

جامع أحكام النساء

الجزء الثالث

النكاح وقوله

تأليف
مصطفى العتدوي



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جامع
الحِكْمَةِ مِنَ النِّسَاءِ

الجزء الثالث

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى

١٤١٦م - ١٩٩٥م



المملكة العربية السعودية
الخبر: ص.ب. ٣٤٠٣ - الرمز البريدي ٣١٩٥٢
هاتف وفاكس ٨٩٤٦٧٤٩

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

﴿المَقْدَمَة﴾

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على نبينا محمد ﷺ الهادي
الأمين ، وعلى آله وصحبه ومن دعا بدعوته واهتدى بهديه وسلك طريقته
إلى يوم الدين .

وبعد :

فهذا الجزء الثالث من كتابي : « جامع أحكام النساء » يحوي أبواب
النكاح وملحقاته (كالرضاع - وتعدد الزوجات إلى غير ذلك) أقدمه
لإخواني المسلمين وقد راعيت فيه الخطة العامة التي اتبعتها وأشرت إليها في
مقدمة أجزاء آخر من جامع أحكام النساء ، أسأل الله تبارك وتعالى أن يرفع
بهذا السفر الإسلام والمسلمين ، وأن يجعله في موازين حسناتنا يوم نلقاه ،
وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

كتبه

أبو عبد الله / مصطفى بن العدوي شلباية

مصر - الدقهلية - منية ممنود



﴿﴿ تعريف النكاح في الشرع ﴾﴾^(١)

النكاح في الشرع يطلق على عقد التزويج ، وألفاظ النكاح الواردة في القرآن المعني بها عقد التزويج على قول أكثر أهل العلم . إلا في موضعين : الأول : هو قول الله تعالى : ﴿﴿ وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح .. ﴾﴾ . [النساء : ٦]

فإن المراد به الحُلْم .

والثاني : قوله تعالى : ﴿﴿ حتى تنكح زوجاً غيره ﴾﴾ قال فيها بعض العلماء : المراد بها الوطء ؛ لقول النبي ﷺ : « حتى تذوق عيسيته ويذوق عيسيتك » الحديث وسيأتي ، بينما ذهب بعض أهل العلم إلى أن المراد بالآية أيضاً العقد ولكن الوطء بينته السنة .

هذا المعنى الشرعي للنكاح ذهب إليه كثير من أهل العلم ، وهناك أقوال آخر^(٢) ، والله أعلم .

﴿﴿ الترغيب في النكاح وطلب الذرية ﴾﴾

● جملة آيات من كتاب الله عز وجل في هذا الباب .

● قال الله تبارك وتعالى : ﴿﴿ ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلناهم أزواجاً وذرية ﴾﴾ . [الرعد : ٣٨]

(١) ويطلق النكاح في اللغة على الضم والتداخل ، ويطلق أيضاً على لزوم الشيء للشيء مستعانياً عليه .

(٢) وهناك بعض أهل العلم من يورد تفرقات بين النكاح بمعنى العقد والنكاح بمعنى الوطء فيقول : إذا قالوا : نكح فلانة بنت فلان أو أخت فلان فمرادهم أنه عقد عليها، وإذا قالوا : نكح امرأته أو زوجته ، فالمراد أنه وطأها (أي : جامعها) والله أعلم .

● وقال زكريا عليه السلام : ﴿ رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء ﴾ .
[آل عمران : ٣٨]

● وقال الله سبحانه : ﴿ وزكريا إذ نادى ربه رب لا تدري فردًا وأنت خير الوارثين ﴾ .
[الأنبياء : ٨٩]

● وعباد الرحمن يقولون : ﴿ ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين إمامًا ﴾ .
[الفرقان : ٧٤]

● وقال عز وجل : ﴿ وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله .. ﴾ .
[النور : ٣١]

وقال الرجل الصالح لموسى عليه السلام : ﴿ إني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين على أن تأجري ثمالي حجاج فإن أتممت عشرًا فمن عندك وما أريد أن أشق عليك ستجدني إن شاء الله من الصالحين قال ذلك بيني وبينك أيما الأجلين قضيت فلا عدوان عليّ والله على ما نقول وكيل ﴾ .
[القصص : ٢٧ - ٢٨]

وقال الله تعالى : ﴿ وهو الذي خلق من الماء بشرًا فجعله نسبًا وصرهًا وكان ربك قديرًا ﴾ .
[الفرقان : ٥٤]

وقال عز وجل : ﴿ ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجًا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ﴾ .
[الروم : ٢١]

وقال سبحانه : ﴿ يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبًا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ .
[الحجرات : ١٣]

وقال عز وجل : ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالًا كثيرًا ونساءً واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبًا ﴾ .
[النساء : ١]

وقال سبحانه : ﴿ هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها

ليسكن إليها فلما تغشاها^(١) حملت حملاً خفيفاً فمرت به ... ﴿ الآية.

[الأعراف : ١٨٩]

﴿ قول الله تبارك وتعالى : وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعدلوا ﴾ ﴿ ﴿ ﴿
﴿ سبب نزول الآية الكريمة ﴾ ﴿ ﴿

• قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٤٥٧٣) :

حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج قال أخبرني هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً كانت له يتيمة^(٢) فكحها ، وكان لها عذق^(٣) ، وكان يسكها عليه^(٤) ولم يكن لها من نفسه شيء فنزلت فيه ﴿ وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى ﴾ أحسبه قال : كانت شريكته في ذلك العذق وفي ماله^(٥) .

وأخرجه مسلم (ص ٢٣١٤) .

• قال الإمام البخاري - رحمه الله - حديث (٤٥٧٦) :

حدثني عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أنه سأل عائشة عن قول الله تعالى : ﴿ وإن

(١) الغشيان هو : الجماع .

(٢) أي : كانت عنده يتيمة يربها ويقوم عليها ، وليس المراد أنها ابنته .

(٣) العذق المراد به النخلة .

(٤) أي : يتمتع من تزويجها لغيره بسبب هذه النخلة ، ولا يطلق زوجته من أجل هذا العذق .

(٥) الشك هنا من هشام بن يوسف ، قاله الحافظ في الفتح (٢٣٩/٨) وقال : ووقع ميثاً مجزوماً به في رواية أبي أسامة ولقظه : هو الرجل يكون عنده اليتيمة هو وليها وشريكته في ماله حتى في العذق فيرغب^(٦) أن ينكحها ويكره أن يزوجه رجلاً فيشركه في ماله فيعضلها ، فثبوا عن ذلك .

(٦) يرغب أي : يرفض ويمتنع .

خفم ألا تقسطوا في اليتامى ﴿ فقالت : يا ابن أختي ، هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشركه في ماله ويعجبه مالها وجمالها فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره فنهوا عن أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن ويلغوا لهن أعلى سنتهن في الصداق ، فأمرُوا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن .

قال عروة : قالت عائشة : وإن الناس استفتوا رسول الله ﷺ بعد هذه الآية فأنزل الله : ﴿ ويستفتونك في النساء ﴾ قالت عائشة : وقول الله تعالى في آية أخرى : ﴿ وترغبون أن تنكحوهن ﴾ رغبة أحدكم عن يتيمة حين تكون قليلة المال والجمال ، قالت فنهوا أن ينكحوا من رغبوا في ماله وجماله في يتامى النساء إلا بالقسط من أجل رغبتهم عنهن إذا كن قليلات المال والجمال . صحيح وأخرجه مسلم (حديث ٣٠١٨) .

﴿ جملة أحاديث عن رسول الله ﷺ تُرغب في النكاح وتحث عليه ﴾

• قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٦٣) :

حدثنا سعيد بن أبي مریم أخبرنا محمد بن جعفر أخبرنا حميد بن أبي حميد الطويل أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول : جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ فلما أخبروا كأنهم تقالوها ، فقالوا : وأين نحن من النبي ﷺ قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، قال أحدهم : أما أنا فأنا أصلي الليل أبداً ، وقال الآخر : أنا أصوم الدهر ولا أفطر ، وقال آخر : أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً ، فجاء رسول الله ﷺ فقال : « أنتم الذين قلتم كذا وكذا ؟ أما والله إني لأعشاكم لله وأتقاكم له لكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني »^(١) . صحيح

(١) قوله عليه الصلاة والسلام : « ليس مني » أي : ليس على سنتي وطريقتي ، وانظر - في =

وأخرجه مسلم من طريق ثابت عن أنس حديث (١٤٠١) .

● قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ٢٠٥٠) :

حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا مسلم بن سعيد ابن أخت منصور بن زاذان عن منصور يعني ابن زاذان عن معاوية بن قررة عن معقل بن يسار قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إني أصبت امرأة ذات حسب وجمال وإنها لا تلد أفأتزوجها ؟ قال : « لا » ثم أتاه الثانية فنهاه ثم أتاه الثالثة فقال : « تزوجوا الودود^(١) الولود^(٢) فإني مكاتر بكم الأمم^(٣) .

صحيح^(٣)

= أبواب الجنائز من كتابي جامع أحكام النساء - حديث « ليس منا من لطم الخدود .. » .

- (١) الودود : هي التي تحب زوجها ، قاله الخطابي .
(٢) الولود : هي التي تكثر ولادتها ، قاله الخطابي أيضًا ، وقال : ويعرف هذان الوصفان في الأبيكار من أقاربهم إذ الغالب سراية طباع الأقارب بعضهم إلى بعض ويحتمل - والله تعالى أعلم - أن يكون معنى « تزوجوا » اثبتوا على زواجها وبقاء نكاحها إذا كانت موصوفة بهذين الوصفين ، قاله في المرقاة .

قلت : هذا الاحتمال يراحمه سبب الحديث « فإني مكاتر بكم الأمم » أي : مفاخر ببيكم سائر الأمم لكثرة أتباعي . (عون المعبود ٤٨/٦) .

- (٣) وله شاهد أخرجه أحمد (١٥٨/٣ و ٢٤٥) والبيهقي (٨١/٧) وابن حبان (موارد الظمان ١٢٢٨) وسعيد بن منصور (حديث رقم ٤٩٠) وابن عدي في الكامل (٦٤/٣) من طريق خلف بن خليفة ثنا حفص بن عمر عن أنس بن مالك قال : كان رسول الله ﷺ يأمر بالباعة وينهى عن التبتل نبيًا شديدًا ويقول : « تزوجوا الودود الولود إني مكاتر بكم الأنبياء يوم القيامة » .

وفي هذا الإسناد خلف بن خليفة وقد اختلط بآخرة إلا أنه يصلح في الشواهد .
● وثم شاهد ثالث من حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - فيه ضعف أخرجه الخطيب البغدادي في التاريخ (٣٧٧/١٢) في إسناده عبيد الله بن أحمد بن معروف قال الذهبي في السير : ووثقه بجهل الخطيب ، ووصفه الذهبي بأنه معتزلي ، وفيه أيضًا من لم أستطع تمييزه .
● النبي في هذا الحديث نهي تنزيه فقد أمسك النبي ﷺ نساءه ولم يطلقهن ولم تلد امرأة منهن سوى خديجة ومارية - رضي الله عنهما . لكن يُنصح من أراد الزواج أن يبحث عن الولود - والأمر في ذلك لله عز وجل - وأيضًا تُنصح المرأة الولود إذا علمت أن رجلًا =

وأخرجه النسائي (٦٥/٦) والطبراني في الكبير (٢١٩/٢٠) والحاكم في المستدرک (١٦٢/٢) والبيهقي (٨١/٧) وابن حبان (موارد الظمان ١٢٢٩) وأبو نعیم في الحلیة (٦٢/٣) .

● قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥٠٦٥) :

حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش قال حدثني إبراهيم عن علقمة قال : كنت مع عبد الله^(١) فلقية عثمان بنی فقال : يا أبا عبد الرحمن إن لي إليك حاجة فخليا فقال عثمان : هل لك يا أبا عبد الرحمن في أن تزوجك بكرةً تُذكرك ما كنت تفهد ؟ فلما رأى عبد الله أن ليس له حاجة إلى هذا أشار إليّ فقال يا علقمة ، فانتيت إليه وهو يقول^(٢) : أما لئن قلت ذلك لقد قال لنا النبي ﷺ : « يا معشر الشباب من استطاع منكم البائة^(٣)

= ما عقيم ألا تزوجه وهذا لقول النبي ﷺ : « فإني مكاتر بكم الأم » وليس هذا من باب الإلزام في شيء إنما ذلك يستحب ، والله تعالى أعلم .

(١) هو : عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

(٢) أي : يقول لعثمان بن عفان رضي الله عنه .

(٣) قال النووي رحمه الله (شرح مسلم ٥٤٦/٣) : واختلف العلماء في المراد بالبائة هنا على

قولين يرجعان إلى معنى واحد أصحهما : أن المراد معناها اللغوي وهو الجماع ، فتقديره : من استطاع منكم الجماع لقدرته على مؤنه ، وهي مؤن النكاح فليتزوج ، ومن لم يستطع الجماع لعجزه عن مؤنه فعليه بالصوم ليدفع شهرته ، ويقطع شر منه كما يقطع الوجاء ، وعلى هذا القول وقع الخطاب مع الشبان الذين هم مظنة شهوة النساء ولا ينفكون عنها غالبًا .

● والقول الثاني : أن المراد هنا بالبائة مؤن النكاح سميت باسم ما يلازمها ، وتقديره :

من استطاع منكم مؤن النكاح فليتزوج ، ومن لم يستطعها فليصم ليدفع شهرته والذي حمل القائلين بهذا على هذا أنهم قالوا : قوله ﷺ : « .. ومن لم يستطع فعليه بالصوم » قالوا : والمعجز عن الجماع لا يحتاج إلى الصوم لدفع الشهوة فوجب تأويل البائة على المؤن ، وأجاب الأولون بما قدمناه في القول الأول ، وهو أن تقديره : من لم يستطع الجماع لعجزه عن مؤنه ، وهو محتاج إلى الجماع فعليه بالصوم ، والله أعلم .

قلت : وقد حمل بعض أهل العلم البائة على المعين معًا ، وهما : القدرة على الوطء ومؤن التزويج ، والله أعلم .

فليتزوج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء»^(١) . صحيح

وأخرجه مسلم (حديث ١٤٠٠) وأبو داود (٢٠٤٦) والنسائي (٥٧/٦) وابن ماجة حديث (١٨٤٥) ، وأخرجه الترمذي معلقاً عقب حديث (١٠٨١) .

• روى عبد الرزاق (المصنف ١٦٧/٦) عن معمر عن الزهري عن عروة وعمره عن عائشة قالت : دخلت امرأة عثمان بن مظعون - واسمها خولة بنت حكيم - على عائشة وهي باذة الهيئة فسألتها ما شأنك ؟ فقالت : زوجي يقوم الليل ويصوم النهار ، فدخل النبي ﷺ فذكرت ذلك له عائشة فلقي النبي ﷺ فقال : « يا عثمان إن الرهبانية لم تكب علينا ، أما لك في أسوة ؟ فوالله إن أخشاكم لله وأحفظكم لحدوده لأنا » . إسناده صحيح قال الإمام أحمد رحمه الله (المسند ٢٨٥/٣) :

حدثنا عفان ثنا سلام أبو المنذر^(٢) عن ثابت عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ :

(١) في بعض روايات البخاري وغيره زيادة وهي : « فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج » وهي زيادة صحيحة .

• أما معنى « الجواء » بكسر الواو وبالمد فهو (رضُ المحصنين) والمراد هنا أن الصوم يقطع الشهوة ويقطع شر المتى كما يفعله الجواء . ، قاله النووي ، والله أعلم .

• قال الحافظ ابن حجر رحمه الله (فتح الباري ١١٠/٩) : واستدل بهذا الحديث على أن من لم يستطع الجماع فالمطلوب منه ترك التزوج ؛ لأنه أرشده إلى ما ينفيه ويضعف دواعيه ، وأطلق بعضهم أنه يكره في حقه .

(٢) اختلف في تحديد سلام أبي المنذر ، فمن قائل : إنه ابن أبي الصهباء كما نص عليه في الزهد لابن أبي عاصم وكما ورد عند الدارقطني في العلل وابن عدي في الكامل حيث أورد الحديث في ترجمة ابن أبي الصهباء ، ومن قائل : إنه ابن سليمان والذين مالوا إلى أنه ابن سليمان لم يوردوا نصاً في سند الحديث يفيد ذلك ، ولكن تصرفهم حيث أوردوا الحديث في ترجمة ابن سليمان أشعر بذلك ، وكذلك كون الحديث موجوداً في بعض الكتب الستة ولم يورد في التهذيب ترجمة لابن أبي الصهباء ، فكان هذا منهما جنوحاً إلى أنه ابن سليمان .

• وعلى أية حال كان سلام فالحديث مما جاء في منكره (سواء كان ابن سليمان أو ابن أبي الصهباء) .

• وقد تويع سلام من جعفر بن سليمان عن ثابت ، ورواية جعفر عن ثابت مضعفة =

« حُبَّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا النَّسَاءِ وَالطَّيِّبُ وَجَعَلَتْ قِرَّةٌ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » .
في إسناده كلام

وأخرجه أحمد أيضًا (١٢٨/٣ و ١٩٩) والنسائي في عشرة النساء (١ ، ٢) والبيهقي (٧٨/٧ السنن الكبرى) والنسائي (٦١/٧) وابن أبي حاتم في التفسير (١٠٥/٢) وأبو يعلى (١٩٩/٦ و ٢٣٧) وابن عدي في الكامل (٣٠٥/٣) وابن أبي عاصم في الزهد (ص ١١٩) .

● قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٠٠٦) :

حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء الضبي حدثنا مهدي بن ميمون حدثنا واصل مولى أبي عيينة عن يحيى بن عقيل عن يحيى بن يعمر عن أبي الأسود الدبلي عن أبي ذر أن ناسًا من أصحاب النبي ﷺ قالوا للنبي ﷺ : يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم ، قال : « أو ليس قد جعل الله لكم ما تصدقون ؟ إن بكل تسيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهي عن منكر صدقة وفي بضع^(١) أحدكم صدقة » قالوا :

= والطريق إليها فيها سيار بن حاتم وفيه كلام (انظر النسائي في السنن الكبرى ٦٢/٧ والحاكم ١٦٠/٢) وتوبع أيضًا من سلام بن أبي خيرة وهو منكر الحديث .
● وإضافة إلى ما ذكر فقد أعله الدارقطني بالإرسال .

● ولبعض فقراته وهي « جعلت قرّة عيني في الصلاة » شاهد فيه ضعف ، وذلك عند الخطيب (تاريخ بغداد ٣٧٢/١٢) والطبراني في الصغير (٢٦٢/١) .

● وله شاهد عند ابن سعد في الطبقات (٣٠٤/١) من حديث عائشة رضي الله عنها وفيه رجل منهم .

وشاهد آخر وإياه مرسل عن ليث عن رسول الله ﷺ عند عبد الرزاق (المصنف ٢٢١/٤) .

هذا ، وسلام بن سليمان (أبو المنذر) أحسن حالًا من ابن أبي الصهباء .

فسلام بن سليمان قد ينشط الشخص لتحسين حديثه أما ابن أبي الصهباء فمتنكر الحديث ، والله أعلم .

(١) قال النووي رحمه الله : قوله ﷺ : « وفي بضع أحدكم صدقة » هو بضم الباء ويطلق على الجماع ويطلق على الفرج نفسه وكلاهما تصح إرادته هنا ، وفي هذا دليل على أن المباحات =

يا رسول الله أيا تي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال : « أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجرًا » .
صحيح

وأخرجه أبو داود رقم (١٢٨٦) وعزاه المزني للنسائي .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٦٣١) :

حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة يعني ابن سعيد وابن حُجر قالوا حدثنا إسماعيل هو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة إلا من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له » .
صحيح

وأخرجه أبو داود (٢٨٨٠) والترمذي (١٣٧٦) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والنسائي (٢٥١/٦) .

● قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٦٨) :

حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة^(١) .
صحيح

وأخرجه النسائي (٥٤/٦) .

=
تصير طاعات بالنيات الصادقة فالجماع يكون عبادة إذا نوى به قضاء حق الزوجة ومعاشرتها بالمعروف الذي أمر الله تعالى به ، أو طلب ولد صالح أو إعفاف نفسه أو إعفاف الزوجة ومنعهما جميعًا من النظر إلى حرام أو الفكر فيه أو الهم به أو غير ذلك من المقاصد الصالحة .
(١) سبب إكثار النبي ﷺ من النساء :

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (الفتح ١١٥/٩) : والذي تحصل من كلام أهل العلم في الحكمة في استكثاره ﷺ من النساء عشرة أوجه تقدمت الإشارة إلى بعضها : أحدها : أن يكثر من يشاهد أحواله الباطنة فينتفي عنه ما يظن به المشركون من أنه ساحر أو غير ذلك .

=
ثانيها : لتشرف به قبائل العرب بمصاهرته فيهم .

● قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٤٦٧) :

حدثني محمد بن عبد الله بن نمير الهمداني حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا حيوة أخبرني شرحبيل بن شريك أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يحدث عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال : « الدنيا متاع ، وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة » .

صحيح

= ثالثها : للزيادة في تألفهم .

رابعها : للزيادة في التكليف حيث كُلف أن لا يشغله ما حُب إليه منهن عن المبالغة في التبليغ .

خامسها : لتكثر عشيرته من جهة نسائه فتزاد أعوانه على من يحاربه .

سادسها : نقل الأحكام الشرعية التي لا يطلع عليها الرجال لأن أكثر ما يقع مع الزوجة بما شأنه أن يخفى مثله .

سابعها : الاطلاع على عمارن أخلاقه الباطنة فقد تزوج أم حبيبة وأبوها إذ ذاك يعاديه ، وصفية بعد قتل أبيها وعمها وزوجها فلو لم يكن أكمل الخلق في خلقه لفرن عنه بل الذي وقع أنه كان أحب إليهن من جميع أهلهن .

ثامنها : ما تقدم مبسوطاً من خرق العادة له في كثرة الجماع مع التقلل من المأكول والمشروب وكثرة الصيام والوصال ، وقد أمر من لم يقدر على مؤن النكاح بالصوم ، وأشار إلى أن كثرتة تكسر شهرته فانخرقت هذه العادة في حقه ﷺ .

تاسعها وعاشرها : ما تقدم نقله عن صاحب (الشفاء) من تحصينهن والقيام بحقوقهن ، والله أعلم .

وقد قال الحافظ في الفتح قبل ذلك : ووقع في (الشفاء) أن العرب كانت تمدح بكثرة النكاح لدلالته على الرجولية إلى أن قال : ولم تشغله كثرتن عن عبادة ربه بل زاده ذلك عبادة لخصينهن وقيامه بحقوقهن واكتسابه لمن وهدايتن إياهن وكأنه أراد بالتحصين قصر طرفهن عليه فلا يتطلعن إلى غيره بخلاف العزبة فإن العفيفة تتطلع بالطبع البشري إلى التزويج ، وذلك هو الوصف اللائق بين .

قلت (القائل مصطفى) : وما المانع أن يكون سبباً في كثرة تزوجه ﷺ ما ورد صريحاً في الأحاديث ألا وهو أن النبي ﷺ حُبب إليه من هذه النساء فمن ثم كان يكثر من الزواج !؟

وأيضاً رغبة في النسل فقد ورد في الحديث : « تزوجوا الولود فإني مكاتر بكم الأمم » ، وهذا أليق الوجوه لدي وإن حاول قوم ردّه . والله تعالى أعلم .

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (١٠٥/٤) :

حدثنا أبو المغيرة ثنا حريز قال ثنا شرحبيل بن شفعة عن بعض أصحاب النبي ﷺ أنه سمع النبي ﷺ يقول : « يقال للولدان^(١) يوم القيامة : ادخلوا الجنة » قال : « فيقولون : يا رب حتى يدخل آباؤنا وأمهاتنا » قال : « فيأتون » قال : « فيقول الله عز وجل ما لي أراهم محبطين^(٢) ادخلوا الجنة » قال : « فيقولون : يا رب آباؤنا وأمهاتنا » قال : « فيقول ادخلوا الجنة أنتم وآباؤكم » .
حسن

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٦٤٢٤) :

حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو عن سعيد المقبري عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « يقول الله تعالى : ما لعبيد المؤمن عندي جزاء^(٣) إذا قبضت صفة^(٤) من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة » .
صحيح



(١) وجه الاستشهاد أن الولدان يأتون عن طريق النكاح .

(٢) محبطين أي : ممتنع .

(٣) جزاء أي : ثواب .

(٤) صفيه : قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : هو الحبيب المصافي كالولد والأخ وكل من يحبه

الإنسان ، والمراد بالقبض قبض روحه وهو الموت .

وجه الاستشهاد من هذا الحديث على استحباب النكاح أن النكاح سبب للولد، والولد -

بعد مجيئه - حتى إن قدرت له الوفاة في حياة أبيه وصبر أبوه واحتسب فلا يبه الجنة .

﴿ بعض الآثار عن الصحابة - رضي الله عنهم - ﴾

﴿ في الحث على النكاح ﴾

أثر ابن عباس رضي الله عنهما

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٦٩) :

حدثنا علي بن الحكم الأنصاري حدثنا أبو عوانة عن رقية عن طلحة اليامي عن سعيد بن جبير قال : قال لي ابن عباس : هل تزوجت ؟ قلت : لا . قال : فتزوج فإن خير هذه الأمة أكثرها نساء . موقوف صحيح

أثر ابن مسعود رضي الله عنه

قال ابن أبي شيبة - رحمه الله - (المصنف ١٢٨/٤) :

عبد الله قال نا إسرائيل عن أبي عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله قال : لو لم يبق من الدهر إلا ليلة لأحببت أن يكون لي في تلك الليلة امرأة .

صحيح عن ابن مسعود^(١)

(١) وله عن ابن مسعود طرق منها ما أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عباد بن عوام عن سفيان بن حسين عن أبي الحكم سيار عن أبي وائل عن ابن مسعود قال : لو لم أعش أو لم أكن في الدنيا إلا عشراً لأحببت أن يكون عندي فيهن امرأة .

وأخرج عبد الرزاق (١٧٠/٦) عن معمر عن أبي إسحاق قال : دخلت عليه فقال لي : أجمعت القرآن ؟ قال : قلت : نعم والحمد لله قال : أفحججت ؟ قال : قلت : نعم . قال : أتزوجت ؟ قال : قلت : لا . قال : فما يمنعك وقد قال عبد الله بن مسعود : لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد أحببت أن يكون لي فيه زوجة . وهذا مرسل فأبو إسحاق السبيعي ليست له رواية عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

● وأخرج سعيد بن منصور (٤٩٣) قال نا أبو عوانة عن المغيرة عن إبراهيم قال : قال ابن مسعود : لو لم يبق من أجل إلا عشرة أيام وأعلم أنني أموت في آخرها يوماً لي فيهن طول النكاح لتزوجت مخافة الفتنة . وهذا أيضاً في الشواهد .

(٥) في المصنف عباد بن عوام عن سفيان بن عوام عن سفيان بن حسين .. وهو خطأ فليس ثم رآه اسمه سفيان بن عوام في هذه الطبقة بروي عن سفيان بن حسين .

﴿ تحريم الخصاء ﴾

● قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٧٤) :

حدثنا أبو إيمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب أنه سمع سعد بن أبي وقاص يقول : لقد رد ذلك - يعني النبي ﷺ - على عثمان بن مظعون ، ولو أجاز له التبتل لاختصينا^(١) . صحيح

وأخرجه مسلم (حديث ١٤٠٢)^(٢) والترمذي حديث (١٠٨٣) .

والنسائي (٥٨/٦) وابن ماجه حديث (١٨٤٨) .

● قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٧٥) :

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن إسماعيل عن قيس قال : قال عبد الله : كنا نغزو مع رسول الله ﷺ وليس لنا شيء فقلنا : ألا نستخصي ؟ فنهانا عن ذلك ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالشوب^(٣) ثم قرأ علينا : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تحددوا

(١) الخصاء : هو الشق على الأثنين وانتزاعهما . قاله الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١١٨/٩) وقال رحمه الله في النهي عن الخصاء : هو نهى تحريم بلا خلاف في بني آدم . أما المراد بالتبتل هنا فهو الانقطاع عن النساء وترك النكاح انقطاعاً إلى عبادة الله . قاله النووي (٥٤٩/٣) .

(٢) لفظ مسلم : رد رسول الله ﷺ على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن له لاختصنا ، وفي بعض الألفاظ عند مسلم : أراد عثمان بن مظعون أن يتبتل فنهاه رسول الله ﷺ ، ولو أجاز له ذلك لاختصينا .

(٣) المراد به هنا نكاح المتعة وهو منسوخ وسيأتي توضيح ذلك إن شاء الله . قال الحافظ في الفتح (١١٩/٩) : وظاهر استشهاد ابن مسعود بهذه الآية يُشعر بأنه كان يرى مجواز المتعة فقال القرطبي : لعنه لم يكن حيثئذ بلغه الناسخ ثم بلغه فرجع بعد ، قلت : يؤيده ما ذكره الإسماعيلي أنه وقع في رواية أبي معاوية عن إسماعيل بن أبي خالد : ففعله ثم ترك ذلك ، قال : وفي رواية لابن عينة عن إسماعيل (ثم جاء تحريمها بعد) وفي رواية معمر عن إسماعيل ثم نسخ .

إن الله لا يحب المعتدين ﴿

صحيح

وأخرجه مسلم (حديث ١٤٠٤) وعزاه المزي للنسائي (السنن الكبرى في التفسير).

• قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٧٦) :

وقال أصبغ^(١) أخبرني ابن وهب عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله إني رجل شاب ، وأنا أخاف على نفسي العنت ولا أجد ما أتزوج به النساء فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فسكت عني ثم قلت له مثل ذلك فسكت عني ثم قلت مثل ذلك فقال النبي ﷺ : « يا أبا هريرة جفَّ القلم بما أنت لاقٍ فاخصص على ذلك أو دَرَّ »^(٢).

﴿ فتنة النساء ﴾

• قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٩٦) :

حدثنا آدم حدثنا شعبة عن سليمان التيمي قال : سمعت أبا عثمان النهدي^(٣)

- (١) هكذا ورد معلقًا لكن أشار الحافظ إلى وصله عند أبي نعيم .
(٢) هذا كقول الله تبارك وتعالى : ﴿ فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ﴾ ليس فيه إباحة الكفر ، فكذلك الحديث ليس فيه إباحة الخصاء ، أشار إلى ذلك غير واحد من أهل العلم .
أما قوله : « جفَّ القلم بما أنت لاقٍ » فقد قال الحافظ ابن حجر رحمه الله (ضح ١١٩/٩) :
أي : نفذ المقدور بما كتب في اللوح المحفوظ فبقي القلم الذي كُتبت به جافًا لا مداد فيه لفرغ ما كتب به .

- س : هل يجوز استعمال أدوية يعالج بها الشخص لقطع شهوة النكاح ؟
ج : أما استعمال الأدوية لقطع شهوة النكاح بالكلية فالأظهر - والله أعلم - أنه لا يجوز لأنه في معنى الخصاء ، وقد نهى النبي ﷺ عن الخصاء ولم يرخص فيه .
أما إذا كان الدواء لتسكين الشهوة فقط فيظهر والله أعلم أنه يجوز لمن احتاج إليه إلهافًا بالصيام ، وقد قال النبي ﷺ لمن لم يستطع الباءة : « .. ومن لم يستطع فعله بالصوم فإنه له وجاء » وقد ذهب إلى جواز ذلك بعض أهل العلم منهم الخطابي رحمه الله تعالى .
(٣) وجه إيراد هذا الباب لبيان فضل النكاح وهو أن النكاح من خير الوسائل لدفع فتنة النساء .
(٤) وقد روى أبو عثمان هذا الحديث أيضًا عن سعيد بن زيد بن عمرو عن رسول الله ﷺ =

عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « ما تركت بعدي
فتة أضرَّ على الرجال من النساء » .
صحيح

وأخرجه مسلم (حديث ٢٧٤٠) والترمذي (حديث ٢٧٨٠) وقال : هذا
حديث حسن صحيح ، وابن ماجه (٣٩٩٨) وعزاه المزني للنسائي .
قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ٢٧٤٢) :

حدثنا محمد بن المشي ومحمد بن بشار قالا : حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
عن أبي مسلمة قال سمعت أبا نضرة يحدث عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ
قال : « إن الدنيا حلوة خضرة ، وإن الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون
فاتقوا الدنيا واتقوا النساء فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء » . صحيح
﴿ بعض أقوال أهل العلم في حكم النكاح وبيان استحبابه ﴾

● قال الشيرازي - رحمه الله - (المهذب ١٦ / ١٣٠) :

(فصل) ومن جاز له النكاح وتاقت نفسه إليه وقدر على المهر والنفقة
فالمستحب له أن يتزوج لحديث عبد الله ، ولأنه أحسن لفرجه وأسلم لدينه
ولا يجب ذلك^(١) ، وذكر رحمه الله مستنداته على عدم وجوب النكاح .

● وقال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم) :

وفي هذا الحديث الأمر بالنكاح لمن استطاع وتاقت إليه نفسه ، وهذا مجمع
عليه عندنا ، لكنه عندنا وعند العلماء كافة أمر ندب لا إيجاب فلا يلزم التزوج
ولا التسري^(٢) سواء خاف العنت^(٣) أم لا ، هذا مذهب العلماء كافة

= كما عند مسلم (٢٧٤١) ورجح الدارقطني في العلل رواية أبي عثمان عن أسامة بن
زيد رضي الله عنهما (انظر علل الدارقطني ٤ / ٤٣٠) وكتابي الصحيح المسند من
أحاديث الفتن والملاحم وأشراط الساعة (ص ١٨٤) .

(١) أي : لا يجب النكاح .

(٢) التسري هو اتخاذ السراري وهن الإماء .

(٣) في هذا الإطلاق من النووي رحمه الله نظر فقد ذهب كثير من الفقهاء إلى أنه إذا خاف =

ولا يعلم أحد أوجهه إلا داود ومن وافقه من أهل الظاهر ، ورواية عن أحمد فإنهم قالوا يلزمه إذا خاف العنت أن يتزوج أو يتسرى ...

• وقال ابن قدامة (المغني ٤٤٦/٦) :

وأجمع المسلمون على أن النكاح مشروع ، واختلف أصحابنا في وجوبه فالمشهور في المذهب أنه ليس بواجب إلا أن يخاف أحد على نفسه الوقوع في محذور بتركه فيلزمه إعفاف نفسه ، وهذا قول عامة الفقهاء ، وقال أبو بكر بن عبد العزيز : هو واجب وحكاه عن أحمد ، وحكي عن داود أنه يجب في العمر مرة واحدة للآية والخبر .

ولنا أن الله تعالى حين أمر به علقه على الاستطابة بقوله : ﴿ فانكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾ والواجب لا يقف على الاستطابة وقال : ﴿ مثنى وثلاث ورباع ﴾ ولا يجب ذلك بالاتفاق فيدل على أن المراد بالأمر الندب وكذلك الخبر يحمل على الندب أو على من يخشى على نفسه الوقوع في المحذور بترك النكاح ، قال القاضي : وعلى هذا يحمل كلام أحمد وأبي بكر في إيجاب النكاح .

وقال - رحمه الله - : والناس في النكاح على ثلاثة أضرب منهم من يخاف على نفسه الوقوع في المحذور إن ترك النكاح فهذا يجب عليه النكاح في قول عامة الفقهاء لأنه يلزمه إعفاف نفسه وصونها عن الحرام وطريقه النكاح .

الثاني : من يستحب له وهو من له شهوة يأمن معها الوقوع في محذور فهذا الاشتغال به^(١) أولى من التخلي لنوافل العبادة وهو قول أصحاب الرأي وهو ظاهر قول الصحابة - رضي الله عنهم - وفعلهم . قال ابن مسعود : لو لم يبق من أجلى إلا عشرة أيام وأعلم أنني أموت في آخرها يوماً ولي طول النكاح فيهن لتزوجت مخافة الفتنة . وقال ابن عباس لسعيد بن جبير : تزوج فإن خير هذه الأمة أكثرها نساءً ، وقال إبراهيم بن ميسرة : قال لي طاوس : لَتُنْكَحَنَّ أَوْ لَأَقُولَنَّ لَكَ قَالَ عَمْرُ لِأَبِي الزَّوَائِدَ : مَا يَمْتَعُكَ مِنَ النِّكَاحِ إِلَّا عَجَزَ

= الشخص على نفسه العنت وجب عليه الزواج ، كما سيتضح في مقالناهم إن شاء الله تعالى .
(١) أي : بالنكاح .

أو فجور^(١)، وقال أحمد في رواية المروزي : ليست العزبة من أمر الإسلام في شيء ، وقال : من دعاك إلى غير التزويج فقد دعاك إلى غير الإسلام ولو تزوج بشر كان قد تم أمره .

وقال الشافعي : التخلي لعبادة الله أفضل لأن الله تعالى مدح يحيى عليه السلام بقوله : ﴿ وسيدًا وحصورًا ﴾ والحصور الذي لا يأتي النساء ، فلو كان النكاح أفضل لما مدح بتركه ، وقال تعالى : ﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين ﴾ وهذا في معرض الذم ، ولأنه عقد معاوضة فكان الاشتغال بالعبادة أفضل منه كالبيع ولنا ما تقدم من أمر الله تعالى به ورسوله وحثهما عليه ، وقال ﷺ : « ولكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني » وقال سعد : « لقد رد النبي ﷺ على عثمان بن مظعون التبتل ولو أحله له لاختصينا » متفق عليهما ، وعن أنس قال : كان النبي ﷺ يأمرنا بالبائة وينهى عن التبتل نهياً شديداً ويقول : « تزوجوا الودود الولود فإنني مكاثر بكم الأمم يوم القيامة » رواه سعيد ، وهذا حث على النكاح شديد ووعيد على تركه يقربه إلى الوجوب والتخلي منه إلى التحريم ، ولو كان التخلي أفضل لانعكس الأمر ، ولأن النبي ﷺ تزوج وبالغ في العدد وفعل ذلك أصحابه ولا يشتغل النبي ﷺ وأصحابه إلا بالأفضل، ولا تجتمع الصحابة على ترك الأفضل والاشتغال بالأدنى، ومن العجب أن من يفضل التخلي لم يفعله فكيف اجتمعوا على النكاح في فعله وخالفوه في فضله فما كان فيهم من يتبع الأفضل عنده ويعمل بالأدنى، ولأن مصالح النكاح أكثر فإنه يشتمل على تحصيل الدين وإحرازه وتحصيل المرأة وحفظها والقيام بها، وإيجاد النسل وتكثير الأمة وتحقيق مباهاة النبي ﷺ وغير ذلك من المصالح الراجح أحدها على نفل العبادة بمجموعها أولى^(٢).

(١) لا نعرف لطاوس سماعاً من عمر رضي الله عنه .

(٢) أي : أن أحد هذه المذكورات من تحصيل الدين وإحرازه ، وتحصيل المرأة وحفظها والقيام بها وإيجاد النسل و... وسائر المذكورات الواحد منها بمفرده أولى من نوافل العبادة ، فتكون هذه المذكورات مجتمعة أولى من نوافل العبادة ولا شك . والله تعالى أعلم .

وقد روينا في أخبار المتقدمين^(١) أن قوماً ذكروا لنبى لهم فضل عابد لهم فقال : أما إنه لتارك لشيء من السنة فبلغ العابد فأقى النبى فسأله عن ذلك فقال إنك تركت التزويج فقال يا نبى الله : وما هو إلا هذا، فلما رأى النبى احتقاره لذلك قال أرايت لو ترك الناس كلهم التزويج؟! من كان يقوم بالجهاد وينفي العدو ويقوم بفرائض الله وحدوده!!! وأما ما ذكر عن يحيى فهو شرعه وشرعنا وارداً بخلافه فهو أولى ، والبيع لا يشتمل على مصالح النكاح ولا يقاربه .

القسم الثالث : من لا شهوة له ، إما لأنه لم يخلق له شهوة كالعنين ، أو كانت له شهوة فذهبت بكبر أو مرض أو نحوه ففيه وجهان : أحدهما : يستحب له النكاح لعموم ما ذكرنا .

والثاني : التخلي له أفضل ، لأنه لا يحصل مصالح النكاح ، ويمنع زوجته من التحصين بغيره ، ويضرب بها بحبسها على نفسه ، ويعرض نفسه لواجبات وحقوق لعله لا يتمكن من القيام بها ، ويشتغل عن العلم والعبادة بما لا فائدة فيه والأخبار تُحمل على من له شهوة لما فيها من القرائن الدالة عليها . وظاهر كلام أحمد أنه لا فرق بين القادر على الإنفاق والعاجز عنه ، وقال : ينبغي للرجل أن يتزوج فإن كان عنده ما يتفق أنفق وإن لم يكن عنده صبر ، ولو تزوج بشر كان قد تم أمره ، واحتج بأن النبى ﷺ كان يصبح وما عنده شيء ويمسي وما عنده شيء ، وأن النبى ﷺ زوّج رجلاً لم يقدر إلا على خاتم حديد ولا وجد إلا إزاره ولم يكن له رداء. أخرجه البخاري . وقال أحمد في رجل قليل الكسب يضعف قلبه^(٢) عن العيال : الله يرزقهم ، التزويج أحسن له ربما أتى عليه وقت لا يملك قلبه فيه ، وهذا في حق من يمكنه التزويج فأما من لا يمكنه فقد قال الله تعالى : ﴿ وليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله ﴾ .

(١) لا نعلم لهذه الرواية سنداً صحيحاً ولا ضعيفاً .

(٢) كذا هي (قلبه) ولعلها (كسبه) والله أعلم .

● أما ابن حزم رحمه الله تعالى فقال (المحلى ٩/٤٤٠) :
وفرض على كل قادر على الوطاء إن وجد من أين يتزوج أو يتسرى أن
يفعل أحدهما ولا بد فإن عجز عن ذلك فليكثر من الصوم .

● قال الكاساني (بدائع الصنائع ٢/٢٢٨) :
لا خلاف أن النكاح فرض حالة التوقان حتى إن من تاقت نفسه إلى
النساء بحيث لا يمكنه الصبر عنهن وهو قادر على المهر والنفقة ولم يتزوج
يأثم ، واختُلف فيما إذا لم تُتَّقِ نفسه إلى النساء ... (ثم ذكر تفصيلاً في
هذا الباب لا يتعد كثيراً عن أقوال غيره من العلماء) .

● وقال القرطبي - رحمه الله - (في تفسير قوله تعالى : ﴿ وأنكحوا
الأيامى منكم ... ﴾) .

اختلف العلماء في هذا الأمر على ثلاثة أقوال فقال علماؤنا : يختلف الحكم
في ذلك باختلاف حال المؤمن من خوف العنت ، ومن عدم صبره ومن
قُوته على الصبر وزوال خشية العنت عنه ، وإذا خاف الهلاك في الدين أو
الدنيا أو فيهما فالنكاح حتم ، وإن لم يخش شيئاً وكانت الحال مطلقة فقال
الشافعي : النكاح مباح ، وقال مالك وأبو حنيفة : هو مستحب ، وتعلق
الشافعي بأنه قضاء لذة فكان مباحاً كالأكل والشرب ، وتعلق علماؤنا
بالحديث الصحيح « من رغب عن سنتي فليس مني » .

● قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ٩/١١٠) :
وقد قسم العلماء الرجل في التزويج إلى أقسام : الأول : التائق إليه
القادر على مؤنه الخائف على نفسه فهذا يندب له النكاح عند الجميع ، وزاد
الحنابلة في رواية : أنه يجب وبذلك قال أبو عوانة الإسفرائيني من الشافعية
وصرح به في صحيحه ، ونقله المصيصي في شرح مختصر الجويني وجهاً وهو
قول داود وأتباعه ، ورد عليهم عياض ومن تبعه بوجهين : أحدهما : أن الآية
التي احتجوا بها خيَّرت بين النكاح والتسري يعني قوله تعالى : ﴿ فواحدة
أو ما ملكت أيمانكم ﴾ قالوا : والتسري ليس واجباً اتفاقاً فيكون التزويج

غير واجب إذ لا يقع التخيير بين واجب ومندوب ، وهذا الرد متعقب ؛ فإن الذين قالوا بوجوبه قيدوه بما إذا لم يندفع التوقان بالتسري فإذا لم يندفع تعين التزويج ، وقد صرح بذلك ابن حزم فقال : وفرض على كل قادر على الوطء إن وجد ما يتزوج به أو يتسرى أن يفعل أحدهما ، فإن عجز عن ذلك فليكثر من الصوم وهو قول جماعة من السلف .

الوجه الثاني : أن الواجب عندهم العقد لا الوطء والعقد بمجرد لا يدفع مشقة التوقان قال : فما ذهبوا إليه لم يتناوله الحديث وما تناوله الحديث لم يذهبوا إليه كذا قال وقد صرح أكثر المخالفين بوجوب الوطء فاندفع الإيراد ، وقال ابن بطال : واحتج من لم يوجبه بقوله : « ومن لم يستطع فعله بالصوم » قال : فلما كان الصوم الذي هو بدله ليس بواجب فبدله مثله ، وتعقب بأن الأمر بالصوم مرتب على عدم الاستطاعة ولا استحالة أن يقول القائل : أوجبت عليك كذا فإن لم تستطع فأندبك إلى كذا ، والمشهور عن أحمد أنه لا يجب للقادر التائق إلا إذا خشى العنت ، وعلى هذه الرواية اقتصر ابن هبيرة ، وقال المازري : الذي نطق به مذهب مالك أنه مندوب ، وقد يجب عندنا في حق من لا ينكف عن الزنا إلا به وقال القرطبي : المستطيع الذي يخاف الضرر على نفسه ودينه من العزوبة بحيث لا يرتفع عنه ذلك إلا بالتزويج لا يختلف في وجوب التزويج عليه ، ونبه ابن الرفعة على صورة يجب فيها وهي ما إذا نذره حيث كان مستحباً .

وقال ابن دقيق العيد : قسم بعض الفقهاء النكاح إلى الأحكام الخمسة^(١) وجعل الوجوب^(٢) فيما إذا خاف على نفسه العنت وقدر على

(١) أي : الوجوب والاستحباب والإباحة والكرهية والتحریم .

(٢) أيد الشوكاني - رحمه الله - (كما في السيل الجرار ٢/٢٤٣) نحو هذه الفقرة فقال في شرحه لقوله : (يجب على من يعصي لتركه) أقول : قد علم بنصوص الكتاب والسنة وبإجماع الأمة أن الزنا حرام وكذلك ما يؤدي إليه وما هو مقدمة له فمن خشى على نفسه الوقوع في هذا وجب عليه دفعه عن نفسه فإن كان لا يندفع إلا بالنكاح وجب عليه ذلك وإن كان يندفع بمثل الصوم أو السفر أو التقليل من طعامه وشرايه أو أكل غير ما فيه دسومة من الأطعمة لم يجب عليه النكاح لإمكان دفع المعصية بدونه .

النكاح وتعذر التسري ، وكذا حكاة القرطبي عن بعض علمائهم وهو المازري قال : فالوجوب في حق من لا ينكف عن الزنا إلا به كما تقدم ، قال : والتحريم في حق من يخجل بالزوجة في الوطء والإنفاق مع عدم قدرته عليه وتوقانه إليه ، والكراهة في حق مثل هذا حيث لا إضرار بالزوجة فإن انقطع بذلك عن شيء من أفعال الطاعة من عبادة أو اشتغال بالعلم اشتدت الكراهة ، وقيل الكراهة فيما إذا كان في حال العزوبة أجمع منه في حال التزويج والاستحباب فيما إذا حصل به معنى مقصودًا من كسر شهوة وإعفاف نفس وتحصين فرج ونحو ذلك والإباحة فيما انتفت الدواعي والموانع ، ومنهم من استمر بدعوى الاستحباب فيمن هذه صفته للظواهر الواردة في الترغيب فيه ، قال عياض : هو مندوب في حق كل من يرجى منه النسل ولو لم يكن له في الوطء شهوة لقوله عليه السلام : « فإني مكاتر بكم » ولظواهر الحض على النكاح والأمر به وكذا في حق من له رغبة في نوع من الاستمتاع بالنساء غير الوطء فأما من لا ينسل ولا أرب له في النساء ولا في الاستمتاع فهذا مباح في حقه إذا علمت المرأة بذلك ورضيت ، وقد يقال إنه مندوب أيضًا لعدم قوله : « لا رهانية في الإسلام » .

● **وقال الشوكالي - رحمه الله -** (السيل الجرار ٢/٢٤٥) :

والحاصل أن النكاح سنة مؤكدة فلا وجه لجعل بعض أقسامه مباحًا فإن ذلك دفع في وجه الأدلة وردُّ للترغيبات الكثيرة في صحاح الأحاديث وجسانها ، وقد ذكرنا بعضًا من ذلك في شرحنا للمتقى^(١) . نعم من كان فقيرًا لا يستطيع القيام بمؤنة الزوجية فله رخصة في ترك هذه السنة الحسنة لقوله عز وجل : ﴿ وليستغفف الذين لا يجدون نكاحًا حتى يغنيهم الله من فضله ﴾ الآية على ما في تفسيرها من الاختلاف .

