصِيلَهُ، والله يضاعفُ لمن يشاء»^(٣).

قال علماؤنا - رحمةُ الله عليهم - في تأويل هذه الأحاديث: إنَّ هذا كنايةٌ عن القَبول والجزاء عليها؛ كما كتى بنفسه الكريمة المقدّسة عن المريض تعظُفاً عليه بقوله: «يا ابن آدم، مَرِضْتُ فلم تُعْذِنِي» الحديث^(٤). وقد تقدّم هذا المعنى في «البقرة»^(٥). وخصَّ اليمينَ والكفَّ بالذكر؛ إذ كلُّ قَابلٍ لشيءٍ إنما يأخذه بكفِّه وبيمينه أو يوضَعُ له فيه^(٦)؛ فخرج على ما يعرفونه، والله جلٌّ وعزٌّ منزّهٌ عن الجارحة، وقد تقدّم^(٧). وقد جاءت اليمينُ في كلام العرب بغير معنى الجارحة؛ كما قال الشاعر:

إِذَا مَا رَايَةً رُفِعَتْ لِمَجْدٍ تَلَقَّاهَا عَرَابَةٌ بِالْيَمِينِ^(٨)

(١) سنن الترمذي (٦٦٢)، وهو عند أحمد (١٠٠٨٨).

(٢) برقم (١٠١٤) وهو من حديث أبي هريرة ؓ. وسلف ٣٣٨/٤.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٩٩٩/٢، وأخرجه أبو عبيد في الأموال (٩٠٠) من حديث أبي هريرة ؓ مرفوعاً دون قوله: فيرَبِّيها كما يرَبِّي...، وهي قطعة من حديث مسلم السالف. وأخرجه أيضاً دون هذه القطعة عبد الرزاق في تفسيره ٢٨٧/١، وابن المبارك في الزهد (٦٤٧)، وأبو عبيد في الأموال (٩٠١)، والطبري ٦٦٥/١١ عن ابن مسعود ؓ موقوفاً.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٩٩٩/٢، وسلف الحديث ٢٢٤/٤.

(٥) ٢٢٣/٤ - ٢٢٤.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٩٩٩/٢.

(٧) ٨٢/٨.

(٨) قائله الشماخ بن ضرار الذباني، وهو في ديوانه ص ٣٣٦، وسلف ٣٨/٦.

أي: هو مؤهَّلٌ للمجد والشرف، ولم يُرد بها يمينَ الجارحة؛ لأنَّ المجد معنَى، فاليمينُ التي تُتلقَى به رأيتُه معنَى. وكذلك اليمينُ في حقِّ الله تعالى.

وقد قيل: إن معنَى: «تربو في كِفِّ الرحمن» عبارةٌ عن كِفَّة الميزان التي توزنُ فيها الأعمال، فيكون من باب حَذْفِ المضاف، كأنه قال: فتربو في كِفَّة ميزانِ الرحمن^(١). وروي عن مالك والثوريّ وابنِ المبارك أنهم قالوا في تأويل هذه الأحاديث وما شابهها: أمروها بلا كَيْف؛ قاله الترمذي^(٢) وغيره، وهكذا قولُ أهل العلم من أهل السنّة والجماعة.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسِرِّيَ اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّمٍ﴾
الغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنشَأُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا﴾ خطابٌ للجميع. ﴿فَسِرِّيَ اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: بإطلاعه إياهم على أعمالكم. وفي الخبر: «لو أنّ رجلاً عمِلَ في صخرة لا باب لها ولا كَوَّة، لخرج عمله إلى الناس كائناً ما كان»^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَرُوجَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾
﴿١٠٥﴾

نزلت في الثلاثة الذين تيب عليهم: كعب بن مالك، وهلال بن أمية من بني واقف، ومُرارة بن الربيع^(٤)؛ وقيل: ابن رُبَيْعِ العَمْرِيّ؛ ذكره المهدوي^(٥). كانوا قد

(١) المنهم ٦٠/٣.

(٢) عقب الحديث (٦٦٢)، وما بعده منه.

(٣) أخرجه أحمد (١١٢٣٠) من طريق درّاج بن سمعان، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدريّ ؓ ودرّاج ضعيف في حديثه عن أبي الهيثم. ينظر التهذيب ٥٧٤/١.

(٤) أخرجه الطبري ٦٦٩/١١ - ٦٧٢ عن مجاهد والضحاك وقتادة، وأخرجه أيضاً عن ابن عباس دون أن يسميهم.

(٥) وهو قول ابن الكلبي، وقيل أيضاً: مرارة بن ربيعة. تجريد أسماء الصحابة ٦٦/٢.

تَخَلَّفُوا عَنْ تَبُوكَ، وَكَانُوا مَيَاسِيرَ عَلَى مَا يَأْتِي مِنْ ذِكْرِهِمْ^(١).

والتقدير: ومنهم آخرون مُرْجُونَ، من أرجأته، أي: أخرته. ومنه قيل: مُرْجِئَةٌ؛ لأنهم أَخْرَوْا العمل^(٢).

وقرأ حمزة والكسائي: ﴿مُرْجُونَ﴾ بغير همز^(٣)؛ فقليل: هو من أَرْجَيْتُهُ، أي: أَخْرَيْتُهُ. وقال المبرد: لا يقال: أَرْجَيْتُ بمعنى أَخْرَيْتُهُ، ولكن يكون من الرجاء^(٤).

﴿إِنَّمَا يَعْزِبُكُمْ وَإِنَّمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ «إِنَّمَا» في العربية لأحد أمرين، والله عَزَّ وَجَلَّ عالمٌ بمصير الأشياء، ولكن المخاطبة للعباد على ما يعرفون؛ أي: ليكون أمرهم عندكم على الرجاء؛ لأنه ليس للعباد أكثر من هذا^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِزْمَاجًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٠٧﴾﴾

فيه عشر مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا﴾ معطوف، أي: ومنهم الذين اتخذوا مسجداً، عطف جملة على جملة. ويجوز أن يكون رفعاً بالابتداء^(٦) والخبر محذوف كأنه^(٧): يُعَذَّبُونَ أو نحو^(٨).

(١) عند تفسير الآية (١١٨) من هذه السورة.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣٤.

(٣) وهي أيضاً قراءة نافع وعاصم في رواية حفص. وهمز الباقون. ينظر السبعة ص ٢٨٧ - ٢٨٩، والتيسير ص ١١٩، والكشف عن وجوه القراءات ١/٥٠٦.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣٤.

(٥) المصدر السابق.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣٥.

(٧) في (ظ) و(م): كأنهم.

(٨) ينظر المحرر الوجيز ٣/٨١، والبحر ٥/٩٨، والدر المصون ٦/١١٩.

وَمَنْ قَرَأَ: «الذين» بغير واوٍ - وهي قراءة المدنيين^(١) - فهي عنده رَفَعٌ بالابتداء، والخبرُ: «لَا تَقُمْ»، التقدير: الذين اتَّخَذُوا مسجداً لَا تَقُمْ فيه أبداً؛ أي: لَا تَقُمْ في مسجدهم؛ قاله الكسائي.

وقال النحاس^(٢): يكون خبر الابتداء: ﴿لَا يَزَالُ بُيِّنْتُهُمْ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً لِي قُلُوبِهِمْ﴾ [الآية: ١١٠].

وقيل: الخبر: يعذبون، كما تقدّم.

ونزلت الآية - فيما روي - في أبي عامر الرَّاهِبِ؛ لأنه كان خرج إلى قَيْصَرَ وتَنْصَرَ، ووعدهم قيصراً أنه سيأتيهم، فَبَنَوْا مسجد الضُّرَّار يرصدون مجيئه فيه. قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم، وقد تقدّمت قصته في «الأعراف»^(٣).

وقال أهل التفسير: إن بني عمرو بن عوف اتخذوا مسجداً قُبَاء، وبعثوا للنبي ﷺ أن يأتِيهم، فأتاهم فصلّى فيه، فحسداهم إخوانهم بنو غَنَم بن عوف وقالوا: نبني مسجداً ونبعث إلى النبي ﷺ يأتينا، فيصلي لنا كما صلى في مسجد إخواننا، ويصلي فيه أبو عامر إذا قدم من الشام^(٤)، فأتوا النبي ﷺ وهو يتجهز إلى تبوك، فقالوا: يا رسول الله، قد بنينا مسجداً لذي الحاجة والعلة والليلّة المطيرة، ونحبُّ أن تصلي لنا فيه وتدعو بالبركة، فقال النبي ﷺ: «إني على سفرٍ وحالٍ شغلٍ، فلو قديمنا لأتيناكم وصلينا لكم فيه». فلما انصرف النبي ﷺ من تبوك، أتوه وقد فرغوا منه، وصلّوا فيه الجمعة والسبت والأحد، فدعا بمميصة ليلبسه وبأتيهم، فنزل عليه القرآن بخبر مسجد

(١) هي قراءة نافع وابن عامر وأبي جعفر، ينظر السبعة ص ٣١٨، والتيسير ص ١١٩، والنشر ٢/ ٢٨١.

(٢) في إعراب القرآن ٢/ ٢٣٥، وما قبله منه.

(٣) ٣٨٤/٩ - ٣٨٥، وأخرج قول الأئمة المذكورين الطبري ١١/ ٦٧٥ - ٦٧٨.

(٤) قال ابن حجر في الكافي الشافعي ص ٨١: لم أجده بهذا السياق إلا في التعليق بلا إسناد، وليس صدره بصحيح فإن مسجد قبله كان قد أسس والنبي ﷺ قبله أول ما هاجر، وبني مسجد الضرار وكان في غزوة تبوك فبينهما تسع سنين ١٠٠هـ قلنا: وفي قوله: فحسداهم إخوانهم... نظر، فإن الله عز وجل أخبر أنهم بنوه ضراراً وكفراً وتفرقاً...

الضُّرَّار، فدعا النبي ﷺ مالك بن الدُّخْشُم، ومعن بن عدي، وعامر بن السَّكَن، ووخشيًا قاتلَ حمزة، فقال: «انطلقوا إلى هذا المسجد الظالمِ أهلُه، فاهدموه وأحرقوه» فخرجوا مسرعين، وأخرج مالك بن الدُّخْشُم من منزله شعله نار، ونهضوا فأحرقوا المسجد وهدموه. وكان الذين بنّوه اثني عشر رجلاً: خِذَام بن خالد من بني عبيد بن زيد أحد بني عمرو بن عوف، ومن داره أُخْرِجَ مسجدُ الضُّرَّار، ومُعْتَب بن قُشير، وأبو حبيبة بن الأزرع، وعَبَّاد بن حُنيف أخو سهل بن حُنيف من بني عمرو بن عوف، وجارية بن عامر، وابناه مُجَمِّع وزيد ابنا جارية، ونَبْتَل بن الحارث، وبَحْرَج، وبِجَاد بن عثمان، ووديعه بن ثابت، وثعلبة بن حاطب مذكورٌ فيهم^(١). قال أبو عمر ابن عبد البر: وفيه نظر؛ لأنه شهد بدرًا^(٢).

وقال: عكرمة: سأل عمر بن الخطاب رجلاً منهم: بماذا أعنتَ في هذا المسجد؟ فقال: أعنت فيه بسارية. فقال: أبشر بها سارية في عنقك من نار جهنم^(٣).

الثانية: قوله تعالى: ﴿ضُرَّارًا﴾ مصدر؛ مفعولٌ من أجله. ﴿وَكُفْرًا وَتَقْرِبَاتٍ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَرِزْقًا﴾ عطفتُ كلُّهُ. وقال أهل التأويل: ضراراً بالمسجد، وليس للمسجد ضرارٌ، إنما هو لأهله^(٤). وروى الدَّارِقُطَنِي عن أبي سعيد الخُدْرِي قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ضَرَر ولا ضِرَّار، مَنْ ضَارَّ ضَارَّ اللَّهُ بِهِ، وَمَنْ شَاقَّ شَاقَّ اللَّهُ عَلَيْهِ»^(٥).

قال بعض العلماء: الضرر: الذي لك به منفعة، وعلى جارك فيه مضرة. والضُّرَّار: الذي ليس لك فيه منفعة، وعلى جارك فيه المضرة. وقد قيل: هما بمعنى

(١) ينظر سيرة ابن هشام ٢/٥٣٠، وتفسير الطبري ١١/٦٧٣، والتمهيد ١٣/٢٦٦، والدرر ص ٢٩٢، وأسباب النزول للواحدي ص ٢٦٠، وتفسير البغوي ٢/٣٢٦-٣٢٧، والمحجر الوجيز ٣/٨١.

(٢) الدرر ص ٢٩٢، وسلف الكلام في هذه المسألة ص ٣٠٦ من هذا الجزء.

(٣) لم نقف عليه.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٢/١٠٠٠.

(٥) سنن الدارقطني (٣٠٧٩) بلفظ: «...من ضار ضره الله، ومن شاق شق الله عليه».

واحد، تكلم بهما جميعاً على جهة التأكيد^(١).

الثالثة: قال علماؤنا: لا يجوز أن يُبنى مسجدٌ إلى جنب مسجدٍ، ويجب هدمه والمنع من بنائه؛ لئلا ينصرف أهل المسجد الأوّل فيبقى شاغراً، إلا أن تكون المحلّة كبيرة فلا يكفي أهلها مسجدٌ واحد فيُبنى حينئذ. وكذلك قالوا: لا ينبغي أن يُبنى في المضرب الواحد جامعان وثلاثة، ويجب منع الثاني، ومن صلّى فيه الجمعة لم تُجزه. وقد أحرق النبي ﷺ مسجد الضرار وهدمه^(٢).

وأسند الطبري عن شقيق أنه جاء ليصلّي في مسجد بني غاضرة، فوجد الصلاة قد فاتته، فقيل له: إنّ مسجد بني فلان لم يصلّ فيه بعد، فقال: لا أحب أن أصلي فيه؛ لأنه بُني على ضرار^(٣).

قال علماؤنا: وكلّ مسجد بُني على ضرار أو رياءٍ وسُمعة فهو في حكم مسجد الضرار، لا تجوز الصلاة فيه. وقال النقّاش: يلزم من هذا ألاّ يصلّى في كنيسة ونحوها؛ لأنها بُنيت على شرٍّ [من هذا كله]^(٤).

قلت: هذا لا يلزم؛ لأنّ الكنيسة لم يُقصد بينائها الضرُّ بالغير، وإن كان أصلُ بنائها على سوء^(٥)، وإنما اتخذ النصارى الكنيسة واليهود البيعة مَوْضِعاً يتعبّدون فيه - بزعمهم - كالمسجد لنا، فافترقا. وقد أجمع العلماء على أنّ من صلّى في كنيسة أو بيعة على موضعٍ ظاهرٍ أنّ صلاته ماضيةٌ جائزة^(٦). وقد ذكر البخاري أنّ ابن عباس

(١) التمهيد ١٥٨/٢٠، والاستذكار ٢٢٢/٢٢، ٢٢٣.

(٢) ينظر البيان والتحصيل ٤١٠/١ - ٤١١، وعقد الجواهر الثمينة ٢٢٧/١.

(٣) تفسير الطبري ٦٨٠/١١، ونقله المصنف بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٨٢/٣. ووقع في تفسير الطبري: بني عامر، بدل: بني غاضرة. ومسجد بني غاضرة من بني أسد هو مسجد يقع في زُبالة، وهي قرية قريبة من الكوفة. ينظر معجم البلدان ١٢٩/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٨٢/٣، وما بين حاصرتين منه.

(٥) في (م): على شر.

(٦) التمهيد ٢٢٩/٥.

كان يُصَلِّي في البيعة إذا لم يكن فيها تماثيل^(١). وذكر أبو داود عن عثمان بن أبي العاص؛ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أمره أن يجعل مسجد الطائف حيث كانت طواغيتهم^(٢).

الرابعة: قال العلماء: إِنَّ مَنْ كان إماماً لظالم لا يُصَلِّي وراءه، إلا أن يُظهر عُذْرَه أو يتوب، فإنَّ بني عمرو بن عوف الذين بنوا مسجدَ قباء، سألوا عمر بن الخطاب في خلافته ليأذن لمُجمِّع بن جارية أن يصَلِّي بهم في مسجدهم، فقال: لا، ولا نَعِمْتُ عين! أليس بإمام مسجد الضرار؟ فقال له مُجمِّع: يا أمير المؤمنين، لا تعجل عليّ، فوالله لقد صَلَّيت فيه وأنا لا أعلم ما قد أضمرُوا عليه، ولو علمت ما صَلَّيت بهم فيه، كنت غلاماً قارئاً للقرآن، وكانوا شيوخاً قد عاشوا^(٣) على جاهليتهم، وكانوا لا يقرؤون من القرآن شيئاً، فَصَلَّيتُ ولم أَحسب ما صنعتُ إثمًا، ولا أعلم بما في أنفسهم، فعذَّرَه عمرُ رضي الله عنهما وصدَّقه، وأمره بالصلاة في مسجد قُباء^(٤).

الخامسة: قال علماؤنا رحمة الله عليهم: وإذا كان المسجد الذي يُتخذ للعبادة، وحضَّ الشرع على بنائه فقال: «مَنْ بنى لله مسجداً ولو كَمَفْحَصِ قَطَاة، بنى الله له بيتاً في الجنة»^(٥) يهدم وينزع إذا كان فيه ضررٌ بغيره، فما ظنُّك بسواه؟ بل هو أخرى أن يُزال ويهدم، حتى لا يدخل ضررٌ على الأقدم. وذلك كَمَنْ بنى قُرناً أو رَحَى، أو حفر بئراً، أو غير ذلك مما يُدخِلُ به الضررَ على الغير^(٦).

وضابط هذا الباب: أن مَنْ أَدْخَلَ على أخيه ضرراً مُنَع. فإن أدخل على أخيه ضرراً بفعلٍ ما كان له فعله في ماله، فأضرَّ ذلك بجاره، أو غير جاره، نُظر إلى ذلك الفعل، فإن كان تركه أكبر ضرراً من الضرر الداخل على الفاعل، قُطِعَ أكبرُ الضررين

(١) علقه البخاري قبل الحديث (٤٣٤)، ووصله عبد الرزاق (١٦٠٨).

(٢) سنن أبي داود (٤٥٠)، وأخرجه أيضاً ابن ماجه (٧٤٣).

(٣) في النسخ الخطية: غشوا.

(٤) تفسير البغوي ٢/٣٢٧، والكشاف ٢/٢١٥.

(٥) سلف ٦/١٦٥.

(٦) ينظر عقد الجواهر الثمينة ٣/١٢.

وأعظمهما حُرمةً في الأصول. مثال ذلك: رجلٌ فتح كَوَّةً في منزله يَطْلُعُ منها على دار أخيه وفيها العيالُ والأهل، ومن شأن النساء في بيوتهن إلقاء بعض ثيابهن، والانتشارُ في حوائجهن، ومعلومٌ أنَّ الاطِّلاعَ على العورات محرَّمٌ قد ورد النهي فيه، فلحُرمة الاطِّلاع على العورات رأى العلماء أن يغلقوا على فاتحِ البابِ والكَوَّةِ ما فَتَحَ، مما له فيه منفعةٌ وراحةٌ، وفي غَلْقِهِ عليه ضررٌ؛ لأنهم قصدوا إلى قطعِ الضررين؛ إذ لم يكن بُدٌّ من قطعِ أحدهما^(١)، وهكذا الحكمُ في هذا الباب، خلافاً للشافعيِّ ومَن قال بقوله.

قال أصحاب الشافعيِّ: لو حفر رجلٌ في ملكه بئراً، وحفر آخرٌ في ملكه بئراً يسرقُ^(٢) منها ماءَ البئرِ الأوَّلةِ جاز؛ لأن كل واحدٍ منهما حفر في ملكه فلا يُمنع من ذلك. ومثله عندهم: لو حَفَرَ إلى جنبِ بئرٍ جاره كَيْفَافاً يُفسده عليه، لم يكن له مَنعُه؛ لأنه تصرَّف في ملكه^(٣). والقرآنُ والسنةُ يَرُدُّانِ هذا القول، وبالله التوفيق.

ومن هذا الباب وجهٌ آخرٌ من الضررِ مَنَعَ العلماء منه، كدخانِ القُرْنِ والحَمَامِ، وغبارِ الأندَرِ^(٤)، والدودِ المتولدُ من الزَّبَلِ المبسوطِ في الرِّحَابِ، وما كان مثلاً هذا؛ فإنه يُقطعُ منه ما بان ضرره وخُشِيَ تماديه. وأما ما كان ساعةً خفيفةً مثل نَفْضِ الثيابِ والحُصْرِ عند الأبوابِ، فإن هذا مما لا غِنَى بالناسِ عنه، وليس مما يُستحقُّ به شيءٌ، فنَفَى الضررُ في منعِ مثلِ هذا أعظمٌ وأكبرٌ من الصبرِ على ذلك ساعةً خفيفةً. وللجارِ على جاره في أدبِ السُّنةِ أن يصبرَ على أذاه على ما يقدر، كما عليه ألا يؤذيه وأن يُحسنَ إليه^(٥).

السادسة: ومما يدخل في هذا الباب مسألة ذكرها إسماعيل بن أبي أُوَيْسٍ عن

(١) التمهيد ٢٠/١٦٠ .

(٢) في (ظ): سرق.

(٣) ينظر مغني المحتاج ٢/٣٦٤ .

(٤) أي: البيدر. القاموس (ندر).

(٥) التمهيد ٢٠/١٦١ .

مالك، أنه سُئِلَ عن امرأة عَرَضَ لها، يعني مَسًا من الجن، فكانت إذا أصابها زوجها وأجبت، أو دنا منها، يشتدُّ ذلك بها. فقال مالك: لا أرى أن يقرَّبها، وأرى للسلطان أن يحولَ بينه وبينها^(١).

السابعة: قوله تعالى: ﴿وَكُفْرًا﴾ لَمَّا كَانَ اعتقادهم أنه لا حرمةَ لمسجدِ قُباء، ولا لمسجدِ النبي ﷺ، كفروا بهذا الاعتقاد؛ قاله ابن العربي^(٢).

وقيل: «وَكُفْرًا» أي: بالنبي ﷺ وبما جاء به، قاله القشيري وغيره.

الثامنة: قوله تعالى: ﴿وَتَقَرَّبًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: يفرِّقون به جماعتهم ليتخلفَ أقوامٌ عن النبي ﷺ. وهذا يدلُّك على أَنَّ المَقْصِدَ الأكبر والغرضَ الأظْهَرَ من وضع الجماعة تأليفَ القلوب والكلمة على الطاعة، وعقدُ الذِّمام والحرمة بفعل الدِّيانة، حتى يقعَ الأنسُ بالمخالطة، وتصفو القلوبُ من وَضْرِ الأحقاد^(٣).

التاسعة: تَفَقَّنَ مالك رحمه الله من هذه الآية فقال: لا تُصَلِّيَ جماعتان في مسجد واحد بإمامين، خلافاً لسائر العلماء. وقد رُوِيَ عن الشافعي المنعُ حيث كان [ذلك] تشتيتاً للكلمة، وإبطالاً لهذه الحكمة، وذريعةً إلى أن يقول^(٤) مَنْ يريد الانفرادَ عن الجماعة: كان له عنده، فيقيم جماعته ويقدمُ إمامه، فيقع الخلاف ويَبْطُل النظام، وخَفِيَ ذلك عليهم. قال ابن العربي^(٥): وهذا كان شأنه معهم، وهو أثبتُ قَدَمًا منهم في الحكمة، وأعلمُ بمقاطع الشريعة.

العاشرة: قوله تعالى: ﴿وَلِإِصْخَاذًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ يعني أبا عامر الراهب، وسُمِّيَ بذلك؛ لأنه كان يتعبَّد ويلتمس العلم، فمات كافرًا بِقَسْرَيْنِ بدعوة

(١) التمهيد ٢٠/١٦٢.

(٢) في أحكام القرآن ٢/١٠٠٠.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ٢/١٠٠١.

(٤) في (م): تقول.

(٥) في أحكام القرآن ٢/١٠٠١، وما قبله وما سلف بين حاصرتين منه.

النبي ﷺ، فإنه كان قال للنبي ﷺ لا أجد قوماً يقاتلونك إلا قاتلتك معهم؛ فلم يزل يقاتله إلى يوم حنين. فلما انهزمت هوازنُ خرج إلى الروم يستنصر، وأرسل إلى المنافقين وقال: استعدوا بما استطعتم من قوّة وسلاح، وابنوا [الي] مسجداً فإني ذاهبٌ إلى قيصر، فأتى بجندٍ من الروم لأخرج محمداً من المدينة، فبنوا مسجداً الضرار. وأبو عامر هذا هو والدُ حنظلةَ غَسِيلِ الملائكة^(١).

والإرصاد: الانتظار، تقول: أَرَصَدْتُ كذا [لكذا]: إذا أَعَدَدْتَهُ مُرْتَقِباً له به^(٢). قال أبو زيد: يقال: رَصَدْتُهُ وَأَرَصَدْتُهُ في الخير، وَأَرَصَدْتَهُ له في الشر. وقال ابن الأعرابي: لا يُقال إلا: أَرَصَدْتُ، ومعناه: ارتقبت^(٣).

وقوله تعالى: ﴿مِن قَبْلُ﴾ أي: من قبل بناء مسجد الضرار. ﴿وَلَيَحْلِفَنَّ إِنَّ أَرْدَنًا إِلَّا آلْحُسَيْنَ﴾ أي: ما أردنا بينائه إلا الفعلة الحسنی، وهي الرّفقُ بالمسلمين كما ذكروا: لذي العلة والحاجة^(٤). وهذا يدلُّ على أنَّ الأفعال تختلف بالقُصود^(٥) والإرادات؛ ولذلك قال: ﴿وَلَيَحْلِفَنَّ إِنَّ أَرْدَنًا إِلَّا آلْحُسَيْنَ﴾. ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ لَهُمْ لَكَذِبُوتٍ﴾ أي: يعلم حُبَّتْ ضمائرهم وكذِبَهم فيما يحلفون عليه.

(١) تفسير البغوي ٢/٣٢٦ - ٣٢٧ وما سلف بين حاصرتين منه، والكشاف ٢/٢١٣ - ٢١٤. وقنبرين بكسر أوله وفتح ثانيه وتشديده، فتحها أبو عبيدة ؓ سنة (١٧هـ)، وكانت حمص وقنبرين شيئاً واحداً. معجم البلدان ٤/٤٠٣. وقوله: بدعوة النبي ﷺ. جاء في بداية هذا الخبر عند البغوي أن أبا عامر قال للنبي ﷺ: أمات الله الكاذب منا طريداً وحيداً غريباً، فقال النبي ﷺ: «آمين». وكان أبو عامر قد ادعى أنه على الحنيفية دين إبراهيم عليه الصلاة والسلام.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/١٠٠١، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٢/٢٥٣، وينظر تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٩٢، وتفسير الغريب لابن عَزِيز ص ١٢٧. وقال ابن عَزِيز: ويقال: رصدت وأرصدت في الخير والشر جميعاً.

(٤) تفسير البغوي ٢/٣٢٦، وينظر ما سلف ص ٣٦٩ فما بعد من هذا الجزء.

(٥) في (د) و(ظ) و(م): بالمقصود، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في أحكام القرآن للكلبي الطبري ٣/٢١٧، والكلام منه.

قوله تعالى: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدٍ أُسَسَّ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحْسِنُونَ أَنْ يَنْظُرُوا وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ ﴿١٠٨﴾﴾
فيه إحدى عشرة مسألة:

الأولى: قوله تعالى: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا﴾ يعني مسجد الضرار، أي: لا تقم فيه للصلاة. وقد يُعبر عن الصلاة بالقيام، يقال: فلان يقوم الليل، أي: يُصلي، ومنه الحديث الصحيح: «مَنْ قام رمضان إيماناً واحتساباً، عُفِرَ له ما تَقَدَّمَ من ذنبه». أخرجه البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال، فذكره^(١).

وقد روي أن رسول الله ﷺ لما نزلت هذه الآية كان لا يمر بالطريق التي فيها المسجد^(٢)، وأمر بموضعه أن يتخذ كُناسة تُلقي فيها الجيف والأقذار والقمامات.

الثانية: قوله تعالى: «أبدًا»: ظرفُ زمان. وظرفُ الزمان على قسمين: ظرفُ مُقدَّر كالיום [والليلة]، وظرفُ مُبهم كالحين والوقت، والأبدُ من هذا القسم، وكذلك الدهر.

وتنشأ هنا مسألة أصولية، وهي أن «أبدًا» وإن كانت ظرفاً مبهماً لا عموم فيه، ولكنه إذا اتصل بلا النافية أفاد العموم^(٣) فلو قال: لا تقم، لكفى في الانكفاف المطلق. فإذا قال: «أبدًا» فكأنه قال: في وقت من الأوقات، ولا في حين من الأحيان. فأما النكرة في الإثبات إذا كانت خبراً عن واقع لم تعم، وقد فهم ذلك أهل اللسان، وقضى به فقهاء الإسلام فقالوا: لو قال رجل لامرأته: أنت طالقُ أبدًا، طلقت طلقاً واحداً.

(١) صحيح البخاري (٣٧)، وهو عند أحمد (٧٢٨٠)، ومسلم (٧٥٩).

(٢) لم نقف على هذا الجزء من الخبر، وما سيرد بعده منه ذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٢٦٢، والبيهقي ٣٢٧/٢.

(٣) في أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٢/٢ (والكلام وما سلف بين حاصرتين منه): ولكنه إذا اتصل بالنهي أفاد العموم. وذكر النهي هنا أولى بسياق الكلام.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى﴾ أي: بُنيت جُذْرُهُ وِرْفَعَتْ قواعده. والأسُّ أصلُ البناء، وكذلك الأساس. والأسُّ مقصورٌ منه. وجمع الأسُّ: إساس؛ مثل: عُسٌّ وَعِساسٍ. وجمع الأساس: أسُس، مثل: قَدالٌ وَقُدُل. وجمع الأسس: آساس، مثل: سَبَبٌ وَأَسباب. وقد أُسِّسْتُ البناءَ تأسيساً. وقولهم: كان ذلك على أسِّ الدهر، وأسِّ الدهر، وإسِّ الدهر، ثلاث لغات، أي: على قَدَمِ الدهر ووجه الدهر^(١).

واللام في قوله: «لَمَسْجِدٌ» لامٌ قَسَم. وقيل: لام الابتداء، كما تقول: لَزِيدٌ أحسنُ الناسِ فعلاً، وهي مقتضية تأكيداً^(٢). «أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى» نعتٌ لمسجد. «أَحَقُّ» خبر الابتداء الذي هو «لَمَسْجِدٌ»^(٣)، ومعنى التقوى هنا: الخصال التي تُتَّقَى بها العقوبة، وهي فَعَلَى من وَقَّيت، وقد تقدَّم^(٤).

الرابعة: واختلف العلماء في المسجد الذي أُسِّسَ على التقوى؛ فقالت طائفة: هو مسجد قباء، يُروى عن ابن عباس والضحاك والحسن. وتعلقوا بقوله: «مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ»، ومسجدُ قُباء كان أُسِّسَ بالمدينة أَوَّلَ يومٍ^(٥)؛ فإنه بُنيَ قبل مسجد النبي ﷺ. [وقيل: هو مسجد رسول الله ﷺ] قاله ابن عمر وابن المسيب، ومالك فيما رواه عنه ابن وهب وأشهبُ وابن القاسم^(٦).

وروى الترمذي عن أبي سعيد الخدري: قال تَمَارَى رجلان في المسجد الذي

(١) الصحاح (أسس). والعساس: الأقداح العظام. والقَدال: جِماع مؤخر الرأس. القاموس (عسس) و(قذل).

(٢) المحرر الوجيز ٨٢/٣.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٣٥/٢.

(٤) ٢٥٠/١ - ٢٥١.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٢/٢، وأخرجه عن ابن عباس الطبري ٦٨٤/١١.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٢/٢، وعارضة الأحوذى ٢٤٥/١١، وما سلف بين حاصرتين منهما. وقول ابن عمر وابن المسيب أخرجه ابن أبي شيبة ٣٧٢/٢، والطبري ٦٨٢/١١ - ٦٨٣.

أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ؛ فَقَالَ رَجُلٌ: هُوَ مَسْجِدُ قُبَاءَ، وَقَالَ آخَرٌ: هُوَ مَسْجِدُ النَّبِيِّ ﷺ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هُوَ مَسْجِدِي هَذَا». قَالَ: حَدِيثٌ صَحِيحٌ^(١).

والقول الأولُ أَلْبَيِّنُ بالقصة؛ لقوله: «فيه»، وضمير الظرف [الذي] يقتضي الرجال المتطهرين، هو^(٢) مسجدُ قُبَاءَ. والدليل على ذلك حديثُ أبي هريرة قال: نزلت هذه الآية في أهل قُبَاءَ: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ كُنُوزًا﴾ قال: كانوا يستنجون بالماء، فنزلت فيهم هذه الآية^(٣). قال الشَّعْبِيُّ: هم أهل مسجد قُبَاءَ، أنزل الله فيهم هذا^(٤).

وقال قتادة: لَمَّا نزلت هذه الآية، قال رسول الله ﷺ لأهل قُبَاءَ: «إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ قَدْ أَحْسَنَ عَلَيْكُمْ الشَّنَاءَ فِي التَّطَهُّرِ، فَمَا تَضْعَعُونَ؟». قالوا: إنا نَغْسَلُ أثر الغائط والبول بالماء. رواه أبو داود^(٥).

وروى الدَّارِقُطْنِيُّ عن طلحة بن نافع قال: حَدَّثَنِي أَبُو أَيُّوبَ وَجَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكِ الْأَنْصَارِيُّونَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ كُنُوزًا﴾ فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَنْتَى عَلَيْكُمْ خَيْرًا فِي الظُّهُورِ، فَمَا تُظْهِرُكُمْ هَذَا؟» قالوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، نَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ، وَنَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَهَلْ مَعَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِهِ؟» فقالوا: لا، غَيْرَ أَنْ أَحَدَنَا إِذَا خَرَجَ مِنَ الْغَائِطِ أَحَبَّ أَنْ يَسْتَنْجِيَ بِالْمَاءِ. قَالَ: «هُوَ ذَاكَ فَعَلَيْكُمْوه»^(٦).

(١) سنن الترمذي (٣٠٩٩)، وهو عند أحمد (١١٠٤٦). وبنحوه عند مسلم (١٣٩٨). قال السندي (كما في حاشية المسند): هذا نصٌّ صريح في الباب، ولا وجه للاختلاف بعده، والله تعالى أعلم.

(٢) في النسخ: فهو، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٣/٢، والكلام منه دون قوله: والقول الأول ألبين بالقصة، وسأتي لهذا مزيد بيان. وما سلف بين حاصرتين من أحكام القرآن.

(٣) أخرجه أبو داود (٤٤)، والترمذي (٣١٠٠)، وابن ماجه (٣٥٧). قال الترمذي: حديث غريب من هذا الوجه. وقال الحافظ ابن حجر في التلخيص الحبير: سنده ضعيف.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٣٦/٢، وأخرجه الطبري ٦٩١/١١.

(٥) لم نقف عليه عند أبي داود، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢٨٨/٢، والطبري ٦٨٨/١١ - ٦٨٩.

(٦) سنن الدارقطني (١٧٤)، وأخرجه أيضاً ابن ماجه (٣٥٥). قال الدارقطني بإثره: عتبة بن أبي حكيم (أحد رجال الإسناد) ليس بقوي.

وهذا الحديث يقتضي أنَّ المسجد المذكور في الآية هو مسجدُ قباء، إلا أنَّ حديث أبي سعيد الخُدْرِيَّ نصَّ فيه النبيُّ ﷺ على أنه مسجده، فلا نظر معه^(١).

وقد روى أبو كُريب قال: حدَّثنا أبو أسامة، قال: حدَّثنا صالح بن حيَّان، قال: حدَّثنا عبد الله بن بُريدة في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿فِي يَوْمِ أِذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ [النور: ٣٦] قال: إنما هي أربعةٌ مساجدٍ لم يبيهنَّ إلا نبيُّ: الكعبةُ بناها إبراهيمُ وإسماعيلُ عليهما السلام، وبيتُ أريحا بيتُ المقدس بناه داودُ وسليمانُ عليهما السلام، ومسجدُ المدينة ومسجدُ قُباء اللذين أسَّسا على التقوى، بناهما رسولُ الله ﷺ^(٢).

الخامسة: «مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ»؛ «مِنْ» عند النحويين مقابلةٌ «منذ»، فمنذ في الزمان بمنزلة «مِنْ» في المكان. فقيل: إنَّ معناها هنا معنى «منذ»، والتقدير: منذ أولِ يومٍ ابتدئ بُنيانه. وقيل: المعنى: مِنْ تَأْسِيسِ أَوَّلِ الْأَيَّامِ، فدخلت على مصدر الفعل الذي هو أسَّس^(٣)، كما قال:

لَمَنْ الدِّيارُ بِقُنَّةِ الجِجْرِ أَقْسَوْنَ مِنْ جِجَجٍ وَمَنْ دَقَرٍ^(٤)
أي: مِنْ مَرِّ جِجَجٍ وَمِنْ مَرِّ دَهْرٍ.

وإنما دعا إلى هذا أنَّ مِنْ أصول النحويين أنَّ «مِنْ» لا يُجرُّ بها الأزمان، وإنما تُجرُّ الأزمان بمنذ، تقول: ما رأيت منذ شهرٍ، أو سنةً، أو يومٍ. ولا تقول: من شهرٍ، ولا من سنة، ولا من يومٍ. فإذا وقعت في الكلام وهي يليها زمن، فيقدر مضمراً يليق أن يُجرَّ بمن، كما ذكرنا في تقدير البيت. ابن عطية: وَيَحْسُنْ عِنْدِي أَنْ يُسْتَغْنَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَنْ تَقْدِيرِ، وَأَنْ تَكُونَ «مِنْ» تَجْرُّ لَفْظَةَ «أَوَّلٍ»؛ لَأَنَّهَا بِمَعْنَى الْبِدَاءِ، كَأَنَّهُ

(١) المحرر الوجيز ٨٢/٣.

(٢) التمهيد ٢٦٨/١٣ وهذا اختيار ابن عبد البر: أنهما جميعاً أسسا على التقوى. وصالح بن حيَّان القرشي ضعيف كما ذكر الحافظ في التقریب.

(٣) ينظر الخلاف بين الكوفيين والبصريين في ذلك: الخزائن ٤٤٠/٩.

(٤) قائله زهير بن أبي سلمى، والبيت في ديوانه ص ٨٦، والخزائن ٤٣٩/٩، وفيه: القنَّة أعلى الجبل، والجِجْر: منازل ثمود بناحية الشام عند وادي القرى. أقوين: أقرون. والحجج: جمع حجة، وهي السَّنَّة.

قال: من مُبتدأ الأيام^(١).

السادسة: قوله تعالى: ﴿أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾ أي: بأن تقوم، فهو في موضع نصب^(٢). و«أَحَقُّ» هو أَفْعَلُ، من الحق، وَأَفْعَلُ لا يدخل إلا بين شيئين مشتركين، لأحدهما في المعنى الذي اشتركا فيه مزيةً على الآخر، فمسجد الضرار وإن كان باطلاً لا حقَّ فيه، فقد اشتركا في الحق من جهة اعتقاد بانيه، أو من جهة اعتقاد من كان يظنُّ أنَّ القيام فيه جائزٌ للمسجدية، لكن أحد الاعتقادين باطلٌ باطناً عند الله، والآخر حقٌّ باطناً وظاهراً، ومثلُ هذا قوله تعالى: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٤] ومعلوم أنَّ الخيرية من النار مبعودة، ولكنه جرى على اعتقاد كلِّ فرقة أنها على خير، وأنَّ مصيرها إليه^(٣)؛ إذ كلُّ حزبٍ بما لديهم فرحون. وليس هذا من قبيل: العسلُ أحلى من الخل، فإنَّ العسلَ وإن كان حلواً فكلُّ شيء ملائم فهو حلواً، ألا ترى أنَّ من الناس من يقدم الخلَّ على العسل؛ مفرداً بمفرد، ومضافاً إلى غيره بمضاف.

السابعة: قوله تعالى: «فيه»؛ من قال: إنَّ المسجد يُراد به مسجدُ النبي ﷺ، فالهاء في «أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ» عائدٌ إليه. و«فِيهِ رِجَالٌ» له أيضاً. ومن قال: إنه مسجد قباء، فالضمير في «فيه» عائدٌ إليه على الخلاف المتقدم.

الثامنة: أثنى الله سبحانه وتعالى في هذه الآية على من أحبَّ الطهارة وآثر النظافة، وهي مُروءةٌ آدمية ووظيفةٌ شرعية، وفي الترمذي عن عائشة رضوان الله عليها أنها قالت: مُرَّن أزواجكنَّ أن يستطيبوا بالماء، فإني أستحييهم [فإن رسول الله ﷺ كان يفعله]. قال: حديث صحيح^(٤). وثبت أنَّ النبي ﷺ كان يحمل الماء معه في

(١) المحرر الوجيز ٨٣/٢، وقال ابن عطية: وهي كما تقول: جنت من قبلك ومن بعدك، وأنت لا تدل بهاتين اللفظتين إلا على الزمن.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣٥.

(٣) بعدها في النسخ: خير، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٥/٢، والكلام منه.

(٤) سنن الترمذي (١٩)، وما بين حاصرتين منه، وهو عند أحمد (٢٤٦٣٩)، والنسائي في المجتبى ٤٣-٤٢/١. قولها: فإني أستحييهم، أي: من بيان هذا الأمر. تحفة الأحرفي ٩٧/١.

الاستنجاء، فكان يستعمل الحجارة تخفيفاً، والماء تطهيراً^(١). ابن العربي: وقد كان علماء القيروان يتخذون في متوضّاتهم أحجاراً في تراب يُنقون بها ثم يستنجون بالماء^(٢).

التاسعة: اللازم في نجاسة المخرج التخفيف، وفي نجاسة سائر البدن والثوب التطهير. وذلك رخصة من الله لعباده في حالتي وجود الماء وَعَدَمِهِ، وبه قال عامة العلماء. وشذ^(٣) ابن حبيب فقال: لا يُستجمر بالأحجار إلا عند عُدْمِ الماء. والأخبار الثابتة في الاستجمار بالأحجار مع وجود الماء تردّه^(٤).

العاشرة: واختلف العلماء من هذا الباب في إزالة النجاسة من الأبدان والثياب - بعد إجماعهم على التجاوز والعمو عن دم البراغيث ما لم يتفاحش - على ثلاثة أقوال:

الأول: أنه واجب فرضي، ولا تجوز صلاة من صلى بثوب نجس، عالمًا كان بذلك أو ساهياً، روي عن ابن عباس والحسن وابن سيرين، وهو قول الشافعي وأحمد وأبي ثور، ورواه ابن وهب عن مالك، وهو قول أبي الفرج المالكي

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٣/٢، وحديث الاستنجاء بالماء أخرجه أحمد (١٢١٠٠)، والبخاري (٢١٧)، ومسلم (٢٧٠) و(٢٧١). عن أنس ؓ. وحديث الاستنجاء بالأحجار أخرجه أحمد (٣٩٦٦)، والبخاري (١٥٦) عن ابن مسعود ؓ.

وذكر ابن المنذر في الأوسط ١/٣٥٧: أن الاستنجاء بالأحجار جائز؛ لأن النبي ﷺ سئّه، والاستنجاء بالماء مستحب؛ لأن الله أنى على فاعليه، قال الله تعالى: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا لِلَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلْسُنَهُنَّ﴾ ولأن النبي ﷺ استنجى بالماء. ولو جمعهما فاعل فبدأ بالحجارة ثم أتبعه الماء كان حسناً، وأي ذلك فعل يجزيه.

(٢) لم نقف عليه عن ابن العربي، وإنما قاله ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٨٤ نقلًا عن أبيه.

(٣) في أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٤/٢ (والكلام منه). وقال، ولم ترد هذه اللفظة في (ظ).

(٤) منها ما أخرجه البخاري (١٨٢)، ومسلم (٢٧٤) عن المغيرة بن شعبة قال: خرج رسول الله ﷺ ليضي حاجته، فلما رجع تلقّيته بالإداوة، فضيّب عليه فغسل يديه... قال ابن عبد البر في التمهيد ١١/١٣١: قوله: تلقّيته بالإداوة، تصريح أنها كانت مع المغيرة، وأن رسول الله ﷺ تبرّز لحاجته دونها، وفي ذلك ما يوضح أنه استنجى بالأحجار بحضرة الماء.

والطبري، إلا أن الطبري قال: إن كانت النجاسة قَدْرَ الدرهم أعاد الصلاة. وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف في مراعاة قَدْر الدرهم قياساً على حلقة الدُّبُر.

وقالت طائفة: إزالة النجاسة واجبة بالسُّنة من الثياب والأبدان، وجوبٌ سُنَّةٌ وليس بفرض. قالوا: وَمَنْ صَلَّى بِثَوْبٍ نَجِسٍ أعاد في الوقت، فإن خرج الوقت فلا شيء عليه، هذا قولُ مالكٍ وأصحابه إلا أبا الفرج، وروايةُ ابنِ وَهْبٍ عنه. وقال مالك في يسير الدم: لا تُعاد منه الصلاة في وقتٍ ولا بعده، وتعاد من يسير البول والغائط، ونحوُ هذا كُلُّه من مذهب مالك قولُ اللَّيْثِ^(١). وقال ابن القاسم عنه: تجب إزالتها في حالة الذكر دون النسيان، وهي من مُفرداته^(٢).

والقول الأول أصحُّ إن شاء الله، لأنَّ النبي ﷺ مرَّ على قبرين فقال: «إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير، أما أحدهما فكان يمشي بالنميمة، وأما الآخرُ فكان لا يستترُ من بوله». الحديث، خرَّجه البخاريُّ ومسلم^(٣)، وحسبك. وسيأتي في سورة سبحان^(٤). قالوا: ولا يعذب الإنسانُ إلا على تركٍ واجبٍ، وهذا ظاهر. وروى أبو بكر بن أبي شيبة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «أكثرُ عذابِ القبر من البول»^(٥). احتجَّ الآخرون بخلع النبي ﷺ نعليه في الصلاة لَمَّا أَعْلَمَهُ جبريلُ عليه السلام أنَّ فيهما قَدْرًا وأذى... الحديث. خرَّجه أبو داود وغيره من حديث أبي سعيد الخُدري^(٦)، وسيأتي في سورة طه إن شاء الله تعالى^(٧).

قالوا: ولَمَّا لم يُعذ ما صَلَّى؛ دَلٌّ على أنَّ إزالتها سُنَّةٌ وصلاته صحيحة، ويُعيد ما

(١) التمهيد ٢٢/٢٢٢ - ٢٣٩، وينظر الاستذكار ٣/٢٠٥ - ٢١٢، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/١٠٠٤.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/١٠٠٤، وينظر عقد الجواهر الثمينة ١/١٨ - ١٩.

(٣) صحيح البخاري (٢١٨)، وصحيح مسلم (٢٩٢)، وسلف ٧/٣٥٨.

(٤) عند تفسير الآية (٤٤) منها.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة ١/١٢٢، وأخرجه أحمد (٨٣٣١)، وابن ماجه (٣٤٨).

(٦) سنن أبي داود (٦٥٠)، وأخرجه أحمد (١١١٥٣).

(٧) عند تفسير الآية (١٢) منها.

دام في الوقت طلباً للكمال^(١). والله أعلم.

الحادية عشرة: قال القاضي أبو بكر بن العربي^(٢): وأما الفرق بين القليل والكثير بقدر الدرهم البغلي؛ [يعني كبار الدراهم التي هي على قدر استدارة الدينار] قياساً على المسربة^(٣)، فقاد من وجهين: أحدهما: أن المقدرات [عنده]^(٤) لا تثبت قياساً؛ فلا يقبل هذا التقدير [منه]. الثاني: أن هذا الذي خُف عنه في المسربة رخصة للضرورة والحاجة، والرخص لا يقاس عليها؛ لأنها خارجة عن القياس؛ فلا ترد إليه.

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْتَهَارَ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ﴿١٠٩﴾﴾

فيه خمس مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ﴾ أي: أصل، وهو استفهامٌ معناه التقرير. و«مَنْ» بمعنى الذي، وهي في موضع رفع بالابتداء، وخبره «خَيْرٌ». وقرأ نافع وابن عامر وجماعة: «أَسَّسَ بُنْيَانَهُ» على بناء «أَسَّسَ» للمفعول ورفَّع «بنيان» فيهما. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي وجماعة: «أَسَّسَ بُنْيَانَهُ» على بناء الفعل للفاعل ونَصَبِ «بنيانَهُ» فيهما^(٥)، وهي اختيار أبي عبيد لكثرة مَنْ قرأ به، وأنَّ الفاعل سمي فيه^(٦).

(١) ينظر الكافي ١/٢٤٠، والاستذكار ٣/٢٠٩ وقال فيه ابن عبد البر: وقد روي عن ابن عمر وسعيد بن المسيب وسالم وعطاء وطاوس ومجاهد والشعبي والزهري في الذي يصلي بالثوب فيه نجاسة وهو لا يعلم ثم علم: أنه لا إعادة عليه.

(٢) في أحكام القرآن ٢/١٠٠٤، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٣) بفتح الراء وضمها هي مجرى الحدث من الدبر. النهاية (سرب). وقد ذكر ابن العربي هذا القول عن أبي حنيفة في رده عليه على ما يأتي.

(٤) يعني عند أبي حنيفة.

(٥) السبعة ص ٣١٨، والتيسير ص ١١٩، وقرأ بالثانية من السبعة أيضاً عاصم.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣٦.

وقرأ نصر بن عاصم^(١): «أفمن أسُسُ» بالرفع^(٢) «بُنْيَانِه» بالخفض. وعنه أيضاً: «أَسَاسُ بِنْيَانِه». وعنه أيضاً: «أَسُ بِنْيَانِه»^(٣) بالخفض. والمراد أصولُ البناء كما تقدّم. وحكى أبو حاتم قراءةً سادسة وهي: «أَفَمَنْ آسَاسُ بُنْيَانِه» قال النحاس^(٤): وهذا جمعُ أسٍ؛ كما يقال: حُفٌّ وأخْفَاف، والكثير: «إِسَاسٌ» مثل خِفاف. قال الشاعر:
 أَضْبَحَ الْمُلْكُ ثَابِتَ الْآسَاسِ فِي الْبِهَائِلِ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ^(٥)
 الثانية: قوله تعالى: ﴿عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ﴾ قراءة عيسى بن عمر - فيما حكى سيبويه - بالتونين، وألفه ألفُ إلحاق، كالفِ «تتري» فيمن^(٦) نَوْنٌ، وقال الشاعر:
 يَسْتَنْ فِي عَلْقَى وَفِي مُكُورٍ^(٧)
 وأنكر سيبويه التونين، وقال: لا أدري ما وجهه^(٨).