● **قال صديق حسن خان - رحمه الله -** (الروضة الندية ٢/٣) :

الحاصل أن من كان محتاجًا إلى النكاح أو كان فعله له أولى من تركه

(١) يعني نيل الأوطار .

من دون احتياج فلا ريب أن أقل الأحوال أن يكون في حقه مندوبًا للأدلة الواردة فيه ، ومن لم يكن محتاجًا إليه ولا كان فعله أولى له كالحضور والعين فقد يكون في حقه مكروهًا إذا كان يخشى الاشتغال عن الطاعات من طلب العلم أو غيره مما يحتاج إليه أهله ، أو كانت المرأة تتضرر بترك الجماع من دون أن تقدم على المعصية وأما إذا كانت في غنية بحيث لا يشتغل عن الطاعات وكانت المرأة لا تتضرر بترك الجماع ولا يحصل له بالنكاح نفع فيما يرجع إلى الباءة فالظاهر أنه مباح وإن لم يأت من الأدلة ما يقتضي هذه التفاصيل فثم أدلة أخرى تقتضيها وقواعد كلية ، ولو قيل إنه في تلك الصورة لا يكون مباحًا بل مكروهًا لما ورد في الغربة والعزلة آخر الزمان لم يكن بعيدًا عن الصواب .

﴿الحاصل في حكم النكاح وبيان استحبابه﴾

بعد إيراد هذا القدر الكبير من آيات الكتاب العزيز ، ومن سنة النبي الأمين عليه الصلاة والسلام ومن أقوال أهل العلم لا نشك في أن النكاح مستحب على وجه الإجمال والعموم لما فيه من امثالٍ لأمر الله عز وجل واتباع لسنة رسول الله ﷺ واقتداءً بهدي المرسلين الذين جعل الله لهم أزواجًا وذريةً ، ولما فيه من كسر الشهوة ، وعض البصر ، وتحصين الفرج ، وإعفاف النساء ، وعدم ذبوع الفاحشة في المسلمين ، وتكثير النسل الذي به تتم مباحة رسول الله ﷺ لسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولأهمهم ، ولما فيه من أجر يتأتى بجماع الزوجة الحلال ، وفيه حبٌ لما أحبه رسول الله ﷺ حيث قال : « حُبِّ إلَيَّ من دنياكم الطيب والنساء .. » ولما فيه من إيجاد الذرية المؤمنة التي يُرجى منها - بإذن الله - أن تذب عن ديار المسلمين وأعراضهم وتستغفر للمؤمنين بعد الموت ، ولما فيه من سكنٍ ومودة ورحمة بين الزوجين وغير ذلك من المنافع التي لا يعلمها إلا الله الحكيم الحميد . فكل هذا يحملنا على أن نقول بلا تردد إن النكاح مستحب على وجه

العموم والإجمال وهذا قول أكثر أهل العلم .

وقد ذهب قوم من أهل العلم إلى أنه واجب وذهب آخرون إلى أنه مباح ولكن الأظهر أنه مستحب كما قدمنا .

● أما القول بالوجوب فمستنده الأوامر التي وردت في بعض الآيات والأحاديث المتقدمة كقوله تعالى : ﴿ وَأَنْكَحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ .. ﴾ وكقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسُطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنَى وَثَلَاثَ وَرِبَاعَ .. ﴾ وكقوله عليه الصلاة والسلام : « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ... » ونحوها .

ولكن الظاهر - والله أعلم - أن الأمر فيها كلها للاستحباب كما هو رأي الجمهور وذلك لأن الله تعالى قال : ﴿ فَانكحُوا مَا طَابَ لَكُمْ ﴾ فعلق النكاح على الاستطابة فمن لم تطب نفسه أن يتزوج فلا حرج عليه ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ﴾ فلما كان التسري (أي : اتخاذ ملكة يمين) ليس بواجب فكذلك نكاح الواحدة ليس بواجب فلا يُخير بين الواجب والمستحب والمباح ، كذلك قوله عليه الصلاة والسلام : « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » فلما كان الصوم هنا غير واجب - لقوله عليه الصلاة والسلام لما سأله السائل عن الصيام فقال : « شهر رمضان » قال : هل عليّ غيره ؟ قال : « لا إلا أن تطوع » - فدل ذلك على أن النكاح ليس بواجب أيضاً ، وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام : « فإنه له وجاء » بين العلة من الصوم فمن تحقق له الوجاء من باب آخر فلا يجب عليه الزواج ، صحيح أن النكاح خير وسيلة لإيجاد الوجاء ولكنه ليس كل الوسائل ، فظهر أن النكاح مستحب ، والله تعالى أعلم .

● وقد يجب كما قال عدد من العلماء وذلك إذا كان الزنى والمحرم لا يندفع إلا به .

● أما القائلون بأنه مباح فقط كالأكل والشرب لأنه نوع لذة ولك أن ثمضيها ولك أن تركها ولأن الله سبحانه أثنى على يحيى بن زكريا عليهما السلام بقوله : ﴿ وسيدًا وحصورًا ونبياً من الصالحين ﴾ . فهؤلاء محجوجون بما تقدم من الآيات والأحاديث التي وردت في فضل النكاح ، ولأن في قضاء لذة الجماع أجرٌ كما أفاده حديث رسول الله ﷺ الذي قال فيه : « وفي بضع أحدكم صدقة » . أما قوله تعالى عن يحيى عليه السلام : ﴿ وسيدًا وحصورًا ﴾ وقولهم إن الحصور هو الذي لا يأتي النساء مع قدرته على ذلك ، ففي هذا التفسير خلاف فمن العلماء من قال حصورًا أي : لا يأتي المعاصي (من الإحصار وهو المنع فهو ممتنع عن المعاصي) ومنهم من قال : إن الذي معه (يعني ذكَّره) مثل الهدبة فهو لا يأتي النساء من أجل ذلك ومنهم من قال بالتفسير المذكور أولاً وهو : (لا يأتي النساء مع قدرته على ذلك) وهذا - في حالة ثبوته - شرع من قبلنا وقد جاء في شرعنا وقد جاء في شرعنا خلافة ولا شك أن شرعنا يُقدم في هذه الحالة قال تعالى : ﴿ لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجًا ﴾ هذا وقد تأتي عوارض تجعل النكاح ينزل - في بعض الأحيان - من مرتبة الاستحباب إلى مرتبة الإباحة كما هو مبسوط في ثنايا أقوال أهل العلم . والله تعالى أعلم .

● ولا يجب على النساء أن يتزوجن .

وذلك لأنني لا أعلم دليلاً صريحاً يوجب عليهن ذلك ، وهذا أبو محمد ابن حزم - رحمه الله تعالى - رغم قوله بفرضية التزوج على الشباب قد استثنى النساء فقال (كما في المحلى ٤٤١/٩) : وليس ذلك فرضاً على النساء لقول الله عز وجل : ﴿ والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً ... ﴾ واستدل - أيضاً - بقول النبي ﷺ : « الشهادة سبع سوى القتل - ومنها - المرأة تموت بجمع »^(١) وفي تفسيره للمرأة تموت بجمع قال : وهي

(١) والدلالة من هذا ليست صريحة .

التي تموت في نفاسها ، والتي تموت بكراً لم تُطمث .

قلت : وذكر الحافظ ابن حجر - رحمه الله - من معاني التي تموت بجمع أنها : (النفساء) ثم ذكر أقوالاً منها التي تموت عذراء ثم قال : والأول : (أي : التي تموت نفساء) أشهر .

قلت (مصطفى) : وينضم إلى ما ذكر من عدم وجوب التزويج على النساء ما أخرجه ابن أبي شيبة بإسناد حسن^(١) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : إن رجلاً أتى بابتة له إلى النبي ﷺ فقال : إن ابنتي هذه أبت أن تزوج قال : فقال لها : « أطيعي أباك » ، قال : فقالت : لا حتى تخبرني ما حق الزوج على زوجته ؟ فرددت عليه مقالها قال : فقال : « حق الزوج على زوجته أن لو كان به قرحة فلحستها أو ابتدر منخراه صديداً أو دمًا ثم لحسته ما أدت حقه » قال : فقالت : والذي بعثك بالحق لا أتزوج أبداً قال : فقال : « لا تُنكحوهن إلا بإذنين » .

﴿ استعفاف من لم يجد النكاح ﴾

قال الله جل ذكره : ﴿ وليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله ﴾^(٢) [النور / ٣٣]

• قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (في تفسير هذه الآية) : هذا أمر من الله عز وجل لمن لا يجد تزويجاً بالتعفف عن الحرام كما قال ﷺ : « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » الحديث ، وهذه

(١) وسبق تخريجه في كتابنا جامع أحكام النساء (أبواب النفقات) .

(٢) وفي الباب قوله تعالى : ﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب . قل أوتيتكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها أزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد ﴾ آل عمران (١٤ و ١٥) .

الآية المطلقة والتي في سورة النساء أخص منها وهي قوله تعالى : ﴿ ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات المؤمنات ﴾ إلى قوله : ﴿ وأن تصبروا خير لكم ﴾ أي : صبركم عن تزويج الإماء خير لكم لأن الولد يجيء رقيقاً .
 ﴿ النكاح المذموم في قوله - عليه الصلاة والسلام - :
 « ومن كانت هجرته لدنيا ... » الحديث ﴾

● قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث رقم ١) :

حدثنا الحميدي عبد الله بن الزبير قال حدثنا سفيان قال حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاري قال أخبرني محمد بن إبراهيم التيمي أنه سمع علقمة بن وقاص الليثي يقول : سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو إلى امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه »^(١) .

صحيح

وأخرجه البخاري في مواضع من صحيحه ، ومسلم (في أبواب الإمارة) ص ١٥١٥ وأبو داود (حديث ٢٢٠١) والترمذي في فضائل الجهاد حديث (١٦٤٧) والنسائي (١٥٨/٦) وابن ماجه (٤٢٢٧) وغيرهم .

(١) اشتهر على كثير من ألسنة الناس أن سبب ورود هذا الحديث الشريف هو قصة مهاجر أم قيس ، ولم نقف على طريق تجمع بين هذا الحديث وقصة مهاجر أم قيس ، وقد قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١/١٠) : وقصة مهاجر أم قيس رواها سعيد بن منصور قال أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله هو ابن مسعود قال من هاجر يتغني شيئاً فله ذلك ، هاجر رجل ليتزوج امرأة يقال لها : أم قيس فكان يقال له : مهاجر أم قيس ، ورواه الطبراني من طريق أخرى عن الأعمش بلفظ كان فينا رجل خطب امرأة يقال لها : أم قيس فأبى أن تتزوج حتى يهاجر فهاجر فتزوجها فكانت نسميه مهاجر أم قيس ، وهذا إسناد صحيح على شرط الشيخين لكن ليس فيه أن حديث الأعمال سبق بسبب ذلك ، ولم أر في شيء من الطرق ما يقتضي التصريح بذلك .

قلت : الذم الوارد يكون في حق من تمحضت هجرته للزواج ، أما من اجتمع في قلبه حب الإسلام والرغبة في الزواج فلا جناح عليه ولا ذم في حقه كزواج أبي طلحة من أم سليم رضي الله عنهما .

﴿﴿ اغترمات ﴾﴾

﴿﴿ بيان الأنكحة المحرمة والفاصلة ﴾﴾

قال الله عز وجل : ﴿ ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقتًا وساء سبيلًا . حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف إن الله كان غفورًا رحيمًا . والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمنكم كتاب الله عليكم ، وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين ﴾ . (النساء : ٢٢ - ٢٤)

أولاً: قول الله تبارك وتعالى: ﴿ ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقتًا وساء سبيلًا ﴾ (النساء : ٢٢)

﴿﴿ سبب نزول الآية الكريمة ﴾﴾

قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - (التفسير ١٣٢/٨) :
حدثني محمد بن عبد الله المحرمي قال : حدثنا قراد حدثنا ابن عيينة عن (١) عمرو عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان أهل الجاهلية يحرمون ما يحرم إلا امرأة الأب والجمع بين الأختين ، قال : فأنزل الله عز وجل : ﴿ ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف ﴾ و ﴿ وأن تجمعوا بين الأختين ﴾ .
صحيح

(١) في الأصل : حدثنا ابن عيينة وعمرو عن عكرمة ، والصواب ما أثبتناه (ابن عيينة عن عمرو) =

﴿ بعض أقوال أهل العلم في الآية الكريمة ﴾

قال أبو جعفر الطبري - رحمه الله - (التفسير ١٣٢/٨) :

• قد ذكر أن هذه الآية نزلت في قوم كانوا يخلفون على حلائل آبائهم فجاء الإسلام وهم على ذلك فحرم الله تعالى عليهم المقام عليهن وعفا لهم عما كان سلف منهم في جاهليتهم وشركهم من فعل ذلك لم يؤاخذهم به إن هم اتقوا الله في إسلامهم وأطاعوه فيه ، وذكر - رحمه الله - بعض الآثار في ذلك . ثم قال :

وقال آخرون : معنى ذلك ولا تنكحوا نكاح آبائكم بمعنى ولا تنكحوا كنكاحهم كما نكحوا على الوجوه الفاسدة التي لا يجوز مثلها في الإسلام ﴿ إنه كان فاحشة ومقتًا وساء سبيلًا ﴾ . يعني أن نكاح آبائكم الذي كانوا ينكحونه في جاهليتهم كان فاحشة ومقتًا وساء سبيلًا . إلا ما قد سلف منكم في جاهليتكم من نكاح لا يجوز ابتداء مثله في الإسلام فإنه معفو لكم عنه ثم قال أيضًا :

وقال آخرون : معنى ذلك : ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء بالنكاح الجائز كان عقده بينهم إلا ما قد سلف منهم من وجوه بالزنا عندهم ، فإن نكاحهن لكم حلال لأنهن لم يكن لهم حلائل ، وإنما كان ما كان من آبائكم ومنهن من ذلك فاحشة ومقتًا وساء سبيلًا .

واختار الطبري - رحمه الله - القول الثاني ألا وهو : (ولا تنكحوا من النساء نكاح آبائكم) أي الوجه الثاني وهو وجه مرجوح لدينا لبعده عن الوارد عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في سبب نزول الآية .

تنبيه: لا يفهم من اختيار ابن جرير أنه - رحمه الله - يميز نكاح امرأة الأب كلا

= لأمرين : أولهما أنه لا يعرف لابن عيينة رواية عن عكرمة ، والثاني أن ابن عيينة هو رواية عمرو بن دينار . هذا وقد أورد ابن كثير هذا الأثر عازيًا له إلى ابن جرير كما ذكرناه (ابن عيينة عن عمرو) . وقد نهت على ذلك أثناء صفى لكتاب شيخنا مقبل الوادعي حفظه الله (الصحيح المسند من أسباب النزول في بعض طبعاته) .

فهذا أمر يجمع على تحريمه ، ولكنه - رحمه الله - يريد أن يوسع دائرة العمل بالآية فيدخل فيها منع كل أنكحة الجاهلية الباطلة ، والله تعالى أعلم .

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (٤٦٨/١) :

وقوله تعالى : ﴿ ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء ﴾ الآية : يحرم الله تعالى زوجات الآباء تكرامة لهم وإعظاماً واحتراماً أن توطأ من بعده حتى إنها لتحرم على الابن بمجرد العقد عليها ، وهذا أمرٌ يجمع عليه .

قال القرطبي - رحمه الله - (٦٨/٥) :

قوله تعالى : ﴿ ما نكح ﴾ قيل : المراد بها النساء ، وقيل : العقد أي : نكاح آبائكم الفاسد المخالف لدين الله إذ الله قد أحكم وجه النكاح وفضل شروطه ، وهو اختيار الطبري ف (من) متعلقة بـ ﴿ تنكحوا ﴾ و ﴿ ما نكح ﴾ مصدر . قال : ولو كان معناه ولا تنكحوا النساء اللاتي نكح آباؤكم لوجب أن يكون موضع (ما) « من » فالنهي على هذا إنما وقع على ألا ينكحوا مثل نكاح آبائهم الفاسد ، والأول أصح ، وتكون (ما) بمعنى « الذي » و « من » والدليل عليه أن الصحابة تلتقت الآية على هذا المعنى ، ومنه استدلت على منع نكاح الأبناء حلائل الآباء .

ثم قال القرطبي : وقيل المراد بالآية النهي عن أن يطأ الرجل امرأة وطفها الآباء إلا ما قد سلف من الآباء في الجاهلية من الزنى بالنساء لا على وجه المناكحة ، فإنه جائز لكم زواجهن وأن تطأوا بعقد النكاح ما وطفه آباؤكم من الزنى قاله ابن زيد .

قال الشنقيطي - رحمه الله - (أضواء البيان ٢٧٦/١) :

قوله تعالى : ﴿ ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء ﴾ الآية : نهى الله تعالى في هذه الآية الكريمة عن نكاح المرأة التي نكحها الأب ، ولم يبين ما المراد بنكاح الأب هل هو العقد أو الوطاء لكنه بين في موضع آخر أن اسم النكاح يطلق على العقد وحده ، وإن لم يحصل مسيس وذلك في قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن ﴾ فصرح بأنه نكاح ، وأنه لا مسيس فيه .

وقد أجمع العلماء على أن من عقد عليها الأب حرمت على ابنه ، وإن لم يمسه الأب ، وكذلك عقد الابن محرم على الأب إجماعاً ، وإن لم يمسه ، وقد أطلاق تعالى النكاح في آية أخرى مريداً به الجماع بعد العقد وذلك في قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ﴾ لأن المراد بالنكاح هنا ليس مجرد العقد ، بل لا بد معه من الوطء كما قال صلى الله عليه وسلم لامرأة رفاعة القرظي : « لا حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك » .

أما قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ ففيه لأهل العلم كلام :

● قال الطبري - رحمه الله - : قال بعضهم : معناه لكن ما قد

سلف فدعوه ، وقالوا هو من الاستثناء المنقطع .

وقال أيضاً : (نقلاً عن غيره) إلا ما قد سلف منكم في جاهليتكم من

نكاح لا يجوز ابتداء مثله في الإسلام فإنه معفو لكم عنه .

● وقال القرطبي - رحمه الله - : قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ أي

تقدم ومضى ، والسلف من تقدم من آبائك وذوي قرابتك وهذا استثناء منقطع ، أي

لكن ما قد سلف فاجتنبوه ودعوه ، وقيل (إلا) بمعنى بعد أي بعد ما سلف.. وذكر

جملة أقوال في ذلك ، وانظر قوله المتقدم في تفسير أول الآية.

● وقال الشوكاني - رحمه الله - (فتح القدير ١/٤٤٢) : قوله :

﴿ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ هو استثناء منقطع أي لكن ما قد سلف فاجتنبوه

ودعوه و ... وذكر أقوالاً أخرى نحو ما تقدم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ .

قال القرطبي - رحمه الله - : عقب بالذم البالغ المتتابع وذلك دليل

على أنه فعل انتهى من القبح إلى الغاية . قال أبو العباس سألت ابن الأعرابي

عن نكاح المقت فقال : هو أن يتزوج الرجل امرأة أبيه إذا طلقها أو مات

عنها ، ويقال لهذا الرجل الضيزن ، وقال ابن عرفة : كانت العرب إذا تزوج

الرجل امرأة أبيه فأولدها قيل للولد : المقتبي ، وأصل المقت البغض من مقته

يَقْتَهُ مَقْتًا فَهُوَ مَمْقُوتٌ وَمَقِيَّتٌ فَكَانَتْ الْعَرَبُ تَقُولُ لِلرَّجُلِ يَتَزَوَّجُ مِنْ امْرَأَةٍ أَبِيهِ
مَقِيَّتٌ فَسُمِّيَ تَعَالَى هَذَا النِّكَاحُ (مَقْتًا) إِذْ هُوَ ذَا مَقْتٍ يَلْحَقُ فَاعِلُهُ .

﴿ عَقُوبَةُ مَنْ نَكَحَ امْرَأَةَ أَبِيهِ ﴾

قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ٤٤٥٧) :

حدثنا عمرو بن قسيط الرُّقِّي حدثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن
عدي بن ثابت عن يزيد بن البراء^(١) عن أبيه قال : لقيت عمي^(٢) ومعه راية
فقلت له : أين تريد ؟ قال : بعثني رسول الله ﷺ إلى رجل نكح امرأة
أبيه فأمرني أن أضرب عنقه وأخذ ماله . صحيح لشواهده^(٣)

وأخرجه الدارمي (١٥٣/٢) والحاكم في المستدرک (٣٥٧/٤) وقال : صحيح
الإسناد والبيهقي (السنن الكبرى ٢٠٨/٨) وعبد الرزاق في المصنف (٢٧١/٦)
والنسائي في الكبرى (٢٩٦/٤) .



(١) روي هذا الحديث من طريق عدي بن ثابت عن البراء مباشرة كما عند النسائي (٢٩٢/٤)
و (٢٩٥) والترمذي (٦٤٣/٣) والبيهقي (٨٦٩/٢) والحاكم (١٩١/٢) وابن حبان (١٦٥/٦)
وسعيد بن منصور (٩٤٢) وأحمد (٢٩٢/٤ و ٢٩٥) وصوب أبو حاتم في العلل (٤٠٣/١)
رواية من أثبت يزيد في الطريق .

(٢) في بعض الروايات (خالي) وصوبها أبو زرعة كما في العلل لابن أبي حاتم (٤٢٤/١) .
(٣) وله شاهد من طريق مطرف بن طريف عن أبي الجهم عن البراء بن عازب - رضي الله
عنه - قال : بينا أنا أطوف على إبل لي ضلّت إذ أقبل ركب ، أو فوارس معهم لواء
فجعل الأعراب يطيفون بي لمنزلي من النبي ﷺ إذ أتوا قبة فاستخرجوا منها رجلاً فضربوا
عنقه فسألت عنه فذكروا أنه أعرس بامرأة أبيه . أخرجه أبو داود (٤٤٥٦) وسعيد بن
منصور في السنن (٩٤٢) والدارقطني (١٩٦/٣) والحاكم في المستدرک (٣٥٧/٤) وصححه
الذهبي .

● وتم شاهد آخر من طريق معاوية بن قرة عن أبيه أن النبي ﷺ بعث أباه جدّ معاوية
إلى رجل عرس بامرأة أبيه فأمره فضرب عنقه وخمس ماله . أخرجه البيهقي (٢٠٨/٨)
(٢ ، ٨٧٠) والنسائي (٢٩٦/٤) .

﴿ المحرمات من النسب ﴾

﴿ وهن سبع ﴾

قال تعالى : ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم ^(١) وبناتكم ^(٢) وأخواتكم ^(٣) وعماتكم ^(٤) وخالاتكم ^(٥) وبنات الأخ ^(٦) وبنات الأخت ^(٧) .

أقوال أهل العلم في الآية :

● قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - (١٤٣/٨) : فكل هؤلاء اللواتي سماهن الله تعالى وبيّن تحريمهن في هذه الآية محرمات غير جائز نكاحهن لمن حرّم الله ذلك عليه من الرجال بإجماع جميع الأمة لا اختلاف بينهم في ذلك إلا في أمهات نساتنا اللواتي لم يدخل بهن أزواجهن وسنورد بعد - إن شاء الله - تمام كلام الطبري - رحمه الله - ، وشاهدنا مما أوردناه أن الطبري - رحمه الله - ذكر الإجماع على تحريم السبع المذكورات في الآية .

(١) حرّم الأمهات : وهن كل من بينك وبينه إيلاد من جهة الأمومة أو الأبوة كأمهاته وأمّهات آباهه وأجداده من جهة الرجال والنساء وإن علون .

(٢) وحرّم البنات : وهن كل من انتسب إليه بإيلاد كبنات صلبه وبنات بناته وأبنائهن وإن سفلن . قلت : ويلتحق بالبت بنت الزنى عند الجمهور كما سيأتي بيانه إن شاء الله .

(٣) وحرّم الأخوات من كل جهة .

(٤) وحرّم العمات وهن أخوات آباهه وإن علون من كل جهة وأما عمة العم فإن كان العم لأب فهي عمة أبيه وإن كان لأم فعمته أجنبية منه فلا تدخل في العمات ، وأما عمة الأم فهي داخلة في عماته كما دخلت عمة أبيه في عماته .

(٥) وحرّم الخالات : وهن أخوات أمهاته وأمّهات آباهه وإن علون ، وأما خالة العمة فإن كانت العمة لأب فخالتها أجنبية ، وإن كانت لأم فخالتها حرام لأنها خالة ، وأما عمة الخالة فإن كانت الخالة لأم فعمتها أجنبية ، وإن كانت لأب فعمتها حرام ؛ لأنها عمة الأم .

(٦) ، (٧) وحرّم بنات الأخ وبنات الأخت فيعمُ الأخ والأخت من كل جهة وبناتهما وإن نزلت درجتين .

● **وقال القرطبي - رحمه الله - (٧٠/٥):** فالسبع المحرمات من النسب:
 الأمهات والبنات والأخوات والعمات والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت .
 ● **ونقل عن الطحاوي قوله :** وكل هذا من المحكم المتفق عليه وغير
 جائز نكاح واحدة منهن بإجماع .

وقال أيضًا - رحمه الله - : قوله تعالى : ﴿ أمهاتكم ﴾ تحريم الأمهات
 عام في كل حال لا يتخصص بوجه من الوجوه ولهذا يسميه أهل العلم
 (المبهم) أي لا باب فيه ولا طريق إليه لانسداد التحريم وقوته ، وكذلك
 تحريم البنات والأخوات ومن ذكر من المحرمات .

ثم قال - رحمه الله - : فالأم : اسم لكل أنثى لها عليك ولادة فيدخل
 في ذلك الأم دنية وأمهاها ، وجداتها وأم الأب وجداته وإن علون ، والبنات :
 اسم لكل أنثى لك عليها ولادة ، وإن شئت قلت : كل أنثى يرجع نسبها
 إليك بالولادة بدرجة أو درجات فيدخل في ذلك بنت الصلب وبناتها وبنات
 الأبناء وإن نزلن . والأخت : اسم لكل أنثى جاورتك في أصلك أو في
 أحدهما والبنات جمع بنت والأصل بَنِيَّةٌ والمستعمل ابنة وبنت ، قال الفراء :
 كُسرَت الباء من بنت لتدل الكسرة على الياء ، وضُمَّت الألف من أخت
 لتدل على حذف الواو فإن أصل أخت أَخَوَةٌ والجمع أخوات .

والعمة: اسم لكل أنثى شاركت أباك أو جدك في أصله أو في أحدهما، وإن
 شئت قلت: كل ذكر نسبه إليك فأخته عمتك، وقد تكون العمة من جهة الأم
 وهي أخت أب أمك ، والخالة: اسم لكل أنثى شاركت أمك في أصلها أو في
 أحدهما، وإن شئت قلت: كل أنثى رجعت نسبها إليك بالولادة فأختها خالتك .
 وقد تكون الخالة من جهة الأب وهي أخت أم أبيك ، وبنت الأخ :
 اسم لك أنثى لأخيك عليها ولادة بواسطة أو مباشرة ، وكذلك بنت
 الأخت ، فهذه السبع المحرمات من النسب .

● **وقد سئل شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (كما في
 مجموع الفتاوى ٦٢/٣٢) عن المحرمات في النكاح نسبا وصهرا فأجاب**

بقوله : الحمد لله رب العالمين ، أما المحرمات « بالنسب » فالضابط فيه أن جميع أقارب الرجل من النسب حرام عليه إلا بنات أعمامه وأخواله وعماته وخالاته وهذه الأصناف الأربعة هن اللاتي أحلهن الله لرسوله ﷺ بقوله : ﴿ يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين ﴾ الآية ، فأحل سبحانه لنبيه ﷺ من النساء أجناساً أربعة ، ولم يجعل خالصاً له من دون المؤمنين إلا الموهوبة التي تهب نفسها للنبي فجعل هذه من خصائصه له أن يتزوج الموهوبة بلا مهر ، وليس هذا لغيره باتفاق المسلمين ، بل ليس لغيره أن يستحل بضع امرأة إلا مع وجوب مهر كما قال تعالى : ﴿ وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين ﴾ .

واتفق العلماء على أن من تزوج امرأة ولم يقدر لها مهرًا صح النكاح ووجب لها المهر إذا دخل بها ، وإن طلقها قبل الدخول فليس لها مهر بل لها المتعة بنص القرآن ، وإن مات عنها ففيها قولان وهي مسألة (بروع بنت واشق) التي استفتي عنها ابن مسعود شهرًا ثم قال : أقول فيها برأبي فإن يكن صوابًا فمن الله ، وإن يكن خطأ فمني ومن الشيطان والله ورسوله بريقان منه ، لها مهر نسائها لا وكس ولا شطط وعليها العدة ولها الميراث فقام رجال من أشجع فقالوا نشهد أن رسول الله ﷺ قضى في بروع بنت واشق بمثل ما قضيت به في هذه ، قال علقمة : فما رأيت عبد الله فرح بشيء كفرحه بذلك ، وهذا الذي أجاب به ابن مسعود وهو قول فقهاء الكوفة كأبي حنيفة وغيره وفقهاء الحديث كأحمد وغيره وهو أحد قولي الشافعية والقول الآخر له وهو مذهب مالك أنه لا مهر لها وهو مروى عن علي وزيد وغيرهما من الصحابة .

... ثم قال - رحمه الله - : والمقصود هنا : أن الله تعالى لم يخص رسوله ﷺ إلا بنكاح الموهوبة بقوله : ﴿ وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين ﴾ فدل ذلك على أن سائر ما أحله لنبيه ﷺ

حلال لأمته، وقد دل على ذلك قوله: ﴿فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً﴾ فلما أحل امرأة المتبني لا سيما للنبي ﷺ ليكون ذلك إحلالاً للمؤمنين دل ذلك على أن الإحلال له إحلال لأمته وقد أباح له من أقاربه بنات العم والعمات وبنات الخال والخالات وتخصيصهن بالذكر يدل على تحريم ما سواهن لا سيما وقد قال بعد ذلك: ﴿لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج﴾ أي: من بعد هؤلاء اللاتي أحللناهن لك وهن المذكورات في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَأَخَوَاتِكُمْ وَعَمَّاتِكُمْ وَخَالَاتِكُمْ وَبَنَاتِ الْأَخِ وَبَنَاتِ الْأُخْتِ﴾ فدخل في الأمهات أم أبيه وأم أمه وإن علت بلا نزاع - أعلمه - بين العلماء، وكذلك دخل في (البنات) بنت ابنه وبنت ابن ابنته وإن سفلت بلا نزاع أعلمه، وكذلك دخل في (الأخوات) الأخت من الأبوين والأب والأم ودخل في (العمات) و (الخالات) عمات الأبوين وخالات الأبوين وفي (بنات الأخ والأخت) ولد الأخوة وإن سفلن، فإذا حرم عليه أصوله وفروعه وفروع البعيدة دون بنات العم والعمات وبنات الخال والخالات.

قلت : وباقى كلام شيخ الإسلام في المحرمات بالصهر سيأتي قريباً إن شاء الله .

قال الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - (الأم ٣٢/٥) :

والأمهات أم الرجل الوالدة وأمهاتها وأمهات آبائه وإن بعدت الجدات لأنهن يلزمهن اسم الأمهات ، والبنات بنات الرجل لصلبه وبنات بنيه وبناتهن وإن سفلن فكلهن يلزمهن اسم البنات كما لزم الجدات اسم الأمهات وإن علون وتباعدن منه ، وكذلك ولد الولد وإن سفلوا والأخوات من ولد أبيه لصلبه أو أمه نفسها وعماته من ولد جده الأدنى أو الأقصى ومن فوقهما من أجداده ، وخالاته من ولدته أم أمه ومن فوقهما من جداته من قبلها ، وبنات الأخ كل ما ولد الأخ لأبيه أو لأمه أو لهما من ولد ولدته والدته فكلهم بنو أخيه وإن تسفلوا ، وهكذا بنات الأخت .

قال أبو محمد بن حزم - رحمه الله - (المحلى ٥٢٠/٩) :

مسألة : ولا يحل نكاح الأم ولا الجدة من قبل الأب أو من قبل الأم وإن بعدتا ولا البنت ولا بنت من قبل البنت أو من قبل الابن وإن سفلتا ، ولا نكاح

ثم قرأ ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم ﴾ الآية .
صحيح
وأخرجه الطبري (٨٩٤٨) .

﴿ تحريم بنت الزنا على أبيها ﴾

● وسئل شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (مجموع الفتاوى ١٤٢/٣٢) عن رجل تزوج ابنته من الزنا ؟
فأجاب: لا يجوز أن يتزوج بها عند جمهور أئمة المسلمين حتى إن الإمام أحمد أنكروا أن يكون في ذلك نزاع بين السلف، وقال: من فعل ذلك فإنه يقتل، وقيل له عن مالك: إنه أباحه فكذب النقل عن مالك وتحريم هذا هو قول أبي حنيفة وأصحابه، وأحمد وأصحابه، ومالك وجمهور أصحابه، وهو قول كثير من أصحاب الشافعي، وأنكر أن يكون الشافعي نص على خلاف ذلك، وقالوا: إنما نص على بنته من الرضاع دون الزانية التي زنى بها، والله أعلم.
وسئل نفس السؤال فأجاب عليه بتوسع (١٣٤/٣٢) فسئل عن بنت الزنا هل تزوج بأبيها ؟ فأجاب :

الحمد لله : مذهب الجمهور من العلماء أنه لا يجوز التزوج بها ، وهو الصواب المقطوع به حتى تنازع الجمهور هل يقتل من فعل ذلك ؟ على قولين ، والمنقول عن أحمد أنه يقتل من فعل ذلك فقد يقال هذا إذا لم يكن متأولاً وأما (المتأول) فلا يقتل وإن كان مخطئاً ، وقد يقال هذا مطلقاً كما قال الجمهور إنه يجلد من شرب النبيذ المختلف فيه متأولاً ، وإن كان مع ذلك لا يفسق عند الشافعي وأحمد في إحدى الروايتين ، وفسقه مالك وأحمد في الرواية الأخرى ، والصحيح أن المتأول المعذور لا يفسق بل ولا يأثم ، وأحمد لم يبلغه أن في هذه المسألة خلافاً ، فإن الخلاف فيها إنما ظهر في زمنه ، لم يظهر في زمن السلف فلماذا لم يعرفه .

= أبي رجاء عن عمير مولى ابن عباس عن ابن عباس قال : حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ : ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم ﴾ حتى بلغ ﴿ وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف ﴾ قال : والسابعة ﴿ ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء ﴾ ، وأخرجه الحاكم (٣٠٤/٢) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي .

والذين سوغوا (نكاح البنت من الزنا) حجتهم في ذلك أن قالوا ليست هذه بنتاً في الشرع بدليل أنهما لا يتوارثان ولا تجب نفقتها ولا يلي نكاحها ، ولا تعتق عليه بالملك ونحو ذلك من أحكام النسب وإذا لم تكن بنتاً في الشرع لم تدخل في آية التحريم فتبقى داخلة في قوله : ﴿ وأحل لكم ما وراء ذلكم ﴾ .
وأما حجة الجمهور فهو أن يقال : قول الله تعالى : ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم ﴾ الآية هو متناول لكل من شمله هذا اللفظ سواء كان حقيقة أو مجازاً ، وسواء ثبت في حقه التوارث وغيره من الأحكام أم لم يثبت إلا التحريم خاصة ليس العموم في آية التحريم كالعموم في آية الفرائض ونحوها ، كقوله تعالى : ﴿ يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين ﴾ .

وبيان ذلك من ثلاثة أوجه :

● أحدها : أن آية التحريم تتناول البنت وبنت الابن وبنت البنت ، كما يتناول لفظ (العممة) عممة الأب والأم والجد ، وكذلك بنت الأخت وبنت ابن الأخت وبنت بنت الأخت ، ومثل هذا العموم لا يثبت لا في آية الفرائض ولا نحوها من الآيات ، والنصوص التي علق فيها الأحكام بالأنساب .

الثاني : إن تحريم النكاح يثبت بمجرد الرضاعة كما قال النبي ﷺ : « يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة » وفي لفظ : « ما يحرم من النسب » وهذا حديث متفق على صحته وعمل الأئمة به ، فقد حرم الله على المرأة أن تتزوج بطفل غذته من لبنها أو أن تنكح أولاده ، وحرم على أمهاتها وعماتها وخالاتها بل حرم على الطفلة المرتضعة من امرأة أن تتزوج بالفحل صاحب اللبن ، وهو الذي وطئ المرأة حتى در اللبن بوطئه ، فإذا كان يحرم على الرجل أن ينكح بنته من الرضاع ولا يثبت في حقها شيء من أحكام النسب سوى التحريم وما يتبعها من الحرمة فكيف يباح له نكاح بنت خلقت من مائه؟! وأين المخلوقة من مائه من المتغذية بلبن در بوطئه؟! فهذا يبين التحريم من جهة عموم الخطاب ومن جهة التنبيه والفحوى وقياس الأولى .

(الثالث) أن الله تعالى قال : ﴿ وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ﴾ قال العلماء : احتراز عن ابنه الذي تبناه كما قال : ﴿ لكيلا يكون على المؤمنين

حرج في أزواج أديعائهم إذا قضوا منهن وطراً ﴿﴾ ومعلوم أنهم في الجاهلية كانوا يستلحقون ولد الزنا أعظم مما يستلحقون ولد المتبنى ، فإذا كان الله تعالى قيد ذلك بقوله : ﴿﴾ من أصلابكم ﴿﴾ علم أن لفظ « البنات » ونحوها يشمل كل من كان في لغتهم داخلاً في الاسم .

● وأما قول القائل : إنه لا يثبت من حقها الميراث ونحوه فجوابه أن النسب تتبعض أحكامه فقد ثبت بعض أحكام النسب دون بعض كما وافق أكثر المنازعين في ولد الملاعنة على أنه يحرم على الملاعن ولا يرثه واختلف العلماء في استلحاق ولد الزنا إذا لم يكن فراشاً ؟ على قولين كما ثبت عن النبي ﷺ أنه ألحق ابن وليدة زمعة بن الأسود ابن زمعة بن الأسود ، وكان قد أحبلها عتبة بن أبي وقاص^(١) فاختصم فيه سعد وعبد بن زمعة فقال سعد : ابن أخي عهد إلي أن ابن وليدة زمعة هذا ابني فقال عبد : أخي وابن وليدة أبي ولد على فراش أبي فقال النبي ﷺ : « هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراش وللعاهر الحجر احتجبي منه يا سودة » لما رأى من شبهه البين بعتبة ، فجعله أخواها في الميراث دون الحرمة . وقد تنازع العلماء في ولد الزنا هل يعتق بالملك ؟ على قولين في مذهب أبي حنيفة وأحمد وهذه المسألة لها بسط لا تسعه هذه الورقة ، ومثل هذه المسألة الضعيفة ليس لأحد أن يحكمها عن إمام من أئمة المسلمين لا على وجه القدرح فيه ولا على وجه المتابعة له فيها فإن في ذلك ضرباً من الطعن في الأئمة واتباع الأقوال الضعيفة وبمثل ذلك صار وزير التتر يلقي الفتنة بين مذاهب أهل السنة حتى يدعوهم إلى الخروج عن السنة والجماعة ويوقعهم في مذاهب الرافضة وأهل الإلحاد ، والله أعلم .

قال الشافعي - رحمه الله - (الأم ٤٢/٥) :

فإن ولدت امرأة حملت من الزنا اعترف الذي زنا بها أو لم يعترف فأرضعت مولوداً فهو ابنها ولا يكون ابن الذي زنى بها وأكره له في الورع أن ينكح بنات الذي ولد له من زنا كما أكرهه للمولود من زنا وإن نكح

(١) إطلاقه أنه أحبلها فيه نظر ، ولكنها دعوى قدمت من سعد بن أبي وقاص بناء على عهد عتبة إليه ، وإن كان المولود يشبه عتبة بن أبي وقاص ، قاله مصطفى .

من بناته أحدًا لم أفسخه لأنه ليس بابنه في حكم رسول الله ﷺ .

فإن قال قائل : فهل من حجة فيما وصفت ؟ قيل : نعم قضى النبي بابن أمة زمعة لزمعة ، وأمر سودة أن تحتجب منه لما رأى منه من شبهه بعُتْبَة ، فلم يرها - وقد قضى أنه أخوها - حتى لقيت الله عز وجل ؛ لأن ترك رؤيتها مباح وإن كان أتحا لها وكذلك ترك رؤية المولود من نكاح أخته مباح ، وإنما منعني من فسخه أنه ليس بابنه إذا كان من زنا .

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (التفسير ١/٤٦٩) :

وقد استدلل جمهور العلماء على تحريم المخلوقة من ماء الزاني عليه بعموم قوله تعالى : ﴿ وبناتكم ﴾ فإنها بنت فتدخل في العموم كما هو مذهب أبي حنيفة ومالك وأحمد بن حنبل - رحمهم الله - ، وقد حكى عن الشافعي شيء في إباحتها لأنها ليست بنتًا شرعية فكما لم تدخل في قوله : ﴿ يوصيكم الله في أولادكم ﴾ فإنها لا ترث بالإجماع فكذلك لا تدخل في هذه الآية^(١) والله أعلم .

قال ابن قدامة في المغني (٦/٥٧٨) :

ويحرم على الرجل نكاح بنته من الزنا وأخته وبنت ابنه وبنت بنته وبنت أخيه وأخته من الزنا وهو قول عامة الفقهاء ، وقال مالك والشافعي - في المشهور من مذهبه - : يجوز ذلك كله ؛ لأنها أجنبية منه ولا تنسب إليه شرعًا ولا يجري التوارث بينهما ولا تعتق عليه إذا ملكها ولا تلزمه نفقتها فلم تحرم عليه كسائر الأجانب . ولنا قول الله تعالى : ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم ﴾ وهذه بنته فإنها أنثى مخلوقة من مائه هذه حقيقة لا تختلف بالحلل والحرم ، ويدل على

(١) وهذا القول المحكي عن الشافعي - رحمه الله - قد رده ابن تيمية - رحمه الله - بما فيه الكفاية كما قد تقدم بما حاصله : أن الولد لا يرث جدته (في حالة وجود ورثتها) ومع ذلك فهي محرمة عليه تحريمًا أبدًا ، كما أنه لا يرث عمته ولا خالته (مع أنهما محرمتان عليه تحريمًا أبدًا) .

● وأيضًا لا يرث أمه من الرضاعة مع كونها محرمة عليه تحريمًا أبدًا .
● وأيضًا ، فإن الله سبحانه حين حرم حلال الأبناء قال : ﴿ الذين من أصلابكم ﴾ وهذه البنت من صلب أبيها فتحرم عليه من باب الأولى ، والله أعلم .

ذلك قول النبي ﷺ في امرأة هلال بن أمية : (انظروه يعني : ولدها فإن جاءت به على صفة كذا فهو لشريك بن سحماء) يعني الزاني ، لأنها مخلوقة من مائه ، وهذه حقيقة لا تختلف بالحل والحرمه فأشبهت المخلوقة من وطءٍ بشبهة ، ولأنها بضعة منه فلم تحمل له كبتته من النكاح ، وتختلف بعض الأحكام لا ينفي كونها بنتًا كما لو تختلف لرق أو اختلاف دين .

﴿ المحرمات من الرضاع وهن سبع ﴾

لقول النبي ﷺ : « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب »
 قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم
 وأخواتكم من الرضاعة ﴾^(١).

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٢٦٤٥) :

حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا همام حدثنا قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال النبي ﷺ في بنت حمزة : « لا تحمل لي ، يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب هي ابنة أخي من الرضاعة »^(٢) . صحيح وأخرجه مسلم (١٤٤٧) والنسائي في النكاح (١٠٠/٦) وابن ماجه (١٩٣٨) .

- (١) تقدم أن ابن جرير الطبري - رحمه الله - نقل لإجماع الأمة على تحريم هؤلاء .
 (٢) قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٤١/٩) : قال القرطبي : في الحديث دلالة على أن الرضاع ينشر الحرمة بين الرضيع والمرضعة وزوجها ، يعني : الذي وقع الإرضاع بين ولده منها ، أو المييد فتحرم على الصبي لأنها تصير أمه ، وأمه ؛ لأنها تصير جدته فصاعداً ، وأختها لأنها خالته وبنتها لأنها أخته وبنت بنتها فإزلاً لأنها بنت أخته وبنت صاحب اللبن لأنها أخته وبنت بنته فإزلاً لأنها بنت أخته ، وأمه فصاعداً لأنها جدته وأخته لأنها عمته ولا يتعدى التحريم إلى أحد من قرابة الرضيع فليست أخته من الرضاعة أختاً لأخيه ولا بنتاً لأبيه إذ لا رضاع بينهم والحكمة في ذلك أن سبب التحريم ما يتفصل من أجزاء المرأة وزوجها وهو اللبن ، فإذا اغتدى به الرضيع صار جزءاً من أجزاءهما فانتشر التحريم بينهم بخلاف قرابات الرضيع لأنه ليس بينهم وبين المرضعة ولا زوجها نسب ولا سبب والله أعلم .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٩٩) :

حدثنا إسماعيل حدثني مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة بنت عبد الرحمن أن عائشة زوج النبي ﷺ أخبرتها أن رسول الله ﷺ كان عندها وأنها سمعت صوت رجل يستأذن في بيت حفصة قالت فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك فقال النبي ﷺ : « أراه فلاناً » لعم حفصة من الرضاعة قالت عائشة لو كان فلاناً حياً - لعمها من الرضاعة - دخل عليّ؟ فقال : « نعم الرضاعة تُحرم ما تُحرم الولادة »^(١). صحيح وأخرجه مسلم (ص ١٠٧٠) والنسائي (١٠٢/٦) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٠٤) :

حدثنا علي بن عبد الله حدثنا إسماعيل بن إبراهيم أخبرنا أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة قال : حدثني عبيد بن أبي مریم عن عقببة بن الحارث قال وقد سمعته من عقببة لكني لحديث عبيد أحفظ قال^(٢) : تزوجت امرأة فجاءتنا امرأة

(١) قال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٦٢١/٣) : هذه الأحاديث متفقة على ثبوت حرمة الرضاع، وأجمعت الأمة على ثبوتها بين الرضيع والمرضعة، وأنه يصير ابنها يحرم عليه نكاحها أبداً ويحل له النظر إليها والخلوة بها والمسافرة، ولا يترتب عليه أحكام الأومة من كل وجه فلا يتوارثان، ولا يجب على واحد منهما نفقة الآخر، ولا يعتق عليه بالملك ولا ترد شهادته لها ولا يعقل عنها ولا يسقط عنها القصاص بقتله فهما كالأجنبيين في هذه الأحكام، وأجمعوا - أيضاً - على انتشار الحرمة بين المرضعة وأولاد الرضيع وبين الرضيع وأولاد المرضعة وأنه في ذلك كولدها من النسب لهذه الأحاديث وأما الرجل المنسوب ذلك اللبن إليه لكونه زوج المرأة أو وطئها بملك أو شبهة، فمذهبنا ومذهب العلماء كافة ثبوت حرمة الرضاع بينه وبين الرضيع وبصير ولدًا له، وأولاد الرجل إخوة الرضيع وإخوته، وتكون إخوة الرجل أعمام الرضيع وأخواته عماته، وتكون أولاد الرضيع أولاد الرجل، ولم يخالف في هذا إلا أهل الظاهر وابن عُلية فقالوا: لا تثبت حرمة الرضاع بين الرجل والرضيع، ونقله المازري عن ابن عمر وعائشة واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ وَأَسْهَاتِكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتِكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ ﴾ ولم يذكر البنت أو العمّة كما ذكرهما في النسب، واحتج الجمهور بهذه الأحاديث الصحيحة الصريحة في عم عائشة وعم حفصة وقوله ﷺ مع إذنه فيه : « إنه يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة » وأجابوا عما احتجوا به من الآية أنه ليس فيها نص بإباحة البنت والعمّة ونحوهما لأن ذكر الشيء لا يدل على سقوط الحكم عما سواه لو لم يعارضه دليل آخر، كيف وقد جاءت هذه الأحاديث الصحيحة؟ والله أعلم.

(٢) القائل هو : عقببة بن الحارث .

سوداء فقالت : أرضعتكما فأتيت النبي ﷺ فقلت : تزوجت فلانة بنت فلان فجاءتنا امرأة سوداء ، فقالت لي : إني قد أرضعتكما وهي كاذبة فأعرض عني فأتيته من قبل وجهه قلت : إنها كاذبة قال : « كيف بها وقد زعمت أنها قد أرضعتكما ، دعها عنك »^(١).

صحيح

وأخرجه أبو داود (٣٦٠٣) والترمذي (١١٥١) وقال : حسن صحيح ، والنسائي (١٠٩/٦) .

﴿ ﴿ مزيد من أقوال أهل العلم في الباب ﴾ ﴾

قال الحرقى (في مختصره مع المغني ٥٧١/٦) :

مسألة : ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب .

وقال ابن قدامة في شرح هذا الكلام : كل امرأة حرمت من النسب حرم مثلها من الرضاع وهن الأمهات والبنات والأخوات والعمات والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت على الوجه الذي شرحناه في النسب لقول النبي ﷺ : « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » متفق عليه ، وفي رواية مسلم : « الرضاع يحرم ما تحرم الولادة » وقال النبي ﷺ في ذرة بنت أبي سلمة : « إنها لو لم تكن ربيتي في حجري ما حلت لي ، إنها ابنة أخي من الرضاعة أرضعتني وأباها ثوية » متفق عليه لأن الأمهات والأخوات منصوص عليهن والباقيات يدخلن في عموم سائر المحرمات ، ولا نعلم في هذا خلافاً .

قال الكاسالي (بدائع الصنائع ٢/٤) :

الأصل أن كل ما يحرم بسبب القرابة من الفرق السبع الذين ذكرهم الله عز وجل في كتابه الكريم نصاً أو دلالة على ما ذكرنا في كتاب النكاح يحرم

(١) وأشار إسماعيل بإصبعيه السبابة والوسطى يمكّي أيوب .

● قال ابن القيم - رحمه الله - : وحرم الأم من الرضاعة فيدخل فيه أمهاتها من قبل الآباء والأمهات وإن علون .

بسبب الرضاعة إلا أن الحرمة في جانب المرضعة متفق عليها، وفي جانب زوج المرضعة مختلف فيها، أما تفسير الحرمة في جانب المرضعة، فهو أن المرضعة تحرم على الموضع لأنها صارت أمًّا له بالرضاع فتحرم عليه لقول الله عز وجل: ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ معطوفًا على قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ﴾ فسمى سبحانه وتعالى المرضعة أم الموضع وحرمها عليه، وكذا بناتها يحرم عليه سواء كُنَّ من صاحب اللبن أو من غير صاحب اللبن من تقدم منهن ومن تأخر لأنهن أخواته من الرضاعة، وقد قال الله عز وجل: ﴿وَأَخَوَاتِكُمْ مِنَ الرضاعة﴾ أثبت تعالى الأخوة بين بنات المرضعة وبين الموضع والحرمة بينهما مطلقًا من غير فصل بين أخت وأخت وكذا بنات بناتها وبنات أبنائها وإن سفلن لأنهن بنات أخ الموضع وأخته من الرضاعة، وهن يحرم من النسب كذا من الرضاعة، ولو أرضعت امرأة صغيرين من أولاد الأجنبي صاروا أخوين لكونهما من أولاد المرضعة فلا يجوز المناكحة بينهما إذا كان أحدهما أثنى، والأصل في ذلك أن كل اثنين اجتمعا على ثدي واحد صاروا أخوين أو أختين أو أختًا وأختًا من الرضاعة فلا يجوز لأحدهما أن يتزوج بالآخر ولا بولده كما في النسب، وأمّهات المرضعة يحرم على الموضع لأنهن جداته من قبل أمه من الرضاعة، وآباء المرضعة أجداد الموضع من الرضاعة فيحرم عليهم كما في النسب وأخوات المرضعة يحرم على الموضع لأنهن خالاته من الرضاعة وأخواتها أخوات الموضع فيحرم عليهم كما في النسب، فأما بنات إخوة المرضعة وأخواتها فلا يحرم على الموضع لأنهن بنات أخواله وخالاته من الرضاعة وأنهن لا يحرم من النسب فكذا من الرضاعة، وتحرم المرضعة على أبناء الموضع وأبناء أبنائه وإن سفلوا كما في النسب، هذا تفسير الحرمة في جانب المرضعة، والأصل في هذه الجملة قول النبي ﷺ: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب» فيجب العمل بعمومه إلا ما تُخصَّص بدليل.

قال أبو محمد بن حزم - رحمه الله - (المحلى ٢/١٠) :

مسألة: ومن كانت له امرأتان، أو أمتان، أو زوجة وأمة، فأرضعت إحداهما بلبن حدث لها من حمل منه رجلًا رضاعًا محرَّمًا، وأرضعت الأخرى بلبن حدث

لها من حمل منه امرأة كذلك^(١) لم يحل لأحدهما نكاح الآخر أصلاً، وكل من أرضعت الرجل حرمت عليه لأنها أمه من الرضاعة، وحرم عليه بناتها لأنهن أخواته سواء في ذلك من وُلدت قبله أو من وُلدت بعده من الرضاعة، وحرمت عليه أخواتها لأنهن خالاته من الرضاعة، وحرمت عليه أمهاتها لأنهن جداته، وحرم عليه أخوات زوج التي أرضعته بلبنها من حمل منه لأنهن عماته من الرضاعة وحرمت عليه أمهاتها لأنهن جداته، وحرم عليه من أرضعت امرأته بلبين حدث لها من حمل منه لأنها من بناته، وكذلك يحرم على الرجل الذي أرضعت امرأته، وحكم التي ترضع امرأته كحكم ابنتها التي ولدتها، ولا يجمع بين الأختين من الرضاعة، برهان ذلك قول الله عز وجل فيما حرم من النساء: ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتِكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ﴾ وقول رسول الله ﷺ: «يحرم من الرضاع ما يحرم من الولادة» فدخل في هذا كل ما ذكرنا، وما لم نذكر وبالله تعالى التوفيق، وكل هذا فلا خلاف فيه إلا في خمسة مواضع وهي لبن الفحل وصفة الرضاع المحرم، وعدد الرضاع المحرم ورضاع الكبير والرضاع من ميتة.

﴿لبن الفحل﴾^(٢)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٠٣) .

حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أن أفلح أبا القيس جاء يستأذن عليها وهو عمها من الرضاعة بعد أن نزل الحجاب فأبيت أن آذن له فلما جاء رسول الله ﷺ أخبرته بالذي صنعت فأمرني أن آذن له .

وأخرجه مسلم (حديث ١٤٤٥) والنسائي (١٠٣/٦) .

(١) وهذه صورة لبن الفحل .

(٢) الفحل المراد به هنا الرجل، ونسبة اللبن إليه مجازية لكونه السبب فيه قاله الحافظ وقال - رحمه الله - : وفي الحديث أن لبن الفحل يحرم فنتشر الحرمة لمن ارتضع الصغير بلبنه فلا تحل له بنت زوج المرأة التي أرضعته من غيره مثلاً، ثم أشار الحافظ إلى خلاف قديم في هذه المسألة، ثم نقل الحافظ =

روى مالك في الموطأ (٦٠٢/٢) عن ابن شهاب عن عمرو بن الشريد أن عبد الله بن عباس سئل عن رجل كانت له امرأتان فأرضعت إحداهما غلامًا وأرضعت الأخرى جارية فقيل له : هل يتزوج الغلام الجارية ؟ فقال : لا . اللقاح واحد .
صحيح عن ابن عباس

وأخرجه الترمذي (١١٤٩) وسعيد بن منصور في السنن (٩٦٦) والبيهقي في السنن الكبرى (٤٥٣/٧) وعبد الرزاق في المصنف (٤٧٣/٧) والشافعي في مسنده (ص ٣٠٦) ، وابن أبي شيبة في مصنفه (٣٤٧/٤) والدارقطني في السنن (١٧٩/٤) .

قال عبد الرزاق (المصنف ٤٧٢/٧) :

أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع أبا الشعثاء يري لبن الفحل يُحرّم .
صحيح عن أبي الشعثاء

قال عبد الرزاق (المصنف ٤٧١/٧) :

أخبرنا ابن جريج قال: قلت لعطاء : لبن الفحل أيحرّم ؟ قال : نعم، قال الله : ﴿ وَأَخَوَاتِكُمْ مِنَ الرُّضَاعَةِ ﴾ فهي أختك من أهلك . صحيح عن عطاء وانظر ابن أبي شيبة في المصنف (٣٤٧/٤) .

روى مالك في الموطأ (ص ٦٠٤) عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه أنه أخبره أن عائشة زوج النبي ﷺ كان يدخل عليها من أرضعته أخواتها وبنات أخيها ، ولا يدخل عليها من أرضعته نساء إخوتها^(١) .
صحيح عن عائشة

قال عبد الرزاق (المصنف ٤٧١/٧) :

أخبرنا معمر وابن جريج عن ابن طاووس عن أبيه ، أنه قال : لا يُحرّم لبن

= عن القاضي عبد الوهاب قوله: يتصور تحريم لبن الفحل برجل له امرأتان ترضع إحداهما صبيًا والأخرى صبية، فالجمهور قالوا: يحرم على الصبي تزوج الصبية، وقال من خالفهم: يجوز. قلت: الدليل مع الجمهور لحديث أبي القعيس مع عائشة رضي الله عنها، والله أعلم. (١) هذا فحواه أن عائشة - رضي الله عنها - كانت لا ترى لبن الفحل يُحرّم ، ولكن قد صح عنها أن رسول الله ﷺ أباح لها أن تُدخِل أفلح أخا أبي القعيس لما استأذن عليها ، والعبارة بما ورد عن رسول الله ﷺ .

الأب^(١) وكان يسميه لبن الفحل . صحيح عن طاووس

﴿ مستند ضعيف لمن قال : إن لبن الفحل لا يُحرّم ﴾

قال أبو بكر بن أبي شيبة - رحمه الله - (المصنف ٤/٣٤٩) :

نا ابن إدريس عن محمد بن عمرو عن أبي عبيدة بن عبد الله بن زمعة عن أمه زينب ابنة أبي سلمة ، قالت : كانت أسماء أرضعتني وكان ابن الزبير يدخل عليّ وأنا أمتشط ويأخذ القرن من قروني ويقول : (أقبلني على محمد بجديتي ترى أنه أبي وإنما ولد أخواتي)^(٢) فلما كان يوم الحرة أرسل عبد الله بن الزبير يخطب ابنتي على حمزة بن الزبير - وحمزة ومصعب للكلبية - فأرسلت إليه هل تصلح له ؟ فأرسل إليّ وإنما تريدني مني بنتك ، وأنا أخوك وما ولدت أسماء فهم إخوتك ، وما ولد الزبير لغير أسماء فليسوا لك بإخوة فأرسلني فسلمي ، فأرسلت فسألت ، وأصحاب النبي ﷺ متوافرون وأمّهات المؤمنين ، فقالوا : إن الرضاعة من قبل الرجال لا تُحرّم شيئاً . ضعيف^(٣) وأخرجه الدارقطني في السنن (٤/١٧٩) والشافعي في السنن والآثار (٦/٨٣) .

﴿ بعض أقوال أهل العلم في مسألة لبن الفحل ﴾

قال الخرقى - رحمه الله - (في مختصره مع المغني ٦/٥٧٢) :

مسألة : (ولبن الفحل محرّم) .

معناه أن المرأة إذا أرضعت طفلاً بلبنٍ ثابٍ مِن وطءٍ رجلٍ حرم الطفل على

(١) هذا رأي طاووس - رحمه الله - وقد خالفه من هو أفتقه منه وأسدُّ رأياً وهو عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - كما تقدم عنه ، وفوق هذا كله الخير الذي روته عائشة عن رسول الله ﷺ بما يفيد أن لبن الفحل يحرم والله تعالى أعلم .

(٢) هذه الفقرة غير مفهومة لدي .

(٣) ففي إسناده أبو عبيدة بن عبد الله بن زمعة وهو مقبول ، ومعناه كما تقدم مراراً - عند ابن حجر - أنه مقبول إذا توبع وإلا فلين ، وهنا لم يتابع .

الرجل وأقاربه كما يحرم ولده من النسب ؛ لأن اللين من الرجل كما هو من المرأة ، فيصير الطفل ولد الرجل والرجل أباه ، وأولاد الرجل إخوته سواء كانوا من تلك المرأة أو من غيرها ، وإخوة الرجل وأخواته أعمام الطفل وعماته ، وآباؤه وأمهاته أجداده وجداته .

قال أحمد : لبن الفحل أن يكون للرجل امرأتان ، فترضع هذه صبيةً وهذه صبيةً لا يُزوج هذا من هذه . وسئل ابن عباس عن رجل له جارتان أرضعت إحداهما جاريةً والأخرى غلامًا ؟ فقال : لا ، اللقاح واحد .

قال الترمذي : هذا تفسير لبن الفحل ، ومن قال بتحريمه عليّ وابن عباس ، وعطاء وطاوس ، ومجاهد ، والحسن ، والشعبي ، والقاسم ، وعروة ، ومالك ، والثوري ، والأوزاعي ، والشافعي ، وإسحاق ، وأبو عبيد ، وأبو ثور ، وابن المنذر ، وأصحاب الرأي .

قال ابن عبد البر : وإليه ذهب فقهاء الأمصار بالحجاز والعراق والشام وجماعة أهل الحديث ، ورخص في لبن الفحل سعيد بن المسيّب ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، وسليمان بن يسار ، وعطاء بن يسار ، والنخعي وأبو قلابة ، ويروى ذلك عن ابن الزبير وجماعة من أصحاب النبي ﷺ غير مُسمّين ؛ لأن الرضاع من المرأة لا من الرجل .

ويروى عن زينب ابنة أبي سلمة أنها أرضعتها أسماء بنت أبي بكر امرأة الزبير ، قالت : وكان الزبير يدخل عليّ وأنا أمتشط ، فيأخذ بقرن من قرون رأسي فيقول : أقبلني عليّ فحدثيني ، أراه والدًا وما ولد فهم إخوتي ، ثم إن عبد الله بن الزبير أرسل يخطب إليّ أم كلثوم ابنتي على حمزة بن الزبير - وكان حمزة للكلبية - فقلت لرسوله : وهل تحمل له ؟ وإنما هي ابنة أخته ؟ فقال عبد الله : إنما أردت بهذا المنع لما قبلك . أما ما ولدت أسماء فهم إخوتك ، وما كان من غير أسماء فليسوا لك بإخوة ، فأرسلني فسلي عن هذا ،

فأرسلت وأصحاب رسول الله ﷺ متوافرون فقالوا لها : إن الرضاعة من قبل الرجل لا تحرم شيئاً فأنكحْتُها إياه ، فلم تنزل عنده حتى هلك عنها . ولنا ما روت عائشة - رضي الله عنها - « أن أفلح أخا أبي القعيس استأذن عليّ بعد ما أنزل الحجاب... » فذكر ابن قدامة الحديث ، ثم قال : وهذا نصُّ قاطع في محل النزاع ، فلا يُعول على ما خالفه . فأما حديث زينب فإن صح فهو حجة لنا ، فإن الزبير كان يعتقد أنها ابنته وتعتقده أباه ، والظاهر أن هذا كان مشهوراً عندهم ، وقوله مع إقرار أهل عصره أولى من قول ابنه وقول قوم لا يُعرفون .

قال الشافعي - رحمه الله - (الأم ٣٤/٥) :

وفي نفس السُّنة أنه يحرم من الرضاع ما يحرم من الولادة ، وأن لبن الفحل يحرم كما يحرم ولادة الأب يحرم لبن الأب لا اختلاف في ذلك .

قال الكاساني - رحمه الله - (بدائع الصنائع ٣/٤) :

وأما الحرمة في جانب زوج المرضعة التي نزل لها منه لبن فثبتت عند عامة العلماء وعامة الصحابة - رضي الله عنهم - ورُوي عن رافع بن خديج - رضي الله عنه - أنه قال : لا تثبت . وهو قول سعيد بن المسيّب ، وعطاء بن يسار ، وبشر المريسي ، ومالك ، وهي المسألة الملقبة عند الفقهاء بلبن الفحل أنه هل يحرم ؟ أم لا ؟

وتفسير تحريم لبن الفحل أن المرضعة تحرم على زوج المرضعة ؛ لأنها بنته من الرضاع ، وكذا على أبنائه الذين من غير المرضعة ؛ لأنهم إخوتها لأب من الرضاعة ، وكذا على أبناء أبنائه وأبناء بناته من غير المرضعة لأنهم أبناء إخوة المرضعة وأخواتها لأب من الرضاعة .

وعلى هذا إذا كان لرجل امرأتان فحملتا منه وأرضعت كل واحدة منهما صغيراً أجنبياً فقد صاروا أخوين لأب من الرضاعة ، فإن كان أحدهما أنثى فلا يجوز النكاح بينهما ؛ لأن الزوج أخوها لأبيها من الرضاعة ، وإن كانا أنثيين لا يجوز

لرجل أن يجمع بينهما؛ لأنهما أختان لأبٍ من الرضاعة، وتحرم على آباء زوج المرضعة؛ لأنهم أجدادها من قبل الأب من الرضاعة، وكذا على إخوته؛ لأنهم أعمامها من الرضاعة، وأخواته عمات المرضع فتحرم من عليه. وأما أولاد إخوته وأخواته فلا تحرم المناكحة بينهم؛ لأنهم أولاد الأعمام والعمات ويجوز النكاح بينهم في النسب فيجوز في الرضاع، هذا تفسير لبن الفحل .

احتج من قال : إنه لا يحرم بأن الله عز وجل بين الحرمة في جانب المرضعة ولم يبين في جانب الزوج بقوله تعالى : ﴿ وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ ﴾ ، ولو كانت الحرمة ثابتة في جانبه لبيها كما بين في النسب بقوله عز وجل : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ ﴾ ، ولأن المحرم هو الإرضاع ، وأنه وجد منها لا منه ، فصارت بنتاً لها لا له ، والدليل عليه أنه لو نزل للزوج لبن فارتضعت منه صغيرة لم تحرم عليه ، فإذا لم تثبت الحرمة بلبنه فكيف تثبت بلبن غيره ؟!

ولنا الحديث المشهور وهو قول النبي ﷺ : «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب» ورُوي أن عائشة - رضي الله عنها - قالت: جاء عمي من الرضاعة فاستأذن عليّ فأبيت أن آذن له حتى استأذن رسول الله ﷺ فسأته عن ذلك فقال ﷺ : «إنما هو عمك فأذني له» فقلت: يا رسول الله إنما أرضعتني المرأة ولم يرضعني الرجل. فقال رسول الله ﷺ : «إنه عمك فليج عليك»، قالت عائشة - رضي الله عنها - : وكان ذلك بعد أن ضُرب علينا الحجاب. أي: بعد أمر الله - عز وجل - النساء بالحجاب عن الأجانب. وقيل: كان الداخل عليها أفلح أخوا أبي القعيس، وكانت امرأة أبي القعيس أرضعتها.

وعن عمرة أن عائشة - رضي الله عنها - أخبرتها أن رسول الله ﷺ كان عندها وأنها سمعت صوت رجل يستأذن في بيت حفصة، قالت عائشة: فقلت: يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك فقال: «أراه فلائاً» - لعم حفصة من الرضاعة - فقلت: يا رسول الله لو كان فلائاً حياً - لعمي من الرضاعة - أكان يدخل عليّ؟ فقال: «نعم ، إن الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة» ثم قال - رحمه الله - : على أنه إن لم يُبين بوحى متلو فقد يُبين بوحى غير متلو على لسان

رسول الله ﷺ بقوله : «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب» .

● وقال ابن حزم - رحمه الله - (المحلى ٣/١٠) :

لين الفحل يحرم وهو ما ذكرنا آنفاً من أن ترضع امرأة رجل ذكراً وترضع الأخرى أنثى فتحرم إحداهما على الأخرى .

ثم أورد ابن حزم - رحمه الله - أقوال المخالفين وفنّدها .

﴿ عدد الرضعات المُحرّمات ﴾

لأهل العلم جملة أقوال في عدد الرضعات المُحرّمات نورد بعضها على سبيل الإجمال ، ونعقب - إن شاء الله - بدليل كلّ منهم .

● ذهب جمهور العلماء^(١) إلى أن الرضعة الواحدة تُحرّم

ويثبت بها حكم الرضاع مستدلين بالعمومات الواردة في الباب كقوله تعالى : ﴿ وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة .. ﴾ فلم يُذكر عددٌ ، وكذلك عموم قول النبي ﷺ : « إنما الرضاعة من المجاعة »^(٢) فلم يُذكر عددٌ .

وأجابوا على الروايات التي ورد فيها تحديد العدد المُحرّم من الرضعات بأنها قد اختلفت ، وبأن عائشة - رضي الله عنها - التي ورد عنها عددٌ من الأحاديث في تحديد ذلك - اختلف عليها فيما يُعتبر من ذلك ، فوجب الرجوع إلى أقل ما ينطلق عليه الاسم .

وهذا قول عدد من أهل العلم منهم عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -

(١) كما نقل عنهم ذلك النووي في شرح مسلم (٦٣٢/٣) وابن حجر في فتح الباري (١٤٧/٩) .

(٢) وكذلك احتجوا بعمومات أخر مثل قول النبي ﷺ في ابنة حمزة : « إنها ابنة أخي من الرضاعة » ، وقوله - عليه الصلاة والسلام - في بنت أبي سلمة : « إنها ابنة أخي من الرضاعة » ، وقول النبي ﷺ لعائشة في شأن عمها من الرضاعة: « إنه عمك فليج عليك... » .

وسعيد بن المسيَّب - في قول له - وطاووس ، وعروة بن الزبير ،
والزهري ، ومالك وأشار البخاري إلى ترجيحه بقوله : (وما يحرم من قليل
الرضاع وكثيره) وإيراده حديث « إنما الرضاعة من المجاعة » وتُقل كذلك
عن الثوري ، وأبي حنيفة ، والأوزاعي ، وأحمد - في رواية عنه -
والليث بن سعد ، ومكحول وغيرهم (انظر المحلى ١٠/١٢) والنووي في
شرح مسلم (٣/٦٣٢) وابن حجر (فتح الباري ٩/١٤٧) .

● **وذهب فريق من أهل العلم إلى أن الذي يحرم هو ثلاث
رضعات فما فوقها ،** لحديث رسول الله ﷺ : « لا تُحرم المصة
والمصتان » فقالوا : ما زاد على ذلك فهو يُحرم . وهذا قول أحمد بن
حنبل - في الرواية الأخرى عنه - وقول أهل الظاهر - إلا ابن حزم - وقول
سليمان بن يسار ، وسعيد بن جبير ، وإسحاق بن راهويه ، وأبي عبيد ،
وأبي ثور ، وابن المنذر ، وأبي سليمان (كما نقله عنهم ابن حزم -
رحمه الله - في المحلى ١٠/١٠) .

● **وذهب فريق من أهل العلم إلى أن الذي يحرم خمس
رضعات ،** لحديث عائشة - رضي الله عنها - : « كان فيما أنزل من
القرآن عشر رضعات معلومات يُحرمن ، ثم نسخ بخمس معلومات ، فتوفي
رسول الله ﷺ وهن فيما يُقرأ من القرآن » . ومن القائلين بهذا القول
الشافعي وأصحابه ، وقيله أم المؤمنين عائشة^(١) - رضي الله عنها - .
وقريب من قولهم قول ابن حزم - رحمه الله .

● **وذهب بعض أهل العلم إلى أن الذي يُحرم هو سبع
رضعات ،** ولا نعلم لهؤلاء دليلاً عن رسول الله ﷺ .

(١) أخرج البيهقي من طريق عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة - رضي الله
عنها - قالت : لا يُحرم دون خمس رضعات معلومات (السنن الكبرى ٧/٤٥٦) وأخرجه
عبد الرزاق في مصنفه (٧/٤٦٦) بإسقاط عروة من الإسناد وأظنه خطأ من الناسخ، والله أعلم.

● وذهب آخرون إلى أن الذي يحرم هو عشر رضعات ، وليس لهم مستند ثابت - فيما علمنا - عن رسول الله ﷺ إلا رواية شاذة في قصة سهلة : « أرضعيه يا سهلة عشر رضعات تحرمي عليه » وسيأتي بيان شذوذها - إن شاء الله .

هذا حاصل أقوال أهل العلم في هذا الباب ، وسنورد - إن شاء الله - بعض أدلتهم وأقوالهم ، ثم نبين بمشيئة الله الوجه الذي نراه راجحاً مع بيان سبب رجحانه ، وبالله تعالى التوفيق .

﴿ دليل القائلين بأن الرضعة الواحدة تُحرّم وبعض أقوالهم في ذلك وقال تعالى: وأمها لكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة.. ﴾

وتقدمت باقي الأدلة عن قريب ، وهذا مزيد من الآثار :

أثر ابن عمر - رضي الله عنهما

قال عبد الرزاق (المصنف ٤٦٧/٧) :

أخبرنا ابن جريج قال : أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع ابن عمر سأل رجل أتحرّم رضعة أو رضعتان ؟ فقال : ما نعلم الأخت من الرضاعة إلا حراماً . فقال رجل : إن أمير المؤمنين - يريد ابن الزبير - يزعم أنه لا تحرم رضعة ولا رضعتان ؟ فقال ابن عمر : قضاء الله خيرٌ من قضائك وقضاء أمير المؤمنين . صحيح عن ابن عمر وابن الزبير - رضي الله عنهم .

وأخرجه البيهقي (السنن الكبرى ٤٥٨/٧) .

أثر سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير - رضي الله عنهم

روى مالك في الموطأ (ص ٦٠٤) عن إبراهيم بن عقبة أنه سأل سعيد بن المسيب

عن الرضاعة؟ فقال سعيد : كُلُّ ما كان في الحولين وإن كانت قطرة واحدة فهو يُحرِّمُ ، وما كان بعد الحولين فإنما هو طعام يأكله .

قال إبراهيم بن عتبة : ثم سألت عروة بن الزبير^(١) فقال مثل ما قال سعيد ابن المسيب . صحيح عن سعيد وعروة - رحمهما الله .

أثر طاووس - رحمه الله -

وقال عبد الرزاق (المصنف ٤٦٧/٧) أخبرني ابن جريج قال : أخبرني ابن طاووس عن أبيه أنه قال : تُحرِّمُ المرة^(٢) الواحدة، قلت : هي المصة؟ قال : نعم . صحيح عن طاووس

وأخرجه سعيد بن منصور (السنن ٩٨٣) .

أثر ابن شهاب الزهري - رحمه الله -

روى مالك في الموطأ (ص ٦٠٤) عن ابن شهاب أنه كان يقول : الرضاعة قليلاً وكثيرها تحرم ، والرضاعة من قبل الرجال تحرم .

قول مالك - رحمه الله -

قال مالك (الموطأ ص ٦٠٤) : الرضاعة قليلاً وكثيرها إذا كان في الحولين تُحرِّمُ ، فأما ما كان بعد الحولين فإن قليله وكثيره لا يُحرِّمُ شيئاً ، وإنما هو بمنزلة الطعام .

(١) أخرج عبد الرزاق (٤٦٨/٧) من طريق معمر عن إبراهيم بن عتبة قال : أتيت عروة بن الزبير فسألته عن صبي شرب قليلاً من لبن امرأة فقال لي عروة : كانت عائشة تقول : لا يحرم دون سبع رضعات أو خمس ، قال : فأتيت ابن المسيب فسألته قال : لا أقول قول عائشة ولا أقول قول ابن عباس ولكن لو دخلت بطنه قطرة بعد أن يعلم أنها دخلت بطنه حرم .

(٢) في رواية سعيد (المثة) بالزاي .

● وقال الكاساني (بدائع الصنائع ٧/٤) :

ويستوي في الرضاع المحرم قليله وكثيره عند عامة العلماء وعامة الصحابة - رضي الله عنهم - .. ثم أورد أقوالاً لبعض العلماء ثم قال : ولنا قوله عز وجل : ﴿ وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتِكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ ﴾ مطلقاً عن القدر .

﴿ دليل من قال إن الذي يُحرّم ثلاث رضعات ﴾^(١)

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٤٥٠) :

حدثني زهير بن حرب حدثنا إسماعيل بن إبراهيم ح وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا إسماعيل ح وحدثنا سويد بن سعيد حدثنا معتمر بن سليمان كلاهما عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ وقال سويد وزهير - إن النبي ﷺ قال : « لا تُحرّم المصّة والمصتان » . صحيح

وأخرجه أبو داود (٢٠٦٣) والترمذي (١١٥٠) والنسائي (١٠١/٦) وابن ماجه (حديث ١٩٤١) .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٤٥١) :

حدثنا يحيى بن يحيى وعمرو الناقد وإسحاق بن إبراهيم كلهم عن المعتمر واللفظ ليحيى أخبرنا المعتمر بن سليمان عن أيوب يحدث عن أبي الخليل عن عبد الله بن الحارث عن أم الفضل قالت : دخل أعرابي على نبي الله ﷺ وهو في بيتي فقال : يا نبي الله إني كنت لي امرأة فتزوجت عليها أخرى فزعمت امرأتي الأولى أنها أرضعت امرأتي الحُدثى رضةً أو رضعتين فقال نبي الله ﷺ : « لا تحرم الإملاجة والإملاجان » قال عمرو في روايته : عن

(١) وأجيب على الاستدلال بهذا الحديث بأنه لا يفيد تحريم ما فوق المصتين صراحة ولكنه يفيد أن المصّة والمصتين لا تحرمان ، وبأن هذا مثال لما دون الخمس .

عبد الله بن الحارث بن نوفل . صحيح^(١)

وأخرجه أحمد (٣٣٩/٦) وعبد الرزاق (١٣٩٢٦) والبيهقي في السنن الكبرى (٤٥٥/٧).

﴿ دليل من قال إن الذي يُحرّم هو خمس رضعات فما زاد ﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٤٥٢) :

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة أنها قالت: كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يُحرمن ثم نُسخ بخمس معلومات فتوفي رسول الله ﷺ وهن فيما يُقرأ من القرآن^(٢). صحيح وأخرجه أبو داود (٢٠٦٢) والترمذي في الرضاع باب لا تحرم المصة ولا المصتان ، والنسائي (١٠٠/٦) .

قال الدارقطني - رحمه الله - (السنن ١٨٣/٤) :

نا محمد نا إسحاق نا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت : لا يحرم دون خمس رضعات معلومات . صحيح^(٣) - عن عائشة رضي الله عنها

(١) وقد رواه مسلم من طريق قتادة عن أبي الخليل أيضًا .

(٢) قال النووي رحمه الله : ومعناه أن النسخ بخمس رضعات تأخر إنزاله جدًا حتى إنه ﷺ توفي وبعض الناس يقرأ خمس رضعات ويجعلها قرآنًا متلواً لكونه لم يبلغه النسخ لقرب عهده ، فلما بلغهم النسخ بعد ذلك رجعوا عن ذلك وأجمعوا على أن هذا لا يتلى .

هذا ، وقد اعترض على حديث عائشة - رضي الله عنها - باعتراضات :

منها أنه لا ينتهز للاحتجاج على الأصح من قولي الأصوليين ؛ لأن القرآن لا يثبت إلا بالتواتر ، والراوي روى هذا على أنه قرآن لا خير فلم يثبت كونه قرآنًا ، ولا ذكر الراوي أنه خير يُقبل قوله فيه ، وأجيب على هذا الاعتراض بأن هذا من القرآن المنسوخ تلاوة الباقي حكمًا كآية الرجم ، وأجيب عن قولها : « وهن فيما يُقرأ من القرآن » بأن حروف الجر تتناوب و (من القرآن) معناها (مع القرآن) ، والله أعلم .

● واعترض عليه أيضًا بأن عائشة كانت تأمر من تريد أن يدخل عليها أن يرضع عشر رضعات ، وأجيب عليه بأن عائشة اختارت لنفسها ذلك ، والعبرة بما روت لا بما رأت . وقد أشرنا إليه في حاشية قريبة . (٣)

﴿ بعض أقوال أهل العلم في هذا ﴾

قال الشافعي - رحمه الله - (الأم ٢٨/٥) :

ولا يحرم من الرضاع إلا خمس رضعات متفرقات ، وذلك أن يرضع المولود ثم يقطع الرضاع ثم يرضع ثم يقطع الرضاع ، فإذا رضع في واحدة منهن ما يعلم أنه قد وصل إلى جوفه ما قل منه وكثر فهي رضعة ، وإذا قطع الرضاع ثم عاد لمثلها أو أكثر فهي رضعة .

● وقال - رحمه الله - : وإن التقم المرضع الثدي ثم لها بشيء قليلاً ثم عاد كانت رضعة واحدة . ولا يكون القطع إلا ما انفصل انفصلاً بيناً ، كما يكون الحالف لا يأكل بالنهار إلا مرة فيكون يأكل ويتنفس بعد الازدراد إلى أن يأكل فيكون ذلك مرة وإن طال .

وقال أيضاً - رحمه الله - (الأم ٢٨/٥) :

فإن قال قائل : فلم لم تحرم برضعة واحدة وقد قال بعض من مضى إنها تحرم ؟ قيل بما حكينا أن عائشة تحكي أن الكتاب يحرم عشر رضعات ثم تُسخن بخمس ، وبما حكينا أن النبي ﷺ قال : « لا تحرم الرضعة ولا الرضعتان » وأمر رسول الله ﷺ أن يرضع سالم خمس رضعات^(١) يحرم بهن فدل ما حكى عائشة في الكتاب وما قال رسول الله ﷺ أن الرضاع لا يحرم به على أقل اسم الرضاع ، ولم يكن في أحدٍ مع النبي ﷺ حجة ، وقد قال بعض من مضى بما حكى عائشة في الكتاب ثم في السنة والكفاية فيما حكى عائشة في الكتاب ثم في السنة .

فإن قال قائل : فما يشبه هذا ؟ قيل قول الله عز وجل : ﴿ والسارق

(١) الصواب في قصة سالم أن النبي ﷺ قال : « أرضعيه » وإنما هي التي أرضعته خمساً والله أعلم هذا بعد تحرير البحث في رواية الزهري عن عروة عن عائشة ، والله أعلم .

والسارقة فاقطعوا أيديهما ﴿ فسن النبي ﷺ القطع في ربع دينار وفي السرقة من الحرز . وقال تعالى : ﴿ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ﴾ فرجم النبي ﷺ الزانين الشيبين ولم يجلدتهما ، فاستدللنا بسنة رسول الله ﷺ على أن المراد بالقطع من السارقين والمائة من الزناة بعض الزناة دون بعض وبعض السارقين دون بعض لا من لزمه اسم سرقة وزنا ، فهكذا استدللنا بسنة رسول الله ﷺ أن المراد بتحريم الرضاع بعض المرضعين دون بعض لا من لزمه اسم الرضاع .

● قال ابن حزم - رحمه الله - (المحلى ٩/١٠) :

مسألة : ولا يحرم من الرضاع إلا خمس رضعات تقطع كل رضعة من الأخرى ، أو خمس مصات مفترقات كذلك ، أو خمس ما بين مصبة ورضعة تقطع كل واحدة من الأخرى ، هذا إذا كانت المصبة تنفي شيئاً من دفع جوع ، وإلا فليست شيئاً ولا تحرم شيئاً . ثم ذكر - رحمه الله - أقوال أهل العلم في ذلك وأجاب على المعارضين وما استدلوا به .

قال أبو القاسم الحرقى - رحمه الله - (في مختصره مع المغني ٥٣٥/٧) :

والرضاع الذي لا يشك في تحريمه أن يكون خمس رضعات فصاعداً .
● وقال ابن قدامة - رحمه الله - في شرح هذا الكلام : في هذه المسألة مسألتان إحداهما : أن الذي يتعلق به التحريم خمس رضعات فصاعداً هذا هو الصحيح في المذهب ... ثم ذكر - رحمه الله - القائلين به وبغيره ومستنداتهم .

﴿ مستند القائلين بأن الذي يحرم إنما هو عشر رضعات ﴾

أثر عائشة أم المؤمنين - رضي الله عنها

روى مالك في الموطأ (ص ٦٠٣) عن نافع أن سالم بن عبد الله بن عمر أخبره أن عائشة أم المؤمنين أرسلت به وهو يرضع إلى أختها أم كلثوم بنت أبي بكر الصديق فقالت أرضعني عشر رضعات حتى يدخل علي ، قال سالم

فأرضعتني أم كلثوم ثلاث رضعات ثم مرضت فلم تُرضعني غير ثلاث رضعات فلم أكن أدخل على عائشة من أجل أن أم كلثوم لم تُم لي عشر رضعات^(١) .
صحيح عن عائشة - رضي الله عنها

وأخرجه عبد الرزاق (المصنف ٤٦٩/٧) والبيهقي (٤٥٧/٧) .

أثر حفصة أم المؤمنين - رضي الله عنها -

روى مالك (الموطأ ص ٦٠٣) عن نافع أن صفية بنت أبي عبيد^(٢) أخبرته أن حفصة أم المؤمنين أرسلت بعاصم بن عبد الله بن سعد إلى أختها فاطمة بنت عمر بن الخطاب تُرضعه عشر رضعات ليدخل عليها وهو صغير يرضع ففعلت فكان يدخل عليها .
صحيح عن حفصة - رضي الله عنها

وأخرجه عبد الرزاق (المصنف ٤٧٠/٧) والبيهقي (٤٥٧/٧) .

﴿ أثر لطاوس - رحمه الله - قد يُجاب به على ما سبق ﴾

روى عبد الرزاق (المصنف ٤٦٧/٧) عن معمر قال أخبرني ابن طاووس عن أبيه قال : كان لأزواج النبي ﷺ رضعات معلومات ، قال ثم ترك ذلك بعد فكان قليله وكثيره يُحرّم .
صحيح عن طاووس

﴿ ذكر لفظة شاذة في قصة سهلة مع سالم احتج بها من يقول إن الذي يُحرّم إنما هو عشر رضعات ﴾

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (المسند ٢٦٩/٦) :

حدثنا يعقوب قال حدثنا أبي عن ابن إسحاق قال حدثني الزهري عن عروة عن

(١) أجاز ابن حزم - رحمه الله تعالى - على هذا الأثر بقوله : يُخرَج هذا على أن عائشة - رضي الله

عنها - كانت تأخذ لنفسها بعشر رضعات ولغيرها بخمس رضعات (المحل ١٠/١٠) .

قلت : وينضم إليه أن العبرة بما روت لا بما رأيت .

وينضم إليه أيضًا الاختلاف على عائشة في فتواها الموقوفة عليها في ذلك . والله تعالى أعلم .

(٢) وهي امرأة عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما .

عائشة قالت أتت سهلة بنت سهيل رسول الله ﷺ فقالت له : يا رسول الله إن سالماً كان منا حيث قد علمت ، إنا كنا نعدّه ولدًا ، فكان يدخل عليّ كيف شاء لا نحتشم منه ، فلما أنزل الله فيه وفي أشباهه ما أنزل أنكرتُ وجه أبي حذيفة إذا رآه يدخل عليّ ، قال : « فأرضعيه عشر رضعات^(١) ثم ليدخل عليك كيف شاء فإنما هو ابنك » ، فكانت

(١) هذه اللفظة شاذة فقد تفرد بها محمد بن إسحاق من بين سائر الرواة عن الزهري عن عروة عن عائشة - رضي الله عنها - وفي روايته أنها قالت : (فأرضعيه عشر رضعات) والأثبات عن الزهري رووا الحديث على غير هذا الوجه .

● فهمهم معمر رواه عن الزهري عن عروة عن عائشة مرفوعًا بلفظ : « أرضعني سالماً تحرمي عليه » . ولم يذكر عددًا . أخرجه أحمد في المسند (٢٢٨/٦) وعبد الرزاق في المصنف (١٣٨٨٧) .

● ومنهم ابن جريج رواه عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة مرفوعًا بلفظ : « أرضعيه خمس رضعات » أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٣٧٧٨) .

● ومنهم مالك روى الحديث عن الزهري عن عروة عن عائشة وفيه .. قال الزهري فقال لها فيما بلغنا - والله أعلم - : « أرضعيه خمس رضعات فتحرم بلبنتها » أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١٣٨٨٦) وهذا بلاغ كما ترى (فليس يتمصل) .

وقد أخرجه مالك في الموطأ (ص ٦٠٥) بإسقاط عائشة من إسناده وليس فيه فيما بلغنا ، بل لفظه - والسياق لعروة - فقال لها رسول الله ﷺ « أرضعيه خمس رضعات فيحرم بلبنتها » وهذا مرسل أيضًا فعروة لم يدرك رسول الله ﷺ .

وأخرجه الشافعي في مسنده (ص ٣٠٧) من طريق مالك عن ابن شهاب أنه سئل عن رضاعة الكبير فقال أخبرني عروة بن الزبير فذكر الحديث مرسلًا ، وفيه فقال النبي ﷺ فيما بلغنا (أرضعيه خمس رضعات فيحرم بلبنتها) .

● ورواه عقيل وشعيب^(١) (كما عند البيهقي ٤٥٩/٧ - ٤٦٠) ويونس (كما عند أبي داود ٢٠٦١) وعبد الرحمن بن خالد بن مسافر^(٢) (كما عند الحاكم في المستدرک ١٦٣/٢) كلهم عن الزهري عن عروة عن عائشة بلفظ « أرضعيه » فأرضعته خمس رضعات فكان إرضاعها خمس رضعات اجتهادًا منها :

(١) أخرج البيهقي رواية عقيل عن الزهري ثم عقب برواية شعيب فائلاً : (فذكر الحديث بمثله ...) .

(٢) في رواية عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عطف الزهري - رحمه الله - عمرة بنت عبد الرحمن على عروة لكن الإسناد إلى ابن مسافر فيه عبد الله بن صالح (وهو كاتب الليث) الراجع ضعفه .

عائشة تراه عامًا للمسلمين ، وكان من سواها من أزواج النبي ﷺ يرى أنها كانت خاصة لسالم مولى أبي حذيفة الذي ذكرت سهولة من شأنه رخصة له .



- = ● هذا هو الخلاف الذي وقفنا عليه في رواية الزهري هذه ، ملخصه :
- معمر قال : أرضعي سالمًا ولم يذكر عددًا .
 - ابن إسحاق قال : أرضعيه عشر رضعات .
 - مالك مرسلًا ، ومرة (فيما بلغنا) : أرضعيه خمس رضعات .
 - ابن جرير قال : أرضعيه خمس رضعات .
 - عقيل وشعيب ويونس وابن مسافر قالوا : أرضعيه ، فأرضعته خمس رضعات .
- هذا هو حاصل الخلاف على الزهري - رحمه الله - وبالنظر فيه يتضح أن رواية (عشر رضعات) رواية شاذة ، وخاصة إذا نظرنا إلى الحديث من زاوية أخرى غير طريق الزهري .
- وابتداء - لهذا الاختلاف على الزهري - ترك مسلم - رحمه الله - إيراد الحديث في هذا الباب من طريق الزهري ، وأورده من طريق آخر ، وهو الذي يأتي الكلام عليه إن شاء الله .
 - وقد روى الحديث من طرق أخرى عن عائشة نظيفة من هذا الاضطراب ، فقد روي من عدة طرق عن القاسم بن محمد عن عائشة عن رسول الله ﷺ بلفظ « أرضعيه » وفي رواية « أرضعيه تحرمي عليه » ولم يذكر عددًا أخرجه مسلم (حديث ١٤٥٣) ، وأحمد في المسند (٣٥٦/٦) ، وابن ماجه (١٩٤٣/١) ، وأحمد أيضًا (٢٤٩/٦) ، والنسائي (١٠٥/٦) .
 - كذلك روته زينب بنت أبي سلمة عن عائشة - رضي الله عنهما - كما عند مسلم (ص ١٠٧٧) ، والنسائي (١٠٤/٦) عن رسول الله ﷺ بلفظ : « أرضعيه حتى يدخل عليك » ولم يذكر عددًا . وهذا هو الصواب ، والله تعالى أعلم .
 - فالحاصل أن الصحيح في حديث عائشة في قصة سهولة أن النبي ﷺ قال : « أرضعيه » ولم يذكر عددًا وهو الذي عوّل عليه مسلم في صحيحه وأشار إليه صنيعة - رحمه الله - والعلم عند الله تبارك وتعالى .

﴿﴿ الحاصل في الباب ﴾﴾

والذي يظهر مما تقدم - والله تعالى أعلم - أن رأي من رأى من أهل العلم أن الذي يُحرّم هو خمس رضعات فما زاد هو الأصح ، وذلك لأن العموم الوارد في قوله تعالى : ﴿ وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة ﴾ وسائر العمومات قد نُحِصَّت بقوله - عليه الصلاة والسلام - : « لا تحرم المصّة والمصتان » وبحديث عائشة - رضي الله عنها - كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات ثم نُسخَ بخمس معلومات.. الحديث. وقوله ﷺ : « لا تحرم المصّة ولا المصتان » ليس صريحًا في أن الثلاث والأربع تُحرّم . أما القول بأن الذي يحرم سبع أو عشر فليس فيه دليل عن رسول الله ﷺ .

فيقي في المسألة حديث عائشة - رضي الله عنها - : « كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات ثم نسخَ بخمس معلومات .. » الحديث فيتعين المصير إليه والعمل به ، وقد أجبنا عن بعض الاعتراضات التي وُجّهت إليه ، وبالله التوفيق .

فالحاصل أن الذي يُحرّم هو خمس رضعات كما في حديث عائشة - رضي الله عنها - وهو قولها وقول الشافعي وغيره كما قدمنا والله تعالى أعلم.

﴿﴿ زمن الرضاعة ﴾﴾

ذهب جمهور أهل العلم إلى أن الرضاع الذي يُحرّم هو ما كان في الصغر قبل الحولين لقول الله تبارك وتعالى : ﴿ والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة ﴾ ولقول النبي ﷺ : « إنما

الرضاعة من الجماعة» ولقول النبي ﷺ : « لا يحرم من الرضاعة إلا ما فتق الأمعاء في الثدي وكان قبل الفطام » .

بيننا ذهب بعض أهل العلم منهم عائشة - رضي الله عنها - وأبو محمد ابن حزم - رحمه الله - إلى أن الرضاع كله يحرم سواء كان في الصغر أو كان في الكبر وذلك لحديث عائشة - رضي الله عنها - في قصة سهلة مع سالم مولى أبي حذيفة وقول النبي ﷺ : « أرضعيه » قالت : وكيف أرضعه وهو رجل كبير ؟ فتبسم رسول الله ﷺ وقال : « قد علمت أنه رجل كبير » . واستدلوا أيضاً بعموم قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَأْمَهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ ﴾ .

أما جمهور العلماء فأجابوا على قصة سهلة مع سالم بأنها خاصة بسهلة مع سالم ، ومنهم من قال إنها منسوخة .

ويتأيد لدي رأي الجمهور بقول النبي ﷺ : « .. وكان قبل الفطام » والله أعلم .

وها هي أدلة الفريقين مع بعض أقوال أهل العلم في ذلك وبالله تعالى التوفيق .

● قول الله سبحانه : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يَرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلِينَ كَامِلِينَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْفِقَ ﴾ . [البقرة : ٢٣٣]

● قال القرطبي - رحمه الله - في تفسير هذه الآية : انتزع مالك - رحمه الله تعالى - ومن تابعه وجماعة من العلماء من هذه الآية أن الرضاعة المحرمة الجارية بجرى النسب إنما هي ما كان في الحولين ؛ لأنه بانقضاء الحولين تمت الرضاعة ، ولا رضاعة بعد الحولين معتبرة هذا قوله في موطنه^(١) .

(١) لفظ مالك في الموطأ (ص ٦٠٤ في النسخة التي بين أيدينا) : الرضاعة قليلها وكثيرها تُحَرِّم ، فأما ما كان بعد الحولين فإن قليله وكثيره لا يُحَرِّم شيئاً ، وإنما هو بمنزلة الطعام .

واختار القرطبي - رحمه الله - هذا القول وصححه .

● **وقال ابن كثير - رحمه الله -** (التفسير ٢٨٣/١): هذا إرشاد من الله -

تعالى - للوالدات أن يرضعن أولادهن كإال الرضاعة وهي ستان، فلا اعتبار بالرضاعة بعد ذلك، ولهذا قال: ﴿لمن أراد أن يتم الرضاعة﴾، وذهب أكثر الأئمة إلى أنه لا يحرم من الرضاعة إلا ما كان دون الحولين، فلو ارتضع المولود وعمره فوقهما لم يحرم. ثم نقل ابن كثير هذا القول عن جمهور العلماء وهم الأئمة الأربعة، والفقهاء السبعة، والأكابر من الصحابة، وسائر أزواج رسول الله ﷺ سوى عائشة.