(١) في النسخ: نصر بن عاصم بن علي، وهو خطأ، وهما اثنان نصر بن عاصم، ونصر بن علي، وينظر المحرر الوجيز ٨٤/٣؛ والكلام فيه بنحوه، والمحتسب ٣٠٣/١.

(٢) على وزن فُعْل يضم الفاء والعين، وهو جمع أساس، وذكر أبو حاتم أن هذه القراءة لنصر هي: «أَسُ» بهمزة مفتوحة وسين مفتوحة، وسين مضمومة. المحرر الوجيز ٨٤/٣.

(٣) على وزن فُعْل، وقد قالوا له: أس بفتح الألف. المحتسب ٣٠٣/١، وذكر ابن جنبي هذه القراءة عن نصر بن علي، وذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٨٤/٣ عن نصر بن عاصم ونصر بن علي.

(٤) في إعراب القرآن ٢٣٦/٢ - ٢٣٧، وما قبله منه، وذكر القراءة الفراء في معاني القرآن ٤٥٢/١، وابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٥ دون نسبة. قال الفراء: يخيل إلي أنني قد سمعتها في القراءة.

(٥) نسبة ابن المعتز في طبقات الشعراء ص ٣٩ وأبو الفرج في الأغانى ٤/٣٤٥ لسُديف بن ميمون مولى لأبي لهب، ونسبه المبرد في الكامل ٣/١٣٦٧ وابن عبدويه في العقد الفريد ٤/٤٦٨ لشبل بن عبد الله مولى بني هاشم. وهو في المصادر برواية: بالبهليل، والبهلول: هو السيد الجامع لكل خير، والبهليل جمعها. القاموس (بهل).

(٦) في (م): فيما. والكلام في المحتسب ١/٣٠٤ ولفظة: «تتري»: في الآية (٤٤) من «المؤمنون».

(٧) الكتاب ٣/٢١٢، والوجز للعجاج، وهو في ديوانه ص ٢٣٦ برواية: فحط في علقى. وذكره سيبويه شاهداً على عدم التونين. يَسْتَنْ: يَزْتَمِي، والعَلْقَى والمكُور: ضربان من الشجر. وصف ثوراً يرتعي في ضروب من الشجر. تحصيل عين الذهب ص ٤٥٣.

(٨) المحتسب ١/٣٠٤. قال أبو الفتح: كان الأشبه بقدر سيبويه ألا يقف في قياس ذلك، وألا يقول: لا أدري؛ لأن قياس ذلك أخف وأسهل على ما شرحنا من كون ألفه للإلحاق.

﴿عَلَى شَقَاةٍ﴾ الشَّقَاةُ: الحَرْفُ والحَدُّ، وقد مضى في «آل عمران» مستوفى^(١).
 و﴿جُرْفِي﴾ قرئ برفع الراء، وأبو بكر وحمزة بإسكانها؛ مثل: الشُّغْلُ والشُّغْلُ^(٢)،
 والرُّشْلُ والرُّشْلُ، يعني: جُرْفًا: ليس له أصل^(٣).

والجُرْفُ: ما يَتَجَرَّفُ بالسيول من الأودية، وهو جوانبُه التي تَنَحْفِرُ بالماء،
 وأصلُه من الجَرْفِ والاجتراف؛ وهو اقتلاعُ الشيء من أصله.

﴿هَارِي﴾: ساقط؛ يقال: تَهَوَّرَ البناءُ: إذا سقط^(٤)، وأصله هائر، فهو من
 المقلوب؛ ثَقَلَبَ وتَوَخَّرَ ياؤُها، فيقال: هَارٍ وهائرٌ؛ قاله الزجاج^(٥). ومثله لآثُ
 الشيءِ به: إذا دار، فهو لآثُ، أي: لآث. وكما قالوا: شاكِي السلاحِ وشائكِ
 السلاح. قال العجاج^(٦):

لآثُ به الأَشَاءُ والعُبْرِيُّ

الأَشَاءُ: النخل، والعُبْرِيُّ: السَّدْرُ الذي على شاطئِ الأنهار. ومعنى لآثُ به:
 مُطِيفٌ به.

وزعم أبو حاتم أن الأصلَ فيه: هاور، ثم يقال: هائر، مثلُ صائم، ثم يقلب
 فيقال: هارٍ. وزعم الكسائي أنه من ذوات الواو ومن ذوات الياء، وأنه يقال: تَهَوَّرَ
 وَتَهَيَّرَ^(٧).

قلت: ولهذا يمال ويفتح^(٨).

(١) ٢٥١/٥ - ٢٥٢.

(٢) وقرأ بإسكان الراء أيضاً ابن عامر، والباقون من السبعة بضمها. السبعة ص ٣١٨، والتيسير ص ١١٩.
 والحجة للفارسي ٢٢١/٤.

(٣) تفسير أبي الليث ٧٤/٢.

(٤) تفسير غريب القرآن ص ١٩٢.

(٥) في معاني القرآن ٤٧٠/٢، وما سيأتي منه.

(٦) ديوانه ص ٢٩٦.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢٣٧/٢.

(٨) قرأ: «هاري» بالإمالة: الكسائي وأبو عمرو وشعبة وقالون وابن ذكوان بخلف عنه، وقللها ورش.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿فَأَنْهَارٌ يُّورِي فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ فاعلُ انهار: الجُرْفُ، كأنه قال: فانهار الجُرْفُ بالبنيان في النار؛ لأن الجُرْفُ مذكّرٌ. ويجوز أن يكون الضمير في «به» يعود على «مَنْ»، وهو الباني؛ والتقدير: فانهار مَنْ أَسَّسَ بنيانه على غير تقوى.

وهذه الآية ضربٌ مثلٌ لهم، أي: مَنْ أَسَّسَ بنيانه على الإسلام خيراً، أم مَنْ أَسَّسَ بنيانه على الشرك والتفاق. ويبيّن أنّ بناء الكافر كبناءٍ على جُرْفٍ جهنم؛ يَتَهَوَّرُ بأهله فيها. والشَّقَا: الشفير. وأَشْفَى على كذا، أي: دَنَا منه.

الرابعة: في هذه الآية دليلٌ على أنّ كلَّ شيءٍ ابتدئَ بِنِيَّةِ تقوى الله تعالى والقصدِ لوجهه الكريم فهو الذي يبقى وَتَسَعَّدُ به صاحبه، ويصعدُ إلى الله ويُرفعُ إليه، ويُخبرُ عنه بقوله: ﴿وَرَبِّئِنَّ رَبَّهُ رَبُّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٧] على أحد الوجهين. ويخبرُ عنه أيضاً بقوله: ﴿وَالْبَيْتَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾ [الكهف: ٤٧] ^(١) على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى.

الخامسة: واختلف العلماء في قوله تعالى: ﴿فَأَنْهَارٌ يُّورِي فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ هل ذلك حقيقةٌ أو مجازاً على قولين:

الأول: أنّ ذلك حقيقة، وأنَّ النبي ﷺ إذ أرسل إليه فهُدِمَ؛ رؤي الدخان يخرج منه؛ من رواية سعيد بن جبير ^(٢).

وقال بعضهم: كان الرجل يُدخِلُ فيه سَعْفَةً من سَعْفِ النخل فيُخرجُها سوداءً محترقةً. وذكر أهل التفسير: أنه كان يُحفر ذلك الموضع الذي انهارَ فيخرج منه دخانٌ. وروى عاصمُ بن أبي النُّجود، عن زُرِّ بن حُبَيْش، عن ابن مسعود أنه قال: جهنمُ في الأرض، ثم تلا ﴿فَأَنْهَارٌ يُّورِي فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ ^(٣). وقال جابر بن عبد الله: أنا رأيت الدخانَ يخرج منه على عهد رسول الله ﷺ ^(٤).

(١) أحكام القرآن لابن العربي ٢/١٠٠٥ - ١٠٠٦.

(٢) المصدر السابق.

(٣) التمهيد ١٣/٢٦٧، وقصة الحفر أخرجها الطبري ١١/٦٩٦ عن قتادة.

(٤) أخرجه الطبري ١١/٦٩٧. وقال ابن العربي في أحكام القرآن ٢/١٠٠٦: ولو صح هذا لكان جابر رافعاً للإشكال.

والثاني: أن ذلك مجازٌ، والمعنى: صار البناء في نار جهنم، فكانه انهار إليه وهوى فيه؛ وهذا كقوله تعالى: ﴿فَأُتُوا هَكَوِيَةً﴾ [القارعة: ٩] (١).
والظاهر الأوّل، إذ لا إحالة في ذلك. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿لَا يَزَالُ بُعِثُهُمُ الَّذِي بَوَّأَ رَبِّيَ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١١٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿لَا يَزَالُ بُعِثُهُمُ الَّذِي بَوَّأَ﴾ يعني مسجد الضرار. ﴿رَبِّيَ﴾ أي: شكاً في قلوبهم ونفاقاً؛ قاله ابن عباس وقتادة والضحاك (٢). وقال النابغة:
حلفت فلم أترك لنفسك ريباً
وليس وراء الله للمرء مذهب (٣)
وقال الكلبي: حسرة وندامة؛ لأنهم ندموا على بنيانه. وقال السدي وحبيب
والمبرد: «ريبة»، أي: حزازة وغيظاً (٤).

﴿إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ قال ابن عباس: أي: تنصدع قلوبهم فيموتوا كقوله:
﴿لَقَطَعْنَا رِئَةَ الْوَيْتِينَ﴾ [الحاقة: ٤٦]؛ لأن الحياة تنقطع بانقطاع الويتين؛ وقال قتادة
والضحاك ومجاهد (٥). وقال سفيان: إلا أن يتوبوا (٦). عكرمة: إلا أن تقطع قلوبهم
في قبورهم (٧).

وكان أصحاب عبد الله بن مسعود يقرؤونها: «ريبة في قلوبهم ولو قُطعت (٨)
قلوبهم».

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٦/٢.

(٢) النكت والعيون ٤٠٥/٢، وأخرجه عن ابن عباس وقتادة الطبري ٦٩٨/١١ - ٦٩٩.

(٣) ديوان النابغة الذبياني ص ١٧.

(٤) زاد المسير ٥٠٣/٣، وأخرج قول السدي وحبيب الطبري ٧٠٠/١١ - ٧٠١.

(٥) النكت والعيون ٤٠٥/٢، وأخرجه عن ابن عباس وقتادة ومجاهد الطبري ٦٩٨/١١ - ٦٩٩.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٨٦/٦ (١٠٠٠٢). وذكره الزجاج في معاني القرآن ٤٧١/٢ دون نسبة.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٨٦/٦ (١٠٠٠١).

(٨) في النسخ: ولو تقطعت، والمثبت من المصاحف لابن أبي داود ٣١٨/١، وتفسير الطبري ٧٠١/١١

و ٧٠٢، وتفسير ابن أبي حاتم ١٨٨٦/٦، والمحرر الوجيز ٨٦/٣، والبحر ١٠١/٥.

وقرأ الحسن ويعقوبُ وأبو حاتم: «إلى أَنْ تَقْطَعَ» على الغاية^(١)، أي: لا يزالون في شكٍّ منه إلى أن يموتوا فيَسْتَيْقِنُوا وَيَتَبَيَّنُوا.

واختلف القراء في قوله: «تَقْطَعَ» فالجمهورُ: «تَقْطَعُ» بضمِّ التاء وفتحِ القاف وشدُّ الطاء على الفعل المجهول. وقرأ ابن عامر وحمزة وحفص ويعقوب كذلك إلا أنهم فتحوا التاء^(٢).

وروي عن يعقوب وأبي عبد الرحمن: «تَقْطَعُ» على الفعل المجهول مخفف القاف^(٣). وروي عن شبلٍ وابن كثير: «تَقْطَعُ» خفيفة القاف «قُلُوبِهِمْ» نصباً، أي: أنت تفعل ذلك بهم^(٤). وقد ذكرنا قراءة أصحاب عبد الله: ﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ﴾ تقدم^(٥).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُغْنُوا فِيهَا بَنِينَ وَيَغْنُفُونَ وَأَعْدَاءَ عَلَيْهِمْ وَأَصْدَاءَ بَيْنَهُمْ وَمِنَ الْإِنجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِيَدِّعِكُمُ الَّذِي بَايَعَكُمْ بِدِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١٠﴾

فيه ثمان مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾ قيل: هذا تمثيل، مثل قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ﴾ [البقرة: ١٦]. ونزلت الآية في البيعة الثانية، وهي بيعة العقبة الكبرى، وهي التي أناف فيها رجال الأنصار على السبعين، وكان أصغرهم سناً عتبة بن عمرو^(٦)؛ وذلك أنهم اجتمعوا

(١) قراءة يعقوب من العشرة. ينظر النشر ٢/٢٨١، وذكرها عن الحسن الفراء في معاني القرآن ١/٤٥٢، والطبري ١١/٧٠٢.

(٢) السبعة ص ٣١٩، والتيسير ص ١٢٠، وقرأ بفتح التاء أيضاً من العشرة أبو جعفر. النشر ٢/٢٨١.

(٣) أي: بكونها. وينظر البحر ٥/١٠١.

(٤) تفسير الرازي ١٦/١٩٨ عن ابن كثير وحده، وذكرها السمين في الدر المصون ٦/١٢٧ عن أبيه.

(٥) ١/٤٢٩.

(٦) المحرر الوجيز ٣/٨٧، وعتبة بن عمرو الخزرجي هو أبو مسعود البلدي، مشهور بكنيته. ينظر الاستيعاب على هامش الإصابة ٨/١٠٣.

إلى رسول الله ﷺ عند العقبة، فقال عبد الله بن رواحة للنبي ﷺ: اشترط لربك ولنفسك ما شئت. فقال النبي ﷺ: «أشترط لربي أن تعبدوه ولا تُشركوا به شيئاً، وأشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم» قالوا: فإذا فعلنا ذلك فما لنا؟ قال: «الجنة». قالوا: ربح البيع، لا نُقيلُ ولا نَسْتَقِيلُ، فنزلت: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ﴾ الآية (١).

ثم هي بعد ذلك عامَّةٌ في كلِّ مجاهدٍ في سبيل الله من أمة محمد ﷺ إلى يوم القيامة (٢).

الثانية: هذه الآية دليلٌ على جواز معاملة السيد مع عبده، وإن كان الكلُّ للسيد؛ لكن إذا ملكه عاملاً فيما جعل إليه (٣). وجائز بين السيد وعبده ما لا يجوز بينه وبين غيره؛ لأنَّ ماله له، وله انتزاعه.

الثالثة: أصل الشراء بين الخلق أن يُعَوِّضُوا عَمَّا خَرَجَ مِنْ أَيْدِيهِمْ مَا كَانَ أَنْفَعَ لَهُمْ، أَوْ مِثْلَ مَا خَرَجَ عَنْهُمْ فِي النِّفْعِ؛ فاشترى الله سبحانه من العباد إتلاف أنفسهم وأموالهم في طاعته، وإهلاكها في مرضاته، وأعطاهم سبحانه الجنة عوضاً عنها إذا فعلوا ذلك. وهو عوضٌ عظيمٌ لا يُدَانِيهِ الْمُعَوِّضُ وَلَا يَقَامُ بِهِ (٤)، فأجرى ذلك على مجازٍ ما يتعارفونه في البيع والشراء، فمن العبد تسليم النفس والمال، ومن الله الثوابُ والثَّوَالُ، فسُمِّيَ هذا شراءً.

وروى الحسن قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ فَوْقَ كُلِّ بَرٍّ بَرًّا حَتَّى يَبْذُلَ الْعَبْدَ دَمَهُ،

(١) أخرجه الطبري ٦/١٢ - ٧ عن محمد بن كعب القرظي، وذكره الواحدي في أسباب النزول ص ٢٦٣، وفي إسناده أبو معشر (وهو نجيع بن عبد الرحمن السندي) وهو ضعيف كما ذكر الحافظ في التقریب. وذكر ابن العربي في أحكام القرآن ١٠٠٧/٢ نحو هذا الخبر عن الشعبي وقال: وهذا وإن كان مقطوعاً، فإن معناه ثابت من طرق.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٨٧.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٧/٢.

(٤) المصدر السابق.

فإذا فَعَلَ ذلك فلا يَرِّ فوق ذلك»^(١). وقال الشاعر في معنى البرِّ:

الجودُ بالمال^(٢) جودٌ فيه مكرمةٌ والجودُ بالنفسِ أقصى غايةِ الجودِ^(٣)

وأشدُّ الأصمعيُّ لجعفرِ الصادقِ ؑ:

أَتَأْمِنُ بالنفسِ النفيسةِ ربِّها وليس لها في الخلقِ كلِّهمُ ثَمَنٌ

بها تُشْتَرَى الجناتُ إن أنا بعثتها بشيءٍ سواها إن ذلكمُ عَبَنٌ

لئن ذهبَ نفسي بدُنْيَا أَصَبْتُها لقد ذهبَتْ نفسي وقد ذهبَ الثمنُ^(٤)

قال الحسن: ومرَّ أعرابيٌّ على النبيِّ ﷺ وهو يقرأ هذه الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنْ

الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ﴾ فقال: كَلَامٌ مَنْ هَذَا؟ قال: «كَلَامُ اللَّهِ» قال: بَيْعٌ وَاللَّهِ مُرَبِّحٌ لَا

تَقِيلُهُ وَلَا نَسْتَقِيلُهُ. فخرج إلى الغزْوِ واستشهد^(٥).

الرابعة: قال العلماء: كما اشترى من المؤمنين البالغين المكلفين كذلك اشترى

من الأطفال؛ فالكفالة وأسقمهم؛ لِمَا في ذلك من المصلحة، وما فيه من الاعتبار

للبالغين، فإنهم لا يكونون عند شيء أكثر صلاحاً وأقلَّ فساداً منه عند ألم الأطفال،

وما يحصل للوالدين الكافلين من الثواب فيما ينالهم من الهمِّ، ويتعلَّق بهم من التربية

والكفالة^(٦). ثم هو عزٌّ وجلٌّ يعوّض هؤلاء الأطفال عَوْضاً إذا صاروا إليه. ونظيرُ هذا

في الشاهد أنك تكتري الأجيرَ لِيَنِيَّ وينقلَ الترابَ، وفي كلِّ ذلك له ألمٌ وأذى، ولكن

ذلك جائزٌ لِمَا في عمله من المصلحة، ولِمَا يصل إليه من الأجر.

(١) أخرجه هناد في الزهد (٩٧٩)، وهو مرسل، وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/ ٨٧.

(٢) في (م): بالماء.

(٣) قاله صريح الغواني مسلم بن الوليد، وهو في شرح ديوانه ص ٢٦٤، وصدده برواية: تجود بالنفس إذ أنت الضنين بها، وفي جمهرة الأمثال لأبي هلال العسكري ١/ ٩٥ برواية: يجود بالنفس إذ ضن الجواد بها.

(٤) مجمع البيان ١١/ ١٤٧، وعجز البيت الأخير فيه: فقد ذهب الدنيا وقد ذهب الثمن.

(٥) أخرجه بنحوه ابن أبي حاتم ٦/ ١٨٨٦ (١٠٠٣) من طريق عطاء الخراساني عن جابر ؑ. وإسناده منقطع؛ عطاء الخراساني لم يسمع من جابر. ينظر المراسيل لابن أبي حاتم ص ١٣٠.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ١٠٠٧.

الخامسة: قوله تعالى: ﴿يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ بيان لما يُقاتل له وعليه، وقد تقدّم^(١). ﴿فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ قرأ النخعي والأعمش وحمزة والكسائي وخلف بتقديم المفعول على الفاعل^(٢)؛ ومنه قول امرئ القيس:

فإن تَقْتُلُونَا نَقْتُلُكُمْ^(٣)

أي: إن تقتلوا بعضنا يقتلكم بعضنا. وقرأ الباقون بتقديم الفاعل على المفعول^(٤).
السادسة: قوله تعالى: ﴿وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْآنِ﴾ إخبار من الله تعالى أن هذا كان في هذه الكتب، وأن الجهاد ومقاومة الأعداء أصله من عهد موسى عليه السلام^(٥). و«وعداً» و«حقاً» مصدران مؤكّدان^(٦).

السابعة: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ آوَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: لا أحد أوفى بعهده من الله. وهو يتضمّن الوفاء بالوعد والوعيد، ولا بدّ من وفاء^(٧) البارئ بالكل؛ فأما وعده فللجميع، وأما وعيده فمخصوص ببعض المُذنبين وبعض الذنوب، وفي بعض الأحوال [فينفذ كذلك]. وقد تقدّم هذا المعنى مستوفى^(٨).

الثامنة: قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَبْشِرُوا بِنِعْمِكُمُ الَّتِي بَايَعْتُمْ بِهَا﴾ أي: أظهروا السرور بذلك. والإشارة: إظهار السرور في البشارة. وقد تقدّم^(٩). وقال الحسن: والله ما على

(١) ينظر ٤٥٧/٦ وما بعدها.

(٢) السبعة ص ٣١٩، والتيسير ص ٩٣، والنشر ٢/٢٤٦، والمحرر الوجيز ٣/٨٧.

(٣) ديوانه ص ١٨٦، وعجزه: وإن تقعدوا لدم تقعد

(٤) السبعة ص ٣١٩، والتيسير ص ٩٣.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ٢/١٠٠٧.

(٦) مشكل إعراب القرآن ١/٣٣٧. وقال السمين في الدر المصون ٦/١٢٨: «وعداً» منصوب على المصدر المؤكّد لمضمون الجملة؛ لأن معنى «اشترى»: معنى وعدهم، و«حقاً» نعت له.

(٧) في النسخ: ولا يتضمن وفاء، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي ٢/١٠٠٨، والكلام وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٨) ينظر ٤٠/٧ وما بعدها، و ٥/٩ - ٦.

(٩) ٣٥٨/١.

الأرض مؤمنٌ إلا يدخلُ في هذه البيعة^(١). ﴿وَذَلِكَ هُوَ الْقَوْلُ الْعَظِيمُ﴾ أي: الظفرُ بالجنَّةِ والخلودُ فيها.

قوله تعالى: ﴿التَّائِبُونَ الْمُنْتَهِونَ الَّذِينَ هُمُومُوا إِلَىٰ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٢) .
﴿الْمَعْرُوفِ وَالنَّكَّاتُونَ عَنِ الْمُكْرَمِ وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الثَّوَابِ ۝﴾^(٣)

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿التَّائِبُونَ الْمُنْتَهِونَ﴾ التائبون: هم الراجعون عن الحالة المذمومة في معصية الله إلى الحالة المحمودة في طاعة الله^(٢). والتائب هو الراجع. والراجع إلى الطاعة هو أفضل من الراجع عن المعصية لجمعه بين الأمرين^(٣).

﴿الْمُنْتَهِونَ﴾ أي: المطيعون الذين قَصَدُوا بطاعتهم الله سبحانه. ﴿لِلْمُنْتَهِونَ﴾ أي: الرَّاضُونَ بقضائه المصرفون نعمته في طاعته^(٤)، الذين يحمدون الله على كلِّ حال.

﴿التَّائِبُونَ﴾: الصائمون؛ عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهما^(٥). ومنه قوله تعالى: ﴿عِيَادَاتِ صَيْحَتِ﴾ [التحریم: ٥]. وقال سفيان بن عيينة: إنما قيل للصائم: سائح؛ لأنه يترك اللذات كلها من المَطْعَمِ والمَشْرَبِ والمَنْكَحِ^(٦). وقال أبو طالب: وبالسَّائِحِينَ لا يذوقون قطرةً لربُّهمُ والراكذات^(٧) العوامِلِ
وقال آخر:

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٨٦/٦ (١٠٠٦)، وذكره البغوي ٣٢٩/٢.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٨/٢.

(٣) النكت والعيون ٤٠٧/٢.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٨/٢.

(٥) أخرجه عنهما الطبري ١١/١٢ - ١٣.

(٦) أخرجه ابن المنذر كما في الدر المثور ٢٨٢/٣، وبنحوه عند الطبري ١٥/١١.

(٧) في (م): والذاكرات، والمثبت من النسخ الخطية وفتح القدير ٤٠٨/٢، ولم نقف على البيت عند غيره.

تَرَاهُ^(١) يُصَلِّي لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ يَظَلُّ كَثِيرَ الذُّكْرِ لِلَّهِ سَائِحًا
 وَرُوي عن عائشة أنها قالت: سياحةُ هذه الأمة الصيامُ؛ أسنده الطبري^(٢). ورواه
 أبو هريرة مرفوعاً عن النبي ﷺ أنه قال: «سياحةُ أمتي الصيام»^(٣).
 قال الزجاج: ومذهبُ الحسن: أنهم الذين يصومون الفَرَضَ. وقد قيل: إنهم
 الذين يُديمون الصيامَ^(٤).

وقال عطاء: السائحون: المجاهدون^(٥). وروى أبو أمامة أن رجلاً استأذن
 رسولَ الله ﷺ في السياحة فقال: «إنَّ سياحةَ أمتي الجهادُ في سبيلِ الله». صحَّحه أبو
 محمد عبد الحق^(٦).

وقيل: السائحون: المهاجرون؛ قاله عبد الرحمن بن زيد^(٧).

وقيل: هم الذين يسافرون لطلب الحديث والعلم؛ قاله عكرمة^(٨).

وقيل: هم الجائلون بأفكارهم في توحيد ربِّهم ومَلَكوتِهِ، وما خلق من العِبَرِ
 والعلامات الدالَّة على توحيدِهِ وتَعْظِيمِهِ؛ حكاه النقَّاش^(٩).

(١) في (د) و(ز) و(م): براء، وفي (خ): يدا، والمثبت من (ظ) وفتح القدير ٤٠٨/٢ ولم نقف على البيت عند غيره.

(٢) في تفسيره ١٥/١٢.

(٣) أخرجه الطبري ١١/١٢، والعقيلي في الضعفاء ٣١٧/١، وابن عدي في الكامل ٦٣٨/٢ من طريق حكيم بن خذام، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ: «السائحون هم الصائمون». قال العقيلي: حكيم بن خذام كان يرى القدر، منكر الحديث. وقال ابن عدي: لا أعلم رفع هذا الحديث عن الأعمش غير حكيم بن خذام. اهـ وأخرجه الطبري ١١/١٢ من طريق إسرائيل عن الأعمش به، موقوفاً على أبي هريرة، وصوب وقفه ابن كثير عند تفسير هذه الآية.

(٤) معاني القرآن ٤٧٢/٢. قال الزجاج: وقول الحسن في هذا آيتين.

(٥) تفسير البغوي ٣٣٠/٢.

(٦) في الأحكام الصغرى ٤٧٦/٢، وأخرجه أبو داود (٢٤٨٦).

(٧) النكت والعيون ٤٠٧/٢.

(٨) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٩٠/٦ (١٠٠٣٢)، وذكره البغوي ٣٣٠/٢.

(٩) ذكره عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٨٩/٣ وقال: هذا قول حسن.

وحكي أن بعض العباد أخذ القدح ليتوضأ لصلاة الليل، فادخل أصبعه في أذن القدح، وقعد يتفكر حتى طلع الفجر، فقبل له في ذلك، فقال: أدخلت أصبعي في أذن القدح، فتذكرت قول الله تعالى: ﴿إِذْ الْأَعْتَلُ فِيْ أَعْتَقِهِمْ وَالسَّلِيلُ﴾ [غافر: ٧١] وذكر كيف أتلقى العُلَّ، وبقيت ليلي في ذلك أجمع^(١).

قلت: لفظ «س ي ح» يدلُّ على صحة هذه الأقوال؛ فإن السياحة أصلها الذهاب على وجه الأرض كما يسبح الماء^(٢)؛ فالصائم مستمرٌّ على الطاعة في ترك ما يتركه من الطعام وغيره، فهو بمنزلة السائح. والمتفكرون تجول قلوبهم فيما ذكروا. وفي الحديث: «إنَّ لله ملائكةً سياحين مشائين في الآفاق يبلغونني صلاة أمتي»^(٣) وروى: «صياحين» بالصاد، من الصياح^(٤).

﴿الزَّكَّوٰتُ السَّٰكِنٰتُ﴾ يعني: في الصلاة المكتوبة وغيرها. ﴿الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: بالسنة، وقيل: بالإيمان. ﴿وَالنَّكَٰهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ قيل: عن البدعة. وقيل: عن الكفر. وقيل: هو عمومٌ في كلِّ معروف ومنكر. ﴿وَالْحٰفِظُونَ لِحُدُودِ اللّٰهِ﴾ أي: القائمون بما أمر به، والمنتهون عما نهى عنه.

الثانية: واختلف أهل التأويل في هذه الآية؛ هل هي متصلة بما قبل أو منفصلة؟ فقال جماعة: الآية الأولى مستقلة بنفسها؛ يقع تحت تلك المبايعه كلُّ موحدٍ قاتلٍ في سبيل الله لتكون كلمة الله هي العليا، وإن لم يتَّصف بهذه الصفات في هذه الآية الثانية أو بأكثرها.

وقالت فرقة: هذه الأوصاف جاءت على جهة الشرط، والآيتان مرتبطتان، فلا يدخل تحت المبايعه إلا المؤمنون الذين هم على هذه الأوصاف ويبذلون أنفسهم في

(١) المحرر الوجيز ٨٩/٣.

(٢) تهذيب اللغة ١٧٣/٥، ومقاييس اللغة ١٢٠/٣.

(٣) أخرجه أحمد (٣٦٦٦)، والنسائي ٤٣/٣ بنحوه.

(٤) المحرر الوجيز ٨٩/٣.

سبيل الله؛ قاله الضحاك. قال ابن عطية^(١): وهذا القولُ تَحْرِيجٌ وتَضْيِيقٌ، ومعنى الآية على ما تقتضيه أقوالُ العلماء والشرع: أنها أوصافُ الكَمَلَةِ من المؤمنين، ذكرها الله ليستبقِ إليها أهلُ التوحيد حتى يكونوا في أعلى رتبة.

وقال الزَّجَّاجُ^(٢): الذي عندي أن قوله: ﴿التَّكْبِيرَ الْكَبِيرَ﴾ رفع بالابتداء وخبره مضمَّرٌ، أي: التائبون العابدون - إلى آخر الآية - لهم الجنة أيضاً وإن لم يجاهدوا، إذا لم يكن منهم عِنَادٌ وقصدٌ إلى ترك الجهاد؛ لأنَّ بعض المسلمين يجزي عن بعض في الجهاد.

واختار هذا القولُ القشيريُّ وقال: وهذا حسن؛ إذ لو كان صفةً للمؤمنين المذكورين في قوله: ﴿أَشْرَفًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ لكان الوعدُ خاصاً للمجاهدين^(٣). وفي مصحف عبد الله: التائبين العابدون إلى آخرها، ولذلك وجهان: أحدهما: الصفة للمؤمنين على الإتياع. والثاني: النصب على المدح^(٤).

الثالثة: واختلف^(٥) في الواو في قوله: ﴿وَالسَّاهُونَ عَنِ الضُّكْرِ﴾ فقيل: دخلت في صفة الناهين كما دخلت في قوله تعالى: ﴿حَمْدٌ تَبْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ غَافِرِ الذُّمِّ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ [غافر: ١-٣]، فذكر بعضها بالواو والبعضَ بغيرها. وهذا سائغٌ معتاد في الكلام، ولا يُطلب لمثله حكمةٌ ولا علةٌ.

(١) في المحرر الوجيز ٨٨/٣، وما قبله منه.

(٢) في معاني القرآن ٤٧١/٢ - ٤٧٢.

(٣) ذكر ابن قيم الجوزية في مدارج السالكين ١/٣٠٥ - ٣٠٧ حقيقة التوبة وشروطها، وقال: تتضمن التوبة العزمَ على فعل المأمور والتزايه، فلا يكون بمجرد الإقلاع والعزم والندم تائباً حتى يوجد منه العزمُ الجازمُ على فعل المأمور به، ... فالتائبون هم: العابدون الحامدون السائحون... إلى آخر الآية.

(٤) معاني القرآن للفره ٤٥٣/١، والمحرر الوجيز ٨٨/٣، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٥، والمحتسب ١/٣٠٤.

(٥) بعدها في (م): العلماء.

وقيل: دخلت لمصاحبة الناهي عن المنكر الآمير بالمعروف، فلا يكاد يُذكر واحدٌ منهما مُفرداً. وكذلك قوله: ﴿ثِيَابَ وَأَبْكَارًا﴾ [التحریم: ٥]. ودخلت في قوله: «وَالْحَافِظُونَ» لقرّبه من المعطوف.

وقد قيل: إنها زائدة، وهذا ضعيفٌ لا معنى له.

وقيل: هي واو الثمانية؛ لأنّ السبعة عند العرب عددٌ كاملٌ صحيح. وكذلك قالوا في قوله: ﴿ثِيَابَ وَأَبْكَارًا﴾ [التحریم: ٥]^(١). وقوله في أبواب الجنة: ﴿وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧١] وقوله: ﴿وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَاتَّامَنَهُمْ كَلْبُهُمْ﴾ [الكهف: ٢٢] وقد ذكرها ابنُ خالَوْنَه في مناظرته لأبي عليّ الفارسيّ في معنى قوله: ﴿وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾، وأنكرها أبو عليّ.

قال ابن عطية^(٢): وحدثني أبي عليه السلام عن الأستاذ النُحويّ أبي عبد الله الكفيف المالمقي^(٣) - وكان ممن استوطنَ غرناطةَ وأقرأ فيها في مدّة ابن حبّوس^(٤) - أنه قال: هي لغةٌ فصيحة لبعض العرب؛ من شأنهم أن يقولوا إذا عدّوا: واحد، اثنان، ثلاثة، أربعة، خمسة، ستة، سبعة، وثمانية، تسعة، عشرة. وهكذا هي لغتهم. ومتى جاء في كلامهم أمرٌ ثمانية أدخلوا الواو.

قلت: هي لغة قريش. وسيأتي بيانه ونقضه في سورة الكهف إن شاء الله تعالى، وفي «الزمر» أيضاً بحول الله تعالى^(٥).

(١) وذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ٨٩/٣ (والكلام فيه بنحوه) أن هذه قد تُمتعض بأن الواو هنا فاصلةٌ ضرورة؛ لأنه لا يصح: ثياب أبكاراً، فلا يلزم أن تكون واو ثمانية.

(٢) في المحرر الوجيز ٨٩/٣، وما قبله منه، وينظر الحجة لابن خالويه ص ٣١١.

(٣) ترجم له أبو عبيد الله القضاعي في تكملة الصلة ١/٣٢٥، وذكر أن اسمه محمد.

(٤) هو باديس بن حبّوس، تولى ملك غرناطة بعد موت أبيه سنة (٤٢٩هـ) ثم ملك مالقة سنة ٤٤٨، وكان طاغية جباراً شجاعاً سديد الرأي. الكامل لابن الأثير ٨/١١٣، والإحاطة بتاريخ غرناطة ١/٤٣٥.

(٥) عند تفسير الآية (٢٢) من سورة الكهف، وعند تفسير الآية (٧١) من سورة الزمر.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ ﴿١١٣﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: روى مسلم^(١) عن سعيد بن المسيّب، عن أبيه، قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله ﷺ، فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة، فقال رسول الله ﷺ: «يا عمّ، قل: لا إله إلا الله، كلمة أشهد لك بها عند الله». فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية: يا أبا طالب، أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فلم يزل رسول الله ﷺ يعرضها عليه، ويُعيد له تلك المقالة، حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم: هو على ملة عبد المطلب، وأبى أن يقول: لا إله إلا الله. فقال رسول الله ﷺ: «أما والله لأستغفرنَّ لك ما لم أُنه عنك». فأنزل الله عزَّ وجلَّ: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾. وأنزل الله في أبي طالب، فقال لرسول الله ﷺ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [القصص: ٥٦]. فالآية على هذا ناسخة لاستغفار النبي ﷺ لعمه^(٢)؛ فإنه استغفر له بعد موته على ما روي في غير الصحيح^(٣). وقال الحسين بن الفضل: وهذا بعيد؛ لأن السورة من آخر ما نزل من القرآن، ومات أبو طالب في عنفوان الإسلام، والنبي ﷺ بمكة^(٤).

الثانية: هذه الآية تضمنت قطع موالاة الكفار حيهم وميتهم؛ فإن الله لم يجعل للمؤمنين أن يستغفروا للمشركين؛ فطلبُ الغفران للمشرك مما لا يجوز.

(١) في صحيحه (٢٤)، وهو عند أحمد (٢٣٦٧٤)، والبخاري (١٣٦٠).

(٢) المحرر الوجيز ٩٠/٣.

(٣) فيما أخرجه الطبري ٢١/١٢ من طريق عمرو بن دينار: أن النبي ﷺ قال: «استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك، فلا أزال استغفر لأبي طالب حتى ينهاني ربي عنه» وإسناده منقطع.

(٤) ينظر فتح الباري ٥٠٨/٨.

فإن قيل: فقد صحَّ أن النبي ﷺ قال يوم أُحد حين كسروا رِبَاعِيَّتَهُ وَشَجُّوا وَجْهَهُ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ»^(١)، فكيف يجتمع هذا مع منَعِ اللَّهِ تَعَالَى رَسُوْلَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ مِنْ طَلْبِ الْمَغْفِرَةِ لِلْمُشْرِكِينَ؟

قيل له: إنَّ ذلكَ القَوْلَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ إِنَّمَا كَانَ عَلَى سَبِيلِ الْحِكَايَةِ عَمَّنْ تَقَدَّمَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، وَالِدَلِيلُ عَلَيْهِ مَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَحْكِي نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ضَرَبَهُ قَوْمُهُ، وَهُوَ يَمْسَحُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ: «رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ». وَفِي الْبَخَارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ذَكَرَ نَبِيًّا قَبْلَهُ شَجَّهُ قَوْمُهُ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْبِرُ عَنْهُ بِأَنَّهُ قَالَ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ»^(٢).

قلت: وهذا صريحٌ في الحكاية عمن قبله، لا أنه قاله ابتداءً عن نفسه كما ظنَّه بعضهم^(٣). واللَّهُ أَعْلَمُ. والنبيُّ الذي حكاه هو نوحٌ عليه السلام؛ على ما يأتي بيانه في سورة هود إن شاء الله^(٤).

وقيل: إنَّ المرادَ بالاستغفارِ في الآية الصلاة؛ قال بعضهم^(٥): ما كنت لأدع الصلاة على أحد من أهل القبلة ولو كانت حَبَشِيَّةً حُبْلَى مِنَ الزَّنَى؛ لَأَنِّي لَمْ أَسْمَعْ اللَّهَ حَجَبَ الصَّلَاةِ إِلَّا عَنِ الْمُشْرِكِينَ بِقَوْلِهِ: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ الآية. قال عطاء بن أبي رباح: الآية في النهي عن الصلاة على المشركين،

(١) أخرجه أحمد (١١٩٥٦)، ومسلم (١٧٩١)، وعلقه البخاري بإثر الحديث (٤٠٦٨) وهو من حديث أنس ؓ وعندهم: «كيف يفلح قوم شجُّوا نبيَّهم، وكسروا رِبَاعِيَّتَهُ، وهو يدعوهم إلى الله» بدل قوله: «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون» الذي هو قطعة من الحديث الآتي. واللفظ أعلاه لابن العربي في أحكام القرآن ٢/١٠١٠. وقد جزم ابن حبان أن النبي ﷺ دعا بهذا الدعاء يوم أُحد، وأخرجه عن سهل ابن سعد (٩٧٣).

(٢) صحيح البخاري (٣٤٧٧)، وصحيح مسلم (١٧٩٢)، وهو في مسند أحمد (٣٦١١).

(٣) قال أبو العباس في المفهم ٣/٦٥١: النبي ﷺ هو الحاكي وهو المحكي عنه، وكأنه أرحم إليه بذلك قبل وقوع قضية يوم أُحد، ولم يعيَّن له ذلك النبي، فلما وقع ذلك له تعيَّن أنه هو المَعْنَى بذلك. اهـ. وقد ردَّ هذا الكلام الحافظ ابن حجر في الفتح ٦/٥٢١.

(٤) ١٣٠/١١.

(٥) هو عطاء بن أبي رباح كما في تفسير الطبري ٢١/١٢ حيث أخرجه عنه.

والاستغفارُ هنا يراد به الصلاة^(١).

جواب ثالث: وهو أنَّ الاستغفار للأحياء جائز؛ لأنه مرجوٌ إيمانهم، ويمكن تألفهم بالقول الجميل، وترغيبهم في الدين^(٢).

وقد قال كثير من العلماء: لا بأس أن يدعوا الرجل لأبويه الكافرين، ويستغفرا لهما ما داما حيَّين. فأما مَنْ مات فقد انقطع عنه الرجاء فلا يُدعى له. قال ابن عباس: كانوا يستغفرون لموتاهم فنزلت، فأمسكوا عن الاستغفار، ولم ينتههم أن يستغفروا للأحياء حتى يموتوا^(٣).

الثالثة: قال أهل المعاني: «مَا كَانَ» في القرآن يأتي على وجهين: على النفي نحو قوله: ﴿مَا كَانَ لَكُورٌ أَنْ تُبَيِّنُوا شَجَرَهُمَا﴾ [النمل: ٦٠]، ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٤٥]. والآخر بمعنى النهي كقوله: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٥٣]، ﴿وَمَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِتَاءَهُ فَلَئِمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ ﴿١١٣﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: روى النسائي عن علي بن أبي طالب ؑ قال: سمعت رجلاً يستغفر لأبويه وهما مشركان، فقلت: أتستغفر لهما وهما مشركان؟ فقال: أو لم يستغفر إبراهيم عليه السلام لأبيه؟! فأتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك له، فنزلت: ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِتَاءَهُ﴾^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٣/ ٩٠ وهو بمعنى الذي قبله.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ١٠١٠.

(٣) أخرجه الطبري ١٢/ ٢٣ - ٢٤.

(٤) المجتبي ٤/ ٩١، وأخرجه أحمد (٧٧١)، والترمذي (٣١٠١) وقال: حديث حسن.

والمعنى: لا حجة لكم أيها المؤمنون في استغفار إبراهيم الخليل عليه السلام لأبيه؛ فإن ذلك لم يكن إلا عن موعدة^(١).

وقال ابن عباس: كان أبو إبراهيم وعَد إبراهيم الخليل أن يؤمن بالله ويخلع الأنداد، فلما مات على الكفر علم أنه عدو لله، فترك الدعاء له، فالكناية في قوله: «إياه» ترجع إلى إبراهيم، والواعدُ أبوه.

وقيل: الواعد إبراهيم، أي: وعد إبراهيمُ أباه أن يستغفر له، فلما مات مشركاً تبرأ منه. ودل على هذا الوعد قوله: ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾^(٢).

قال القاضي أبو بكر بن العربي^(٣): تعلق النبي ﷺ في الاستغفار لأبي طالب بقوله تعالى: ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾ فأخبره الله تعالى أن استغفار إبراهيم لأبيه كان وعداً قبل أن يتبين الكفر منه، فلما تبين له الكفر منه تبرأ منه، فكيف تستغفر أنت لعمك يا محمد وقد شاهدت موته كافراً؟!

الثانية: ظاهرُ حالة المرء عند الموت يُحكم عليه بها، فإن مات على الإيمان حُكم له به، وإن مات على الكفر حُكم له به؛ وربك أعلمُ بباطن حاله؛ بيد أن النبي ﷺ قال له العباس: يا رسول الله، هل نفعت عمك بشيء؟ قال: «نعم»^(٤). وهذه شفاعة في تخفيف العذاب، لا في الخروج من النار، على ما بيّناه في كتاب «التذكرة»^(٥).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبرَاهِيمَ لَأَوَدُّهُ حَلِيمٌ﴾ اختلف العلماء في الأواه على خمسة عشر قولاً:

الأول: أنه الدعاء الذي يُكبر الدعاء؛ قاله ابن مسعود وعبيد بن عمير^(٦).

(١) في (خ) (د) (ز) و(م): عدة، والمثبت من (ظ) والمحذر الوجيز ٣/٩١، والكلام منه.

(٢) الوسيط ٢/٥٢٨.

(٣) في أحكام القرآن ٢/١٠١١.

(٤) أخرجه أحمد (١٧٦٨)، والبخاري (٣٨٨٣)، ومسلم (٢٠٩).

(٥) ص ٢٤٩.

(٦) أخرجه عنهما الطبري ١٢/٣٤ - ٣٥. وأخرجه عن ابن مسعود أيضاً الطبراني في الكبير (٩٠٠٤).

الثاني: أنه الرحيمُ بعباد الله؛ قاله الحسن وقتادة، وروي عن ابن مسعود^(١).
والأول أصحُّ إسناداً عن ابن مسعود، قاله النحاس^(٢).

الثالث: أنه الموقن؛ قاله عطاء وعكرمة، ورواه أبو ظبيان عن ابن عباس^(٣).
الرابع: أنه المؤمن بلغة الجبشة؛ قاله ابن عباس أيضاً^(٤).

الخامس: أنه المسبِّح الذي يذكر الله في الأرض القفر الموحشة؛ قاله الكلبي
وسعيد بن المسيب^(٥).

السادس: أنه الكثيرُ الذكرِ لله تعالى؛ قاله عقبه بن عامر^(٦). وذكر عند النبي ﷺ
رجل^(٧) يكثرُ ذكرَ الله ويُسبِّح، فقال: «إِنَّه لَأَوَّاهٌ».

السابع: أنه الذي يُكثرُ تلاوةَ القرآن. وهذا مروى عن ابن عباس^(٨).
قلت: وهذه الأقوال مُتداخِلَةٌ، وتلاوةُ القرآن تجمعها.

الثامن: أنه المتأوّه؛ قاله أبو ذرٍّ. وكان إبراهيم عليه السلام يقول: «أَوْه من النار
قَبْلَ أَلَّا تَنْفَعَهُ آه»^(٩). وقال أبو ذرٍّ: كان رجلاً يكثرُ الطَّوَّافَ بالبيت ويقول في دعائه:
أَوْه أَوْه؛ فشكاه أبو ذرٍّ إلى النبي ﷺ فقال: «دَعَهُ فَإِنَّه أَوَّاهٌ». فخرجت ذات ليلة فإذا

(١) أخرجه عنهم الطبري ١٢/٣٥ - ٣٨، وأخرجه عن ابن مسعود أيضاً سعيد بن منصور في سننه (١٠٤٤ - تفسير).

(٢) في معاني القرآن ٣/٢٦١.

(٣) أخرجه عنهم الطبري ١٢/٣٨ - ٣٩، وأخرجه عن ابن عباس أيضاً عبد الرزاق ١/٢٩٠.

(٤) أخرجه الطبري ١٢/٤٠.

(٥) أخرجه الطبري عن سعيد بن المسيب ١٢/٤١.

(٦) أخرجه الطبري ١٢/٤١.

(٧) في النسخ: رجلاً، والمثبت هو الوجه. والخبر أخرجه الطبري ١٢/٤١ من طريق الحسن بن مسلم أن رجلاً كان يكثر ذكر الله فذكر ذلك للنبي ﷺ، وهو مرسل.

(٨) أخرجه الطبري ١٢/٤١ - ٤٢.

(٩) ذكره البغوي ٢/٣٣٢.

النبي ﷺ يدفنُ ذلك الرجلَ ليلاً ومعه المصباحُ^(١).

التاسع: أنه الفقيه؛ قاله مجاهد والنَّخَعِيُّ^(٢).

العاشر: أنه الْمُتَضَرِّعُ الخاشع؛ رواه عبد الله بنُ شَدَّادِ بنِ الهَادِ عن النبي ﷺ^(٣).

وقال أنس: تكلمت امرأةٌ عند النبي ﷺ بشيءٍ كرهه، فنهاها عمر، فقال النبي ﷺ: «دَعُوهَا فإنها أَوَْاهَةٌ» قيل: يا رسول الله، وما الأَوَْاهَةُ؟ قال: «الخاشعة»^(٤).

الحادي عشر: أنه الذي إذا ذَكَرَ خطاياهُ استغفَرَ منها؛ قاله أبو أيوب^(٥).

الثاني عشر: أنه الكثير التَّأْوُهُ من الذنوب؛ قاله الفراءُ^(٦).

الثالث عشر: أنه المعلمُ للخير؛ قاله سعيد بن جبير^(٧).

الرابع عشر: أنه الشفيق؛ قاله عبد العزيز بن يحيى^(٨). وكان أبو بكر الصديق

يُسَمَّى الأَوَْاهَةَ؛ لشقيقته ورأفته^(٩).

(١) أخرجه الطبري ٤٢/١٢ والحاكم ٣٦٨/١ وقال: إسناده معضل. وذكره ابن كثير عند تفسير هذه الآية وقال: هذا حديث غريب، رواه ابن جرير ومثناه.

(٢) أخرجه عن مجاهد الطبري ٤٣/١٢، وذكره عن النخعي البغوي ٣٣٢/٢.

(٣) أخرجه الطبري ٤٤/١٢، وفي إسناده شهر بن حوشب، وهو ضعيف.

(٤) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٥٣/٢ - ٥٤، ولكن من حديث ميمونة، وفي إسناده شهر بن حوشب، وهو ضعيف. وأخرجه الطبراني في الكبير ١٠٨/٢٤ من طريق راشد بن سعد قال: دخل النبي ﷺ... فذكر الحديث دون ذكر تفسير الأواهة. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٤٨/٩: إسناده منقطع، وفيه يحيى بن عبد الله البجلي وهو ضعيف. ووقع في الروايتين اسم المرأة زينب بنت جحش.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٩٦/٦ (١٠٠٦٩).

(٦) في معاني القرآن ٢٣/٢.

(٧) ذكره البغوي ٣٣٢/٢.

(٨) الكناني المكي، كان من أهل العلم والفضل، وله مصنفات عدة، وكان ممن تفقه للشافعي واشتهر بصحته. تهذيب الكمال ٢٢٠/١٨.

(٩) ينظر نواذر الأصول ص ٥٨، وفيه أن علياً ؓ قال على المنبر: إن أبا بكر أواه منيب القلب وإن عمر ناصح لله، فنصحه الله تعالى.

الخامس عشر: أنه الراجع عن كل ما يكره الله تعالى؛ قاله عطاء.

وأصله من التأوّه، وهو أن يُسمَعَ للصدر صوتٌ من تنفّس الصُّعْداء^(١). قال كعب: كان إبراهيم عليه السلام إذا ذكر النار تأوّه^(٢).

قال الجوهري^(٣): قولهم عند الشكاية: أوّه من كذا؛ ساكنة الواو؛ إنما هو تَوَجُّعٌ؛ قال الشاعر:

فأوّه لذكراها إذا ما ذكّرتُها ومن بُغِدِ أرضٍ بيننا وسماء^(٤)
وربما قلبوا الواو ألفاً فقالوا: آه من كذا. وربما شدّدوا الواو وكسروها وسكّنوا
الهاء فقالوا: أوّه من كذا. وربما حذفوا مع التشديد الهاء فقالوا: أوّ من كذا؛ بلا مدّ.
وبعضهم يقول: أوّ، بالمدّ والتشديد وفتح الواو ساكنة الهاء؛ لتطويل الصوت
بالشكاية. وربما أدخلوا فيها التاء فقالوا: أوّتاه، يُمدّ ولا يُمدّ. وقد أوّه الرجل
تأويهاً، وتاوّه تأوّهأ، إذا قال: أوّه، والاسم منه: الآهة، بالمد، قال المثنّب
العَبْدِيُّ:

إذا ما قمتُ أرخلها بليلٍ تآوّه آهة الرجل الحزين^(٥)
والحليم: الكثير الجلم، وهو الذي يصفح عن الذنوب، ويصبر على الأذى.
وقيل: الذي لم يعاقب أحداً قطّ إلا في الله، ولم ينتصر من أحدٍ إلا لله^(٦). وكان
إبراهيم عليه السلام كذلك، وكان إذا قام يصلي سُمِعَ وجيب قلبه^(٧) على ميلين.

(١) تفسير البغوي ٢/٣٣٢.

(٢) أخرجه الطبري ٤٣/١٢.

(٣) في الصحاح (أوه).

(٤) معاني القرآن للفراء ٤٣/٢، والخصائص لابن جني ٣٨/٣، وشرح المفصل لابن يعيش ٣٨/٤.

(٥) ديوان المثنّب ص ١٩٤. رَحَلْتُ البعير أَرَحَلُهُ رَحْلًا: إذا شدّدت على ظهره الرُّحْل. الصحاح (رحل).

(٦) في (م): ولم ينتصر لأحد، والمثبت من النسخ الخطية وتفسير الواحدي ٥٢٩/٢ والكلام منه، وقد نسب هذا القرل لابن عباس.

(٧) أي: خفقانه. اللسان (وجب).

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانُ اللَّهُ يُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَكُم مَلِكٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُمْسِكُهُنَّ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانُ اللَّهُ يُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ﴾ أي: ما كان الله ليوقع الضلالة في قلوبهم بعد الهدى حتى يبين لهم ما يتقون، فلا يتقوه، فعند ذلك يستحقون الإضلال^(١).

قلت: ففي هذا أدل دليل على أن المعاصي إذا ارتكبت وانتهك حجابها، كانت سبباً إلى الضلالة والردى، وسُلماً إلى ترك الرِّشاد والهدى. فنسأل الله السداد، والتوفيق والرشاد بمنه.

وقال أبو عمرو بن العلاء رحمه الله في قوله: ﴿حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ أي: حتى يحتج عليهم بأمره، كما قال: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُبْلِكَ قَوْمًا مَتَرْنَا مِنْهَا فَنَسَوْنَا فِيهَا﴾ [الإسراء: ١٦]^(٢).

وقال مجاهد: ﴿حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ أي: أمر إبراهيم؛ ألا يستغفروا للمشركين خاصة، ويبين لهم الطاعة والمعصية عامة^(٣).

وروي أنه لما نزل تحريم الخمر وشدد فيها، سألوا النبي ﷺ عن من مات وهو يشرئها، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كَانُ اللَّهُ يُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾^(٤).

وهذه الآية رد على المعتزلة وغيرهم الذين يقولون بخلق هداهم وإيمانهم، كما تقدم^(٥).

(١) الرسيط ٥٢٩/٢ .

(٢) معاني القرآن للنحاس ٢٦٢/٣ .

(٣) أخرجه الطبري ٢٧/١٢ .

(٤) كذا في معاني القرآن للقره ٤٥٣/١ ، وللنحاس ٣٦٣/٣ ، وتفسير البيهقي ٣٣٣/٢ ، وسلف ١٦٧/٨-١٦٨ أن ذلك في سبب نزول قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَسُوا﴾ [المائدة: ٩٣].

(٥) ٢٣٠/١ .

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَلِيمٌ . إِنَّ اللَّهَ لَمَّا مَلَكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ تقدم معناه غير مرة^(١).

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْمُنْتَهَى مِنْ بَدَا مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِمَّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُمْ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١١٧﴾﴾

روى الترمذي^(٢): حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ، عَنِ أَبِيهِ قَالَ: لَمْ أَتَخَلَّفْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي غَزْوَةٍ غَزَاهَا حَتَّى كَانَتْ غَزْوَةُ تَبُوكَ إِلَّا بَدْرًا، وَلَمْ يِعَاتِبِ النَّبِيُّ ﷺ أَحَدًا تَخَلَّفَ عَنِ بَدْرِ، إِنَّمَا خَرَجَ يَرِيدَ الْعَبِيرِ، فَخَرَجْتُ قَرِيضُ مُمْغُوثَيْنِ لِعَبِيرِهِمْ، فَالْتَقَوْا عَنِ^(٣) غَيْرِ مَوْعِدٍ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى^(٤)، وَلَعُمْرِي إِنَّ أَسْرَفَ مَشَاهِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي النَّاسِ لَبَدْرٌ، وَمَا أَحَبُّ أَنْي كُنْتُ شَهِدْتُهَا مَكَانَ بَيْعَتِي لَيْلَةَ الْعَقِيبَةِ حِينَ تَوَأَمْنَا عَلَى الْإِسْلَامِ، ثُمَّ لَمْ أَتَخَلَّفْ بَعْدُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ حَتَّى كَانَتْ غَزْوَةُ تَبُوكَ، وَهِيَ آخِرُ غَزْوَةٍ غَزَاهَا، وَأَذَنَ النَّبِيُّ ﷺ [النَّاسِ] بِالرَّحِيلِ. فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ، قَالَ: فَانْطَلَقْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَإِذَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَحَوْلَهُ الْمُسْلِمُونَ، وَهُوَ يَسْتَنِيرُ كَاسْتِنَارَةِ^(٥) الْقَمَرِ، وَكَانَ إِذَا سُرَّ بِالْأَمْرِ اسْتَنَارَ، فَجِئْتُ فَجَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ: «أَبَشِّرْ يَا كَعْبُ بْنَ مَالِكٍ بِخَيْرِ يَوْمٍ أَتَى عَلَيْكَ مِنْذُ وَلِدَتِكَ أُمَّكَ» فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، أَمِنْ عِنْدَ اللَّهِ أَمِنْ عِنْدِكَ؟ قَالَ: «بَلْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْمُنْتَهَى﴾ حَتَّى بَلَغَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ قَالَ: وَفِينَا أَنْزَلَتْ

(١) ينظر ٣٧٣/١ وما بعدها، و٣٩٠/١ و٣١١/٢.

(٢) في سننه (٣١٠٢)، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٣) في (ظ): على.

(٤) يعني قوله تعالى: ﴿وَلَوْ قَوَّعْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيمَاتِ﴾ [الأنفال: ٤٢].

(٥) في النسخ الخطية: كاستنار.

أيضاً: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩] وذكر الحديث. وسيأتي بكماله من «صحيح» مسلم في قصة الثلاثة إن شاء الله تعالى^(١).

واختلف العلماء في هذه التوبة التي تابها الله على النبي والمهاجرين والأنصار على أقوال؛ فقال ابن عباس: كانت التوبة على النبي لأجل إذنه للمناققين في القعود؛ دليله قوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٣]، وعلى المؤمنين من ميل قلوب بعضهم إلى التخلف عنه^(٢).

وقيل: توبة الله عليهم استنقاذهم من شدة العسرة. وقيل: خلاصهم من نكايه العدو، وعُبر عن ذلك بالتوبة وإن خرج عن عُرفها؛ لوجود معنى التوبة فيه، وهو الرجوع إلى الحالة الأولى^(٣).

وقال أهل المعاني: إنما ذكر النبي ﷺ في التوبة؛ لأنه لما كان سبب توبتهم ذكر معهم؛ كقوله: ﴿فَأَن لَّيْلَهُ حُسْبُهُ لِلرَّسُولِ﴾^(٤) [الأنفال: ٤١].

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ أي: في وقت العسرة، والمراد جميع أوقات تلك الغزاة، ولم يُرد ساعة بعينها^(٥). وقيل: ساعة العسرة: أشد الساعات التي مرّت بهم في تلك الغزاة. والعُسرة صعوبة الأمر.

قال جابر: اجتمع عليهم عُسرة الظهر، وعُسرة الزاد، وعُسرة الماء^(٦).

قال الحسن: كان العسرة^(٧) من المسلمين يخرجون على بعير يَغْتَقِبُونَهُ بينهم،

(١) يعني في تفسير الآية التالية.

(٢) لم نقف عليه.

(٣) النكت والعيون ٤١٢/٢.

(٤) تفسير البغوي ٣٣٣/٢، وزاد المير ٥١١/٣.

(٥) تفسير البغوي ٣٣٣/٢.

(٦) أخرجه الطبري ٥١/١٢.

(٧) في (م): كانت العسرة.

وكان زادهم التمر المتسوس^(١)، والشعير المتغير، والإهالة^(٢) المنتنة، وكان النَّقْر يخرجون ما معهم إلا التمرات بينهم، فإذا بلغ الجوع من أحدهم أخذ التمرة فلاكها حتى يجد طعمها، ثم يعطيها صاحبه [فيمضها] حتى يشرب عليها جُرْعَةً من ماء، كذلك حتى تأتي على آخرهم، فلا يبقى من التمرة إلا النواة؛ فمضوا مع النبي ﷺ على صدقهم وبقينهم ﷺ^(٣).

وقال عمر ﷺ وقد سئل عن ساعة العسرة: خرجنا في قَيْظ شديد، فنزلنا منزلاً أصابنا فيه عطش شديد، حتى ظننا أن رقابنا ستقطع من العطش، وحتى إنَّ الرجل لَيَنْحَر بعيره فيعصرُ فَرْثَهُ فيشربه، ويجعل ما بقي على كبده. فقال أبو بكر: يا رسول الله، إن الله قد عودك في الدعاء خيراً، فادع لنا. قال: «أتحبُّ ذلك؟» قال: نعم؛ فرفع يديه فلم يرجعهما حتى أظلت السماء ثم سكبت، فملأوا ما معهم، ثم ذهبنا ننظر، فلم نجدها جازت العسكر^(٤).

وروى أبو هريرة أو أبو سعيد قال^(٥): كُنَّا مع النبي ﷺ في غزوة تبوك، فأصاب الناسَ مجاعةٌ، فقالوا: يا رسول الله، لو أذنت لنا فنحرنا نواضحنا^(٦)، فأكلنا وأدهنا^(٧). فقال رسول الله ﷺ: «افعلوا». فجاء عمر وقال: يا رسول الله، إن فعلوا قَلَّ الظَّهر، ولكن اذعهم بفضل أزوادهم، فادع الله عليها بالبركة لعلَّ الله أن يجعل

(١) الإهالة: الشحم. القاموس (أهل).

(٢) تفسير البغوي ٣٣٣/٢، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٣) أخرجه البزار (٢١٤)، والطبري ٥٢/١٢، وابن خزيمة (١٠١)، وابن حبان (١٣٨٣)، والحاكم ١٥٩/١ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. ووقع في (م) ومسنَد البزار وتفسير الطبري وصحيح ابن حبان: جاوزت، بدل: جازت.

(٤) في النسخ: وأبو، والمثبت من مصادر التخريج على ما يأتي. وقالوا: إن الشك من الأعمش.

(٥) في (خ) و(د) و(ز) و(م): قالا، والمثبت من (ظ) والمصادر.

(٦) النواضح جمع ناضح: وهو البعير أو الثور أو الحمار الذي يسقى عليه الماء. اللسان (نضح).

(٧) أي: اتخذنا دهناً من شحومها. شرح النووي لصحيح مسلم ٢٢٥/١.

في ذلك^(١). قال: «نعم». ثم دعا بِنَطْعٍ^(٢) فَبُسط، ثم دعا بفضل الأزواد، فجعل الرجلُ يجيء بكفِّ ذُرَّةٍ، ويجيء الآخر بكفِّ تمر، ويجيء الآخر بكِسْرَةٍ، حتى اجتمع على النَطْعِ من ذلك شيءٌ يسير. قال أبو هريرة: فحزرته، فإذا هو قَدْرٌ رِبْضَةٍ العنز^(٣)، فدعا رسول الله ﷺ بالبركة. ثم قال: «خُذُوا فِي أَوْعِيَتِكُمْ». فأخذوا في أوعيتهم حتى - والذي لا إله إلا هو - ما بقي في العسكر وعاءٌ إلا ملؤوه، وأكل القوم حتى شبعوا، وَفَضَلَتْ فَضْلَةً، فقال النبي ﷺ: «أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسولُ الله، لا يَلْقَى اللهَ بهما عبدٌ غيرَ شاكٍ فيهما فيُحجَبَ عن الجنة». خرَّجه مسلم في «صحيحه»^(٤) بلفظه ومعناه، والحمد لله.

وقال ابن عرفة: سُمِّيَ جيشُ تبوك جيشَ العُسرة؛ لأن رسول الله ﷺ نَدَبَ النَّاسَ إلى الغزو في حَمَارَةِ القَيْظِ^(٥)، فغلظ عليهم وعَسُرَ، وكان إِيَّانَ^(٦) إِيناع^(٧) الثمرة. قال: وإنما ضُربَ المثل بجيش العُسرة؛ لأن رسول الله ﷺ لم يغرُ قبله في عددٍ مثله؛ لأن أصحابه يومَ بدرٍ كانوا ثلاث مئة وبضعةَ عَشْرَ، ويومَ أُحُدٍ سبع مئة، ويومَ خيبر ألفاً وخمسن مئة^(٨)، ويومَ الفتح عشرة آلاف، ويومَ حُنينِ اثني عشر ألفاً، وكان جيشه

(١) بعدها في (م): البركة، والمثبت من النسخ الخطية وهو موافق لما في المصادر، قال النووي ٢٢٥/١: فيه محذوف تقديره: يجعل في ذلك بركةً أو خيراً، أو نحو ذلك، فحذف المفعول به لأنه فُضِّلَ.

(٢) هو بساط من الأديم. القاموس (نطع).

(٣) رِبْضَةُ العنز: جئتها إذا بركت. اللسان (ربض). وقول أبي هريرة: فحزرته فإذا هو قدر رِبْضَةِ العنز؛ ليس في المصادر، ولم نقف عليه.

(٤) برقم (٢٧): (٤٥)، وهو عند أحمد (١١٠٨٠).

(٥) بتخفيف الميم وتشديد الراء، أي: شدة حره. اللسان (حمر).

(٦) في (ظ): وكان أول أوان.

(٧) في (م): إبتناع.

(٨) أخرج أبو داود (٣٠١٥) عن مجمع بن جارية الأنصاري يوم خيبر: وكان الجيش ألفاً وخمسن مئة فيهم ثلاث مئة فارس...، وفي طبقات ابن سعد ١٠٧/٢، ودلائل النبوة للبيهقي ٢٣٨/٤ أنهم كانوا ألفاً وأربع مئة، وكانت الخيل مئتي فرس.

في غزوة تبوك ثلاثين ألفاً وزيادة، وهي آخِرُ مغازيه ﷺ. وخرج رسول الله ﷺ في رجب، وأقام بتبوك شعبانَ وأياماً من رمضان^(١)، وبثَّ سراياه، وصالح أقواماً على الجزية.

وفي هذه الغزاة خَلَفَ عليّاً على المدينة، فقال المنافقون: خَلَفَهُ بُغْضاً له، فخرج خَلَفَ النبي ﷺ وأخبره، فقال عليه الصلاة والسلام: «أما ترضى أن تكون منِّي بمنزلة هارون من موسى»^(٢) ويبيِّن أن قعوده بأمره عليه الصلاة والسلام يوازي في الأجر خروجَه معه؛ لأنَّ المدار على أمر الشارع.

وإنما قيل لها: غزوة تبوك؛ لأن النبي ﷺ رأى قوماً من أصحابه يَبُوكُونَ جِسِيَّ تبوك، أي: يُدخلون فيه القدح، ويحركونه ليخرج الماء، فقال: «ما زلتُم تَبُوكُونَهَا بَوْكَاً». فسُمِّيت تلك الغزوةُ غزوةَ تبوك^(٣). الجِسِيَّ - بالكسر -: ما تُنْشَفُه الأرض من الرمل، فإذا صار إلى صلابةٍ أمسكته، فتحفر عنه الرمل فتستخرجه، وهو الاحتساء؛ قاله الجوهري^(٤).

قوله تعالى: ﴿مِن بَعْدِ مَا كَادَ تَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ﴾ «قلوبُ» رفع بـ «تزيغ» عند سيويه^(٥). ويُضْمِرُ في «كاد» الحديث^(٦) تشبيهاً بكان؛ لأنَّ الخبر يلزمها كما يلزم كان. وإن شئت رفعتها بكاد، ويكون التقدير: من بعد ما كاد قلوبُ فريقٍ منهم تزيغ^(٧).
وقرأ الأعمش وحمزة وحفص: «يزيغ» بالياء^(٨)، وزعم أبو حاتم أنَّ مَنْ قرأ:

(١) ينظر طبقات ابن سعد ٢/١٦٥ - ١٦٧ .

(٢) سلف ١/٣٩٨ .

(٣) مشارق الأنوار للقاظمي عياض ١/١٢٦ ، والفائق ١/١٣٢ .

(٤) الصحاح (حنا).

(٥) في الكتاب ١/٧١ .

(٦) أي: أن اسمها ضمير الشأن. ينظر الدر المصون ٦/١٣٣ .

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣٩ .

(٨) السبعة ص ٣١٩ ، والتيسير ص ١٢٠ عن حمزة وحفص. وذكرها عن الأعمش ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٩٣ .

«يزيغ» بالياء، فلا يجوز له أن يرفع القلوب بكاد. قال النحاس^(١): والذي لم يُجِزْه جائزٌ عند غيره على تذكير الجميع.

حكى الفراء: رَجِبْتَ^(٢) البلادُ وأزحبت، ورَحِبْتَ لغةُ أهل الحجاز.

واختلف في معنى «تزيغ»؛ فقليل: تَنَلَّفُ بالجهد والمشقة والشدة. وقال ابن عباس: تعدل - أي: تميل - عن الحق في الممانعة والنصرة^(٣). وقيل: من بعد ما همَّ فريقٌ منهم بالتخلُّف والعصيان ثم لَحِقُوا به^(٤). وقيل: هموا بالقُفُول، فتاب الله عليهم وأمرهم به^(٥).

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ قيل: توبته عليهم أن تَدَارِكَ قلوبهم حتى لم تنزع، وكذلك سُنَّةُ الحقِّ مع أوليائه إذا أشرفوا على العطب، ووطنوا أنفسهم على الهلاك، أمطر عليهم سحاب الجود، فأحيا قلوبهم^(٦). ويُشَد:

منك أرجو ولستُ أعرفُ ربَّاً يُرْتَجَى منه بعضُ ما منك أرجو
وإذا اشتدَّت الشدائدُ في الأر ضي على الخلقِ فاستغاثوا وعجُّوا
وابتليت العباد بالخوف والجو ع وصرُّوا على الذنوب ولجُّوا
لم يكن لي سواك ربِّي ملاذٌ فتيقَّنْتُ أنني بك أنجو

وقال في حقِّ الثلاثة: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِتُوبَتِهِمْ﴾ فقليل: معنى «ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ» أي: وقَّعهم للتوبة ليتوبوا. وقيل: المعنى «تاب عليهم» أي: فسَّح لهم، ولم يعجل عقابهم ليتوبوا. وقيل: تاب عليهم ليُتُوبُوا على التوبة. وقيل: المعنى: تاب عليهم

(١) في إعراب القرآن ٢/٢٣٩.

(٢) في النسخ: رحب، والمثبت من إعراب القرآن، وتهذيب اللغة ٥/٢٧ وفي قول الفراء أيضاً.

(٣) ذكر قول ابن عباس الماوردي في النكت والعيون ٢/٤١٢.

(٤) تفسير أبي الليث ٢/٧٨، ونسب ابن الجوزي ٣/٥١٢ هذا القول لابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٣/٢٦٤.

(٦) لطائف الإشارات ٢/٧٠.

ليرجعوا إلى حال الرضا عنهم. وبالجملة؛ فلولا ما سبق لهم في علمه أنه قضى لهم بالتوبة ما تابوا، دليله قوله عليه الصلاة والسلام: «اعملوا؛ فكلٌ ميسرٌ لما خُلِقَ له»^(١).

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّ الْكَلْبَةَ الذِّبْنَ خُلْفُوا حَتَّىٰ إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّ الْكَلْبَةَ الذِّبْنَ خُلْفُوا﴾ قيل: عن التوبة؛ عن مجاهد وأبي مالك^(٢). وقال قتادة: عن غزوة تبوك^(٣). وحكي عن محمد بن يزيد^(٤) معنى «خُلْفُوا»: تركوا؛ لأن معنى خلقت فلاناً: فارقت^(٥) قاعداً عما نهضت فيه. وقرأ عكرمة بن خالد: «خَلَفُوا» أي: أقاموا بعقب رسول الله ﷺ^(٦). وروى عن جعفر بن محمد أنه قرأ: «خالفوا»^(٧).

وقيل: «خُلْفُوا» أي: أرجئوا وأخروا عن المنافقين، فلم يقضَ فيهم بشيء. وذلك أن المنافقين لم تقبل توبتهم، واعتذر أقوامٌ فقبلَ عذرهم، وأخَّر النبي ﷺ هؤلاء الثلاثة حتى نزل فيهم القرآن. وهذا هو الصحيح لما رواه مسلم والبخاري وغيرهما - واللفظ لمسلم - قال كعب: كنا خُلَفْنَا - أيها الثلاثة^(٨) - عن أمر أولئك الذين قبلَ

(١) أخرجه أحمد (٦٢٢)، والبخاري (٤٩٤٩)، ومسلم (٢٦٤٧) عن علي بن أحمد (١٩٨٦٩)، والبخاري (٦٥٩٦)، ومسلم (٢٦٤٩) عن عمران بن حصين بن أحمد (١٤١١٦)، ومسلم (٢٦٤٨) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما.

(٢) الوسيط ٥٢٩/٢، وزاد المسير ٥١٣/٣ عن مجاهد، والنكت والعيون ٤١٣/٢ عن أبي مالك.

(٣) المحرر الوجيز ٩٤/٣.

(٤) في (ظ): جرير، وفي باقي النسخ: زيد، والمثبت من معاني القرآن للنحاس ٢٦٤/٣، والكلام منه.

(٥) في (م): تركه وفارقت.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٢٦٥/٣، والقرلة ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٥، وابن جني في المحتسب ٣٠٥/١ وزادا نسبتها لزر بن حبيش، ونسبها ابن جني أيضاً لعمر بن عبيد وأبي عمرو.

(٧) القراءات الشاذة ص ٥٥، والمحتسب ٣٠٦/١.

(٨) قال القاضي عياض في إكمال المعلم ٢٧٩/٨: هو بالرفع، وموضعه النصب على الاختصاص؛ قال سيويه عن العرب: اللهم اغفر لنا أيها العصابة، وهذا مثله.

منهم رسول الله ﷺ حين حلفوا له، فبايعهم واستغفر لهم، وأرجأ رسول الله ﷺ أمرنا حتى قضى الله فيه؛ فبذلك قال الله عز وجل: ﴿وَعَلَّ الْفُلُوكَ الَّذِينَ حَلَفُوا﴾، وليس الذي ذكر الله مما حُلفنا تَخَلَّفنا عن الغزوة، وإنما هو تخليفه إيانا وإرجاؤه أمرنا عمَّن حَلَفَ له واعتذر إليه فقبل منه. وهذا الحديث فيه طول، هذا آخره^(١).

والثلاثة الذين حُلفوا هم: كعب بن مالك، ومُرارة بن ربيعة العامري، وهلال بن أمية الواقفي، وكلهم من الأنصار. وقد خرَّج البخاري ومسلم حديثهم، فقال مسلم: عن كعب بن مالك قال: لم أتخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة غزاها قط، إلا في غزوة تبوك، غير أنني قد تخلفت في غزوة بدر، ولم يعاتب أحدًا تخلفت عنه، إنما خرج رسول الله ﷺ والمسلمون يريدون عير قريش؛ حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد، ولقد شهدت مع رسول الله ﷺ ليلة العقبة، حين تواتقنا على الإسلام، وما أحبُّ أن لي بها مشهد بدر، وإن كانت بدرٌ أذكر في الناس منها. وكان من خبري حين تخلفت عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك: أنني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزوة، والله ما جمعتُ قبلها راحلتين قط، حتى جمعتهما في تلك الغزوة، فغزاها رسول الله ﷺ في حرٍّ شديد، واستقبلَ سفرًا بعيداً ومفازاً^(٢)، واستقبل عدواً كثيراً؛ فجلا للمسلمين أمرهم؛ ليتأهبوا أهبةً عزوهم^(٣)، فأخبرهم بوجهه^(٤) الذي يريد، والمسلمون مع رسول الله ﷺ كثير، ولا يجمعهم كتابٌ حافظٌ - يريد بذلك الديوان - قال كعب: فقلَّ رجل يريد أن يتغيب، يظن أن ذلك سيخفى له^(٥)، ما لم ينزل فيه وحى من الله تعالى، وغزا رسول الله ﷺ تلك

(١) صحيح البخاري (٤٤١٨)، وصحيح مسلم (٢٧٦٩)، وهو عند أحمد (١٥٧٨٩) وسيذكره المصنف بتامه فيما يلي.

(٢) أي: برية طويلة قليلة الماء يخاف فيها الهلاك. شرح صحيح مسلم للنووي ٨٨/١٧.

(٣) في النسخ الخطية ومسنَد أحمد: عدوهم، والمثبت من (م) والصحيحين.

(٤) في (د) و(ز) و(ظ) وصحيح مسلم: بوجههم، والمثبت من باقي النسخ وأحمد والبخاري.

(٥) قال أبو العباس القرطبي في المفهم ٩٥/٧: كذا وقع هذا الكلام في سائر روايات مسلم وفي نسخته، وسقط من الكلام «إلا» قبل «يظن» وبه يستقيم الكلام. اهـ قلنا: والرؤية في صحيح البخاري ومسنَد أحمد بإثبات «إلا» قبل «يظن».

الغزوة حين طابت الثمار والظلال؛ فأنا إليها أضعر^(١)، فتجهز^(٢) رسول الله ﷺ والمسلمون معه، وطَفِقْتُ أَعْدُو لَكِي أَتْجِيزُ مَعَهُمْ، فَأَرْجِعُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئاً، وَأَقُولُ فِي نَفْسِي: أَنَا قَادِرٌ عَلَى ذَلِكَ إِذَا أَرَدْتُ. فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ يَتِمَادِي بِي حَتَّى اسْتَمَرَّ بِالنَّاسِ الْجِدُّ، فَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَادِيًا^(٣) والمسلمون معه، وَلَمْ أَقْضِ مِنْ جَهَازِي شَيْئاً، ثُمَّ غَدَوْتُ فَرَجَعْتُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئاً، فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ^(٤) يَتِمَادِي بِي حَتَّى أَسْرَعُوا وَتَفَارَظَ الْغَزْوُ^(٥)؛ فَهَمَمْتُ أَنْ أَرْتَجِلَ فَأُدْرِكَهُمْ، فَيَا لَيْتَنِي فَعَلْتُ! ثُمَّ لَمْ يُقَدَّرْ ذَلِكَ لِي، فَطَفِقْتُ إِذَا خَرَجْتُ فِي النَّاسِ بَعْدَ خُرُوجِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، يَحْزُنُنِي أَنِّي^(٦) لَا أَرَى لِي أَسْوَةً، إِلَّا رَجُلًا مَغْمُوصًا عَلَيْهِ فِي النِّفَاقِ^(٧)، أَوْ رَجُلًا مَمَّنَ عَدَرَ اللَّهُ مِنَ الضَّعْفَاءِ، وَلَمْ يَذْكُرْنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَلَغَ تَبُوكَ^(٨)، فَقَالَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْقَوْمِ بِتَبُوكَ: «مَا فَعَلَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ؟» فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَلِمْةَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! حَبَسَهُ بُرْدَاهُ وَالنَّظْرُ فِي عِظْفَيْهِ. فَقَالَ لَهُ مَعَاذَ بَنِ جَبَلٍ: بَشْ مَا قَلْتِ! وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا. فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَبَيْنَمَا هُوَ عَلَى ذَلِكَ رَأَى رَجُلًا مُبَيَّضًا يَزُولُ بِهِ السَّرَابُ^(٩)، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُنْ أَبَا حَيْثِمَةَ»؛ فَإِذَا هُوَ أَبُو حَيْثِمَةَ الْأَنْصَارِيُّ،

(١) أي: أميل. شرح صحيح مسلم للنووي ٨٩/١٧.

(٢) بعدها في (خ) و(د) و(ز) و(م) ومسنده أحمد: إليها.

(٣) في (خ) و(د) و(ز) و(م): غازياً، والمثبت من (ظ) وصحيح مسلم.

(٤) في (د) و(م): كذلك، والمثبت من باقي النسخ والمصادر.

(٥) أي: تقدم الغزاة، وسبقوا وقاتوا. شرح صحيح مسلم للنووي ٨٩/١٧.

(٦) في (خ) و(د) و(ز) و(ظ) ومسنده أحمد: أن، والمثبت من (م) والصحيحين.

(٧) أي: متهماً به. شرح صحيح مسلم للنووي ٨٩/١٧.

(٨) في صحيح مسلم: تبوكاً. قال النووي ٨٩/١٧: هكذا هو في أكثر النسخ: تبوكاً بالنصب. اهـ وفي

مسند أحمد وصحيح البخاري كما في النسخ: تبوك. قال الحافظ في الفتح ١١٨/٨: بغير صرف للأكثر، وفي رواية: تبوكاً، على إرادة المكان.

(٩) أي: أظهر بياض نفسه في السراب، ويزول: يتحرك ويضطرب. المفهم ٩٦/٧.

وهو الذي تصدَّق بصاع التمر حين لَمَزَه^(١) المنافقون.

فقال كعب بن مالك: فلمَّا بلغني أنَّ رسول الله ﷺ قد توجَّه قافلاً من تبوك حضرني بَنِي، فطفِقْتُ أتذكَّر الكذب وأقول: بم أخرج من سَخَطَه غداً؟ وأستمين على ذلك كلَّ ذي رأي من أهلي؛ فلمَّا قيل لي: إنَّ رسول الله ﷺ قد أظَلَّ قادمًا؛ زاح عني الباطل، حتى عرفت أنني لن أنجوَّ منه بشيءٍ أبداً، فأجمعتُ صِدْقَه، وصَبَّح رسول الله ﷺ قادمًا، وكان إذا قَدِمَ من سفرٍ بدأ بالمسجد، فركع فيه ركعتين، ثم جلس للناس، فلما فعل ذلك؛ جاءه المتخلِّفون، فطفِقُوا يعتذرون إليه ويحلفون له، وكانوا بضعةً وثمانين رجلاً، فقَبِلَ منهم رسول الله ﷺ علانِيَتَهُمْ، وبإيعهم واستغفر لهم، ووَكَّلَ سرَّائِرَهُم إلى الله، حتى جثت، فلما سلَّمت تبَسَّم تبَسُّم المُغْضَب، ثم قال: «تعال». فجثت أمشي حتى جلستُ بين يديه، فقال لي: «ما خلَّفَكَ؟ ألم تكن قد ابتعتَ ظهرك؟» قال: قلت: يا رسول الله، إني والله لو جلستُ عند غيرك من أهل الدنيا، لرأيتُ أني سأخرجُ من سَخَطَه بعذر؛ ولقد أُعْطِيتُ جَدَلًا، ولكني والله لقد علمتُ لئن حدَّثتُك اليومَ حديثَ كَذِبٍ تَرْضَى به عني، ليوشِكَنَّ اللهُ أن يُسَخِّطَكَ عليَّ، ولئن حدَّثتُك حديثَ صدقٍ تَجِدُ عليَّ فيه، إني لأرجو فيه عُقْبَى الله، والله ما كان لي عذرٌ، والله ما كنتُ قطُّ أَقْوَى ولا أيسرَ مِنِّي حين تخلَّفت عنك. قال رسول الله ﷺ: «أما هذا فقد صدق، فمَّم حتى يقضي اللهُ فيك». فقمْتُ، وثار رجال من بني سَلِمة فاتبعوني، فقالوا لي: والله ما علمناكَ أذنبتَ ذنباً قبل هذا! لقد عَجَزتَ في ألا تكون اعتذرتَ إلى رسول الله ﷺ بما اعتذر به إليه المتخلِّفون، فقد كان كافيك ذنبك استغفارُ رسول الله ﷺ لك!. قال: فوالله ما زالوا يؤثِّبونني حتى أردتُ أن أرجع إلى رسول الله ﷺ فأكذَّب نفسي. قال: ثم قلت لهم: هل لقي هذا معي من أحدٍ؟ قالوا: نعم، لقيه معك رجلان قالوا مثل ما قلت، فقبل لهما مثل ما قيل لك. قال:

(١) في (خ) و(ظ) و(م): حتى لَمَزَه، والمثبت من (د) و(ز)، وهو الموافق لما في صحيح مسلم.

قلت: مَنْ هما؟ قالوا: مُرارةُ بنُ ربيعة العامري^(١) وهلالُ بن أمية الواقفي^(٢). قال: فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدرًا؛ فيهما أسوةٌ، قال: فمضيتُ حين ذكروهما لي. قال: ونهى رسول الله ﷺ المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين مَنْ تخلف عنه. قال: فاجتنبنا الناسُ، وقال: وتغيروا لنا حتى تنكرتُ لي في نفسي الأرضُ، فما هي بالأرض التي أعرفُ، فلبثنا على ذلك خمسين ليلةً، فأما صاحباي فاستكانا وقعدا في بيوتهما يبكيان، وأما أنا فكننتُ أشبَّ القوم وأجلدَهم، فكننتُ أخرجُ فأشهدُ الصلاة وأطوفُ في الأسواق ولا يكلمُني أحدٌ، وأتى رسولُ الله ﷺ فأسلمَ عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة، فأقول في نفسي: هل حرَّك شفتيه بردَ السلام أم لا؟ ثم أصلي قريباً منه وأسأله النظر، فإذا أقبلتُ على صلاتي نظر إليَّ، وإذا التفتُ نحوه أعرضَ عني، حتى إذا طال ذلك عليَّ من جفوة المسلمين، مَشَيْتُ حتى تسوّرتُ جدارَ حائطِ أبي قتادة، وهو ابن عمِّي وأحبُّ الناس إليَّ، فسلمتُ عليه، فوالله ما ردَّ عليَّ السلام، فقلت له: يا أبا قتادة، أنشدك بالله، هل تعلمنَّ أني أحبُّ الله ورسوله؟ قال: فسكت، فعُدت فناشدته، فسكت، فعُدت فناشدته، فقال: الله ورسوله أعلم. ففاضت عيناي، وتولَّيتُ حتى تسوّرتُ الجدار.

فبينما أنا أمشي في سوق المدينة، إذا ببطيٍّ من نبط أهل الشام^(٣) ممن قَدِم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول: مَنْ يدلُّ على كعب بن مالك؟ قال: فطفيق الناس يُشيرون له إليَّ، حتى جاءني فدفع إليَّ كتاباً من مَلِكِ غَسَّان، وكننتُ كاتباً، فقرأته فإذا فيه: أمّا بعد، فإنه قد بلغنا أن صاحبك قد جفاك، ولم يجعلك الله بدار هَوَانٍ ولا مَضِيعةً، فالحقُّ

(١) قال النووي: هكذا هو في جميع نسخ مسلم: العامري، وأنكره العلماء وقالوا: هو غلط، إنما صوابه: العُمري - بفتح العين وإسكان الميم - من بني عمرو بن هوف، وكذا ذكره البخاري، وكذا نسبه محمد ابن إسحاق وابن عبد البر وغيرهما من الأئمة. وأما قوله: مرارة بن ربيعة. فكذا وقع في نسخ مسلم ووقع في البخاري: ابن الربيع، قال ابن عبد البر: يقال بالوجهين.

(٢) نسبة إلى واقف، وهو بطن من الأنصار. شرح النووي لصحيح مسلم ٩٢/١٧.

(٣) قال الحافظ في الفتح ١٢٠/٨: وهؤلاء كانوا في ذلك الوقت أهل الفلحة، وهذا النبطي الشامي كان نصرانياً كما وقع في رواية معمر: إذا نصراني جاء بطعام له يبيعه.

بنا نُواسِكَ. قال: فقلت حين قرأتها: وهذه أيضاً من البلاء، فتياممت بها التَّوَرَّ فَسَجَّرْتَهُ بِهَا. حتى إذا مضت أربعون من الخمسين، واستَلَبْتُ^(١) الوَحْيَ، إذا رسول رسولِ الله ﷺ يأتيني فقال: إِنَّ رسولَ الله ﷺ يأمرُك أن تعتزلِ امرأتك. قال: فقلت: أطلِّقُها أم ماذا أفعل؟ قال: لا، بل اعتزليها فلا تُقرَّبِيها. قال: فأرسل إلى صاحبيِّ بمثل ذلك. قال: فقلت لامراتي: إلحقي بأهلك، فكوني عندهم حتى يقضيَ الله في هذا الأمر.

قال: فجاءت امرأة هلال بن أمية رسولَ الله ﷺ فقالت له: يا رسول الله، إنَّ هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادمٌ، فهل تكره أن أخدِّمه؟ قال: «لا، ولكن لا يُقرَّبُكَ» فقالت: إنه والله ما به حركة إلى شيء، والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا.

قال: فقال بعض أهلي: لو استأذنت رسولَ الله ﷺ في امرأتك، فقد أذِنَ لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه. قال: فقلت: لا أستأذن فيها رسولَ الله ﷺ، وما يُدريني ماذا يقول رسول الله ﷺ إذا استأذنته فيها، وأنا رجلٌ شابٌّ. قال: فلبثت بذلك عَشْرَ لَيَالٍ، فَكَمَلْنَا لَنَا خَمْسُونَ لَيْلَةً مِنْ حِينَ نُهِِيَ عَنْ كَلَامِنَا.

قال: ثم صَلَّيْتُ صَلَاةَ الْفَجْرِ صَبَاحَ خَمْسِينَ لَيْلَةً عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ مِنْ بَيْوتِنَا، فبينما أنا جالسٌ على الحال التي ذكر الله منا، قد ضاقت عليَّ نفسي وضاقت عليَّ الأرض بما رَحِبَتْ، سمعتُ صوتَ صَارِخٍ أَوْقَى عَلَى سَلْعٍ^(٢) يقول بأعلى صوته: يا كعبُ بنَ مالكِ أبشِر. قال: فَخَرَزْتُ سَاجِداً، وَعَرَفْتُ أَنَّ قَدْ جَاءَ فَرَجٌ.

قال: فأذن رسولُ الله ﷺ النَّامِزَ بِتُوبَةِ اللَّهِ عَلَيْنَا حِينَ صَلَّيْتُ صَلَاةَ الْفَجْرِ؛ فَذَهَبَ النَّاسُ يَبْشُرُونَنَا، فَذَهَبَ قَبْلَ صَاحِبِيِّ مُبَشِّرُونَ، وَرَكَضَ رَجُلٌ إِلَيَّ فِرْساً، وَسَعَى سَاعِ

(١) أي: أبطأ. شرح النووي لصحيح مسلم ٩٤/١٧.

(٢) أي: صعده وارتفع عليه، وسَلْعٌ - بفتح السين المهملة، وإسكان اللام - جبل بالمدينة معروف. شرح صحيح مسلم للنووي ٩٥/١٧.

مِنَ اسْلَمَ قَيْلِي، وَأَوْفَى الْجَبَلِ، فَكَانَ الصَّوْتُ أَسْرَعَ مِنَ الْفَرَسِ، فَلَمَّا جَاءَنِي الَّذِي سَمِعْتُ صَوْتَهُ يَبْشُرُنِي، نَزَعَتْ لَهُ ثُوبِيَّ، فَكَسَوْتُهُ بِإِيهَامَا بِبِشَارَتِهِ، وَاللَّهُ مَا أَمْلِكُ غَيْرَهُمَا يَوْمَئِذٍ، وَاسْتَعْرَثُ ثَوْبَيْنِ فَلَبِسْتُهُمَا، فَاَنْطَلَقْتُ أَنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَتَلَقَّانِي النَّاسُ فَوْجًا فَوْجًا، يُهَيِّئُونَنِي بِالتَّوْبَةِ وَيَقُولُونَ: لِيَتَّهِنُكَ تَوْبَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ، حَتَّى دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَحَوْلَهُ النَّاسُ، فَقَامَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ يُهْرَوُ حَتَّى صَافَحَنِي وَهَيَّأَنِي، وَاللَّهُ مَا قَامَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ غَيْرُهُ. قَالَ: فَكَانَ كَعَبٍ لَا يَنْسَاهَا لَطَلْحَةَ.

قال كعب: فلما سلمت على رسول الله ﷺ، قال وهو يبترق وجهه من السرور، ويقول: «أبشر بخير يوم مرَّ عليك منذ ولدتك أمك». قال: فقلت: أمين عندك يا رسول الله، أم من عند الله^(١)؟ قال: «لا، بل من عند الله». وكان رسول الله ﷺ إذا سُرَّ استنار وجهه حتى كأنَّ وجهه قطعة قمر. قال: وكنا نعرف ذلك.

قال: فلما جلست بين يديه قلت: يا رسول الله، إنَّ من توبة الله عليَّ^(٢) أن أنخلع من مالي صدقةً إلى الله وإلى رسوله، فقال رسول الله ﷺ: «أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك». قال: فقلت: فإني أمسك سهمي الذي بخيبر. قال: وقلت: يا رسول الله، إنَّ الله إنما أنجانني بالصدق، وإنَّ من تويتي ألا أحدث إلا صدقاً ما بقيت. قال: فوالله ما علمتُ أحداً من المسلمين أبلاه الله في صدق الحديث منذ ذكرتُ ذلك لرسول الله ﷺ إلى يومي هذا أحسن مما أبلاني^(٣) الله به، والله ما تعمَّدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله ﷺ إلى يومي هذا، وإني لأرجو الله أن يحفظني فيما بقي؛ قال: فأنزل الله عزَّ وجلَّ: ﴿لَقَدْ نَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ

(١) في (خ) و(د) و(ز) و(م): أم من عند الله يا رسول الله، أم من عندك، والمثبت من (ظ) والمصادر.

(٢) في المصادر: إن من تويتي.

(٣) أي: أنعم عليه، والبلاء والإبلاء يكونان في الخير والشر، لكن إذا أطلق كان للشر غالباً، فإذا أريد الخير قيَّد كما قيَّده هنا، فقال: أحسن مما أبلاني. شرح النووي لصحيح مسلم ٩٧/١٧.

وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْمُنْهَرَةِ ﴿١٨﴾ حتى بلغ ﴿إِنَّهُمْ بِهِمْ زُرُوقٌ تَرِيحٌ * وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ ﴿١٩﴾ حتى بلغ ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾.

قال كعب: والله ما أنعم الله عليّ من نعمة قط بعد إذ هداني الله للإسلام، أعظم في نفسي من صدقي رسول الله ﷺ، ألا أكون كذّبيته^(١)، فأهلك كما هلك الذين كذبوا، إن الله قال للذين كذبوا - حين أنزل الوحي - شرّ ما قال لأحد، وقال الله تعالى: ﴿سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لَعْنَةً إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِيُتَعَرَّضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآؤُهُمْ جَهَنَّمُ جَرَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ . يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِئَرْضُوا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٩٥-٩٦].

قال كعب: كنا خُلُفْنَا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله ﷺ حين خَلَفُوا له، فبايعهم واستغفروا لهم، وأرجأ رسول الله ﷺ أمرنا حتى قضى الله فيه، فبذلك قال الله عز وجل: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا﴾، وليس الذي ذكر الله مما خُلُفْنَا تَخَلَّفْنَا عن الغزو، وإنما هو تخليفه إيانا وإرجاؤه أمرنا عن خلف له واعتذر إليه فقبل منه.

قوله تعالى: ﴿ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ أي: بما اتسعت؛ يقال: منزل رَحْبٌ وَرَحِيبٌ وَرُحَابٌ^(٢). و«ما» مصدرية؛ أي: ضاقت عليهم الأرض برحبها؛ لأنهم كانوا مهجورين لا يُعاملون ولا يكلمون. وفي هذا دليل على هجران أهل المعاصي حتى يتوبوا.

قوله تعالى: ﴿وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ أي: ضاقت صدورهم بالهم والوخشة،

(١) قال النووي ٩٨/١٧ : هكذا هو في جميع نسخ مسلم وكثير من روايات البخاري. قال العلماء: لفظه (٧) في قوله: ألا أكون، زائدة، ومعناه: أن أكون كذبيته، كقوله تعالى: ما منعك أن لا تسجد إذ أمرتك.

(٢) إكمال المعلم ٢٨٨/٨ .

وبما لَقَّوه من الصحابة من الجفوة. ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ﴾ أي: تيقنوا أن لا ملجأ يلجؤون إليه في الصفح عنهم وقبول التوبة منهم إلا إليه^(١). قال أبو بكر الوراق: التوبة النصوح أن تضيق على النائب الأرض بما رُحبت، وتضيق عليه نفسه؛ كتوبة كعب وصاحبه^(٢).

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ فبدأ بالتوبة منه. قال أبو زيد: غَلِطْتُ في أربعة أشياء: في الابتداء مع الله تعالى، وظننتُ أنني أحبه فإذا هو أحبُّني؛ قال الله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ﴾ [المائدة: ٥٤]، وظننتُ أنني أرضى عنه فإذا هو قد رضي عني؛ قال الله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [البينة: ٨]، وظننتُ أنني أذكره فإذا هو يذكرني؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [العنكبوت: ٤٥]، وظننتُ أنني أتوب؛ فإذا هو قد تاب علي؛ قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾. وقيل: المعنى: ثم تاب عليهم ليُتوبوا على التوبة، كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُونَ﴾ [النساء: ١٣٦]؛ وقيل: أي: فسح لهم ولم يُعجل عقابهم كما فعل بغيرهم؛ قال جلَّ وعزَّ: ﴿فَيُظَلِّمُونَ الَّذِينَ ءَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبَقَتْ أُجُلَتُ لَهُمْ﴾^(٣) [النساء: ١٦٠].

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ ﴿١١٨﴾

فيه مسألتان:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ هذا الأمر بالكون مع أهل الصدق حَسُنَ بعد قصة الثلاثة حين نَفَعَهُم الصدق، ودُهب بهم عن منازل المنافقين^(٤). قال مُطَرِّف: سمعت مالك بن أنس يقول: قلَّما كان رجلٌ صادقاً لا يكذب إلا مُنَّع بعقله،

(١) النكت والعيون ٤١٣/٢.

(٢) أورده الزمخشري في الكشاف ٢١٩/٢. وأبو بكر الوراق هو محمد بن عمر الحكيم.

(٣) معاني القرآن للنحاس ٣/٢٦٥ - ٢٦٦.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٩٤.

ولم يُصِبْه ما يصيب غيره من الهرم والخَرَفُ^(١).

واختلف في المراد هنا بالمؤمنين والصادقين على أقوال:

ف قيل: هو خطاب لمن آمن من أهل الكتاب^(٢).

وقيل: هو خطاب لجميع المؤمنين، أي: اتقوا مخالفة أمر الله وكونوا مع الصّادِقِينَ - أي: مع الذين خرجوا مع النبي ﷺ - لا مع المنافقين، أي: كونوا على مذهب الصادقين وسبيلهم.

وقيل: هم الأنبياء، أي: كونوا معهم بالأعمال الصالحة في الجنة.

وقيل: هم المراد بقوله: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ﴾ الآية إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ [البقرة: ١٧٧].

وقيل: هم المؤمنون بما عاهدوا؛ وذلك لقوله تعالى: ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَغِبُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧].

وقيل: هم المهاجرون؛ لقول أبي بكر يوم السقيفة: إن الله سمّانا الصادقين فقال: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ [الحشر: ٨] الآية، ثم سمّاكم بالمفلحين فقال: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾ [الحشر: ٩] الآية.

وقيل: هم الذين استوت ظواهرهم وبواطنهم. قال ابن العربي^(٣): وهذا القول هو الحقيقة والغاية التي إليها المنتهى، فإن هذه الصفة يرتفع بها النفاق في العقيدة، والمخالفة في الفعل، وصاحبها يقال له الصديق؛ كأبي بكر وعمر وعثمان ومن دونهم على منازلهم وأزمانهم. وأما من قال: إنهم المراد بآية البقرة فهو مُعْظَمُ الصّدق، [ومن أتى المعظم فيوشك أن] يُتْبِعَهُ الأقل، وهو معنى آية الأحزاب. وأما تفسير

(١) أخرجه ابن عبد البر ١/٧٠، والخطيب في الجامع لأخلاق الراوي (١٠١٥).

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٢/١٠١٥.

(٣) في أحكام القرآن ٢/١٠١٥، وما قبله وما سيرد بين حاصرتين منه.