وقال الإمام الشافعي - رحمه الله - (الأم ٤٠/٥) :

والدلالة على الفرق بين الصغير والكبير موجودة في كتاب الله عز وجل ، قال الله تعالى : ﴿ والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة ﴾ فجعل الله عز وجل تمام الرضاعة حولين كاملين ، وقال : ﴿ فإن أرادا فصلاً عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما ﴾ يعني والله تعالى أعلم قبل الحولين فدل على أن إرخاصه عز وجل في فصال الحولين إنما يكون باجتماعهما على فصاله قبل الحولين ، وذلك لا يكون - والله تعالى أعلم - إلا بالنظر للمولود من والديه أن يكونا يريان أن فصاله قبل الحولين خير له من إتمام الرضاع له لعلة تكون به ، أو بمرضته ، أو أنه لا يقبل رضاع غيرها ، أو ما أشبه هذا ، وما جعل الله تعالى له غاية فالحكم بعد مضي الغاية فيه غيره قبل مضيتها .

فإن قال قائل وما ذلك ؟ قيل قال الله تعالى : ﴿ وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ﴾ الآية فكان لهم أن يقصروا مسافرين ، وكان في شرط القصر لهم بحال موصوفة دليل على أن حكمهم في غير تلك الصفة غير القصر . وقال تعالى : ﴿ والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ﴾ فكن إذا مضت الثلاثة الأقراء فحكمهن بعد مضيتها غير حكمهن فيها .

● قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٠٢) :

حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن الأشعث عن أبيه عن مسروق عن عائشة -

رضي الله عنها - أن النبي ﷺ دخل عليها وعندها رجل فكأنه تغير وجهه ، كأنه كره ذلك فقالت : إنه أخي ، فقال : « انظرن ما إخوانكن^(١) فإنما الرضاعة من الجماعة » . صحيح

وأخرجه مسلم (حديث ١٤٥٥) وأبو داود حديث (٢٠٥٨) والنسائي (١٠٢/٦) وابن ماجه حديث (١٩٤٥) .

قال الترمذي - رحمه الله - (حديث ١١٦٢ مع تحفة الأحوذى) : حدثنا قتيبة حدثنا أبو عوانة عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر^(٢) عن أم سلمة قالت قال رسول الله - ﷺ - : « لا يُحْرَم من الرضاعة إلا

(١) قال الحافظ في الفتح (١٤٨/٩) : والمعنى تأملن ما وقع من ذلك هل هو رضاع صحيح بشرطه ، من وقوعه في زمن الرضاعة ، ومقدار الارتضاع فإن الحكم الذي ينشأ من الرضاع إنما يكون إذا وقع الرضاع المشروط . قال المهلب : معناه انظرن ما سبب هذه الأخوة ، فإن حرمة الرضاع إنما هي في الصغر حتى تسد الرضاعة الجماعة . وقال أبو عبيد : معناه أن الذي جاع كان طعامه الذي يشبعه اللبن من الرضاع لا حيث يكون الغذاء بغير الرضاع وقوله : « فإنما الرضاعة من الجماعة » فيه تعليل الباعث على إمعان النظر والفكر لأن الرضاعة تُثبت النسب وتجعل الرضيع محرماً ، وقوله : « من الجماعة » أي الرضاعة التي تبت بها الحرمة وتحمل بها الحلوة هي حيث يكون الرضيع طفلاً يسد اللبن جوعه لأن معدته ضعيفة يكفها اللبن وينبت بذلك لحمه فيصير كجزء من المرضة فيشترك في الحرمة مع أولادها ، فكأنه قال لا رضاعة معتبرة إلا المغنية عن الجماعة أو المطعمة من الجماعة كقوله تعالى : ﴿ أطمعهم من جوع ﴾ ومن شواهد حديث ابن مسعود « لا رضاع إلا ما شد العظم وأثبت اللحم » أخرجه أبو داود مرفوعاً وموقوفاً ، وحديث أم سلمة « لا يحرم من الرضاع إلا ما فثق الأمعاء » أخرجه الترمذي وصححه . قاله الحافظ في الفتح .

(٢) ادعى ابن حزم - رحمه الله - (المحلى ٢١/١٠) أن فاطمة بنت المنذر لم تسمع من أم سلمة - رضي الله عنها - ولم نجد له سلفاً في ذلك ، وقد ذكر أن موت أم سلمة - رضي الله عنها - كان سنة تسع وخمسين بينا رجح الحافظ في التقريب أن موتها كان سنة اثنتين وستين وذكر ابن حزم أن مولد فاطمة كان سنة ثمان وأربعين .

قلت : فعلى أقل تقدير فقد أدركت فاطمة أم سلمة ولقاطمة (على تقدير ابن حزم) أحد عشر عامًا فلا يمتنع أن تكون سمعت منها .

ما فتح الأمعاء في الثدي وكان قبل الفطام » . صحيح

وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم أن الرضاعة لا تحرم إلا ما كان دون الحولين ، وما كان بعد الحولين الكاملين فإنه لا يحرم شيئاً ، وفاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام وهي امرأة هشام بن عروة .
وأخرجه ابن حبان (٢١٤/٦) .

﴿ بعض الآثار عن الصحابة والتابعين في ذلك ﴾

أثر ابن مسعود وأبي موسى - رضي الله عنهما -

روى عبد الرزاق (المصنف ٤٦٣/٧) عن الثوري عن أبي حصين عن أبي عطية الوادعي قال : جاء رجل إلى ابن مسعود فقال : إنها كانت معي امرأتى فحُصر لبنها في ثديها فجعلت أمصه ثم أمجّه ، فأتيت أبا موسى فسألته فقال : حرمت عليك ، قال : فقام وقمنا معه حتى انتهى إلى أبي موسى فقال : ما أفيتت هذا ؟ فأخبره بالذي أفناه فقال ابن مسعود ، وأخذ بيد الرجل : أرضيعاً ترى هذا ؟ إنما الرضاع ما أبت اللحم والدم ، فقال أبو موسى : لا تسألوني عن شيء ما كان هذا الخبر بين أظهركم^(١) .

صحيح عن ابن مسعود وأبي موسى - رضي الله عنهما -

وأخرجه مالك في الموطأ (ص ٦٠٧) بإسناد منقطع من طريق يحيى بن سعيد عن أبي موسى - رضي الله عنه - وسعيد بن منصور (رقم ٩٧٥) من طريق أبي عمرو الشيباني عن أبي موسى ، والبيهقي (٤٦١/٧) وانظر أيضاً ابن جرير الطبري في التفسير (٤٩٥٨) ، (٤٩٦١) .



(١) وفي هذا إقرار من أبي موسى - رضي الله عنه - لابن مسعود - رضي الله عنه - على أن رضاع الكبير لا يحرم شيئاً .

أثر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -

روى مالك في الموطأ (ص ٦٠٦) عن عبد الله بن دينار أنه قال : جاء رجل إلى عبد الله بن عمر وأنا معه عند دار القضاء يسأله عن رضاعة الكبير ؟ فقال عبد الله بن عمر : جاء رجل إلى عمر بن الخطاب فقال : إني كنت لي وليدة^(١) ، وكنت أطؤها ، فَعَمَدتِ امرأتي إليها فأرضعتها فدخلتُ عليها ، فقالت : دونك فقد والله أرضعتها ، فقال عمر : أوجعها^(٢) وأت^(٣) جاريتك فإنما الرضاعة رضاعة الصغير .

صحيح عن عمر - رضي الله عنه -

وأخرجه عبد الرزاق (٤٦٢/٧) ، والبيهقي (٤٦١/٧) .

أثر الحَبْر الجليل عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما -

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (السنن رقم ٩٨٠) :
نا سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال : لا رضاع إلا ما كان في الحولين .
صحيح عن ابن عباس^(٤)

(١) وليدة أي : أمة .

(٢) أوجعها أي : أوجع زوجتك ضرباً ففي رواية عبد الرزاق : عزمت عليك لما رجعت فأوجعت ظهر امرأتك .

(٣) أتت جاريتك أي : جامعها .

وهذا الأثر أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٤٦١/٧) بإسناد صحيح عن جابر - رضي الله عنه - قال : جاء رجل إلى عمر بن الخطاب فقال : إن امرأتي أرضعت سُرْبِي لتحرمها عليّ فأمر عمر بالمرأة أن تُجَلد وأن يأتي سربه بعد الرضاع .

(٤) ولفظ ابن جرير : لا رضاع بعد فصال الستين ، وللأثر عند ابن جرير عدة طرق عن عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - وفي بعض ألفاظه هناك : ليس يحرم من الرضاع بعد التمام ، إنما يُحَرَّم ما أنبت اللحم وأنشأ العظم . وفي بعض طرق هذا الحديث من =

وأخرجه البيهقي (٤٦٢/٧) وقال : وهذا هو الصحيح موقوفاً .
وأخرجه ابن جرير الطبري - رحمه الله - (٤٩٦٣) وانظر المحلى لابن حزم (١٩/١٠).

أثر عبد الله بن عمر - رضي الله عنه -

روى مالك في الموطأ (٦٠٣/٢) عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول :
لا رضاعة إلا لمن أرضع في الصغر ولا رضاعة لكبير .

صحيح عن ابن عمر

وأخرجه عبد الرزاق (المصنف ٤٦٥/٧) .
وأخرجه ابن جرير الطبري (التفسير ٤٩٥٦ ، ٤٩٥٧) من طريق الزهري^(١) عن
ابن عمر .

أثر سعيد بن المسيب - رحمه الله -

روى مالك (الموطأ ص ٦٠٤) عن يحيى بن سعيد أنه قال سمعت سعيد بن
المسيب يقول : لا رضاعة إلا ما كان في المهد ، وإلا ما أنبت اللحم
والدم .
صحيح عن سعيد بن المسيب - رحمه الله -

وأخرجه عبد الرزاق (المصنف ٤٦٥/٧) .

أثر علقمة - رحمه الله -

قال ابن جرير الطبري - رحمه الله تعالى - (٤٩٥٩) :
حدثنا ابن بشار قال حدثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن قالوا : حدثنا سفيان عن
الأعمش عن إبراهيم عن علقمة أنه رأى امرأة تُرضع بعد حولين ، فقال : لا ترضعيه .
صحيح عن علقمة

= طريق عبد الرزاق عن الثوري عن عمرو بن دينار عن سمع ابن عباس ، لكن للحديث
طرق أخرى عن ابن عباس كما أشرنا .
(١) والزهري إنما روى عن ابن عمر أحاديث معدودة .

أثر الشعبي - رحمه الله -

قال عبد الرزاق - رحمه الله - (٤٦٣/٧) :

أخبرنا الثوري عن سليمان الشيباني عن الشعبي قال : كل سعوط^(١) ، أو وجور^(٢) أو رضاع يرضع قبل الحولين فهو يُحرّم ، وما كان بعد الحولين فلا يُحرّم . صحيح عن الشعبي

قال عبد الرزاق : والناس على هذا .

وأخرجه سعيد بن منصور (رقم ٩٧٣) وابن جرير الطبري في تفسيره (٤٩٦٠) .

﴿ ﴿ مزيد من أقوال أهل العلم في الباب ﴾ ﴾

• قال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٦٣٣/٣) :

واختلف العلماء في هذه المسألة ، فقالت عائشة وداود : تثبت حرمة الرضاع برضاع البالغ كما تثبت برضاع الطفل لهذا الحديث^(٣) . وقال سائر العلماء من الصحابة والتابعين وعلماء الأمصار إلى الآن : لا يثبت التحريم إلا بإرضاع من له دون سنتين إلا أبا حنيفة فقال : سنتين ونصف وقال زفر : ثلاث سنين ، وعن مالك رواية : سنتين وأيام .

واحتج الجمهور بقوله تعالى : ﴿ والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة ﴾ ، وبالحديث الذي ذكره مسلم بعد هذا : « إنما الرضاعة من الجماعة » وبأحاديث مشهورة ، وحملوا حديث سهلة على أنه مختص بها وبسالم ، وقد روى مسلم عن أم سلمة وسائر أزواج رسول الله ﷺ أنهن خالفن عائشة في هذا ، والله أعلم .

(١) السعوط (يفتح السين) : هو الدواء يوضع في الأنف .

(٢) والوجور (يفتح الواو) : هو الدواء يوضع في الفم .

(٣) يعني حديث عائشة في قصة سالم وسهلة .

● قال ابن قدامة - رحمه الله تعالى - (المغني ٥٤٢/٧) :

.. من شرط تحريم الرضاع أن يكون في الحولين ، وهذا قول أكثر أهل العلم ... وذكرهم ابن قدامة - رحمه الله - واحتج لهم بالأدلة التي قدمناها ثم قال : والاعتبار بالعامين لا بالفطام ، فلو فُطم قبل الحولين ثم ارتضع فيهما لحصل التحريم ، ولو لم يفطم حتى تجاوز الحولين ثم ارتضع بعدهما قبل الفطام لم يثبت التحريم . وقال ابن القاسم - صاحب مالك - : لو ارتضع بعد الفطام في الحولين لم تحرم عليه لقوله عليه السلام : « وكان قبل الفطام » .

● وقال الكاساني - رحمه الله - (بدائع الصنائع ٥/٤) :

فأما صفة الرضاع فالرضاع المحرم ما يكون في حال الصغر ، فأما ما يكون في حال الكبر فلا يُحرم عند عامة العلماء وعامة الصحابة - رضي الله عنهم - إلا ما روي عن عائشة - رضي الله عنها - أنه يحرم في الصغر والكبر جميعاً ... ثم أورد رحمه الله أدلة كل فريق ، واختار رأي الجمهور .

نقل الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٤٩/٩) عن

الجمهور أنهم يعتبرون الصغر في الرضاع المحرم ، ونقل بعض أجوبة أهل العلم على الاستدلال بقصة سالم منها أنه منسوخ، ومنها أنه واقعة عين خاصة بسهولة وبسالم - رضي الله عنهما - .

● وذكر الشوكاني - رحمه الله - (نيل الأوطار ٣١٤/٦ - ٣١٥)

تسعة أقوال لأهل العلم في هذا الباب واختار تأسعها وهو أن الرضاع يعتبر فيه الصغر إلا فيما دعت إليه الحاجة كرضاع الكبير الذي لا يستغنى عن دخوله على المرأة ويشق احتجابها منه ، وإليه ذهب شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - .

وهذا هو الراجح عندي وبه يحصل الجمع بين الأحاديث، وذلك بأن تجعل

قصة سالم المذكورة مخصّصة لعموم: «إنما الرضاعة من الجماعة» و «لا رضاع إلا في الحولين» و «لا رضاع إلا ما فتح الأمعاء وكان قبل الفطام» و «لا رضاع إلا ما أنشر العظم وأنبت اللحم»، وهذه طريق متوسطة بين طريقة من استدل

بهذه الأحاديث على أنه لا حكم لرضاع الكبير مطلقاً وبين من جعل رضاع الكبير كرضاع الصغير مطلقاً لما لا يخلو عنه كل واحدة من هاتين الطريقتين من التعسف.

﴿ دليـل القائلين بأن رضاع الكبير يُحرّم ﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٤٥٣) :

حدثنا عمرو الناقد وابن أبي عمر قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت : جاءت سهلة بنت سهيل إلى النبي - ﷺ ، فقالت : يا رسول الله إني أرى في وجه أبي حذيفة من دخول سالم (وهو حليفه) فقال النبي ﷺ : « أرضعيه » قالت : وكيف أرضعه وهو رجل كبير فبسم رسول الله ﷺ وقال : « قد علمت أنه رجل كبير » . صحيح

زاد عمرو في حديثه وكان قد شهد بدرًا .

وفي رواية ابن أبي عمر فضحك رسول الله ﷺ ^(١) .

● ومن ذهب إلى أن رضاع الكبير يُحرّم - إضافة إلى من ذكر - أبو محمد بن حزم - رحم الله تعالى - فقال في المحلى (١٧/١٠) : ورضاع الكبير محرم، ولو أنه شيخ يُحرّم كما يحرم رضاع الصغير ولا فرق ، وهذا مكان اختلف الناس فيه ... ثم ذكر - رحمه الله - أقوال أهل العلم في ذلك وناقشها ثم ختم البحث (ص ٢٤) بقوله : فصح أن عائشة - رضي الله عنها - كان يدخل عليها الكبير إذا أرضعته في حال كبره أخت من أخواتها الرضاع المحرم ، ونحن نشهد بشهادة الله عز وجل ونقطع بأنه تعالى لم يكن ليبيح سر رسول الله ﷺ يتبهكه من لا يحل له مع قوله تعالى : ﴿ والله يعصمك من الناس ﴾ فنحن نوقن ونبت بأن رضاع الكبير يقع به التحريم وليس

(١) وفي بعض روايات مسلم فأنت النبي - ﷺ - فقالت : إن سالمًا قد بلغ ما يبلغ الرجال وعقل ما عقلوا ، وإنه يدخل علينا وإني أظن في نفس أبي حذيفة من ذلك شيئاً ، فقال لها النبي ﷺ : « أرضعيه تحرمي عليه ويذهب الذي في نفس أبي حذيفة » فرجعت فقالت : إني قد أرضعته فذهب الذي في نفس أبي حذيفة .

في امتناع سائرهن من أن يدخل عليهن بهذه الرضاعة شيء يُنكر لأن مباحًا
لهن أن لا يدخل عليهن من يحل له الدخول عليهن ، وبالله تعالى التوفيق .
﴿ اعتراض أزواج النبي ﷺ على عائشة - رضي الله عنهن - ﴾

قال النسائي - رحمه الله - (١٠٦/٦) :

أخبرنا يونس بن عبد الأعلى قال أنبأنا ابن وهب قال : أخبرني يونس ومالك عن ابن
شهاب عن عروة قال : أبا سائر أزواج النبي ﷺ أن يدخل عليهن بتلك
الرضعة أحدًا من الناس - يريد رضاعة الكبير - وقلن لعائشة : والله ما نرى
الذي أمر رسول الله ﷺ سهلة بنت سهيل إلا رخصة في رضاعة سالم وحده
من رسول الله ﷺ والله لا يدخل علينا أحد بهذه الرضعة ولا يرانا . صحيح
وأخرجه مالك في الموطأ (٦٠٥/٢) وأحمد (٢٦٩/٦) .
والبيهقي (٤٥٩/٧) (١) .

(١) وهو عندهم من طريق يونس ومالك وعقيل وشعيب وابن إسحاق عن الزهري عن عروة -
رحمه الله - به .

وقد روي هذا الحديث من طريق عقيل بن خالد عن الزهري أنه قال : أخبرني أبو عبيدة
ابن عبد الله بن زمعة أن أمه زينب بنت أبي سلمة أخبرته أن أمها أم سلمة زوج النبي ﷺ
كانت تقول : أبا سائر أزواج النبي ﷺ أن يُدخلن عليهن أحدًا بتلك الرضاعة وقلن
لعائشة : والله ما نرى هذا إلا رخصة أرخصها رسول الله ﷺ لسالم خاصة فما هو بداخل
علينا أحد بهذه الرضاعة ولا رائنا .

أخرج ذلك مسلم (١٤٥٤) والنسائي (١٠٦/٦) والبيهقي (٤٦٠/٧) وفي إسناده عندهم
أبو عبيدة بن عبد الله بن زمعة وهو مقبول .

● ومن الممكن حمل ذلك على أن للزهري في هذا الحديث شيخين وهما : عروة
وأبو عبيدة بن عبد الله بن زمعة .

● وقد روي هذا الحديث من طريق محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن حميد بن نافع
عن زينب بنت أم سلمة قالت : قالت أم سلمة لعائشة : إنه يدخل عليك الغلام الأبقع الذي
ما أحب أن يدخل علي ، قال : فقالت عائشة : أما لك في رسول الله ﷺ أسوة ؟ قالت :
إن امرأة أبي حذيفة قالت : يا رسول الله إن سالمًا يدخل علي وهو رجل وفي نفس
أبي حذيفة منه شيء ، فقال رسول الله ﷺ : « أرضعيه حتى يدخل عليك » . =

﴿ توجيه الإمام الشافعي - رحمه الله - لحديث

عائشة - رضي الله عنها - ﴾

ذكر الشافعي - رحمه الله - حديث عائشة في قصة سهلة (الأم ٣٩/٥) ثم قال : وهذا والله تعالى أعلم في سالم مولى أبي حذيفة خاصة ثم قال : فإن قال قائل : ما دل على ما وصفت ؟

قال : فذكرت حديث سالم الذي يقال له : مولى أبي حذيفة عن أم سلمة عن النبي ﷺ أنه أمر امرأة أبي حذيفة أن ترضعه خمس رضعات يحرم بهن وقالت أم سلمة في الحديث : وكان ذلك في سالم خاصة . وإذا كان هذا لسالم خاصة فالخاص لا يكون إلا مخرجاً من حكم العام ، وإذا كان مخرجاً من حكم العام فالخاص غير العام ، ولا يجوز في العام إلا أن يكون رضاع الكبير لا يحرم ، ولا بد إذا اختلف الرضاع في الصغير والكبير من طلب الدلالة على الوقت الذي إذا صار إليه المرضع فأرضع لم يحرم .

قلت : ولكلام الشافعي مزيد عند قوله تعالى : ﴿ والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة ﴾ .



= رواه مسلم (ص ١٠٧٧) وأحمد (١٧٤/٦) .

وقد روي أيضاً من طريق مخرمة عن أبيه قال : سمعت حميد بن نافع يقول : سمعت زينب بنت أبي سلمة تقول .. فذكر نحوه .

وبالجمله فالحديث بهذه الطرق يصح ، ويثبت أن أزواج النبي - ﷺ - باستثناء عائشة - رضي الله عنها - كن يرين أن لا يُدخلن الكبير عليهن إذا رضع وهو كبير ، والله أعلم .

﴿ صفة الرضاع المحرم ﴾

ذهب جمهور أهل العلم إلى أن لبن المرضع يُحرّم سواء تناوله الطفل من ثديها^(١) أو حُلب له في إناء وشربه من الإناء ، بينما ذهب أبو محمد بن حزم ومعه بعض العلماء إلى أن الذي يُحرّم هو ما ارتضع من الثدي فقط متمسكين بالمعنى اللغوي للإرضاع ، ولا شك أن رأي الجمهور أرجح لأنه لبن امرأة سُدّت به المجاعة وفُتقت به الأمعاء ، والله تعالى أعلم .
وها هي بعض أقوال أهل العلم في ذلك وبالله تعالى التوفيق .

● قال الحافظ ابن حجر (فتح الباري ١٤٨/٩) :

واستدل به على أن التغذية بلبن المرضعة يُحرّم سواء كان بشرب أم أكل بأي صفة كان ، حتى الوجور والسعوط والثرذ والطبخ وغير ذلك إذا وقع بالشرط المذكور من العدد ؛ لأن ذلك يطرد الجوع ، وهو موجود في جميع ما ذكر فيوافق الخبر والمعنى وبهذا قال الجمهور ، لكن استثنى الحنفية الحقنة ، وخالف في ذلك الليث وأهل الظاهر فقالوا : إن الرضاعة المحرّمة إنما تكون بالتقام الثدي ومص اللبن منه .

● وقال الشافعي - رحمه الله - (الأم ٣٨/٥) :

والوجور كالرضاع ، وكذلك السعوط ؛ لأن الرأس جوف .

● وقال الكاساني - رحمه الله - في بدائع الصنائع (٩/٤) :

ويستوي في تحريم الرضاع الارتضاع من الثدي والإسعاط والإيجار ، لأن المؤثر في التحريم هو حصول الغذاء باللبن وإنبات اللحم وإنشار العظم وسد

(١) على الخلاف الذي ذكرناه بشأن عدد الرضعات .

المجاعة وذلك يحصل بالإسعاط والإيجار لأن السعوط يصل إلى الدماغ وإلى الخلق فيغذي ويسد الجوع ، والوجور يصل إلى الخوف فيغذي .

﴿ قول ابن حزم - رحمه الله - ﴾

• وقال أبو محمد بن حزم - رحمه الله - (المحلى ٧/١٠) :

وأما صفة الرضاع المحرم فإنما هو ما امتصه الراضع من الثدي المرضعة به فيفقط ، فأما من سقي لبن امرأة فشربه من إناء أو حُلب في فيه قبله ، أو أطعمه بخبز أو في طعام ، أو صب في فمه أو في أنفه أو في أذنه ، أو حقن به فكل ذلك لا يحرم شيئاً ولو كان ذلك غذاءً دهره كله .

برهان ذلك قول الله عز وجل : ﴿ وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة ﴾ وقال رسول الله ﷺ : « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » فلم يحرم الله تعالى ولا رسوله ﷺ في هذا المعنى نكاحاً إلا بالإرضاع ، والرضاعة الرضاع فقط .

ولا يسمى رضاعة إلا ما وضعت المرأة المرضعة من ثديها في فم الرضيع ، يقال أرضعته ترضعه إرضاعاً ، ولا يسمى رضاعةً ولا رضاعاً إلا ما أخذ المرضع أو الرضيع به في الثدي وامتصاصه إياه ، تقول : رضع يرضع رضاعاً ورضاعة .

وأما كل ما عدا ذلك مما ذكرنا فلا يسمى شيء منه إرضاعاً ولا رضاعة ولا رضاعاً ، إنما هو حلب ، وطعام ، وسقاء ، وشرب ، وأكل ، وبلع ، وحقنة ، وسعوط ، وتقطير ، ولم يحرم الله عز وجل بهذا شيئاً . فإن قالوا : قسنا ذلك على الرضاع والإرضاع قلنا : القياس كله باطل ؛ ولو كان القياس حقاً لكان هذا منه عين الباطل ، وبالضرورة يدري كل ذي فهم أن الرضاع من شاة أشبه بالرضاع من امرأة؛ لأنهما جميعاً رضاع من الحقنة بالرضاع ومن السعوط بالرضاع وهم لا يحرمون بغير النساء ، فلاح تناقضهم في

قياسهم الفاسد وشرعهم بذلك ما لم يأذن به الله عز وجل .

قال أبو محمد : وقد اختلف الناس في هذا فقال الليث بن سعد : لا يحرم السعوط لبن المرأة ، ولا يحرم أن يسقى الصبي لبن المرأة في الدواء ؛ لأنه ليس برضاع ، إنما الرضاع ما مُص من الثدي . هذا نص قول الليث ، وهذا قولنا وهو قول أبي سليمان وأصحابنا .

● وقال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٧/٥٣٨) :

فإن ارتضع وكمل الحَمَس بسعوط أو وجور ، أو استعط أو أوجر وكمل الحَمَس برضاع ثبت التحريم ؛ لأننا جعلناه كالرضاع في أصل التحريم ، فكذلك في إكمال العدد . ولو حَلَبت في إناء دفعة واحدة ثم سقته غلامًا في خمسة أوقات فهو خمس رضعات ؛ فإنه لو أكل من طعام خمس أكلات متفرقات لكان قد أكل خمس أكلات .

وإن حَلَبت في إناء حلبات في خمسة أوقات ثم سقته دفعةً واحدة كان رضعة واحدة ، كما لو جعل الطعام في إناء واحد في خمسة أوقات ثم أكله دفعة واحدة كان أكلة واحدة ، وحُكِيَ عن الشافعي قول في صورتين عكس ما قلنا اعتبارًا بالرضاع ، والوجور فرعه .

ولنا أن الاعتبار بشرب الصبي له لأنه المحرم ، ولهذا ثبت التحريم به من غير رضاع ، ولو ارتضع بحيث يصل إلى فيه ثم مجه لم يثبت التحريم فكان الاعتبار به ، وما وُجد منه إلا دفعة واحدة فكان رضعة واحدة ، وإن سقته في أوقات فقد وُجد في خمسة أوقات فكان خمس رضعات . فأما إن سقته اللبن المجموع جرعة بعد جرعة متتابعة ؛ فظاهر قول الخرقى أنه رضعة واحدة لا اعتباره خمس رضعات متفرقات ولأن المرجع في الرضعة إلى العرف وهم لا يعدون هذا رضعات ، فأشبه ما لو أكل الآكل الطعام لقمة بعد لقمة فإنه لا يعد أكالات ، ويحتمل أن يخرج على ما إذا قطعت عليه المرزعة الرضاع على ما قدمنا .

﴿﴿ ملحقات بأبواب الرضاع ﴳ﴾﴾

١ - الشك في عدد الرضعات :

قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٥٣٧/٧) :

وإذا وقع الشك في وجود الرضاع أو في عدد الرضاع المحرم هل كمل ؟ أم لا ؟ لم يثبت التحريم ؛ لأن الأصل عدمه ، فلا نزول عن اليقين بالشك كما لو شك في وجود الطلاق وعدمه .

٢ - لبن البهيمة لا يُحرّم :

قال الشافعي - رحمه الله - (الأم ٣٧/٥) :

ولو شرب غلام وجارية لبن بهيمة من شاة أو بقرة أو ناقة لم يكن هذا رضاعًا ، وإنما هذا كالطعام والشراب ، ولا يكون محرّمًا بين من شربه ، وإنما يُحرّم لبنُ الآدميات لا البهائم ، وقال الله تعالى : ﴿ وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتِكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ ﴾ وقال في الرضاعة : ﴿ فَإِنِ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ ﴾ وقال عزّ ذكره : ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلِينَ كَامِلِينَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُرْمِيَ الرِّضَاعَةَ ﴾ .

٣ - إذا نزل للبكر لبن :

قال الشافعي - رحمه الله - (الأم ٤٢/٤) : ولو أن بكرًا لم تُمسّ بِنكاح ولا غيره أو ثيبًا - ولم يعلم لواحدة منهما حمل - نزل لهما لبن فحُلب فخرج لبن فأرضعتا به مولودًا خمس رضعات كان ابن كل واحدة منهما ولا أب له ، وكان في غير معنى ولد الزنا ، وإن كانت له أم ولا أب له ؛ لأنّ لبنة الذي أرضع به لم ينزل من جماع .

قال ابن قدامة (المغني ٥٤٦/٧) :

(فصل) وإن ثاب لامرأة لبن من غير وطءٍ فأرضعت به طفلاً نشر الحرمة في أظهر الروايتين ، وهو قول ابن حامد ، ومذهب مالك ، والثوري ، والشافعي ، وأبي ثور ، وأصحاب الرأي ، وكلٌ من يحفظ عنه ابنُ المنذر لقول الله تعالى : ﴿ وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ ﴾ ، ولأنه لبن امرأة فتعلق به التحريم كما لو ثاب بوطءٍ ، ولأن ألبان النساء تُخلقت لغذاء الأطفال فإن كان هذا نادراً ، فجنسه معتاد .

والرواية الثانية : لا تنشر الحرمة لأنه نادر لم تجر العادة به لتغذية الأطفال فأشبهه لبن الرجال والأول أصح .

مسألة :

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - (الأم ٣٦/٥) :

وإذا أرضعت المرأة مولوداً فلا بأس أن يتزوج المرأة المرضع أبوه ، ويتزوج ابنتها وأمها ؛ لأنها لم ترضعه هو . وكذلك إن لم يتزوجها الأب فلا بأس أن يتزوجها أخو المرضع الذي لم ترضعه هو ؛ لأنه ليس ابنتها ، وكذلك يتزوج ابنتها ، ولا بأس أن يتزوج الغلامُ المرضع ابنة عمه وابنة خاله من الرضاع كما لا يكون بذلك بأس من النسب ، ولا يجمع الرجل بين الأختين من الرضاعة بنكاح ولا وطءٍ ملك ، وكذلك المرأة وعمتها من الرضاعة ، يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب ، وذوات المحرم من الرضاعة مما يحرم نكاحهن يسافر بهن كذوات المحرم من النسب ، وسواء رضاعة الحرة والأمة والذمية كلهن أمهات وكلهن يحرمن كما تحرم الحرة لا فرق بينهن ، وسواء وطئت الأمة بملكٍ أو نكاح كل ذلك يحرم ، ولا بأس أن يتزوج الرجل المرأة وامرأة أبيها من الرضاع والنسب .

مسألة أخرى .

قال ابن قدامة (المغني ٥٤٧/٧) :

(فصل) إذا كان لامرأة لبن من زوج فأرضعت طفلاً ثلاث رضعات ، وانقطع لبنها فتزوجت آخر فصار لها منه لبن فأرضعت منه الصبي رضعتين صارت أمًّا له بغير خلاف علمناه عند القائلين بأن الخمس محرمات ولم يصر واحد من الزوجين أباً له ؛ لأنه لم يكمل عدد الرضاع من لبنه ويحرم على الرجلين لكونه ربيهما لا لكونه ولدهما .

مسألة ثالثة :

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - (الأم ٥/٣٥) :

وكل امرأة أب أو ابن حرمتها على ابنه أو أبيه بنسب ، فكذلك أحرمتها إذا كانت امرأة أب أو ابن من الرضاع . فإن قال قائل : إنما قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ﴾ فكيف حرمت حليلة الابن من الرضاعة ؟ قيل : بما وضعت من جمع الله بين الأم والأخت من الرضاعة ، والأم والأخت من النسب في التحريم ، ثم بأن النبي ﷺ قال : « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » . فإن قال : فهل تعلم قيم أنزلت ﴿ وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ﴾ قيل : الله تعالى أعلم فيما أنزلها ، فأما معنى ما سمعت متفرقاً فجمعتة فإن رسول الله ﷺ أراد نكاح ابنة جحش ، وكانت عند زيد بن حارثة ، وكان النبي ﷺ تبناه فأمر الله تعالى ذكره أن يدعى الأدياء لأبنائهم ﴿ فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين ﴾ وقال : ﴿ وما جعل أدياءكم أبناءكم ﴾ إلى قوله : ﴿ ومواليكم ﴾ وقال لنبيه ﷺ : ﴿ فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكيلا يكون على المؤمنين حرج ﴾ الآية .

﴿ المحرمات بالمصاهرة ﴾

وأصولهن أربع وهن :

١ - ما نكح الأب لقوله تعالى : ﴿ ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء.. ﴾

- ٢ - أمهات النساء لقوله تعالى : ﴿ وأمهات نسائكم ﴾ .
 ٣ - الربيبة المذكورة في قوله تعالى : ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم ... ﴾ .
 ٤ - حلالل الأبناء الذين هم من الأصلاب ، لقول الله تعالى : ﴿ وحلالل
 أبنائكم الذين من أصلابكم ﴾ .

- أما الأول فقد تقدم الكلام عليه .
- أما الثاني والثالث والرابع فيأتي عن قريب - إن شاء الله -
 وبين يديه نقدم كلامًا مختصرًا في هذا الباب لشيخ الإسلام ابن تيمية -
 رحمه الله - .

قال ابن تيمية - رحمه الله - (مجموع الفتاوى ٦٥/٣٢) :

وأما المحرمات (بالصهر) فيقول : كل نساء الصهر حلال له إلا
 أربعة أصناف بخلاف الأقارب ، فأقارب الإنسان كلهن حرام إلا أربعة
 أصناف ، وأقارب الزوجين كلهن حلال إلا أربعة أصناف وهن :
 حلالل الآباء والأبناء ، وأمهات النساء وبناتهن ، فيحرم على كل من
 الزوجين أصول الآخر وفروعه .

يحرم على الرجل أم امرأته ، وأم أمها وأبيها وإن علت ، وتحرم عليه
 بنت امرأته ، وهي الربيبة وبنت بنتها وإن سفلت ، وبنت الربيب أيضًا
 حرام كما نص عليه الأئمة المشهورون : الشافعي وأحمد وغيرهما ، ولا
 أعلم فيه نزاعًا .

ويحرم عليه أن يتزوج بامرأة أبيه وإن علا ، وامرأة ابنه وإن سفل .
 فهؤلاء (الأربعة) هن المحرمات بالمصاهرة في كتاب الله ، وكل من
 الزوجين يكون أقارب (الآخر) أصهارًا له ، وأقارب الرجل أحماء
 المرأة ، وأقارب المرأة أختان الرجل . وهؤلاء الأصناف الأربعة يحرم
 بالعقد إلا الربيبة ، فإنها لا تحرم حتى يدخل بأمها ؛ فإن الله لم يجعل

هذا الشرط إلا في الربيبة ، والبواقي أطلق فيهن التحريم ، فلهذا قال الصحابة :
 أبهّموا ما أبهم الله ، وعلى هذا الأئمة الأربعة وجماهير العلماء .
 وأما بنات هاتين وأمهاتهما فلا يحرم ، فيجوز له أن يتزوج بنت امرأة
 أبيه وابنه باتفاق العلماء ؛ فإن هذه ليست من حلالل الآباء والأبناء ؛ فإن
 الحليّة هي الزوجة . وبنت الزوجة وأمها ليست زوجة ، بخلاف الربيبة ؛
 فإن ولد الربيبة ربيب ، كما أن ولد الولد ولد . وكذلك أم أم الزوجة أم
 للزوجة ، وبنت أم الزوجة لم تحرم فإنها ليست أمًا فلهذا قال من قال من
 الفقهاء : بنات المحرمات محرمات إلا بنات العمات والحالات وأمهاث النساء
 وحلالل الآباء والأبناء ، فجعل بنت الربيبة محرمة دون بنات الثلاث ، وهذا
 مما لا أعلم فيه نزاعًا .

﴿ قول الله تبارك وتعالى : وأمهاث نساكم ﴾

• ومن المحرمات^(١) أم الزوجة لقول الله تعالى : ﴿ وأمهاث نساكم ﴾
 فإن كان الرجل دخل بزوجه حرّمت عليه أمها بالإجماع ، وإذا كان قد
 عقد على الزوجة فقط ، ولم يدخل بها فأما أيضًا تحرم عليه ، وذلك على
 رأي جمهور أهل العلم ، وهو الصواب لإطلاق قوله تعالى : ﴿ وأمهاث
 نساكم ﴾ فلم تقتيد بالدخول كما قيّدت الربيبة .
 وما هي بعض أقوال أهل العلم في ذلك^(٢) .

(١) وهي من المحرمات بالمصاهرة .

(٢) وابتداءً ففي الباب حديث فيه ضعف أخرجه الطبري في تفسيره (١٤٦/٨) من طريق المنثى ،
 قال : حدثنا ابن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا المنثى بن الصباح عن عمرو بن
 شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال : « إذا نكح الرجل المرأة فلا يحل له أن يتزوج
 أمها دخل بالابنة أم لم يدخل وإذا تزوج الأم فلم يدخل بها ثم طلقها فإن شاء تزوج الابنة » .
 وفي إسناده المنثى بن الصباح ، وهو ضعيف ، والمنثى (شيخ الطبري) وهو ابن إبراهيم
 الأمل لم نقف له على ترجمة ، وقد تربع المنثى بن الصباح عند البيهقي (١٦٠/٧) تابعه
 ابن لهيعة ، وابن لهيعة ضعيف أيضًا .

أثر ابن مسعود - رضي الله عنه -

روى عبد الرزاق في مصنفه (٢٧٣/٦) عن الثوري عن أبي فروة عن أبي عمرو الشيباني عن ابن مسعود أن رجلاً من بني شمع بن فزارة تزوج امرأة ثم رأى أمها فأعجبه فاستفتى ابن مسعود فأمره أن يفارقها ثم يتزوج أمها ، فزوجها وولدت له أولادًا . ثم أتى ابن مسعود المدينة فسأل عن ذلك فأخبر أنها لا تحل له ، فلما رجع إلى الكوفة ، قال للرجل : إنها عليك حرام إنها لا تنبغي لك ففارقها .

صحيح عن ابن مسعود - رضي الله عنه

وأخرجه البيهقي (١٥٩/٧) وسعيد بن منصور (٩٣٧)^(١) .

أثر ابن عباس - رضي الله عنهما -

وقال سعيد بن منصور - رحمه الله - (السنن ٢٣٤/١) :

نا هشيم أنا داود عن الشعبي عن مسروق أنه سئل عن قول الله عز وجل : ﴿ وَأُمَّهَاتُ نَسَائِكُمْ ﴾ فقال ابن عباس : هي مبهمة ، فأرسلوا ما أرسل الله واتبعوا ما بين الله عز وجل ، قال : رخص في الريبة إذا لم يكن دخل بأمها وكره الأم على كل حال .

(١) في رواية سعيد بن منصور : نا حُديج بن معاوية عن أبي إسحاق عن سعد بن إياس عن رجل تزوج امرأة من بني شمع .. فذكر نحوه .

ولأثر الباب شاهد عند عبد الرزاق ، وفيه ضعف (١٠٨١٢) .

● وقد روي الأثر بسياق آخر أخرجه البيهقي (١٥٩/٧) من طريق شعبة عن أبي فروة الحمداني قال سمعت أبا عمرو الشيباني قال كان عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - يرخص في رجل تزوج امرأة فماتت قبل أن يدخل بها أن يتزوج أمها ، قال : فأتى المدينة فكأنه لقي عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال : فرجع . قال البيهقي : كذا رواه شعبة عن أبي فروة في الموت ، وخالفه سفيان الثوري فرواه عن أبي فروة في الطلاق ، وإذا اختلف سفيان وشعبة ، فالحكم لرواية سفيان ؛ لأنه أحفظ وأقرب ، ومع رواية سفيان رواية أبي إسحاق عن أبي عمرو .

أثر جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما -

روى عبد الرزاق (١٠٨١٨) عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول في الرجل ينكح المرأة ثم تموت قبل أن يمسه ينكح أمها إن شاء . صحيح عن جابر - رضي الله عنه -

أثر علي - رضي الله عنه -

قال الطبري - رحمه الله - (٨٩٥١) :

حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا ابن أبي عدي وعبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن خلاص بن عمرو عن علي - رضي الله عنه - في رجل تزوج امرأة فطلقها قبل أن يدخل بها أيتزوج أمها ؟ قال هي بمنزلة الربيبة .
ضعيف^(١) عن علي - رضي الله عنه -

أثر زيد بن ثابت - رضي الله عنه -

قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - (٨٩٥٣) :

حدثنا حميد قال حدثنا يزيد قال حدثنا سعيد قال حدثنا قتادة عن سعيد بن المسيب عن زيد بن ثابت أنه كان يقول : إذا ماتت عنده وأخذ ميراثها كره أن يخلف على أمها ، وإذا طلقها قبل أن يدخل بها فإن شاء فعل .
في إسناده كلام^(٢)

وأخرجه البيهقي (١٦٠/٧) .

-
- (١) وذلك للانقطاع بين خلاص وعلي - رضي الله عنه - فخلاص لم يسمع من علي .
(٢) فقد تكلم بعض أهل العلم في سماع سعيد بن المسيب من زيد بن ثابت فقي التهذيب : وقال يحيى بن سعيد عن مالك : لم يسمع سعيد من زيد بن ثابت .

﴿ جملة آثار أخرى عن السلف - رحمهم الله - ﴾

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (السنن ٩٤٠) :

نا هشيم أنا يونس عن الحسن أنه رخص في الريبة إذا لم يكن دخل بأمها
وكره الأم على كل حال . صحيح عن الحسن

روى عبد الرزاق (المصنف ٢٧٥/٦) عن ابن جريج قال أخبرني عكرمة بن خالد
أن مجاهدًا قال له : ﴿ وأمّهات نسائكم وربائبكم اللاتي في حجوركم ﴾
أريد بهما جميعًا الدخول . صحيح عن مجاهد

وأخرجه ابن جرير الطبري - رحمه الله - (التفسير ١٤٥/٨ تحقيق أحمد شاكر -
رحمه الله -) .

• روى عبد الرزاق (المصنف ٢٧٤/٦) عن معمر عن ابن طاووس عن أبيه
أنه كرهها^(١) . صحيح عن طاووس

• وروى أيضًا عن معمر عن الزهري أنه كان يكرهها .

صحيح عن الزهري

• وروى أيضًا عن ابن جريج عن عطاء قال : لا تحل له هي مرسله^(٢)
قلت : أكان ابن عباس يقرؤها ﴿ وأمّهات نسائكم اللاتي دخلنكم ﴾ قال :
لا نترًا . صحيح عن عطاء وابن عباس - رضي الله عنهما -

روى عبد الرزاق (المصنف ١٠٨٢٠) عن الثوري في رجل تزوج امرأة
وابتها في عقدة واحدة يفرق بينه وبينها ، ولا صداق لهما إذا لم يكن

(١) أي : كره نكاح الأم إذا عقد على ابنتها ، والكراهة هنا للتحريم ، والله أعلم .

(٢) أي : غير مقيدة بالدخول .

دخل بواحدة منهما ، ويتزوج ابنتها إن شاء بعد ذلك ، فإن نكح الأم فلم يدخل بها نكح البنت إن شاء ، وإن نكح الابنة ولم يدخل بها لم ينكح الأم .
صحيح عن الثوري .

﴿ مزيد من أقوال أهل العلم في الباب ﴾

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - (الأم ٣٤/٥) :

وإذا تزوج الرجل المرأة فماتت أو طلقها قبل أن يدخل بها لم أر له أن ينكح أمها ؛ لأن الأم مبهمة التحريم في كتاب الله عز وجل ليس فيها شرط إنما الشرط في الربائب ... ثم قال : وهكذا أمهاتها وإن بعذن ، وجداتها لأنهن من أمهات نسائه .

قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - (التفسير ١٤٣/٨) بعد أن ذكر آية المحرمات : فكل هؤلاء اللواتي سماهن الله تعالى ويُن تحريمهن في هذه الآية محرمات غير جائز نكاحهن لمن حرم الله ذلك عليه من الرجال بإجماع جميع الأمة لا اختلاف بينهم في ذلك ، إلا في أمهات نسائنا اللواتي لم يدخل بهن أزواجهن فإن في نكاحهن اختلافاً بين بعض المتقدمين من الصحابة إذا بانث الابنة قبل الدخول بها من زوجها هل هن من المبهمات أم هن من المشروط فيهن الدخول بيناتهن ؟

فقال جميع أهل العلم متقدمهم ومتأخرهم : من المبهمات ، وحرام على من تزوج امرأة أمها دخل بامرأته التي نكحها أو لم يدخل بها ، وقالوا : شرط الدخول في الريبة دون الأم ، فأما أم المرأة فمطلقة بالتحريم ، قالوا : ولو جاز أن يكون شرط الدخول في قوله : ﴿ وربائكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن ﴾ يرجع موصولاً به قوله : ﴿ وأمهات نسائكم ﴾ جاز أن يكون الاستثناء في قوله : ﴿ والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم ﴾ من جميع المحرمات بقوله : ﴿ حرمت عليكم ﴾ الآية ،

قالوا : وفي إجماع الجميع على أن الاستثناء في ذلك إنما هو مما وليه من قوله : ﴿ والمحصنات ﴾ أيين الدلالة على أن الشرط في قوله : ﴿ من نسائكم اللاتي دخلتم بهن ﴾ مما وليه من قوله : ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن ﴾ دون أمهات نسائنا . وروى عن بعض المتقدمين أنه كان يقول : حلال نكاح أمهات نسائنا اللواتي لم ندخل بهن ، وأن حكمهن في ذلك حكم الربائب .

ثم ذكر ابن جرير - رحمه الله - بعض القائلين بذلك ثم قال : والقول الأول أولى بالصواب ، أعني قول من قال : « الأم من المبهمات » لأن الله لم يشترط معهن الدخول بيناتهن كما شرط ذلك مع أمهات الربائب مع أن ذلك أيضًا إجماع من الحجة التي لا يجوز خلافها فيما جاءت به متفقة عليه ... إلى آخر ما قاله - رحمه الله - .

● **وذهب ابن حزم - رحمه الله تعالى - (كما في المحلى ٥٢٩/٩)** إلى أن أمهات النساء يجرمن بمجرد العقد على بناتهن أيضًا .

ونقل ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٥٦٩/٦) عن أكثر أهل العلم القول بأن أمهات النساء يجرمن بمجرد العقد على بناتهن سواء دخل بالبت أم لم يدخل .

● **ونقل القرطبي - رحمه الله - (٧٠/٥)** عن جمهور السلف أنهم ذهبوا إلى أن الأم تحرم بالعقد على الابنة ، ولا تحرم الابنة إلا بالدخول بالأم .

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (٤٧٠/١) :

أما أم المرأة فإنها تحرم بمجرد العقد على بنتها سواء دخل بها أو لم يدخل بها ، وقال أيضًا : وجمهور العلماء على أن الربيبة لا تحرم بالعقد على الأم ، بخلاف الأم فإنها تحرم بمجرد العقد .



﴿﴿ الحاصل في الباب ﴳ﴾﴾

والحاصل في الباب هو ما قدمناه أولاً ألا وهو أن أمهات النساء يحرم من سواء دُخل بالابنة أم لم يُدخَل بها ، وذلك لعموم قوله تعالى : ﴿ وَأَمَهَاتِ نِسَائِكُمْ ﴾ ، والله تعالى أعلم .

قول الله تعالى : ﴿ وَرَبَائِكُمْ ﴾^(١) اللاتي في حجوركم^(٢) من نسائكم اللاتي دخلتم^(٣) بهن فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم ﴾ .

● ومن المحرمات بالمصاهرة الربيبية وهي محرمة بشرطين ذُكرا في الآية الكريمة :

أولهما : أن تكون في الحجر .

الثاني : أن يكون الرجل^(٤) قد دخل بأمرها .

وإلى هذا التقييد بهذين الشرطين ذهب بعض أهل العلم منهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وأبو محمد بن حزم - رحمه الله - ، ونقل ذلك عن الإمام مالك - رحمه الله - .