أبي بكر الصديق، فهو الذي يعمُّ الأقوال كلها؛ فإنَّ جميع الصفات فيهم موجودة.
 الثانية: حَقٌّ [على كلِّ] مَنْ فهمَ عن الله وَعَقَلَ عنه أن يُلَازِمَ الصُّدْقَ في الأقوال،
 والإِخْلَاصَ في الأعمال، والصفاء في الأحوال، فَمَنْ كان كذلك، لَحِقَ بالأبرار،
 ووصل إلى رضا الغفَّار^(١)، قال ﷺ: «عليكم بالصدق، فإنَّ الصُّدْقَ يَهْدِي إلى البرِّ،
 وإنَّ البرَّ يَهْدِي إلى الجنة، وما يزال الرجلُ يَصْدُقُ ويتحرَّى الصُّدْقَ حتى يُكْتَبَ عند
 الله صِدْقًا». والكذبُ على الصُّدْقِ من ذلك؛ قال ﷺ: «إياكم والكذب، فإنَّ الكذب
 يَهْدِي إلى الفجور، وإنَّ الفجورَ يَهْدِي إلى النار، وما يزال الرجلُ يكذبُ ويتحرَّى
 الكذبَ حتى يُكْتَبَ عند الله كَذَابًا». خرَّجه مسلم^(٢).

فالكذب عارٌ وأهله مَسْلُوبو الشهادة، وقد رَدَّ ﷺ شهادةَ رجلٍ في كذبةٍ كَذَبَهَا؛ قال
 معمر: لا أدري أَكَذَّبَ على الله، أو كَذَّبَ على رسوله، أو كَذَّبَ على أحدٍ من الناس^(٣).
 وسئل شريك بن عبد الله فقيه له: يا أبا عبد الله، رجلٌ سمعته يكذب متعمداً
 أصلي خلفه؟ قال: لا^(٤).

وعن ابن مسعود قال: إن الكذب لا يَصْلُحُ منه جِدٌّ ولا هَزْلٌ، ولا أن يَعدَ أحدكم
 [صبيته] شيئاً ثم لا ينجِزه، اقرؤوا إن شئتم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ
 الصَّادِقِينَ﴾ هل تَرَوْنَ في الكذب رخصة^(٥)؟.

(١) المفهم ٥٩١/٦، وما سلف بين حاصرتين منه.

(٢) في صحيحه (٢٦٠٧) من حديث ابن مسعود ﷺ، وسلف ٦٣/٣.

(٣) التمهيد ٦٨/١ و ٢٥٦/١٦، وأخرجه عبد الرزاق (٢٠١٩٧)، ومن طريقه العقبلي ١٦٣/٤ والبيهقي
 ١٩٦/١٠ عن معمر، عن موسى بن أبي شيبة: أن رسول الله ﷺ... قال العقبلي في ترجمة موسى بن
 أبي شيبة: روى عنه معمر أحاديث منكير. وقال البيهقي: وهو مرسل. قال الحافظ في التريب: موسى
 ابن شيبة أو ابن أبي شيبة مجهول.

(٤) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد ٦٩/١.

(٥) أخرجه الواحدي في الوسيط ٥٣٣/٢، وذكره البغوي ٣٣٧/٢، وما سلف بين حاصرتين منهما.
 وأخرجه - دون قوله: ولا أن يَعدَ أحدكم صبيته شيئاً ثم لا ينجِزه - ابنُ المبارك في الزهد (١٤٠٠)،
 والطبري ٦٩/١٢، وابن أبي حاتم ١٩٠٦/٦ (١٠٠٩٦)، وابن عدي ٤١/١. وجاء عند الطبري وابن
 أبي حاتم: «من الصادقين» بدل: «مع الصادقين» قالوا: وكذلك هي قراءة ابن مسعود.

وقال مالك: لا يُقبل خبرُ الكاذب في حديث الناس وإن صدق في حديث رسول الله ﷺ. وقال غيره: يقبل حديثه. والصحيح: أن الكاذب لا تُقبل شهادته ولا خبره لِمَا ذكرناه؛ فإنَّ القَبولَ مرتبةٌ عظيمةٌ وولايةٌ شريفةٌ؛ لا تكون إلا لمن كَمَلت خِصَالُهُ، ولا خِصَلَةٌ هي أشْرُّ من الكذب، فهي تَعزِلُ الوِلايات، وتَبطلُ الشهادات^(١).

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا عَمَلَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَّغُونَ مِنْهُنَّ أُكُفْرًا وَلَا يَنْالُونَ مِنْ عَدُوِّ تَيْلًا إِلَّا كُنِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَعْرَابَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٩﴾ وَلَا يُفْقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُنِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢١﴾﴾

فيه ست مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾ ظاهره خبرٌ، ومعناه أمرٌ؛ كقوله: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ وقد تقدّم^(٢).

«أَنْ يَتَخَلَّفُوا» في موضع رفع اسم كان. وهذه معاتبة للمؤمنين من أهل يثرب وقبائل العرب المجاورة لها^(٣) - كمْزينة وجُهينة وأشجع وغفار وأسلم - على التخلّف عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك^(٤).

والمعنى: ما كان لهؤلاء المذكورين أن يتخلّفوا؛ فإنَّ التّفير كان فيهم، بخلاف غيرهم فإنهم لم يُستنفروا في قول بعضهم. ويحتمل أن يكون الاستنفار في كلِّ مسلم،

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٠١٦/٢ .

(٢) ص ٤٠٠ من هذا الجزء . وينظر تفسير البغوي ٣٣٧/٢ .

(٣) المحرر الوجيز ٩٥/٣ .

(٤) ذكره الواحدي في الوسيط ٥٣٤/٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما، والبغوي ٣٣٧/٢ دون نسبة.

وخصَّ هؤلاء بالعتاب لقربهم وجوارهم، وأنهم أحقُّ بذلك من غيرهم^(١).

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِمْ﴾ أي: لا يرضوا لأنفسهم بالحفْض^(٢) والدَّعَةِ ورسولُ اللهِ ﷺ في المَشَقَّة. يقال: رَغِبْتَ عن كذا، أي: ترفعت عنه^(٣).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ﴾ أي: عطش. وقرأ عبید بن عمير: «ظَمَاءٌ» بالمد^(٤). وهما لغتان مثل: خطأ وخطاء. ﴿وَلَا نَصَبٌ﴾ عطف، أي: تعب، و«لا» زائدة للتوكيد. وكذا ﴿وَلَا عَمَصَةٌ﴾ أي: مجاعة^(٥). وأصله ضمور البطن، ومنه: رجل خميص، وامرأة خمصانة. وقد تقدّم^(٦).

﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: في طاعته ﴿وَلَا يَطْشُونَ مَوْطِئًا﴾ أي: أرضاً ﴿يَغِيظُ الْكُفَّارَ﴾ أي: يوظفهم إياها، وهو في موضع نصبٍ لأنه نعمتٌ للموظي، أي: غايظاً^(٧).

﴿وَلَا يَتَأَلَوْنَ مِنْ عَدُوِّ نَيْلًا﴾ أي: قتلاً وهزيمة. وأصله من نلت الشيء أنال، أي: أصببت^(٨). قال الكسائي: هو من قولهم: أمرٌ منيل منه، وليس هو من التناول، إنما التناول من نلته بالعطية^(٩). قال غيره: نلت أنول من العطية، من الواو، والنيل من الباء، تقول: نلته فأنا نائل، أي: أدركته.

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٠١٧/٢.

(٢) حَفَضَ العيشُ حَفْضًا: سَهَّلَ ولان. معجم متن اللغة (حفص).

(٣) الوسيط للواحد ٥٣٤/٢.

(٤) الكشاف ٢٢٠/٢، والبحر ١١٢/٥.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢٣٨/٢.

(٦) ٢٩٦/٧ - ٢٩٧.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢٣٩/٢.

(٨) المصدر السابق.

(٩) ينظر البحر المحيط ١١٢/٥.

﴿وَلَا يَقَطُمُونَ وَادِيًا﴾ العرب تقول: وادٍ وأودية، على غير قياس. قال النحاس^(١): ولا يُعرف فيما علمت فاعِلٌ وأفعلة سواء، والقياسُ أن يُجمع: وَوَادِي، فاستقلوا الجمع بين واوين، وهم قد يستقلون واحدةً؛ حتى قالوا: أَقْتَتُ فِي وَوَقْتَتُ، وحكى الخليل وسيبويه في تصغير واصل - اسم رجل - أَوْنِصِل، فلا يقولون غيره. وحكى الفراء في جمع واد: أوداء.

قلت: وقد جُمع: أوداء^(٢)؛ قال جرير:

عَرَفْتُ بِبُرْقَةِ الْأُودَاوِ رَشْمًا مُحِيلاً طَالَ عَهْدُكَ مِنْ رُسُومِ^(٣)

﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ يَوْمَ عَمَلٍ صَالِحٍ﴾ قال ابن عباس: بكلِّ رَوْعَةٍ تنالهم في سبيل الله سبعون ألفَ حسنة^(٤). وفي الصحيح: «الخيْلُ ثلاثة... وفيه - وأما التي هي له أجرٌ، فرجلٌ رِبَطُهَا في سبيل الله لأهل الإسلام في مَرْجٍ أو رَوْضَةٍ، فما أكلت من ذلك المَرْجِ أو الرَوْضَةِ [من شيءٍ] إِلَّا كُتِبَ لَهُ عِدَّةٌ مَا أَكَلَتْ حَسَنَاتٌ، وكُتِبَ لَهُ عِدَّةٌ أَرْوَائِهَا وَأَبْوَالِهَا حَسَنَاتٌ». الحديث^(٥). هذا وهي في مواضعها، فكيف إذا أُذْرِبَ^(٦) بها.

الرابعة: استدللَّ بعضُ العلماء بهذه الآية على أن الغنيمة تُستحق بالإدراج والكون في بلاد العدو، فإن مات بعد ذلك فله سهمه؛ وهو قول أشهب وعبد الملك، وأحد قولَي الشافعي. وقال مالك وابن القاسم: لا شيء له؛ لأن الله عزَّ وجلَّ إنما ذكر في هذه الآية الأجرَ ولم يذكر السهم^(٧).

(١) في إعراب القرآن ٢/ ٢٤٠.

(٢) وهي لغة طيِّين، كما في اللسان (ودي) عن ابن الأعرابي.

(٣) ديوانه ص ٣٩٨ برواية: الرِّدَاءُ، بلك: الأوداء. وذكره برواية المصنف ابن منظور في اللسان (ودي).

(٤) لم نقف عليه.

(٥) صحيح البخاري (٢٣٧١)، وصحيح مسلم (٩٨٧) من حديث أبي هريرة ؓ، وما بين حاصرتين منه، وسلف ٥/ ٥٢.

(٦) وأذرب القوم: دخلوا أرض العدو من بلاد الروم. الصحاح (درب).

(٧) أحكام القرآن لابن العربي ٢/ ١٠١٧.

قلت: الأول أصح لأن الله تعالى جعل وَظَةً ديار الكفار بمشابهة النَّيْلِ من أموالهم، وإخراجهم من ديارهم، وهو الذي يَنْيِظُهُمْ ويُدْخِلُ الدُّلَّ عَلَيْهِمْ، فهو بمنزلة نَيْلِ الغنيمة والقتل والأسر، وإذا كان كذلك فالغنيمة تُسْتَحَقُّ بِالْإِذْرَابِ لا بِالْحِيَازَةِ، ولذلك قال عليٌّ عليه السلام: ما وُطِئَ قَوْمٌ فِي عَقْرِ دَارِهِمْ إِلَّا ذَلُّوا^(١). والله أعلم.

الخامسة: هذه الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيسْفَرُوا كَأَنَّهُ﴾ [التوبة: ١٢٢] وَأَنَّ حَكْمَهَا كَانَ حِينَ كَانَ الْمُسْلِمُونَ فِي قِلَّةٍ، فَلَمَّا كَثُرُوا نُسِخَتْ، وَأَبَاحَ اللَّهُ التَّخَلُّفَ لِمَنْ شَاءَ؛ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ^(٢).

وقال مجاهد: بعث النبي صلى الله عليه وسلم قوماً إلى البوادي ليعلموا الناس، فلما نزلت هذه الآية خافوا ورجعوا، فأنزل الله: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيسْفَرُوا كَأَنَّهُ﴾^(٣).

وقال قتادة: كان هذا خاصاً بالنبي صلى الله عليه وسلم، إذا غزا بنفسه، فليس لأحد أن يتخلف عنه إلا بعذر، فأما غيره من الأئمة والولاة، فلمن شاء أن يتخلف خلفه من المسلمين إذا لم يكن بالناس حاجة إليه ولا ضرورة^(٤).

وقول ثالث: إنها مُحْكَمَةٌ؛ قال الوليد بن مسلم: سمعت الأوزاعيَّ وابن المبارك والفرزاريَّ والسَّبيعيَّ وسعيد بن عبد العزيز يقولون في هذه الآية: إنها لِأَوَّلِ هذه الأمة وأخْرِها^(٥).

قلت: قول قتادة حسن؛ بدليل غزاة تبوك، والله أعلم.

السادسة: روى أبو داود^(٦)، عن أنس بن مالك، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لقد

(١) أحكام القرآن للكلبي الطبري ٣/ ٢٢٠، وقول علي عليه السلام هو قطعة من خطبة له أخرجها أبو الفرج في الأغاني ١٦/ ٢٦٧. وذكرها المبرد في الكامل ١/ ٢٩ - ٣٠.

(٢) أخرجه الطبري ١٢/ ٧٣.

(٣) أخرجه بنحوه الطبري ١٢/ ٧٦، وذكره ابن العربي في أحكام القرآن ٢/ ١٠١٩.

(٤) تفسير البخوي ٢/ ٣٣٨، وأخرجه بنحوه الطبري ١٢/ ٧٢.

(٥) أخرجه الطبري ١٢/ ٧٢.

(٦) في سننه (٢٥٠٨).

تَرَكْتُمْ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا، مَا سِرْتُمْ مَسِيرًا، وَلَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ، وَلَا قَطَعْتُمْ مِنْ وَادٍ، إِلَّا وَهَمَّ مَعَكُمْ فِيهِ» قالوا: يا رسول الله، وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة؟ قال: «حَبَسَهُمُ الْعُدْرُ».

خَرَّجَهُ مُسَلِّمٌ^(١) مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزَاةٍ فَقَالَ: «إِنَّ بِالْمَدِينَةِ رَجَالًا، مَا سِرْتُمْ مَسِيرًا، وَلَا قَطَعْتُمْ وَادِيًا، إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ، حَبَسَهُمُ الْمَرَضُ».

فَأَعْطَى ﷺ لِلْمَعْذُورِ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ مَا أُعْطِيَ لِلْقَوِيِّ الْعَامِلِ. وَقَدْ قَالَ بَعْضُ النَّاسِ: إِنَّمَا يَكُونُ الْأَجْرُ لِلْمَعْذُورِ غَيْرَ مِثْلَ مِثْلِ الْعَامِلِ الْمُبَاشِرِ. قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ^(٢): وَهَذَا تَحَكُّمٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَتَضْيِيقٌ لِسَعَةِ رَحْمَتِهِ. وَقَدْ عَابَ^(٣) بَعْضُ النَّاسِ فَقَالَ^(٤): إِنَّهُمْ يُعْطَوْنَ الثَّوَابَ مِثْلَ الْعَامِلِ قَطْعًا. وَنَحْنُ لَا نَقْطَعُ بِالتَّضْعِيفِ فِي مَوْضِعٍ؛ فَإِنَّهُ مَبْنِيٌّ عَلَى مِقْدَارِ النَّيِّاتِ، وَهَذَا أَمْرٌ مُعَيَّبٌ، وَالَّذِي يُقْطَعُ بِهِ أَنَّ هُنَاكَ تَضْعِيفًا وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ يَسْتَحِقُّهُ.

قلت: الظاهر من الأحاديث والآي المساواة في الأجر؛ منها قوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ»^(٥) وقوله: «مَنْ تَوَضَّأَ وَخَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ صَلَّى مِنْ صَلَّاهَا وَخَضَّرَهَا»^(٦). وهو ظاهرُ قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْكُوفَةُ فَكَذَّبَ وَقَعَ عَلَيْهِ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ [النساء: ١٠٠]. وبديل أن النية الصادقة هي أصل الأعمال، فإذا صحَّت في

(١) في صحيحه (١٩١١)، وسلف ٥٦/٧.

(٢) في أحكام القرآن ١٠١٧/٢، وما قبله منه.

(٣) في (خ): غايا.

(٤) وقعت العبارة في مطبوع أحكام القرآن: ولذلك قد راب بعض الناس فيه فقال.

(٥) أخرجه أحمد (١٧٠٨٤)، ومسلم (١٨٩٣) من حديث أبي مسعود الأنصاري ؓ.

(٦) أخرجه أحمد (٨٩٤٧)، وأبو داود (٥٦٤)، والنسائي ١١١/٢ من حديث أبي هريرة ؓ.

فعلٍ طاعةٍ فعجز عنها صاحبها لمانعٍ منَع منها، فلا بُعد في مساواة أجر ذلك العاجز لأجر القادر الفاعلٍ أو يزيد^(١) عليه؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «نية المؤمن خيرٌ من عمله»^(٢). والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ كَأَفَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

فيه ست مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ وهي أنَّ الجهاد ليس على الأعيان، وأنه فرضٌ كفايةٌ كما تقدّم^(٣)؛ إذ لو نفر الكلُّ لضاع من وراءهم من العيال، فليخرج فريقٌ منهم للجهاد، ويُقيم فريقٌ يتفقهون في الدين ويحفظون الحريم، حتى إذا عاد النافرون أعلمهم المقيمون ما تعلموه من أحكام الشرع، وما تجدد نزوله على النبي ﷺ. وهذه الآية ناسخةٌ لقوله تعالى: ﴿إِلَّا نَفَرُوا﴾ وللآية التي قبلها؛ على قول مجاهد وابن زيد^(٤).

الثانية: هذه الآية أصلٌ في وجوب طلب العلم؛ لأن المعنى: وما كان المؤمنون

(١) في النسخ: ويزيد، والمثبت من المفهم ٧٢٨/٣، والكلام منه.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (٥٩٤٢) من حديث سهل بن سعد ؓ، وفي إسناده حاتم بن عباد الجرشى، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٦١/١: لم أر من ذكر له ترجمة.

وأخرجه الخطيب في تاريخه ٢٣٧/٩ عن سهل أيضاً، وفي إسناده سليمان بن عمرو النخعي، وهو كذاب. الميزان ٢١٦/٢. وأخرجه القضاعي في مسند الشهاب (١٤٨) عن النواس بن سمعان ؓ، وفي إسناده عثمان بن عبد الله الشامي، كان يروي الموضوعات عن الثقات. الميزان ٤١/٣.

وأخرجه القضاعي أيضاً (١٤٧) عن أنس بلفظ: «نية المؤمن أبلغ من عمله» وفي إسناده محمد بن حنيفة ويوسف بن عطية: ضعيفان، الميزان ٥٣٢/٣ و ٤٦٨/٤ - ٤٦٩.

(٣) ٤١٦/٣ و ص ٢٠١ من هذا الجزء.

(٤) سلف الخبران في المسألة الخامسة من الآية السابقة، وينظر الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٣٠٥-٣٠٦، والناسخ والمنسوخ للنحاس ٤٦٩/٢.

لينفروا كافةً والنبِيُّ ﷺ مقيمٌ لا يَنْفِرُ فيتركوه وحده. ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ﴾ بعد ما علموا أنَّ النفير لا يَسَعُ جميعهم. ﴿وَمِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ وتبقى بقيتها مع النبي ﷺ ليتحمّلوا عنه الذّين ويتفقّوها؛ فإذا رَجَعَ النّافرون إليهم أخبروهم بما سمعوا وعلموه. وفي هذا إيجابُ التفقّه في الكتاب والسنة، وأنه على الكفاية دون الأعيان. ويدلُّ عليه أيضاً قوله تعالى: ﴿فَتَشَاوَرْنَا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣]. فدخل في هذا من لا يعلم الكتاب والسُنن^(١).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ﴾ قال الأخفش: أي: فهلاً نَفَرَ^(٢). ﴿وَمِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ الطائفةُ في اللغة: الجماعة، وقد تقع على أقلّ من ذلك حتى تبلغ الرجلين، والواحدُ على معنى نفس: طائفةٌ. وقد تقدّم^(٣) أنَّ المراد بقوله تعالى: ﴿إِنْ تَفَتَّ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ تَغَابَتْ طَائِفَةٌ﴾ [التوبة: ٦٦] رجلٌ واحدٌ.

ولا شكَّ أنَّ المراد هنا جماعةٌ؛ لوجهين؛ أحدهما: عقلاً، والآخر: لغة. أمّا العقلُ فلأنَّ العلم لا يتحصّل بواحدٍ في الغالب. وأمّا اللغةُ فقوله: ﴿يَسْتَفْقَهُوا فِي الذِّبَانِ وَيُسْتَدْرَبُوا قَوْمَهُمْ﴾ فجاء بضمير الجماعة. قال ابن العربي^(٤): والقاضي أبو بكر، والشيخ أبو الحسن قبله يرون أنَّ الطائفة هاهنا واحدٌ، ويقضون به^(٥) على وجوب العمل بخير الواحد، وهو صحيحٌ لا من جهة أنَّ الطائفة تنطلقُ على الواحد، ولكن من جهة أنَّ خبرَ الشخص الواحد أو الأشخاص خبرٌ واحد، وأنَّ مُقابله - وهو التّوأثر - لا ينحصر.

قلت: أنصُّ ما يُستدلُّ به على أنَّ الواحد يقال له طائفة قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ

(١) المنهاج في شعب الإيمان للحليمي ٢/ ١٩٠ - ١٩١.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٤٠.

(٣) ص ٢٩٢ من هذا الجزء.

(٤) في أحكام القرآن ٢/ ١٠١٩، وما قبله منه.

(٥) في (م): ويعتضدون فيه بالدليل، بدل: ويقضون به.

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلَوْا﴾ [الحجرات: ٨] يعني نَفْسِينَ. دليُّه قوله تعالى: ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخْوَيْكُمْ﴾ [الحجرات: ١٠] فجاء بلفظ التثنية، والضميرُ في «افْتَلَوْا» وإن كان ضمير جماعة، فأقلُّ الجماعة اثنان في أحد القولين للعلماء.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿لِيَتَفَقَّهُوا﴾ الضمير في «لِيَتَفَقَّهُوا»، وَلِيُنذِرُوا» للمقيمين مع النبي ﷺ؛ قاله قتادة ومجاهد^(١).

وقال الحسن: هما للفرقة النافرة، واختاره الطبري^(٢). ومعنى ﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الَّذِينَ﴾ أي: يتبصروا ويتيقنوا بما يُريهم الله من الظهور على المشركين ونصرة الدين. ﴿وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ﴾ من الكفار ﴿إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ﴾ من الجهاد، فيخبرونهم بنصرة الله تعالى نيَّه ﷺ والمؤمنين، وأنهم لا يدان^(٣) لهم بقتالهم وقاتل النبي ﷺ، فينزل بهم ما نزل بأصحابهم من الكفار.

قلت: قول مجاهد وقاتدة أئبن، أي: لتتفقه الطائفة المتأخرة مع رسول الله ﷺ عن النفور في السرايا. وهذا يقتضي الحث على طلب العلم، والندب إليه دون الوجوب والإلزام؛ إذ ليس ذلك في قوة الكلام، وإنما لزم طلب العلم بأدته؛ قاله أبو بكر ابن العربي^(٤).

الخامسة: طلب العلم ينقسم قسمين: فرض على الأعيان؛ كالصلاة والزكاة والصيام^(٥).

قلت: وفي هذا المعنى جاء الحديث المرويُّ: «إِنَّ طَلَبَ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ». روى

(١) أخرج قولهما الطبري ٧٦/١٢ و ٧٨ ، وقول مجاهد في تفسيره ٢٨٨/١ - ٢٨٩ .

(٢) في تفسيره ٨٤/١٢ ، وأخرج خير الحسن ٨٢/١٢ ، وأخرجه أيضاً عبد الرزاق ٢/ ٢٩١ ، وذكره البغوي ٢/ ٣٣٩ وما سيرد منه ، وهو تمة قول الحسن .

(٣) يقال: مالك به يدان، أي: طاقة. تهذيب الألفاظ لابن السكيت ١/ ٤٩٣ ، وينظر أساس البلاغة (بدي).

(٤) في أحكام القرآن ٢/ ١٠١٩ .

(٥) تفسير البغوي ٢/ ٣٣٩ - ٣٤٠ .

عبد القدوس بن حبيب أبو سعيد الوُحَاظِي، عن حماد بن أبي سليمان، عن إبراهيم النَّخَعِي، قال: سمعت أنس بن مالك يقول: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «طلبُ العلمِ فريضةٌ على كلِّ مسلمٍ». قال إبراهيم: لم أسمع من أنس بن مالك إلا هذا الحديث^(١).

وفرض على الكفاية؛ كتحصيل الحقوق، وإقامة الحدود، والفصل بين الخصوم، ونحوه؛ إذ لا يَصلُحُ أن يتعلَّمه جميعُ الناس، فتضيع أحوالهم وأحوالِ سواهم^(٢)، وتُنقص أو تبطل معاشيَّتهم، فتعيَّن بين الحالين أن يقوم به البعض من غير تعيين، وذلك بحسب ما يسره الله لعباده، وقَسَمه بينهم من رحمته وحكمته بسابقِ قدرته وكلمته.

السادسة: طلب العلم فضيلةٌ عظيمةٌ، ومرتبةٌ شريفةٌ لا يُوازيها عمل؛ روى الترمذي^(٣) من حديث أبي الدرداء، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَنْ سَلَكَ طريقاً يَلْتَمِسُ فيه علماً سَلَكَ اللهُ به طريقاً إلى الجَنَّةِ، وإنَّ الملائكةَ لَتَنْصُعُ أجْنَحَتَهَا رِضاً لطالب العلم، وإنَّ العالمَ لَيَسْتَغْفِرُ له مَنْ في السماواتِ وَمَنْ في الأرضِ، والحيتانُ في جَوْفِ الماءِ، وإنَّ فَضْلَ العالمِ على العايدِ كَفَضْلِ القمَرِ ليلةَ البدرِ على سائر الكواكب، وإنَّ العلماءَ ورثةُ الأنبياءِ، وإنَّ الأنبياءَ لم يُورَثُوا ديناراً ولا درهماً

(١) أخرجه تمام في فوائده (الروض البسام) ١/١٣٢ - ١٣٣ (٧٣)، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢٥) و(٢٦)، والبيهقي في الشعب (١٦٦٦) من طريق عبد القدوس بن حبيب، به. وعبد القدوس هذا كذبه ابن المبارك، وضَعَفه النسائي، وقال الفلاس: أجمعوا على ترك حديثه. ميزان الاعتدال ٢/٦٤٣. وقد روي من طرق أخرى كثيرة كلها ضعيفة، لكن قال السخاوي في المقاصد الحسنة ص ٢٧٦: قال العراقي: قد صحَّح بعضُ الأئمة بعضَ طرقه كما بيَّته في تخريج الإحياء. ثم قال: قال المزني: إن طريقه تبلغ به رتبة الحسن. وقد صححه السيوطي في الجامع الصغير ٢/٩٧، ونقل عنه المناوي في فيض القدير ٤/٦٧ قوله: جمعْتُ له خمسين طريقاً، وحكمتُ بصحته لغيره.

(٢) في (م): سراياهم، والمثبت من النسخ الخطية، وهو الموافق لما في أحكام القرآن لابن العربي ١٠١٩/٢، والكلام منه.

(٣) برقم (٢٦٨٢)، وأخرجه أحمد (٢١٧١٥).

إنما ورثوا العلم، فَمَنْ أَخَذَ بِهِ أَخَذَ بِحِطِّ وَافِرٍ».

وروى الدَّارِمِيُّ أَبُو مُحَمَّدٍ فِي «مُسْنَدِهِ» قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْمُغِيرَةِ، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، عَنِ الْحَسَنِ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ رَجُلَيْنِ كَانَا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، أَحَدُهُمَا كَانَ عَالِمًا يَصَلِّيُ الْمَكْتُوبَةَ، ثُمَّ يَجْلِسُ فَيَعْلَمُ النَّاسَ الْخَيْرَ. وَالْآخَرُ يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ، أَيُّهُمَا أَفْضَلُ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَضْلُ هَذَا الْعَالِمِ الَّذِي يَصَلِّيُ الْمَكْتُوبَةَ ثُمَّ يَجْلِسُ فَيَعْلَمُ النَّاسَ الْخَيْرَ، عَلَى الْعَابِدِ الَّذِي يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ، كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ»^(١).

أُسْنَدُهُ أَبُو عَمْرٍو فِي كِتَابِ «بَيَانِ الْعِلْمِ» عَنِ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أُمَّتِي»^(٢).

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَفْضَلُ الْجِهَادِ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا يَعْلَمُ فِيهِ الْقُرْآنَ وَالْفِقْهَ وَالسُّنَّةَ. رَوَاهُ شَرِيكٌ، عَنِ لَيْثِ بْنِ أَبِي سُلَيْمٍ، عَنِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنِ عَلِيِّ الْأَزْدِيِّ قَالَ: أَرَدْتُ الْجِهَادَ فَقَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ: أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْجِهَادِ؟ تَأْتِي مَسْجِدًا فَتَقْرَأُ فِيهِ الْقُرْآنَ، وَتَعْلَمُ فِيهِ الْفِقْهَ^(٣).

وَقَالَ الرَّبِيعُ: سَمِعْتُ الشَّافِعِيَّ يَقُولُ: طَلِبُ الْعِلْمِ أَوْجِبُ مِنَ الصَّلَاةِ النَّافِلَةِ^(٤).

(١) سنن الدارمي (٣٤٠) وإسناده منقطع في موضعين، فالأوزاعي لا تُعرف له رواية عن الحسن، والحسن روايته عن النبي ﷺ مرسلة.

وأخرجه بنحوه الترمذي (٢٦٨٥)، والطبراني في الكبير (٧٩١١) من طريق الوليد بن جميل عن القاسم أبي عبد الرحمن، عن أبي أمامة مرفوعاً. قال أبو حاتم: الوليد بن جميل روى عن القاسم أبي عبد الرحمن أحاديث منكراً. ميزان الاعتدال ٤/٣٣٧.

(٢) برقم (٩٢) وفي إسناده محمد بن الفضل بن عطية، قال الحافظ في التقریب: كذبوه. اهـ وزيد بن الحواري العمي البصري، قال في التقریب: ضعيف.

(٣) أخرجه يعقوب بن سفيان في المعرفة والتاريخ ٣/٤٠٠ ومن طريقه ابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٦٠) من طريق شريك، بالإسناد الذي ذكره المصنف. شريك هو ابن عبد الله النخعي، وهو سيئ الحفظ، وليث هو ابن أبي سليم ضعيف.

(٤) مسند الشافعي ١/١٨ بلفظ: أفضل، بدل: أوجب.

وقوله عليه الصلاة والسلام: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أجنحتها» الحديث يحتمل وجهين:

أحدهما: أنها تعطف عليه وترحمه، كما قال الله تعالى فيما وصى به الأولاد من الإحسان إلى الوالدين بقوله: ﴿وَأخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ [الإسراء: ٢٤] أي: تواضع لهما.

والوجه الآخر: أن يكون المراد بوضع الأجنحة فرسها؛ لأن في بعض الروايات: «وإنَّ الملائكة تفرشُ أجنحتها» أي: إنَّ الملائكة إذا رأت طالبَ العلم يطلبه من وجهه ابتغاءَ مرضاتِ الله، وكانت سائرُ أحواله مشاكلةً لطلب العلم، فرسَتْ له أجنحتها في رحلته وحملته عليها، فبينَ هناك يَسَلِّمُ، فلا يَحْفَى إن كان ماشياً ولا يَغْيَا^(١)، وتقربُ عليه الطريقُ البعيدة، ولا يصيبه ما يصيبُ المسافرَ من أنواع الضرر، كالمرض، وذهاب المال، وضلال الطريق^(٢). وقد مضى شيءٌ من هذا المعنى في «آل عمران» عند قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ الآية^(٣).

روى عمران بن حصين، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفةٌ من أمتي ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة». قال يزيد بن هارون: إن لم يكونوا أصحاب الحديث فلا أدري من هم^(٤)؟.

قلت: وهذا قول عبد الرزاق في تأويل الآية: إنهم أصحاب الحديث؛ ذكره الثعلبي.

(١) في (خ) و(د): يعني.

(٢) المنهاج في شعب الإيمان ١٩٣/٢.

(٣) ٦٣/٥ - ٦٤.

(٤) أخرجه بتمامه الزاهر مزي في المحدث الفاصل (٢٧)، والخطيب في شرف أصحاب الحديث (٤٦)، وأخرجه - دون كلام يزيد - أحمد (١٩٨٥١)، وأبو داود (٢٤٨٤). وأخرجه أيضاً أحمد (١٨١٣٥)، والبخاري (٣٦٤٠)، ومسلم (١٩٢١) من حديث المغيرة بن شعبة ؓ، وقد رواه أيضاً عدد من الصحابة، ينظر التعليق على مسند أحمد عند الحديث (٨٢٧٤).

وسمعت شيخنا الأستاذ المقرئ النحويَّ المحدث أبا جعفر أحمد بن محمد بن محمد بن محمد القيسيَّ القرطبيَّ المعروف بابن أبي حجة^(١) رحمه الله يقول في تأويل قوله عليه الصلاة والسلام: «لا يزال أهلُ الغُربِ ظاهرينَ على الحقِّ حتى تقوم الساعة»^(٢): إنهم العلماء، قال: وذلك أنَّ الغُربَ لفظٌ مشتركٌ يطلقُ على الدُّلر الكبيرة، وعلى مغرب الشمس، ويطلقُ على قَيْضة من الدمع. فمعنى «لا يزالُ أهلُ الغُربِ» أي: لا يزالُ أهلُ قَيْضِ الدمع من خشية الله عن علمٍ به وبأحكامه ظاهرين، الحديث. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾.

قلت: وهذا التأويل يُعْضده قوله عليه الصلاة والسلام في «صحيح» مسلم: «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ، وَلَا تَزَالُ عَصَابَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يِقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ عَلَى مَنْ نَاوَاهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(٣). وظاهرُ هذا المَسَاقِ أَنَّ أَوَّلَهُ مَرْتَبُطٌ بِآخِرِهِ. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا قَدِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلَيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾

فيه مسألة واحدة: وهو أنه سبحانه عرّفهم كيفية الجهاد، وأنَّ الابتداء بالأقرب فالأقرب من العدو؛ ولهذا بدأ رسولُ الله ﷺ بالعرب، فلمَّا فرغَ قَصْدِ الروم، وكانوا بالشام.

وقال الحسن: نزلت قبل أن يؤمر النبي ﷺ بقتال المشركين [كافة]^(٤). فهي من

(١) أقرأ القرآن والنحو، وأسمع الحديث بقرطبة، ثم خرج إلى إشبيلية وولي القضاء والخطابة بها، وألّف: تسديد اللسان في النحو، والجمع بين الصحيحين، وغير ذلك، توفي سنة (٦٤٣هـ). بغية الوعاة ١/٣٨٣.
(٢) أخرجه مسلم (١٩٢٥).

(٣) صحيح مسلم (١٠٣٧): (١٧٥) كتاب الإجارة، وهو عند أحمد (١٦٨٤٩)، والبخاري (٧١) وهو من حديث معاوية ؓ. وقوله ﷺ: «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ» سلف ٤/٣٥٧.

(٤) تفسير الرازي ٢٢٨/١٦، ومجمع البيان ١١/١٦٥، وما بين حاصرتين منهما، وذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٩٧ دون نسبة.

التدرج الذي كان قُبِلَ الإسلام^(١).

وقال ابن زيد: المراد بهذه الآية وقت نزولها العرب، فلما فرغ منهم نزلت في الروم وغيرهم: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [التوبة: ٢٩] ^(٢).

وقد روي عن ابن عمر: أنَّ المراد بذلك الدَّيْلِم^(٣). وروي عنه أنه سُئِلَ بمن يُبَدَأ بالروم أو بالدَّيْلِم؟ فقال: بالروم^(٤).

وقال الحسن: هو قتال الدَّيْلِم والتُّرْك والروم^(٥). وقال قتادة: الآية على العموم في قتال الأقرب فالأقرب، والأدنى فالأدنى^(٦).

قلت: قول قتادة هو ظاهر الآية، واختار ابن العربي^(٧) أن يُبَدَأ بالروم قبل الدَّيْلِم؛ على ما قاله ابن عمر لثلاثة أوجه:

أحدها: أنهم أهل كتاب، فالحجة عليهم أكثر وأكد.

الثاني: أنهم إلينا أقرب، أعني أهل المدينة.

الثالث: أن بلاد الأنبياء في بلادهم أكثر، فاستنقأها منهم أوجب. والله أعلم.

﴿وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ أي: شدة وقوة وحميّة. وروى المفضل^(٨) عن الأعمش وعاصم^(٩): «غِلْظَةٌ» بفتح الغين وإسكان اللام. قال الفرّاء: لغة أهل الحجاز وبني

(١) المحرر الوجيز ٩٧/٣ ، والقُبِلَ من الزمن: أوّلُه. ووقع في المحرر الوجيز: في أول الإسلام.

قال ابن عطية: وهذا القول يضعفه أن هذه الآية من آخر ما نزل.

(٢) المحرر الوجيز ٩٧/٣ ، وأخرجه الطبري ٨٧/١٢ - ٨٨ .

(٣) لم تقف عليه.

(٤) أخرجه الطبري ٨٦/١٢ .

(٥) ذكره الطبرسي في مجمع البيان ١٦٥/١١ ، وأخرجه الطبري ٨٧/١٢ بذكر الديلم فقط.

(٦) النكت والعيون ٤١٦/٢ .

(٧) في أحكام القرآن ١٠٢٠/٢ .

(٨) في (خ) و(د) و(ز) و(م): الفضل، وفي (ظ): الفضيل، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٢٤٠/٢ ، والكلام منه، والقراءات الشاذة ص ٥٦ وفيه قراءة المفضل عن عاصم.

(٩) القراءة المشهورة عن عاصم كقراءة الجماعة.

أَسِدٌ بِكسر الغين، ولغة بني تميم: «عُلْظَةٌ» بضم الغين.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَلَاوَةٌ إِيْمَانًا فَآمَنَّا الَّذِيْنَ ءَامَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٥﴾﴾

«ما» صلة، والمراد المنافقون. ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَلَاوَةٌ إِيْمَانًا﴾ قد تقدّم القول في زيادة الإيمان ونقصانه في سورة آل عمران^(١). وقد تقدّم معنى السورة في مقدمة الكتاب^(٢)، فلا معنى للإعادة.

وكتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز: «إن للإيمان سنناً وفرائض؛ من استكملها فقد استكمل الإيمان، ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان»^(٣) قال عمر بن عبد العزيز: «فإن أعيش فسأبيئها لكم، وإن أمت فما أنا على حُجبتكم بحرير». ذكره البخاري.

وقال ابن المبارك: لم أجد بُدأ من أن أقول بزيادة الإيمان، وإلا ردّذت القرآن^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِيْنَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَّ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَاْفِرُونَ ﴿١٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِيْنَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾ أي: شكٌّ ورَيْبٌ ونفاق. وقد تقدّم^(٥). ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَّ رِجْسِهِمْ﴾ أي: شكّاً إلى شكّهم، وكفراً إلى كُفْرهم. وقال مقاتل: إنّما إلى إثمهم^(٦)، والمعنى متقارب.

(١) ٤٢٣/٥ - ٤٢٦.

(٢) ١٠٦/١ وما بعدها.

(٣) كذا ذكر المصنف، والذي علقه البخاري في صحيحه في كتاب الإيمان (الفتح ٤٥/١) قال: كتب عمر ابن عبد العزيز إلى عدي بن عدي: إن للإيمان...

(٤) مسند إسحاق بن راهويه ٦٧٢/٣.

(٥) ٢٩٩/١ - ٣٠٠.

(٦) النكت والميون ٤١٦/٢.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَاوٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ ﴿١٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ﴾ قراءة العامة بالياء، خبراً عن المنافقين. وقرأ حمزة ويعقوب بالتاء خبراً عنهم وخطاباً للمؤمنين^(١). وقرأ الأعمش: «أَوَلَمْ يَرَوْا»^(٢). وقرأ طلحة بن مُصَرِّف: «أَوَلَا تَرَى» وهي قراءة ابن مسعود^(٣)، خطاباً للرسول ﷺ. و﴿يُفْتَنُونَ﴾ قال الطبري: يُخْتَبَرُونَ^(٤). قال مجاهد: بالقحط والشدة^(٥). وقال عطية: بالأمراض والأوجاع^(٦)؛ وهي رَوَائِدُ الموت. وقال قتادة والحسن^(٧): بالغزو والجهاد مع النبي ﷺ، ويرون ما وَعَدَ الله من النصر «ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ» لذلك «وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ».

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَىٰكُمْ مِنْ أَعْيُنِهِمْ أَنْصَرَفُوا وَرَكَ اللَّهُ قُلُوبِهِمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ «ما» صلة، والمراد المنافقون، أي: إذا حَضَرُوا الرسولَ وهو يتلو قرآناً أنزل فيه فضيحتهم، أو فضيحة أحدٍ منهم، جعل ينظر بعضهم إلى بعض نَظَرَ الرُّعْبِ على جهة التقرير، يقول: هل يراكم من أحدٍ إذا تكلّمتم بهذا فينقله إلى محمد، وذلك جهلٌ منهم بنبوته عليه الصلاة والسلام، وأنَّ الله يُطلعه على ما يشاء من غيبه^(٨).

(١) السبعة ص ٣٢٠، والنشر ٢/٢٨١.

(٢) ذكرها أبو حيان في البحر ٥/١١٦.

(٣) النكت والعيون ٢/٤١٧، وزاد ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٩٩ نسبتها لأبي والأعمش.

(٤) تفسير الطبري ١٢/٩٣.

(٥) النكت والعيون ٢/٤١٧، وهو في تفسير مجاهد ١/٢٨٩، وتفسير الطبري ١٢/٩٢، وتفسير ابن أبي حاتم ٦/١٩١٥ (١٠١٤٩) بلفظ: بالسنة والجوع.

(٦) زاد المسير ٣/٥١٩.

(٧) بعدما في (د) و(ز) و(م): مجاهد، وقد سلف قول مجاهد. وأخرج قول قتادة والحسن الطبري ١٢/٩٢، وأخرجه عن قتادة أيضاً عبد الرزاق في الضير ٢/٢٩١.

(٨) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٢/١٠٢١، والمحرر الوجيز ٣/٩٩.

وقيل: إِنَّ «نَظَرَ» في هذه الآية بمعنى: إيماء^(١). وحكى الطبري^(٢) عن بعضهم أنه قال: «نَظَرَ» في هذه الآية موضع قال.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْصَرْتُمْ﴾ أي: انصرفوا عن طريق الاهتداء. وذلك أنهم حينما بيَّن^(٣) لهم كشف أسرارهم والإعلام بمغيبات أمورهم، يقع لهم لا محالة تعجب وتوقف ونظر، فلو اهتدوا، لكان ذلك الوقت مظنة لإيمانهم، فهم إذ يصممون على الكفر ويرتبكون فيه، كأنهم انصرفوا عن تلك الحال التي كانت مظنة النظر الصحيح والاهتداء، ولم يسمعوا قراءة النبي ﷺ سماع من يتدبره وينظر في آياته ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضَّمُّ إِلَيْكُمُ الَّذِينَ لَا يُعْقِلُونَ﴾ [الأنفال: ٢٢]. ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهَا﴾ [محمد: ٢٤].

قوله تعالى: ﴿مَرَفَكِ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿مَرَفَكِ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ دعاء عليهم؛ أي: قولوا لهم هذا. ويجوز أن يكون خبراً عن صرفها عن الخير مجازاة على فعلهم. وهي كلمة يدعى بها، كقوله: ﴿فَنَلَّهْمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٣٠]. والباء في قوله: ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ صلة لـ «صَرَفَ»^(٤).

الثانية: قال ابن عباس: يُكره أن يقال: انصرفنا من الصلاة؛ لأن قوماً انصرفوا فصرف الله قلوبهم، ولكن قولوا: قضينا الصلاة. أسنده الطبري عنه^(٥).

قال ابن العربي^(٦): وهذا فيه نظر، وما أظنه بصحيح^(٧)؛ فإن نظام الكلام أن

(١) في النسخ: أنبا، والمثبت من المحرر الوجيز ٣/ ١٠٠، والكلام منه، وكذلك من معاني القرآن للأخفش ٢/ ٥٦٤، وللزجاج ٢/ ٤٧٦.

(٢) في تفسيره ١٢/ ٩٥، ونقله المصنف عنه بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/ ١٠٠.

(٣) في النسخ: بيّن، والمثبت من المحرر الوجيز ٣/ ٩٩، والكلام منه.

(٤) أي: متعلقة بها، وهذا إذا كانت «صرف» بمعنى الخير، أما إذا كانت بمعنى الدعاء فتعلق بـ «انصرفوا». ينظر روح المعاني ١١/ ٥٢.

(٥) في تفسيره ١٢/ ٩٥، وأخرجه أيضاً سعيد بن منصور في سننه (١٠٥٢ - تفسير) وابن أبي شيبة ٢/ ٣٨٢.

(٦) في أحكام القرآن ٢/ ١٠٢١، وما سيرد بين حاصرتين منه.

(٧) في أحكام القرآن: وما أظنه يصح عنه.

يقال: لا يقل أحدٌ انصرفنا من الصلاة؛ فإن قوماً قيل فيهم: ﴿ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبِهِمْ﴾ [فإن ذلك كان مقولاً فيهم، ولم يكن منهم]. أخبرنا محمد بن عبد الملك القيسي^(١) الواعظ، حدثنا أبو الفضل الجوهري سماعاً منه يقول: كنا في جنازة فقال المنذر بها: انصرفوا رحمكم الله. فقال: لا يقل أحدٌ انصرفوا؛ فإن الله تعالى قال في قوم ذمهم: ﴿ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبِهِمْ﴾ ولكن قولوا: انقلبوا رحمكم الله؛ فإن الله تعالى قال في قوم مدحهم: ﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ مِنْهُ لَئِنْ رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ لَشُقِيقُونَ﴾ [آل عمران: ١٧٤].

الثالثة: أخبر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية أنه صارفت القلوب ومصرفتها، وقالبها ومقلبها؛ رداً على القدرة في اعتقادهم أن قلوب الخلق بأيديهم، وجوارحهم بحكمهم، يتصرفون بمشيئتهم، ويحكمون بإرادتهم واختيارهم؛ ولذلك قال مالك فيما رواه عنه أشهب: ما أبين هذا في الرد على القدرة ﴿لَا يَزَالُ بُعِثَتْهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ [التوبة: ١١٠]. وقوله عز وجل لنوح: ﴿أَتَمُرُّنَ يُؤْمِنُ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدَّ آمَنَ﴾ [هود: ٣٦] فهذا لا يكون أبداً ولا يرجع ولا يزول^(٢).

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ حَسِبَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾﴾

هاتان الآيتان في قول أبي أقرب القرآن بالسماء عهداً^(٣). وفي قول سعيد بن

(١) في (ظ): العبي، ووقع في مطبوع أحكام القرآن: محمد بن عبد الحكم البستي، والمثبت من باقي النسخ، ومن نفع الطيب ٤٠/٢، وقد ذكر التلمساني فيه هذه القصة نقلاً عن ابن العربي أيضاً. وهو موافق أيضاً لما في تكملة الصلة للقضاعي ٧٧/٣، وذكر فيه أنه يكنى أبا مروان، وهو من أهل بَرَشَانَه، وسكن العَرِيَّةَ. اهـ وبَرَشَانَه: من قرى إشبيلية في الأندلس. والعَرِيَّة: مدينة كبيرة في الأندلس. معجم البلدان ١/٣٨٤ و ١١٩/٥.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١٠٢١/٢ - ١٠٢٢.

(٣) المحرر الوجيز ٣/١٠١، وأخرجه الطبري ١٢/١٠٢.

جبير: آخر ما نزل من القرآن ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَمُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١] على ما تقدم^(١). فيحتمل أن يكون قول أبي: أقرب القرآن بالسماء عهداً بعد قوله: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَمُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾. والله أعلم.

والخطاب للعرب في قول الجمهور، وهذا على جهة تعديد النعمة عليهم في ذلك؛ إذ جاء بلسانهم وبما يفهمونه، وشرفوا به غابر الأيام. وقال الزجاج: هي مخاطبة لجميع العالم، والمعنى: لقد جاءكم رسول من البشر. والأول أصوب^(٢)؛ قال ابن عباس: ما من قبيلة من العرب إلا ولدت النبي ﷺ^(٣)، فكأنه قال: يا معشر العرب، لقد جاءكم رسول من بني إسماعيل. والقول الثاني أوكد للحجة؛ أي: هو بشر مثلكم لتفهموا عنه وتأتّموا به.

قوله تعالى: ﴿مِنَ أَقْسَامِكُمْ﴾ يقتضي مدحاً لنسب النبي ﷺ، وأنه من صميم العرب وخالصها^(٤).

وفي «صحيح» مسلم^(٥) عن وائلة بن الأسقع قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، واصطفى قريشاً من كنانة، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم».

وروي عنه ﷺ أنه قال: «إني من نكاح، ولست من سقاح». معناه: أن نسبه ﷺ إلى آدم عليه السلام لم يكن النسل فيه إلا من نكاح، ولم يكن فيه زنى^(٦).

(١) ٤٢١/٤.

(٢) المحرر الوجيز ١٠٠/٣، وينظر معاني القرآن للزجاج ٤٧٧/٢.

(٣) تفسير البغوي ٣٤١/٢، وأخرجه ابن عساكر في تاريخه ٩٥/٣.

(٤) المحرر الوجيز ١٠٠/٣.

(٥) برقم (٢٢٧٦)، وهو عند أحمد (١٦٩٨٦).

(٦) المحرر الوجيز ١٠٠/٢، والحديث أخرجه الطبراني في الكبير (١٠٨١٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما، وفي إسناده قُلبح بن سليمان، وأبو الحويرث عبد الرحمن بن معاوية، وهما سيّنا الحفاظ كما ذكر الحفاظ في التريب. وأخرجه ابن سعد ٦١/١ عن عائشة رضي الله عنها، وفي إسناده الواقدي، =

وقرأ عبد الله بن قُسيط المكي: «من أنفسيكم» بفتح الفاء؛ من النّفاسمة^(١)، ورويت عن النبي ﷺ وعن فاطمة رضي الله عنها^(٢)؛ أي: جاءكم رسولٌ من أشرفكم وأفضلكم، من قولك: شيءٌ نفيس، إذا كان مرغوباً فيه. وقيل: من أنفسيكم، أي: أكثركم طاعة^(٣).

قوله تعالى: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ أي: يعزُّ عليه مشقَّتكم. والعنتُ: المشقَّة، من قولهم: أكمةٌ عنتت: إذا كانت شاقَّةً مهلكةً^(٤). وقال ابن الأنباري: أصلُ العنتُ: التشديد؛ فإذا قالت العرب: فلانٌ يتعنَّت فلاناً ويُعنته، فمرادهم: يُشدُّ عليه ويلزمه بما يضعُب عليه أداؤه. وقد تقدّم في «البقرة»^(٥).

«وما» في «ما عنتُّم» مصدرية، وهي ابتداء، و«عزیزٌ» خبرٌ مقدّم. ويجوز أن يكون «ما عنتُّم» فاعلاً بعزیز، و«عزیزاً» صفةً للرسول، وهو أصوب^(٦). وكذا «حريصٌ عليکم» وكذا «رؤوفٌ رحيمٌ» رُفِعَ على الصفة^(٧). قال القرّاء: ولو قرئ: عزیزاً عليه ما عنتُّم حريصاً رؤوفاً رحيماً، نُضِباً على الحال؛ جاز^(٨).

= وهو متروك، وأخرجه عبد الرزاق (١٣٢٧٣)، وابن سعد ١/٦٠ - ٦١ عن جعفر بن محمد بن علي، عن أبيه، مرسلًا، ووصله الطبراني في الأوسط (٤٧٢٥) عن علي بن أبي طالب ﷺ، وفي إسناده نظر، كما ذكر الحافظ ابن حجر في التلخيص الحبير، وقال: ورواه البيهقي من حديث أنس، وإسناده ضعيف.

(١) المحتب ٣٠٦/١.

(٢) القرلعات الشاذة من ٥٦، والكشاف ٢/٢٢٣، والمحرر الوجيز ٣/١٠٠ والكلام منه.

(٣) زاد المسير ٣/٥٢١.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٤٠.

(٥) ٣/٤٥٣، وقول ابن الأنباري بنحوه في الزاهر ١/٣٣٢ - ٣٣٣.

(٦) المحرر الوجيز ٣/١٠٠. وتقدير الكلام: يعزُّ عليه عنتكم، ويجوز أن تكون ما بمعنى الذي، فيكون التقدير: يعز عليه الذي عنتموه. الدر المصون ٦/١٤١.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٤٠ - ٢٤١.

(٨) يعني في اللغة، لا في القراءة. وينظر معاني القرآن للفراء ١/٤٥٦.

قال أبو جعفر النحاس^(١): وأحسن ما قيل في معناه مما يُوافق كلامَ العرب: ما حدَّثنا أحمد بن محمد الأزديُّ قال: حدَّثنا عبد الله بن محمد الخُزاعيُّ قال: سمعت عمرو بن عليٍّ يقول: سمعت عبد الله بن داود الخُريبي^(٢) يقول في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ قال: أن تدخلوا النار، «حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ» قال: أن تدخلوا الجنة. وقيل: حريصٌ عليكم أن تؤمنوا.

وقال الفراء^(٣): شحيحٌ بأن تدخلوا النار. والحرصُ على الشيء: الشُّحُّ عليه أن يضيع ويتلف.

﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ الرؤوف: المُبالغ في الرَّأفة والسُّفقة. وقد تقدَّم في «البقرة» معنى ﴿رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ مستوفى^(٤). وقال الحسين بن الفضل: لم يجمع الله لأحد من الأنبياء اسمين من أسمائه إلا للنبيِّ محمد ﷺ؛ فإنه قال: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالْكَاسِرِ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٤٣]^(٥).

وقال عبد العزيز بن يحيى: نَظْمُ الآية: لقد جاءكم رسولٌ من أنفسكم عزيزٌ حريصٌ، بالمؤمنين رؤوفٌ رحيمٌ، عزيزٌ عليه ما عنيتُّم، لا يهمله إلا شأنكم، وهو القائمُ بالشفاعة لكم، فلا تهتمُّوا بما عنيتُّم ما أقمتم على سننِّه؛ فإنه لا يُرضيه إلا دخولكم الجنة.

قوله تعالى: ﴿إِن تَوَلَّوْا فَعَلَّ حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ أي: إن أعرض الكفار يا محمدُ بعد هذه النعم التي منَّ الله عليهم بها، فقل: حَسْبِيَ اللهُ، أي: كافيَّ اللهُ تعالى ﴿لَا إِلَهَ

(١) في إعراب القرآن ٢/٢٤١، وما قبله منه.

(٢) بضم الخاء المعجمة وفتح الراء، وهذه النسبة إلى الخُرية، وهي محلة مشهورة بالبصرة، وأصل عبد الله الخُريبي من الكوفة، نزل خُرية البصرة فُتب إليها، توفي (٢١١هـ). الأنساب ٥/٩٩.

(٣) في معاني القرآن ١/٤٥٦.

(٤) ١/١٦٢ - ١٦٤ و ٢/٤٤٠ - ٤٤١.

(٥) ذكره القاضي عياض في الشفا ١/٥٣، والطبرسي في مجمع البيان ٣/١٧٠ دون نسبة.

إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ أَي: اعتمدت، وإليه فَوَضْتُ جميعَ أموري ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ خصَّ العرشَ لأنَّه أعظمُ المخلوقات؛ فيدخل فيه ما دونَه إذا ذكره^(١).

وقراءة العامة بخفضِ: «العظيم» نعتاً للعرش. وقرئ: بالرفع صفةً للربِّ. رُوِيَتْ عن ابن كثير، وهي قراءة ابن مُحَيِّصِ^(٢).

وفي كتاب أبي داود^(٣) عن أبي الدرداء قال: «مَنْ قَالَ إِذَا أَصْبَحَ وَإِذَا أَمْسَى: حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ. سَبْعَ مَرَّاتٍ، كَفَاهُ اللَّهُ مَا أَهْمَهُ صَادِقًا كَانَ بِهَا أَوْ كَاذِبًا». وفي «نوادِر الأُصول»^(٤) عن بُرَيْدَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَالَ عَشْرَ كَلِمَاتٍ عِنْدَ دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ، وَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُنَّ^(٥) مَكْفِيًّا مَجْزِيًّا، خَمْسٌ لِلدُّنْيَا وَخَمْسٌ لِلْآخِرَةِ؛ حَسْبِيَ اللَّهُ لِدِينِي، حَسْبِيَ اللَّهُ لِدُنْيَايَ، حَسْبِيَ اللَّهُ لِمَا أَهَمَّنِي، حَسْبِيَ اللَّهُ لِمَنْ بَغَى عَلَيَّ، حَسْبِيَ اللَّهُ لِمَنْ حَسَدَنِي، حَسْبِيَ اللَّهُ لِمَنْ كَادَنِي بِسُوءٍ، حَسْبِيَ اللَّهُ عِنْدَ الْمَوْتِ، حَسْبِيَ اللَّهُ عِنْدَ الْمُسَاءَلَةِ فِي الْقَبْرِ، حَسْبِيَ اللَّهُ عِنْدَ الْمِيزَانِ، حَسْبِيَ اللَّهُ عِنْدَ الصُّرَاطِ، حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ؛ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ».

وحكى النقَّاش عن أبي بن كعب أنه قال: أقرَّب القرآن عهداً بالله تعالى هاتان الآيتان: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ إلى آخر السورة. وقد بيَّناه^(٦).

وروى يوسف بن مهران عن ابن عباس: أن آخر ما نزل من القرآن: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ وهذه الآية. ذكره الماوردي^(٧). وقد ذكرنا عن ابن

(١) المحرر الوجيز ١٠٠/٣، وزاد المسير ٥٢٢/٣.

(٢) المحرر الوجيز ١٠٠/٣، والبحر ١١٩/٥، ونسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٦ لأهل مكة، وقراءة ابن كثير المكي المتواترة عنه كقراءة الجماعة.

(٣) سنن أبي داود (٥٠٨١).

(٤) ص ٢١٧.

(٥) في (خ): عنده.

(٦) ص ٤٤١ من هذا الجزء.

(٧) النكت والعيون ٤١٩/٢، وسلف ٤٢١/٤.

عباس خلافة، على ما ذكرناه في «البقرة»^(١)، وهو أصح.
وقال مقاتل: تقدّم نزولها بمكة^(٢). وهذا فيه بُعد؛ لأنّ السورة مدنية، والله أعلم.
وقال يحيى بن جعدة: كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يُثبت آية في المصحف حتى يشهد عليها رجلان، فجاءه رجلٌ من الأنصار بالآيتين من آخر سورة براءة: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ فقال عمر: والله لا أسألك عليهما بيّنة، كذلك كان النبي صلى الله عليه وآله. فأثبتهما^(٣). قال علماؤنا: الرجل هو خزيمة بن ثابت، وإنما أثبتهما عمر رضي الله عنه بشهادته وحده؛ لقيام الدليل على صحتها في صفة النبي صلى الله عليه وآله، فهي قرينة تُغني عن طلب شاهدٍ آخر، بخلاف آية الأحزاب: ﴿رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣] فإنّ تلك ثبتت بشهادة زيد وخزيمة لسماعهما إياها من النبي صلى الله عليه وآله. وقد تقدّم هذا المعنى في مقدّمة الكتاب^(٤). والحمد لله.

(١) ٤٢١/٤ .

(٢) النكت والعيون ٤١٩/٢ .

(٣) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (١٠٥٣ - تفسير)، وإسناده منقطع لأن يحيى بن جعدة لم يسمع من عمر. ينظر المراسيل لابن أبي حاتم ص ١٨٨. وأخرجه الطبري ١٢/١٠٠ - ١٠١ وفي إسناده سفيان بن ربيع وهو ضعيف جداً. وخبر وجود هاتين الآيتين مع خزيمة هو في صحيح البخاري (٤٦٧٩) من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه حين أمره أبو بكر الصديق رضي الله عنه أن يجمع القرآن.

(٤) ٩٢/١ ، وينظر الفتح ٨/٣٤٤ - ٣٤٥ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة يونس عليه السلام

سورة يونس عليه السلام مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر. وقال ابن عباس: إلا ثلاث آيات من قوله تعالى: ﴿إِن كُنْتَ فِي شكٍّ﴾ [يونس: ٩٤] إلى آخرهن^(١).

وقال مقاتل: إلا آيتين، وهي قوله: ﴿إِن كُنْتَ فِي شكٍّ﴾ نزلت بالمدينة. وقال الكلبي: مكية إلا قوله: ﴿وَمَنْ يَأْمُرُ بِذُنُوبِهِمْ مِّن لَّا يُؤْمِنُ بِهَا﴾ [يونس: ٤٠] نزلت بالمدينة في اليهود. وقالت فرقة: نزل من أولها نحو من أربعين آية بمكة وباقيها بالمدينة^(٢).

قوله تعالى: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿الرَّ﴾ قال النحاس^(٣): قرئ على أحمد بن شعيب بن علي^(٤)، عن الحسين بن حريث^(٥) قال: أخبرنا علي بن الحسين، عن أبيه، عن يزيد، أن عكرمة حدّثه عن ابن عباس: الر، وحم، ونون؛ حروف الرحمن مفرّقة، فحدّثت به الأعمش

(١) النكت والعيون ٢/ ٤٢٠ .

(٢) المحرر الوجيز ٣/ ١٠٢ .

(٣) في إعراب القرآن ٢/ ٢٤٣ .

(٤) في النسخ: قرئ على أبي جعفر أحمد بن شعيب . . والمثبت من إعراب القرآن، وهو الصواب، وأحمد بن شعيب هو النسائي، وهو شيخ النحاس، وأبو جعفر كنية النحاس.

(٥) في النسخ وإعراب القرآن: بن الحسين بن حريث، والصواب ما أثبتناه، والحسين بن حريث يروي عنه الجماعة سوى ابن ماجه. تهذيب الكمال ٦/ ٣٦٠ .

فقال: عندك أشباهُ هذا ولا تُخبرني به^(١)؟.

وعن ابن عباس أيضاً قال: معنى «الر»: أنا الله أرى^(٢). قال النحاس^(٣): ورأيت أبا إسحاق^(٤) يميل إلى هذا القول؛ لأنَّ سيويه قد حكى مثله عن العرب وأنشد:

بالخير خيراتٍ وإن شراً فَا ولا أريد الشرَّ إلا أنْ تَا^(٥)
وقال الحسن وعكرمة: «الر» قَسَم. وقال سعيدٌ عن قتادة: «الر» اسم السورة، قال: وكذلك كلُّ هجاءٍ في القرآن. وقال مجاهد: هي فواتح السُّور. وقال محمد بن يزيد: هي تنبيهٌ، وكذا حروفُ التَّهْجِي^(٦).

وَقُرئ: «الر» من غير إمالة. وَقُرئ بالإمالة^(٧)؛ لثَلَا تُشبه «ما» و«لا» من الحروف. قوله تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ ابتداءً وخبرٌ؛ أي: تلك التي جرى ذكرها آياتُ الكتابِ الحكيمِ^(٨).

قال مجاهد وقاتدة: أراد التوراةَ والإنجيلَ والكتبَ المتقدمة^(٩)؛ فإنَّ «تلك» إشارة إلى غائبٍ مؤنَّث.

(١) وأخرجه الطبري ١٢/١٠٣ - ١٠٤ ، وابن أبي حاتم ٦/١٩٢١ (١٠١٨٦) من طريق علي بن الحسين ابن واقد بالإسناد المذكور. وليس عند الطبري: فحدثت به الأعمش... وعلي بن الحسين بن واقد، صدوق بهم. كما ذكر الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب.

(٢) أخرجه الطبري ١٢/١٠٣ ، وابن أبي حاتم ٦/١٩٢١ (١٠١٨٤).

(٣) في إعراب القرآن ٢/٢٤٣.

(٤) هو الزجاج، وكلامه في معاني القرآن ١/٦٢.

(٥) الكتاب ٣/٣٢١ ، ومعاني القرآن للزجاج ١/٦٣ ، وإعراب القرآن للنحاس ٢/٢٤٣ ، وسلف ١/٢٤٠ ، والمعنى كما ذكر سيويه: يريد إن شراً فشر، ولا أريد الشر إلا أن تشاء.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٤٣.

(٧) قرأ ابن كثير وقالون وحفص «الر» بالفتح، وورش بين اللفظين، والباقون بالإمالة. التيسير ص ١٢٠ ، وينظر السبعة ص ٣٢٢.

(٨) إعراب القرآن ٢/٢٤٤.

(٩) أخرج قولهما الطبري ١٢/١٠٥.

وقيل: «تلك» بمعنى هذه؛ أي: هذه آيات الكتاب الحكيم^(١). ومنه قول الأعمش:

تلك خَيْلي منه وتلك ركابي هُنَّ صُفْرٌ أولادها كالزَّيبِ
أي: هذه خيلي^(٢).

والمراد القرآن، وهو أولى بالصواب؛ لأنه لم يَجْرِ للكتب المتقدمة ذكر^(٣)، ولأن «الحكيم» من نعت القرآن، دليله قوله تعالى: ﴿الرَّ كُنُوبُ أَتَيْتُمْ﴾ [هود: ١] وقد تقدّم هذا المعنى في أول سورة البقرة^(٤).

والحكيم: المُحْكَم بالحلال والحرام والحدود والأحكام^(٥). قاله أبو عبيدة وغيره.

وقيل: الحكيم بمعنى الحاكم، أي: إنه حاكمٌ بالحلال والحرام، وحاكمٌ بين الناس بالحق، فَعِيلٌ بمعنى فاعل، دليله قوله: ﴿وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ [البقرة: ٢١٣].

وقيل: الحكيم بمعنى المحكوم فيه، أي: حكم الله فيه بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى، وحكم فيه بالنهي عن الفحشاء والمنكر، وبالجنة لمن أطاعه، وبالنار لمن عصاه، فهو فعيل بمعنى المفعول. قاله الحسن وغيره^(٦).

وقال مقاتل: الحكيم بمعنى المُحْكَم من الباطل؛ لا كذب فيه ولا اختلاف^(٧)،

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٤٤.

(٢) النكت والعيون ٢/ ٤٢٠، وسلف البيت ٢/ ١٨٥.

(٣) تفسير الطبري ١٢/ ١٠٥ - ١٠٦.

(٤) ٢٤٢ - ٢٤٤.

(٥) تفسير البغوي ٢/ ٣٤٢.

(٦) المصدر السابق.

(٧) تفسير أبي الليث ٢/ ٨٧.

فعليل بمعنى مُفْعَل، كقول الأعشى يذكر قصيدته التي قالها:

وغريبة تأتي المملوكَ حكيمةً قد قلثها ليقالَ مَنْ ذا قالها^(١)

قوله تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكٰفِرُونَ إِنَّكَ هٰذَا لَسَجْرٌ مُّبِينٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾ استفهامٌ معناه التقرير والتوبيخ^(٢). و«عَجَبًا» خبرٌ كان، واسمها: ﴿أَنْ أَوْحَيْنَا﴾ وهو في موضع رفع؛ أي: أكان^(٣) إبحاؤنا عجباً للناس.

وفي قراءة عبد الله: «عَجَبٌ» على أنه اسم كان. والخبر: «أَنْ أَوْحَيْنَا»^(٤). ﴿إِنِّي رَجُلٌ مِّنْهُمْ﴾ وقرئ: «رَجُلٌ» بإسكان الجيم^(٥).

وسبب النزول فيما رُوِيَ عن ابن عباس: أَنَّ الكفَارَ قالوا لَمَّا بُعِثَ محمد: إِنَّ اللهَ أعظمُ من أن يكون رسولهُ بشراً. وقالوا: ما وَجَدَ اللهُ مَنْ يرسله إلَّا يتيمٌ أبي طالب! فنزلت: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ﴾ يعني أهلَ مكة ﴿عَجَبًا﴾^(٦). وقيل: إنما تعجَّبوا من ذكر البعث.

قوله تعالى: ﴿أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ﴾ في موضع نصبٍ بإسقاط الخافض؛ أي: بأن أنذر الناس، وكذا: ﴿أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ﴾^(٧). وقد تقدّم معنى النَّذارة والبشارة وغير ذلك

(١) ديوان الأعشى الكبير ص ٧٧.

(٢) الوسيط للواحدى ٥٣٨/٢.

(٣) في النسخ: كان، وينظر مشكل إعراب القرآن ٣٣٩/١، والدر المصون ١٤٤/٦.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٤٤/٢، وذكر القراءة عن عبد الله أيضاً ابن عطية في المحرر الوجيز ١٠٢-١٠٣/٣.

(٥) المحرر الوجيز ١٠٣/٣، ونسبها أبو حيان في البحر ١٢٢/٥ لرؤية، ورجل، بضم الجيم وسكونها. القاموس (رجل).

(٦) ذكره دون نسبة الزجاج في معاني القرآن ٥/٣، وأخرجه عن ابن عباس دون قوله: ما وجد الله من يرسله إلا يتيم أبي طالب: الطبري ١٠٧/١٢، وابن أبي حاتم ١٩٢٢/٦ (١٠١٩٣).

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢٤٤/٢.

من ألفاظ الآية^(١).

واختلف في معنى: «قَدَّمَ صِدْقِي»؛ فقال ابن عباس: «قَدَّمَ صِدْقِي»: منزلَ صِدْقِي، دليله قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقِي﴾ [الإسراء: ٨٠]^(٢). وعنه أيضاً: أجراً حسناً بما قَدَّموا من أعمالهم. وعنه أيضاً: «قَدَّمَ صِدْقِي»: سَبَقَ السَّعَادَةَ فِي الذِّكْرِ الْأَوَّلِ^(٣). وقاله مجاهد. الرَّجَاجُ: درجة عالية^(٤). قال ذو الرُّمَّة:

لَكُمْ قَدَمٌ لَا يُنْكِرُ النَّاسُ أَنَّهَا مَعَ الْحَسَبِ الْعَالِي طَمَّتْ عَلَى الْبَحْرِ^(٥)
قتادة: سَلَفَ صِدْقِي. الرِّبِيعُ: ثَوَابُ صِدْقِي^(٦). عَطَاءٌ: مَقَامُ صِدْقِي^(٧). يَمَانٌ: إِيْمَانُ صِدْقِي. وقيل: دعوة الملائكة. وقيل: وَلَدٌ صَالِحٌ قَدَّمُوهُ.
الماوردي^(٨): أَنْ يُوَافِقَ صِدْقُ الطَّاعَةِ صِدْقُ الْجَزَاءِ.

وقال الحسن وقاتادة أيضاً: هو محمد ﷺ؛ فإنه شَفِيعٌ مُطَاعٌ يَتَقَدَّمُهُمْ^(٩)، كما قال: «أَنَا قَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ»^(١٠). وقد سُئِلَ ﷺ فقال: «هِيَ شَفَاعَتِي تَوْسَلُونَ»^(١١) بي إلى ربكم.

(١) ٢٨١/١ و ٣٥٨.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٢٧٦/٣، وأخرجه بمعناه أحمد (١٩٤٨)، والترمذي (٣١٣٩). قال الترمذي: حسن صحيح.

(٣) أخرج هذا القول والذي قبله عن ابن عباس الطبري ١٠٨/١٢ - ١١٠. وذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ١٠٣/٣ القول الأخير بلفظ: هي السعادة السابقة لهم في اللوح المحفوظ.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٦/٣ بلفظ: المنزلة الرفيعة.

(٥) ديوان ذي الرمة ٩٧٢/٢ برواية: العادي، بدل: العالي، والفخر، بدل: البحر، وقال الأصمعي شارح الديوان: قدم: أي سابقة تقدمت. وطمَّت: علَّت.

(٦) أخرج قولي قاتادة والربيع الطبري ١٠٩/١٢ و ١١١.

(٧) ذكره البخوي ٣٤٣/٢.

(٨) في النكت والعيون ٤٢٢/٢.

(٩) ذكره النحاس في معاني القرآن ١٧٦/٣ عن الحسن أو قاتادة، وكذلك أخرجه الطبري ١١٠/١٢، وأخرجه ابن أبي حاتم ١٩٢٤/٦ (١٠٢٠٤) عن الحسن من غير شك.

(١٠) سلف ٢٥٧/٥.

(١١) في (ظ): توسلوا، ولم تقف على هذا الخير.

وقال الترمذي الحكيم: قَدَمَهُ ﷺ في المقام المحمود.

وعن الحسن أيضاً: مُصِيتَهُمْ فِي النَّبِيِّ ﷺ^(١).

وقال عبد العزيز بن يحيى: «قَدَمَ صِدْقِي» قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا

الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١].

وقال مقاتل: أعمالاً قَدَمُوهَا. واختاره الطبري^(٢)؛ قال الواضح^(٣):

صَلُّ لَدَى الْعَرْشِ وَأَتَّخِذْ قَدَمًا تُنْجِيكَ يَوْمَ الْعِشَارِ وَالزَّلَلِ

وقيل: هو تقديمُ الله هذه الأمة في الحشر من القبر وفي إدخال الجنة، كما قال:

«نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، الْمَقْضِيُّ لَهُمْ قَبْلَ الْخَلَائِقِ»^(٤).

وحقيقته: أنه كناية عن السعي في العمل الصالح، فكُنِيَ عَنْهُ بِالْقَدَمِ كما يُكْنَى عَنْ

الإنعام باليد، وعن الثناء باللسان؛ وأنشد حسان:

لَنَا الْقَدَمُ الْعَلِيَا إِلَيْكَ وَخَلَفْنَا لَأَوْلِنَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَابِعُ

يريد: السابقة بإخلاص الطاعة^(٥)، والله أعلم.

وقال أبو عبيدة والكسائي: كلُّ سابقٍ من خيرٍ أو شرٍّ فهو عند العرب قَدَمٌ؛ يقال:

لِفُلَانٍ قَدَمٌ فِي الْإِسْلَامِ، وله عندي قَدَمٌ صَدِيقٍ وَقَدَمٌ شَرٌّ وَقَدَمٌ خَيْرٌ. وهو مُؤَنَّثٌ وقد

يُذَكَّرُ، يقال: قَدَمٌ حَسَنٌ وَقَدَمٌ صَالِحَةٌ^(٦).

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٢٣/٦ (١٠٢٠١).

(٢) في تفسيره ١١١/١٢، وقول مقاتل ذكره أبو الليث ٨٧/٢، وقد سلف مثله عن ابن عباس قريباً.

(٣) هو وضاح اليمن، والبيت في ديوانه ص ٧١.

(٤) قطعة من حديث أبي هريرة وحذيفة رضي الله عنهما، أخرجه مسلم (٨٥٦). ولفظة: «نحن الآخرون

من أهل الدنيا، والأولون يوم القيامة، المقضي لهم قبل الخلائق». وأخرجه أيضاً أحمد (٧٣١٠)،

والبخاري (٨٩٦) عن أبي هريرة دون قوله: «المقضي لهم قبل الخلائق».

(٥) النكت والعيون ٤٢٢/٢، وسلف البيت ٣١١/٧.

(٦) ذكره عن أبي عبيدة البغوي ٣٤٣/٢، وينظر مجاز القرآن ٢٧٣/١.

وقال ابن الأعرابي: القَدَمُ التَّقَدُّمُ في الشرف^(١). قال العجاج:

زَلَّ بنو العوَّامِ عن آلِ الحَكَمِ وتركوا المُلْكَ لِمُلْكِ ذِي قَدَمٍ^(٢)

وفي الصَّحاح عن النبي ﷺ أنه قال: «لي خمسة أسماء: أنا محمد، وأحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشِرُ الذي يُحشِرُ الناسُ على قدمي، وأنا العاقب»^(٣) يريد آخِرَ الأنبياء، كما قال تعالى: ﴿وَوَاعَدْنَا النَّبِيِّينَ﴾ [الاحزاب: ٤٠].

قوله تعالى: ﴿قَالَ الْكَاذِبُونَ إِنَّا هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ قرأ ابنُ مُحَيِّصِنَ وابن كثير والكوفيون؛ عاصمٌ وحمزةٌ والكسائي وخلفٌ والأعمشُ: «لَسَاحِرٌ» نعتاً لرسول الله ﷺ. وقرأ الباقون: «لِسِحْرٍ»^(٤) نعتاً للقرآن، وقد تقدَّم معنى السحر في «البقرة»^(٥).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٣﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ تقدَّم في «الأعراف»^(٦).

﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾ قال مجاهد: يقضيه ويقدره وخده^(٧). ابن عباس: لا يشرُّه في

(١) ذكر الأزهر في تهذيب اللغة ٤٦/٩ قول ابن الأعرابي بلفظ: القَدَمُ: الشرف القديم، على مثال قُئل. (٢) ديوان العجاج ص ١٤٩ برواية: وشثوا، بدل: وتركوا. قال الأصمعي شارح الديوان: أبغضوا ذلك فسلموه إليهم.

(٣) صحيح البخاري (٤٨٩٦)، وصحيح مسلم (٢٣٥٤)، وهو عند أحمد (١٦٧٣٤) وهو من حديث جبير ابن مطعم ﷺ. قوله: على قدمي، قيل: على سابقتي، وقيل: على سُنَّتِي، وقيل: بعدي، أي: يتبعوني إلى يوم القيامة. المفهم ١٤٦/٦.

(٤) السبعة ص ٣٢٢، والتيسير ص ١٢٠، وقرامة ابن محييين والأعمش في المحرر الوجيز ١٠٣/٣.

(٥) ٢٧٢/٢ وما بعدها.

(٦) ٢٣٧/٩.

(٧) المحرر الوجيز ١٠٤/٣، وأخرجه الطبري ١١٤/١٢ - ١١٥.

تدبيرِ خَلْقِهِ أَحَدٌ^(١). وقيل: يبعث بالامر. وقيل: ينزل به^(٢). وقيل: يأمر به ويُمضيه^(٣)، والمعنى متقارب، فجبريلُ للوحي، وميكائيلُ للقطر، وإسرافيلُ للصور، وعزرائيلُ للقبض. وحقيقته: تنزيلُ الأمور في مراتبها على أحكام عَوَاقِبِهَا، واشتقاقه من الدُّبْرِ^(٤). والامر: اسمٌ لجنس الأمور.

﴿مَا يَنْ شَفِيعٌ﴾ في موضع رفع، والمعنى: ما شفيعٌ ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ وقد تقدم في «البقرة» معنى الشفاعة^(٥). فلا يَشْفَعُ أَحَدٌ نَبِيٌّ وَلَا غَيْرُهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ سبحانه، وهذا ردٌّ على الكفار في قولهم فيما عبده من دون الله: ﴿هَؤُلَاءِ شَفَعْنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٨]، فأعلمهم الله أن أحداً لا يشفع لأحدٍ إلا بإذنه، فكيف بشفاعة أصنام لا تعقل!؟

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ أي: ذلكم الذي قَعَلَ هذه الأشياء، من خلق السماوات والأرض، هو ربُّكم لا ربَّ لكم غيره. ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ أي: وحده وأخلصوا له العبادة. ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ أي: بمخلوقاته^(٦) فتستدلُّوا بها عليه.

قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا إِنَّكُمْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ يَمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ رفعٌ بالابتداء. ﴿جَمِيعًا﴾ نصبٌ على الحال.

(١) لم نقف عليه وهو بمعنى ما قبله.

(٢) في (ظ): وقيل ينزل الأمر أي ينزل به.

(٣) النكت والعيون ٢/٤٢٢.

(٤) ينظر معجم مقاييس اللغة ٢/٣٢٤. قال ابن فارس: والتدبير: أن يدبِّر الإنسان أمره، وذلك أنه ينظر إلى ما تصير عاقبته وآخره، وهو دُبْرُه.

(٥) ٤/٢٧١ وما بعدها.

(٦) في (م): أي أنها مخلوقاته.

ومعنى الرجوع إلى الله: الرجوع إلى جزائه. ﴿وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا﴾ مصدران؛ أي: وعد الله ذلك وعداً وحققه «حقاً» صدقاً لا خلف فيه. وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا﴾ على الاستئناف^(١).

قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ بَيِّدُوا الْحَلْقَ﴾ أي: من التراب ﴿ثُمَّ يُبِيدُهُمْ﴾ إليه. مجاهد: يُنْشِئُهُ ثم يُمِيتُهُ ثم يُحْيِيهِ للبعث^(٢)؛ أو ينشئه من الماء ثم يُعيدُهُ من حال إلى حال.

وقرأ يزيد بن القعقاع: ﴿أَنَّهُ بَيِّدُ الْخَلْقِ﴾^(٣) تكون «أَنَّ» في موضع نصب؛ أي: وَعَدَّكُمْ أَنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ. ويجوز أن يكون التقدير: لَأَنَّهُ بَيِّدُ الْخَلْقِ، كما يقال: لَبَيْتِكَ أَنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ. وَالْكَسْرُ أَجْوَدُ. وَأَجَازُ الْفَرَاءِ^(٤) أن تكون «أَنَّ» في موضع رفع فتكون اسماً. قال أحمد بن يحيى: يكون التقدير: حقاً إيدأوه الخلق.

قوله تعالى: ﴿لِجَزَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ﴾ أي: بالعدل. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شُرَآئِبٌ مِّنْ حَمِيمٍ﴾ أي: ماء حار قد انتهى حره^(٥)، والحَمِيمَةُ مثله. يقال: حَمَمْتُ الْمَاءَ أَحْمَهُ فَهُوَ حَمِيمٌ، أي: محموم؛ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ. وَكُلُّ مُسَخَّنٍ عِنْدَ الْعَرَبِ فَهُوَ حَمِيمٌ^(٦).

﴿وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: موجع يَحُلُصُ وَجَعُهُ إِلَى قُلُوبِهِمْ. ﴿يَمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾

(١) المحرر الوجيز ١٠٥/٣، والبحر ١٢٤/٥. قال ابن عطية: وقرأ ابن أبي عبلة: «حقاً» فهو ابتداء، وخبره: «أنه» على القراءة بفتح همزة «أنه» على ما يأتي. وقال أبو حيان: وكون «حقاً» خبر مبتدأ، و«أنه» هو المبتدأ هو الوجه في الإعراب. وقال مكي في مشكل إعراب القرآن: ٣٣٩/١: وأجاز الفراء [معاني القرآن له ٤٥٧/١] رفع «وعد» و«حق» على الابتداء، وهو حسن، ولم يقرأ بها أحد.

(٢) تفسير مجاهد ٢٩١/١، وأخرجه الطبري ١١٦/١٢ ووقع في تفسير مجاهد: يخلقه، بدل: ينشئه، وفي تفسير الطبري بدلاً منها: يحييه.

(٣) وهي من العشرة. ويزيد: هو أبو جعفر، وينظر النشر ٢٨٢/٢، وإعراب القرآن للنحاس ٢٤٤/٢، والكلام منه.

(٤) في معاني القرآن ٤٥٧/١، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢٤٤/٢.

(٥) ينظر تفسير الطبري ٥٨/٢١.

(٦) ينظر تفسير الطبري ١١٨/١٢، والصحاح (حم).

أي: بكفرهم، وكان معظم قريش يعترفون بأن الله خالقهم^(١)؛ فاحتج عليهم بهذا فقال: مَنْ قَدَّرَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ، قَدَّرَ عَلَى الْإِعَادَةِ بَعْدَ الْإِفْتَاءِ أَوْ بَعْدَ تَفْرِيقِ الْأَجْزَاءِ.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِئَلِمُوا عَدَدَ النَّيِّبِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً﴾ مفعولان، أي: مُضِيئَةً، ولم يؤنث لأنه مصدر، أو ذات ضياء. ﴿وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ عطف، أي: منيراً، أو ذا نور، فالضياء ما يضيء الأشياء، والنور ما يبين فيخفى؛ لأنه من النار من أصل واحد. والضياء جمع ضوء، كالسباط والحياض؛ جمع سوط وحوض^(٢).

وقرأ قُتُبُلٌ عن ابن كثير: «ضِيَاءٌ» بهمز الياء^(٣)، ولا وجه له؛ لأن ياءه كانت واواً مفتوحة وهي عين الفعل، أصلها: ضِواء، فقلبت وجعلت ياءً؛ كما جعلت في الصيام والقيام^(٤).

قال المهدوي: ومن قرأ: «ضِيَاءٌ» بالهمز، فهو مقلوب، قدّمت الهمزة التي بعد الألف فصارت قبل الألف، فصار: ضِيائياً، ثم قلبت الياء همزة لوقوعها بعد ألف زائدة. وكذلك إن قدرت أن الياء حين تأخرت رجعت إلى الواو التي انقلبت عنها، فإنها تُقلب همزة أيضاً، فوزنه فِلاَع، مقلوب من فعال^(٥).

ويقال: إنَّ الشمس والقمر تضيء وجوههما لأهل السماوات السبع، وظهورهما لأهل الأرضين السبع^(٦).

(١) ينظر تفسير ابن كثير عند الآية (٦١) من سورة العنكبوت، وقال ابن كثير: كانوا يقولون في تلييتهم: ليك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك، تملكه وما ملك.

(٢) الحجة للفارسي ٢٥٨/٤، وقال: أو يكون مصدر: ضياء يضيء ضياء، كقولك: عاذ عياداً، وقام قياماً.

(٣) السبعة ص ٣٢٣، والتيسير ص ١٢٠.

(٤) تفسير الرازي ٣٥/١٧.

(٥) ينظر الكشف عن وجوه القراءات ٥١٢/١ - ٥١٣.

(٦) أخرج نحوه عبد الرزاق في الضمير ٣١٩/٢، والطبري ٣٠٠/٢٣.

قوله تعالى: ﴿وَقَدَّرُوا مَنَازِلَ﴾ أي: ذا منازل، أو: قَدَّر له منازل. ثم قيل: المعنى: وقَدَّرهما، فوَحَّد إيجازاً واختصاراً، كما قال: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ [الجمعة: ١١]. وكما قال:

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأيُ مختلفٌ^(١)
وقيل: إنَّ الإخبار عن القمر وحده؛ إذ به تُحصى الشهور التي عليها العملُ في المعاملات ونحوها، كما تقدَّم في «البقرة»^(٢). وفي سورة يس: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾ [يس: ٣٩] أي: على عدد الشهر، وهي ثمانية وعشرون منزلاً. ويومان للتقصان والمحاق^(٣)، وهناك يأتي بيانه.

قوله تعالى: ﴿لِتَعْلَمُوا عَدَّةَ الْأَسْنِينَ وَالْحِسَابِ﴾ أي: عدَّة السنين وحساب الشهور^(٤) قال ابن عباس: لو جعل شمسين، شمساً بالنهار وشمساً بالليل ليس فيهما ظلمة ولا ليل، لم يُعلم عددُ السنين وحسابُ الشهور^(٥). وواحدُ «السنين»: سنة. وبين العرب من يقول: سنوات في الجمع. ومنهم من يقول: سنَّهات. والتصغير سُنِّيَّة وسُنِّيَّة^(٦).

قوله تعالى: ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أي: ما أراد الله عزَّ وجلَّ بخلق ذلك إلا الحكمة والصواب^(٧)، وإظهاراً لصنعتة وحكمته، ودلالةً على قدرته وعلمه، ولتجزى كلُّ نفس بما كسبت، فهذا هو الحق.

(١) ص ١٨٨ من هذا الجزء.

(٢) ٢٢٨/٣ وما بعدها. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٤٥.

(٣) المحاق وتثلث الميم: آخر الشهر. أو: ثلاث ليالٍ من آخره، أو أن يستمرَّ القمر، فلا يرى عُذوةً ولا عشيةً، سُمِّي لأنه طلع مع الشمس فمحقته. القاموس (محق).

(٤) قوله: أي عدد السنين وحساب الشهور، من (ظ).

(٥) لم تقف عليه.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٤٥.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٤٦.

قوله تعالى: ﴿يُقَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ تفصيلُ الآيات: تبيينها لِيُستدلَّ بها على قدرته تعالى؛ لاختصاص الليل بظلامه والنهار بضياءه، من غير استحقاقٍ لهما ولا إيجاب؛ فيكون هذا لهم دليلاً على أن ذلك بإرادة مُريد.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص ويعقوب: «يُقَصِّلُ» بالياء^(١)، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لقوله من قبله: ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ وبعده ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، فيكون مُتَّبِعاً له. وقرأ ابن السَّمِيعِ: «تُفَصِّلُ»؛ بضمِّ التاء وفتح الصاد على الفعل المجهول، و«الآياتُ» رفعا^(٢). الباقون: «نُفَصِّلُ»^(٣) بالنون على التعظيم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي آخِذَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْتَبِرُونَ﴾

تقدّم في «البقرة»^(٤) وغيرها معناه، والحمد لله. وقد قيل: إنَّ سبب نزولها أن أهل مكة سألوا آية، فردّهم إلى تأمل مصنوعات والنظر فيها. قاله ابن عباس^(٥). ﴿لِقَوْمٍ يَعْتَبِرُونَ﴾ أي: الشرك، فأما من أشرك ولم يستدل، فليست الآية له آية.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ﴾ ﴿٧﴾ أُولَئِكَ مَاؤُهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ «يرجون»: يخافون، ومنه قول الشاعر:

إذا لسعته النحل لم يَرْجُ لَسَعَهَا وخالفها في بيت نُوبٍ عواسل^(٦)

(١) السبعة ص ٣٢٣، والتيسير ص ١٢١، والنشر ٢/ ٢٨٢.

(٢) هي قراءة شاذة ولم تقف عليها.

(٣) السبعة ص ٣٢٣، والتيسير ص ١٢١.

(٤) ٢/ ٤٩٠ وما بعدها.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٦/ ١٩٢٨ (١٠٢٣٠).

(٦) البيت لأبي ذؤيب الهذلي، ووقع في (خ): عوامل، بدل: عواسل، وهي رواية له كما سلف ٣/ ٤٣٣.

وقيل: يرجون: يطعمون، ومنه قول الآخر:

أيرجو بنو مروان سَمْعِي وطاعتي وقومي تَمِيمٌ والفلاة ورائياً^(١)
فالرجاء يكون بمعنى الخوف والطمع، أي: لا يخافون عقاباً ولا يرجون ثواباً.
وجعل لقاء العذاب والثواب لقاءً لله تفخيماً لهما.

وقيل: يجري اللقاء على ظاهره، وهو الرؤية، أي: لا يطعمون في رؤيتنا.

وقال بعض العلماء: لا يقع الرجاء بمعنى الخوف إلا مع الجحد، كقوله تعالى:
﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [نوح: ١٣]. وقال بعضهم: بل يقع بمعناه في كل موضع دلَّ
عليه المعنى.

قوله تعالى: ﴿وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي: رَضُوا بها عوضاً من الآخرة فعملوا لها.
﴿وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا﴾ أي: فرحوا بها وسكنوا إليها، وأصل اطمأن: طأمن طمانينة، تقدمت
ميمة، وزيدت نونٌ وألفٌ وصل^(٢). ذكره العزنوي^(٣).

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا﴾ أي: عن أدلتنا ﴿غَافِلُونَ﴾: لا يَعْتَبِرُونَ ولا يتفكِّرون.
﴿أُولَئِكَ مَاؤُهُمْ﴾ أي: مشواهم ومقامهم. ﴿النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ أي: من
الكفر والتكذيب.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُم بِإِذْنِهِمْ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: صدَّقوا. ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُم
بِإِذْنِهِمْ﴾ أي: يزيدهم هدايةً، كقوله: ﴿وَالَّذِينَ هَتَدْنَا زَادَهُمُ هُدًى﴾ [محمد: ١٧].

وقيل: يهديهم ربهم بإيمانهم إلى مكان تجري من تحتهم الأنهار. وقال أبو روق:

(١) النكت والعيون ٤٢٣/٢، والبيت لسوار بن المضرب، كما في الخزانة ١٧٦/٣ (دار صادر).

(٢) اللسان (طمن).

(٣) هو محمد بن يزيد بن طيفور، وقد سلفت ترجمته. وينظر اللسان (طمن).

يهديهم ربهم بإيمانهم إلى الجنة. وقال عطية: «يَهْدِيهِمْ»: يُثَبِّتُهُمْ وَيَجْزِيهِمْ.

وقال مجاهد: يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بالنور على الصراط إلى الجنة؛ يجعل لهم نوراً يمشون به^(١). ويُروى عن النبي ﷺ ما يقوِّي هذا أنه قال: «يَتَلَقَّى الْمُؤْمِنَ عَمَلُهُ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ، فَيُؤَنِّسُهُ وَيَهْدِيهِ، وَيَتَلَقَّى الْكَافِرَ عَمَلُهُ فِي أَقْبَحِ صُورَةٍ، فَيُوجِّسُهُ وَيُضِلُّهُ». هذا معنى الحديث^(٢).

وقال ابن جريج: يجعل عملهم هادياً لهم^(٣). الحسن: «يهدِيهِمْ»: يرحمهم^(٤). قوله تعالى: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ قيل: في الكلام واوٌ محذوفة؛ أي: وتجري من تحتهم^(٥)، أي: من تحت بساتينهم. وقيل: من تحت أسرتهم؛ وهذا أحسن في النزهة والفرجة.

قوله تعالى: ﴿دَعْوَتُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَأٰخِرُ دَعْوَتُهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

قوله تعالى: ﴿دَعْوَتُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ﴾ دعواهم، أي: دعاؤهم، والدعوى مصدرٌ دعا يدعو، كالشكوى مصدرٌ شكى يشكو^(٦)، أي: دعاؤهم في الجنة أن يقولوا: سبحانك اللهم.

وقيل: إذا أرادوا أن يسألوا شيئاً؛ أخرجوا السؤالَ بلفظ التسيب، ويختمون بالحمد^(٧).

(١) تفسير البقوي ٣٤٥/٢. وهو في تفسير مجاهد ٢٩٢/١ مختصر بلفظ: يكون لهم إيمانهم نوراً يمشون به. وكذا أخرجه الطبري ١٢٤/١٢، وذكره النحاس في معاني القرآن ٣/٢٧٩.

(٢) معاني القرآن للنحاس ٣/٢٧٩، والحديث أخرجه الطبري ١٢٣/١٢ من طريق قتادة عن النبي ﷺ مرسلًا. وينظر مسند أحمد (١٨٥٣٤).

(٣) النكت والعيون ٢/٤٢٣، وأخرجه الطبري مطولاً ١٢٤/١٢.

(٤) تفسير أبي الليث ٢/٨٩.

(٥) ينظر البحر ٥/١٢٧.

(٦) الكتاب ٤٠/٤ - ٤١، وينظر اللسان (دعا).

(٧) ذكره الواحدي في الوسيط ٥٣٩/٢ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

وقيل: نداؤهم الخدم ليأتوهم بما شاؤوا ثم سَبَّحُوا^(١).

وقيل: إنَّ الدعاء هنا بمعنى التمني؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَكْفُرُونَ﴾ [فصلت: ٣١] أي: ما تَتَمَنُّونَ. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَمَنِّيَنَّهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ أي: تحية الله لهم، أو تحية المَلَك، أو تحية بعضهم لبعض: سلام^(٢). وقد مضى في «النساء» معنى التحية مستوفى^(٣). والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجُوا دَعْوَانَهُمْ أَنْ كَلَّمَهُ يَلَهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى: قيل: إنَّ أهل الجنة إذا مرَّ بهم الطيرُ واشتهوه قالوا: سبحانك اللهم، فيأتيهم الملك بما اشتهوا، فإذا أكلوا حمدوا الله، فسؤالهم بلفظ التسييح، والختم بلفظ الحمد^(٤).

ولم يحك أبو عبيد إلا تخفيف «أن» ورفع ما بعدها، قال: وإنما نراهم اختاروا هذا، وفرقوا بينها وبين قوله عزَّ وجلَّ: ﴿أَنْ لَعْنَتَ اللَّهِ﴾ و﴿أَنْ غَضَبَ اللَّهِ﴾ [النور: ٧٧] لأنهم أرادوا الحكاية حين يقال: الحمد لله.

قال النحاس^(٥): مذهب الخليل وسيبويه^(٦) أن «أن» هذه مخففة من الثقيلة، والمعنى: أنه الحمد لله. قال محمد بن يزيد: ويجوز «أن الحمد لله» يُعملها خفيفةً عمَلها ثقيلةً، والرفع أقيس.

قال النحاس: وحكى أبو حاتم أن بلال بن أبي بردة قرأ: «وَأَخْرَجُوا دَعْوَاهُمْ أَنْ الحمد لله رب العالمين».

(١) تفسير أبي الليث ٨٩/٢، وتفسير البغوي ٣٤٥/٢.

(٢) الوسيط للواحدي ٥٣٩/٢.

(٣) ٤٨٧/٦ وما بعدها.

(٤) أخرجه الطبري ١٢٦/١٢ عن ابن جريج.

(٥) في إعراب القرآن ٢٤٦/٢، وما قبله منه.

(٦) في الكتاب ١٦٣/٣.

قلت: وهي قراءة ابن مُحَيِّص^(١). حكاها العَرْنَويُّ؛ لأنه يحكى عنه.

الثانية: التسييحُ والحَمْدُ والتَهليلُ قد يُسمَّى دعاءً؛ روى مسلم والبخاريُّ عن ابن عباس: «أنَّ رسولَ الله ﷺ كان يقول عند الكرب: «لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله ربُّ العرش العظيم، لا إله إلا الله ربُّ السماوات وربُّ الأرض وربُّ العرش الكريم»^(٢).

قال الطبري^(٣): كان السَّلَفُ يدعون بهذا الدعاء، ويسمونه دعاءَ الكرب. وقال ابن عيينة؛ وقد سئل عن هذا فقال: «أما علمت أن الله تعالى يقول: «إذا شغل عبدي ثناؤه عن مسألتي، أعطيته أفضلَ ما أعطي السائلين»^(٤). والذي يقطع النزاع، وأنَّ هذا يُسمَّى دعاءً وإن لم يكن فيه من معنى الدعاء شيء، وإنما هو تعظيمٌ لله تعالى وثناءٌ عليه، ما رواه النَّسائي عن سعد بن أبي وقَّاص قال: قال رسول الله ﷺ: «دعوةٌ ذي الثَّنُونِ إذ دعا بها في بطن الحوت: لا إله إلا أنتَ سبحانك إنِّي كنتُ من الظالمين؛ فإنَّه لن يدعُوَ بها مسلم في شيء إلا استُجيب له»^(٥).

الثالثة: من السُّنَّة لمن بدأ بالأكل أن يُسمِّي اللهَ عند أكله وشربه، ويحمده عند فراغه؛ اقتداءً بأهل الجنة، وفي «صحيح» مسلم عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ اللهَ ليرضى عن العبد أن يأكلَ الأكلةَ فيحمده عليها، أو يشربَ

(١) ذكرها عن بلال وابن محيصة ابنُ خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٦، وابن جني في المحتسب ٣٠٨/١. وبلال بن أبي بردة هو ابن أبي موسى الأشعري، كان أمير البصرة وقاضيها، توفي سنة نيف وعشرين ومئة. التهذيب ١/٢٥٢ - ٢٥٣.

(٢) صحيح البخاري (٦٣٤٥)، وصحيح مسلم (٢٧٣٠)، وهو عند أحمد (٢٠١٢).

(٣) قوله في المفهم ٥٦/٧.

(٤) المفهم ٥٦/٧، وأخرجه عن سفيان ابنُ عبد البر في التمهيد ٤٤/١، وذكر أن سفيان رواه عن منصور (وهو ابن المعتز) عن مالك بن الحارث، وكذا أخرجه ابن المبارك في الزهد (٩٢٩). وسلف بنحوه مرفوعاً ٩/١ و ٢٠٩ بن حديث أبي سعيد الخدري ﷺ.

(٥) سنن النسائي الكبرى (١٠٤١٦)، وأخرجه أيضاً أحمد (١٤٦٢) مطولاً، والترمذي (٣٥٠٥).

الشَّربةَ فيحمده عليها»^(١).

الرابعة: يُستحبُّ للداعي أن يقولَ في آخر دعائه كما قال أهل الجنة: ﴿وَمَا خَرُّ دَعْوَتُهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وحسن أن يقرأ آخر «الصفات»، فإنها جمعت تنزيه البارئ تعالى عما نُسب إليه^(٢)، والتسليم على المرسلين، والختم بالحمد لله رب العالمين.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقَضَىٰ إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ فَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٣)

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقَضَىٰ إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ﴾. فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ﴾ قيل: معناه: ولو عجل الله للناس العقوبة كما يستعجلون الثواب والخير لماتوا؛ لأنهم خلُقوا في الدنيا خلقاً ضعيفاً، وليس هم كذا يوم القيامة؛ لأنهم يوم القيامة يُخلَقون للبقاء^(٤).