(١) الربيبية هي ابنة امرأة الرجل ، ويلتحق بذلك بنات بناتهن وبنات أبنائهن قال الطبري - رحمه الله - (التفسير ١٤٧/٨) : وأما الرئائب فإنه جمع (ريبية) وهي ابنة امرأة الرجل ، قيل لها (ريبية) لتربيته إياها ، وإنما هي (مربوبة) صرفت إلى ريبية كما يقال : (هي قتيلة) من (مقتولة) وقد يقال لزوج المرأة (هو ريب ابن امرأته) يعني به هو (رأته) كما يقال هو « خاير وخبير » و « شاهد وشهيد » .

(٢) حجوركم : بيوتكم .

(٣) لأهل العلم قولان في صفة الدخول ، أولهما : أنه الخلوة والتجريد ، والثاني هو الجماع والنكاح ، والذي اختاره ابن جرير الطبري - رحمه الله - (١٤٨/٨) أن المراد بالدخول هو الجماع والنكاح . والله أعلم .

(٤) الذي ستحرم عليه الربيبية .

بينما ذهب جمهور العلماء إلى أنه يشترط الدخول بأمرها فقط ، وتحرم عليه الريبة سواء كانت في حجره أو لم تكن في حجره ، وحملوا قوله تعالى : ﴿ في حجوركم ﴾ على أنه خرج مخرج الغالب ولا اعتبار له ، وذلك كقوله تعالى : ﴿ ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصناً ﴾ ، وكقوله تعالى : ﴿ ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق ﴾ ، وكقوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة ﴾ وغيرها من الآيات في هذا الباب .

● وظاهر القرآن الكريم يؤيد ما ذهب إليه أمير المؤمنين علي - رضي الله عنه - وأبو محمد بن حزم ألا وهو أنه لكي تحرم الريبة لا بد من شرطين : أن تكون في الحجر ، وأن يكون دخل بأمرها ، والله أعلم .

● أما صفة الدخول بأمرها فاختلف فيها على قولين :

أولهما : أن المراد الجماع والنكاح .

الثاني : أن المراد الخلوة والتجريد .

والأول هو الأظهر والأصح وهو رأي عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - واختاره ابن جرير رحمه الله تعالى ألا وهو أن المراد بالدخول الجماع والنكاح والله تعالى أعلم .

وهذه بعض أقوال أهل العلم في ذلك كله .

أثر عليّ - رضي الله عنه - وفيه بيان أن الريبة لا تحرم

إلا إذا كانت في الحجر

روى عبد الرزاق (١٠٨٣٤) عن ابن جريج قال أخبرني إبراهيم بن عبد^(١) بن

(١) كذا هي (عبد) مكبر والصواب (عبد) مصغر ، وقد ذكر هذا الأثر ابن كثير - رحمه الله تعالى - (٤٧١/١) وعزاه إلى ابن أبي حاتم وقال : وهذا إسناد قوي ثابت إلى =

رفاعة ، قال أبو سعيد : رأيت في كتاب غيري « بن عبيد » قال أخبرني مالك بن أوس بن الحدثان النصرى قال : كانت عندي امرأة قد ولدت لي فتوفيت فوجدت^(١) عليها فلقيت علي بن أبي طالب فقال مالك ؟ فقلت : توفيت المرأة فقال : أها ابنة ؟ قلت : نعم ، قال : كانت في حجرك ؟ قلت : لا هي في الطائف . قال : فانكحها قال قلت : فأين قوله : ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم ﴾ قال : إنها لم تكن في حجرك ، وإنما ذلك إذا كانت في حجرك^(٢) .
صحيح عن علي - رضي الله عنه -

أثر عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - وفيه

تفسير الدخول بالجماع

روى عبد الرزاق (١٠٨٢٦) عن الثوري عن عاصم عن بكر بن عبد الله المزني قال : قال ابن عباس : الدخول والتغشي والإفشاء والمباشرة والرفث واللمس : هذا الجماع غير أن الله حبي كريم يُكني بما شاء عما شاء^(٣) .
صحيح عن ابن عباس - رضي الله عنهما -

= علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - على شرط مسلم .

قال ابن كثير : وهو قول غريب جدًا ، وإليه ذهب داود بن علي الظاهري وأصحابه ، وحكاه أبو القاسم الرافعي عن مالك - رحمه الله - واختاره ابن حزم .

(١) أي : حزنت عليها .

(٢) وأخرج عبد الرزاق (المصنف ١٠٨٣٥) عن ابن جريج قال أخبرني إبراهيم بن ميسرة أن رجلاً من سواة يقال له عبيد الله ابن مكية (وقيل ابن معية) أتى عليه خيراً أخبره أن أباه أو جدّه كان نكح امرأة ذات ولد من غيره ثم نكح امرأة شابة فقال له أحد بني الأولى : قد نكحت علي وأنا وكبرت واستغنيت عنها بامرأة شابة ، فطلّقها وأنكح ابنته ولم تكن في حجره هي ولا أبوها - ابن العجوز المطلقة - قال : فبحث سفيان بن عبد الله الثقفي فقلت : استفت لي عمر فقال : لتحجّجني معي فأدخلني عليه بمنى قال : فقصدت عليه الخبر فقال : لا بأس بذلك فاذهب فاسأل فلاناً ثم تعال ، فأخبرني قال ولا أراه قال إلا علياً - قال : فسألته فقال لا بأس بذلك . قال فجمعهما .

(٣) وأخرج الطبري (٨٩٥٨) من طريق المثني قال حدثنا عبد الله بن صالح قال : حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله : ﴿ من نسائكم اللاتي دخلتم =

أثر طاووس - رحمه الله -

روى عبد الرزاق (١٠٨٢٨) عن ابن جريج قال أخبرني ابن طاووس عن أبيه أنه كان يقول : الدخول واللمس والمسيس : الجماع ، والرفث في الصيام الجماع ، والرفث في الحج الإغراء به ، قال ابن جريج : وقال عمرو بن دينار : الدخول الجماع . صحيح

أثر عطاء - رحمه الله -

روى عبد الرزاق (المصنف ٢٧٦/٦) عن ابن جريج قال : قلت لعطاء ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم ﴾ ما الدخول بهن ؟ قال أن تُهدى إليه فيكشف ويجلس بين رجلها قلت : إن فعل ذلك بها في بيت أهلها ؟ قال : حسبه ، قد حرم ذلك عليه بناتها ، قلت له : نعم ولم يكشف ؟ قال لا تحرم عليه الريبة إن فعل ذلك بأمرها . صحيح عن عطاء - رحمه الله - وأخرجه الطبري - رحمه الله - (التفسير ١٤٨/٨)^(١) .

﴿ مزيد من الأقوال في ذلك ﴾

• قال القرطبي - رحمه الله - (٧٤/٥) : قوله تعالى : ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن ﴾ هذا مستقل بنفسه ولا يرجع قوله : من نسائكم اللاتي دخلتم بهن إلى الفريق الأول ، بل هو

= بهن ﴿ والدخول : النكاح .

وهذا إسناد ضعيف فيه المتنى وهو ابن إبراهيم الآملي لم أقف له على ترجمة ، وفيه عبد الله ابن صالح وهو كاتب الليث والراجح ضعفه ، وفيه انقطاع بين علي بن أبي طلحة وابن عباس . (١) واختار ابن جرير - كما تقدم - أن المراد بالدخول النكاح والجماع .

راجع إلى الربائب إذ هو أقرب مذكور كما تقدم . والربيبة بنت امرأة الرجل من غيره سميت بذلك لأنه يربها في حجره فهي مربوبة فعيلة بمعنى مفعولة ، واتفق الفقهاء على أن الربيبة تحرم على زوج أمها إذا دخل بالأُم وإن لم تكن الربيبة في حجره .

وشذ بعض المتقدمين وأهل الظاهر فقالوا : لا تحرم عليه الربيبة إلا أن تكون في حجر المتزوج بأُمها ، فلو كانت في بلد آخر وفارق الأم بعد الدخول فله أن يتزوج بها .

واحتجوا بالآية فقالوا : حرم الله تعالى الربيبة بشرطين أحدهما أن تكون في حجر المتزوج بأُمها ، والثاني الدخول بالأُم فإذا عدم أحد الشرطين لم يوجد التحريم ، واحتجوا بقوله عليه السلام : (لو لم تكن ربييتي في حجري ما حلت لي إنها ابنة أخي من الرضاعة) فشَرَطَ الحجر ، ورووا عن علي بن أبي طالب إجازة ذلك ، قال ابن المنذر والطحاوي : أما الحديث عن عليّ فلا يثبت^(١) لأن راويه إبراهيم بن عبيد عن مالك بن أوس عن علي ، وإبراهيم هذا لا يعرف^(٢) وأكثر أهل العلم قد تلقوه بالدفع والخلاف .

قال أبو عبيد : ويدفعه قوله : (فلا تعرضن عليّ بناتكن ولا أخواتكن) فعمّم ولم يقل : اللاتي في حجري ، ولكنه سَوَّى بينهن في التحريم ، قال الطحاوي : وإضافتهن إلى الحجور إنما ذلك على الأغلب مما يكون عليه الربائب لاأنهن لا يجرمن إذا لم يكن كذلك^(٣) .

وقال الخافظ ابن كثير - رحمه الله - (١/٤٧١) :

وأما قوله تعالى : ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم ﴾ فالجمهور على أن

(١) قلت بل هو ثابت .

(٢) قلت بل هو معروف ثقة .

(٣) تعقبه ابن حزم كما سترى .

الريبة حرام سواء كانت في حجر الرجل أو لم تكن في حجره ، قالوا : وهذا الخطاب خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له^(١) كقوله تعالى : ﴿ ولا تکرهوا نفیاتکم علی البغاء إن أردن تحصناً ﴾ . وفي الصحيحین أن أم حبیبة قالت : یا رسول الله : أنكح أختی بنت أبی سفیان ، وفي لفظ لمسلم عزة بنت أبی سفیان قال : « أوتحین ذلك ؟ » قالت : نعم لست بك بمخلية وأحب من شارکني في خير أختي قال : « فإن ذلك لا یجل لي » قالت : فإننا نحدث أنك تريد أن تنکح بنت أبی سلمة . قال : « بنت أم سلمة ؟ » قالت : نعم . قال : إنها لو لم تكن ربيتي في حجري ما حلت لي إنها لبنت أخي من الرضاعة أروضعتني وأبأ سلمة ثوية فلا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن ، وفي رواية للبخاري « إني لو لم أتزوج أم سلمة ما حلت لي » فجعل المناط في التحريم مجرد تزوجه أم سلمة وحكم بالتحريم بذلك^(٢) ، وهذا هو مذهب الأئمة الأربعة والفقهاء السبعة وجمهور الخلف والسلف .

- (١) تعقب ابن حزم - رحمه الله - نحو هذا الكلام بقوله (المجلد ٩/٥٣١) : هذا كذب على الله تعالى وإخبار عنه عز وجل بالباطل ، ومثل قولهم هذا كقوله تعالى : ﴿ إنا أحللتنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن ﴾ وليس ذلك بمحرّم عليه اللاتي لم يؤتمن أجورهن ، فقلنا لو لم يأت نص آخر بإحلال الموهوبة والتي لم يفرض لها فريضة لما حلت إلا اللاتي يؤتمن أجورهن . وأنتم لا نص في أيديكم يحرم اللاتي لم تكن في حجره من الربائب ، ومثل قولهم كل تحريم له سببان فإن أحدهما إذا انفرد كان له تأثير . قال علي (هو ابن حزم) : وهذا كذب مجرد بل لا تأثير له دون اجتماعه في السبب المنصوص عليه معه ، وادعوا أن إبراهيم بن عبيد الذي روى عن علي^(٣) إباحة ذلك مجهول . قال علي^(٤) : بل كذبوا هو مشهور ثقة روى مسلم وغيره عنه في الصحيح فوضح فساد قولهم ييقن والحمد لله رب العالمين .
- (٢) في الاستدلال بهذا نظر فإن أكثر طرق الحديث فيها زيادة ، واللفظ كالآتي « إنها لو لم تكن ربيتي في حجري ما حلت لي » فذكر ﷺ أنها ربيته وأنها في حجره .

(٥) يريد علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - .

(٥٥) هو ابن حزم .

وقال أبو محمد بن حزم - رحمه الله - (المحلى ٥٢٧/٩) :

وأما من تزوج امرأة ولها ابنة أو ملكها ولها ابنة فإن كانت الابنة في حجره ودخل بالأُم مع ذلك وطئ أو لم يطأ^(١) لكن خلا بها بالتلذذ لم تحل له ابنتها أبدًا ، فإن دخل بالأُم ولم تكن الابنة في حجره أو كانت الابنة في حجره ولم يدخل بالأُم فزواج الابنة له حلال .. ثم قال - رحمه الله - :
برهان ذلك قول الله تعالى : ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم ﴾ فلم يحرم الله عز وجل الربيبة بنت الزوجة أو الأمة إلا بالدخول بها وأن تكون هي في حجره ، فلا تحرم إلا بالأمرين معًا لقوله تعالى بعد أن ذكر ما حرم من النساء : ﴿ وأحل لكم ما وراء ذلكم ﴾ وما كان ربك نسيًا . وكونها في حجره ينقسم قسمين أحدهما : سكنها معه في منزله وكونه كافلًا لها ، والثاني : نظره إلى أمورها نحو الولاية لا بمعنى الوكالة . فكل واحد من هذين الوجهين يقع بها عليها كونها في حجره ، وأما أمها فيحرمها عليه بالعقد جملةً قولُ الله تعالى : ﴿ وأمهات نسائكم ﴾ فأجملها عز وجل فلا يجوز تخصيصها ، وأورد - رحمه الله - أقوال أهل العلم وما يؤيد له وجهته في هذا الباب .

روى عبد الرزاق (المصنف ١٠٨٣٦) قال : سألت معمرًا هل يتزوج الرجل امرأة ربيبه ؟ قال : لا بأس بها ، قلت : فابنة ربيبه ؟ قال : لا تحل له .
صحيح عن معمر



(١) تقدم أن ابن عباس - رضى الله عنهما - فسر الدخول بالجماع ، وهذا خلاف ما ذهب إليه ابن حزم - رحمه الله - في قوله : (وطئ أم لم يطأ) .

﴿﴿ قول الله تبارك وتعالى : وحلائل أبنائكم الذين

من أصلابكم ﴾﴾

• ومن المحرمات على الرجل زوجة ابنه التي عقد ابنه عليها سواء دخل بها الابن أو لم يدخل .

• روى عبد الرزاق (المصنف ٦/٢٨٠) عن ابن جريج قال : قلت لعطاء ﴿﴿ وحلائل أبنائكم ﴾﴾ الرجل ينكح المرأة لا يراها حتى يطلقها ، أتحل لأبيه ؟ قال : هي مرسله^(١) .

• وقال ابن جرير الطبري - رحمه الله - : وأما قوله : ﴿﴿ وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ﴾﴾ فإنه يعني : وأزواج أبنائكم الذين من أصلابكم .

وهي جمع « حليلة » وهي امرأته ، وقيل سميت امرأة الرجل « حليلته » لأنها تحل معه في فراش واحد .

ولا خلاف بين جميع أهل العلم أن حليلة ابن الرجل حرام عليه نكاحها بعقد ابنه عليها النكاح دخل بها أو لم يدخل بها .

وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (٤٧١/١) : وقوله تعالى : ﴿﴿ وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ﴾﴾ أي وحرمت عليكم زوجات أبنائكم الذين ولدتموهم من أصلابكم ، يحترز بذلك عن الأعداء الذين كانوا يتبنونهم في الجاهلية ، كما قال تعالى : ﴿﴿ فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم ﴾﴾ الآية .

(١) يعني أن الآية لم تقيد حليلة الابن بقيد من القيود فعل ذلك حليلة الابن محرمة سواء دخل بها الابن أو لم يدخل .

ونقل ابن كثير - رحمه الله - (٤٧٢/١) الاتفاق على أن حليلة الابن تحرم على الأب بمجرد العقد عليها سواء دخل بها الابن أو لم يدخل .

وقال الخرقى - رحمه الله - (في مختصره ٥٧٥/٦ مع المغني) :

● **مسألة :** وإذا عقد على المرأة ولم يدخل بها فقد حرمت على ابنه وأبيه وحرمت عليه أمها ، والجد وإن علا فيما قلت بمنزلة الأب وابن الابن فيه وإن سفل بمنزلة الابن .

● **وقال ابن قدامة - رحمه الله - (في شرح كلام الخرقى) :** وجملة ذلك أن المرأة إذا عقد الرجل عقد النكاح عليها حرمت على أبيه بمجرد العقد عليها لقول الله تعالى : ﴿ وحلائل أبنائكم ﴾ وهذه من حلائل أبنائه .

● **وقال أبو محمد بن حزم - رحمه الله - (المحلى ٥٢٥/٩) :** وكذلك لا يحل للرجل زواج امرأة ولا وطؤها بملك اليمين إذا كانت المرأة من حل لولده وطؤها أو التلذذ منها بزواج أو بملك يمين أصلاً ، والجد في كل ما ذكرنا وإن علا من قبل الأب أو الأم كالابن ولا فرق ، وابن الابن وابن الابنة وإن سفلا كالابن في كل ما ذكرنا ولا فرق .

قال أبو محمد : أما من عقد فيها الرجل زواجاً فلا خلاف في تحريمها في الأبد على أبيه وأجداده وعلى بنيه وعلى من تناسل من بنيه وبناته أبداً .

﴿ وكذلك حلائل الأبناء من الرضاع يحرم ﴾

● **قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - (١٤٩/٨) :** فإن قال قائل : فما أنت قائل في حلائل الأبناء من الرضاع فإن الله تعالى إنما حرّم حلائل أبنائنا من أصلابنا ؟

قيل : إن حلائل الأبناء من الرضاع وحلائل الأبناء من الأصلاب سواء في التحريم وإنما قال : ﴿ وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ﴾ لأن معناه وحلائل أبنائكم الذين ولدتموهم دون حلائل أبنائكم الذين تبنيتموهم .

● وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (٤٧٢/١): فإن قيل فمن أين تحرم امرأة ابنه من الرضاعة كما هو قول الجمهور ومن الناس من يحكيه إجماعاً وليس من صلبه؟ فالجواب من قوله ﷺ: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب» .

﴿ تحريم الجمع بين الأختين ﴾

● قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف إن الله كان غفوراً رحيمًا ﴾ .

● قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٠١) :

حدثنا الحكم بن نافع أخبرنا شعيب عن الزهري قال : أخبرني عروة بن الزبير أن زينب ابنة أبي سلمة أخبرته أن أم حبيبة بنت أبي سفيان أخبرتها أنها قالت: يا رسول الله انكح أخي بنت أبي سفيان فقال: «أوتحين ذلك؟» فقلت: نعم، لست لك بمُخلية، وأحبُّ من شاركتي في خير أخي فقال النبي ﷺ : «إن ذلك لا يحلُّ لي»، قلت: فإننا نُحدِّث أنك تريد أن تنكح بنت أبي سلمة قال: «بنت أم سلمة؟» قلت: نعم، فقال: «لو أنها لم تكن ربيتي في حجري ما حلَّت لي، إنها لأبنة أخي من الرضاعة، أرضعتني وأبا سلمة ثوية، فلا تعرضن عليّ بناتكن ولا أخواتكن» قال عروة: وثوية مولاة لأبي هب وكان أبو هب أعطفها فأرضعت النبي ﷺ فلما مات أبو هب أريته بعضُ أهله بشرُّ حبيبة^(١) قال له: ماذا لقيت؟ قال أبو هب: لم ألقِ بعدكم^(٢) غير أبي سقيت في هذه بعاتقي ثوية. صحيح^(٣)

وأخرجه مسلم (حديث ١٤٤٩) والنسائي (٩٥/٦) وابن ماجه (حديث ١٩٣٩) .

(١) أي : بسوء حال .

(٢) أي : لم ألق بعد راحة كما في رواية عبد الرزاق التي أشار إليها الحافظ ، وفي رواية : لم ألق بعدكم رخاء .

(٣) والجزء الأخير منه (ألا وهو قوله قال عروة) ظاهر الإرسال .

﴿ أقوال أهل العلم في الباب ﴾

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٦٠/٩) :
والجمع بين الأختين في التزويج حرام بالإجماع سواء كانتا شقيقتين أم
من أب أم من أم ، وسواء النسب والرضاع ، واختلف فيما إذا كانتا بملك
اليمن فأجازه بعض السلف ، وهو رواية عن أحمد ، والجمهور وفقهاء
الأمصار على المنع .

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - (الأم ١٥٠/٣) :

قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وأن تجمعوا بين الأختين ﴾ قال الشافعي :
ولا يجمع بين أختين أبداً بنكاح ولا وطء ملك ، وكل ما حرم من الحرائر
بالنسب والرضاع حرم من الإماء مثله إلا العدد ، والعدد ليس من النسب
والرضاع بسبيل ، فإذا نكح امرأة ثم نكح أختها فنكاح الآخرة باطل ونكاح
الأولى ثابت ، وسواء دخل بها أو لم يدخل بها ، ويفرق بينه وبين الآخرة .
وإذا كانت عنده أمة يطؤها لم يكن له وطء الأخت إلا بأن يحرم عليه فرج
التي كان يظاً بأن يبيعها أو يزوجهها أو يكتبها أو يعتقها .

● وقال ابن جرير الطبري - رحمه الله - (١٥٠/٨) :

وأما قوله : ﴿ وأن تجمعوا بين الأختين ﴾ فإن معناه : وحرم عليكم أن
تجمعوا بين الأختين عندكم بنكاح ، ف (أن) في موضع رفع ، كأنه قيل :
والجمع بين الأختين ، ﴿ إلا ما قد سلف ﴾ لكن ما قد مضى منكم
﴿ إن الله كان غفوراً ﴾ لذنوب عباده إذا تابوا إليه منها ﴿ رحيماً ﴾ بهم
فيما كلفهم من الفرائض وخفف عنهم فلم يحملهم فوق طاقتهم . يخبر بذلك
جل ثناؤه أنه غفور لمن كان جمع بين الأختين بنكاح في جاهليته وقبل تحريمه

ذلك ، إذا اتقى الله تبارك وتعالى بعد تحريمه ذلك عليه فأطاعه باجتنابه ، رحيم به وبغيره من أهل طاعته من خلقه .

● وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله تعالى - (٤٧٢/١) :

وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ الآية . أي : وحرّم عليكم الجمع بين الأختين معاً في التزويج وكذا في ملك اليمين إلا ما كان منكم في جاهليّتكم فقد عفونا عنه وغفرناه ، فدل على أنه لا مشنوية فيما يستقبل ؛ لأنه استثنى ما سلف كما قال : ﴿ لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ﴾ فدل على أنهم لا يذوقون فيها الموت أبداً .

وقد أجمع العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة قديماً وحديثاً على أنه يحرم الجمع بين الأختين في النكاح .

ومن أسلم وتحتة أختان خُيرَ فيمسك إحدهما ويطلق الأخرى لا بحالة .

● وأورد الحافظ ابن كثير - رحمه الله تعالى - حديثاً في التفريق بين الأختين إذا تزوجهما رجل ثم أسلم من طريق أبي وهب الجيثاني ، وفي إسناد هذا الحديث نظر فإن أبا وهب مجهول^(١) وفيما سبق كفاية في بابه .

● وقال ابن كثير أيضاً : وأما الجمع بين الأختين في ملك اليمين فحرام أيضاً لعموم الآية ثم قال : وهذا هو المشهور عن الجمهور والأئمة الأربعة وغيرهم ، وإن كان بعض السلف قد توقف في ذلك .

وقال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٥٧١/٦) : تحريم الجمع :

والمذكور في الكتاب الجمع بين الأختين سواء كانتا من نسب أو رضاع ، حرتين كانتا أو أمتين ، أو حرة وأمة ، من أبوين كانتا أو من أب أو أم ، وسواء في هذا ما قبل الدخول أو بعده لعموم الآية . فإن تزوجهما في عقد واحد فسَدَ ؛ لأنه لا مزية لإحدهما على الآخرة ، وسواء عَلِمَ بذلك حال العقد

(١) وسيأتي هذا الحديث - إن شاء الله - .

أو بعده . فإن تزوج إحداهما بعد الأخرى فنكاح الأولى صحيح ؛ لأنه لم يحصل فيه جمع ، ونكاح الثانية باطل ؛ لأن به يحصل الجمع . وليس في هذا - بحمد الله - اختلاف ، وليس عليه تفريع .

● والجمع بين الأختين في التزويج إذا كانتا بملك اليمين حرام أيضاً لعموم قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ ﴾ .

وقد تقدم في ثنايا أقوال أهل العلم أن هذا هو رأي جمهور العلماء وفقهاء الأمصار ، رأيهم أن الجمع بين الأختين في التزويج إذا كانتا بملك اليمين حرام . وهذا مزيد من الأقوال :

● قال العلامة ابن القيم - رحمه الله - (زاد المعاد ٥/١٢٥) :
وحرّم سبحانه الجمع بين الأختين ، وهذا يتناول الجمع بينهما في عقد النكاح وملك اليمين كسائر محرمات الآية ، وهذا قول جمهور الصحابة ومن بعدهم ، وهو الصواب . وتوقفت طائفة في تحريمه بملك اليمين لمعارضة هذا العموم بعموم قوله سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ . إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴾ .

[المؤمنون : ٥ ، ٦] و [المعارج : ٢٩ ، ٣٠]

ولهذا قال أمير المؤمنين عثمان^(١) - رضي الله عنه - : أحلتها آية وحرمتها

(١) أخرج مالك (ص ٥٢٨) عن ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب أن رجلاً سأل عثمان بن عفان عن الأختين من ملك اليمين هل يجمع بينهما ؟ فقال عثمان : أحلتها آية وحرمتها آية ، فأما أنا فلا أحب أن أصنع ذلك ، قال : فخرج من عنده فلقني رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ فسأله عن ذلك فقال : لو كان لي من الأمر شيء ثم وجدت أحداً فعل ذلك لجملته نكالاً . قلت : وإسناده صحيح ، قال ابن شهاب : أراه علي بن أبي طالب .

وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (٤٧٢/١) : وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن عبد الله بن أبي عتبة - أو عتبة - عن ابن مسعود أنه سئل عن الرجل يجمع بين الأختين فكرهه فقال له - يعني =

آية. وقال الإمام أحمد في رواية عنه. لا أقول هو حرام، ولكن نهى عنه. فمن أصحابه من جعل القول بإباحته روايةً عنه، والصحيح أنه لم يُبحه، ولكن تأدب مع الصحابة أن يطلق لفظ الحرام على أمرٍ توقف فيه عثمان، بل قال نهى عنه. والذين جزموا بتحريمه رجحوا آية التحريم من وجوه :

أحدها : أن سائر ما ذكر فيها من المحرمات عام في النكاح وملك اليمين ، فما بال هذا وحده حتى يخرج منها ١؟ فإن كانت آية الإباحة مقتضيةً لحلّ الجمع بالملك فلتكن مقتضيةً لحلّ أم موطوءته بالملك ولموطوءة أبيه وابنه بالملك ؛ إذ لا فرق بينهما البتة ، ولا يُعلم بهذا قائل .

الثاني : أن آية الإباحة بملك اليمين مخصوصة قطعاً بصور عديدة لا يختلف فيها اثنان ، كأمه ، وابنته ، وأخته ، وعمته ، وخالته من الرضاعة ، بل كأخته وعمته وخالته من النسب عند من لا يرى عتقهن بالملك ، كمالك والشافعي ، ولم يكن عموم قوله : ﴿ أو ما ملكت أيمانكم ﴾ معارضاً لعموم تحريمهن بالعقد والملك . فهذا حكم الأختين سواء .

الثالث : أن حلّ الملك ليس فيه أكثر من بيان جهة الحل وسببه ولا تعرض فيه لشروط الحل ولا لموانعه ، وآية التحريم فيها بيان موانع الحل من النسب والرضاع والصهر وغيره ، فلا تعارض بينهما البتة ، وإلا كان كل موضع ذكر فيه شرط الحل وموانعه معارضاً لمقتضى الحل ، وهذا باطل قطعاً بل هو بيان لما سكت عنه دليل الحل من الشروط والموانع .

الرابع : أنه لو جاز الجمع بين الأختين المملوكتين في الوطاء جاز الجمع بين الأم وابنتها المملوكتين ؛ فإن نص التحريم شامل للصورتين شمولاً واحداً ،

= السائل - يقول الله تعالى : ﴿ إلا ما ملكت أيمانكم ﴾ فقال له ابن مسعود - رضي الله تعالى عنه - : ويعيرك بما ملكت يمينك .

وهذا الأثر عن ابن مسعود رجاله ثقات ، إلا أنني لا أعلم لعبد الله بن أبي عتبة رواية عن ابن مسعود ، والله تعالى أعلم .

وإن إباحة المملوكات إن عمت الأختين عمت الأم وابنتها .
 الخامس : أن النبي ﷺ قال : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا
 يجمع مائه في رحم أختين »^(١) ولا ريب أن جمع الماء كما يكون بعقد النكاح
 يكون بملك اليمين ، والإيمان يمنع منه .

﴿ من أسلم وتحتة أختان ﴾

قال الترمذي - رحمه الله - (حديث ١١٢٩) :

حدثنا تيبة حدثنا ابن طيبة عن أبي وهب الجبشاني ، أنه سمع ابن فيروز^(٢) الديلمي
 يحدث عن أبيه قال : أتيت النبي ﷺ فقلت : يا رسول الله إني أسلمت
 وتحتي أختان ، فقال رسول الله ﷺ : « اختر أيتهما شئت » .

ضعيف^(٣)

وأخرجه أبو داود (٢٢٤٣) ، وابن ماجه حديث (١٩٥١) ، وأحمد (٢٣٢/٤)
 وابن حبان (موارد ١٢٧٦) ، وعبد الرزاق (١٢٦٢٧)^(٤) .
 والبيهقي (١٨٤/٧) ، والطحاوي في معاني الآثار (٢٥٥/٣) ، والدارقطني
 (٢٧٣/٣) ، والبخاري في التاريخ الكبير (٢٤٨/٣) .

(١) لم أقف عليه الآن .

(٢) ابن فيروز هو الضحاك بن فيروز الديلمي .

(٣) والحديث ذكره البخاري في التاريخ الكبير وقال : في إسناده نظر .

وفي التهذيب نقل الحافظ عن البخاري قوله : الضحاك بن فيروز عن أبيه وعنه ابن وهب
 لا يعرف سماع بعضهم من بعض . وقد روي هذا الحديث من طريق إسحاق بن أبي فروة
 عن أبي وهب عن أبي خديش عن الديلمي أو ابن الديلمي . وإسحاق متروك ، وثم آثار
 لا تخلو من مقال . انظر مصنف عبد الرزاق (١٢٦٣٠/٧) وابن أبي شيبة (٣١٦/٢/٤)
 والدارقطني (٢٧٣/٣) هذا بالنسبة لمسألة الباب فقد تقدم المنع من الجمع بين الأختين ،
 لكن إذا أسلم وتحتة أختان فالذي يظهر لي أنه يُطلَق أيتهما شاء ، أما إذا تزوجهما حال
 إسلامه فنكاح الأول صحيح ونكاح الثانية باطل ، والله أعلم .

(٤) هو عند عبد الرزاق من طريق أبي وهب عن أبي خراش عن الديلمي أنه أسلم وعنده
 أختان .. الحديث .

﴿ تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٠٩) :
 حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن
 أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « لا يجمع بين
 المرأة وعمتها ، ولا بين المرأة وخالتها » .
 صحيح

وأخرجه مسلم (حديث ١٤٠٨) ، والنسائي (٩٦/٦) .
 قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٠٨) :
 حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا عاصم عن الشعبي سمع جابراً^(١) -
 رضي الله عنه - قال : نهي رسول الله ﷺ أن تُنكح المرأة على عمتها أو
 خالتها .
 صحيح

وقال داود وابن عون عن الشعبي عن أبي هريرة .
 وأخرجه النسائي (٩٨/٦) من حديث الشعبي عن جابر .

(١) قال بعض أهل العلم : إن هذا الحديث لا يصح من حديث جابر ، والصواب أنه من حديث
 أبي هريرة - رضي الله عنه - .
 وقد ذكر البيهقي - رحمه الله - (١٦٦/٧) بإسناده إلى الشافعي - رحمه الله - أن هذا
 الحديث لم يرو من وجه يُثبت أهل الحديث عن النبي ﷺ إلا عن أبي هريرة - رضي الله
 عنه - .

قلت : وما يؤيد صحة رواية جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - أن النسائي أخرجه
 (٩٨/٦) من طريق أخرى عن جابر وهي طريق ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر عن النبي
 ﷺ فهذا يتأيد حديث جابر - رضي الله عنه - .

وقد تعقب الحافظ ابن حجر - رحمه الله - ما قاله الشافعي وما قاله البيهقي - رحمهم الله
 أجمعين - (انظر فتح الباري ١٦٠/٩ - ١٦١) وعلى كل فالحديث ثابت صحيح من حديث
 أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ .

﴿ أقوال أهل العلم في الباب ﴾

• قال الترمذي - رحمه الله - بعد ذكر حديث الباب رقم (١١٢٦) : والعمل على هذا عند عامة أهل العلم ، لا يُعلم بينهم اختلاف أنه لا يحل للرجل أن يجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ، فإن نكح امرأة على عمتها أو خالتها ، أو العمة على بنت أخيها فنكاح الأخرى منهما مفسوخ وبه يقول عامة أهل العلم .

وأورد الشافعي - رحمه الله - (الأم ٣/١٥٠) بسنده إلى رسول الله ﷺ أنه قال : « لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها » . قال الشافعي : فأيتهما نكح أولاً ثم نكح عليها أخرى فسد نكاح الآخرة ، ولو نكحهما في عقدة واحدة كانت العقدة مفسوخة وينكح أيتهما شاء بعد .

• وقال ابن حزم - رحمه الله - (المحلى ٩/٥٢١) : مسألة: ولا يحل الجمع في استباحة الوطاء بين الأختين من ولادة أو من رضاع كما ذكرنا، لا بزواج ولا بملك يمين، ولا لإحدهما بزواج والأخرى بملك يمين، ولا بين العمة وبنت أخيها، ولا بين الخالة وبنت أختها كما قلنا في الأختين سواء سواء.

• وقال ابن القيم - رحمه الله تعالى - (زاد المعاد ٥/١٢٧) : وقضى رسول الله ﷺ بتحريم الجمع بين المرأة وعمتها والمرأة وخالتها . وهذا التحريم مأخوذ من تحريم الجمع بين الأختين لكن بطريق خفي ، وما حرّمه رسول الله ﷺ مثل ما حرّمه الله ، ولكن هو مستنبط من دلالة الكتاب ...

• وقال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٣/٥٦٢) :

قوله ﷺ : « لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها »

وفي رواية : « لا تنكح العمة على بنت الأخ ولا ابنة الأخت على الخالة » هذا دليل لمذهب العلماء كافة أنه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبين خالتها ، سواء كانت عمة وخالة حقيقة - وهي أخت الأب وأخت الأم - أو مجازية وهي أخت أبي الأب وأبي الجد وإن علا ، أو أخت أم الأم وأم الجدة من جهتي الأم والأب وإن علت ، فكلهن بإجماع العلماء يحرم الجمع بينهما . وقالت طائفة من الخوارج والشيعة : يجوز ، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ وَأحل لكم ما وراء ذلكم ﴾ .

واحتج الجمهور بهذه الأحاديث ، خصوا بها الآية ، والصحيح الذي عليه جمهور الأصوليين جواز تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد ؛ لأنه ﷺ مبین للناس ما أنزل إليهم من كتاب الله .

وأما الجمع بينهما في الوطاء بملك اليمين فهو حرام كالنكاح عند العلماء كافة ، وعند الشيعة مباح . قالوا : ويباح أيضاً الجمع بين الأختين بملك اليمين ، قالوا : وقوله تعالى : ﴿ وأن تجمعوا بين الأختين ﴾ إنما هو في النكاح ، قال : وقال العلماء كافة : هو حرام كالنكاح لعموم قوله تعالى : ﴿ وأن تجمعوا بين الأختين ﴾ . وقولهم : إنه مختص بالنكاح لا يقبل ، بل جميع المذكورات في الآية محرمات بالنكاح ، وبملك اليمين جميعاً ، ومما يدل عليه قوله تعالى : ﴿ والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمنكم ﴾ فإن معناه أن ملك اليمين يحل وطؤها بملك اليمين لا نكاحها ؛ فإن عقد النكاح عليها لا يجوز لسيدها ، والله أعلم .

وأما باقي الأقارب كالجمع بين بنتي العم أو بنتي الخالة أو غيرها فجائز عندنا وعند العلماء كافة ، إلا ما حكاه القاضي عن بعض السلف أنه حرّمه ، دليل الجمهور قوله تعالى : ﴿ وَأحل لكم ما وراء ذلكم ﴾ والله أعلم .

● هذا وقد نقل الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (في فتح الباري

١٦١/٩) عن عددٍ من أهل العلم أنهم ذكروا الإجماع على تحريم الجمع بين

المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ، منهم الشافعي ، والترمذي ، وابن المنذر ، وابن عبد البر ، وابن حزم ، والقرطبي ، والنووي ، (واستثنى بعضهم الخوارج وطائفة من الشيعة) .

﴿ قول الله تعالى : والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم ﴾

• سبب نزول الآية الكريمة :

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٤٥٦) :

حدثنا عبيد الله بن عمر بن ميسرة القواريري حدثنا يزيد بن زريع ، حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن صالح أبي الخليل عن أبي علقمة الهاشمي^(١) عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ يوم حنين بعث جيشًا إلى أوطاس فلقوا عدوًّا فقاتلوهم ، فظهروا عليهم وأصابوا لهم سبايا ، فكان ناسًا من أصحاب رسول الله ﷺ تخرجوا من غشيانهم من أجل أزواجهن من المشركين فأنزل الله عز وجل في ذلك : ﴿ والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم ﴾ [الآية ، النساء : ٢٤] أي فهن لكم حلال إذا انقضت عدتهن .

وأخرجه أبو داود (رقم ٢١٥٥) ، والترمذي مختصرًا (١١٣٢) ، (٣٠١٧) ، والنسائي (١١٠/٦) ، والطبري في التفسير (١٥٣/٨) ، والنسائي في التفسير أيضًا (٣٧٠/١) وعقبه بقوله أنا يحيى بن حكيم نا محمد بن جعفر أنا إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله .

(١) وقع في بعض النسخ إثبات أبي علقمة وفي بعضها حذفه - كما أشار إلى ذلك النووي - رحمه الله - وقال النووي - رحمه الله - : ويحتمل أن إثباته وحذفه كلاهما صواب ، ويكون أبو الخليل سمع بالوجهين فرواه تارة كذا وتارة كذا . وقد سبق في أول الكتاب (أي شرح مسلم) بيان هذا .

بعض أقوال أهل العلم في الآية :

قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - (٨٩٦١) :

حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا إسرائيل عن أبي حصين - عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : كل ذات زوج إتيانها زنا إلا ما سئيت .
صحيح عن ابن عباس

قال الطبري - رحمه الله - (٨٩٨٣) :

حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال حدثنا ابن علي عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال : طلاق الأمة ست^(١) : بيعها طلاقها ، وعقها طلاقها^(٢) ، وهبتها طلاقها ، وبرائها طلاقها ، وطلاق زوجها طلاقها .

صحيح عن ابن عباس

قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - (٨٩٧٢) :

حدثني أبو السائب سلم بن جنادة قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الله في قوله : ﴿ والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمنكم ﴾

(١) قال الشيخ أحمد شاکر - رحمه الله - في تعليقه على تفسير ابن جرير - : وفي هذه الأصول جميعاً « طلاق الأمة ست » ولم يذكر غير خمس منها ، وفيها جميعاً علامة استشكال وتنبه على هذا الحرم ، وقد استظهرت أن يكون سادسها « وإرثها طلاقها » وكأنه الصواب - إن شاء الله - فإن وراثة الأمة مطلقة لها .

(٢) عتق الأمة لا يوجب طلاقها فقد خير النبي ﷺ بريرة - لما أعتقها عائشة - بين المقام مع زوجها الذي كان سادسها زوجها منه في حال رفقها وبين فراقه ، ولم يجعل ﷺ عتق عائشة إياها لها طلاقاً ، ولو كان عتقها وزوال ملك عائشة لها طلاقاً لم يكن لتخير النبي ﷺ إياها بين المقام مع زوجها والفراق معنى ، ولوجب بالعتق الفراق ، وبزوال ملك عائشة عنها الطلاق . فلما خيرها النبي ﷺ وبين المقام مع زوجها وبين الفراق علمنا أنه لم يفعل ذلك إلا وعقد النكاح ثابت كما كان قبل زوال ملك عائشة عنها . وانظر مزيداً مما كتبه ابن جرير الطبري - رحمه الله - (ص ١٦٧/٨) .

قال كل ذات زوج عليك حرام إلا أن تشتريها أو ما ملكت يمينك .
رجالہ ثقات^(۱)

قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - (۸۹۷۵) :
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن
ابن المسيب قوله : ﴿ والمحصنات من النساء ﴾ قال : هن ذوات الأزواج
حرم الله نكاحهن إلا ما ملكت يمينك فيعها طلاقها ، وقال الحسن مثل
ذلك .

قال الطبري - رحمه الله - (۸۹۷۷) :
حدثنا ابن بشار قال حدثنا عبد الأعلى قال حدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن
في قوله : ﴿ والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم ﴾ قال إذا كان
لها زوج فيعها طلاقها .
صحيح عن الحسن

قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - (۸۹۶۵) :
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زيد في قوله :
﴿ والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم ﴾ قال : كل امرأة محصنة
لها زوج فهي محرمة إلا ما ملكت يمينك من السبي وهي محصنة لها زوج
فلا تحرم عليك به . قال : كان أبي يقول ذلك . صحيح عن ابن زيد

(۱) وقد تساهل بعض أهل العلم في رواية إبراهيم عن ابن مسعود مع أنها متقطعة ، وذلك لقول
إبراهيم : إذا حدثكم عن رجل عن عبد الله فهو الذي سمعت ، وإذا قلت قال عبد الله فهو
عن غير واحد عن عبد الله .

وقال الحافظ أبو سعيد العلاني - كما في ترجمة إبراهيم - هو مكثر من الإرسال ، وجماعة
من الأئمة صححو مراسيلَه ، وخص البيهقي ذلك بما أرسله عن ابن مسعود .

● وأخرج الطبري (۸۹۸۶) من طريق حميد بن مسعدة قال : حدثنا بشر بن المفضل
قال حدثنا خالد عن أبي قلابة قال : قال عبد الله : مشتريها أحق ببيعها ، يعني الأمة تباع
ولها زوج . وهذا مرسل ، أبو قلابة لا يعرف له سماع من ابن مسعود .

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (التفسير ص ١٢١٨) :

نا سفيان عن الصلت بن بهرام عن إبراهيم في قوله عز وجل : ﴿ واخصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم ﴾ قال : إلا السبايا من أهل الحرب .
صحيح

﴿ حاصل القول في الآية الكريمة ﴾

الذي يظهر من سياق الآية الكريمة وسبب نزولها أن المراد بالمخصنات فيها هن الزوجات ، ويكون المعنى - والله أعلم - حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم و... و.... والمخصنات ، أي وحرمت عليكم النساء المزوجات فلا يحل لكم التزوج بهن أثناء كونهن مزوجات ، إلا امرأة ملكتها يمينكم بالسبي^(١) فإنها تحل لكم وإن كانت مزوجة - إذا انقضت عدتها بالاستبراء .

وهذا قول كثير من أهل العلم ، ويؤيده سبب نزول الآية الكريمة والله تعالى أعلم . ويكون معنى الآية - كما قال النووي - رحمه الله - :
والمزوجات حرام على غير أزواجهن إلا ما ملكتم بالسبي ، فإنه ينفسح نكاح زوجها الكافر وتحل لكم إذا انقضت استبراؤها . والمراد بقوله (في الحديث) : إذا انقضت عدتهن أي : استبراؤهن ، وهي بوضع الحمل عن الحامل ، وبمضيضة من الحائل كما جاءت به الأحاديث الصحيحة . والله أعلم .

• أما قول ابن جرير الطبري - رحمه الله - الذي اختاره وذكره في تفسيره وحاصله أنه عمَّ المخصنات فأدخل فيهن الحرائر ، والعائفات ، والمسلمات ، والمزوجات ، فهذا تأويل بعيد - وإن كان ما ذكره من إطلاق الإحصان على العفة والحرية والإسلام والزواج صحيح - لأن الآية في بيان

(١) وكذلك إذا كانت أمة مزوجة فأعتقت فإنها تخير بين المكث مع زوجها وبين فراقه ، فإن بريرة تخيرت بين البقاء مع زوجها وبين فراقه .

المحرمات علينا من النساء ، فكيف يقال : حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم
و والحرائر !!!؟ فكيف تُعطف الحرائر على الأمهات ، وكيف تعطف
العفائف على الأمهات في كونهن محرمات !!!؟

أما اختياره - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى : ﴿إلا ما ملكت
أيمانكم﴾ أن المراد ما ملكته أيماننا منهن بشراء أو بنكاح فنراه قولاً ضعيفاً
وذلك لأن إطلاق ملك اليمين على الزوجة الحرة ليس بوارد في كتاب الله -
حد علمنا - فمدلول قوله تعالى : ﴿أو ما ملكت أيمانكم﴾ شرعاً
لا ينسحب على الزوجة وإن كان يصح لغةً . وقد فرّق الله سبحانه وتعالى
بين الزوجة وملك اليمين في جملة آيات ، قال تعالى : ﴿والذين هم لفروجهم
حافظون . إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم ..﴾ فظهر الفرق بين ملك
اليمين والزوجة ، وكيف يستساغ شرعاً أن يُطلق على عاتشة أنها مما ملكته
يمين رسول الله ﷺ أو على فاطمة أنها مما مملكته يمين علي بن أبي طالب
مثلاً !!!؟ فرحمة الله على ابن جرير ، وعفا عنه .

● قلت : ويلتحق بالمحصنات المباحات المرأة التي أسلمت وكانت تحت
رجل كافر ؛ فإن إسلامها يُفَرِّق بينها وبين زوجها المشرك لقول الله تبارك
وتعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله
أعلم بإيمانهن فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار لا هن حل
لهم ولا هم يحلون لهن وآتوهن ما أنفقوا ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا
آتيتوهن أجورهن﴾ . الآية .

● قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - : يقول تعالى ذكره :
ولا حرج عليكم أيها المؤمنون أن تنكحوها هؤلاء المهاجرات اللاتي لحقن بكم
من دار الحرب مفارقات لأزواجهن ، وإن كان لهن أزواج في دار الحرب .
إذا علمتموهن مؤمنات إذا أنتم أعطيتوهن أجورهن ، ويعني بالأجور
الصدقات . ثم أورد - رحمه الله - أثراً - بإسناد حسن - عن قتادة أنه كان

يقول كُن إذا فررن من المشركين الذين بينهم وبين النبي ﷺ وأصحابه عهد إلى أصحاب نبي الله ﷺ فتزوجوهن بعثوا بمهورهن إلى أزواجهن من المشركين الذين بينهم وبين أصحاب نبي الله ﷺ عهد .

● ونقل أيضاً بإسناد صحيح عن ابن زيد قال : في قوله تعالى : ﴿ ولا جناح عليكم أن تنكحوهن ﴾ ولها زوج ثم ؛ لأنه فرق بينهما الإسلام ، إذا استبرأتم أرحامهن .

● وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : وقوله تعالى : ﴿ ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا آتيتموهن أجورهن ﴾ يعني إذا أعطيتموهن أصدقتهن فانكحوهن ، أي : تزوجوهن بشرطه من انقضاء العدة والولي وغير ذلك . هذا وقد ورد خلاف بين أهل العلم في اشتراط إسلام السبايا لوطئهن بعد استبرائهن ، فذهب بعض أهل العلم - منهم الشافعي - رحمه الله - إلى أنها لا بد أن تُسلم لكي يحل وطؤها ، فما دامت على دينها فهي محرمة . قال النووي - رحمه الله - : وهؤلاء المسيبات كن من مشركي العرب عبدة الأوثان فَيُؤْوَلُ هذا الحديثُ وشبهه على أنهم أسلمن ، وهذا التأويل لا بد منه والله أعلم .

قلت : ويشهد هؤلاء قول الله تعالى : ﴿ ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن ﴾ .

بينما ذهب فريق آخر من أهل العلم إلى أن المسبية لا يشترط فيها أن تُسلم كي يحل وطؤها ، وانتصر لهذا القول ابن القيم - رحمه الله - (كما في زاد المعاد ١٣٢/٥ - ١٣٣) وقال : ودل هذا القضاء النبوي على جواز وطء الإماء الوثنيات بملك اليمين ؛ فإن سبايا أوطاس لم يكنن كتابيات ، ولم يشترط رسول الله ﷺ في وطئهن إسلامهن ، ولم يجعل المانع منه إلا الاستبراء فقط ، وتأخير البيان عن وقت الحاجة ممتنع مع أنهم حديثات عهد بالإسلام

حتى خفي عليهن حكم هذه المسألة ، وحصول الإسلام من جميع السبايا -
 وكانوا عدة آلاف - بحيث لم يتخلف منهم عن الإسلام إلا جارية واحدة
 مما يُعلم أنه في غاية البعد ، فإنهن لم يُكرهن على الإسلام ، ولم يكن لهن
 من البصيرة والرغبة والمحبة في الإسلام ما يقتضي مبادرتهن إليه جميعاً ،
 فمقتضى السنة وعمل الصحابة في عهد رسول الله ﷺ وبعده جواز وطء
 المملوكات على أي دين كنَّ . وهذا مذهب طاووس وغيره ، وقواه صاحب
 (المغني) فيه ورجح أدلته ، وبالله التوفيق . ثم ذكر - رحمه الله - أدلة على
 عدم اشتراط إسلامهن من قوله عليه السلام : « من كان يؤمن بالله واليوم
 الآخر فلا يَنْكحَنَّ شيئاً من السبايا حتى تحيض » ، قال : فجعل للتحريم غاية
 وهي الحيض أو وضع الحمل .

انتهى ما قاله ابن القيم - رحمه الله - مع اختصار وتصرف يسيرين ، والله
 أعلم .

﴿ تحريم نكاح المؤمن مشركة^(١) والمؤمنة بمشرك ﴾

● قال الله عز وجل : ﴿ ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن ولأمة
 مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تئنكحوا المشركين حتى يؤمنوا
 ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم أولئك يدعون إلى النار والله يدعو
 إلى الجنة والمغفرة بإذنه ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون ﴾ .

[البقرة : ٢٢١]

وقال تعالى : ﴿ فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار لا هن
 حل لهم ولا هم يحلون لهن ﴾ .

[المتحنة : ١٠]

وقال تعالى : ﴿ ولا تمسكوا بعصم الكوافر ﴾ .

(١) ويستثنى من ذلك المشركة الكتابية ، وستأتي في الباب التالي لهذا إن شاء الله .

أقوال أهل العلم في الآيات الكريمة

قال أبو جعفر الطبري - رحمه الله - وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية ما قاله قتادة من أن الله - تعالى ذكره - عنى بقوله : ﴿ ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ﴾ من لم يكن من أهل الكتاب من المشركات ، وأن الآية عامٌ ظاهرها خاص ، باطنها لم ينسخ منها شيء ، وأن نساء أهل الكتاب غيرٌ داخلات فيها ؛ وذلك أن الله - تعالى ذكره - أحل بقوله : ﴿ والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ﴾ للمؤمنين من نكاح محصناتهن مثل الذي أباح لهم من نساء المؤمنات .

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (٢٥٧/١) : في تفسير قوله تعالى : ﴿ ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ﴾ : هذا تحريم من الله - عز وجل - على المؤمنين أن يتزوجوا المشركات من عبدة الأوثان ، ثم إن كان عمومها مرادًا وأنه يدخل فيها كل مشركة من كتابية ووثنية فقد خص من ذلك نساء أهل الكتاب بقوله : ﴿ والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين ﴾ . ثم ذكر - رحمه الله - جملة أقوال في ذلك .

قال الشنقيطي - رحمه الله - (أضواء البيان) :

قوله تعالى : ﴿ ولا تنكحوا المشركات ﴾ الآية . ظاهر عمومه شمول الكتابيات ، ولكنه بيّن في آية أخرى أن الكتابيات لسن داخلات في هذا التحريم وهي قوله تعالى : ﴿ والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب ﴾ . فإن قيل الكتابيات لا يدخلن في اسم المشركات^(١) بدليل قوله : ﴿ لم يكن ﴾

(١) وجه هذه الفقرة ليس مفهومًا لديّ ولعل هنا تصحيف ويكون السياق : فإن قيل : الكتابيون لا يدخلون في اسم المشركين بدليل قوله : ﴿ لم يكن ... ﴾ فالجواب أن أهل الكتاب داخلون في اسم المشركين كما صرح به في قوله : ﴿ وقالت اليهود ... ﴾ . =

الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين ﴿ وقوله : ﴿ ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين ﴾ والعطف يقتضي المغايرة ، فالجواب أن أهل الكتاب داخلون في اسم المشركين كما صرح به - تعالى - في قوله : ﴿ وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأنفواهم يضاھئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون . اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴾ .

وقال البخاري - رحمه الله - (مع الفتح ٦٣٣/٨) في تفسير قوله تعالى : ﴿ بعصم الكوافر ﴾ : أمر أصحاب النبي ﷺ بفراق نسائهم كن كوافر بمكة .

• **وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : والكوافر جمع كافرة والعصم جمع عصمة .**

• **وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - ﴿ ولا تمسكوا بعصم الكوافر ﴾ تحريم من الله - عز وجل - نكاح المشركات والاستمرار معهن .**

• **وأخرج البخاري في صحيحه (مع الفتح ٣٢٢/٥) من حديث المسور بن مخرمة ومروان قصة الحديدية وفيها ... فأنزل الله - تعالى - : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن - حتى بلغ - بعصم الكوافر ﴾ فطلق عمر يومئذ امرأتين كانتا له في الشرك فتزوج إحداهما معاوية بن أبي سفيان والأخرى صفوان بن أمية ، .. الحديث وأخرجه أيضاً الطبري في التفسير (٤٧/٢٨) .**

• **وقال الطبري أيضاً وقوله : ﴿ ولا تمسكوا بعصم الكوافر ﴾ يقول**

= وكان المعنى فإن احتج صحح بأن الكتائب ليسوا بمشركين ومن ثم يجوز للمسلمة أن تزوج بكتابي فالإجابة أن الكتائب مشركون ، لقوله تعالى : ﴿ وقالت اليهود ﴾ .

جل ثناؤه للمؤمنين به من أصحاب رسول الله ﷺ لا تمسكوا أيها المؤمنون بحبال النساء الكوافر وأسبابهن ، والكوافر جمع كافرة والعصم جمع عصمة وهي ما اعتصم به من العقد والسبب ، وهذا نهي من الله للمؤمنين عن الإقدام على نكاح النساء المشركات من أهل الأوثان وأمر لهم بفراقهن .

وقال الشنقيطي - رحمه الله - (أضواء البيان ١٦٣/٨) :

وقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ حَلِّ لِهِنَّ وَلَا مِنْ حَلِّهِمْ يَحْلُونَ لِهِنَّ ﴾ فيها تحريم المؤمنات على الكافرين .
وقال - رحمه الله - أيضًا : وقوله تعالى ﴿ وَلَا تَمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ ﴾ أمر المؤمنين بفك عصمة زوجاتهم الكوافر .

• **وطرح الشيخ محمد عطية سالم في أضواء البيان (١٦٤/٨)**
سؤالاً لا بأس بذكره ألا وهو : إذا كان الكافر هو سبب فك عصمة الكافرة من المسلم وتحريم المسلمة على الكافر فلماذا حلت الكافرة من أهل الكتاب للمسلم ولم تحل المسلمة للكافر من أهل الكتاب ؟ والجواب من جانبين ، الأول : أن الإسلام يعلو ولا يُعلَى عليه ، والقوامة في الزواج للزوج قطعاً لجانب الرجولة ، وإن تعادلا في الحليّة بالعقد ؛ لأن التعادل لا يلغي الفوارق كما في ملك اليمين ، فإذا امتلك رجل امرأة حل له أن يستمتع منها بملك اليمين ، والمرأة إذا امتلكت عبداً لا يحل لها أن تستمتع منه بملك اليمين ، ولقوامة الرجل على المرأة وعلى أولادها وهو كافر لا يسلم لها دينها ولا لأولادها .

والجانب الثاني شمول الإسلام وقصور غيره ، وينبغي عليه أمر اجتماعي له مساس بكيان الأسرة وحسن العشرة ، وذلك أن المسلم إذا تزوج كتابية فهو يؤمن بكتابتها وبرسولها فسيكون معها على مبدأ من يحترم دينها لإيمانه به في الجملة ، فسيكون هناك مجال للتفاهم ، وقد يحصل التوصل إلى إسلامها بموجب كتابها ، أما الكتابية إذا تزوج مسلمة فهو لا يؤمن بدينها فلا تجد منه

احترامًا لمبدئها ودينها ولا مجال للمفاهمة معه في أمر لا يؤمن به كلية ، وبالتالي فلا مجال للتفاهم ولا للوثام ، وإذا فلا جدوى من هذا الزواج بالكلية فممنع منه ابتداءً .

﴿﴿ إباحة نكاح الكتابيات ﴾﴾^(١)

قال الله - عزَّ وجل - : ﴿ اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيموهن أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخدان ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ . [المائدة آية ٥]

قوله تعالى : ﴿ .. والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ﴾ ذهب جمهور العلماء^(٢) إلى أن المراد بالمحصنات هنا هُنَّ العفائف ، ومن ثم أباح فريق منهم نكاح كل كتابية عفيفة سواء كانت حرة أو أمة .

هذا والإحصان قد يطلق على العفة كما في قوله تعالى : ﴿ ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها ﴾ أي : عفت فرجها عن الزنا ، وهذه بعض الآثار عن السلف في ذلك .

(١) المراد هنا اليهوديات أو النصرانيات ، هذا ولا يحل لمؤمنة أن تتزوج بمشرك ولا بيهودي ولا نصراني .

(٢) نقله عنهم المحافظ ابن كثير - رحمه الله - وعقبه بقوله : وهو الأشبه لقلا يجتمع فيها أن تكون ذمية وهي مع ذلك غير عفيفة فيفسد حالها بالكلية ، ويحصل زواجها على ما قيل في المثل « حشفاً وسوء كيلة » . والظاهر من الآية أن المراد بالمحصنات العفيفات عن الزنا كما قال تعالى في الآية الأخرى : ﴿ محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان ﴾ .

● وأخرج سعيد بن منصور - رحمه الله - (التفسير من السنن ص ١٢٢٠) بإسناد صحيح عن الشعبي أنه قال : في قوله - عز وجل - : ﴿ والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ﴾ قال : إحصانها أن تُحصن فرجها من الفجور وأن تغتسل من الجنابة .

● أثر حذيفة بن اليمان مع عمر - رضي الله عنهم -

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (السنن ٧١٦) :

نا سفيان عن الصلت بن بهرام سمع أبا وائل شقيق بن سلمة يقول :
تزوج حذيفة يهودية فكتب إليه عمر : طلقها ، فكتب إليه لِمَ؟ أحرام هي؟
فكتب إليه : لا ، ولكنني خفت أن تعاطوا المومسات منهن . صحيح^(١)
وأخرجه البيهقي في السنن (١٧٢/٧) .

● أثر عن أحد الستة أصحاب الشورى - رضي الله عنهم -

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (٧١٧) :

نا هشيم ، قال : أنا مغيرة قال : نا الشعبي قال : تزوج أحد الستة من
أصحاب الشورى يهودية .

فقلت له : الزبير هو؟ قال الشعبي : إن كان لكريم المناكح^(٢) . صحيح

● أثر عثمان - رضي الله عنه -

قال البيهقي - رحمه الله - (السنن ١٧٢/٧) :

(١) وله سند آخر أيضًا عند سعيد بن منصور (السنن ١٩٣/١) .

(٢) مراد الشعبي - رحمه الله - بقوله : (إن كان لكريم المناكح) أن الزبير - رضي الله عنه -

كان يتزوج صالحات كريمات (كأسماء بنت أبي بكر - رضي الله عنها - ونحوها) .

● وقد أخرج عبد الرزاق في مصنفه (١٠٠٥٩) من طريق ابن جريج قال : أخبرني

عامر بن عبد الرحمن^(٤) بن نسطاس أن طلحة بن عبيد الله نكح بنت عظيم اليهود ، قال :

فعرم عليه عمر إلا ما طلقها .

وأخرج عبد الرزاق (١٠٠٦٠) والبيهقي (١٧٢/٧) من طريق أبي إسحاق الهمداني عن

هيرة بن يريم أن طلحة بن عبيد الله تزوج يهودية ، فالذي يظهر لي - والله أعلم - أن هذا

الذي قصده الشعبي - رحمه الله - هو طلحة بن عبيد الله - رضي الله عنه - .

(٥) كذا هي عبد الرحمن ولعل الصواب عبد الله وترجمة عامر بن عبد الله بن نسطاس في المرح

والتعديل (٣٢٦/٦) وفي التاريخ الكبير للبخاري (٤٤٩/٦) .

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا أبو محمد بكر بن سهل بن إسماعيل القرشي الدميطي بدمياط ثنا شعيب بن يحيى التجيبي عن نافع بن يزيد عن عمر مولى غفرة أنه حدثه عبد الله بن السائب من بني المطلب أن عثمان بن عفان - رضي الله عنه - نكح ابنة الفرافصة الكلبية - وهي نصرانية - على نسائه ثم أسلمت على يديه .
ضعيف^(١) .

● وأخبرنا أبو عبد الله الحافظ وأبو سعيد بن أبي عمرو قالوا : ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا الربيع بن سليمان ثنا ابن وهب أن سليمان بن هلال بن عمرو مولى المطلب عن أبي الحويرث محمد بن جبير بن مطعم أن عثمان بن عفان - رضي الله عنه - تزوج بنت الفرافصة وهي نصرانية ملك عقدة نكاحها وهي نصرانية حتى حنفت حين قدمت عليه . (قال عمرو) : وحدثني أيضًا أن طلحة بن عبيد الله نكح امرأة من كلب نصرانية حتى حنفت^(٢) حين قدمت المدينة ، (قال عمرو) : وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن شيخ من بني الأشهل أن حذيفة بن ايمان نكح يهودية .
ضعيف^(٣) .

● أثر جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما -

قال الشافعي - رحمه الله - (الأم ٨/٥) :

أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يُسأل عن نكاح المسلم اليهودية والنصرانية فقال : تزوجاهن زمان الفتح بالكوفة مع سعد بن أبي وقاص ، ونحن لا نكاد نجد المسلمات كثيرًا ، فلما رجعنا طلقناهن . وقال : فقال : لا يرثن مسلمًا ولا يرثونهن ، ونساؤهم لنا حلٌّ

(١) في إسناده بكر بن سهل قال فيه النسائي (كما في سير أعلام النبلاء ٤٢٥/١٣) : ضعيف ، وفيه أيضًا عمر مولى غفرة متكلم فيه .

(٢) (حنفت) بالحاء المهملة ثم النون ثم التاء أي : دخلت في الخنيفية وهي : ملة إبراهيم عليه السلام أي : دخلت في الإسلام .

(٣) ففي إسناده محمد بن جبير بن مطعم رواه عن عثمان مرسله .

ونسأؤنا حرام عليهم . رجاله ثقات

وأخرجه البيهقي (١٧٢/٧) .

● أثر الحسن البصري - رحمه الله -

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (٧١٩ السنن) :

نا هشيم قال أنا يونس عن الحسن أنه كان لا يرى بأساً أن يتزوج اليهودية والنصرانية على المسلمة ، قال : والقسم بينهما سوي . صحيح

● أثر إبراهيم النخعي - رحمه الله -

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (السنن ٧٢٠) :

نا هشيم قال أنا مطرف عن الشعبي وعبيدة عن إبراهيم قالا : إذا تزوج اليهودية والنصرانية على المسلمة فالقسم بينهما سواء وإن قذفها لم يلاعنها^(١) . صحيح عن إبراهيم

● هذا وقد ذهب بعض أهل العلم إلى أن نصارى العرب لا تؤكل ذبائحهم ولا تحل نسأؤهم^(٢) وخالفهم آخرون وهاهي بعض الآثار بذلك .

● أثر علي بن أبي طالب - رضي الله عنه -

قال عبد الرزاق - رحمه الله - (المصنف ٧٢/٦) :

أخبرنا الثوري عن يونس عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي قال : لا تؤكل

(١) وفي الملاعة بينهم خلاف فصح عن الحسن أنه قال : بين كل زوجين ملاعة .

(٢) نقل البيهقي (٣٠٤/٥) في معرفة السنن والآثار عن الشافعي قوله : فمن كان من بني إسرائيل يدين دين اليهود والنصارى نكح نسأؤه وأكلت ذبيحته ومن دان دين بني إسرائيل من غيرهم من العرب أو العجم لم تنكح نسأؤه ولم تحمل ذبيحته . كذا قال - رحمه الله - وزراه قولاً مرجوحاً كما سيأتي ، وبالله التوفيق .

ذبائح نصارى العرب فإنهم لا يتمسكون من النصرانية إلا بشرب
الخمر^(١). صحيح عن عليّ - رضي الله عنه -

وأخرجه عبد الرزاق (١٨٦/٧) ، (٢٨٥/٤) والبيهقي (السنن الكبرى ٢١٧/٩) .

● أثر عبيدة - رحمه الله -

قال الشافعي - رحمه الله - (الأم ٧/٥) :

أخبرنا النخعي عن أيوب عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن ذبائح نصارى
بني تغلب فقال : لا تأكل ذبائحهم فإنهم لم يتمسكوا من نصرانيتهم إلا
بشرب الخمر . صحيح عن عبيدة

قال الشافعي - رحمه الله - : وهكذا أحفظه ، ولا أحسبه وغيره إلا وقد بلغ به
عليّ بن أبي طالب - رضي الله عنه - بهذا الإسناد .

● أثر عطاء بن أبي رباح - رحمه الله -

قال الشافعي - رحمه الله - (الأم ٩/٥) :

أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال : قال عطاء : ليس نصارى العرب بأهل
كتاب ، إنما أهل الكتاب بنو إسرائيل والذين جاءتهم التوراة والإنجيل ،
فأما من دخل فيهم من الناس فليسوا منهم . صحيح عن عطاء

وأخرجه عبد الرزاق (المصنف ٧٢/٦)^(٢) والبيهقي (١٧٣/٧) .

(١) وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف (١٦١/٢/٤) من طريق عبد الله عن سعيد عن أبي معشر
عن إبراهيم عن عليّ أنه كان يكره ذبائح نصارى بني تغلب ونسائهم ، ويقول : هم من
العرب . وهذا مرسل ، ولا أعلم للنخعي سماعًا من عليّ - رضي الله عنه - .

(٢) ولفظه عند عبد الرزاق عن ابن جريج قال : قلت لعطاء : نصارى العرب ؟ قال : لا ينكح
المسلمون نسائهم ولا تؤكل ذبائحهم ، وكان لا يرى يهودًا إلا بني إسرائيل فقط ، وإذا سئل
عن نصارى فكذلك ، وإذا سأله عن صدقات أموالهم كيف تؤخذ ؟ أنزلهم منزلة أهل
الكتاب .

● أثر عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - .

روى عبد الرزاق - رحمه الله - (المصنف ٧/١٨٧) :

عن الثوري عن أبي العلاء برد بن سنان عن عبادة بن نسي عن غطفان بن الحارث قال كتب عامل عمر إلى عمر أن قبلنا ناساً يُدعون السامرة يقرأون التوراة، ويستنون السبت، ولا يؤمنون بالبعث، فما ترى يا أمير المؤمنين في ذبائحهم، فكتب إليه عمر بن الخطاب أنهم طائفة من أهل الكتاب. صحيح^(١)

وأخرجه البيهقي (٧/١٧٣ السنن الكبرى) .

● أثر ابن عباس - رضي الله عنهما - .

أخرج ابن أبي شيبة في المصنف من طريق عفان قال : نا حماد بن سلمة عن عطاء ابن السائب عن عكرمة عن ابن عباس قال : كلوا ذبائح بني تغلب وتزوجوا نساءهم فإن الله تعالى يقول : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ﴾ .
فلو لم يكونوا منهم إلا بالولاية لكانوا منهم .

صحيح^(٢) عن ابن عباس

(١) هذا وفي الباب أثر آخر عن عمر - رضي الله عنه - أخرجه الشافعي في الأم (٩/٥) من طريق إبراهيم بن محمد عن عبد الله بن دينار عن سعد الحارثي مولى عمر أو عبد الله بن سعد عن عمر أنه قال : ما نصارى العرب بأهل الكتاب ، وما يجل لنا ذبائحهم ، وما أنا بتاركهم حتى يُسلموا أو أضرب أعناقهم .

وفي هذا ضعف ففيه إبراهيم بن محمد ، وهو ضعيف لا تقوم به حجة ، بل ولا نستشهد بمثله وثم ضعف آخر . وأخرجه البيهقي (٩/٢١٦) .

وقال الشافعي عقب إخراجهم : وإنما تركنا أن نجبرهم على الإسلام لأن رسول الله ﷺ أخذ الجزية من نصارى العرب ، ولأن عمر وعثمان وعلياً - رضي الله عنهم - قد أقروهم ، وإن كان عمر قد قال هذا لذلك لا يجل لنا نكاح نساءهم لأن الله جل ثناؤه إنما أحل لنا من أهل الكتاب الذي نزل عليهم .

(٢) في رواية حماد بن سلمة عن عطاء كلام من ناحية هل روى عنه قبل الاختلاط أم بعده =

● أثر الزهري - رحمه الله - .

روى عبد الرزاق (المصنف ٤/٤٨٦) عن معمر قال : سألت الزهري عن ذبائح نصارى العرب فقال : من انتحل دينًا فهو من أهله ، ولم ير بدبائحهم بأسًا .
صحيح عن الزهري

● أثر الشعبي - رحمه الله - .

روى عبد الرزاق عن الثوري عن أبي حصين عن الشعبي ، قال : أحل الله ذبائحهم وما كان ربك نسيًّا .
صحيح عن الشعبي

● أثر عطاء الخراساني - رحمه الله - .

أخرج عبد الرزاق أيضًا من طريق معمر عن عطاء الخراساني قال : لا بأس ، ألا تسمع الله يقول : ﴿ ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب .. ﴾ .

● أثر طاووس - رحمه الله - .

روى عبد الرزاق - رحمه الله - (المصنف ٦/٧٩) عن معمر عن ابن طاووس عن أبيه قال : ليس بنكاحهن بأس .
صحيح عن طاووس

● أثر إبراهيم النخعي - رحمه الله - .

أخرج عبد الرزاق - رحمه الله - (المصنف ٧/١٨٧) من طريق الثوري عن منصور عن إبراهيم قال : لا بأس بدبائحهم .

● أثر الحسن البصري - رحمه الله - .

أخرجه ابن أبي شيبة من طريق أبي خالد عن سعيد عن قتادة عن الحسن أنه قال : لا بأس به .
صحيح عن الحسن

= والذي تطمئن إليه نفسي أن روايته عنه قبل الاختلاط ، والله أعلم .
هذا ولهذا متابعات وشواهد عن ابن عباس عند البيهقي - رحمه الله - (السنن الكبرى ٢١٧/٩) .

• الحاصل في المسألة .

وبعد هذا العرض السريع لجملة الاستدلالات والآثار والأقوال المتقدمة نخلص بالآتي :

- ١ - أن نساء أهل الكتاب حلال لنا لقوله تعالى : ﴿ اليوم أحل لكم الطيبات و ... والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ﴾ .
- ٢ - أن المراد بالإحصان - كما ذهب إليه جمهور أهل العلم - العفة .
- ٣ - أن القول القائل بأن نصارى بني تغلب أو غيرهم من نصارى العرب تحرم نساؤهم على المسلمين ، وهو قول عليّ - رضي الله عنه - ، وعبيدة ، وعطاء ، والشافعي ، قول ليس له شاهد صريح من كتاب الله ، ولا من سنة رسول الله ﷺ بل والأدلة تخالفه فقد أطلقت الآية الكريمة ﴿ المحصنات من الذين أوتوا الكتاب ﴾ ، وتزوج عددٌ من الصحابة بكنائيات ، ولم يرد أنهم سألوا هل هن إسرائيليات أم لسن بإسرائيليات ، فمن ادعى دينًا وانتسب إليه فهو من أهله ، وقد قال - سبحانه - في شأن اليهود : ﴿ ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني وإن هم إلا يظنون ﴾ [البقرة : ٧٨] وقال في شأن النصارى : ﴿ ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظًا مما ذكروا به ﴾ . [المائدة : ١٤]

فالذي يظهر لي في هذا الباب هو ما اختاره حبر الأمة عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - حيث قال : كلوا ذبائح بني تغلب ، وتزوجوا نساءهم فإن الله تعالى يقول : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ﴾ فلو لم يكونوا منهم إلا بالولاية لكانوا منهم .

والله تعالى أعلم .



﴿ لا يحل لرجل أن يجمع بين أكثر من أربع نسوة ﴾

● قال الله تبارك وتعالى : ﴿ .. فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع .. ﴾ [النساء : ٣]

● ومسألة الباب هذه يجمع عليها بين العلماء (علماء أهل السنة والجماعة) وقد نقل هذا الإجماع غير واحد من أهل العلم ، منهم الحافظ ابن حجر ، وابن قدامة ، وابن كثير - رحمه الله^(١) .

هذا ومن أسلم وله أكثر من أربع نسوة أمر بفراق ما زاد على الأربع . ولا يُشترط أن يفارق الأخرى بعينهن أو الأوليات ، بل يفارق من شاء ويُقي على من شاء ، على ألا يزيد ما تحته عن أربعة نسوة^(٢) .

وقد ورد في الباب حديث عن رسول الله ﷺ أعله بعض أهل العلم، وقولهم في إعلاله صواب، إلا أن حكم المسألة ثابت وها أنا مورد الحديث - إن شاء الله - مع بيان أقوال العلماء فيه ثم أقوال أهل العلم في المسألة، وبالله التوفيق.

● قال الإمام الترمذي - رحمه الله - (حديث ١١٢٨) :

حدثنا هناد حدثنا عبدة عن سعيد بن أبي عروبة عن معمر عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وله عشر نسوة في الجاهلية فأسلمن معه فأمره النبي ﷺ أن يتخير أربعاً منهن .

حديث معلول^(٣) لكن عليه العمل

قال أبو عيسى : هكذا رواه معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه .

(١) وقد وردت في نقولاتهم للإجماع استثناءات لبعض من لا يُعول عليه من رافضيٍّ ونحوه .

(٢) لكن إذا كان مسلماً وتزوج بأربع ثم تزوج بعدهن فعقد الخامسة فاسد ، إلا إذا طلق إحدى الأربع وانقضت عدتها فلا بأس حينئذٍ . والله تعالى أعلم .

(٣) وجه إعلال هذا الحديث أن معمرًا رواه عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه =

قال : وسمعت محمد بن إسماعيل يقول : هذا حديث غير محفوظ ، والصحيح ما روى شعيب بن أبي حمزة وغيره عن الزهري وحمزة^(١) قال : حَدَّثْتُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوَيْدِ الثَّقَفِيِّ أَنَّ غِيلَانَ بْنَ سَلْمَةَ أَسْلَمَ وَعِنْدَهُ عَشْرُ نِسْوَةٍ .

= عبد الله بن عمر أن غيلان بن سلمة .. إلى آخر الحديث .
 وخالفه غيره من الأئمة كالك^(١) - رحمه الله - وغيره فرووه عن الزهري مرسلًا ، وبعض الرواة الثقات روه عن الزهري قال : حَدَّثْتُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوَيْدِ الثَّقَفِيِّ أَنَّ غِيلَانَ ... به ؛ ووهم العلماء والحفاظُ معمرًا في هذا الحديث ، وصوّبوا الإرسال فيه ، وبمن ضعف هذا الحديث من الأئمة البخاري ومسلم وأحمد وأبو حاتم وأبو زرعة - رحمهم الله - وغيرهم . انظر تلخيص الحبير ١٦٨/٣ - ١٦٩ ، وسنن الترمذي (٤٢٦/٣) ، وابن عبد البر في التمهيد (٥٥/١٢) وها هي بعض الأقوال في ذلك :
 ● قال الترمذي (كما في علل الترمذي ١٦٤) : وسألت محمدًا^(٢) عن حديث معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه أن غيلان بن سلمة أسلم وتحتة عشر نسوة فقال : هو حديث غير محفوظ ، إنما روى هذا معمر بالمراق ، وقد روى معمر عن الزهري هذا الحديث مرسلًا . وروى شعيب بن أبي حمزة وغيره عن الزهري قال : حَدَّثْتُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوَيْدِ الثَّقَفِيِّ أَنَّ غِيلَانَ بْنَ سَلْمَةَ أَسْلَمَ .

قال محمد : وهذا أصح ، وإنما روى الزهري عن سالم عن أبيه أن عمر قال : لرجل من ثقيف طلق نساءه فقال : لتراجعن نساءك أو لأرجعن قبرك كما رجم النبي ﷺ قبر أبي رغال .
 ● وصحح أبو زرعة (كما في علل الحديث لابن أبي حاتم ٤٠٠/١) الإرسال .
 ● وقال الحاكم في المستدرک (١٩٢/٢) : ... وقد حكم الإمام مسلم بن الحجاج أن هذا الحديث مما وهم فيه معمر بالبصرة .

● وانظر ما قاله ابن عبد البر - رحمه الله - في التمهيد (٥٤/١٢) ، وقد قال - رحمه الله - أيضًا (٥٨/١٢) الأحاديث المروية في هذا الباب كلها معلولة وليست أسانيدُها بالقوية ، ولكنها لم تُروِ شيء يخالفها عن النبي ﷺ والأصول تعضدها ، والقول بها والمصير إليها أولى وبالله التوفيق .

● قلت : وللحديث شواهد واهية عند البيهقي (١٨٣/٧) وغيره فانظرها إن شئت . وعلى كل حال فإن حكم هذه المسألة ثابت عند أهل السنة بالإجماع ، والله تعالى أعلم .
 (٥) وجه إدخال حمزة غير واضح لي .

(١) انظر مصنف عبد الرزاق (١٦٢/٧) ، وسنن سعيد بن منصور (٤٧/٢) .

(٢) محمد هو البخاري .

قال محمد : وإنما حديث الزهري عن سالم عن أبيه أن رجلاً من ثقيف طلق نساءه فقال له عمر : لتراجعن نساءك أو لأرجمن قبرك كما رُجم قبر أبي رغال قال أبو عيسى : والعمل على حديث غيلان بن سلمة عند أصحابنا منهم الشافعي وأحمد وإسحاق . قلت : وقد روى الحديث الشافعي في مسنده (٢٧٤) ، وابن أبي شيبة في مصنفه (٣١٧/٢/٤) ، وأحمد (٤٦٠٩) ، (١٣/٢ - ١٤) ، (٤٦٣١) ، والحاكم في المستدرک (١٩٢/٢) ، والبيهقي (١٨٢/٧) ، وابن عبد البر في التمهيد (٥٤/١٢) ، وابن حبان في صحيحه (١٨١/٦) ، وابن ماجه (٦٢٨/١) حديث (١٩٥٣) .

﴿ بعض أقوال أهل العلم في الباب ﴾

● قال الإمام الشافعي - رحمه الله - (الأم ٥/١٦٣) :

قال الله - جل وعز - : ﴿ فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ﴾ فانتهى عدد ما رخص فيه للمسلمين إلى أربع ، لا يحل لمسلم أن يجمع بين أكثر من أربع ، إلا ما خص الله به رسوله ﷺ دون المسلمين من نكاح أكثر من أربع يجمعهن ، ومن النكاح بغير مهر فقال - عز وعلا - : ﴿ خالصة لك من دون المؤمنين ﴾ .

● وأورد الحافظ ابن كثير - رحمه الله تعالى - فحوى كلام الشافعي في سياق قريب من هذا .

ثم قال : وهذا الذي قاله الشافعي يجمع عليه بين العلماء ، إلا ما حُكي عن طائفة من الشيعة أنه يجوز الجمع بين أكثر من أربع إلى تسع ، وقال بعضهم بلا حصر . وقد يتمسك بعضهم بفعل رسول الله ﷺ في جمعه بين أكثر من أربع إلى تسع كما ثبت في الصحيح ، وإما إحدى عشرة كما قد جاء في بعض ألفاظ البخاري ، وقد علقه البخاري ، وقد روينا عن أنس أن رسول الله ﷺ تزوج بخمس عشرة امرأة ، ودخل منهن بثلاث عشرة واجتمع عنده إحدى عشرة ومات عن تسع ، وهذا عند العلماء من خصائصه دون غيره من الأمة .

● وبُوب الإمام البخاري - رحمه الله - في صحيحه (مع الفتح ١٣٩/٩) بياب لا يتزوج أكثر من أربع لقوله تعالى : ﴿ مثنى وثلاث ورباع ﴾ وقال علي بن الحسين عليهما السلام : يعني مثنى أو ثلاث أو رباع ، وقوله جل ذكره : ﴿ أولي أجنحة مثنى وثلاث ورباع ﴾ يعني مثنى أو ثلاث أو رباع .

● وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : أما حكم الترجمة فبالإجماع إلا قول من لا يُعتدُّ بخلافه من رافضيٍّ ونحوه .

● وقال الخرقى - رحمه الله - (في مختصره مع المغني ٥٣٩/٦) : مسألة (وليس للحر أن يجمع بين أكثر من أربع زوجات) .

قال ابن قدامة - رحمه الله - : أجمع أهل العلم على هذا ، ولا نعلم أحدًا خالفه إلا شيئًا يُحكى عن ابن القاسم بن إبراهيم أنه أباح تسعًا لقول الله تعالى : ﴿ فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ﴾ والواو للجمع ولأن النبي ﷺ مات عن تسع ، وهذا ليس بشيء ؛ لأنه خرق للإجماع وترك للسنة ؛ فإن رسول الله ﷺ قال لغيلان بن سلمة حين أسلم وتحتة عشر نسوة : « أمسك أربعًا وفارق سائرهن »^(١) ، وقال نوفل بن معاوية : أسلمت وتحتي خمس نسوة فقال النبي ﷺ : « فارق واحدة منهن »^(٢) رواهما الشافعي في مسنده .

وإذا منع من استدامة زيادة عن أربع فالابتداء أول ، فالآية أُريد بها التخيير بين اثنتين وثلاث وأربع كما قال تعالى : ﴿ أولي أجنحة مثنى وثلاث ورباع ﴾ ولم يُرد أن لكل ملك تسعة أجنحة ، ولو أراد ذلك لقال تسعة ولم يكن للتطويل معنى ، ومن قال غير هذا فقد جهل اللغة العربية ،

(١) تقدم أن الحديث معلول .

(٢) أخرجه الشافعي في مسنده (ص ٢٧٤) وإسناده واهٍ أيضًا .

وأما النبي - ﷺ - فمخصوص بذلك ألا ترى أنه جمع بين أربعة عشر!!!

● وقال ابن عبد البر - رحمه الله - (التمهيد ٥٨/١٢) :

وقد اختلف الفقهاء في ذلك^(١) فقال مالك والشافعي ومحمد بن الحسن والأوزاعي والليث بن سعد: إذا أسلم الكافر - كتابياً أو غير كتابي - وعنده عشر نسوة أو خمس نسوة أو ما زاد على أربع اختار منهن أربعاً، ولا يبالي كُن الأوائل أو الأواخر على ما روي في هذه الآثار عن النبي ﷺ وكذلك إذا أسلم وتحتة أختان اختار أيتهما شاء، إلا أن الأوزاعي روي عنه في الأختين أن الأولى امرأته.

● وقال الثوري وأبو حنيفة وأبو يوسف : يختار الأوائل فإن تزوجن في عقدة واحدة فُرق بينه وبينهن ، ثم أورد جملة أقوال - رحمه الله - قلت : ولا مستند لمن قال يمسك الأوائل ويفارق الأخريات فعلى ذلك فقول الجمهور أولى بالصواب ، والله تعالى أعلم .

﴿ تحريم نكاح الشغار ﴾^(٢)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٦٩٦٠) :

حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثني نافع عن عبد الله - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ نهي عن الشغار . صحيح

(١) ليس المراد بقوله : (وقد اختلف الفقهاء في ذلك) الاختلاف في أصل المسألة فقد تقدم نقل الإجماع على أنه لا يجمع بين أكثر من أربع نسوة ، وإنما المراد بقوله : (وقد اختلف الفقهاء في ذلك) اختلافهم فيمن يختار هل يختار الأوائل أو الأواخر ، وقد تقدم أن الصواب في ذلك هو قول من قال يختار منهن من شاء ويفارق من شاء ، والله تعالى أعلم .

(٢) الشغار لغة قال فيه النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٥٧٢/٣) : قال العلماء الشغار بكسر الشين المعجمة وبالغين المعجمة أصله في اللغة الرفع ، يقال شفر الكلب إذا رفع رجله ليبول ، كأنه قال لا ترفع رجل بنتي حتى أرفع رجل بنتك ، وقيل هو من شفر البلد ، إذا خلا ، لخلوه عن الصداق ، ويقال شغرت المرأة إذا رفعت رجلها عند الجماع ، قال ابن قتيبة : كل واحد منهما يشفر عند الجماع ، وكان الشغار من نكاح الجاهلية وأجمع العلماء على أنه منهي عنه .

قلت لنافع : ما الشغار ؟ قال : ينكح ابنة الرجل ويُنكحه ابنته بغير صداق ، وينكح أخت الرجل ويُنكحه أخته بغير صداق .

وأخرجه مسلم (٥٧٢/٣) وأبو داود (٢٠٧٤) والنسائي (١١٢/٦) وأخرجه أيضًا مالك في الموطأ (ص ٥٣٥) ، ومن طريق الشافعي في الأم (٧٦/٥) .

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - (الأم ٧٦/٣) :
أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال : أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : نهي رسول الله ﷺ عن الشغار .
صحيح

وأخرجه مسلم في صحيحه (حديث ١٤١٧) .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٤١٦) :

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن نمير وأبو أسامة عن عبيد الله عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال : نهي رسول الله ﷺ عن الشغار .
صحيح

زاد ابن نمير : والشغار أن يقول الرجل للرجل زوجني ابنتك وأزوجك ابنتي ، أو زوجني أختك وأزوجك أختي .

وأخرجه النسائي (١١٢/٦) ، وابن ماجه (١٨٨٤) .

قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ٢٠٧٥) :

حدثنا محمد بن يحيى بن فارس حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن ابن إسحاق حدثني عبد الرحمن بن هرمز الأعرج أن العباس بن عبد الله بن العباس أنكح عبد الرحمن بن الحكم ابنته ، وأنكحه عبد الرحمن ابنته ، وكانا جملاً صداقًا فكتب معاوية إلى مروان يأمره بالتفريق بينهما ، وقال في كتابه :
هذا الشغار الذي نهي عنه رسول الله ﷺ .
حسن

﴿ مجمل القول في مسألة نكاح الشغار ﴾

اعلم أولاً أنه قد نقل غير واحد من أهل العلم الإجماع على أن نكاح الشغار منهي عنه^(١) ، من هؤلاء الذين نقلوا ذلك النووي - رحمه الله -

(١) قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (١٦٣/٩ فتح الباري) : قال ابن عبد البر: أجمع =

(كما في شرح مسلم ٣ - ٥٧٢ / ٥٧٣) وابن عبد البر (كما نقل عنه الحافظ في الفتح ٩ / ١٦٣) لكن اختلفوا في أمورٍ منها : تفسير الشغار ففيه قولان :
● الأول يوضح أن فيه وصفين ، أحدهما : أن يزوج الرجل الرجل ابنته أو أخته أو موليته على أن يزوجه الآخر ابنته أو أخته أو موليته ، ثانيهما : أن لا صداق بينهما .

● التفسير الثاني يقتصر على الوصف الأول فقط بمعنى أنه يفسر الشغار بأن يزوج الرجل الرجل ابنته أو أخته أو موليته على أن يزوجه الآخر ابنته أو أخته أو موليته (سواء كان بينهما صداق أو لم يكن بينهما صداق) .
● وأهل التفسير الأول استدلوا بتفسير نافع المتقدم .

● وأهل التفسير الثاني استدلوا بزيادة ابن نمير التي زادها في حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - واستدلوا بفقهاء معاوية - رضي الله عنه - للحديث .

● ● والذي تطمئن إليه النفس هو التفسير الثاني أي أنه إذا قال الرجل للرجل زوجني ابنتك على أن أزوجك ابنتي فهذا منهي عنه سواء جعلاً صداقاً أم لم يجعلاً صداقاً ، وذلك لأمرٍ منها :

١ - أن قول الرجل للرجل زوجني ابنتك على أن أزوجك ابنتي شرطٌ ليس في كتاب الله ، وقد قال رسول الله ﷺ : « من اشترط شرطاً ليس في كتاب الله فهو باطل ، وإن اشترط مائة شرط شرط الله أحق وأوثق » أخرجه البخاري في صحيحه في عدة مواضع منها (مع الفتح ٤ / ٣٧٠) .

٢ - أن تفسير الشغار الوارد في زيادة ابن نمير أقرب إلى رسول الله ﷺ وقد أشار إلى ذلك الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (كما في فتح الباري ٩ / ١٦٢ - ١٦٣) .

= العلماء على أن نكاح الشغار لا يجوز ، ولكن اختلفوا في صحته فالجمهور على البطلان .

٣ - هو فقه الصحابة - رضي الله عنهم - للحديث ، فهذا معاوية - رضي الله عنه - يقضي بالتفريق بين الزوجين اللذين تزوجا بالشغار وكانا جعلاً صداقاً ، وقد تقدم الحديث ولم نقف على أن أحداً من الصحابة - رضي الله عنهم - أنكر ذلك عليه ، بل وقد رفع معاوية ذلك إلى رسول الله ﷺ .

فمن هذا يرجح أن قول الرجل للرجل زوجني ابتك على أن أزوجك ابنتي ، أو زوجني أختك على أن أزوجك أختي ، لا يجوز سواء جعلاً صداقاً أم لا ، والله أعلم .

هذا وإذا كان الأمر كذلك ، وقد تزوج بالشغار أناس فكيف العمل ؟ قلت : فيرى البعض أن العمل على حديث معاوية المتقدم فيلزم تجديد العقد . ولقائل أن يقول بقول الله - تعالى - : ﴿ فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله ﴾ .

وقال آخرون بفسخ العقد قبل الدخول ولا يفسخ بعده . وقال فريق من أهل العلم يُحکم لكل من المرأتين بمهر المثل ، والله أعلم .

تسيه قال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٥٧٢/٣) : وأجمعوا على أن غير البنات من الأخوات وبنات الأخ والعمات وبنات الأعمام والإماء كالبنات في هذا .

تسيه آخر : للشيخ عبد العزيز بن باز - حفظه الله - رسالة في نكاح الشغار ، وكذلك لأخينا في الله محمد بن عبد الله الريمي اليمني فمن أراد مراجعتها فعل ، وبالله التوفيق .



﴿ لعن المُحَلِّل ﴾^(١) والمُحَلِّل له ﴿﴾

● قال الإمام الترمذي - رحمه الله - (حديث ١١٢٠) :

حدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو أحمد الزبيري^(١) حدثنا سفيان عن أبي قيس عن
 هذيل بن شرحبيل عن عبد الله بن مسعود قال : لعن رسول الله ﷺ المُحَلِّل
 والمُحَلِّل لَهُ .
 صحيح^(٢)

(٥) المُحَلِّل هو رجل يتزوج امرأة طُلقت ثلاثًا بقصد أن يُحلَّها لزوجها الأول فغايته الزواج ثم
 الطلاق من أجل إرجاعها للأول .

(١) في الأصل (الزهري) وهو خطأ والصواب ما أثبتناه .

(٢) وله طرق أخرى عن ابن مسعود أيضًا منها :

● ما أخرجه أحمد في المسند (٤٥٠/١) ، وأبو يعلى (المستد ٤٦٨/٨) وشرح السنة
 (١٠٠/٩) من طريق عبيد الله بن عمر الرقي عن عبد الكريم الجزري عن أبي واصل عن
 ابن مسعود .

● ومنها ما أخرجه عبد الرزاق (المصنف ٢٦٩/٦) ، (٣١٥/٨) من طريق معمر عن
 الأعمش عن عبد الله بن مرة عن الحارث عن ابن مسعود - رضي الله عنه - .

● وتَمَّ طرقٌ أخرى عن صحابة آخرين ، وفيها مقال منها حديث علي - رضي الله
 عنه - مرفوعًا أخرجه أحمد (١٢١/١) ، ٨٧^(١) ، ١٥٨ ، ٨٣ ، ١٠٧ ، ١٥١ ،
 وأبو داود (السنن ٢٠٧٦ ، ٢٠٧٧) ، وعبد الرزاق (المصنف ٢٦٩/٦ ، ٣١٦/٨) ،
 والترمذي (١١١٩) ، وابن ماجه (١٩٥٣) ، وأبو يعلى في مسنده (٣٢٣/١ - ٣٩٥) ،
 والبيهقي (السنن الكبرى ٢٠٧/٧ - ٢٠٨) وغيرهم من طرق عن الشعبي عن الحارث
 عن علي - رضي الله عنه - والحارث وهو الأعور ضعيف وقد أتهم .

● وقد رُوِيَ هذا الحديث من طريق مجالد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله وعن
 الحارث عن علي ، ومجالد ليس بالقوي (أخرجه الترمذي ١١١٩) ، وابن أبي شيبة في
 المصنف (١٩٠/١٤) .

● ورُوِيَ من طريق معمر عن شعيب بن الحبحاب عن الشعبي مرسلًا . =

(١) عند أحمد (٨٧/١ ، ١٥٨) عن رجل من أصحاب النبي (لا أشك أنه علي) قاله الحارث راوي
 الحديث عن علي هناك .

= أخرجه عبد الرزاق (في المصنف ٣١٥/٨) . وانظر النسائي في الكبرى (٤٢٤/٥) فقد روى من طريق عطاء بن السائب عن الشعبي مرسلًا أيضًا .

● وروى من طريق الشعبي عن الحارث مرسلًا أخرجه أحمد (١٣٣/١) ، والنسائي (١٤٧/٨) .

● وروى من طريق ابن جريج عن عطاء مرسلًا (كما في المصنف لعبد الرزاق ٢٦٩/٦) .

● وقد ورد الحديث من طريق أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أيضًا أخرجه أحمد (٣٢٣/٢) ، والبيهقي (الكبرى ٢٠٨/٧) وغيرهم من طريق عبد الله بن جعفر الخرمي عن عثمان بن محمد الأختس عن المقبري عن أبي هريرة - رضي الله عنه . وإسناده يُحسن .

● وورد الحديث أيضًا من حديث عقبة بن عامر - رضي الله عنه - مرفوعًا أخرجه الدارقطني (٢٥١/٣) ، والحاكم (١٩٩/٢) ، والبيهقي (السنن الكبرى ٢٠٨/٧) ، والطبراني في الكبير (٢٩٩/١٧) ، من طريق أبي صالح كاتب الليث عن مشرح بن هاعان عن عقبة بن عامر مرفوعًا .

● وأخرجه الحاكم (١٩٨/٢) ، والبيهقي (٢٠٨/٧) وابن ماجه (١٩٣٦) من طريق يحيى بن عثمان بن صالح عن أبيه عن الليث عن مشرح عن عقبة بن عامر مرفوعًا . ولكن هذه الرواية معلولة أعلمها يحيى بن عبد الله بن بكير وأنكرها إنكارًا شديدًا ، وقال : لم يسمع الليث من مشرح شيئًا ولا روى عنه شيئًا ، وإنما حدثني الليث بن سعد بهذا الحديث عن سليمان بن عبد الرحمن أن رسول الله ﷺ . قال أبو زرعة : والصواب عندي حديث يحيى بن عبد الله بن بكير . وأشار البخاري إلى إعلاله (كما في العلل الكبير للترمذي ١٦٦) .

● ومن حديث ابن عباس أخرجه ابن ماجه (١٩٣٤) من طريق زمعة بن صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس ، وزمعة ضعيف وفي روايته عن سلمة ضعف أيضًا .

نتيه : اللفظ الذي ورد في وصف الخمل (باليس المستعار) وفي رواية (المستعان) أخرجه ابن ماجه (١٩٣٦) من طريق الليث عن مشرح بن هاعان عن عقبة بن عامر مرفوعًا ، وهو حديث معلول كما تقدم قريبًا ، والصواب - كما ذكرنا آنفًا - أنه من رواية الليث عن سليمان بن عبد الرحمن أن رسول الله ﷺ قال فذكره ، قلت يحيى أنه مرسل . فالحاصل أن لفظة (التيس المستعار) لا تثبت عن رسول الله ﷺ . =

قال أبو عيسى (الترمذي) : هذا حديث حسن صحيح ، وأبو قيس الأودي اسمه عبد الرحمن بن ثروان ، وقد روي هذا الحديث عن النبي ﷺ من غير وجه ، قلت : وأخرج هذا الحديث أحمد في مسنده (٤٤٨/١ و ٤٨٨) ، (٤٦٢/١) ، وأبو شيبة (المصنف ١٩٠/١٤ ، ١٤٩/٦ ، ٢٩٥/٤) ، والبيهقي (السنن الكبرى ٢٠٨/٧) ، والطبراني في الكبير (٤٦/١٥) والدارمي في السنن (١٥٨/٢) ، وأبو يعلى في مسنده (٢٣٧/٩) ، والخطيب في تاريخ بغداد (٢٢٥/٢) ، والنسائي (١٤٩/٦) ، والبيهقي في معرفة السنن والآثار (٤٢٣٨) .