وقيل: المعنى: لو فعل الله مع الناس في إجابته إلى المكروه مثل ما يريدون فعله معهم في إجابته إلى الخير لأهلكهم^(٥)، وهو معنى: ﴿لَقَضَىٰ إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ﴾.

وقيل: إنه خاصٌّ بالكافر؛ أي: ولو يعجل الله للكافر العذاب على كفره كما عجل له خير الدنيا من المال والولد، لعجل له قضاء أجله ليتعجل عذاب الآخرة؛ قاله ابن إسحاق^(٥).

مقاتل: هو قول النَّضْر بن الحارث: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمِطِرْ

(١) صحيح مسلم (٢٧٣٤)، وهو عند أحمد (١١٩٧٣)، وسلف الكلام عن الابتداء بالتسمية ٣١٤/٧.

(٢) في (ظ): عما نسبه إليه الملحدون.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٤٦/٢ - ٢٤٧.

(٤) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ١٠٨/٣ عن مجاهد. وسيأتي كلام مجاهد بتامه.

(٥) النكت والعيون ٢/٤٢٥.

علينا حجارةً من السماء، فلو عَجَّلَ لهم هذا لهلكوا^(١).

وقال مجاهد: نزلت في الرجل يدعو على نفسه أو ماله أو ولده إذا غضب: اللهم أهلكه، اللهم لا تبارك له فيه وألعه، أو نحو هذا، فلو استجيب ذلك منه كما يستجاب الخير، لُقِضِي إليهم أجلهم^(٢). فالآية نزلت دَامَةً لِحُلُقِي ذَمِيمٍ هو في بعض الناس، يدعون في الخير فيريدون تعجيل الإجابة، ثم يَحُولُهُمْ أحياناً سوءَ الحُلُقِ على الدعاء في الشر؛ فلو عَجَّلَ لهم لهلكوا^(٣).

الثانية: واختلف في إجابة هذا الدعاء؛ فروي عن النبي ﷺ أنه قال: «إني سألت الله عزَّ وجلَّ ألاَّ يستجيبَ دعاءَ حبيبٍ على حبيبه»^(٤). وقال شهرُ بن حوشب: قرأت في بعض الكتب أنَّ الله تعالى يقول للملائكة الموكِّلين بالعبد: لا تكتبوا على عبدي في حالِ ضَجْرِهِ شيئاً^(٥). لطفاً من الله تعالى عليه.

قال بعضهم: وقد يُستجاب ذلك الدعاء؛ واحتجَّ بحديث جابر الذي رواه مسلم في صحيحه آخرَ الكتاب، قال جابر: سرنا مع رسول الله ﷺ في غزوة بَطْنِ بُوايط وهو يطلب المَجْدِيَّ بن عمرو الجُهَنِيَّ، وكان الناضحُ يَعْتَقِبُهُ مِنَّا الخمسةُ والستةُ والسبعة، فدارت عُقْبَةُ رجلٍ من الأنصار على ناضحٍ له، فأناخه فركبه، ثم بعثه فتلذَّنَ عليه بعضُ التلذُّن، فقال له: شأ، لعنك الله! فقال رسول الله ﷺ: «مَنْ هذا اللاعِنُ بعيره؟» قال: أنا يا رسول الله؛ قال: انزِلْ عنه فلا تصحبنا بملعونٍ. لا تدعوا على أنفسكم، ولا تدعوا على أولادكم، ولا تدعوا على أموالكم، لا توافقوا من الله ساعةً يُسأل

(١) زاد المسير ١١/٤، وتفسير أبي الليث ٩٠/٢، والمحرم الوجيز ١٠٨/٣.

(٢) أخرجه الطبري ١٢/١٣٠ - ١٣١، وابن أبي حاتم ٦/١٩٣٢ (١٠٢٥٤)، وهو في تفسير مجاهد ١/٢٩٢.

(٣) المحرم الوجيز ١٠٩/٣.

(٤) أخرجه الخطيب في تاريخه ٢/٢٠٢ - ٢٠٣، وابن الجوزي في الموضوعات ٢/٣٥٤ - ٣٥٥ من

حديث ابن عمر رضي الله عنهما وقال: هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ.

(٥) لم نقف عليه عن شهر بن حوشب، وأخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت (٨٤) عن الأحنف بن قيس

قال: يوحى الله تعالى إلى الحافظين اللذنين مع ابن آدم: لا تكتبوا على عبدي في ضجره شيئاً.

فيها عطاءً فيستجيب لكم»^(١).

في غير كتاب مسلم أن النبي ﷺ كان في سفر، فلمن رجل ناقته، فقال: «أين الذي لمن ناقته؟» فقال الرجل: أنا هذا يا رسول الله؛ فقال: «أخرها عنك فقد أُجِبتَ فيها». ذكره الحليمي في «منهاج الدين»^(٢).

«شأ» يروى بالسين والشين، وهو زجرٌ للبعير بمعنى: سِر.

الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ﴾ قال العلماء: التعجيل من الله، والاستعجال من العبد.

وقال أبو علي^(٣): هما من الله، وفي الكلام حذف، أي: ولو يعجل الله للناس الشرَّ تعجيلاً مثل استعجالهم بالخير. ثم حذَفَ تعجيلاً وأقام صفته مقامه، ثم حذف صفته وأقام المضاف إليه مقامه. هذا مذهب الخليل وسيبويه.

وعلى قول الأخفش والفراء: كاستعجالهم، ثم حذف الكاف ونصب. قال الفراء^(٤): كما تقول: ضربت زيدا ضربك، أي: كضربك.

وقرأ ابن عامر: ﴿لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجَلَهُمْ﴾^(٥). وهي قراءة حسنة؛ لأنه متصلٌ بقوله: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ أي: لا يعجل لهم الشرَّ، فربما يتوب منهم تائب، أو يخرج من أصلا بهم مؤمن. ﴿فِي ثُلُثَيْنِهِمْ يَعْهَدُونَ﴾ أي: يتحيرون. والطفيان: العلوُّ والارتفاع، وقد تقدَّم في «البقرة»^(٦).

(١) صحيح مسلم (٣٠٠٩). قوله: بطن بواط: هو جبل من جبال جهينة، والناضح: جمل السقي، ويعتقه: أي: يتدارك ركوبه، وتلدن عليه بعض التلدن: أي: تلتكا ولم ينبعث، [كمال المعلم ٨/ ٥٦٤-٥٦٥].

(٢) منهاج في شعب الإيمان ٢/ ٤٣٥، وأخرجه أحمد (٩٥٢٢) والنسائي (٨٧٦٤) من حديث أبي هريرة. (٣) في الحجة ٤/ ٢٥٤.

(٤) في معاني القرآن ١/ ٤٥٨، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٤٧. وما قبله منه.

(٥) السبعة ص ٢٢٣ - ٣٢٤، والتيسير ص ١٢١.

(٦) ٣١٧/١.

وقد قيل: إن المراد بهذه الآية أهل مكة، وإنها نزلت حين قالوا: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ [الأنفال: ٢٢] الآية، على ما تقدّم^(١) والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبَيْهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبَيْهِ﴾ قيل: المراد بالإنسان هنا الكافر - قيل: هو أبو حذيفة بن المغيرة المشرك^(٢) - تضييه البأساء والشدة والجهد.

﴿دَعَانَا لِجَنبَيْهِ﴾ أي: على جنبه مضطجعا ﴿أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا﴾ وإنما أراد جميع حالاته؛ لأن الإنسان لا يفتقد إحدى هذه الحالات الثلاث^(٣).

قال بعضهم: إنما بدأ بالمضطجع لأنه بالضرُّ أشدُّ في غالب الأمر، فهو يدعو أكثر، واجتهاده أشدُّ، ثم القاعد، ثم القائم. ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ﴾ أي: استمرَّ على كفره ولم يشكر ولم يتعظ.

قلت: وهذه صفة كثير من المخلطين الموحدين؛ إذا أصابته العافية مرَّ على ما كان عليه من المعاصي؛ فالآية تعمُّ الكافر وغيره.

﴿كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا﴾ قال الأخفش: هي «كأن»^(٤) الثقيلة حُفِّت، والمعنى: كأنه،

وأنشد:

وَيْ كَأَن مَّن يَكُنْ لَهُ نَشَبٌ يُحْرَبُ وَمَنْ يَفْتَقِرُ يَعِشَ عَيْشَ ضُرِّهِ^(٥)

(١) ٤٩٦/٩ .

(٢) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١٢/٤ عن ابن عباس ومقاتل، وذكر أن اسم أبي حذيفة هو هاشم بن المغيرة بن عبد الله المخزومي.

(٣) تفسير البغوي ٣٤٦/٢ .

(٤) في النسخ الخطية وإعراب القرآن للنحاس ٢٤٧/٢ (والكلام منه): أن، والمثبت من (م)، وهو الموافق لما في معاني القرآن للأخفش ٥٦٥/٢ .

(٥) قاله زيد بن عمرو بن نفيل، وهو في الكتاب ١٥٥/٢، والخزانة ٤٠٤/٦ .

﴿كَذَلِكَ زُيِّنَ﴾ أي: كما زُيِّنَ لهذا الدعاء عند البلاء والإعراض عند الرِّخاء ﴿زُيِّنَ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ أي: للمشركين أعمالهم من الكفر والمعاصي^(١). وهذا التزيين يجوز أن يكون من الله، ويجوز أن يكون من الشيطان، وإضلاله: دعاؤه إلى الكفر^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا الْقُرُونَ مِن قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا الْقُرُونَ مِن قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾ يعني الأمم الماضية من قَبْلِ أهلِ مكة أهلكناهم. ﴿لَمَّا ظَلَمُوا﴾ أي: كفروا وأشركوا. ﴿وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالمعجزات الواضحات، والبراهين النيرات. ﴿وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا﴾ أي: أهلكناهم لعلنا أنهم لا يؤمنون. يخوف كفار مكة عذاب الأمم الماضية، أي: نحن قادرون على إهلاك هؤلاء بتكذيبهم محمداً ﷺ، ولكن نُمهّلهم لعلنا بأنّ فيهم من يؤمن، أو يخرج من أصلابهم من يؤمن. وهذه الآية تردُّ على أهل الضلال القائلين بخلق الهدى والإيمان.

وقيل: معنى: «مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا» أي: جازاهم على كفرهم بأن طبع على قلوبهم، ويدلُّ على هذا أنه قال: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ﴾ مفعولان. والخلائف جمع خليفة، وقد تقدّم آخِرَ «الأنعام»^(٣). أي: جعلناكم سگاناً في الأرض. ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ أي: من بعد القرون المهلكة.

(١) زاد السير ١٣/٤ .

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٣/١٠٩ . وقال ابن عطية: ولفظة التزيين قد جاءت في القرآن بهذين المعنيين؛ من فَعَلَ اللهُ تَعَالَى، ومرة من فعل الشياطين.

(٣) ١٤٧/٩ .

﴿لِنَنْظُرَ﴾ نصب بلام كي، وقد تقدّم نظائره وأمثاله^(١)؛ أي: ليقع منكم ما تستحقّون به الثواب والعقاب، ولم يزل يعلمه غيباً.
وقيل: يعاملكم معاملة المختبر إظهاراً للعدل.

وقيل: النظر راجع إلى الرسل؛ أي: لينظر رسلنا وأولياؤنا كيف أعمالكم. و«كيف» نصب بقوله: تعملون؛ لأن الاستفهام له صدر الكلام، فلا يعمل فيه ما قبله.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا آتِنَا بِشِرَاءٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تَلْقَائِي فَأَنَّى يُؤْتَىٰ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْنَا إِنَّا أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾﴾

فيه ثلاث مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ «تلى»: تُقرأ، و﴿بَيِّنَاتٍ﴾ نصب على الحال؛ أي: واضحات لا لبس فيها ولا إشكال. ﴿قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ يعني: لا يخافون يوم البعث والحساب، ولا يرجون الثواب. قال قتادة: يعني مشركي أهل مكة^(٢). ﴿آتِنَا بِشِرَاءٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ﴾ والفرق بين تبديله والإتيان بغيره: أن تبديله لا يجوز أن يكون معه، والإتيان بغيره قد يجوز أن يكون معه. وفي قولهم ذلك ثلاثة أوجه:

أحدها: أنهم سألوه أن يحول الوعد وعيداً والوعيد وعداً، والحلال حراماً والحرام حلالاً. قاله ابن جرير الطبري.

الثاني: سألوه أن يسقط ما في القرآن من عيب آلهتهم وتسفيه أحمليهم؛ قاله ابن عيسى.

الثالث: أنهم سألوه إسقاط ما فيه من ذكر البعث والنشور. قاله الزجاج^(٣).

(١) ٤٣٨/٢.

(٢) أخرجه الطبري ١٣٨/١٢، وابن أبي حاتم ١٩٣٤/٦ (١٠٢٦٩).

(٣) النكت والميون ٤٢٦/٢ - ٤٢٧، وكلام الطبري في تفسيره ١٣٦/١٢، وكلام الزجاج في معانيه ١١/٣.

الثانية: قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي﴾ أي: قل يا محمد: ما كان لي. ﴿أَنْ أُبَدَّلَ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي﴾ ومن عندي، كما ليس لي أن ألقاه بالردِّ والتكذيب. ﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ أي: لا أتبع إلا ما أتلوه عليكم من وعيدٍ ووعيد، وتحريمٍ وتحليل، وأمرٍ ونهي^(١).

وقد يستدلُّ بهذا من يمنع نسخَ الكتاب بالسنة؛ لأنه تعالى قال: ﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدَّلَ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي﴾ وهذا فيه بُعد؛ فإن الآية وردت في طلب المشركين مثل القرآن نظماً، ولم يكن الرسول ﷺ قادراً على ذلك، ولم يسأله بتبديل الحكم دون اللفظ؛ ولأن الذي يقوله الرسول ﷺ إذا كان حياً لم يكن من تلقاء نفسه، بل كان من عند الله تعالى^(٢).

الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي﴾ أي: إن خالفت في تبديله وتغييره، أو في ترك العمل به. ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ يعني يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرِكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَلَّا تَعْقِلُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرِكُمْ بِهِ﴾ أي: لو شاء الله ما أرسلني إليكم فتلوت عليكم القرآن، ولا أعلمكم الله ولا أخيركم به؛ يقال: دريت الشيء وأدراني الله به، ودريته ودريت به. وفي الدراية معنى الختل؛ ومنه: داريت^(٣) الرجل، أي: ختلته، ولهذا لا يُطلق الداري في حق الله تعالى، وأيضاً عدم فيه التوقيف^(٤).

وقرأ ابن كثير: ﴿ولأدراكم به﴾ بغير ألف بين اللام والهمزة^(٥)؛ والمعنى: لو

(١) التكت والعيون ٤٢٧/٢ .

(٢) أحكام القرآن للكميا الطبري ٢٢٣/٣ .

(٣) في (م) دريت، وكلاهما صحيح. ينظر اللسان (حري).

(٤) ينظر الحجة للفراسي ٢٦٠/٤ - ٢٦١ ، ومفردات الراغب ص ٣١٢ - ٣١٣ .

(٥) التيسير ص ١٢١ .

شاء الله لأَعْلَمَكُم به من غير أن أتلوهُ عليكم، فهي لأم التأكيد دخلت على ألف أفعل^(١).

وقرأ ابن عباس والحسن: «ولا أدراؤكُم به» بتحويل الياء ألفاً^(٢)، على لغة بني عقيل؛ قال الشاعر:

لَعَمْرُكَ مَا أَخْشَى التَّصْغُلُكَ مَا بَقِيَ على الأرض قَيْسِي يسوق الأباعراً^(٣)
وقال آخر:

أَلَا أَدْنَتْ أَهْلَ الْيَمَامَةِ طَيْئٍ بحرب كخاصاة الأغر المشهّر^(٤)

قال أبو حاتم: سمعت الأصمعي يقول: سألت أبا عمرو بن العلاء: هل لقراءة الحسن: «ولا أدراؤكُم به» وجه؟ فقال: لا. وقال أبو عبيد: لا وجه لقراءة الحسن: «ولا أدراؤكُم به» إلا [على] الغلط. قال النحاس^(٥): معنى قول أبي عبيد إن شاء الله^(٦): على الغلط: أنه يقال: دريتُ، أي: علمت، وأدريتُ غيري، ويقال: درأت، أي: دفعت، فيقع الغلط بين دريت [وأدريتُ] ودرأت. قال أبو حاتم: يريد الحسن فيما أحسب: «ولا أدريتُكُم به» فأبدل من الياء ألفاً على لغة بني الحارث بن كعب، يُبدلون من الياء ألفاً إذا انفتح ما قبلها؛ مثل: ﴿إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾^(٧) [طه: ٦٣].

قال المهدوي: ومن قرأ: «أدراؤكُم» فوجهه أن أصل الهمزة ياء، فأصله:

(١) الكشف عن وجوه القراءات ٥١٤/١، والمحجر الوجيز ١١٠/٣.

(٢) القراءات الشاذة ص ٥٦، والمحاسب ٣٠٩/١ عن الحسن، وذكرها ابن عطية في المحجر الوجيز ١١٠/٣ عن ابن عباس والحسن وابن سيرين وأبي رجاء.

(٣) قائله زيد الخيل الطائي، وهو في ديوانه ص ٦٢، وسلف ٤١٣/٤.

(٤) قائله حريث بن عئاب الطائي، وهو في النوادر لأبي زيد ص ١٢٤، والمعاني الكبير لابن قتيبة ١٠٤٨/٢ وفيه: الحصان، بدل: الأغر. وموضع الشاهد فيه قوله: كخاصاة، أي: كخاصية.

(٥) في إعراب القرآن ٢٤٨/٢ - ٢٤٩، وما قبله وما بين حاصرتين منه.

(٦) في (د) و(ز) و(م): معنى قول أبي عبيد لا وجه إن شاء الله، والمثبت من (خ) و(ظ) وهو الموافق لما في إعراب القرآن.

(٧) وهي قراءة نافع وحزمة والكسائي وابن عامر وعاصم في رواية شعبة السبعة ص ٤١٩، والتيسير ص ١٥٠.

أذريتكم، فقلبت الياء ألفاً وإن كانت ساكنة؛ كما قال: يابَس في يَبَس^(١)، وطايِع في طَيِّع، ثم قلبت الألف همزة على لغة من قال في العالم: العَالَم، وفي الخاتم: الخاتم.

قال النحاس^(٢): وهذا غلط، والرواية عن الحسن: «ولا أدراأتكم» بالهمز، وأبو حاتم وغيره تكلم أنه بغير همز، ويجوز أن يكون من: درأت، أي: دفعت؛ أي: ولا أمرتكم أن تدفعوا فتركوا الكفر بالقرآن.

قوله تعالى: ﴿فَكَذَّبْتَ وَيَبْغِي وَيُقَبَّلُ﴾ أي: مقداراً من الزمان وهو أربعون سنة. ﴿يَنْ قَبْلِهِ﴾ أي: من قبل القرآن، تعرفونني بالصدق والأمانة، لا أقرأ ولا أكتب، ثم جئتكم بالمعجزات. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أن هذا لا يكون إلا من عند الله لا من قبلي^(٣).

وقيل: معنى «لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا» أي: لبثت فيكم مدة شبابي لم أعص الله، أفتريدون مني الآن وقد بلغت أربعين سنة أن أخالف أمر الله، وأغير ما ينزله عليّ؟! قال قتادة: لبث فيهم أربعين سنة، وأقام ستين يرى رؤيا الأنبياء، وتوفي ﷺ وهو ابن اثنتين وستين سنة^(٤).

(١) في (م): يابِس في يَبَس، ولم تجود في النسخ الخطية، والمثبت من المحتسب ٣٠٩/١، والكلام فيه بنحوه.

(٢) في إعراب القرآن ٢/٢٤٩.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٤٩.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٩٣٥/٦ (١٠٢٧٥). وقد وردت أقوال في عمره ﷺ عند وفاته، أصحها أنه كان ابن ثلاث وستين سنة. وهو المروي عن أنس ﷺ فيما أخرجه مسلم (٢٣٤٨). وعن ابن عباس رضي الله عنهما فيما أخرجه أحمد (٢١١٠)، والبخاري (٣٩٠٢)، ومسلم (٢٣٥١). وعن عائشة رضي الله عنها فيما أخرجه أحمد (٢٤٦١٨)، والبخاري (٣٥٣٦)، ومسلم (٢٣٤٩). وعن معاوية ﷺ فيما أخرجه أحمد (١٦٨٧٣) ومسلم (٢٣٥٢).

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۗ إِنَّكُمْ لَا يُفْلِحُ الْمَجْرِمُونَ ﴿١٧﴾﴾

هذا استفهام بمعنى الجحد؛ أي: لا أحد أظلم ممن افتري على الله الكذب، وبدل كلامه، وأضاف شيئاً إليه مما لم ينزله. وكذلك لا أحد أظلم منكم إذا أنكرتم القرآن وافتريتم على الله الكذب، وقلتم: ليس هذا كلامه. وهذا مما أمر به الرسول ﷺ أن يقول لهم. وقيل: هو من قول الله ابتداءً. وقيل: المُفْتَرِي: المشرك، والمكذّب بالآيات: أهل الكتاب. ﴿إِنَّكُمْ لَا يُفْلِحُ الْمَجْرِمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّدُّوكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنذِرُونَ اللَّهَ يَمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۗ سُبْحٰنَهُ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَرَبِّدُّوكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ يريد الأصنام. ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ وهذه غاية الجهالة منهم، حيث ينتظرون الشفاعة في المال ممن لا يوجد منه نفع ولا ضرر في الحال!

وقيل: «شُفَعَاؤُنَا» أي: تشفع لنا عند الله في إصلاح معاشنا في الدنيا.

﴿قُلْ أَتُنذِرُونَ اللَّهَ يَمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ قراءة العامة: «تنبئون» بالتشديد. وقرأ أبو السَّمَالِ العَدَوِيُّ: «أتنبئون الله» مخففاً^(١)، من: أنبا ينبى. وقراءة العامة من: نبأ ينبى تنيته؛ وهما بمعنى واحد، جمعهما قوله تعالى: ﴿مَنْ أُنْبِئَكَ هَذَا قَالَ نَبَأِي الْعَلِيمُ الْخَيْرُ﴾ [التحريم: ٣]. أي: أتخبرون الله أن له شريكاً في ملكه، أو شقيقاً بغير إذنه، والله لا يعلم لنفسه شريكاً في السماوات ولا في الأرض؛ لأنه لا شريك له؛ فلذلك لا يعلمه. نظيره: قوله: ﴿أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ﴾ [الرعد: ٣٣].

(١) هي في القراءات الشاذة ص ٥٦، والكشاف ٢/ ٢٣٠، وتفسير الرازي ١٧/ ٦٠، والبحر ٥/ ١٣٤ دون نسبة.

ثم نَزَّهَ نفسه وَقَدَّسَهَا عن الشُّرْكِ فقال: ﴿سُبْحٰنَهُ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أي: هو أعظمُّ من أن يكونَ له شريك.

وقيل: المعنى أي: أتعبدون^(١) ما لا يشفع ولا ينصر^(٢) ولا يميِّز، وتقولون: هؤلاء شفعاؤنا عند الله، فتكذبون؛ وهل يتهيأ لكم أن تنبئوه بما لا يعلم، سبحانه وتعالى عما يشركون!.

وقرأ حمزة والكسائي: ﴿تشركون﴾ بالتاء، وهو اختيار أبي عبيد. الباقون بالياء^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسَ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ﴿١٨﴾

تقدَّم في «البقرة»^(٤) معناه فلا معنى للإعادة. وقال الزجاج^(٥): هم العربُ كانوا على الشُّرك. وقيل: كلُّ مولودٍ يولد على الفطرة، فاختلَفوا عند البلوغ.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ إشارة إلى القضاء والقدر، أي: لولا ما سبق في حكمه أنه لا يَقْضِي بينهم فيما اختلفوا فيه بالشواب والعقاب دون القيامة، لَقُضِيَ بينهم في الدنيا، فأدخل المؤمنين الجنة بأعمالهم، والكافرين النارَ بكفرهم، ولكنه سبق من الله الأجلُ مع علمه بصنيعهم؛ فجعل موعدَهم القيامة؛ قاله الحسن^(٦).

(١) في (خ) و(ز) و(ظ): تعبدون، وفي (م): يعبدون، والمثبت من (د)، وهو الموافق لما في معاني القرآن للنحاس ٢٨٣/٣، والكلام منه.

(٢) في (ظ) و(م): ما لا يسمع ولا يبصر، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في معاني القرآن للنحاس.

(٣) السبعة ص ٣٢٤، والتيسير ص ١٢١.

(٤) ٤٠٤/٣.

(٥) في معاني القرآن ١٢/٣.

(٦) تفسير البغوي ٣٤٨/٢.

وقال أبو رَوْق: «لَقَضِيَ بَيْنَهُمْ»: لأقام عليهم الساعة. وقيل: لفرغ من هلاكهم.
وقال الكلبي: «الكلمة» أن الله أخر هذه الأمة، فلا يُهلكهم بالعذاب في الدنيا
إلى يوم القيامة، فلولا هذا التأخير لَقَضِيَ بينهم بنزول العذاب أو بإقامة الساعة^(١).
والآية تسليّة للنبي ﷺ في تأخير العذاب عمّن كَفَّرَ به. وقيل: الكلمة السابقة أنه لا
يأخذ أحداً إلا بحجة، وهو إرسال الرسل، كما قال: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ
رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥] وقيل: الكلمة قوله: «سبقت رحمتي غضبي»^(٢) ولولا ذلك لَمَا
أُخِّرَ العصاة إلى التوبة.

وقرأ عيسى: «لَقَضَىٰ» بالفتح^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّنَا فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ
فَأَنْتَظِرُونَا﴾^(٤)
يريد أهل مكة، أي: هلاً أنزل عليه آية، أي: معجزة غير هذه المعجزة، فيجعل
لنا الجبال ذهباً، ويكون له بيت من زُخرف، ويُحيي لنا من مات من آبائنا. وقال
الضحّاك: عصاً كعصا موسى.

﴿فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ﴾ أي: قل يا محمد: إن نزول الآية غيبٌ. ﴿فَأَنْتَظِرُونَا﴾ أي:
تربصوا. ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ لنزولها. وقيل: انتظروا قضاء الله بيننا بإظهار
المُحِقِّ على المِبِطِل^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا
قُلْ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا نَمَكُرُونَ﴾^(٥)

يريد كفار مكة. ﴿رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُمْ﴾ قيل: رخاء بعد شدة، وخصب بعد

(١) المصدر السابق.

(٢) هو في الصحيحين، وسلف ١/٢٤٣.

(٣) المحرر الوجيز ١١١/٣، وهي قرأه شاذة.

(٤) تفسير البغوي ٢/٣٤٨.

جَذَبَ ﴿إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا﴾ أي: استهزاءً وتكذيب. وجوابُ قوله: «وَإِذَا أَدُقْنَا»: «إِذَا لَهُمْ»؛ على قول الخليل وسيبويه. ﴿قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ﴾ ابتداءً وخبر ﴿مَكْرًا﴾ على البيان^(١)، أي: أعجلُ عقوبةً على جزاء مكرهم، أي: إنَّ ما يأتيهم من العذاب أسرع في إهلاكهم مما أتوه من المكر. ﴿إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ﴾ يعني بالرسول: الحفظة.

وقراءة العامة: ﴿تَمْكُرُونَ﴾ بالتاء خطاباً. وقرأ يعقوب في رواية رُويس وأبو عمرو في رواية هارون العتكي: «يمكرون» بالياء^(٢)؛ لقوله: «إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا». قيل: قال أبو سفيان: قُحِطْنَا بدعائك، فإن سَقَيْتَنَا صدَقْنَاك؛ فسُقُوا باستسقاءه ﷺ، فلم يؤمنوا، فهذا مَكْرُهُمْ^(٣).

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَوِّرُكَ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتَ فِي الْفُلِّ وَجَرْنَ بِيَمٍ يَبِيعُ مَتِّبَةً وَقَرِحُوا بِهَا جَاءَهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ لَيْنَ أُنجَيْنَا مِنْ هَذَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢١﴾ فَلَمَّا أُنجَيْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْتَغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بِغَيْبِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ إِنَّنَا سَرَجِمَكُمُ فَنتَبِّعُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَوِّرُكَ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتَ فِي الْفُلِّ وَجَرْنَ بِيَمٍ﴾ أي: يحملكم في البرِّ على الدواب، وفي البحر على الفلِّك. وقال الكلبي: يحفظكم في السير. والآية تتضمن تعديد النعم فيما هي الحال بسبيله من ركوب الناس الدوابِّ والبحر. وقد مضى الكلام في ركوب البحر في «البقرة»^(٤).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢٤٩/٢ - ٢٥٠.

(٢) كذا قال المصنف رحمه الله، والصحيح أن الذي روى هذه القراءة عن يعقوب هو روح. ينظر النشر ٢٨٢/٢، وزاد المسير ١٨/٤. وقراءة أبي عمرو المتواترة عنه كقراءة الجماعة.

(٣) النكت والميون ٤٣٠/٢، والخبر بنحوه قطعة من حديث ابن مسعود ﷺ عند البخاري (١٠٢٠)، ومسلم (٢٧٩٨).

(٤) ٤٩٥/٢ - ٤٩٦.

و﴿يَسْأَلُكَ﴾ قراءة العامة. ابنُ عامر: «يَنْشُرْكُمْ» بالنون والشين^(١)، أي: يبثُّكم ويفرقكم. والفُلُّك يقع على الواحد والجمع، ويذكَر ويؤنث^(٢). وقد تقدّم القول فيه^(٣).
وقوله: ﴿وَجَرَيْنَ يَوْمَ﴾ خروجٌ من الخطاب إلى الغيبة، وهو في القرآن وأشعار العرب كثيرٌ؛ قال النابغة:

يا دار ميةً بالعلياء فالسندِ أقوت وطال عليها سالفُ الأمدِ^(٤)
قال ابن الأنباري: وجائزٌ في اللغة أن يرجع من خطاب الغيبة إلى لفظ المواجهة بالخطاب؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَعَنَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَاكًا ظُهُورًا . إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُرْجَاءَ وَكَانَ سَعِيرًا مُشْكُورًا﴾ [الإنسان: ٢٢] فأبدل الكاف من الهاء.

قوله تعالى: ﴿بِرِيحٍ طَبَيبَةٍ وَقَرِحُوا بِهَا﴾ تقدّم الكلام فيها في «البقرة»^(٥).
﴿جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ﴾ الضميرُ في «جاءتها» للسفينة. وقيل: للريح الطيبة^(٦).
والعاصفُ: الشديدة؛ يقال: عَصَفَتِ الرِّيحُ وَأَعَصَفَتْ، فهي عاصِفٌ ومُعَصِفٌ ومُعَصِفةٌ، أي: شديدة^(٧)، قال الشاعر:
حتى إذا أعصفت ريحٌ مُزعزعةٌ فيها قِطارٌ ورعدٌ صوته زَجَلٌ^(٨)

(١) السبعة ص ٣٢٥ ، واليسير ص ١٢١ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٥٠ .

(٣) ٤٩٤/٢ .

(٤) ديوان النابغة الذبياني ص ٣٠ ، والخزانة ١١/٣٢ ، العلياء: كلُّ مكان مشرف، والسند: ما قابلك من الجبل وعلا عن السفح، وأقوت: خلت من السكان وأقفرت. الخزانة.

(٥) ٥٠١/٢ - ٥٠٢ .

(٦) ذكر القولين الفراء في معاني القرآن ١/٤٦٠ ، والنحاس في إعراب القرآن ٢/٢٥٠ .

(٧) زاد المسير ٤/١٩ ، وتفسير الرازي ١٧/٧٠ .

(٨) ذكره الفراء في معاني القرآن ١/٤٦٠ ، والطبري في تفسيره ١٢/١٤٦ ونسباه لبعض بني ذُبَيْر. والقِطار: جمع قَطْرٍ، وهو المطر. والزَجَل من الغيث: الذي لرعه صوت. معجم متن اللغة (قطر) و(زجل).

وقال: «عاصف» بالتذكير؛ لأنَّ لفظ الريح مذكَّر، وهي القاصِيفُ أيضاً. والطَّيِّبَةُ غيرُ عاصِيفٍ ولا بطيِّبَةٍ.

﴿وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ والمَوْجُ: ما ارتفع من الماء ﴿وَوَطَّنُوا﴾ أي: أيقنوا ﴿أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ﴾ أي: أحاط بهم البلاء؛ يقال لمن وقع في بليَّةٍ: قد أُحِيطَ به، كأنَّ البلاء قد أحاط به، وأصل هذا أنَّ العدوَّ إذا أحاط بموضع فقد هلك أهله.

﴿دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أي: دَعَوْه وحده وتركوا ما كانوا يعبدون. وفي هذا دليلٌ على أنَّ الخلق جُلبِلوا على الرجوع إلى الله في الشدائد، وأنَّ المضطرَّ يجاب دعاؤه وإن كان كافراً؛ لانقطاع الأسباب ورجوعه إلى الواحد ربِّ الأرباب؛ على ما يأتي بيانه في «النمل» إن شاء الله تعالى^(١).

وقال بعض المفسرين: إنهم قالوا في دعائهم: أهيا شراهما؛ أي: يا حيُّ يا قيوم^(٢). وهي لغة العجم.

مسألة: هذه الآية تدلُّ على ركوب البحر مطلقاً، ومن السنة حديثُ أبي هريرة، وفيه: إنا نركب البحرَ ونحمل معنا القليلَ من الماء... الحديث. وحديث أنس في قصة أمِّ حرام يدلُّ على جواز ركوبه في العزْو، وقد مضى هذا المعنى في «البقرة» مستوفى^(٣) والحمد لله. وقد تقدَّم في آخر «الأعراف» حكمُ راكبِ البحر في حال ارتجاعه وغليانه؛ هل حكمه حكمُ الصحيح، أو المريض المحجور عليه؟ فتأمَّله هناك^(٤).

قوله تعالى: ﴿لَيْنٌ أَمِيتًا مِنْ هَذَا﴾ أي: من هذه الشدائد والأحوال. وقال

(١) عند تفسير الآية (٦٢) منها.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ١/ ٢٩٣، والطبري ١٢/ ١٤٧، وابن أبي حاتم ٦/ ١٩٣٩ (١٠٢٩٨) عن أبي عبيدة، وهو ابن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. وذكره الرازي ١٧/ ٧٠.

(٣) ٢/ ٤٩٥ - ٤٩٦، ومضى فيه حديث أبي هريرة وأنس رضي الله عنهما.

(٤) ٩/ ٤١٤.

الكلبي: من هذه الرياح. ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ أي: من العاملين بطاعتك على نعمة الخلاص. ﴿فَلَمَّا أَجْتَهُمْ﴾ أي: خلصهم وأنقذهم. ﴿إِذَا هُمْ يَبْتَغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي: يعملون في الأرض بالفساد وبالمعاصي. والبغي: الفساد والشرك؛ من بَغَى الجرحُ: إذا فسد؛ وأصله الطلب، أي: يطلبون الاستعلاء بالفساد. «بِغَيْرِ الْحَقِّ» أي: بالتكذيب. ومنه بَغَتِ المرأةُ: طَلَبَتْ غيرَ زوجها^(١).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغَيْكُمُ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: وبآله عائدٌ عليكم؛ وتم الكلام، ثم ابتداء فقال: ﴿مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي: هو متاع الحياة الدنيا؛ ولا بقاء له. قال النحاس^(٢): «بَغَيْكُمُ» رفع بالابتداء، وخبره: «مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا». و«على أنفسكم» مفعولٌ معنى فعلِ البغي^(٣). ويجوز أن يكون خبره: «عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ»، وتُضْمِر مبتدأ، أي: ذلك متاع الحياة الدنيا، أو: هو متاع الحياة الدنيا؛ وبين المعنيين حرف^(٤) لطيف؛ إذا رفعت متاعاً على أنه خبرٌ «بغيتكم»؛ فالمعنى: إنما بغيتُ بعضكم على بعض، مثل: ﴿فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ﴾ [النور: ٦١] وكذا: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨]. وإذا كان الخبر: «عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ»، فالمعنى: إنما فسادكم راجعٌ عليكم؛ مثل: ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء: ٧].

وروي عن سفيان بن عُيينة أنه قال: أراد أن البغي متاع الحياة الدنيا، أي: عقوبته تُعَجِّل لصاحبه في الدنيا؛ كما يقال: البغي مَصْرَعَةٌ^(٥).

وقرأ ابن أبي إسحاق: ﴿مَتَّعٌ﴾ بالنصب على أنه مصدر، أي: تتمتعون متاع الحياة الدنيا^(٦)، أو بنزع الخافض، أي: لمتاع، أو مصدر بمعنى المفعول على

(١) ينظر مفردات الراغب ص ١٣٦ - ١٣٧.

(٢) في إعراب القرآن ٢/ ٢٥٠.

(٣) قوله: «وعلى أنفسكم» مفعول معنى فعل البغي، ليس في إعراب القرآن.

(٤) في إعراب القرآن: فرق.

(٥) ذكره عن سفيان بنحوه ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/ ١١٣، وفيه: البغي يصرعُ أهله.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٥٠، وهي قراءة حفص أيضاً وذكر القراءة أيضاً عن ابن أبي إسحاق الطبري ١٢/ ١٤٩، وأبو بكر الأنباري في إيضاح الوقف والابتداء ٢/ ٧٠٥. وينظر السبعة ص ٣٢٥، والتيسير ص ١٢١.

الحال، أي: متمتعين، أو هو نصبٌ على الظرف، أي: في متاع الحياة الدنيا، ومتعلّق الظرف والجارُّ والحالِ معنى الفعلِ في البغي. و«عَلَى أَنْفُسِكُمْ» مفعولٌ ذلك المعنى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُوا وَعَالَمُوا أَنَّهَا مُرْجَاءٌ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَقَنْ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ معنى الآية التشبيه والتمثيل، أي: صفة الحياة الدنيا في فنائها وزوالها وقلة خطرِها والملاذِ بها كماء^(١)، أي: مثل ماء، فالكاف في موضع رفع. وسيأتي لهذا التشبيه مزيد بيان في «الكهف» إن شاء الله تعالى^(٢). «أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ» نَعَتْ لـ «ماء»^(٣).

﴿فَاخْتَلَطَ﴾ رُوي عن نافع أنه وقف على «فاختلط» أي: فاختلط الماء بالأرض، ثم ابتداءً: «به نَبَاتُ الْأَرْضِ»^(٤) أي: بالماءِ نباتُ الأرض، فأخرجت ألواناً من النبات، فـ «نباتٌ» على هذا ابتداءً، وعلى مذهبٍ من لم يقف على «فَاخْتَلَطَ» مرفوعٌ بـ «اختلط»، أي: اختلط النبات بالمطر، أي: شرب منه، فتندى وحسنَ واخضرَّ. والاختلاطُ: تداخلُ الشيء بعضه في بعض^(٥).

(١) الكلام بنحوه في مجمع البيان ٣٥/١١.

(٢) عند تفسير الآية (٤٥) منها.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٥١/٢.

(٤) ذكره أبو عمرو الداني في المكنى ص ٣٠٦ دون نسبة، وردّه، ونسبه الأشموني في منار الهدى ص ١٢٩ ليعقوب الأزرق. قال أبو حيان في البحر المحيط ١٤٣/٥: الوقف على قوله: «فاختلط» لا يجوز، وخاصة في القرآن؛ لأنه تفكيكٌ للكلام المتصل الصحيح المعنى الفصح اللفظ، وذهابٌ إلى اللغز والتعقيد والمعنى الضعيف.

(٥) المحرر الوجيز ١١٤/٣.

قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ﴾ من الحبوبِ والشمارِ والبُقُولِ. ﴿وَالْأَنْعَامُ﴾ من الكلا والتَّيْنِ والسَّعِيرِ^(١). ﴿حَرَجٌ﴾ إِنَّا لَنَدَّبِي الْأَرْضُ تُخْرِفُهَا أَي: حُسْنُهَا وَزِينَتُهَا. وَالزُّخْرَفُ: كَمَا لِحُسْنِ الشَّيْءِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلذَّهَبِ: زُخْرَفٌ^(٢).

﴿وَأَزْيَنْتَ﴾ أَي: بِالْحُبُوبِ وَالشَّمَارِ وَالْأَزْهَارِ، وَالْأَصْلُ: تَزَيَّنْتَ؛ أَدغمت التاء في الزاي وجرى بالفِ الوصل؛ لِأَنَّ الحرفَ المُدغَمَ مَقَامُ حَرْفَيْنِ، الْأَوَّلُ مِنْهُمَا سَاكِنٌ^(٣)، وَالسَّاكِنُ لَا يُمَكِّنُ الْإِبْتِدَاءَ بِهِ.

وقرأ ابنُ مسعود وأبي بن كعب: «وتزَيَّنْتَ» على الأصل^(٤). وقرأ الحسنُ والأعرجُ وأبو العالية: «وأزَيَّنْتَ»^(٥) أَي: أَتَتْ بِالزَّيْنَةِ عَلَيْهَا، أَي: العَلَّةُ وَالزَّرْعُ، وَجَاءَ بِالْفِعْلِ عَلَى أَصْلِهِ، وَلَوْ أَعْلَهُ لِقَالَ: وَأَزَانَتْ. وَقَالَ عَوْفُ بْنُ أَبِي جَمِيلَةَ الْأَعْرَابِيِّ^(٦): قَرَأَ أَشْيَاخُنَا: «وَأَزَيَانَتْ» وَزَنَهُ: اسْوَدَّتْ. وَفِي رِوَايَةِ الْمُقَدَّمِيِّ^(٧): «وَأَزَيَانَتْ»، وَالْأَصْلُ فِيهِ: تَزَايَنْتَ، وَزَنَهُ: تَفَاعَلَتْ^(٨)، ثُمَّ أَدغَمَ^(٩). وَقَرَأَ الشَّعْبِيُّ وَقْتَادَةَ: «وَأَزَيَنْتَ» مِثْلُ: أَفَعَلْتُ^(١٠). وَقَرَأَ أَبُو عَثْمَانَ النَّهْدِيُّ: «وَأَزَيَنْتَ» مِثْلُ: أَفَعَلْتُ^(١١)، وَعَنْهُ أَيْضاً: «وَأَزَيَانَتْ» مِثْلُ: أَفَعَالَتْ، وَرَوَى عَنْهُ: «أَزَيَانَتْ» بِالْهَمْزَةِ،

(١) تفسير أبي الليث ٩٤/٢ .

(٢) معاني القرآن للنحاس ٢٨٧/٣ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٥١/٢ .

(٤) المحرر الوجيز ١١٤/٣ .

(٥) القراءات الشاذة ص ٥٦ ، والمحاسب ٣١١/١ .

(٦) أبو سهل البصري، الحافظ، لم يكن أعرابياً، بل شهراً به. توفي سنة (١٤٦هـ). السير ٣٨٣/٦ .

(٧) لعنه محمد بن أبي بكر بن علي بن عطلة بن مقدم الثقفي مولا هم، البصري، حدث عنه البخاري ومسلم في كتابيهما. توفي سنة (٢٣٤هـ). السير ٦٦٠/١٠ .

(٨) في النسخ غير (ظ): تفاعمت، وفي (ظ): تفاعيت، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس .

(٩) إعراب القرآن للنحاس ٢٥١/٢ ، وينظر المحرر الوجيز ١١٤/٣ .

(١٠) سلف هذه القراءة قريباً.

(١١) لم تتجه لنا هذه القراءة، ولم تقف عليها.

ثلاثُ قراءات^(١).

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ أَهْلُهَا﴾ أي: أيقن^(٢). ﴿أَتَمَّتْ فَدِيرُونَ عَلَيْهَا﴾ أي: على حصادها والانتفاع بها، أخبر عن الأرض والمعنى النبات؛ إذ كان مفهوماً، وهو منها. وقيل: ردّ إلى الغلّة، وقيل: إلى الزينة^(٣). ﴿أَتَمَّتْ أَمْرُنَا﴾ أي: عذابنا، أو أمرنا بهلاكها^(٤). ﴿لَيْلًا أَوْ نَهَارًا﴾ ظرفان. ﴿تَجَمَّلَتْهَا حَصِيدًا﴾ مفعولان^(٥)، أي: محصودة مقطوعة لا شيء فيها. وقال: «حصيداً» ولم يؤنث؛ لأنه فعيل بمعنى مفعول^(٦). قال أبو عبيد^(٧): الحصيدُ المُتأصل.

﴿كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمِينِ﴾ أي: كأن^(٨) لم تكن عامرة، من غنبي: إذا أقام فيه وعمّره. والمغاني في اللغة: المنازل التي يعمرها الناس^(٩). وقال قتادة: كأن لم تنعم^(١٠). قال لبيد:

وَعَنَيْتُ سَبْتًا قَبْلَ مَجْرَى دَاحِسٍ لَوْ كَانَ لِلنَّفْسِ اللَّجُوجِ خُلُودٌ^(١١)
وقراءة العامة: «تغنن» بالتاء لتأنيث الأرض. وقرأ قتادة: «يغنن» بالياء^(١٢)، يذهب

(١) ينظر القراءات الشاذة ص ٥٦ ، والمحتسب ٣١١/١ ، والمححر الوجيز ١١٤/٣ ، والدر المصون ١٧٨/٦ - ١٧٩ .

(٢) زاد المسير ٢١/٤ .

(٣) زاد المسير ٢١/٤ ، وتفسير البغوي ٣٥٠/٢ .

(٤) الوسيط للواحدى ٥٤٣/٢ .

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢٥١/٢ .

(٦) المححر الوجيز ١١٤/٣ .

(٧) في تفسير أبي الليث ٩٤/٢ ، وتفسير الرازي ٧٤/١٧ : أبو عبيدة، وهو في مجاز القرآن له ٢٧٧/١ .

(٨) قوله: كأن، من (ظ).

(٩) غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٩٥ ، ومعاني القرآن للنحاس ٢٨٨/٣ .

(١٠) أخرجه الطبري ١٥٢/١٢ .

(١١) سلف ٢٨٧/٩ . وقوله: سبتاً، أي: دهرأ، ويقال: إن السبت ثمانون سنة. داحس: اسم فرس. اللجوج: العاصية.

(١٢) ذكرها ابن عطية في المححر الوجيز ١١٥/٣ ، والزمخشري في الكشاف ٢٣٣/٢ ، ونسبها للحسن.

به إلى الزخرف، يعني: فكما يَهْلِكُ هذا الزرع هكذا كذلك الدنيا. ﴿تَقْمِلُ الْآيَاتِ﴾^(١) أي: نُبَيْتُهَا. ﴿لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ في آياتِ الله.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ﴾ لَمَّا ذَكَرَ وَصَفَ هَذِهِ الدَّارَ، وَهِيَ دَارُ الدُّنْيَا؛ وَصَفَ الْآخِرَةَ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَدْعُوكُمْ إِلَىٰ جَمْعِ الدُّنْيَا، بَلْ يَدْعُوكُمْ إِلَىٰ الطَّاعَةِ لِتَصِيرُوا إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ، أَي: إِلَى الْجَنَّةِ. قَالَ قَتَادَةَ وَالْحَسَنُ: السَّلَامُ هُوَ اللَّهُ، وَدَارُهُ الْجَنَّةُ^(١). وَسُمِّيَتْ الْجَنَّةُ دَارَ السَّلَامِ؛ لِأَنَّ مَنْ دَخَلَهَا سَلِمَ مِنَ الْآفَاتِ^(٢). وَمِنْ أَسْمَائِهِ سَبْحَانَهُ «السَّلَام»، وَقَدْ بَيَّنَّاهُ فِي «الْكِتَابِ الْأَسْنَى فِي شَرْحِ أَسْمَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى»^(٣). وَيَأْتِي فِي سُورَةِ الْحَشْرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ^(٤). وَقِيلَ: الْمَعْنَى: وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامَةِ. وَالسَّلَامُ وَالسَّلَامَةُ بِمَعْنَى: كَالرِّضَاعِ وَالرِّضَاعَةِ، قَالَ الزَّجَّاجُ^(٥)، قَالَ الشَّاعِرُ:

تَحْيِي بِالسَّلَامَةِ أَمْ بِكَبْرِ وَهَلْ لِكَ بَعْدَ قَوْمِكَ مِنْ سَلَامٍ^(٦)
 وَقِيلَ: أَرَادَ: وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ التَّحِيَّةِ؛ لِأَنَّ أَهْلَهَا يَنَالُونَ مِنَ اللُّوِ التَّحِيَّةَ
 وَالسَّلَامَ، وَكَذَلِكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ^(٧). قَالَ الْحَسَنُ: إِنَّ السَّلَامَ لَا يَنْقَطِعُ عَنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ،
 وَهُوَ تَحْيِيَّتُهُمْ، كَمَا قَالَ: ﴿وَتَحْيِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾^(٨) [يونس: ١٠]. وَقَالَ يَحْيَىٰ بْنُ مَعَاذٍ: يَا

(١) أخرجه الطبري ١٥٤/١٢ عن قتادة.

(٢) تفسير البغوي ٢/٣٥٠.

(٣) ص ٢١٧.

(٤) في تفسير الآية (٢٣) منها.

(٥) لم نقف عليه في معاني القرآن له، وأورده أبو القاسم الزجاجي في اشتقاق أسماء الله الحسنى ص ٢١٥-٢١٦ مع البيت الآتي.

(٦) قائله شداد بن الأسود الليثي يرثي قتلى بدر كما في السيرة النبوية لابن هشام ٢٩/٢.

(٧) الكلام بنحوه في تفسير الرازي ٧٥/١٧.

(٨) لم نقف عليه.

ابن آدم، دعاكَ اللهُ إلى دارِ السَّلام، فانظرَ من أين تُجيبُهُ، فإنَّ أجيبته من دنياكَ دخلتها، وإنَّ أجيبته من قبرِكَ مُيعتها^(١). وقال ابن عباس: الجنان سبع: دارُ الجلال، ودارُ السَّلام، وجنَّةُ عَدْن، وجنَّةُ المأوى، وجنَّةُ الخلد، وجنَّةُ الفردوس، وجنَّةُ النعيم^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَرَهَبِي مَنْ يَشَاءُ إِنَّكَ بِرُؤُوسِ السُّنَنِ﴾ عمَّ بالدعوة إظهاراً لحجته، وخصَّ بالهداية استغناءً عن خلقه^(٣). والصرائط المستقيم، قيل: كتابُ الله، رواه علي بن أبي طالب ؑ قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «الصرائطُ المستقيمُ كتابُ الله تعالى»^(٤). وقيل: الإسلام، رواه النُّوَّاس بن سَمْعَانَ عن رسولِ الله ﷺ^(٥). وقيل: الحقُّ، قاله قتادة ومجاهد^(٦). وقيل: رسولُ الله ﷺ وصاحبه من بعده أبو بكر وعمر رضي الله عنهما^(٧).