● قال الحاكم - رحمه الله - (المستدرک ١٩٩/٢) :

حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا محمد بن إسحاق الصغاني ثنا سعيد بن أبي مریم ثنا أبو غسان محمد بن مطرف المدني عن عمر بن نافع عن أبيه أنه قال جاء رجل إلى ابن عمر - رضي الله عنهما - فسأله عن رجل طلق امرأته ثلاثاً فزوجها أخ له من غير مؤامرة منه ليحلها لأخيه هل تحل للأول ؟ قال : لا إلا نكاح رغبة ، كما نعد هذا سفاحاً على عهد رسول الله ﷺ . صحيح

قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي . قلت : وأخرجه البيهقي (٢٠٨/٧) .

أثر عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -

روى عبد الرزاق (المصنف ٢٦٥/٦) عن الثوري ومعمر عن الأعمش عن المسيب ابن رافع عن قبيصة بن جابر الأسدي قال : قال عمر بن الخطاب : لا أوثي بمحلل ولا بمحللة إلا رجتهما . صحيح عن عمر - رضي الله عنه وأخرجه سعيد بن منصور (السنن ١٩٩٢ ، ١٩٩٣) .

● هذا وقد ورد الحديث (حديث لعن المحلل والمحلل له) من طرق أخرى فيها ضعف كطريق زمعة بن صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس - رضي الله عنه - لكن الحديث (حديث لعن الله المحلل والمحلل له) صحيح لا شك في ذلك ، والله تعالى أعلم .

أثر عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما

روى عبد الرزاق (المصنف ١٠٧٧٦) عن معمر عن الزهري عن عبد الملك بن المغيرة قال : سئل ابن عمر عن تحليل المرأة لزوجها فقال : ذلك السفاح .
صحيح عن ابن عمر

روى عبد الرزاق (١٠٧٧٨) عن الثوري عن عبد الله بن شريك العبدي قال : سمعت ابن عمر يُسئل عن رجل طلق ابنة عم له ثم رغب فيها وندم ، فأراد أن يتزوجها رجل يُحلها له . فقال ابن عمر كلاهما زان ، وإن مكثا كذا وكذا ثم ذكر عشرين سنة أو نحو ذلك إذا كان الله يعلم أنه يريد أن يُحلها له .
حسن عن ابن عمر

﴿ مزيد من الآثار وأقوال أهل العلم ﴾

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - (الأم ٨٠/٥) :

أخبرنا مسلم بن خالد عن ابن جريج عن سيف بن سليمان عن مجاهد قال : طلق رجل من قریش امرأة له فبتها ، فمر بشيخ وابن له من الأعراب في السوق قديماً بتجارة هما فقال للفتى : هل فيك من خير ؟ ثم مضى عنه ثم كرَّ عليه فكَمِئِلها ثم مضى عنه ، ثم كرَّ عليه فكَمِئِلها قال : نعم ، قال : فأرني يدك ، فانطلق به فأخبره الخبر وأمره بنكاحها ، فكحها فلما أصبح استأذن^(١) فأذن له ، فإذا هو قد ولاها الدبر^(٢) فقالت : والله لئن طلقني لا أنكحك أبداً^(٣) . فذكر ذلك لعمر فدعاه فقال : لو نكحها لفلعت

(١) أي : استأذن الزوج الأول في الدخول على الزوج الثاني ، فأذن له الزوج الثاني .

(٢) أي أنه لم يجامعها (الزوج الثاني) .

(٣) بناء على أنها تفهم الحكم الفقهي ، فكأنها قالت : إنه لم يجامعني ومن ثم فلا أحل لك .

بك كذا وكذا وتوعده ، ودعا زوجها فقال : الزمها^(١) . ضعيف^(٢)

أخبرنا سعيد عن ابن جريج عن مجاهد عن عمر مثله .

وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٢٠٩/٧) .

قال الشافعي - رحمه الله - (الأم ٨٠/٥) :

أخبرنا سعيد بن سالم عن ابن جريج قال أخبرت عن ابن سيرين أن امرأة طلقها زوجها ثلاثاً ، وكان مسكيناً أعرابي يقعد بباب المسجد ، فجاءته امرأة فقالت : هل لك في امرأةٍ تُكحها فبيت معها الليلة فتصبح ففارقها ؟ فقال : نعم ، وكان ذلك . فقالت له امرأته : إنك إذا أصبحت فإنهم سيقولون لك فارقها ، فلا تفعل فإنني مقيمة لك ما ترى واذهب إلى عمر . فلما أصبحت أتوه وأتوها فقالت : كلّموه ، فأثم جثم به . فكلّموه فأبى وانطلق إلى عمر فقال : الزم امرأتك فإن رابوك بريب فأتني ، وأرسل إلى المرأة التي مشت بذلك فكل بها . ثم كان يقدو إلى عمر ويروح في حلة فيقول : الحمد لله الذي كساك يا ذا الرقعتين حلة تغدو فيها وتروح . ضعيف^(٣)

قال الشافعي : وقد سمعت هذا الحديث مسنداً^(٤) متصلاً عن ابن سيرين يوصله

(١) أي: أن عمر أقر الزوجة على رأبها. ودعا زوجها الثاني للزمتها : أي إلى جماعها، والله أعلم .

(٢) ففيه علتان: الأولى: ضعف مسلم بن خالد وهو الرنجبي، والثانية : عدم سماع مجاهد من عمر.

وقد استدلل الإمام الشافعي - رحمه الله - بهذا الأثر على أن الرجل إذا نكح يتوي التحليل

(سواء راوض المرأة على ذلك أو لم يراوضها) فإن النكاح صحيح إذا لم يتعقد على شرط .

ووجهه - فيما بدا لي من هذا الأثر - أن عمر أقر الزوج الجديد على زواجه ولم يمنعه .

ولكن هذا الأثر ضعيف كما ترى .

(٣) وذلك لإبهام الوسطة بين ابن جريج وابن سيرين ولعدم سماع ابن سيرين من عمر - رضي الله

عنه .

(٤) نقل البيهقي قول الشافعي إلا أن فيه : وسمعت هذا الحديث مسنداً شاذاً متصلاً عن ابن

سيرين يوصله عن عمر مثل هذا المعنى .

عن عمر بمثل هذا المعنى .

قلت : وأخرجه البيهقي (السنن ٢٠٩/٧) وسعيد بن منصور (السنن ١٩٩٩) .
روى عبد الرزاق (١٠٧٨٤) عن ابن جريج قال : قلت لعطاء إنسان نكح
امرأة محلاً عامداً ، ثم رغب فيها فأمسكها ، قال : لا بأس بذلك .
صحيح عن عطاء

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (السنن ١٩٩٥) نا هشيم نا يونس عن
الحسن أنه كان يقول : إذا هم أحد الثلاثة بالتحليل فقد أفسد^(١) .
صحيح عن الحسن

قال الشافعي - رحمه الله - (الأم ٨٠/٥) :

.. وكذلك لو نكحها ونيتها أو نية أحدهما دون الآخر أن لا يمسكها
إلا قدر ما يصيبها فيحللها لزوجها ثبت النكاح ، وسواء نوى ذلك الولي
معهما أو نوى غيره أو لم ينوه ولا غيره . والوالي والولي في هذا لا معنى
له يفسد شيئاً ما لم يقع النكاح بشرط يفسده .

(قال الشافعي) : ولو كانت بينهما مراوضة فوعدها إن نكحها أن
لا يمسها إلا أياماً ، أو إلا مقامه بالبلد ، وإلا قدر ما يصيبها كان ذلك يمين
أو غير يمين فسواء . وأكره له المراوضة على هذا ، ونظرت إلى العقد فإن
كان العقد مطلقاً لا شرط فيه فهو ثابت ؛ لأنه انعقد لكل واحد منهما على

(١) هذا القول متعقب فقد قال ابن قدامة - رحمه الله - (المضي ٦/٦٤٨) : وإن قصدت المرأة
التحليل أو وليها دون الزوج لم يؤثر ذلك في العقد ، وقال الحسن وإبراهيم : إذا هم أحد
الثلاثة فسد النكاح ، قال أحمد : كان الحسن وإبراهيم والتابعون يشددون في ذلك ، قال
أحمد : الحديث عن النبي ﷺ : « أتريدن أن ترجعي إلى رفاعة ؟ » نية المرأة ليس بشيء ،
إنما قال النبي ﷺ : « لمن الله المحلل والمحلل له » ، ولأن العقد إنما يطل بنية الزوج ؛
لأنه الذي إليه المفارقة والإمسك ، أما المرأة فلا تملك رفع العقد ، فوجود نيتها وعدمها
سواء ، وكذلك الزوج الأول لا يملك شيئاً من العقد ولا من رفعه فهو أجنبي كسائر
الأجانب .

صاحبه ما للزوجين ، وإن انعقد على ذلك الشرط فسد وكان كنكاح المتعة ، وأي نكاح كان صحيحًا وكانت فيه الإصابة أحصنت الرجل والمرأة إذا كانت حرة ، وأحلت المرأة للزوج الذي طلقها ثلاثًا وأوجبت المهر كله ، وأقل ما يكون من الإصابة حتى تكون هذه الأحكام أن تغيب الحشفة في القبل نفسه .

(قال الشافعي) : وأي نكاح كان فاسدًا لم يحصن الرجل ولا المرأة ولم يحللها لزوجها ، فإن أصابها فلها المهر بما استحلت من فرجها .

● وقال أبو محمد بن حزم - رحمه الله - (المحلى ١٠/١٨٠) :

مسألة : فلو رغب المطلق ثلاثًا إلى من يتزوجها ويطأها ليحلها له فذلك جائز إذا تزوجها بغير شرط لذلك في نفس عقده لنكاحه إياها، فإذا تزوجها فهو بالخيار إن شاء طلقها وإن شاء أمسكها، فإن طلقها حلت للأول. فلو شرط في عقد نكاحها أنه يطلقها إذا وطئها فهو عقد فاسد مفسوخ أبدًا ولا تحل له به ، ولا فرق بين هذا وبين ما ذكرنا قبل في كل نكاح فاسد . ثم أورد ابن حزم - رحمه الله - آراء المخالفين في ذلك وفندها .

قال الترمذي - رحمه الله - (٤٢٠/٣) بعد ذكره حديث ابن

مسعود (لعن الله المجلَّ والمحلَّل له) : والعمل على هذا الحديث عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ منهم عمر بن الخطاب ، وعثمان بن عفان ، وعبد الله بن عمر وغيرهم ، وهو قول الفقهاء من التابعين ، وبه يقول سفيان الثوري ، وابن المبارك ، والشافعي ، وأحمد ، وإسحاق . قال : وسمعت الجارود بن معاذ يذكر عن وكيع أنه قال بهذا وقال : ينبغي أن يرمي بهذا الباب من قول أصحاب الرأي . قال جارود : قال وكيع وقال سفيان : إذا تزوج الرجل المرأة ليحللها ثم بدأ له أن يمسكها فلا يحل له أن يمسكها حتى يتزوجها بنكاح جديد .

قال الحرقى - رحمه الله - (المختصر مع المغني ٦/٦٤٥) :

(مسألة) ولو تزوجها على أن يطلقها في وقت بعينه لم ينعقد النكاح .

قال ابن قدامة :

يعني إذا تزوجها بشرط أن يطلقها في وقت معين لم يصح النكاح سواء كان معلومًا أو مجهولًا ، مثل أن يُشترط عليه طلاقها إن قديم أبوها أو أخوها . وقال أبو حنيفة : يصح النكاح ويبطل الشرط . وهو أظهر قولي الشافعي قاله في عامة كتبه ، لأن النكاح وقع مطلقًا ، وإنما شرط على نفسه شرطًا ، وذلك لا يؤثر فيه ، كما لو شرط أن لا يتزوج عليها ولا يسافر بها .

و (لنا) : أن هذا شرط مانع من بقاء النكاح فأشبهه نكاح المتعة ويفارق ما قاسوا عليه فإنه لم يشترط قطع النكاح .

● ثم قال الحرقى - رحمه الله - : وكذلك إن شرط عليه أن يحلها لزوج كان قبله قال ابن قدامة - رحمه الله - : وجملته أن نكاح المحلل حرام باطل في قول عامة أهل العلم ، منهم الحسن ، والنخعي ، وقتادة ، ومالك ، والليث ، والثوري ، وابن المبارك ، والشافعي . وسواء قال : زوجتكها إلى أن تطأها ، أو شرط أنه إذا أحلها فلا نكاح بينهما ، أو أنه إذا أحلها للأول طلقها . وحكي عن أبي حنيفة أنه يصح النكاح ويبطل الشرط ، وقال الشافعي في الصورتين الأولتين : لا يصح ، وفي الثانية على قولين .

ولنا ما روي عن النبي ﷺ أنه قال : « لعن الله المحلل والمحلل له » .

● ثم قال ابن قدامة - رحمه الله - (فصل) : فإن شرط عليه التحليل قبل العقد ولم يذكره في العقد ونواه في العقد ، أو نوى التحليل من غير شرط فالنكاح باطل أيضًا .

● وقال ابن قدامة أيضًا (٦/٦٤٨) فإن شرط عليه أن يُحلَّها قبل العقد فنوى بالعقد غير ما شرطوا عليه وقصد نكاح رغبة صح العقد ؛ لأنه خلا عن نية التحليل وشرطه فصح كما لو لم يذكر ذلك .

قال الخطابي - رحمه الله - (معالم السنن مع سنن أبي داود ٢/٥٦٢) :
أما إذا كان ذلك عن شرط بينهما فالتكاح فاسد ، لأنه عقد تناهى إلى مدة كنكاح المتعة ، وإذا لم يكن ذلك شرطًا وكان نيةً وعقيدة فهو مكروه ، فإن أصابها الزوج ثم طلقها وانقضت العدة فقد حلَّت للزوج الأول . وقد كره غير واحد من العلماء أن يضمرا أو ينويا أو أحدهما التحليل وإن لم يشترطاه .

وقال إبراهيم النخعي : لا يحللها لزوجها الأول إلا أن يكون نكاح رغبة .
فإن كان نيةً أحد الثلاثة الزوج الأول أو الثاني أو المرأة أنه محلل فالتكاح باطل ولا تحل للأول .

وقال سفيان الثوري : إذا تزوجها وهو يريد أن يحللها لزوجها ثم بدا له أن يمسكها لا يعجبني إلا أن يفارقها ويستأنف نكاحًا جديدًا وكذا قال أحمد بن حنبل ، وقال مالك بن أنس : يُفَرَّقُ بينهما على كل حال .

﴿ قول لابن القيم - رحمه الله تعالى - في ذم

المحلل والمحلل له وتنفيذه الشديد من ذلك ﴾

قال - رحمه الله - (إعلام الموقعين ٣/٣٥) ... ولم يكن باب التحليل الذي لعن رسول الله ﷺ فاعله مفتوحًا بوجه ما ، بل كانوا أشد خلق الله في المنع منه ، وتوعد عمر فاعله بالرجم ، وكانوا عالمين بالطلاق المأذون فيه وغيره . وأما في هذه الأزمان التي شكَّت الفروج فيها إلى ربها من مفسدة التحليل ، وقبح ما يرتكبه المحللون مما هو رَمَدٌ بل عَمَى في عين

الدين ، وشجى في حلق المؤمنين ، من قبائح تُشمت أعداء الدين به ، وتمنع كثيراً ممن يريد الدخول فيه بسببه بحيث لا يحيط بتفاصيلها خطاب ، ولا يحصرها كتاب يراها المؤمنون كلهم من أقبح القبائح وَيَعُدُّونها من أعظم الفضائح ، قد قلبت من الدين رسمه وغيّرت منه اسمه ، وضمخ التيسُ المستعار فيها المطلقةً بنجاسة التحليل ، وقد زعم أنه قد طيَّبها للتحليل .

فيا لله العجب أي طيب أعارها هذا التيس الملعون؟! وأي مصلحة حصلت لها بهذا الفعل الذون ، أترى وقوف الزوج المطلق أو الولي على الباب والتيس الملعون قد حلَّ إزارها وكشف النقاب ، وأخذ في ذلك المرتع ، والزوج أو الولي يناديه : لم يُقدِّم إليك هذا الطعام لتشبع ، فقد علمت أنت والزوجة ونحن والشهود والحاضرون والملائكة الكاتبون ورب العالمين أنك لست معدودًا من الأزواج ، ولا للمرأة أو أولياتها بك رضا ولا فرح ولا ابتهاج ، وإنما أنت بمنزلة التيس المستعار للضراب ، الذي لولا هذه البلوى لما رضينا وقوفك على الباب ، فالتناس يُظهرون النكاح ويعلمونه فرحًا وسرورًا ، ونحن نتواصى بكتان هذا الداء العضال ونجعله أمرًا مستورًا بلا نثار ولا دف ولا خوان ولا إعلان ، بل التواصي بهمس ومس والإخفاء والكتان .

فالمرأة تنكح لدينها وحسبها وماها وجمالها ، والتيس المستعار لا يسأل عن شيء من ذلك ، فإنه لا يمسك بعصمتها بل قد دخل على زوالها ، والله تعالى قد جعل كل واحدٍ من الزوجين سكنًا لصاحبه ، وجعل بينهما مودة ورحمة ، ليحصل بذلك مقصود هذا العقد العظيم ، وتم بذلك المصلحة التي شرعها العزيز الحكيم .

فهل التيس المستعار هل له من ذلك نصيب؟ أو هو من حكمة هذا العقد ومقصوده ومصلحته أجنبي غريب؟ وسله هل اتخذ هذه المصابة حليلةً وفراشًا يأوي إليه؟

ثم سألها هل رضيت به قط زوجًا وبعلاً تُعوّل في نوائبها عليه ؟
وسل أولي التمييز والعقول هل تزوجت فلانة بفلان ؟ وهل يُعد هذا نكاحًا
في شرع أو عقل أو فطرة لإنسان ؟ وكيف يلعن رسول الله ﷺ رجلاً من
أمتة نكح نكاحًا شرعيًا صحيحًا ولم يرتكب في عقده محرّمًا ولا قبيحًا ؟
وكيف يشبهه بالتيس المستعار وهو من جملة المحسنين الأبرار ؟ وكيف تُعيرُ
به المرأة طولَ دهرها بين أهلها والجيران ، وتظل ناكسة رأسها إذا ذكر ذلك
التيس بين النسوان ؟

وسل التيس المستعار هل حدّث نفسه وقت هذا العقد الذي هو شقيق
النفاق بنفقة أو كسوة أو وزن صداق ؟ وهل طمعت المصابة منه في شيء
من ذلك أو حدثت نفسها به هنالك ؟ وهل طلب منها ولدًا نجيبًا واتخذته
عشيرًا وحيبًا ؟

وسل عقول العالمين وفطرتهم هل كان خيرُ هذه الأمة أكثرها تحليلاً ؟
وكان المحلل الذي لعنه الله ورسوله أهداهم سبيلاً ؟

وسل التيس المستعار ومن ابتليت به هل تجمل أحد منهما بصاحبه كما
يتجمل الرجال بالنساء والنساء بالرجال ، أو كان لأحدهما رغبة في صاحبه
بحسب أو مالٍ أو جمال ؟

وسل المرأة هل تكره أن يتزوج عليها هذا التيس المستعار أو يتسرى ،
أو تكره أن تكون تحت امرأة أخرى غيرها ، أو تسأله عن ماله وصنعتة أو
حسن عشرته وسعة نفقته ؟

وسل التيس المستعار هل سأل قط عما يسأله عنه من قصد حقيقة
النكاح ، أو يتوسل إلى بيت أحمائه بالهدية والحمولة والنقد الذي يتوسل به
خاطب الجلاح ؟ وسله هل هو أبو يأخذ أو أبو يعطي ، وهو قوله عند
قراءة أبي جاد هذا العقد : خذي نفقة هذا العرس أو حظي ؟ وسله عن

وليمة عرسه هل أو لم ولو بشاة ؟ وهل دعا إليها أحدًا ولو من أصحابه فقضى
حقه وأتاه ؟

وسله هل تحمل من كلفة هذا العقد ما يتحمله المتزوجون ؟ أم جاءه كما
جرت به عادة الناس الأصحابُ والمهثيون ؟ وهل قيل له بارك الله لكما
وعليكما وجمع بينكما في خير وعافية أم لعن الله المحللَّ والمحلَّل له لعنة تامةً
وافية ؟

ثم سل من له أدنى اطلاع على أحوال الناس : كم من حرة مصونة أنشب
فيها المحللَّ مخالب إرادته فصارت له بعد الطلاق من الأخدان ؟ وكان بعلمها
منفردًا بوطئها فإذا هو والمحلَّل فيها ببركة التحليل شريكان .

فلعمر الله كم أخرج التحليل مُخَدَّرَةً من سترها إلى البغاء وألقاها بين برائن
العشراء والحرفاء ، ولولا التحليل لكان منالُ الثريا دون منالِها ، والتدرعُ
بالأكفان دون التدرع بجمالها ، وعناقُ القنا دون عناقها ، والأخذُ بذراع
الأسد دون الأخذ بساقها .

وسل أهل الخيرة كم عقَدَ المحللُّ على أمِّ وابنتِها ؟ وكم جمع ماءه في أرحام
ما زاد على الأربع ، وفي رحم الأختين ، وذلك محرم باطل في المذهبين .
وهذه المفسدة في كتب مفاصد التحليل لا ينبغي أن تُفَرَّدَ بالذكر ، وهي
كموجة واحدة من الأمواج ، ومن يستطيع عدُّ أمواج البحر ؟ وكم من امرأةٍ
كانت قاصرة الطرف على بعلمها فلما ذاقت عسيلةً المحللَّ خرجت على وجهها
فلم تجتمع شمل الإحصان والعفة بعد ذلك بشملها ؟

وما كان هذا سبيله فكيف يحتمل أكملُ الشرائع وأحكمها تحليله !!
فصلوات الله وسلامه على من صرَّح بلعنته ، وسماه بالتيس المستعار من بين
فُسَّاقِ أمته ...

ثم ذكر - رحمه الله - جملة الآثار في ذلك .

﴿﴿ الحاصل في هذا الباب ﴾﴾

● يتلخص مما سبق أن المُحَلَّل والمُحَلَّل له ملعونان كما جاء عن رسول الله ﷺ ويتأكد ذلك إذا اشترط ذلك عند العقد .

أما إذا نواه ، أو نواه المحلل ولم يُشترط ذلك عند العقد فقد وقع هنا خلاف بين أهل العلم ، فذهب فريق منهم إلى أنه ملعون أيضاً لحديث النبي ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات »^(١) .

● بينما ذهب فريق من أهل العلم إلى أنه لا شيء في هذا الحديث النبي ﷺ : « إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تقل أو تعمل »^(٢) .

● أما المرأة فلا يلحقها من ذلك شيء ؛ لأنها لا تملك شيئاً في الطلاق ولو اشترطت عليه - المحلل - أن يطلقها بعد وطئها فشرطها باطل وقد قال النبي ﷺ لامرأة رفاعة القرظي لما جاءته فقالت : يا رسول الله إن رفاعة طلقني فبئت طلاقي ، وإني نكحت بعده عبد الرحمن بن الزبير القرظي ، وإنما معه مثل الهدية ، قال رسول الله ﷺ : « لعلك تريدين أن ترجعي إلى رفاعة ؟ لا ، حتى يدوق عسيلتك وتدوق عسيلته »^(٣) . فلم تُعتبر نية المرأة شيئاً ؛ لأن الطلاق أو الإمساك إلى الزوج ، والله تعالى أعلم .



(١) متفق عليه . وقد نبها عليه مراراً .

(٢) متفق عليه فأخرجه البخاري (مع الفتح ٣٨٨/٩) ، ومسلم (ص ١١٦) من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - ولفظه عند البخاري « إن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم » .

(٣) أخرجه البخاري (مع الفتح ٣٦١/٩) ، ومسلم (٦٠٦/٣) .

• رجل تزوج امرأة وفي نيته أن يطلقها ما حكم نكاحه ؟

هذه المسألة يتعرض لها كثير من المسافرين فيتزوجون وفي نيتهم إذا أرادوا الرجوع إلى بلادهم فارقوا الزوجة ، وها نحن ننقل أقوال بعض العلماء فيها .

• قال الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - (الأم ٨٠/٥) : وإن قَدِمَ رجلٌ بلدًا وأحب أن ينكح امرأةً ونيته ونيته أن لا يُمسكها إلا مقامه بالبلد أو يومًا أو اثنين أو ثلاثة كانت على هذا نيته دون نيتها ، أو نيتها دون نيته ، أو نيتها معًا ونية الولي ، غير أنهما إذا عقدا النكاح مطلقًا لا شرط فيه فالنكاح ثابت ، ولا تُفسد النية من النكاح شيئًا لأن النية حديثٌ نفس ، وقد وُضع عن الناس ما حدّثوا به أنفسهم ، وقد ينوي الشيء ولا يفعله ، وينويه ويفعله فيكون الفعل حادثًا غير النية .

• وقال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٦٤٤/٦) : وإن تزوجها بغير شرط إلا أن في نيته طلاقها بعد شهر أو إذا انقضت حاجته في هذا البلد فالنكاح صحيح في قول عامة أهل العلم إلا الأوزاعي قال : هو نكاح متعة . والصحيح أنه لا بأس به ، ولا تضر نيته ، وليس على الرجل أن ينوي حبس امرأته ، وحسبه إن وافقته وإلا طلقها .

﴿ حكم نكاح المُحرّم ﴾

• تقدم هذا الباب في أبواب الحج من كتابنا جامع أحكام النساء والصحيح الذي أوردناه هناك من الأحاديث هو :

- ١ - حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - الذي أخرجه البخاري ومسلم وفيه أن النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو مُحرم .
- ٢ - حديث عثمان - رضي الله عنه - وفيه أن رسول الله ﷺ قال :

« لا يُنكح المحرم ولا يُنكح ولا يُخطب » .

٣ - وتقدم هناك أيضًا ما أخرجه مسلم من طريق يزيد بن الأصم حدثني ميمونة بنت الحارث أن رسول الله ﷺ تزوجها وهو حلال ، وهو وإن كان صحيح الإسناد إلا أنه أعل بالإرسال^(١) . وثم آثار

(١) رواية الإرسال أصح .

فقد رواه أبو فزارة وميمون بن مهران عن يزيد بن الأصم عن ميمونة - رضي الله عنها - متصلًا ورواية أبي فزارة عند مسلم (١٤١١) ، وابن أبي شيبة (١٢٤/٤/١) ، وابن ماجة (١٩٦٤) ، وابن حبان في صحيحه (١٧٢/٦) ، والبيهقي في السنن الكبرى (٢١١/٧) و (٦٦/٥) ، وابن عبد البر في التمهيد (١٥٦/٣) ، والطبراني في الكبير (٢١/٢٤) ، والترمذي (٨٤٥) ، وأحمد (٣٣٣/٦) ، والدارقطني (٢٦١/٣) ، والحاكم في المستدرک (٣١/٤) ، والطحاوي في شرح معاني الآثار (٢٧٠/٢) ، وأبو يعلى (٢٢/١٣) ولقد اختلف على أبي فزارة فرواها عنه جرير بن حازم متصلًا كما عند مسلم (١٤١١) ، وابن أبي شيبة (١٢٤/٤/١) ، وابن ماجة (١٩٦٤) ، وابن حبان في صحيحه (١٧٢/٦) ، وابن عبد البر (١٥٦/٣) ، والطبراني في الكبير (٢١/٢٤) ، والترمذي (٨٤٥)^(١) ، وأحمد (٣٣٢/٦) ، والدارقطني (٢٦١/٣) .

● وروى عن أبي فزارة عن يزيد بن الأصم مرسلًا رواها عنه جرير بن حازم في رواية ابن أبي شيبة (١٢٤/٤/١) وحماد بن زيد كما عند الدارقطني (٢٦٢/٣)^(٢) ، وأظن أن رواية جرير بن حازم فيها سقط عند ابن أبي شيبة ووجه الصواب ، عندي في رواية جرير بن حازم عن أبي فزارة عن يزيد بن الأصم عن ميمونة متصلًا ، والله أعلم .
= هذا بالنسبة لرواية أبي فزارة .

(١) قال الترمذي عقب إخرجه هذا حديث غريب وروى غير واحد هذا الحديث عن يزيد بن الأصم مرسلًا أن رسول الله ﷺ تزوج ميمونة وهو حلال .

أي أن الترمذي - رحمه الله - يشير إلى ترجيح رواية المرسل .

(٢) رواية حماد بن زيد عند الدارقطني من طريق ابن منيع نا خلف بن هشام نا حماد عن أبي فزارة عن يزيد بن الأصم مرسلًا .

وقد روى الدارقطني من طريق ابن منيع أيضًا نا خلف بن هشام نا حماد بن زيد عن مطر الوراق عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن سليمان بن يسار عن أبي رافع أن رسول الله ﷺ تزوج ميمونة حلالًا ، وبنى بها حلالًا ، وكنت الرسول بينهما . وقد بينت ضعف إسنادهما في أبواب الحج لكن شاهدي من يروا هذه الرواية إظهار الخلاف على حماد بن زيد - رحمه الله .

أخرى فيها ضعف أو ردها هناك ، وها نحن نورد هنا - إن شاء الله - مزيداً من الآثار وأقوال أهل العلم وبالله تعالى التوفيق .

سياق آخر لحديث ابن عباس - رضي الله عنهما

قال الطحاوي - رحمه الله - (شرح معاني الآثار ٢/٢٦٨) .
حدثنا ربيع المؤذن حدثنا أسد قال ثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة قال : ثنا محمد بن إسحاق ح وحدثنا إبراهيم بن مرزوق قال ثنا عبد الله بن هارون قال ثنا أبي قال حدثني ابن إسحاق قال ثنا أبان بن صالح وعبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد وعطاء عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ تزوج ميمونة بنت الحارث وهو حرام ، فأقام بمكة ثلاثاً ، فأتاه حويطب بن عبد العزى في

● أما بالنسبة لرواية ميمون بن مهران فالصواب أنها على الاتصال أيضاً وقد أخرجها البيهقي (السنن الكبرى ٧/٢١٠ - ٢١١) ، والطحاوي (شرح معاني الآثار ٢/٢٧٠) ، والدارقطني (٣/٢٦٢) ، وأبو يعلى (١٣/٢٤) ، وابن حبان في صحيحه (٦/١٧٣) ، وأحمد (٦/٣٢٢) ، (٦/٣٣٥) ، وابن الجارود في المنتقى (٥٤٥) ، والبيهقي (٥/٦٦) ، والخطيب (تاريخ بغداد ٥/٤١٠)^(١) .

● فيتلخص أن أبا فزارة وميمون بن مهران روياه عن يزيد بن الأصم مرسلًا .
لكن مخالفهما من هو أثبت منهما فرواه الزهري وعمرو بن دينار عن يزيد بن الأصم مرسلًا .

ورواية الزهري عند مسلم (ص ١٠٣٢) ، وابن أبي شيبة (١/١٢٤/٤) ، والبيهقي في السنن الكبرى (٥/٦٦) ، (٧/٢١٠) ، وابن عبد البر في التمهيد (٣/١٥٥) ، والطحاوي في شرح المعاني (٢/٢٦٩) .

● ورواية عمرو بن دينار أخرجها الشافعي في الأم (٥/٧٨) ، والبيهقي في السنن الكبرى (٧/٢١٠) .

والزهري وعمرو بن دينار أثبت لدينا بلا شك من أبي فزارة وميمون بن مهران فالرواية المرسله أصح ، والله أعلم .

(١) رواية الخطيب مرسله ، والصحيح من رواية ميمون بن مهران أنها متصلة . هذا وقد ورد خلاف آخر على ميمون بن مهران فروى عنه عن صفية بنت شيبة به (أخرجه الطبراني ٢٤/٢١) ، والبيهقي (٧/٢١١) .

نفر من قریش فی الیوم الثالث فقالوا : إنه قد انقضی أجلک فاخرج عنا فقال : « وما علیکم لو ترکتمونی فعرّست بین أظهرکم فصنعنا لکم طعامًا فحضرتموه !؟ » فقالوا : لا حاجة لنا فی طعامک فاخرج عنا .

فخرج نبی اللہ ﷺ وخرج بمیمونة حتی عرّس بها بسرف . حسن
حدیث عائشة - رضی اللہ عنہا -

قال الطحاوي - رحمه الله - (شرح معاني الآثار ۲/۲۶۹) :
حدثنا محمد بن خزيمه قال ثنا معل بن أسد قال ثنا أبو عوانة عن مغيرة عن
أبي الضحى عن مسروق عن عائشة - رضی اللہ عنہا - قالت : (تزوج
رسول اللہ ﷺ بعض نسائه وهو محرم) . رجاله ثقات^(۱)
وقد أخرجه ابن حبان في صحيحه (۱۷۱/۶) ، والبيهقي (السنن الكبرى
۲۱۲/۷) .

حدیث أبي هريرة - رضی اللہ عنہ -

قال الطحاوي - رحمه الله - (شرح معاني الآثار ۲/۲۷۰) :
حدثنا سليمان بن شعيب قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا كامل أبو العلاء
عن أبي صالح عن أبي هريرة - رضی اللہ عنہ - قال : « تزوج رسول اللہ -

(۱) لكن قد أعله الدارقطني (كما نقل ذلك عنه البيهقي في السنن الكبرى ۲۱۲/۷) بقوله :
المحفوظ عن مغيرة عن سماك عن أبي الضحى عن مسروق عن النبي ﷺ مرسلًا ، هكذا
رواه جرير عن مغيرة مرسلًا .

● أما ابن التركاني فلم يوافق الدارقطني على ذلك بل رد قوله من وجهين :
أحدهما : أن أبا عوانة أثبت من جرير ، والثاني : أن معه زيادة في الإسناد وهي الوصل
والزيادة من الثقة مقبولة .

ولحدیث عائشة طریق آخر من طریق بن أبي مليكة عنہا (عند البيهقي ۲۱۲/۷) ، لكن
رجح فيه الدارقطني الإرسال أيضًا .

ضعيف^(١) عليه السلام وهو محرم .

حديث سليمان بن يسار - رحمه الله -

روى الإمام مالك - رحمه الله - (الموطأ ١/٣٤٨) عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن سليمان بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا رافع ورجلاً من الأنصار فزوجاه ميمونة بنت الحارث ، ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالمدينة قبل أن يخرج .

وأخرجه الشافعي في الأم (٧٨/٥) ، ومن طريقه البيهقي في معرفة السنن والآثار (٣٤٨/٥) .

أثر ابن عباس - رضي الله عنهما -

قال الطحاوي - رحمه الله - (شرح معاني الآثار ٢/٢٧٣) :
حدثنا محمد قال ثنا حجاج قال : ثنا حماد^(٢) عن حبيب المعلم وقيس

(١) فيه خالد بن عبد الرحمن وهو الخراساني ، وقد ذكر ابن عدي الحديث في ترجمته ، وهذا مصير منه - فيما أعلم - أن الحديث من منكره .
وقد ذكر الحديث أيضاً في ترجمة كامل أبي العلاء .

(٢) ولا يرد هنا ما ذكره بعض أهل العلم من أن حماد (وهو ابن سلمة) إذا جمع مشايخ في سند واحد (كأن يقول حدثنا فلان وفلان وفلان) ضَعُفَ الحديث ومستندهم في ذلك أن حماداً بهم أحياناً فقد يعطف روايات أشخاص قد يكون فيهم ضعف على روايات أشخاص ثقات صحيحة ، وحماد لا يتحمل تعدد المشايخ باختلافات ألفاظهم ، إنما الذي يتحملها مثل الزهري (كما روى حديث الإثك عن عدة مشايخ) فهذا القول وإن كان له حظ من النظر إلا أنه لا يتأني في موطن كموطننا في هذا الحديث ؛ فالحديث كله فقرة واحدة (أن ابن عباس كان لا يرى بأساً أن يتزوج المُحرم) فيبعد أن يرد الوهم في مثل هذا الموطن ، إنما يرد في حديث طويل أو يرد عليه الاشتباه . أما في موطننا هذا فلا ، وخاصة أنه موافق لما رواه ابن عباس من أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم . فأفتى ابن عباس بناءً على ما رواه ، والله تعال أعلم .

وعبد الكريم^(١) عن عطاء أن ابن عباس - رضي الله عنهما - كان لا يرى
بأساً أن يتزوج المحرم . صحيح عن ابن عباس - رضي الله عنهما -
أثر أنس بن مالك - رضي الله عنه -

قال الطحاوي - رحمه الله - (شرح معاني الآثار ٢/٢٧٣) :
حدثنا روح بن الفرغ قال ثنا أحمد بن صالح قال ثنا ابن أبي فديك قال حدثني
عبد الله بن محمد بن أبي بكر قال : سألت أنس بن مالك - رضي الله عنه -
عن نكاح المحرم فقال وما بأس به ، هل هو إلا كالبيع ؟ !!! .
صحيح عن أنس

أثر ابن عمر - رضي الله عنهما -

• روى الإمام مالك - رحمه الله - (الموطأ) عن نافع أن عبد الله بن عمر
كان يقول : لا ينكح المحرم ولا يختب على نفسه ولا على غيره .
صحيح عن ابن عمر موقوفاً^(٢)

وأخرجه الشافعي في الأم (٥/٧٨) ، ومن طريقه البيهقي في معرفة السنن والآثار
(٥/٣٥٠) .

أثر زيد بن ثابت - رضي الله عنه -

أخرج البيهقي في السنن الكبرى (٧/٢١٣) ، وفي معرفة السنن والآثار (٥/٣٥٠)
فيما أجاز له أبو عبد الله الحافظ روايته عنه عن أبي العباس أنبأ الربيع أنبأ الشافعي

(١) عبد الكريم هنا هو ابن أبي المخارق وهو ضعيف وقد كُذِّب ، ولا يضر هذا هنا ؛ لأنه متابع
من ثقتين . والله أعلم .

(٢) وقد رُوي هذا الحديث عن ابن عمر مرفوعاً ، وروي عنه بالشك والصحيح هو الموقوف
كما قال البيهقي - رحمه الله - (٧/٢١٠) .

أنبأ إبراهيم بن محمد عن قدامة بن موسى عن شوذب^(١) أن زيد بن ثابت رد نكاح محرم .

وكذلك رواه الدراوردي عن قدامة .
وأخرجه الشافعي الأم (١٧٨/٥) .

أثر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -

• روى مالك - رحمه الله - (الموطأ ٣٤٩/١) عن داود بن الحصين أن أبا غطفان بن طريف المري أخبره أن أباه طريفًا تزوج امرأة وهو محرم فرد عمر بن الخطاب نكاحه .
مرسل

وأخرجه الشافعي في الأم (٧٨/٥) ، ومن طريقه البيهقي في معرفة السنن والآثار (٣٥٠/٥) ، وأخرجه أيضًا البيهقي (السنن الكبرى ٢١٣/٧) .

أثر أمير المؤمنين عليّ - رضي الله عنه -

قال البيهقي - رحمه الله - (السنن الكبرى ٢١٣/٧) :
وأخبرنا أبو حامد أحمد بن علي الرازي الحافظ أنبأ زاهر بن أحمد أنبأ أبو بكر بن زياد النيسابوري ثنا محمد بن يحيى ثنا عبد الله بن بكر ثنا سعيد عن مطر عن الحسن أن عليًا - رضي الله عنه - قال : من تزوج وهو مُحرم نزعنا منه امرأته ولم يجز نكاحه .
موقوف فيه ضعف^(١)

أثر ابن مسعود - رضي الله عنه -

قال الطحاوي - رحمه الله - (شرح معاني الآثار ٢٧٣/٢) :
وقد حدثنا محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا جرير بن حازم عن سليمان

(١) شوذب لم أقف على معتبر وثقه ، وترجمته في الجرح والتعديل ولم يذكر فيه جرحًا ولا تعديلًا .

(٢) وسبب الضعف الانقطاع بين الحسن وعلي - رضي الله عنه - .

الأعمش عن إبراهيم أن ابن مسعود - رضي الله عنه - كان لا يرى بأساً أن يتزوج المحرم .
فيه علة^(١)

أثر عطاء - رحمه الله -

قال الطحاوي - رحمه الله - (شرح معاني الآثار ٢/٢٧٠) :
حدثنا فهد^(٢) قال ثنا أبو نعيم قال ثنا جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران قال
كنت عند عطاء فجاءه رجل فقال هل يتزوج المحرم ؟ فقال عطاء
ما حرّم الله - عز وجل - النكاح منذ أحلّه . صحيح عن عطاء

أثر سعيد بن المسيب - رحمه الله -

قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ١٨٤٥) :
حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن إسماعيل بن أمية
عن رجل عن سعيد بن المسيب قال : وهم ابن عباس في تزويج ميمونة وهو
محرم .
إسناده ضعيف^(٣)

ومن طريقه أخرجه البيهقي (السنن الكبرى ٧/٢١٢) ، وأخرجه الشافعي في الأم
(٧٨/٥) من طريق آخر عن إسماعيل عن سعيد مباشرة .

وفي الموطأ لمالك - رحمه الله - (٣٤٩/١) أنه بلغه أن سعيد بن المسيب
وسالم بن عبد الله وسليمان بن يسار سئلوا عن نكاح المحرم ؟ فقالوا : لا ينكح
المحرم ولا ينكح .
منقطع^(٤)

وأخرجه البيهقي من طريقه (٢١٣/٧) .

- (١) أشار إليها العقيلي في الضعفاء بقوله (١٩٩/١) : والناس يروونه عن الأعمش عن إبراهيم قوله (أي موقوفاً على إبراهيم) قال أبو عبد الله: ما أراه إلا من الشيخ. قلت من جرير ؟ قال نعم.
- (٢) فهد هو ابن سليمان كما في « كشف الأستار عن رجال معاني الآثار » وقال هناك : إنه ثبت .
- (٣) ففي إسناده رجل مبهم .
- (٤) فهذا بلاغ واضح .

﴿﴿ مزيد من أقوال أهل العلم والفقهاء

— رحمه الله تعالى — ﴿﴿

قول الشافعي — رحمه الله —

● قال الإمام الشافعي — رحمه الله — (الأم ١٧٨/٥) بعد أن أورد جملة من الآثار : وبهذا كله نأخذ ، فإذا نكح المحرم أو أنكح غيره فنكاحه مفسوخ ، وللمحرم أن يراجع امرأته ؛ لأن الرجعة قد ثبتت بائتمام النكاح وليست بالنكاح إنما هي شيء له في نكاح كان وهو غير محرم ، وكذلك له أن يشتري الأمة للوطء وغيره وبهذا نقول ، فإن نكح المحرم فنكاحه مفسوخ .

ثم قال الشافعي — رحمه الله — : فخالفنا بعض الناس في نكاح المحرم فقال لا بأس أن ينكح المحرم ما لم يصب ، وقال : روينا خلاف ما رويتم ، فذهبنا إلى ما روينا وذهبتم إلى ما رويتم ، روينا أن رسول الله ﷺ نكح وهو محرم ، فقلت له : أرايت إذا اختلفت الرواية عن رسول الله ﷺ بأبيها نأخذ ؟ قال : بالثابت عنه . قلت : أفترى حديث عثمان عن النبي ﷺ ثابتًا ؟ قال : نعم . قلت : وعثمان غير غائب عن نكاح ميمونة لأنه مع النبي ﷺ بالمدينة وفي سفره الذي بنى ميمونة فيه في عمرة القضية ، وهو السفر الذي زعمت أنت بأنه نكحها فيه وإنما نكحها قبله وبنى بها فيه قال : نعم ، ولكن الذي روينا عنه روى أن النبي ﷺ نكحها وهو محرم . فهو وإن لم يكن وقت نكاحها بالغًا ولا له يومئذ صحبة فإنه لا يشبه أن يكون خفي عليه الوقت الذي نكحها فيه مع قرابته بها ، ولا يقبله هو وإن لم يشهده إلا عن ثقة .

فقلت له : يزيد بن الأصم ابن أختها يقول نكحها حلالًا ، ومعه

سليمان بن يسار عتيقها أو ابن عتيقها فقال نكحها حلالاً فيمكن عليك ما أمكنتك . فقال : هذان ثقة ومكانهما منها المكان الذي لا يخفى عليهما الوقت الذي نكحها فيه بحظها وحظ من هو منها بنكاح رسول الله ﷺ ولا يجوز أن يقبلا ذلك وإن لم يشهداه إلا بخبر ثقة فيه فكافأ خير هذين وخبر من رويت عنه^(١) في المكان منها ، وإن كان أفضل منهما فهما ثقة أو يكون خبر اثنين أكثر من خبر واحد ويزيدونك معهما ؛ ثالثاً ابن المسيب وتنفرد عليك رواية عثمان التي هي أثبت من هذا كله ؟

فقلت له : أو ما أعطيتنا أن الخبرين لو تكافأ نظرنا فيما فعل أصحاب رسول الله ﷺ بعده فتتبع أيهما كان فعلهما أشبه وأولى الخبرين أن يكون محفوظاً فنقبله وترك الذي خالفه ؟ قال : بلى . قلت : فعمر وزيد بن ثابت يردان نكاح المحرم ، ويقول ابن عمر^(٢) لا ينكح ولا يُنكح ولا أعلم من أصحاب رسول الله ﷺ لهما مخالفاً ، قال : فإن المكيين يقولون ينكح . فقلت : مثل ما ذهبت إليه والحجة تلزمهم مثل ما لزمك ، ولعلمهم خفي عليهم ما خالف ما رووا من نكاح النبي ﷺ محرماً ، قال : فإن من أصحابك من قال إنما قلنا لا ينكح لأن العقدة تُحلل الجماع وهو محرّم عليه ، قلت له : الحجة فيما حكينا لك عن رسول الله ﷺ وأصحابه لا فيما وصفت أنهم ذهبوا إليه من هذا . وإن كنت أنت قد تذهب أحياناً إلى أضعف منه ، وليس هذا عندنا مذهب المذاهب في الخبر أو علة بينة فيه . قال : فأنتم قلتم للمحرم أن يراجع امرأته إذا كانت في عدة منه ، وأن يشتري الجارية للإصابة .

قلت : إن الرجعة ليست بعقد نكاح ، إنما هي شيء جعله الله للمطلق

(١) بل لا يتكافأان ؛ فخير ابن عباس متصل وخير الآخرين مرسل ، وابن عباس ابن عباس .

(٢) خير عمر وزيد بن ثابت فهما كلام تقدم ، والذي صح هو أثر ابن عمر - رضي الله عنهما .

في عقدة النكاح أن يكون له الرجعة في العدة ، وعقدة النكاح كان وهو حلال ، فلا يُبطل العقد حق الإحرام ، ولا يقال للمراجع ناكحٌ بحال .
 فأما الجارية تُشترى فإن البيع مخالف عندنا وعندك للنكاح من قِبَل أنه قد يشتري المرأة قد أرضعته ولا يحل له إصابتها ، ويشتري الجارية وأمها وولدها ولا يحل له أن يجمع بين هؤلاء ، فأجيز الملك بغير جماع وأكثر ما في ملك النكاح الجماع ، ولا يصلح أن ينكح امرأة لا يحل له جماعها ، وقد يصلح أن يشتري من لا يحل له جماعها .

قول الطحاوي - رحمه الله -

● ذكر الطحاوي - رحمه الله تعالى - (في شرح معاني الآثار ٢٦٨/٢ - ٢٧٠) جملة من الأحاديث والآثار منها حديث عثمان ، وحديث ابن عباس ، وحديث يزيد بن الأصم عن ميمونة ، وآثار أخر ثم قال : وحديث يزيد بن الأصم فقد ضعفه عمرو بن دينار في خطابه للزهري ، وترك الزهري الإنكار عليه ، وأخرجه من أهل العلم^(١) ، وجعله أعرابياً بوالاً^(٢) ، وهم يضعفون الرجل بأقل من هذا الكلام ، وبكلام من هو أقل من عمرو بن دينار والزهري ، فكيف وقد أجمعا جميعاً على الكلام بما ذكرنا في يزيد بن الأصم ؟
 ومع هذا فإن الحججة عندكم في ميمون بن مهران هو وجعفر بن برقان^(٣) ، وقد روى هذا الحديث منقطعاً .