وروى جابرُ بن عبد الله قال: خرج رسولُ الله ﷺ يوماً فقال: «رأيتُ في المنام كأنَّ جبريلَ عند رأسي، وميكائيلَ عند رجلي، فقال أحدهما لصاحبه: إضربْ له مثلاً، فقال^(٨): إسمعَ سَمِعَتَ أذناكَ، وَاغْقِلْ عَقْلَ قَلْبِكَ، إِنَّمَا مَثَلُكَ وَمَثَلُ أُمَّتِكَ كَمَثَلِ مَلِكٍ اتَّخَذَ دَاراً، ثُمَّ بَنَى فِيهَا بَيْتاً، ثُمَّ جَعَلَ فِيهَا مَأْدُبَةً، ثُمَّ بَعَثَ رَسُولاً يَدْعُو النَّاسَ إِلَى طَعَامِهِ، فَمِنْهُمْ مَنْ أَجَابَ الرَّسُولَ، وَمِنْهُمْ مَنْ تَرَكَهُ، فَاللَّهُ الْمَلِكُ، وَالدَّارُ

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٦٠/١٠، ويحيى بن معاذ: هو أبو زكريا الرازي، الواعظ، توفي سنة (٢٥٨هـ). المتظلم لابن الجوزي ١٤٨/١٢.

(٢) لم نقف عليه.

(٣) تفسير البغوي ٣٥٠/٢.

(٤) هو قطعة من حديث طويل ضعيف، سلف ١٠/١.

(٥) أخرجه أحمد (١٧٦٣٤).

(٦) أخرجه الطبري ٩٤/١٠ عن مجاهد.

(٧) أخرجه الطبري ١٧٥/١ عن أبي العالبة والحسن، والكلام في النكت والعيون ٤٣١/٢ - ٤٣٢.

(٨) بعدها في (خ) و(م): له.

الإسلام، والبيت الجنة، وأنت يا محمد الرسول، فمن أجابك دخل في الإسلام، ومن دخل في الإسلام دخل الجنة، ومن دخل الجنة أكل ما فيها» ثم تلا؛ يعني رسول الله ﷺ: «وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» ثم تلا قتادة ومجاهد: «وَاللَّهُ يَدْعُوا لِمَنْ دَارَ السَّلْوَى»^(١).

وهذه الآية بيّنة الحجّة في الردّ على القدرية؛ لأنهم قالوا: هدى الله الخلق كلّهم إلى صراط مستقيم، والله قال: «وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ لِمَنْ يَرْطُو مُسْتَقِيمًا» فردّوا على الله نصوص القرآن.

قوله تعالى: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُنَاسِقٍ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣١﴾»

قوله تعالى: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُنَاسِقٍ وَزِيَادَةٌ» روي من حديث أنس قال: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عن قوله تعالى: «وَزِيَادَةٌ» قال: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْعَمَلَ فِي الدُّنْيَا الْحُسْنَى، وَهِيَ الْجَنَّةُ، وَالزِّيَادَةُ النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ الْكَرِيمِ»^(٢)، وهو قول أبي بكر الصديق، وعلي بن أبي طالب - في رواية - وحذيفة، وعبادة بن الصامت، وكعب بن عُجْرَةَ، وأبي موسى، وضمهيب، وابن عباس - في رواية - وهو قول جماعة من التابعين^(٣)، وهو الصّحيح في الباب.

(١) النكت والعيون ٤٣٢/٢ دون قوله: ثم تلا - يعني - رسول الله ﷺ: «وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ لِمَنْ يَرْطُو مُسْتَقِيمًا» وهذا القول لم يرد في (خ) و(ز) و(ظ). وحديث جابر أخرجه الترمذي (٢٨٦٠) بهذا اللفظ إلى قوله: «ومن دخل الجنة أكل ما فيها». من طريق سعيد بن أبي هلال أن جابر بن عبد الله... فذكره، ثم قال الترمذي: هذا حديث مرسل، سعيد بن أبي هلال لم يدرك جابر بن عبد الله. وأخرجه بنحوه البخاري (٧٢٨١) من طريق آخر عن جابر ﷺ وقوله: «مأدبة، أي: وليمة. فتح الباري ٢٥٥/١٣».

(٢) أخرجه ابن عدي في الكامل ١١٧٣/٣، واللائكاثي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٧٧٩) وفي إسناده سلم بن سالم البلخي ونوح بن أبي مريم، فأما سلم فضمّه ابن معين والنسائي، وقال أحمد: ليس بذلك. سيزان الاعتدال ١٨٥/٢. وأما نوح، فقال الحافظ ابن حجر في التقریب ص ٤٩٨: كذبوه في الحديث، وقال ابن المبارك: كان يضع.

(٣) ينظر تفسير الطبري ١٥٦/١٢ - ١٦١. والدر المثور ٣٠٦/٣.

وروى مسلم في «صحيحه» عن ضُهِيب عن النبي ﷺ قال: «إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: تُرِيدُونَ شَيْئاً أَزِيدُكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: أَلَمْ نُبَيِّضْ وَجُوهَنَا؟ أَلَمْ تُدْخِلْنَا الْجَنَّةَ وَتُنَجِّنَا مِنَ النَّارِ؟ قَالَ: فَيَكْشِفُ الْحِجَابَ، فَمَا أُعْطُوا شَيْئاً أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَى رَبِّهِمْ عَزَّ وَجَلَّ»، وفي رواية ثم تلا: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمَسْئَةٍ وَّزِيَادَةٍ﴾^(١).

وخرَّجه النسائي^(٢) أيضاً عن ضُهِيب قال: قيل لرسول الله ﷺ: هذه الآية ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمَسْئَةٍ وَّزِيَادَةٍ﴾ قال: «إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ، نَادَى مُنَادٍ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، إِنَّ لَكُمْ مَوْعِداً عِنْدَ اللَّهِ يُرِيدُ أَنْ يُنَجِّزَ كُمْوَهُ، قَالُوا: أَلَمْ يُبَيِّضْ وَجُوهَنَا، وَيُنْقُلْ مَوَازِينَنَا، وَيُجِرَّنَا مِنَ النَّارِ؟ قَالَ: فَيَكْشِفُ الْحِجَابَ فَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ، فَوَاللَّهِ، مَا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ شَيْئاً أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ، وَلَا أَقْرَّ لَأَعْيُنِهِمْ».

وخرَّجه ابنُ المبارك في رقايقه^(٣) عن أبي موسى الأشعري موقوفاً. وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة»^(٤)، وذكرنا هناك معنى كشفِ الحجاب؛ والحمد لله.

وخرَّج الترمذي الحكيم أبو عبد الله رحمه الله: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ ابْنُ مَسْلَمٍ، عَنْ زُهَيْرٍ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الزِّيَادَتَيْنِ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فِي قَوْلِهِ ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمَسْئَةٍ وَّزِيَادَةٍ﴾ قَالَ: «النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ الرَّحْمَنِ». وَعَنْ قَوْلِهِ: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِرُوحِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْبِرِّ أَنَّ هُمْ لِرَبِّهِمْ غٰفِلُونَ﴾ [الصافات: ١٤٧] قَالَ: «عَشْرُونَ أَلْفًا»^(٥).

(١) صحيح مسلم (١٨١): (٢٩٧) و(٢٩٨)، وهو في مسند أحمد (١٨٩٣٥) و(١٨٩٣٦).

(٢) في السنن الكبرى (١١١٧٠)، وهو في مسند أحمد (١٨٩٤١).

(٣) في (م): دقايقه. والأثر في الزهد والرقائق (٤١٩) (من زيادات نعيم بن حَمَّاد).

(٤) ص ٤٩٤.

(٥) لم تقف عليه في المطبوع من نوادر الأصول. وأخرج القسم الأول منه الطبري ١٢/١٦٢ من طريق عمرو بن أبي سلمة، عن زهير بن محمد، عن سمع أبا العالِيَةِ، قال: حَدَّثَنَا أَبِي بِنِ كَعْبٍ.. وَذَكَرَهُ. وَأَخْرَجَهُ اللَّالِكَاثِيُّ فِي شَرْحِ أَصُولِ اعْتِقَادِ أَهْلِ السَّنَةِ (٧٨٠) مِنْ طَرِيقِ الْوَلِيدِ بْنِ مَسْلَمٍ عَنْ زُهَيْرٍ قَالَ: حَدَّثَنِي مِنْ سَمْعِ أَبِي الْعَالِيَةِ يَحْدُثُ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ.. وَذَكَرَهُ. وَأَخْرَجَ الْقِسْمَ الثَّانِي مِنْهُ الطَّبْرِيُّ ١٩/٦٣٧ بِإِسْنَادِ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ لَهُ، وَالتَّرْمِذِيُّ (٣٢٢٩) بِإِسْنَادِ الْحَكِيمِ التَّرْمِذِيِّ غَيْرَ أَنْ فِيهِ: عَنْ زُهَيْرٍ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ. قَالَ التَّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

وقد قيل: إنَّ الزيادة أن تُضاعَفَ الحسنَةُ عشرَ حسناتٍ إلى أكثرَ من ذلك، رُوي عن ابن عباس^(١). ورُوي عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام: الزيادةُ، غرفةٌ من لؤلؤةٍ واحدةٍ لها أربعةُ أبواب^(٢). وقال مجاهد: الحسنَى: حسنةٌ مثلُ حسنة، والزيادةُ: مغفرةٌ من الله ورضوان^(٣). وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: الحسنَى: الجنةُ، والزيادةُ: ما أعطاهم الله في الدنيا من فضله، لا يُحاسبُهُم به يومَ القيامة^(٤). وقال عبد الرحمن بن سابط: الحسنَى: البُشرى، والزيادةُ: النظرُ إلى وجهِ الله الكريم، قال الله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾^(٥) [القيامة: ٢٢-٢٣].

وقال يزيد بن شجرة^(٦): الزيادةُ أن تمرَّ السحابةُ بأهلِ الجنةِ، فتمطرهم من كلِّ النواذر التي لم يروها، وتقول: يا أهلَ الجنةِ، ما تُريدون أن أمطرَكم؟ فلا يُريدون شيئاً إلاَّ أمطرتهم إِيَّاه.

وقيل: الزيادةُ أنه ما يمرُّ عليهم مقدارُ يومٍ من أيَّام الدنيا إلاَّ حتى يُطيفَ بمنزِلِ أحدهم سبعون ألفَ ملك، مع كلِّ ملكٍ هدايا من عند الله ليست مع صاحبه، ما رَأوا مثلَ تلك الهدايا قطَّ، فسبحانَ الواسعِ العليم، الغنيِّ الحميد، العليِّ الكبير، العزيز القدير، البرِّ الرَّحيم، المدبِّر الحكيم، اللطيفِ الكريم، الذي لا تتناهى مقدوراته. وقيل: «أخسَنُوا» أي: معاملةُ النَّاسِ، و«الحُسنى»: شفاعتُهُم، والزيادةُ: إذنُ الله تعالى فيها وقبولُهُ^(٧).

(١) أخرجه الطبري ١٦٣/١٢ .

(٢) في النسخ: أربعة آلاف باب. والمثبت من المصادر. والأثر أخرجه الطبري ١٦٢/١٢ ، وابن أبي حاتم ١٩٤٥/٦ (١٠٣٤٢).

(٣) تفسير مجاهد ٢٩٣/١ ، وأخرجه الطبري ١٦٤/١٢ .

(٤) أخرجه الطبري ١٦٤/١٢ .

(٥) أخرجه الطبري ١٦٢/١٢ دون ذكر الآية. وفيه: الحسنَى: النظرُ.

(٦) أبو شجرة الزَّهاوي (نسبة إلى الزَّها بطن من مَدْحِج)، الشامي، يقال: له صحبة، كان أمير الجيش في غزو الروم. توفي سنة (٥٨هـ). السير ١٠٦/٩ . وقوله هذا أورده الرازي في تفسيره ٧٨/١٧ ، ووقع فيه:

يزيد بن سمره، وهذا أيضاً زهاوي، مَدْحِجِي، شامي زاهد. السير ١٠٦/٩ .

(٧) لم نقف على هذين القولين.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَرْهَقُ﴾ قيل: معناه: يلحق، ومنه قيل: غلامٌ مُراهقٌ إذا لَحِقَ بالرجال، وقيل: يعلو^(١)، وقيل: يَغْشَى، والمعنى متقارب. ﴿قَتَرًا﴾: غبار^(٢). ﴿وَلَا ذَلَّةٌ﴾ أي: مَذَلَّةٌ، كما يلحق أهل النَّار، أي: لا يلحقهم غبارٌ في محشرهم إلى الله، ولا تغشاهم ذَلَّةٌ. وأنشد أبو عبيدة للفرزدق:

مُتَوِّجٌ بِرِدَاءِ الْمُلْكِ يَتَّبِعُهُ مَوْجٌ تَرَى فَوْقَهُ الرِّيَّاتِ وَالْقَتْرَا^(٣)
وقرأ الحسن: ﴿قَتْرًا﴾ بإسكان التاء، والقَتْرُ والقَتْرُ^(٤) والقَتْرَةُ بمعنى واحد قاله النحاس^(٥). وواحدُ القَتْرِ قَتْرَةٌ، ومنه قوله تعالى: «تَرَاهُمْ قَتْرَةً»^(٦) [عبس: ٤١] أي: تعلوها غَبْرَةٌ. وقيل: قَتْرٌ: كآبَةٌ وكسوف. ابن عباس: القَتْرُ سوادُ الوجوه^(٧). ابن بحر: دخانُ النَّارِ، ومنه قَتَارُ القَيْدَرِ^(٨).

وقال ابن أبي ليلى: هو بعدَ نظرهم إلى ربهم عزَّ وجلَّ^(٩).

قلت: هذا فيه نظر؛ فإن الله عزَّ وجلَّ يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنَّا مُبْعَدُونَ﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَخْزِيهِمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ﴾ [الأنبياء: ١٠١-١٠٣] وقال في غير آية: ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٢٦٢] وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ الآية [فصلت: ٣٠]. وهذا عامٌ، فلا يتغيَّر - بفضلِ الله في موطنٍ من المواطنِ، لا قبلَ النَّظَرِ

(١) النكت والميون ٤٣٣/٢ .

(٢) معاني القرآن للزجاج ١٥/٣ .

(٣) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٧٧/١ ، والبيت في ديوان الفرزدق ص ٢٣٤ ، وفيه: مُتَعَبِّبٌ، بدل: متَوِّجٌ.

(٤) في (م): والقطرة.

(٥) في [عرب القرآن ٢/٢٥١ . وقراءة الحسن في القراءات الشاذة ص ٥٧ .

(٦) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٧٧/١ .

(٧) أخرجه الطبري ١٢/١٦٦ .

(٨) ذكره الماوردي في النكت والميون ٤٣٣/٢ .

(٩) أخرجه الطبري ١٢/١٦٦ .

ولا بعدَه - وجهُ المُحسنِ بسوادٍ^(١) من كآبٍ ولا حزنٍ، ولا يعلوه شيءٌ من دخانِ جهنَّمَ ولا غيره، ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ أَيَّبْتُ وَجُوهُهُمْ فَمِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٧].

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَزَهُمَهُمْ ذَلَّةٌ مَّا هُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِرٍ كَأَنَّمَا أَغْشِيَتْ وَجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ﴾ أي: عملوا المعاصي، وقيل: الشرك. ﴿جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا﴾ «جزاء»: مرفوعٌ بالابتداء، وخبره: «بمثلها»، قال ابن كيسان: الباءُ زائدةٌ، والمعنى: جزاءُ سيئةٍ مثلها. وقيل: الباءُ مع ما بعدها الخبرُ، وهي متعلِّقةٌ بمحذوفٍ قامت مقامه، والمعنى: جزاءُ سيئةٍ كائنٌ بمثلها، كقولك: إنَّما أنا بك، أي: إنَّما أنا كائنٌ بك. ويجوزُ أن تتعلَّقَ بـ «جزاء»، التقدير: جزاءُ سيئةٍ بمثلها كائنٌ، فحذفتَ خبرَ المبتدأ^(٢). ويجوزُ أن يكونَ «جزاء» مرفوعاً على تقدير: فلهم جزاءُ سيئةٍ؛ فيكونُ مثلَ قوله: ﴿فَمَعْدَةٌ مِنَ آيَاتِ آخِرَةٍ﴾ [البقرة: ١٨٤]، أي: فعليه عِدَّةٌ، وشبهه^(٣)، والباءُ على هذا التقدير تتعلَّقُ بمحذوفٍ، كأنه قال: لهم جزاءُ سيئةٍ ثابتٌ بمثلها، أو تكونُ مؤكِّدةً أو زائدةً.

ومعنى هذه المِثْلِيَّةِ أنَّ ذلك الجزاءَ مما يُعَدُّ مُمَآثِلًا لذنوبهم، أي: هم غيرُ مظلومين، وفعلُ الربِّ - جلَّت قدرتهُ وتعالى شأنه - غيرُ مُعَلَّلٍ بعلةٍ. ﴿وَتَزَهُمَهُمْ ذَلَّةٌ﴾ أي: يغشاهم هوانٌ وخزيٌ. ﴿مَّا هُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: من عذابِ الله. ﴿مِنْ عَاصِرٍ﴾ أي: مانعٍ يمنعهم منه. ﴿كَأَنَّمَا أَغْشِيَتْ﴾ أي: ألبست^(٤). ﴿وَجُوهُهُمْ قِطْعًا﴾ جمعُ قِطْعَةٍ، وعلى هذا يكونُ ﴿مُظْلِمًا﴾ حالٌ من «اللَّيْلِ» أي: أغشيت وجوههم قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ في حالِ ظلمته.

(١) في (ظ): وجه المحسن أبيض يتلألأ ليس به سواد.

(٢) ينظر مجمع البيان للطبرسي ٣٧/١١، وإملاء ما من به الرحمن (بهاشم الفتوحات الإلهية) ٣/٢٢٧.

(٣) معاني القرآن للفراء ١/٤٦١.

(٤) الوسيط للواحدى ٢/٥٤٥.

وقرأ الكسائي وابن كثير: «قِطْعًا» بإسكان الطاء، فـ «مُظْلِمًا» على هذا نعتٌ، ويجوزُ أن يكونَ حالاً مِنَ اللَّيْلِ^(١). والقِطْعُ: اسم ما قطع فَسَقَطَ. وقال ابن السكيت: القِطْعُ: طائفةٌ مِنَ اللَّيْلِ^(٢)، وسيأتي في «هود» إن شاء الله تعالى^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ ﴿٧٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ﴾ أي: نجمعهم، والحشرُ: الجمع. ﴿جَمِيعًا﴾ حال^(٤). ﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ أي: اتَّخَذُوا مع الله شريكاً. ﴿مَكَانَكُمْ﴾ أي: إلزموا واثبتوا مكانكم، وقفوا مواضعكم. ﴿أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ﴾ وهذا وعيدٌ. ﴿فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ أي: فرَّقنا وقطَّعنا ما كان بينهم مِنَ التَّوَأُّصْلِ في الدنيا^(٥)، يقال: زَيَّلْتَهُ فترَّيَل، أي: فرَّقته فترَفَّق، وهو فعَّلْتُ؛ لأنَّكَ تقول في مصدره: تزيلاً، ولو كان فَيَعَلْتُ لقلت: زَيَّلْتَهُ. والمُزَايَلَةُ: المفارقة، يقال: زَايَلَهُ مُزَايَلَةً^(٦) وزِيالاً: إذا فارَّقه. والتَّزَايُلُ: التَّبَايُنُ.

قال الفراء^(٧): وقرأ بعضهم: «فَزَايَلْنَا بَيْنَهُمْ»، يقال: لا أزايل فلاناً، أي: لا أفارِّقه، فإن قلت: لا أزاوله؛ فهو بمعنى آخر، معناه: لا أخاصَّه^(٨).

﴿وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ﴾ عنى بالشركاء: الملائكة. وقيل: الشياطين، وقيل: الأصنام، فَيُنِطِقُهَا الله تعالى، فتكون بينهم هذه المُحَاوَرَةُ. وذلك أَنَّهُم ادَّعَوْا على الشياطين الذين أطاعوهم والأصنام التي عبدوها أَنَّهُم أمرُوهم بعبادتهم، ويقولون: ما عَبَدْنَاكم

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٥٢. وينظر السبعة ص ٣٢٥، والتيسير ص ١٢١.

(٢) تهذيب اللغة ١/١٨٧.

(٣) في تفسير الآية (٨١).

(٤) معاني القرآن للزجاج ٣/١٦.

(٥) الكلام بنحوه في تفسير البغوي ٢/٣٥٢.

(٦) في النسخ: زايله الله مزايلةً، والمثبت من الصحاح (زيل) والكلام منه.

(٧) في معاني القرآن ١/٤٦٢، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/٢٥٢، وما بعده منه.

(٨) التخالل: التخادع. الصحاح (ختل).

حتى أمرتمونا. قال مجاهد: يُنطق الله الأوثان فتقول: ما كنا نشعرُ بأنكم إيانا تعبدون، وما أمرناكم بعبادتنا^(١). وإن حُمِل الشركاء على الشياطين؛ فالمعنى أنهم يقولون ذلك دَهْشاً، أو يقولونه كذباً؛ احتيالاً^(٢) للخلاص، وقد يجري مثلُ هذا غداً، وإن صارت المعارفُ ضروريةً.

قوله تعالى: ﴿فَكَفَرْنَا بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلِينَ ﴿٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَكَفَرْنَا بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ «شَهِيدًا» مفعول^(٣)، أي: كفى الله شهيداً، أو تمييزاً، أي: اُكْتَفِيَ به شهيداً بيننا وبينكم إن كنا أمرناكم بهذا أو رَضِينَاهُ منكم. ﴿إِنْ كُنَّا﴾ أي: ما كنا ﴿عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلِينَ﴾: إلا غافلين، لا نسمعُ ولا نُبْصِرُ ولا نَعْقِلُ؛ لأنَّا كُنَّا جماداً لا رُوحَ فينا^(٤).

قوله تعالى: ﴿هُنَالِكَ تَبَلَّوْا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿هُنَالِكَ﴾ في موضع نصبٍ على الظرف. ﴿تَبَلَّوْا﴾ أي: في ذلك الوقت^(٥). «تَبَلَّوْا»، أي: تذوقُوا. وقال الكلبي: تعلم. مجاهد: تُخْتَبَرُ^(٦). ﴿كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ﴾ أي: جزاء ما عَمِلَتْ وَقَدَّمَتْ. وقيل: تُسَلِّمُ، أي: تُسَلِّمُ ما عليها مِنَ الْحَقْوِقِ إلى أربابها بغير اختيارها^(٧).

(١) مجمع البيان للطبرسي ٤٢/١١. وتفسير أبي الليث ٩٧/٢. وقول مجاهد أخرجه الطبري ١٧١/١٢.

(٢) في (م): أو يقولون كذباً واحتيالاً.

(٣) لم تقف على هذا الوجه، والذي في المصادر أن «شَهِيدًا» فيها وجهان: الأول: تمييز، والثاني: حال. ينظر معاني القرآن للزجاج ١٦/٣، وإعراب القرآن للنحاس ٢٥٢/٢، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٣٤٤/١، والدر المصون ٥٨٧/٣.

(٤) تفسير البغوي ٣٥٢/٢، وزاد المير ٢٧/٤.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢٥٢/٢.

(٦) تفسير مجاهد ٢٩٤/١، وأخرجه الطبري ١٧٣/١٢، وينظر تفسير البغوي ٣٥٢/٢.

(٧) التكت والمير ٤٣٤/٢.

وقرأ حمزة والكسائي: «تتلُّو»^(١) أي: تقرأ كلُّ نفسٍ كتابها الذي كُتِبَ عليها.
وقيل: «تتلُّو»: تتبَّع، أي: تتبَّع كلُّ نفسٍ ما قدَّمت في الدنيا، قاله السُّدي. ومنه قولُ
الشاعر:

إِنَّ السُّرَيْبَ يَتَّبِعُ السُّرَيْبَا كما رأيتُ الذَّيْبَ يَتَّلُو الذَّيْبَا^(٢)
قوله تعالى: ﴿وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ﴾ [مولى] بالخفضِ على البدلِ، أو
الصُّفَّة^(٣). ويجوزُ نصبُ الحقِّ من ثلاثِ جهات، يكونُ التقديرُ: ورُدُّوا حقًّا، ثم جيءَ
بالألف واللام. ويجوزُ أن يكونَ التقديرُ: مولاَهُم حقًّا، لا ما يعبدون من دونه.
والوجهُ الثالثُ: أن يكونَ مدحاً، أي: أعني الحقَّ. ويجوزُ أن يُرفعَ «الحقَّ» ويكونُ
المعنى: مولاَهُم الحقُّ - على الابتداء والخبرِ والقطعِ مما قبل - لا ما يُشركون من
دونه^(٤). ووصفَ نفسه سبحانه بالحقِّ؛ لأنَّ الحقَّ منه، كما وصفَ نفسه بالعدل؛ لأنَّ
العدلَ منه^(٥)، أي: كلُّ عدلٍ وحقٍّ فمن قبَلِهِ، وقال ابن عباس: «مولاَهُم بالحقِّ»،
أي: الذي يُجازيهِم بالحقِّ^(٦).

﴿وَمَنْ لَّ عَنَّهُمْ﴾ أي: بطلَ، ﴿مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ في موضعِ رفعٍ^(٧)، وهو بمعنى
المصدر، أي: افتراؤهم.

فإن قيل: كيف قال: «ورُدُّوا إلى الله مولاَهُم الحقَّ» وقد أخبرَ بأنَّ الكافرين
لا مولى لهم؟ قيل: ليس بمولاَهُم في النُّصرة والمعونة، وهو مولى لهم في الرِّزقِ
وإدراجِ النُّعمِ^(٨).

(١) السبعة ص ٣٢٥، والتيسير ص ١٢١.

(٢) النكت والعيون ٤٣٤/٢.

(٣) مشكل إعراب القرآن ٣٤٤/١. وما بين حاصرتين منه.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٥٢/٢، دون قوله: على الابتداء والخبر والقطع مما قبل.

(٥) النكت والعيون ٤٣٤/٢.

(٦) ذكر معناه الواحدي في الوجيز (بهاش مراح لبيد) ٣٦٧/١.

(٧) في (د) و(ز) و(م): «يفترون» في موضع رفع، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في إعراب
القرآن للنحاس ٢٥٢/٢ - ٢٥٣، والكلام منه.

(٨) النكت والعيون ٤٣٤/٢.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾﴾

المُرَاد بِمَسَاقِ هَذَا الْكَلَامِ الرَّدُّ عَلَى الْمُشْرِكِينَ، وَتَقْرِيرُ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ، فَمَنْ اعْتَرَفَ مِنْهُمْ فَالْحُجَّةُ ظَاهِرَةٌ عَلَيْهِمْ، وَمَنْ لَمْ يَعْتَرَفْ فَيَقَرَّرُ عَلَيْهِ أَنَّ هَذِهِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَا بَدَأَ لِهَمَا مِنْ خَالِقٍ، وَلَا يَتِمَّازِي فِي هَذَا عَاقِلٌ. وَهَذَا قَرِيبٌ مِنْ مَرْتَبَةِ الضَّرُورَةِ.

﴿يَمِّنُ السَّمَاءَ﴾ أَي: بِالْمَطَرِ. ﴿وَالْأَرْضِ﴾: بِالنَّبَاتِ. ﴿أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ﴾ أَي: مَنْ جَعَلَهَا وَخَلَقَهَا^(١) لَكُمْ. ﴿وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ أَي: النَّبَاتَ مِنَ الْأَرْضِ، وَالإِنْسَانَ مِنَ النَّطْفَةِ، وَالسُّنْبُلَةَ مِنَ الْحَبَّةِ، وَالطَّيْرَ مِنَ الْبَيْضَةِ، وَالْمُؤْمِنَ مِنَ الْكَافِرِ^(٢). ﴿وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾ أَي: يُقَدِّرُهُ وَيَقْضِيهِ ﴿فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْتَقِدُونَ أَنَّ الْخَالِقَ هُوَ اللَّهُ، أَوْ فَيَقُولُونَ: هُوَ اللَّهُ إِنْ فَكَّرُوا وَأَنْصَفُوا فَقُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ: ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ أَي: أَفَلَا تَخَافُونَ عِقَابَهُ وَنِقْمَتَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ^(٣).

قوله تعالى: ﴿فَلْيَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَلَّا تَصْرَفُونَ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَلْيَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾

فيه ثمان مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَلْيَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ﴾ أَي: هَذَا الَّذِي يَفْعَلُ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ هُوَ رَبُّكُمْ الْحَقُّ، لَا مَا أَشْرَكْتُمْ مَعَهُ^(٤). ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ﴾ «ذَا»: صَلَةٌ، أَي: مَا بَعْدَ

(١) في (د) و(م): جعلهما وخلقهما. وينظر الوجيز للواحدى ١/٣٦٧.

(٢) الوسيط للواحدى ٢/٥٤٦.

(٣) تفسير البغوي ٢/٣٥٢.

(٤) المصدر السابق.

عبادة الإله الحق إذا تركت عبادته إلا الضلال^(١).

وقال بعض المتقدمين: ظاهر هذه الآية يدل على أن ما بعد الله هو الضلال؛ لأن أولها ﴿فَلْيَلِكُ اللَّهُ رِزْقُكَ الْمُنْتَقِ﴾ وآخرها ﴿فَمَاذَا بَدَأَ الْحَقِّي إِلَّا الضَّلَالُ﴾ فهذا في الإيمان والكفر، ليس في الأعمال. وقال بعضهم: إن الكفر تغطية الحق، وكل ما كان غير الحق جرى هذا المجرى، فالحرمان ضلال، والمباح هدى، فإن الله هو المبيح والمحرّم^(٢).

والصحيح الأول؛ لأن قبل: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ ثم قال: ﴿فَلْيَلِكُ اللَّهُ رِزْقُكَ الْمُنْتَقِ﴾ أي: هذا الذي رزقكم، وهذا كله فعله هو. «رَبُّكُمُ الْحَقُّ» أي: الذي تحق له الألوهية، ويستوجب العبادة، وإذا كان ذلك فتشريك غيره ضلال وغير حق^(٣).

الثانية: قال علماؤنا: حكمت هذه الآية بأنه ليس بين الحق والباطل منزلة ثالثة في هذه المسألة التي هي توحيد الله تعالى، وكذلك هو الأمر في نظائرها، وهي مسائل الأصول التي الحق فيها في طرف واحد؛ لأن الكلام فيها إنما هو في تقرير^(٤) وجود ذات كيف هي، وذلك بخلاف مسائل الفروع التي قال الله تعالى فيها: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَاذِبًا﴾ [المائدة: ٤٨]، وقوله عليه الصلاة والسلام: «الحلال بين، والحرام بين، وبينهما أمور متشابهات»^(٥). والكلام في الفروع إنما هو في أحكام طارئة على وجود ذات متقررة لا يختلف فيها، وإنما يختلف في الأحكام المتعلقة بها.

(١) الوجيز للواحدى ١/٣٦٨.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٠٤٠ - ١٠٤١.

(٣) المحرر الوجيز ٣/١١٨.

(٤) في (خ) و(ز) و(م): تعديد، وفي (د) و(ظ): تقدير، والمثبت من المحرر الوجيز ٣/١١٨، والكلام منه إلى نهاية المسألة.

(٥) هو في الصحيحين من حديث النعمان بن بشير، وسلف ٢/٢٩٥.

الثالثة: ثبت عن عائشة رضي الله عنها أَنَّ النبي ﷺ كان إذا قام إلى الصلاة في جَوْف الليل قال: «اللهم لك الحمد» الحديث. وفيه: «أنت الحق، ووَعْدُك الحق، وقَوْلُك الحق، ولفاؤُك الحق، والجنَّةُ حق، والنَّارُ حق، والسَّاعةُ حق، والنيونُ حق، ومحمدُ حق»^(١) الحديث. فقوله: «أنت الحق» أي: الواجبُ الوجود، وأصلُه من حَقَّ الشيء، أي: ثبتَ ووجب، وهذا الوصفُ لله تعالى بالحقيقة [والخصوصية، لا ينبغي لغيره]، إذ وجودُه لنفسه، لم يسبقه عَدَمٌ، ولا يلحقه عَدَمٌ، وما عداه مما يُقال عليه هذا الاسمُ مسبوqُ بَعَدَمٍ، ويجوزُ عليه لِحاقُ العَدَمِ، ووجودُه من مُوجده لا من نفسه. وباعتبار هذا المعنى كان أَصْدَقُ كلمة قالها الشاعر كلمةً لييد:

ألا كلُّ شيءٍ ما خلا الله باطلٌ

وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهٗ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَرْجُونَ﴾^(٢)

[القصص: ٨٨].

الرابعة: مقابلةُ الحقِّ بالضلال عُرِفَ لغةً وشرعاً، كما في هذه الآية. وكذلك أيضاً مقابلةُ الحقِّ بالباطل عُرِفَ لغةً وشرعاً، قال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَكْتُمُونَ مِنْ ذُنُوبِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ [الحج: ٦٢].

والضلالُ: حقيقته الذهابُ عن الحقِّ، أُخِذَ من ضلالِ الطريق، وهو العُدولُ عن سَمْتِهِ. قال ابن عرفة: الضلالةُ عند العرب: سلوكُ غيرِ سبيلِ القَصْدِ، يقال: ضلَّ عن الطريق، وأضلَّ الشيءُ: إذا أضاعه. وخصَّصَ في الشرع بالعبارة في العُدول^(٣) عن السَّداد^(٤) في الاعتقاد دون الأعمال. ومن غريب أمره أنه يُعبَّرُ به عن عَدَمِ

(١) لم تقف عليه من حديث عائشة رضي الله عنها، وأخرجه أحمد (٣٣٦٨)، والبخاري (١١٢٠)، ومسلم (٧٦٩) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) المفهوم ٣٩٨/٢، وما بين حاصرتين منه، وبيت لييد سلف ٢١/٢.

(٣) الكلام في أحكام القرآن لابن العربي ١٠٣٩/٣ (دون قول ابن عرفة)، وفيه: عن العُدول.

(٤) في (خ) و(د) و(ز): السواء، وفي (ظ): السر، والمثبت من (م)، وهو الموافق لأحكام القرآن لابن العربي.

المعرفة^(١) بالحق^(٢) إذا قابله غَفْلَةً، ولم يقترن بعدمه جَهْلٌ أو سُكٌّ، وعليه حمل العلماء قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾ [الضحى: ٧]، أي: غافلاً، في أحد التأويلات، يُحَقِّقُهُ قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الشورى: ٥٢].

الخامسة: روى عبدُ الله بن عبد الحكيم وأشهب^(٣) عن مالك في قوله تعالى: ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ قال: اللَّعِبُ بِالشُّطْرَنْجِ والنَّرْدِ مِنَ الضَّلَالِ. وروى يونس عن ابن وهب [عن مالك] أنه سُئِلَ عن الرجل يلعبُ في بيته مع امرأته بأربع عشرة^(٤)، فقال مالك: ما يُعجبني، وليس من شأن المؤمنين، يقول الله تعالى: ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾^(٥). وروى يونس عن أشهب قال: سُئِلَ - يعني مالكا - عن اللَّعِبِ بِالشُّطْرَنْجِ فقال: لا خيرَ فيه، وليس بشيء، وهو مِنَ الباطل، واللَّعِبُ كُلُّهُ مِنَ الباطل، وإنه ينبغي لذي العقل أن تنهأ اللُّحِيَّةَ والشَّيْبَ عن الباطل^(٦).

وقال الزهري لما سُئِلَ عن الشُّطْرَنْجِ: هي مِنَ الباطل، ولا أحبُّها^(٧).

السادسة: اختلف العلماء في جواز اللَّعِبِ بِالشُّطْرَنْجِ وغيره إذا لم يكن على وجه القمار، فتحصيلُ مذهبِ مالك وجمهور الفقهاء في الشُّطْرَنْجِ أَنَّ مَنْ لم يُقَامِرْ بها، ولعبَ مع أهله في بيته مُسْتَتِرًا به؛ مرَّةً في الشهرِ أو العام، لا يُطَّلَعُ عليه ولا يُعلم به؛

(١) في النسخ الخطية: يعبر به عن العدم عن المعرفة، والمثبت من (م) وهو الموافق لأحكام القرآن لابن العربي.

(٢) في النسخ الخطية: بالحق سبحانه، والمثبت من أحكام القرآن لابن العربي.

(٣) في أحكام القرآن لابن العربي: عن أشهب.

(٤) هي قطعة خشب يُحْفَرُ فيها ثمان وعشرون حفرة، أربع عشرة من جانب وأربع عشرة من الجانب الآخر، ويجعل فيها حصي صغار يُلْعَبُ بها. وتسمى أيضاً المنقلة. الزواجر عن اقتراف الكبائر لابن حجر الهيتمي ١٩١/٢.

(٥) بعدها في (ظ): واللهم المفرط بدعة وضلال.

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٣/١٠٤٠، وما بين حاصرتين منه.

(٧) ذكره ابن عبد البر في التمهيد ١٣/١٧٩، والحلبي في المنهاج في شعب الإيمان ٣/٩٢.

أنه معفو عنه^(١) غير محرّم عليه ولا مكروه له، وأنه إن تخلّع به، واشتهر^(٢) فيه، سقطت مروءته وعدالته، ورُدّت شهادته^(٣). وأمّا الشافعيّ فلا تسقط في مذهب أصحابه شهادة اللاعب بالنرد والشطرنج، إذا كان عدلاً في جميع أحواله^(٤)، ولم يظهر منه سفة ولا ريبة ولا كبيرة إلا أن يلعب به قماراً، فإن لعب به قماراً، وكان بذلك معروفاً سقطت عدالته وسفة نفسه لأكله المال بالباطل. وقال أبو حنيفة: يُكره اللعّب بالشطرنج والنرد والأربعة عشر وكلّ اللهو؛ فإن لم تظهر من اللاعب بها كبيرة وكانت محاسنه أكثر من مساويه قُبِلت شهادته عندهم.

قال ابن العربي^(٥): قالت الشافعية: إن الشطرنج يُخالف النرد؛ لأن فيه إكداد الفهم، واستعمال القريحة. والنرد قمار غرر، لا يعلم ما يخرج له فيه، كالاتقسام بالأزلام.

السابعة: قال علماؤنا: النرد: قطع ملونة^(٦) من خشب البقس^(٧) ومن عظم الفيل، وكذا هو الشطرنج؛ إذ هو أخوه غُدّي بلبانه. والنرد هو الذي يُعرف بالطلب^(٨)، ويُعرف بالكعب، ويُعرف في الجاهلية أيضاً بالأرن، ويُعرف أيضاً بالنردشير. وفي

(١) بعدها زيادة في (ظ): موافق لقول الإمام الأعظم أبي حنيفة، سُئل عن الشطرنج وغيره من أنواع اللعب، أجاب بقوله: كل لهو مكروه، والمكروه عنده ما كان إلى الحرام أقرب، وقال: لا أحبها، ولولا أعلم أن نهى للامة (كذا) لا يُؤثر لنهيتهم عن كل ما يحدث الغفلة؛ لأن كل ما ألهى الإنسان غفلة، والغفلة مكروهة، وأجمع الجمهور أيضاً إذا كان يؤدي الصلوات في أوقاتها، ولا يلهو به عن العبادات ولم يقامر. اهـ. وهذه المسألة من التمهيد ١٣/١٧٩ - ١٨٠ و ١٨٣، وليس فيه هذه الزيادة.

(٢) في التمهيد: استهتر. وقوله: تخلّع، جاء في اللسان (خلع): تخلّع في الشراب: انهمك فيه ولازمه ليلاً ونهاراً.

(٣) بعدها في (ظ): أيضاً عندهما، أي: عند أبي حنيفة ومالك.

(٤) في النسخ: أصحابه، والمثبت من التمهيد، وينظر إكمال المعلم ٧/٢٠٢.

(٥) في أحكام القرآن ٣/١٠٤١.

(٦) في النسخ: مملوءة، والمثبت من التمهيد ١٣/١٧٥، والاستذكار ٢٧/١٢٩، والكلام منهما.

(٧) البقس: شجر كالأس ورقاً وحجاً. القاموس (بقس).

(٨) في (م): بالباطل.

«صحيح مسلم»^(١): عن سليمان بن بُريدة، عن أبيه، عن النبي ﷺ قال: «مَنْ لَعِبَ بِالنَّرْدِ شِيرٍ؛ فَكَأَنَّمَا غَمَسَ يَدَهُ فِي لَحْمِ خَنْزِيرٍ وَدَمِهِ».

قال علماؤنا: ومعنى هذا، أي: هو كمن غمسَ يده في لحم الخنزير يُهَيِّئُهُ^(٢) لأن يأكله، وهذا الفعلُ في الخنزير حرامٌ لا يجوز، يُبَيِّنُهُ قوله ﷺ: «مَنْ لَعِبَ بِالنَّرْدِ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ»، رواه مالك وغيره من حديث أبي موسى الأشعري^(٣)، وهو حديثٌ صحيح، وهو يُحَرِّمُ اللَّعْبَ بِالنَّرْدِ جُمْلَةً وَاحِدَةً، وكذلك الشطرنج، لم يستثن وقتاً من وقت، ولا حالاً من حال، وأخبر أن فاعل ذلك عاصٍ لله ورسوله، إلا أنه يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِاللَّعْبِ بِالنَّرْدِ الْمَنْهِيَّ عَنْهُ أَنْ يَكُونَ عَلَى وَجْهِ الْقِمَارِ؛ لِمَا رُوِيَ مِنْ إِجَازَةِ اللَّعْبِ بِالشُّطْرَنْجِ عَنِ التَّابِعِينَ عَلَى غَيْرِ قِمَارٍ. وَحَمَلُ ذَلِكَ عَلَى الْعُمومِ قِمَاراً وَغَيْرَ قِمَارٍ أَوْلَى وَأَحْوِطٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ^(٤).

قال أبو عبد الله الحَلِيمِي فِي «كِتَابِ مَنْهَاجِ الدِّينِ»^(٥): وَمِمَّا جَاءَ فِي الشُّطْرَنْجِ حَدِيثٌ يُرْوَى فِيهِ كَمَا يُرْوَى فِي النَّرْدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ لَعِبَ بِالشُّطْرَنْجِ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ»^(٦).

وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ مَرَّ عَلَى مَجَالِسَ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ^(٧) وَهُمْ يَلْعَبُونَ بِالشُّطْرَنْجِ، فَوَقَفَ عَلَيْهِمْ فَقَالَ: أَمَا وَاللَّهِ، لَغَيْرِ هَذَا خُلِقْتُمْ، أَمَا وَاللَّهِ، لَوْلَا أَنْ تَكُونَ سُنَّةً^(٨) لَضَرَبْتُ بِهِ وَجُوهَكُمْ.

(١) الحديث (٢٢٦٠)، وهو في مسند أحمد (٢٢٩٧٩).

(٢) في (ظ): في لحم الخنزير ودمه يمسه..

(٣) الموطأ ٢/٩٥٨. وأخرجه أحمد (١٩٥٥١).

(٤) التمهيد ١٣/١٧٥ و ١٨١. دون قوله: وكذلك الشطرنج.

(٥) المنهاج في شعب الإيمان ٣/٩٢.

(٦) أورده ابن عبد البر في التمهيد ١٣/١٧٣ وقال: رُوِيَ حَدِيثٌ مِنْكَرٌ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو..

فذكره، وقال: وهذا إسناده عن مالك مظلم، وهو حديث موضوع باطل.

(٧) في (م): مرَّ على مجلس من مجالس بني تميم.

(٨) في المنهاج في شعب الإيمان: سُنَّةٌ.

وعنه ﷺ أنه مرَّ بقوم يلعبون بالشطرنج، فقال: ﴿مَا هَذِهِ التَّهْلُوكَاتِ الَّتِي أَنْتُمْ لَمَّا عَاكِفُونَ﴾ [الأنبياء: ٥٢] لَأَنْ يَمَسَّ أَحَدُكُمْ جَمْرًا حَتَّى يَنْظُرَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمَسَّهَا.

وسئل ابن عمر عن الشطرنج فقال: هي شرٌّ من النرد. وقال أبو موسى الأشعري: لا يلعبُ بالشطرنج إلا خاطئٌ. وسئل أبو جعفر عن الشطرنج فقال: دَعَوْنَا مِنْ هَذِهِ الْمَجُوسِيَّةِ^(١). وفي حديثٍ طويلٍ عن النبي ﷺ: «وَأَنَّ مَنْ لَعِبَ بِالنَّرْدِ وَالشُّطْرَنْجِ وَالْجُوزِ وَالْكَعَابِ مَقَّتَهُ اللَّهُ، وَمَنْ جَلَسَ إِلَى مَنْ يَلْعَبُ بِالنَّرْدِ وَالشُّطْرَنْجِ^(٢) لِيَنْظُرَ إِلَيْهِمْ مُجِئَتْ عَنْهُ حَسَنَاتُهُ كُلُّهَا، وَصَارَ مِنْ مَقَّتَهُ اللَّهُ»^(٣).

وهذه الآثارُ كُلُّهَا تدلُّ على تحريمِ اللَّعْبِ بِهَا بِلا قَمَارٍ، واللَّهِ أَعْلَم. وقد ذكرنا في «المائدة»^(٤) بيانَ تحريمها، وأنها كالخمر في التحريم لاقتراينها به، واللَّهِ أَعْلَم.

قال ابن العربي في «قَبَسِهِ»^(٥): وقد جَوَّزَهُ الشَّافِعِيُّ، وانتهى حالُ بعضهم إلى أن يقول: هو مندوبٌ إليه^(٦)، حتى اتَّخَذُوهُ فِي الْمَدْرَسَةِ، فَإِذَا أَعْيَا الطَّالِبُ مِنَ الْقِرَاءَةِ لَعِبَ بِهِ فِي الْمَسْجِدِ، وَأَسْنَدُوا إِلَى قَوْمٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ أَنَّهُمْ لَعِبُوا بِهَا! وَمَا كَانَ ذَلِكَ قَطُّ، وَتَاللَّهِ، مَا مَسَّتْهَا يَدُ تَقِيٍّ. ويقولون: إِنَّهَا تَشْحَذُ الذَّهْنَ، وَالْعِيَانُ يُكَذِّبُهُمْ، مَا تَبَحَّرَ فِيهَا قَطُّ رَجُلٌ لَهُ ذِهْنٌ^(٧). سمعتُ الإمامَ أبا الفضلِ عطاءَ المَقْدِسِيِّ^(٨) يقولُ بِالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى فِي الْمُنَازَرَةِ: إِنَّهَا تُعْلِمُ الْحَرْبَ. فقال له الطَّرْطُوشِيُّ: بَلْ تُفْسِدُ

(١) أخرج هذه الآثار البيهقي في السنن الكبرى ٢١٢/١٠.

(٢) بعدها في (ظ): وغيره من الملاحي.

(٣) لم نقف عليه عند غير الحلبي في المنهاج ٩٢/٣ - ٩٣ وعنه نقله المصنف.

(٤) ١٦٤/٨ - ١٦٥.

(٥) ١١٤٠/٣.

(٦) في (ظ): هو مباح، ومنهم من قال مندوب إليه.

(٧) في (ظ): إنه يقوي الذهن ويزيد في العقل، والعيان يكذبهم، شاهد عليهم: لم أر قط رجل يلعبها له ذهن.

(٨) لم نقف له على ترجمة سوى ما قاله ابن العربي في أحكام القرآن ٨٣٨/٣: شيخنا عطاء المقدسي شيخ الفقهاء والصوفية ببيت المقدس.

تدبير الحرب؛ لأنَّ الحربَ المقصودُ منها المَلِكُ واغتياله، وفي الشُّطرنج تقول: شاة إِيَّاه، المَلِكُ نَحَّه عن طريقي، فاستضحك الحاضرين. وتارة شَدَّدَ فيها مالك وحرَّمها وقال فيها: ﴿فَمَاذَا بَمَدِّ الْعَيِّ إِلَّا الْغَلَلُ﴾. وتارة استهانَ بالقليل منها والأهون^(١)، والقولُ الأوَّلُ أصحُّ، والله أعلم.

فإن قال قائل: رُوي عن عمر بن الخطاب ؓ أنه سُئل عن الشُّطرنج فقال: وما الشُّطرنج؟ فقيل له: إنَّ امرأةَ كان لها ابنٌ - وكان مَلِكاً - فأصيبَ في حربٍ دون أصحابه، فقالت: كيف يكون هذا؟ أرؤيته عياناً، فعمل لها الشُّطرنج، فلما رأته تسلَّتْ بذلك. ووصفوا الشُّطرنج لعمر ؓ فقال: لا بأسَ بما كان من آلةِ الحرب^(٢).

قيل له: هذا لا حُجَّةَ فيه؛ لأنَّه لم يقل: لا بأسَ بالشُّطرنج، وإنَّما قال: لا بأسَ بما كان من آلةِ الحرب. وإنَّما قال هذا؛ لأنَّه شُبِّهَ عليه أنَّ اللعِبَ بالشُّطرنج مما يُستعان به على معرفةِ أسبابِ الحرب، فلما قيل له ذلك، ولم يُحظْ به علمُه قال: لا بأسَ بما كان من آلةِ الحرب، [أي: إنَّ كان كما تقولون فلا بأسَ به، وكذلك من رُوي عنه من الصحابة أنَّه لم يَنه عنه، فإنَّ ذلك محمولٌ منه على أنَّه ظنَّ أنَّ ذلك ليس يُتَلَهَّى به، وإنَّما يُراد به النسب^(٣) إلى علم القتال^(٤) والمضاربة^(٥) فيه، أو على أنَّ الخبرَ المُستند لم يبلغهم. قال الحَلِيمِي^(٦): وإذا صحَّ الخبرُ فلا حُجَّةَ لأحدٍ معه، وإنَّما الحُجَّةُ فيه على الكافَّة.

(١) في القبس: ولاهون.

(٢) بعدها في (ظ): إن كان ذلك كما يقولون. وأورد هذين الأثرين الحَلِيمِي في المنهاج في شعب الإيمان ٩٤/٣، والكلام منه إلى آخر المسألة، وما بين سيرد حاصرتين منه.

(٣) في (خ): التشبيه، وفي (ز) و(ظ) و(م): التسبب، والمثبت من (د) وهو المواقف للمنهاج.

(٤) عبارة (ظ): .. أنه ظن أنه ليس يتلى كثير من الشيوخ الجهال الذين لا يقدرّون على الغزو والجهاد، وإنما يراد الشاب الذي يتعلم أو علم الجهاد والقتال..

(٥) في المنهاج في شعب الإيمان: والمهارة.

(٦) في المنهاج في شعب الإيمان ٩٥/٣.

الثامنة: ذكر ابن وهب بإسناده أنَّ عبد الله بن عمر مرَّ بغلمان يلعبون بالكُجَّة - وهي حفرة فيها حصى يلعبون بها - قال: فسدَّها ابن عمر ونهاهم عنها^(١). وذكر الهرويُّ في باب الكاف مع الجيم في حديث ابن عباس: في كلِّ شيءٍ قِمَارٌ حتى في لعب الصُّبيان بالكُجَّة، قال ابن الأعرابي: هو أن يأخذ الصبيُّ خِرقةً فيدورُها كأنَّها كرةٌ، ثم يتقَامرون بها. وكجج: إذا لعبَ بالكُجَّة^(٢).

قوله تعالى: ﴿فَأَن تَصْرُفُونَ﴾ أي: كيف تصرفون عقولكم إلى عبادة ما لا يرزق ولا يحيي ولا يميت^(٣)!

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ لِكَلِمَتِكَ عَلَ الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ لِكَلِمَتِكَ﴾ أي: حكمه وقضاؤه وعلمه السابق. ﴿عَلَّ الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ أي: خرجوا عن الطاعة وكفروا وكذبوا. ﴿أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: لا يصدقون. وفي هذا أوفى دليل على القُدرة^(٤).

وقرأ نافع وابن عامر هنا، وفي آخرها: «كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ»، وفي سورة غافر^(٥) بالجمع في الثلاثة، الباقيون بالإفراد^(٦).

و«أَنَّ» في موضع نصب، أي: بأنهم أو لأنهم. قال الزجاج^(٧): ويجوزُ أن تكونَ

(١) التمهيد ١٣/١٧٧.

(٢) تهذيب اللغة ٩/٤٢٣. وقول ابن عباس رضي الله عنهما ذكره أيضاً ابن الجوزي في غريب الحديث ٢٨١/٢. وجاء بعد ذلك في (ظ) ما نصَّه: والذي أراه من هذا اللهو واللعب المفرط إذا أجمعوا عليه العامة (كذا) ولم ينهوا بعضهم بعضاً قتر عليهم في المعاش، وجلب إليهم الأمور المزعجة، والمراد به ولي الولد الذي يلهو، لا بد وأن يحل بهم المقت.

(٣) الوسيط ٢/٥٤٧.

(٤) تفسير الرازي ١٧/٨٧ - ٨٨.

(٥) الآية (٦) منها، والآية الأخرى في هذه السورة هي الآية (٩٦).

(٦) السبعة ص ٣٢٦، والتيسير ص ١٢٢.

(٧) في معاني القرآن له ٣/١٨.

في موضع رفع على البدل من «كلمات». قال الفراء^(١): يجوز: «إنهم» بالكسر على الاستئناف^(٢).

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ فَأَنْ تُوَفَّقُونَ ﴿٣٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ﴾ أي: آلهتكم ومعبوداتكم. ﴿مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ﴾ أي: قل لهم يا محمد ذلك على جهة التوبيخ والتقرير، فإن أجابوك وإلا فقل لله يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ وليس غيره يفعل ذلك. ﴿فَأَنْ تُوَفَّقُونَ﴾ أي: فكيف تتقليون وتنصرفون عن الحق إلى الباطل!؟

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَنْ يَهْدِيَ إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ فَأَلْكَرُ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ يقال: هداه للطريق، وإلى الطريق؛ بمعنى واحد، وقد تقدم^(٣). أي: هل من شركائكم من يرشد إلى دين الإسلام؟ فإذا قالوا: لا، ولا بد منه ف﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾، ثم قل لهم موبخاً ومقررأ: ﴿أَفَنْ يَهْدِيَ﴾ أي: يرشد. ﴿إِلَى الْحَقِّ﴾ وهو الله سبحانه وتعالى ﴿أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِيَ إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ﴾ يريد الأصنام التي لا تهدي أحداً، ولا تمشي إلا أن تحمل، ولا تنتقل عن مكانها إلا أن تنقل^(٤). قال الشاعر:

للفتى عقل يعيشت به حيث تهدي ساقه قدمه^(٥)
وقيل: المراد الرؤساء والمضلون الذين لا يرشدون أنفسهم إلى هدى إلا أن

(١) معاني القرآن له ١/٤٦٣ - ٤٦٤.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٥٣، وعنه نقل المصنف قول الزجاج والقرء.

(٣) ١/٢٤٧.

(٤) الوسيط للواحدى ٢/٥٤٧، وتفسير البغوي ٢/٣٥٣.

(٥) قاله طرفة بن العبد، وهو في ديوانه ص ٨٦.

يُرْشِدُوا^(١).

وفي «يَهْدِي» قراءاتٌ ستُّ:

الأولى: قرأ أهلُ المدينة إلّا ورشاً «يَهْدِي» بفتح الياء وإسكان الهاء وتشديد الدال^(٢)، فجمعوا في قراءتهم بين ساكنين كما فعلوا في قوله: «لَا تَعْدُوا» [النساء: ١٥٤]، وفي قوله: «يَخْضُمُونَ» [يس: ٤٩]. قال النحاس^(٣): والجمع بين الساكنين لا يقدرُ أحدٌ أنْ يَنْطِقَ به. قال محمد بن يزيد: لا بدُّ لمن رامَ مثلَ هذا أنْ يُحرِّكَ حركةً خفيفةً إلى الكسر، وسيبويه يُسمِّي هذا اختلاسَ الحركة.

الثانية: قرأ أبو عمرو وقاتلون في روايةٍ بين الفتح والإسكان، على مذهبه في الإخفاء والاختلاس^(٤).

الثالثة: قرأ ابنُ عامر، وابن كثير، وورش، وابن مُحَيْصِن: «يَهْدِي» بفتح الياء والهاء وتشديد الدال^(٥). قال النحاس^(٦): هذه القراءةُ بيّنةٌ في العربية، والأصلُ فيها يَهْتَدِي، أُدغِمتِ التاء في الدال، وَقَلِبَتْ حركتها على الهاء.

الرابعة: قرأ حفصٌ ويعقوبٌ والأعمش عن أبي بكرٍ مثل قراءة ابن كثير، إلا أنهم كسروا الهاء^(٧)، قالوا: لأن الجزم إذا اضطرَّ إلى حركته حُرِّك إلى الكسر. قال أبو حاتم: هي لغة سُفلى مضر^(٨).

(١) تفسير الرازي ٩١/١٧.

(٢) قرأ بها نافع في رواية قاتلون، وأبو جعفر. السبعة ص ٣٢٦، والتيسير ص ١٢٢، والنشر ٢/٢٨٣-٢٨٤.

(٣) في إعراب القرآن ٢/٢٥٤.

(٤) السبعة ص ٣٢٦، والتيسير ص ١٢٢.

(٥) السبعة ص ٣٢٦، والتيسير ص ١٢٢. وابن مُحَيْصِن ليس من العشرة.

(٦) إعراب القرآن ٢/٢٥٤.

(٧) السبعة ص ٣٢٦، والتيسير ص ١٢٢، والنشر ٢/٢٨٣، ورواية الأعمش عن أبي بكر ليست المشهورة عنه، وستأتي المشهورة عنه بعده.

(٨) ذكره أبو حيان في البحر ٥/١٥٦.

الخامسة: قرأ أبو بكر عن عاصم: «يَهْدِي» بكسر الياء والهاء، وتشديد الدال^(١)، كلُّ ذلك لإتباع الكسرِ الكسرَ كما تقدّم في البقرة في «يَخْطَفُ» [الآية: ٢٠]. وقيل: هي لغةٌ من قرأ: «يَسْتَعِينُ» [الفاتحة: ٥] و«لَنْ يَمَسَّنَا النَّارُ»^(٢) ونحوه. وسيبويه لا يُجيز «يَهْدِي»، وُجيز «يَهْدِي»، و«يَهْدِي»، و«يَهْدِي»، قال: لأنَّ الكسرة في الياء تنقل^(٣).

السادسة: قرأ حمزة والكسائي وخلف ويحيى بن وثّاب والأعمش: «يَهْدِي»، بفتح الياء وإسكان الهاء وتخفيف الدال^(٤)، من: هَدَى يَهْدِي. قال النحاس: وهذه القراءة لها وجهان في العربية وإن كانت بعيدة، وأحد الوجهين: أن الكسائي والفراء قالا: «يَهْدِي» بمعنى يَهْتَدِي. قال أبو العباس: لا يُعرف هذا، ولكنَّ التقدير: أمّن لا يَهْدِي غيره. ثمّ الكلام، ثم قال: «إلّا أن يَهْدَى» استثناءً ليس من الأوّل^(٥)، أي: لكنّه يحتاج أن يَهْدَى، فهو استثناءً منقطع، كما تقول: فلان لا يُسمعُ غيره إلّا أن يُسمع، أي: لكنّه يحتاج أن يُسمع. وقال أبو إسحاق^(٦): «فَمَا لَكُمْ» كلام تامّ، والمعنى: فأَيُّ شيء لكم في عبادة الأوثان؟!

(١) السبعة ص ٣٢٦، والتيسير ص ١٢٢.

(٢) لم نقف على من ذكر هذه القراءة، وهي لغة من يكسر أوائل الأفعال المضارعة إذا كان الفعل من بنات الياء والواو التي الياء والواو فيهن لام أو عين، والمضاعف، ويشترط لذلك ألا يكون حرف المضارعة ياء - كما سيذكر المصنف بعده - وألا يكون ثاني الفعل مفتوحاً نحو: ضَرَبَ. وهذه لغة جميع العرب إلا أهل الحجاز. الكتاب ٤/ ١١٠.

(٣) ينظر التعليق السابق. والكلام من إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٥٤. قال السمين الحلبي في الدر المصون ٦/ ١٩٩: وهذا فيه غرضٌ من قراءة أبي بكر، ولكنه قد تواتر قراءة، فهو مقبول.

(٤) السبعة ص ٣٢٦، والتيسير ص ١٢٢، والنشر ٢/ ٢٨٣، وقراءة يحيى والأعمش ذكرها النحاس في إعراب القرآن ٢/ ٢٥٤. والكلام منه.

(٥) في النسخ: استأنف من الأول، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس.

(٦) يعني الزجاج، وقوله في معاني القرآن له ٣/ ٢٠، ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٢/ ٢٥٤.

ثم قيل لهم: ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ أي: لأنفسكم، وتقضون بهذا الباطل الصُّراح، تعبدون آلهة لا تُغني عن أنفسها شيئاً إلا أن يفعل بها، والله يفعل ما يشاء، فتركوا عبادته، فموضع «كيف» نصبٌ بـ «تحكمون».

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْبَغُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْبَغُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا﴾ يريدُ الرؤساء منهم^(١)، أي: ما يتبعون إلا خدساً وتخریباً في أنها آلهة، وأنها تشفع، ولا حُجَّة معهم. وأما أتباعهم فيتبعونهم تقليداً. ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ أي: من عذابِ الله، فالحقُّ: هو الله. وقيل: «الحقُّ» هنا: اليقين، أي: ليس الظنُّ كاليقين^(٢). وفي هذه الآية دليلٌ على أنه لا يُكْتَفَى بالظنِّ في العقائد. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ من الكُفر والتكذيب، خرجت مخرج التهديد.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ «أن» مع «يُفْتَرَى» مصدر، والمعنى: وما كان هذا القرآن افتراءً، كما تقول: فلانٌ يُحب أن يركب، أي: يُحب الركوب، قاله الكسائي^(٣). وقال الفراء^(٤): المعنى: وما ينبغي لهذا القرآن أن يُفْتَرَى، كقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَقُولَ﴾ [آل عمران: ١٦١]، ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَسْفَرُوا كَأَقْدَمِ﴾ [التوبة: ١٢٢]. وقيل: «أن» بمعنى اللام، تقديره: وما كان هذا القرآن

(١) النكت والعيون ٢/ ٤٣٥.

(٢) الوسيط للواحد ٢/ ٥٤٧.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٥٤ - ٢٥٥.

(٤) في معاني القرآن ١/ ٤٦٤.

لِيُفْتَرَى^(١). وقيل: بمعنى: لا، أي: لا يُفْتَرَى^(٢). وقيل: المعنى: ما كان يتهيأ لأحد أن يأتي بمثل هذا القرآن من عند غير الله، ثم ينسبَه إلى الله تعالى لإعجازه؛ لِرِصْفِهِ^(٣) ومعانيه وتأليفه.

﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ قال الكسائي والفراء^(٤) ومحمد بن سعدان^(٥): التقدير: ولكن كان تصديق، ويجوزُ عندهم الرَّفْعُ بمعنى: ولكن هو تصديق. ﴿الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: من التوراة والإنجيل وغيرهما من الكتب، فإنها قد بشرت به، فجاء مصدقاً لها في تلك الإشارة^(٦)، وفي الدعاء إلى التوحيد، والإيمان بالقيامة. وقيل: المعنى: ولكن تصديق النبي الذي بين يدي القرآن، وهو محمد ﷺ؛ لأنهم شاهدوه قبل أن يسمعوا منه القرآن^(٧).

﴿وَتَفْصِيلَ﴾ بالنصبِ والرَّفْعِ على الوجهين المذكورين في تصديق^(٨). والتفصيل: التبيين، أي: يُبَيِّنُ ما في كُتُبِ الله المتقدمة. والكتاب اسم الجنس. وقيل: أراد بتفصيل الكتاب: ما يُبَيِّنُ في القرآن من الأحكام^(٩). ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ الهاء عائدة للقرآن، أي: لا شك فيه، أي: في نزوله من قِبَلِ الله تعالى.

(١) تفسير البغوي ٣٥٤/٢ .

(٢) لم نقف على هذا القول.

(٣) في النسخ: لوصفه، والمثبت من إعراب القرآن للنحاس ٢٥٥/٢ ، والكلام من.

(٤) في معاني القرآن ٤٦٥/١ ، ونقله المصنف عنه مع ما بعده من إعراب القرآن للنحاس ٢٥٥/٢ .

(٥) أبو جعفر الضرير، الكوفي، النحوي، صنّف في العربية والقرءات. توفي (٢٣١هـ). طبقات القرءة ١٤٣/٢ .

(٦) تفسير البغوي ٣٥٤/٢ ، وتفسير الرازي ٩٥/١٧ .

(٧) زاد المسير ٣٢/٤ .

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٢٥٥/٢ .

(٩) تفسير البغوي ٣٥٤/٢ .

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَفَعْتُمْ مِن دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ﴾ «أم» ها هنا في مَوْضِعِ الْفَيْهِ الاستفهام؛ لأنها اتَّصَلَتْ بِمَا قَبْلَهَا. وقيل: هي أم المنقطعة التي تُقَدَّرُ بِمَعْنَى بِلِ وَالْهَمْزَةُ^(١)، كقوله تعالى: ﴿الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ لَا رَبَّ فِيهِ مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ * أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ﴾ [السجدة: ١-٢-٣] أي: بل يقولون افتراه. وقال أبو عبيدة^(٢): أم بمعنى الواو، مجازة: ويقولون افتراه. وقيل: الميمُ صِلَةٌ، والتقدير: يقولون افتراه^(٣)، أي: اختلق محمدُ القرآن من قِبَلِ نَفْسِهِ، فهو استفهامٌ معناه: التقرير.

﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ ومعنى الكلام الاحتجاجُ، فَإِنَّ الْآيَةَ الْأُولَى دَلَّتْ عَلَى كَوْنِ الْقُرْآنِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ؛ لِأَنَّهُ مُصَدِّقٌ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكُتُبِ، وَمُوَافِقٌ لَهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَعَلَّمَ^(٤) محمدٌ عليه الصلاة والسلام عن أحد. وهذه الآية إلزامٌ بأن يأتوا بسورة مثله إن كان مفترياً. وقد مضى القولُ في إعجاز القرآن، وأنه مُعْجَزٌ فِي مَقْدَمَةِ الْكِتَابِ^(٥)، والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِحَيْثُ بِهِمْ وَلَمَّا بَأْتَنَّهُمْ تَأْوِيلُهُمْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾﴾

قوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِحَيْثُ بِهِمْ﴾ أي: كذَّبوا بالقرآن وهم جاهلون بمعانيه وتفسيره، وعليهم أن يعلموا ذلك بالسؤال. فهذا يدلُّ على أنه يجبُ أن يُنظَرَ

(١) المحرر الوجيز ٣/ ١٢٠.

(٢) في مجاز القرآن ١/ ٢٧٨.

(٣) ذكره السمين في الدر المصون ٦/ ٢٠٤، وقال: وهذا قول ساقط، إذ زيادة الميم قليلة جداً لاسيما هنا.

(٤) في (خ) و(ز) و(ظ): يتكلم.

(٥) ١/ ١١٢.

في التَّأويل^(١).

وقوله: ﴿وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُمْ﴾ أي: ولم يأتهم حقيقة عاقبة التكذيب من نزول العذاب بهم. أو كذبوا بما في القرآن من ذكر البعث والجنة والنار، ولمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ، أي: حقيقة ما وُعدوا في الكتاب^(٢)، قاله الضحاك. وقيل للحسين بن الفضل: هل تجد في القرآن: مَنْ جهل شيئاً عاداه؟ قال: نعم، في موضعين: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِأُولَئِهِ﴾، وقوله: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَارٌ قَدِيمٌ﴾^(٣) [الأحقاف: ١١].

﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ يريدُ الأمم الخالية، أي: كذا كانت سبيلهم. والكاف في موضع نصب^(٤). ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ أي: أخذهم بالهلاك والعذاب.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَهُمْ مَّن يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنَهُمْ مَّن لَّا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ
بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنَهُمْ مَّن يُؤْمِنُ بِهِ﴾ قيل: المرادُ أهل مكة^(٥)، أي: ومنهم من يؤمن به في المستقبل وإن طال تكذيبه؛ لعلم الله^(٦) تعالى السابق فيهم أنهم من أهل^(٧) السعادة. و«مَنْ» رفع بالابتداء، والخبر في المجرور. وكذا ﴿وَمِنَهُمْ مَّن لَّا يُؤْمِنُ بِهِ﴾ والمعنى: ومنهم من يُصِرُّ على كفره حتى يموت^(٨)، كأبي طالب، وأبي

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٥٥، ومعاني القرآن له ٣/٢٩٤ - ٢٩٥.

(٢) الوسيط للواحد ٢/٥٤٨.

(٣) زاد السير ٤/٣٣.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٥٥.

(٥) الوسيط للواحد ٢/٥٤٨.

(٦) في (د) و(م): لعلمه.

(٧) لفظ: أهل، ليس في (م).

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٥٥.

لهب، ونحوهما. وقيل: المراد أهل الكتاب. وقيل: هو عامٌ في جميع الكفار، وهو الصحيح. وقيل: إن الضمير في «به» يرجع إلى محمد ﷺ^(١)؛ فأعلم الله سبحانه أنه إنما أحرَّ العقوبة؛ لأنَّ منهم مَنْ سيؤمِنُ. ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ أي: مَنْ يُصِرُّ عَلَى كُفْرِهِ^(٢)، وهذا تهديدٌ لهم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلِكُمْ أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي﴾ رفعٌ بالابتداء، والمعنى: لي ثوابٌ عملي في التبليغ والإنذار والطاعة لله تعالى. ﴿وَلَكُمْ عَمَلِكُمْ﴾ أي: جزاؤه من الشرك. ﴿أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ مثله^(٣)، أي: لا يُؤاخِذُ أَحَدٌ بِذَنْبِ الْآخَرِ. وهذه الآيةٌ منسوخةٌ بآيةِ السيفِ في قول مجاهد، والكلبي، ومقاتل، وابن زيد^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٢﴾ وَمِنْهُمْ مَن يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَتَّبِعُونَ ﴿٤٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ يُريد بظواهرهم^(٥)، وقلوبهم لا تعي شيئاً مما يقوله من الحق، ويتلوه من القرآن؛ ولهذا قال: ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ﴾ أي: لا تُسمع، فظاهره الاستفهام، ومعناه النفي^(٦)، وجعلهم كالصُّمِّ

(١) زاد السير ٣٤/٤.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢٥٥/٢ - ٢٥٦.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٥٦/٢.

(٤) أخرجه الطبري ١٢/١٨٥ عن ابن زيد، وذكره الواحدي في الوسيط ٥٤٨/٢، والرازي في تفسيره ١٧/١٠٠ عن مقاتل والكلبي. قال الرازي: وهذا بعيد؛ لأن شرط النسخ أن يكون رافعاً لحكم المنسوخ، ومدلول هذه الآية اختصاص كل واحد بأفعاله، وبشمرات أفعاله من الثواب والعقاب، وذلك لا يقتضي حرمة القتال، فأية القتال ما رفعت شيئاً من مدلولات هذه الآية، فكان القول بالنسخ باطلاً.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٢٢/٣.

(٦) النكت والعيون ٤٣٦/٢.

لِللَّخْتَمِ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَالطَّلَبِ عَلَيْهَا، أَي: لا تقدرُ على هداية مَنْ أصمَّهُ الله عن سماع الهدى. وكذا المعنى في: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْأُمَمَ وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ﴾ أخبر تعالى أنَّ أحداً لا يؤمن^(١) إلا بتوفيقه وهدايته^(٢). وهذا وما كان مثله يردُّ على القدرة قولهم، كما تقدَّم في غير موضع.

وقال: «يستمعون» على معنى «مَنْ»، و«ينظر» على اللَّفْظِ^(٣). والمراد: تسليئة النبي ﷺ، أي: كما لا تقدرُ أن تُسمعَ مَنْ سلبَ السَّمْعَ، ولا تقدرُ أن تخلُقَ للأعمى بصراً يهتدي به، فكَذَلِكَ لا تقدرُ أن تُوفِّقَ هؤلاء للإيمان، وقد حكم الله عليهم ألا يؤمنوا^(٤).

ومعنى: ﴿يَنْظُرُ إِلَيْكَ﴾ أي: يُدِيمُ النَّظَرَ إِلَيْكَ، كما قال: ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُضْتَمُّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِيِّ﴾^(٥) [الأحزاب: ١٩]. قيل: إنها نزلت في المُستهزئين^(٦)، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾^(٧) لما ذكر أهل الشقاء ذكر أنه لم يظلمهم، وأنَّ تقديرَ الشقاء عليهم وسلب سمع القلب وبصره ليس ظلماً منه؛ لأنه تصرف في ملكه بما شاء، وهو في جميع أفعاله عادل^(٨). ﴿وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بالكفر والمعصية ومخالفة أمر خالقهم. وقرأ حمزة والكسائي: «ولكن» مخففاً، «النَّاسُ» رفعا^(٩). قال النحاس^(٩): زعم

(١) في (خ) و (ز) و (ظ): لن يؤمن.

(٢) تفسير الطبري ١٨٦/١٢.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٢٥٦/٢، والمحرر الوجيز ١٢٢/٣.

(٤) الكلام بنحوه في تفسير البغوي ٣٥٥/٢.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٢٩٦/٣.

(٦) الوسيط للواحد ٥٤٨/٢. ونسبه لابن عباس رضي الله عنهما.

(٧) الوسيط ٥٤٩/٢، وتفسير البغوي ٣٥٥/٢.

(٨) السبعة ص ١٦٧، والتيسير ص ١٢٢.

(٩) في إعراب القرآن ٢٥٦/٢.

كونهم في القبر^(١). ابن عباس: رأوا أنَّ طُولَ أعمارهم في مقابلة الخلودِ كساعة^(٢).
﴿يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ في موضع نصبٍ على الحالِ بين الهاءِ والميمِ في «يحشرهم»^(٣).
ويجوزُ أن يكونَ منقطعاً، فكأنه قال: فهم يتعارفون^(٤).

قال الكلبي: يعرفُ بعضهم بعضاً كمعرفتهم في الدنيا إذا خرجوا من قبورهم^(٥).
وهذا التعارفُ تعارفٌ توبيخٍ وافتضاح، يقول بعضهم لبعض: أنت أضللتني،
وأغويتني، وحملتني على الكُفر، وليس تعارفٌ شفقةٍ ورأفةٍ وعطف. ثم تنقطعُ المعرفةُ
إذا عاينوا أهوالَ يومِ القيامةِ كما قال: ﴿وَلَا يَتَلَّ حَمِيْدٌ حَمِيْمًا﴾^(٦) [المعارج: ١٠].

وقيل: يبقى تعارفُ التوبيخ، وهو الصحيح؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْقُلُوبُ نَاقِرَةً مَوْجُودَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ﴾ إلى قوله: ﴿وَجَعَلْنَا الْأَعْدَاءَ فِي
أَعْيُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [سبا: ٣١-٣٣] وقوله: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَمَنَّا أُخْتِبًا﴾ [الاعراف: ٢٨]
الآية، وقوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّا أُلْعَنَّا لِمَا كَرِهْنَا﴾ [الأحزاب: ٦٧] الآية. فأما قوله: ﴿وَلَا
يَتَلَّ حَمِيْدٌ حَمِيْمًا﴾، وقوله: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ﴾ [المؤمنون: ١٠١]
فمعناه: لا يسأله سؤالُ رحمةٍ وشفقة، والله أعلم.

وقيل: القيامةُ مواطن. وقيل: معنى «يتعارفون»: يتساءلون، أي: يتساءلون كم
لبشتم، كما قال: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾^(٧) [الطور: ٢٥]، وهذا حسنٌ. وقال
الضحَّاك: ذلك تعارفٌ تعاطفِ المؤمنين، والكافرون لا تعاطفَ عليهم، كما قال:

(١) الوسيط للواحدى ٥٤٩/٢، وتفسير الرازي ١٠٣/١٧ - ١٠٤.

(٢) ذكره بنحوه الواحدى في الوسيط ٥٤٩/٢، والبخارى في تفسيره ٣٥٥/٢، وابن الجوزي في زاد
المسير ٣٦/٤.

(٣) المحرر الوجيز ١٢٣/٣.

(٤) البيان لأبي البركات ابن الأنباري ٤١٤/١.

(٥) تفسير أبي الليث ١٠٠/٢، والنكت والعيون ٤٣٧/٢.

(٦) الكلام بنحوه في تفسير الرازي ١٠٥/١٧.

(٧) مجمع البيان للطبرسي ٥٦/١١.

﴿فَلَا أَنصَابَ يَسْتَهْمَتُهُ﴾^(١)، والأوّل أظهر، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ﴾ أي: بالعرض على الله. ثم قيل: يجوز أن يكون هذا إخباراً من الله عزّ وجلّ بعد أن دلّ على البعث والنشور^(٢)، أي: خسروا ثواب الجنة^(٣). وقيل: خسروا في حال لقاء الله؛ لأنّ الخسران إنّما هو في تلك الحالة، وهي الحالة^(٤) التي لا يُرجى فيها إقالة، ولا تنفع توبة.

قال النحاس^(٥): ويجوز أن يكون المعنى: يتعارفون بينهم يقولون هذا. ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ يريد في علم الله.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا نُزِّيْنَاكَ بِعَضِّ أَلْيِ نَعْمُمْ أَوْ نَوْقِنَاكَ فَإِنَّمَا مَرَجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾^(٦)

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا نُزِّيْنَاكَ﴾ شرط^(٦). ﴿بِعَضِّ أَلْيِ نَعْمُمْ﴾ أي: من إظهار دينك في حياتك. وقال المفسرون: كان البعض الذي وعدهم قتلًا من قتل، وأسر من أسر بيد^(٧). ﴿أَوْ نَوْقِنَاكَ﴾ عطف على «نُزِّيْنَاكَ» أي: أو نتوقينك قبل ذلك. ﴿فَإِنَّمَا مَرَجِعُهُمْ﴾ جواب «إِنَّمَا»^(٨).

والمقصود: إن لم تنتقم منهم عاجلاً انتقمنا منهم أجلاً^(٩). ﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ﴾ أي:

(١) ذكره أبو الليث في تفسيره ١٠٠/٢ بنحوه.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢٥٧/٢.

(٣) الوسيط للراحي ٥٤٩/٢.

(٤) قوله: وهي الحالة، ليس في (د) و(م).

(٥) إعراب القرآن ٢٥٧/٢.

(٦) المصدر السابق.

(٧) الوسيط للواحي ٥٤٩/٢.

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٢٥٧/٢.

(٩) معاني القرآن للزجاج ٢٣/٣.

شاهدٌ لا يحتاجُ إلى شاهد. ﴿عَلَىٰ مَا يَعْمَلُونَ﴾ من محاربتك وتكذيبك^(١). ولو قيل: «ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ» بمعنى هناك، جاز^(٢).

تم الجزء العاشر من تفسير القرطبي، ويليه الجزء الحادي عشر
وأوله تفسير قوله تعالى من سورة يونس

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾

(١) الوسيط ٥٤٩/٢ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٥٧، ونسب هذا القول للفراء، وهو في معاني القرآن له ١/٤٦٦، وقرأ بها ابن أبي عملة كما في الكشاف للزمخشري ٢/٢٣٩، وهي قراءة شاذة.

فهرس الجزء العاشر

- ٥ - قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا أَمْرًا غَيْثًا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ وَالرَّسُولَ...﴾ [٤١]
- ٣٥ - قوله تعالى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْمَدِينَةِ الْأَيْمَانِ وَأَنْتُمْ بِالْمَدِينَةِ الْفُجُورِ وَالرَّحْمَةَ أَنْفَلْتُمْ مِنْكُمْ...﴾ [٤٢]
- ٣٧ - قوله تعالى: ﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي سَوَابِكُمْ قِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ كَافِرِينَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ وَاللَّهُ يَكْفُرُ عَنْ أُمَّةٍ إِنْ كَانَتْ الْأُمَّةَ الْكَافِرَةَ لَعَلَّهَا يَتَذَكَّرُ أَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عِزٌّ مُبْدِيَةٌ...﴾ [٤٣]
- ٤٠ - قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ إِذَاقَتَ الْمَوْتِ إِذْ يَقُولُ لِغُلَامٍ الْكَاذِبِ كُفْرًا وَاللَّهُ يَكْفُرُ عَنْ أُمَّةٍ إِنْ كَانَتْ الْأُمَّةَ الْكَافِرَةَ لَعَلَّهَا يَتَذَكَّرُ أَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عِزٌّ مُبْدِيَةٌ...﴾ [٤٤]
- ٤٠ - قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَّبِعُوا مَنَّا مَنَافِقِينَ فَمَنْ تَوَلَّاهُمْ فَأُولَئِكَ يَتَّبِعُوا آلَهُمْ وَأَنْتُمْ بِهِمْ عَدُوٌّ يُبْغَضُونَ...﴾ [٤٦]
- ٤١ - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ يَنْهَوْنَهُمْ أَنْ يَرْجِعُوا إِلَىٰ دِيَارِهِمْ لِيُزَيِّنَ لَهُمْ مَنْ يَكْفُرُ بِهِمْ لِمَالِهِمْ إِذْ يَقُولُ سَوَاءٌ لَنَا آلَانَا وَآلَافُكُمْ...﴾ [٤٧]
- ٤٢ - قوله تعالى: ﴿وَإِذْ زَيَّنَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّ جَارٌ لَكُمْ...﴾ [٤٨]
- ٤٢ - قوله تعالى: ﴿إِذْ يَكْفُرُ الْمُنَافِقُونَ وَإِذْ يُبْعَثُونَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ وَبِهِمْ...﴾ [٤٩]
- ٤٤ - قوله تعالى: ﴿كَذَّابٌ مَالٍ فَرَعُونَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ...﴾ [٥٢-٥٣]
- ٤٦ - قوله تعالى: ﴿كَذَّابٌ مَالٍ فَرَعُونَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ...﴾ [٥٤-٥٥]
- ٤٧ - قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا تَخَافُونَ مِنْ قَوْمٍ خِشَاءً فَاتَّخِذُوا إِلَيْهِمْ حِسَابًا...﴾ [٥٨]
- ٥٠ - قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ...﴾ [٥٩]
- ٥٣ - قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْعَيْلِ...﴾ [٦٠]
- ٥٥ - قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْبُرْجَانُ لِلسَّلَامِ فَاجْتَمَعُوا عَلَىٰ أَنْ يَسْتَجِيبُوا لِلدَّعْوَةِ الْكَلِيمَةِ...﴾ [٦١]
- ٦٢ - قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ...﴾ [٦٢-٦٣]
- ٦٦ - قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْبُحْبُوحُ حَسْبَكَ اللَّهُ وَمَنْ آمَنَ مِنْ الْمُنَافِقِينَ...﴾ [٦٤]
- ٦٧ - قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْبُحْبُوحُ حَرِيصِ الْمُنَافِقِينَ عَلَىٰ الْفِتَنِ...﴾ [٦٥-٦٦]
- ٦٩ - قوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِيَنْبَغَ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُنْفِقُوا فِي الْأَرْضِ...﴾ [٦٧]
- ٧١ - قوله تعالى: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَنْتُمْ عِنْدَ عِلْمِكُمْ...﴾ [٦٨]
- ٧٧ - قوله تعالى: ﴿تَكُونُوا مِمَّا عَفَا اللَّهُ عَنْكُمْ لَكُنْتُمْ أَكْثَرًا مُبِينًا وَأَقْرَبُوا إِلَىٰ اللَّهِ عَفْوًا رَجِيصًا...﴾ [٦٩-٧١]
- ٨٠ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَابُوا وَخَبَهُدُوا وَأَتَوْهُم بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ [٧٢]
- ٨٥ - تفسير سورة براءة
- ٩٣ - قوله تعالى: ﴿بِرَأْفَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ...﴾ [١]
- ٩٣ - قوله تعالى: ﴿فَيَسِّرُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَأَطِيعُوا أَمْرًا غَيْرَ مُعْجِرٍ مِنَ اللَّهِ...﴾ [٢]
- ٩٧ - قوله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ...﴾ [٣]
- ١٠٤ - قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْفُسُوكُمْ شَيْئًا...﴾ [٤]
- ١٠٧

- ١٠٨ قوله تعالى: ﴿إِذَا نَسَخَ الْأَشْيُرَ الْمُرْمُ مَا قَاتَلُوا الشُّرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ...﴾ [٥]
- ١١٤ قوله تعالى: ﴿وَإِن أَمَدٌ بَيْنَ الشُّرِكِينَ اسْتِجَارَكَ فَاعِزَّهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ...﴾ [٦]
- ١١٧ قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلشُّرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رُسُلِهِ...﴾ [٧]
- ١١٨ قوله تعالى: ﴿كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً...﴾ [٨]
- ١٢٠ قوله تعالى: ﴿أَشْرَأَ بِقَائِدِي اللَّهِ تَمَنَّا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَن سَبِيلِهِ...﴾ [٩-١٠]
- ١٢١ قوله تعالى: ﴿إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِوَانَكُمْ...﴾ [١١]
- ١٢٢ قوله تعالى: ﴿وَإِن تَكُونُوا آمِنْتُمْهُنَّ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَلَسُوا فِي رِيضِكُمْ...﴾ [١٢]
- ١٢٨ قوله تعالى: ﴿إِن تَقُولُوا قَوْمًا نَكَلْنَا آمِنْتَهُمْ وَكَلَّمُوا بِإِخْرَاجِ الرُّسُلِ وَهُمْ بَدَعُكُمْ أُولَئِكَ مُرَرٌّ...﴾ [١٣]
- ١٢٩ قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوهُمْ بِمَدِينَتِهِمْ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَعْرِكُمْ عَلَيْهِمْ وَتُفَوِّدُ قُوَّةَ مَثُوبَتِهِ...﴾ [١٤-١٥]
- ١٣١ قوله تعالى: ﴿أَرَّ حَيْثُ أَنْ تَشْرِكُوا وَلَمَّا بَلَغَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا بِكُمْ...﴾ [١٦]
- ١٣٢ قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلشُّرِكِينَ أَنْ يَمُرُوا بِسَجْدَةِ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنفُسِهِم بِالْكَفْرِ...﴾ [١٧]
- ١٣٤ قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ مَانِكِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ...﴾ [١٨]
- ١٣٥ قوله تعالى: ﴿أَجَلْتُمْ بِقَايَةِ الْمَلَاحِ وَصَارَةَ الْمَسْجِدَ الْفَرَاكِ كَمَنْ مَأْنِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [١٩]
- ١٣٨ قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْتِيهِمْ أَهْلُهُمْ أَهْلًا عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ...﴾ [٢٠-٢٢]
- ١٣٩ قوله تعالى: ﴿بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا مَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ...﴾ [٢٣]
- ١٤٠ قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ...﴾ [٢٤]
- ١٤٣ قوله تعالى: ﴿لَقَدْ فَصَّرَكُمْ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ...﴾ [٢٥-٢٧]
- ١٥٢ قوله تعالى: ﴿بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الشُّرِكُوتُ بَحْسٌ...﴾ [٢٨]
- ١٦١ قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ...﴾ [٢٩]
- ١٧٢ قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ...﴾ [٣٠]
- ١٧٦ قوله تعالى: ﴿أَتَعَدُّوا أَعْيَابَهُمْ وَذَمَّتُهُمْ زَكَاةً مِنْ ذُنُوبِ اللَّهِ وَالْمَسِيحِ...﴾ [٣١]
- ١٧٨ قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَوْهَامِهِمْ وَيَأْتِ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُضَيِّعَهُمْ...﴾ [٣٢]
- ١٧٩ قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَبِالْحَقِّ...﴾ [٣٣]
- ١٨٠ قوله تعالى: ﴿بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُنْتُمْ فِي الْأَشْيَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَأْكُلُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْكَتِيلِ وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ [٣٤]
- ١٩٠ قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُوهُهُمْ وَظُهُورُهُمْ...﴾ [٣٥]

- ١٩٥ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ...﴾ [٣٦]
- ٢٠١ - قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّيِّبُ وَبِقَادَةٍ فِي الْكُفْرِ يُسَلُّ بِذَلِكَ كِتَابًا...﴾ [٣٧]
- ٢٠٦ - قوله تعالى: ﴿بِتِلْكَمِ الْيَتِيمِ مَا اسْتَوْا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَقَسَّمُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تُنَاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ...﴾ [٣٨]
- ٢٠٨ - قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَتَّبِعُوا بِمُؤْمِنِكُمْ عِدَابًا أَيْسًا...﴾ [٣٩]
- ٢١٠ - قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَتَّبِعُوا فَنَصْرَهُ فَغَدَّ نَصْرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَيْتَ أَنتَ...﴾ [٤٠]
- ٢٢٠ - قوله تعالى: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ...﴾ [٤١]
- ٢٢٥ - قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَآتَيْنَاكُمْ...﴾ [٤٢]
- ٢٢٧ - قوله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَ لَهُمْ حَتَّى يَسْبَغَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَنَعَلَ الْكَافِرِينَ...﴾ [٤٣]
- ٢٢٨ - قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَفِيدُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ...﴾ [٤٤-٤٥]
- ٢٢٩ - قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً...﴾ [٤٦]
- ٢٣٠ - قوله تعالى: ﴿لَوْ حَرَجُوا بِكُمْ مَا رَادَكُمُ إِلَّا حَبَالًا...﴾ [٤٧]
- ٢٣١ - قوله تعالى: ﴿لَقَدْ آتَيْنَا الْبَنِيَّةَ مِنْ قَبْلُ وَكَلَّمْنَا لَكَ الْأَمْثَرُ...﴾ [٤٨-٥٠]
- ٢٣٤ - قوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا...﴾ [٥١]
- ٢٣٥ - قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ بِنَا إِلَّا إِحْسَى الْمُسْتَفِئِينَ وَنَحْنُ نَرْتَضِ بِكُمْ أَنْ تُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ...﴾ [٥٢-٥٣]
- ٢٣٩ - قوله تعالى: ﴿وَمَا تَعْبَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ...﴾ [٥٤-٥٦]
- ٢٤٠ - قوله تعالى: ﴿لَوْ يَعِدُوكُمْ مَلَكًا أَوْ مَعْرُوتَ أَوْ مُدَاغِلًا أَوْ لَوْلَا إِلَهُ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ...﴾ [٥٧]
- ٢٤٣ - قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُبْزِلُكَ فِي السَّعْدَاتِ إِنْ أَنْطَلُوا بِهَا رِشْوًا...﴾ [٥٨]
- ٢٤٤ - قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَيْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ...﴾ [٥٩-٦٠]
- ٢٨٢ - قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ حَتْمٍ...﴾ [٦١]
- ٢٨٤ - قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ يَا اللَّهُ لَكُمْ لِيُرْسُوَكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْسُوَ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [٦٢]
- ٢٨٤ - قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ مَنْ يُكَادِرُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَآبَأْتُمْ لَهُمْ تَارَ جَهَنَّمَ خَلِيلًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ [٦٣]
- ٢٨٧ - قوله تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ...﴾ [٦٤]
- ٢٨٧ - قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لِيَقُولُوا إِنَّمَا كُنَّا نَعْرِضُ وَرَقًا وَقُلْ آيَاتُهُ وَمَا يَنْبِئُكُمْ وَرَسُولِهِ كَثُرَتْ سَتَاتُهُمْ...﴾ [٦٥]
- ٢٨٩ - قوله تعالى: ﴿لَا تَسْتَدْرِبُوا قَدَّ كَلِمَتُمْ مَعَدَّ إِسْبَاحًا...﴾ [٦٦]
- ٢٩١ - قوله تعالى: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بِمَنْزِلِهِمْ مِنْ بَعْضٍ...﴾ [٦٧]
- ٢٩٣ - قوله تعالى: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا...﴾ [٦٨]

- ٢٩٤ قوله تعالى: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَتَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا فَأَسْتَفْتُوا بَعْلَهُمْ...﴾ [٦٩]
- ٢٩٧ قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ...﴾ [٧٠]
- ٢٩٨ قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَشُرُهُمْ آبَائُهُمْ يَتَّبِعُونَ بِالْإِيمَانِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ...﴾ [٧١]
- ٢٩٩ قوله تعالى: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا...﴾ [٧٢]
- ٣٠٠ قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّجِيُّ مِنْهُمْ الْجَاهِلُونَ الَّذِينَ لَا يَفْقَهُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَمَنْزُورًا...﴾ [٧٣]
- ٣٠١ قوله تعالى: ﴿يَتْلُوهُنَّ لِلَّذِينَ لَا يُغْنِي عَنْهُمُ كُفْرُهُمْ وَلَهُنَّ آيَاتُ الْكِتَابِ...﴾ [٧٤]
- ٣٠٦ قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ كَيْفَ مَا آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنْ نَنصُرَهُمْ لَبَسُوا دَافِعِينَ...﴾ [٧٥-٧٨]
- ٣١٥ قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ بَلَغُوا الْمَطْمَاحِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْإِيمَانِ...﴾ [٧٩]
- ٣١٦ قوله تعالى: ﴿أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ...﴾ [٨٠-٨١]
- ٣١٧ قوله تعالى: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا...﴾ [٨٢]
- ٣١٨ قوله تعالى: ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَىٰ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَدْرَكَ لَاحُجْرًا قَدْ قُلْنَا لَنْ غُرَّبُوا مِنْكُمْ أَبَدًا...﴾ [٨٣]
- ٣١٩ قوله تعالى: ﴿وَلَا تُسَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ بَدَأْتَ عَلَيْهِمُ...﴾ [٨٤]
- ٣٢٧ قوله تعالى: ﴿وَلَا تُحْجِبْ عَنْ آلِهِمْ وَأَوْلَادِهِمْ إِسْمًا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَ بِهِمُ...﴾ [٨٥-٨٩]
- ٣٢٨ قوله تعالى: ﴿وَيَسَّأَلُ الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤَدَّ لَهُمْ وَعَدَّ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَجُوبًا...﴾ [٩٠]
- ٣٣٠ قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الشُّعْرَاءِ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَمْلِكُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾ [٩١-٩٢]
- ٣٣٦ قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ وَمَنْ أَغْيَبَهُمْ...﴾ [٩٣-٩٤]
- ٣٣٧ قوله تعالى: ﴿سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لَعْنَةً إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَعْنَةً...﴾ [٩٥-٩٦]
- ٣٣٨ قوله تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدَّ كُفْرًا وَبَغَاءً وَأَجْدَدُ إِلَّا يُعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ...﴾ [٩٧]
- ٣٤١ قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُبْعَثُ مَقْرَمًا وَيَتَرَفَّصُ بِكُمْ الْأَوْدَابُ...﴾ [٩٨]
- ٣٤٢ قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ...﴾ [٩٩]
- ٣٤٣ قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِهِمْ...﴾ [١٠٠]
- قوله تعالى: ﴿وَمَنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ...﴾ [١٠١]

- ٣٥١ لا تَلْمِزُوا مَنْ تَلْمِزْتُمْ... ﴿١٠١﴾
- ٣٥٢ - قوله تعالى: ﴿وَالْآخِرُونَ آخِرُونَ يُدْعَوْنَ لَكُمْ فَاسِحَاتٍ...﴾ [١٠٢]
- ٣٥٦ - قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا...﴾ [١٠٣]
- ٣٦٦ - قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْوَسِيلَةَ مِنَ اللَّهِ فَسَيُفَوِّضُ اللَّهُ أَمْرَهُمْ لِمَنْ يَشَاءُ...﴾ [١٠٤]
- ٣٦٨ - قوله تعالى: ﴿وَقُلْ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ...﴾ [١٠٥-١٠٦]
- ٣٦٩ - قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا وَكُنُفًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ [١٠٧] ...
- ٣٧٧ - قوله تعالى: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدٍ أُسَسَّ عَلَى الْتَقْوَىٰ مِنْ أَلْوِيَّةٍ أَلْحَىٰ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فَبِئْسَ الْيَسَارَىٰ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ هُجًا لِلْمُظَلِّمِينَ﴾ [١٠٨]
- ٣٨٤ - قوله تعالى: ﴿أَمَسَّ يَكْتُمُ عَلَىٰ قَوْلِهِ مِنَ اللَّهِ وَيَرْضَوْنَ حَيْرَ أَمٍ مِّنْ أَمَسٍ بَيْنَكُمْ عَلَىٰ شَعَا جُرُفٍ حَارٍ فَاثْبَارٍ بِهِ...﴾ [١٠٩]
- ٣٨٨ - قوله تعالى: ﴿لَا يَزَالُ يُبَشِّرُهُمُ الَّذِي بَوَّأَ رَبِّهُ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [١١٠]
- ٣٨٩ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ...﴾ [١١١]
- ٣٩٣ - قوله تعالى: ﴿الْمُؤْمِنُونَ الْمُهْتَبُونَ لِلَّذِينَ اتَّخَذُوا الرِّكَعُونَ التَّكْوِينُونَ...﴾ [١١٢]
- ٣٩٨ - قوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِلشَّيْ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلشَّيْ كَمَا كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ قَبْلِهِ مَا يَكْفُرُ لَكُمْ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِكَلِمَاتٍ لَّكِبِيرٍ﴾ [١١٣]
- ٤٠٠ - قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ آمَنُوا بِكَلِمَاتٍ لَّكِبِيرٍ إِلَّا عَنْ مُّوَاعَدَةٍ وَوَعْدَةٍ إِتَابَةٍ...﴾ [١١٤]
- ٤٠٥ - قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ يُضِلُّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ بِبَيِّنَاتٍ لَّهُمْ مَا يَتَّقُونَ...﴾ [١١٥-١١٦]
- ٤٠٦ - قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَأَىٰ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ آمَنُوا...﴾ [١١٧]
- ٤١٢ - قوله تعالى: ﴿وَقُلِ الْفِتْنَةُ الْوَالِدُ كُفْرًا حَتَّىٰ إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ...﴾ [١١٨]
- ٤٢٠ - قوله تعالى: ﴿بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [١١٩]
- ٤٢٣ - قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يُرْسِلُوا فِي أَنفُسِهِمْ عَنِ نَفْسِهِمْ...﴾ [١٢٠-١٢١]
- ٤٢٨ - قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ الْمُؤْمِنُونَ يَسْتَفِرُّوْنَ كَمَا كَانُوا...﴾ [١٢٢]
- ٤٣٤ - قوله تعالى: ﴿بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قِيلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفْرَانِ وَلَئِن جَاءَكُمْ مِنْهُمْ غَلْظَةٌ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٢٣]
- ٤٣٦ - قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا...﴾ [١٢٤-١٢٥]
- ٤٣٧ - قوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَاوَةٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ...﴾ [١٢٦-١٢٧]

- ٥٠٢ - قوله تعالى: ﴿وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يَتَّبِعُ مِنَ الحقِّ شَيْئًا...﴾ [٣٧-٣٦]
- ٥٠٤ - قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ قَالُوا بِهِمْ يَسُرُّونَا...﴾ [٣٩-٣٨]
- ٥٠٥ - قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يُوْئِيْ بِرِيْهِ وَمِنْهُمْ مَن لَّا يُؤْمِنُ بِهِ...﴾ [٤٠]
- ٥٠٦ - قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ كَذَبُوكَ فَقُلْ لِيْ عَمَلِيْ وَلَكُمْ عَمَلِكُمْ...﴾ [٤٣-٤١]
- ٥٠٧ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [٤٤]
- ٥٠٨ - قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لُّوا يَلْسَاتُهَا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ فِيهِمْ قَدْ حَسَرَ الَّذِينَ كَذَبُوا يَقُولَ اللهُ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ [٤٥]
- ٥١٠ - قوله تعالى: ﴿رَأَيْتَا لِرَبِّكَ بِمَعَى الَّذِي نَادَعُمُ أَوْ نُرْوِّدُكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللهُ شَهِدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ﴾ [٤٦]
- ٥١٣ - الفهرس