حدثنا فهد قال ثنا أبو نعيم قال ثنا جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران قال كنت عند عطاء فجاءه رجل فقال : هل يتزوج المحرم ؟

-
- (١) أي : أن عمرو بن دينار أخرج يزيد بن الأصم من أهل العلم .
 (٢) فقد قال عمرو بن دينار للزهري : وما يدري يزيد بن الأصم أعرابي بوال أم جعله مثل ابن عباس ؟
 (٣) جعفر بن برقان رجل ثبت ثقة خاصة في ميمون بن مهران .

فقال عطاء : ما حرم الله عز وجل النكاح منذ أحله .
قال ميمون فقلت له : إن عمر بن عبد العزيز كتب إلي أن سل يزيد بن
الأصم أكان رسول الله ﷺ حين تزوج ميمونة حلالاً أو حراماً .
فقال يزيد : تزوجها وهو حلال ، فقال عطاء : ما كنا نأخذ هذا إلا
عن ميمونة كنا نسمع رسول الله ﷺ تزوجها وهو محرم .

فأخبر جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران بالسبب الذي وقع إليه هذا
الحديث عن يزيد بن الأصم ، وأنه إنما كان ذلك من قول يزيد لا عن ميمونة
ولا عن غيرها . ثم حاج ميمون به عطاء فذكره عن يزيد ولم يجوزه به .
فلو كان عنده عن من هو أبعد منه لاحتج به عليه ليؤكد بذلك حجته .
فهذا هو أصل هذا الحديث أيضاً عن يزيد بن الأصم لا عن غيره ، والذين
رووا أن النبي ﷺ تزوجها وهو محرم أهل علم ، وأثبت أصحاب ابن
عباس - رضي الله عنهما - سعيد بن جبير ، وعطاء ، وطاووس ، ومجاهد ،
وعكرمة ، وجابر بن زيد .

وهؤلاء كلهم أئمة فقهاء يحتج برواياتهم وآرائهم الذين نقلوا عنهم فكذلك
أيضاً منهم عمرو بن دينار ، وأيوب السخيتاني ، وعبد الله بن أبي نجيح ،
فهؤلاء أيضاً أئمة يقتدى بروايتهم .

● ثم قد روي عن عائشة أيضاً ما قد وافق ما روي عن ابن عباس -
رضي الله عنهما - وروى ذلك عنها من لا يطعن أحد فيه ، أبو عوانة عن
مغيرة عن أبي الضحى عن مسروق فكل هؤلاء أئمة يحتج بروايتهم .
فما رووا من ذلك أولى مما روى من ليس كمثلهم في الضبط الثبت والفقہ
والأمانة .

وأما حديث عثمان - رضي الله عنه - فإنما رواه نبيه بن وهب وليس
كعمرو بن دينار ، ولا كجابر بن زيد ، ولا كمن روى ما يوافق ذلك عن

مسروق عن عائشة ، وليس لنيه أيضاً موضع في العلم كموضع أحدٍ ممن ذكرنا . فلا يجوز إذ كان كذلك أن يعارض به جميع من ذكرنا ممن روى بخلاف الذي روى هو ، فهذا حكم هذا الباب من طريق الآثار .

فأما النظر في ذلك فإن المحرم حرام عليه جماع النساء ، فاحتمل أن يكون عقد نكاحهن كذلك فنظرنا في ذلك فوجدناهم قد أجمعوا أنه لا بأس على المحرم بأن يتتاع جارية ولكن لا يطؤها حتى يحل ، ولا بأس بأن يشتري ليتطيب به بعد ما يحل ، ولا بأس بأن يشتري قميصاً ليلبسه بعد ما يحل . وذلك الجماع والتطيب واللباس حرام عليه كله وهو محرم ، فلم يكن حرمة ذلك عليه تمنعه عقد الملك عليه .

ورأينا المحرم لا يشتري صيداً فاحتمل أن يكون حكم عقد النكاح كحكم عقد شراء الصيد أو حكم شراء ما وصفنا مما سوى ذلك .

فنظرنا في ذلك فإذا من أحرم وفي يده صيد أمر أن يطلقه ، ومن أحرم وعليه قميص ، وفي يده طيب أمر أن يطرحه عنه ويرفعه . ولم يكن ذلك كالصيد الذي يؤمر بتخليته ويترك حبسه .

ورأيناه إذا أحرم ومعه امرأة لم يؤمر بإطلاقها ، بل يؤمر بحفظها وصونها ، فكانت المرأة في ذلك كاللباس والطيب لا كالصيد .

فالنظر على ذلك أن يكون في استقبال عقد النكاح عليها في حكم استقبال عقد الملك على الثياب والطيب الذي يحل له به لبس ذلك واستعماله بعد الخروج من الإحرام .

فقال قائل : فقد رأينا من تزوج أخته من الرضاة كان نكاحه باطلاً ، ولو اشتراها كان شراؤه جائزاً ، فكان الشراء يجوز أن يعقد على ما لا يحل وطؤه ، والنكاح لا يجوز أن يعقد إلا على من يحل وطؤها ، وكانت المرأة حراماً على المحرم جماعها فالنظر على ذلك أن يحرم عليه نكاحها .

فكان من الحجّة للآخرين عليهم في ذلك أنّ رأينا الصائم والمعتكف حرام على كل واحد منهما الجماع ، وكلّ قد أجمع أنّ حرمة الجماع عليهما لا يمنعهما من عقد النكاح لأنفسهما إذ كان ما حرم الجماع عليهما من ذلك إنّما هو حرمة دين ، كحرمة حيض المرأة الذي لا يمنعها من عقد النكاح على نفسها . فحرمة الإحرام في النظر أيضًا كذلك .

وقد رأينا الرضاع الذي لا يجوز تزويج المرأة لمكانه إذا طرأ على النكاح فسخ النكاح ، وكذلك لا يجوز استقبال النكاح عليه ، وكان الإحرام إذا طرأ على النكاح لم يفسخه .

فالنظر على ذلك أيضًا أن يكون لا يمنع استقبال عقدة النكاح . وحرمة الجماع بالإحرام كحرمة بالصيام سواء ، فإذا كانت حرمة الصيام لا تمنع عقد النكاح فكذلك حرمة الإحرام لا تمنع عقدة النكاح أيضًا .

فهذا هو النظر في هذا الباب ، وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد - رحمهم الله تعالى .

قول ابن حزم - رحمه الله -

● قال أبو محمد بن حزم - رحمه الله - (المحلى ٧/١٩٧) : ولا يحل لرجل ولا لامرأة أن يتزوج أو تتزوج ، ولا أن يزوج الرجل غيره من وليته ، ولا أن يخطب خطبة نكاح مُدْ يُحرمان إلى أن تطلع الشمس من يوم النحر ويدخل وقت رمي جمرة العقبة ، ويُفسخُ النكاحُ قبل الوقت المذكور كان فيه دخول وطول مدة وولادة أو لم يكن . فإذا دخل الوقت المذكور حلّ لهما النكاح والإنكاح ، وله أن يراجع زوجته المطلقة ما دامت في العدة فقط ، ولها أن يراجعها زوجها كذلك ما دامت في العدة ، وله أن يتباح الجوارى للوطء ولا يطلأ .

ثم ذكر - رحمه الله تعالى - مستنداته لذلك .

● أما تعقبه - رحمه الله - لرواية ابن عباس وتوهمه لعبد الله بن عباس فغير مقبول ولا جيد ، وكونه رد رواية ابن عباس ووهمه برواية ميمونة - رضي الله عنها - فغير صحيح ؛ فرواية ميمونة - رضي الله عنها - الصواب فيها الإرسال كما بيناه آنفاً . وبالله التوفيق .

قول الخرقى وابن قدامة - رحمهما الله -

● قال الخرقى - رحمه الله - (٦٤٩/٦) وإذا عقد المحرم نكاحًا لنفسه أو لغيره ، أو عقد نكاحًا لمُحْرِمٍ على مُحْرِمَةٍ فالنكاح فاسد .

● قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٦٤٩/٦) : وجملته أن المحرم إذا تزوج لنفسه أو عقد النكاح لغيره ككونه وليًا أو وكيلًا فإنه لا يصح لقول النبي ﷺ : « لا ينكح المحرم ولا يُنكح ولا يخطب » رواه مسلم وإن عقد الحلال نكاحًا لمحرم بأن يكون وكيلًا له أو وليًا عليه ، أو عقده على مُحْرِمَةٍ لم يصح لدخوله في عموم الحديث لأنه إذا تزوج له وكيله فقد نكح ... و

قول النووي - رحمه الله -

● قال النووي - رحمه الله - (٥٦٦/٣ شرح مسلم) :
واختلف العلماء بسبب ذلك^(١) في نكاح المحرم ، فقال مالك والشافعي وأحمد وجمهور العلماء من الصحابة فمن بعدهم : لا يصح نكاح المحرم ، واعتمدوا أحاديث الباب . وقال أبو حنيفة والكوفيون^(٢) : يصح نكاحه

(١) أي : بسبب اختلاف الناس في زواج النبي ﷺ بميمونة هل تزوجها وهو محرم أو هو حلال ؟ .

(٢) وينضم إليهم بعض المكيين أيضًا وانظر المحل (١٩٨/٧) .

حلالاً لحديث قصة ميمونة .

وأجاب الجمهور عن حديث ميمونة بأجوبة أصحها أن النبي ﷺ إنما تزوجها حلالاً ، هكذا رواه أكثر الصحابة^(١) .

قال القاضي وغيره : ولم يرو أنه تزوجها محرماً إلا ابن عباس وحده ، وروى ميمونة وأبو رافع وغيرهما أنه تزوجها حلالاً ، وهم أعرف بالقضية لتعلقهم به بخلاف ابن عباس ، ولأنهم أضبط من ابن عباس وأكثر .

الجواب الثاني : تأويل حديث ابن عباس على أنه تزوجها في الحرم وهو حلال ويقال لمن هو في الحرم محرم وإن كان حلالاً ، وهي لغة شائعة معروفة ومنه البيت المشهور :

قتلوا ابن عفان الخليفة مُحَرَّمًا

أي : في حرم المدينة .

والثالث : أنه تعارض القول والفعل ، والصحيح حينئذ عند الأصوليين ترجيح القول^(٢) ؛ لأنه يتعدى إلى الغير ، والفعل قد يكون مقصوراً عليه .
والرابع : جواب جماعة من أصحابنا أن النبي ﷺ كان له أن يتزوج

(١) لم أقف على صحابي واحد روى أن ميمونة تزوجها النبي وهي حلال ، أما يزيد بن الأصم فليس بصحابي ، وأين يزيد بن الأصم من عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - الذي دعا له رسول الله ﷺ بالفقه في الدين .

● وقد قال عمرو بن دينار - بعد أن روى حديث ابن عباس في أن النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم - فحدثني ابن شهاب عن يزيد بن الأصم أن النبي ﷺ نكح ميمونة - وهي نخالته - وهو حلال ، فقلت للزهري : وما يدري يزيد بن الأصم أعرابي بوال أمجعله مثل ابن عباس !!؟

(٢) وليس هذا بمطرد ، والجمع بينهما أولى كما في كثير من الحالات كالجمع بين حديث « لا تستقبلوا القبلة ببول أو غائط » وبين قضاء حاجته مستقبلاً بيت المقدس مستديراً القبلة ﷺ فحملوا الأول على الكراهة . وكذلك زجره عليه الصلاة والسلام عن الشرب قائماً ، وشربه عليه الصلاة والسلام قائماً ، فالجمع بين الروايات (قولاً كانت أو فعلاً) أولى من رد أحدها ، والله تعالى أعلم .

في حال الإحرام ، وهو مما تُخص به دون الأمة^(١) ، وهذا أصح الوجهين عند أصحابنا ، والوجه الثاني أنه حرام في حقه كغيره وليس من الخصائص وأما قوله ﷺ : « لا يُنكح » فمعناه لا يزوج امرأة بولاية ولا وكالة .

﴿ الحاصل في هذا الباب ﴾

يتلخص مما تقدم أن الصحيح في هذا الباب مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ حديثان أولهما : حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم .

الثاني : حديث عثمان - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال : « لا يُنكح المُحرم ولا يُنكح ولا يُخطب » .

ومن ناحية الصحة فكلاهما صحيح ، ومن ناحية التفاوت في الصحة فحديث ابن عباس - رضي الله عنهما - أصح بكثير ؛ لكثرة من رواه عنه من الحفاظ الأثبات الفقهاء ، وقد أخرج الشيخان (البخاري ومسلم وغيرهما) ، أما الثاني (حديث عثمان - رضي الله عنه -) وإن كان صحيحاً إلا أنه دون حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - في الصحة .

- وثمُّ أحاديث أُخر تكلمنا على كل منها في محله .
- ووردت آثار عن بعض الصحابة والتابعين تمنع المُحرم من الزواج ، وآثار أيضاً عن الصحابة والتابعين تُجيز ذلك أيضاً ، وقد بيَّنا كل ذلك بحمد الله .

وبعد استعراض هذا كله وأقوال أهل العلم ظهر لي - والله تعالى أعلم - أنه يلزم العمل بالحديثين جميعاً ، ولا داعي لتوهيم الرواة بلا مستند صحيح وأمثلة ما ظهر لي من أوجه الجمع أن يقال إن النهي عن نكاح المحرم في حديث

(١) دعوى الخصوصية تحتاج إلى دليل .

عثمان نهى تنزيه لا نهى تحريم جمعاً بينه وبين حديث ابن عباس - رضي الله عنهم - جميعاً ، وهذا المسلك يسلكه الفقهاء في كثير من الأحيان ، فقد ورد عن رسول الله ﷺ الزجر عن الشرب قائماً وثبت عنه أنه شرب قائماً عليه الصلاة والسلام فذهب الجمهور عند الجمع بين الحديثين إلى أن الشرب جالساً على سبيل الاستحباب ، وفي غير ذلك من المسائل سلكوا نفس المسلك أيضاً .

● ولا معنى لادعاء الخصوصية برسول الله ﷺ إذ الخصوصية تحتاج إلى دليل وقد قال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ ولا معنى كذلك لقول القائل إننا نقدم القول على الفعل فالعمل على القول والفعل وإعمالهما معاً أولى من إهدار أحدهما ، والله أعلم وبالله تعالى التوفيق ، ومنه السداد . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

﴿ قول الله - عز وجل - : الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحُرِّمَ ذلك على المؤمنين ﴾

سبب نزول الآية

قال الإمام الترمذي - رحمه الله - (حديث ٣١٧٧) :

حدثنا عبد بن حميد حدثنا روح بن عباد عن عبيد الله بن الأحنس أخبرني عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده قال : كان رجل يقال له مرثد بن أبي مرثد ، وكان رجلاً يحمل الأسرى من مكة حتى يأتي بهم المدينة قال : وكانت امرأة بغية بمكة يقال لها عناق وكانت صديقة له ، وإنه كان وعد رجلاً من أسارى مكة بحمله ، قال فجئت حتى انتهيت إلى ظل حائط من حوائط مكة في ليلة مقمرة ، قال : فجاءت عناق فأبصرت سواد ظلي فجنبت

الحائط، فلما انتهت إليَّ عَرَفْتُهُ فقالت: مرثد؟ فقلت: مرثد فقالت: مرحبًا وأهلاً، هلم فبت عندنا الليلة، قال قلت: يا عناق حَرَّمَ اللهُ الزنا قالت: يا أهل الحيام هذا الرجل يحمل أسراكم، قال: فبعتني ثمانية وسلكتُ الخندمة^(١) فأتيتُ إلى كهف أو غار فدخلت، فجاءوا حتى قاموا على رأسي فبالوا، فطَلَّ بولهم على رأسي وأعماهم اللهُ عني قال: ثم رجعوا، ورجعت إلى صاحبي فحملته وكان رجلاً ثقیلاً حتى انتهت إلى الإذخر، ففككت عنه كُبله فجعلت أحمله ويعينني حتى قدمتُ المدينة، فأتيت رسول الله ﷺ فقلت: يا رسول الله أنكح عناقاً؟ فأمسك رسول الله ﷺ فلم يرد عليَّ شيئاً حتى نزلت ﴿الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحُرِّمَ ذلك على المؤمنين﴾ فقال رسول الله ﷺ: «يا مرثد، الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك فلا تنكحها». حسن^(٢).

قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .
والحديث أخرجه أبو داود رقم ٢٠٥١ والنسائي ٦٦/٦ .

﴿ أقوال أهل العلم فيها ﴾

لأهل العلم في هذه الآية أقوال :

● فمنهم من ذهب إلى العمل بها على ظاهرها فقال : إن الزاني لا يتعقد له النكاح إلا على زانية . ومما يعكز على هذا القول أن الزاني المسلم لا تحل له المشركة .

● ومن أهل العلم من ذهب إلى أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿ وأنكحوا الأيامى منكم ﴾ [النور الآية ٣٢] ، قالوا : فدخلت

(١) الخندمة هي الخيل .

(٢) وقد ورد في سبب النزول آثار أخر وفيها ضعف .

الزانية المسلمة في أيامي المسلمين ، ولا بد لإثبات النسخ معرفة التاريخ ولم يثبت لدينا ، وذكر القرطبي في تفسيره عن أبي جعفر النحاس أن هذا القول عليه أكثر العلماء .

● ومن أهل العلم من ذهب إلى أن هذه الآية خاصة برجال استأذنوا النبي ﷺ في نكاح بعض الزواني المشركات . ويعكر على هذا أن العبرة بالعموم .

● ومنهم من ذهب إلى أن المراد بالنكاح هنا الوطاء ، فقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : هذا خبر من الله تعالى بأن الزاني لا يوطأ إلا زانية أو مشركة ، أي لا يطاوعه على مراده من الزنا إلا زانية عاصية أو مشركة لا ترى حرمة ذلك .

وهناك أقوال أخر في الآية .

وقد ورد عند تفسير هذه الآية حديث أخرجه أبو داود (٢٠٥٢) من طريق حبيب (وهو المعلم) عن عمرو بن شعيب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لا ينكح الزاني المجلود إلا مثله » وأخرجه الحاكم ١٩٣/٢ وعند البيهقي ١٥٦/٧ .

وفي إسناده حبيب المعلم وقد اختلف فيه أهل العلم ، فبعضهم قَبِل حديثه ، وبعضهم توقف فيه .

وفي حالة صحته فتوجيهه كما وجهنا الآية والله أعلم .

﴿ نكاح المتعة ﴾

تعريف نكاح المتعة :

نكاح المتعة هو أن يتزوج الرجل المرأة إلى أجل - يوم أو يومين أو ثلاثة أو أكثر أو أقل - في مقابل شيء يعطيه لها من مال أو طعام أو ثياب أو

غير ذلك ، فإذا انقضى الأجل تفرقاً من غير طلاق ، ولا ميراث فيها . وهذه بعض أقوال العلماء في تعريفها .

● قال ابن حزم - رحمه الله - (المحلى ٥١٩/٩) :

ولا يجوز نكاح المتعة وهو النكاح إلى أجل ، وكان حلالاً على عهد رسول الله ﷺ ثم نسخها الله تعالى على لسان رسوله ﷺ نسخاً باتاً إلى يوم القيامة .

● وقال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٥٥٤/٣) :

قال القاضي - رحمه الله - : وافق العلماء على أن هذه المتعة كانت نكاحاً إلى أجل لا ميراث فيها ، وفراقها يحصل بانقضاء الأجل من غير طلاق .

● وقال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٦٤٤/٦) : معنى نكاح المتعة أن يتزوج المرأة مدةً مثل أن يقول : زوجتك ابنتي^(١) شهراً ، أو سنة ، أو إلى انقضاء الموسم ، أو قدوم الحج وشبهه ، سواء كانت المدة معلومة أو مجهولة .

وقال الإمام الشافعي - رحمه الله - (الأم ٧٩/٥) :

وجماع نكاح المتعة المنهي عنه كل نكاح كان إلى أجل من الآجال قَرَبَ أو بَعُدَ ، وذلك أن يقول الرجل للمرأة نكحتك يوماً أو عشرًا أو شهراً ، أو نكحتك حتى أخرج من هذا البلد ، أو نكحتك حتى أصيبك فتحلين لزوج فارقك ثلاثاً ، أو ما أشبه هذا مما لا يكون فيه النكاح مطلقاً لازماً على الأبد أو يحدث لها فُرقة .

وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٦٧/٩) : قوله

(١) ولا يلزم في نكاح المتعة الولي .

(باب نهي النبي ﷺ عن نكاح المتعة أخير) يعني تزويج المرأة إلى أجل ،
فإذا انقضى وقعت الفرقة .

﴿ ﴿ تحريم نكاح المتعة ﴾ ﴾

وردت جملة من الأخبار عن رسول الله - ﷺ - تفيد تحريم نكاح
المتعة ، ورأى جمهور أهل العلم أن هذه الأخبار ناسخة لما كان مباحاً من
نكاح المتعة ، ومن ثم ذهب جمهور أهل العلم من الصحابة والتابعين ومن
بعدهم من أهل الفقه والحديث إلى أن نكاح المتعة حرام ، بينما رأى بعضهم
كابن عباس - رضي الله عنهما - إباحتها عند الضرورة^(١) وتبعه على ذلك
عدد من أصحابه ، وبعضهم رأى إباحتها مطلقاً ، ورأى الجمهور أولى
بالصواب والله تعالى أعلم .

وهذا تفصيل لما ورد فيها وبالله تعالى التوفيق .

﴿ ﴿ نظرة عامة إلى الإشكالات التي قد ترد في مسألة تحريم

النكاح المتعة ودفع هذه الإشكالات على وجه السرعة ﴾ ﴾

● أقوى هذه الإشكالات هو الخلاف الوارد في تحديد زمان تحريم نكاح
المتعة .

● فقد ورد أن النبي ﷺ حرم نكاح المتعة ولحوم الحمر الأهلية يوم
خيبر .

● وورد أن المتعة حُرمت في عمرة القضاء .

(١) ووردت عن ابن عباس - رضي الله عنهما - روايات تفيد الإباحة مطلقاً ، وهي روايات

محموجة بالوارد عن رسول الله ﷺ في المنع ، والله أعلم

(٢) وسيأتي لذلك تفصيل عما قريب - إن شاء الله تعالى .

- وورد أنها حُرمت عام الفتح .
- وورد أنها حُرمت يوم أوطاس .
- وورد ما قد يفيد أنها حُرمت في تبوك .
- وورد أنها حُرمت في حجة الوداع .
- وورد أن الذي منعها مطلقاً هو عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - .

● وثُمَّ بعض المواطن التي ذُكر أنها حُرمت فيها أعرضنا عنها لضعف أسانيدنا .

- وهذه المواطن التي ذُكر فيها التحريم قد رتبناها ترتيباً زمنياً (خير ثم عمرة القضاء ثم الفتح ثم أوطاس ثم تبوك ثم حجة الوداع ثم زمان عمر) .
- ولو لم يكن في هذه المواطن إلا التحريم لما كان هناك إشكال ، فقد يُذكر تحريم الشيء في موطن ثم يؤكد على تحريمه في موطن ثان ، ثم في موطن ثالث وهكذا .

لكن الإشكال وَرَد من أنه أُبيح في مواطن تلت المواطن التي حُرِم فيها فاستمتع الصحابةُ مع رسول الله ﷺ عام الفتح بأمر رسول الله ﷺ وكان ذلك بعد خير ، وكذلك استمتعوا يوم أوطاس بأمر رسول الله ﷺ وهي بعد الفتح ، ثم ورد عن بعضهم أنه استمتع إلى زمان عمر - رضي الله عنه - إلى أن نهاهم أمير المؤمنين عمر .

- وهناك إشكال يَرِد ويُعكر بقوة ألا وهو أن في بعض مواطن التحريم ورد أنها حُرمت إلى يوم القيامة ، ثم ورد أن بعض الصحابة استمتع بعد ذلك التاريخ .

● وثم إشكال أخير ألا وهو بقاء بعض الصحابة على إباحتها ، بل وبعض التابعين في زمان التابعين .

هذه نظرة سريعة إلى ما ورد من إشكالات على وجه السرعة ، وهذا

دفعها أيضاً على وجه السرعة ، ثم يأتي التفصيل - إن شاء الله - وما توفيقي إلا بالله .

● هنا أولاً إجابة إجمالية عن هذه الإشكالات حاصلها أن بعض المواطن المذكورة في ثبوت التحريم فيها نظر كعمرة القضاء ، وعمام تبوك ، وعمام حجة الوداع .

● وبعضها رُدُّ إلى بعض ، فَرُدَّ التحريم في أوطاس إلى عام الفتح ؛ لكونهما في عام واحد . وما بقي من مواطن فيحتمل أن المتعة كانت مباحة ثم حرِّمت ثم أبيضت ثم حرمت واستقر الأمر على التحريم .

● وما ورد عن بعض الصحابة من استمتاع إلى عهد عمر - رضي الله عنه - فلعلهم - رضي الله عنهم - خفي عنهم التحريم ، والعبارة بما ثبت عن رسول الله ﷺ لا بما فعله بعض أصحابه ، فإن كان بعضهم فعل فعلاً وأكثرهم (أو بعضهم) لم يفعله رُدُّ النزاع إلى الله والرسول ، ولما ثبت التحريم عن رسول الله ﷺ وكان هو آخر الأمر ، ولم يرد عنه بعد أن نهى عن المتعة دليل يبيحها صيرنا إلى التحريم ، وقد جاء عن عمر وهو خليفة راشد نهى يوافق ما نهى رسول الله ﷺ فانتبهنا حينئذ عما نهانا عنه رسول الله ﷺ ثم عمَّا نهانا عنه خليفة راشد مهتدٍ بارٍّ وسرنا مع عموم أصحاب النبي - ﷺ - .

أما ما ورد عن ابن عباس - رضي الله عنهما - من إباحة ذلك في الحال الشديد فهو من مفاريد الخبر عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - ، وهو - رضي الله عنه - له اجتهاده ، وهو مأجور في اجتهاده - إن شاء الله - ولنا نحن حديث رسول الله ﷺ ثم فعل عموم أصحابه رضي الله عنهم ، والله تعالى أعلم ، كان هذا على وجه الإجمال .

● أما على وجه التفصيل فسيأتي - إن شاء الله - بيان سبب ضعف بعض الروايات ، ويخلص لنا بعد بيان ضعفها ثلاث روايات : عام خير ،

وعام الفتح وفي أوطاس وحديث جابر في الاستمتاع إلى عهد عمر ، ثم نهى عمر - رضي الله عنه - عنها .

● أما عام خيبر فالرواية فيه حرم النبي ﷺ المتعة ولحوم الحمر الأهلية عام خيبر ، ففصل بعض الرواة فقال : حرم النبي ﷺ المتعة ولحوم الحمر الأهلية يوم خيبر ، فكأنه قال : إن النبي حرم المتعة ولم يبين تأريخًا ويّين تأريخ تحريم لحوم الحمر الأهلية وأنه يوم خيبر ، فإن قيل : لماذا عطف تحريم المتعة على تحريم الحمر الأهلية إذن !!؟ فالإجابة على ذلك أن العطف جاء في معرض الرد على عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - فقد كان يبيح الاثنين معًا (متعة النساء ولحوم الحمر الأهلية) .

● أما ما جاء من تحريم عام الفتح وأوطاس فلقرئهما من بعضهما ولكونهما كانا في عامٍ واحدٍ جُمعتا معًا .

لكن يعكر على هذا أن في بعض الروايات أن النبي - عليه الصلاة والسلام - ما خرج منها (أي من مكة) حتى حرّمها ، وسيأتي الكلام عليها - إن شاء الله - .

● أما الإجابة على فعل بعض الصحابة لها إلى عهد عمر فنحو الإجابة الإجمالية المتقدمة ، والله تعالى أعلم .

﴿ جملة من الأحاديث والآثار التي وردت في نكاح المتعة إباحة وحظرًا وأجوبة العلماء عليها ﴾

حديث عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - وأجوبة أهل العلم عليه

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٧٥) :
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن إسماعيل عن قيس قال : قال عبد الله : كنا

نغزو مع رسول الله ﷺ وليس لنا شيء فقلنا : ألا نستخصي ؟ فهانا عن ذلك ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب ، ثم قرأ علينا ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ﴾^(١) .
صحيح

وأخرجه مسلم (ص ١٤٠٤) .

● قال الإمام الشافعي - رحمه الله - (كما في معرفة السنن والآثار

: (٣٤٢/٥

ذكر ابن مسعود الإرخاص في نكاح المتعة ولم يوقت شيئاً يدل أنه قبل خبير أو بعدها ، فأشبهه حديث علي بن أبي طالب في نهي النبي ﷺ عن المتعة أن يكون - والله أعلم - ناسخاً له فلا يجوز نكاح المتعة بحال .
قال أحمد^(٢) :

قد روينا في حديث ابن مسعود في رواية وكيع عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس أنه قال : كنا ونحن شباب ، فأخبر أنهم كانوا يفعلون ذلك وهم

(١) قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١١٩/٩) : قوله : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ﴾ ساق الإسماعيلي إلى قوله : ﴿ المعتدين ﴾ ، وظاهر استشهاد ابن مسعود بهذه الآية هنا يُشعر بأنه كان يرى بجواز المتعة فقال القرطبي : لعله لم يكن حينئذ بلغه الناسخ ثم بلغه فرجع بعد ، قلت (القائل هو الحافظ) : يؤيده ما ذكره الإسماعيلي أنه وقع في رواية أبي معاوية عن إسماعيل بن أبي خالد « ففعله ثم ترك ذلك » قال : وفي رواية لابن عيينة عن إسماعيل (ثم جاء تحريمها بعد » وفي رواية معمر عن إسماعيل « ثم نسخ » .

قلت (القائل مصطفى) : وقع عند عبد الرزاق (١٤٠٤٨) في آخر حديث ابن مسعود : ثم نهانا عنها يوم خبير وعن لحوم الحمر الإنسية ، وذلك من طريق ابن عيينة عن إسماعيل عن قيس عن ابن مسعود - رضي الله عنه - ، وانظر التمهيد لابن عبد البر (١١١/١٠) .

(٢) أحمد هو البيهقي .

شباب . وابن مسعود في^(١) سنة اثنين وثلاثين من الهجرة ، وكان يوم توفى ابن بضع وستين سنة ، وكان فتح خيبر في سنة سبع وفتح مكة في سنة ثمان ، فعبد الله بن مسعود عام الفتح كان ابن نحو من أربعين سنة والشباب قبل ذلك ، فأشبهه حديث علي أن يكون ناسخًا له ، وشيء آخر ، وهو أن ما حكاه ابن مسعود كان أمرًا شائعًا لا يشتبه على مثل علي بن أبي طالب ، وقد أنكر علي ابن عباس قوله في الرخصة وأخبر بنهي النبي ﷺ عنه ، دل على أنه عَلِمَ النسخ حتى أنكر قوله في الرخصة .

وكان ابن عيينة يزعم أن تاريخ خيبر من حديث علي إنما هو في النهي عن لحوم الحمر الأهلية لا في نكاح المتعة ، وهو يشبه أن يكون كما قال . فقد روي عن النبي ﷺ أنه رخص فيه بعد ذلك ثم نهى عنه ، فيكون احتجاج علي بنبيه عنه آخرًا حين تقوم به الحججة على ابن عباس .

● وقال ابن القيم - رحمه الله - (زاد المعاد ٤٦٢/٣) :

وقراءة عبد الله هذه الآية عقيب هذا الحديث يحتمل أمرين :
أحدهما : الرد على من يجرمها ، وأنها لو لم تكن من الطيبات لما أباحها - رسول الله ﷺ .

والثاني : أن يكون أراد آخر هذه الآية ، وهو الرد على من أباحها مطلقًا وأنه معتدٍ ، فإن رسول الله ﷺ إنما رخص فيها للضرورة وعند الحاجة في الغزو ، وعند عدم النساء ، وشدة الحاجة إلى المرأة فمن رخص فيها في الحضر مع كثرة النساء وإمكان النكاح المعتاد فقد اعتدى ، والله لا يحب المعتدين .

قلت : ولا يخفى تكلف الجواب الثاني . والله أعلم .

ولكن انظر فيما تقدم من توجيهات آخر ، وبالله التوفيق .

(١) لعله سقط كلمة (توفى) .

● وذكر النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٣/٥٥٤) في شرح حديث ابن مسعود : قوله ثم قرأ عبد الله ﷺ يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ﴿ فيه إشارة إلى أنه كان يعتقد إباحتها كقول ابن عباس ، وأنه لم يبلغه نسخها .

﴿ حديث علي - رضي الله عنه - في تحريم نكاح المتعة
وبعض أقوال أهل العلم في شرحه ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١١٥) :

حدثنا مالك بن إسماعيل حدثنا ابن عيينة أنه سمع الزهري يقول أخبرني الحسن بن محمد بن علي وأخوه عبد الله عن أبيهما أن علياً - رضي الله عنهما - قال لابن عباس : « إن النبي ﷺ نهي عن المتعة وعن لحوم الحمر الأهلية زمن خيبر »^(١) .

وأخرجه مسلم (حديث ١٤٠٧) .

(١) وفي رواية لمسلم : سمع علي بن أبي طالب (الذي سمع هو محمد بن علي بن أبي طالب المعروف بابن الحنفية - رحمه الله) يقول لفلان : إنك رجل تائه ، نهانا رسول الله ﷺ بنحو الحديث المتقدم ، والمقول له (إنك رجل تائه) هو عبد الله بن عباس تشير إليه رواية مسلم (ص ١٠٢٨) وكما جاء صريحاً في عددٍ من الروايات كرواية عبد الرزاق (١٤٠٣٢) . هذا وقد يرد إشكال من هذا الحديث سببه أن علياً روى عن النبي ﷺ أنه نهي عن المتعة وعن لحوم الحمر الأهلية زمن خيبر ، وجاء في بعض الروايات (كرواية سيرة الجهنبي وغيره) أن النبي ﷺ نهي عن المتعة عام الفتح و ... فترفع هذا الإشكال . سلك العلماء في ذلك مسالك .

الأول : قال بعض العلماء : إنه وقع تقديم وتأخير في لفظ الزهري فيكون اللفظ سياقاً أن علياً قال لابن عباس : إن النبي ﷺ نهي عن لحوم الحمر الأهلية زمن خيبر ونهى عن المتعة .

ومثل هذا السياق لا يُستفاد منه صراحةً أن النبي عن المتعة كان عام خيبر وبذلك يرتفع الإشكال . فإن قيل : لماذا عطف النبي عن المتعة على النهي عن لحوم الحمر الأهلية ، =

= فالإجابة أن هذا ورد في معرض الرد على عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - الذي كان يرى الترخيص في المتعة والترخيص في لحوم الحمر الأهلية .
 ففي كتاب المغازي من صحيح البخاري (٤٢٢٧) من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : « لا أدري أنبي عنه رسول الله ﷺ من أجل أنه كان حملوة للناس فكره أن تذهب حملتهم ، أو حرّمه في يوم خبير لحم الحمر الأهلية » .
 وفي البخاري (٥٥٢٩) من طريق علي بن المديني حدثنا سفيان قال عمرو قلت لجابر بن زيد : يزعمون أن رسول الله ﷺ نهي عن حمر الأهلية ، فقال : قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو الغفاري عندنا بالبصرة ولكن أرى ذلك الخبر ابن عباس وقرأ ﴿ قل لا أجد فيما أوحى إليّ محرّمًا ﴾ . وإلى نحو هذا أشار أبو الفتح المقدسي^(١) - رحمه الله - في رسالته (تحريم نكاح المتعة) .
 وقال بنحوه الحافظ في فتح الباري ونقله عن غيره أيضًا .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٦٨/٩ - ١٦٩) :
 قال السهيلي : ويتصل بهذا الحديث نبيه على إشكال لأن فيه النهي عن نكاح المتعة يوم خبير ، وهذا شيء لا يعرفه أحد من أهل السير ورواة الأثر ، قال : فالذي يظهر أنه وقع تقديم وتأخير في لفظ الزهري . وهذا الذي قاله سبقه إليه غيره في النقل عن ابن عيينة ، فذكر ابن عبد البر من طريق قاسم بن أصبغ أن الحميدي ذكر عن ابن عيينة أن النهي زمن خبير عن لحوم الحمر الأهلية ، وأما المتعة فكان في غير يوم خبير . ثم راجعت (مسند الحميدي) من طريق قاسم بن أصبغ عن أبي إسماعيل الساعي عنه فقال بعد سياق الحديث : (قال ابن عيينة : يعني أنه نهي عن لحوم الحمر الأهلية زمن خبير ولا يعني نكاح المتعة) قال ابن عبد البر : وعلى هذا أكثر الناس . وقال البيهقي : يشبه أن يكون كما قال لصحة الحديث في أنه ﷺ رخص فيها بعد ذلك ثم نهي عنها ، فلا يتم احتجاج عليّ إلا إذا وقع النهي أخيرًا لتقوم به الحجّة على ابن عباس . وقال أبو عوانة في صحيحه : سمعت أهل العلم يقولون معنى حديث عليّ أنه نهي يوم خبير عن لحوم الحمر ، وأما المتعة فسكت عنها ، وإنما نهي عنها يوم الفتح .
 المسلك الثاني لرفع الإشكال : وهو مبني على ثبوت تحريم نكاح المتعة عام خبير فيتحصل الجمع بأن يقال : إن النبي ﷺ حرّم المتعة يوم خبير ثم رخص فيها بعد ذلك ، ثم حرّمها عام الفتح مرة ثانية ، ولم يبلغ الترخيص فيها عليّ بن أبي طالب - رضي الله عنه - =

(١) حيث أن له رسالة في ذلك حققها الشيخ حماد الأنصاري وقدم لها الشيخ عطية سالم - حفظهما الله - ولكنها رسالة تفتقر إلى دقة التحرير ، ولا تخلو من تعسف في مناقشة الأدلة ، وإن كانت قد أوردت كما من الأدلة فيها .

= فبنى على ما سمعه من رسول الله ﷺ من حديث التحريم يوم خيبر ، وعلى ما استقر عليه الأمر أيضًا .

وهذا المسلك أول من المسلك الأول ؛ وذلك لورود أحاديث - من غير طريق علي - رضي الله عنه - تفيد أن نكاح المتعة حُرْم يوم خيبر كذلك .

● وقال العلامة ابن القيم - رحمه الله تعالى - (زاد المعاد ٤٦٠/٣) :

فإن قيل فما تصنعون بما ثبت في الصحيحين من حديث علي بن أبي طالب أن رسول الله ﷺ نهي عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الحمير الإنسانية ، وهذا صحيح صريح ؟

قيل هذا الحديث قد صحت روايته بلقطين هذا أحدهما ، والثاني الاقتصار على نهي النبي ﷺ عن نكاح المتعة ، وعن لحوم الحمير الأهلية يوم خيبر ، هذه رواية ابن عيينة عن الزهري ، قال قاسم بن أصبغ قال سفيان بن عيينة يعني أنه نهي عن لحوم الحمير الأهلية زمن خيبر لا عن نكاح المتعة ، ذكره أبو عمر في التمهيد ثم قال : علي هذا أكثر الناس ، فتروهم بعض الرواة أن يوم خيبر ظرف لتحريمهن فرواه : حرم رسول الله ﷺ المتعة زمن خيبر والحمير الأهلية ، واقتصر بعضهم على رواية بعض الحديث فقال : حرم رسول الله ﷺ المتعة زمن خيبر فجاء بالغلط البين .

فإن قيل : فأى فائدة في الجمع بين التحريمين إذا لم يكونا قد وقفا في وقت واحد ، وأين المتعة من تحريم الحمر ؟ قيل : هذا الحديث رواه علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - محتجًا به على ابن عمه عبد الله بن عباس في المسألتين ، وروى له التحريمين ، وقيد تحريم الحمير بزمن خيبر وأطلق تحريم المتعة ، وقال : إنك امرؤ تائه إن رسول الله ﷺ حرم المتعة وحرم الحمير الأهلية زمن خيبر كما قال سفيان بن عيينة ، وعليه أكثر الناس ، فروى الأمرين محتجًا عليه بهما لا مُقيّدًا لهما بيوم خيبر ، والله الموفق .

● وقال البيهقي - رحمه الله - (السنن الكبرى ٢٠١/٧) : وابن عيينة يذهب في رواية

الحميدي عنه إلى أن هذا التأريخ إنما هو في النهي عن لحوم الحمير الأهلية لا في النهي عن نكاح المتعة ،... ثم أورد حديث عليّ ثم قال : (قال سفيان) : يعني أنه نهي عن لحوم الحمير الأهلية زمن خيبر لا يعني نكاح المتعة ، قال الشيخ : وهذا الذي قاله سفيان محتمل فلولا معرفة عليّ بن أبي طالب - رضي الله عنه - بنسخ نكاح المتعة وأن النهي عنه كان البتة بعد الرخصة لما أنكره علي ابن عباس - رضي الله عنهما - والله أعلم .

تسببه بطأن حديث علي - رضي الله عنه - :

هكذا روي عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - بالأسانيد الصحيحة القول =

﴿﴾ حديث سبرة بن معبد الجهني - رضي الله عنه -

في تحريم نكاح المتعة ﴿﴾

مجمل القول على حديث سبرة بن معبد الجهني - رضي الله عنه -

حديث سبرة بن معبد الجهني - رضي الله عنه - ورد فيه إشكال فحواه أن في بعض طرقه أن تحريم نكاح المتعة كان عام الفتح ، وفي طرق أخرى أنه كان في حجة الوداع ، وفي طرق أخرى جاء التحريم غير مؤقت بزمن ، وفي بعضها كان عند البيت ، ولا تعارض بين القول بأنه كان عام الفتح والروايات التي لم يرد فيها التوقيت والروايات التي فيها أنه كان عند البيت . ولكن التعارض بين ما جاء في كونه عام الفتح وبين ما جاء في كونه كان في حجة الوداع ، والقصة واحدة لا تتحمل التعدد فالمصير إلى الترجيح ، والترجيح يقتضي ترجيح رواية من روى أن التحريم كان عام الفتح ، وهذا بيان ذلك كله - إن شاء الله - وبالله التوفيق .



= بتحريم نكاح المتعة ، ومما يؤسف له أن الروافض الذين ينعمون بحب أهل البيت وبحب علي - رضي الله عنه - يقولون بإباحتها فما أكذب هذه الطائفة .

وقد أعجبتني بعض أبيات قيلت في هذا ، قالها أبو الغنائم محمد بن علي النرسي ، وذكرها عنه أبو الفتح نصر المقدسي ، قال - رحمه الله - :

ألا يا صاحٍ فأخبرني	بما قد قيل في المتعة
ومن قال حلالٌ هي	كمن قد قال في الرجعة
كذبتُم لا يُحبُّ الله	شيئاً يُشبه الخدعة
لها زوجان في طهر	وفي طهر لها سبعة
إذا فارقتها هنا	أخذها ذاك بالشُّعة
فهي من كلِّ إنسانٍ	لها في رَجِّهها مُتعة

ذكر الرواية التي فيها أن سبرة - رضي الله عنه - ذكر الحديث ولم يُبين فيه وقت تحريم المتعة

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٤٠٦) :

وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن الربيع بن سبرة الجهني عن أبيه سبرة أنه قال أذن لنا رسول الله ﷺ بالمتعة ، فانطلقتُ أنا ورجل إلى امرأة من بني عامر كأنها بكرة عيطاء^(١) فعرضنا عليها أنفسنا فقالت : ما تعطي ؟ فقلت : رداي ، وقال صاحبي : رداي ، وكان رداء صاحبي أجود من رداي ، وكنت أشب منه ، فإذا نظرت إلى رداء صاحبي أعجبها ، وإذا نظرت إليّ أعجبتني ثم قالت : أنت ، ورداؤك يكفيني ، فمكثت معها ثلاثاً . ثم إن رسول الله ﷺ قال : « من كان عنده شيء من هذه النساء التي يتمتع فليخلّ سبيلها » . صحيح

وأخرجه أحمد (٤٠٥/٣) ، والطحاوي (٢٥/٣) شرح معاني الآثار (بإسناده دون لفظه ، والطبراني في الكبير (٦٥٢١) ، والبيهقي (٢٠٢/٧) وغيرهم وله طرق أخرى عن الربيع بن سبرة (بدون ذكر تاريخ النبي عن المتعة) منها طريق أبي فروة عند الطبراني (٦٥٣٨) وفي السند إليه ضعف .

ومنها طريق عبيد بن محمد بن عمر بن عبد العزيز عند أحمد (٤٠٥/٣) .

● ومنهم الزهري^(٢) كما عند أحمد (٤٠٤/٣) ، وعبد الرزاق في المصنف

(١) البكرة هي الفتية من الإبل أي : الشابة القوية ، أما العيطاء بفتح العين المهملة وإسكان الياء المثناة تحت وبطاء مهملة وبالمد وهي الطويلة العنق في اعتدال وحسن قوام (والعيظ) بفتح العين والياء طول العنق .

(٢) وورد عن الزهري أيضاً أنها كانت عام الفتح ، وورد أيضاً عنه أنها كانت في حجة الوداع ، وسيأتي بيانه - إن شاء الله - .

(١٤٠٣٤) ومن طريقه أبو داود (٢٠٧٣) والطبراني في الكبير (٦٥٢٨) وغيرهم .
● ومنهم عبد العزيز بن عمر كما في مسلم (ص ١٠٢٥) ، وابن حبان (٤١٣٢) وغيرهم .

● ومنهم عمر بن عبد العزيز كما في رواية مسلم (ص ١٠٢٧) ، وابن حبان (٤١٣٨) ، والطبراني في الكبير (٦ و ٦٥٢٥) .

● فتحصل لنا أن ستة من الرواة زوّوا الحديث عن الربيع بن سبرة بدون بيان تاريخ وهم : (الليث بن سعد) وأبو فروة ، وعبيد بن محمد بن عمر بن عبد العزيز ، والزهري في رواية ، وعمر بن عبد العزيز ، وعبد العزيز بن عمر) .

ذكر رواية حديث سبرة - رضي الله عنه - التي بين فيها أن تحريم نكاح المتعة كان عام الفتح

وقال مسلم أيضاً : حدثنا أبو كامل فضيل بن حسين الجحدري حدثنا بشر (يعني ابن مفضل) حدثنا عمارة بن غزية عن الربيع بن سبرة أن أباه غزا مع رسول الله ﷺ فتح مكة ، قال فأقمنا بها خمس عشرة (ثلاثين بين ليلة ويوم) ، فأذن لنا رسول الله ﷺ في متعة النساء . فخرجت أنا ورجل من قومي ولي عليه فضل في الجمال ، وهو قريب من الدمامة ، مع كل واحد منا بُردٌ قَبْردي حَلَقٌ ، وأما بُردُ ابن عمي قَبْرُدٌ جديدٌ غَضٌّ ، حتى إذا كنا بأسفل مكة أو بأعلاها فقلقتنا فتاة مثل البكرة القنطنطة فقلنا : هل لك أن يستمتع منك أحدنا ؟ قالت : وماذا تبدلان ؟ فنشر كل واحد منا بُردَه ، فجعلت تنظرُ إلى الرجلين ، ويراهما صاحبي تنظرُ إلى عطفها فقال : إن بُردَ هذا حَلَقٌ وبردي جديدٌ غَضٌّ فتقول : بُردُ هذا لا بأس به ، ثلاث مرار أو مرتين . ثم استمتعنا منها فلم أخرج حتى حرّمها رسول الله ﷺ .
صحيح

وحدثني أحمد بن سعيد بن صخر الدارمي حدثنا أبو النعمان حدثنا وهيب حدثنا

عمارة بن غزية حدثني الربيع بن سبرة الجهني عن أبيه قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ عام الفتح إلى مكة فذكر بمثل حديث بشر ، وزاد قالت : وهل يصلح ذاك ؟ وفيه قال إن بُردَ هذا خلق مَحَّ . صحيح

● وله طرق أخرى عن الربيع بن سبرة (يذكر أن التحريم كان عام الفتح) منها عبد الملك بن الربيع وعبد العزيز بن الربيع وغيرهم ، وما هي .
قال الإمام مسلم - رحمه الله - :

حدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا يحيى بن آدم حدثنا إبراهيم بن سعد عن عبد الملك بن الربيع بن سبرة الجهني عن أبيه عن جده قال : أمرنا رسول الله - ﷺ - بالمتعة عام الفتح حين دخلنا مكة ثم لم نخرج منها حتى نهانا عنها .

وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد العزيز بن الربيع بن سبرة بن معبد قال سمعت أبي ربيع يحدث عن أبيه سبرة بن معبد أن نبي الله ﷺ عام فتح مكة أمر أصحابه بالمتعة من النساء قال : فخرجت أنا وصاحب لي من بني سليم حتى وجدنا جارية من بني عامر كأنها بكرة عطاء ، فخطبناها إلى نفسها ، وعرضنا عليها بُردينا ، فجعلت تنظر فتراني أجمل من صاحبي ، وتري بُردَ صاحبي أحسن من بردي ، فأمرت نفسها ساعة ثم اختارتني على صاحبي فكنَّ معنا^(٥) ثلاثاً ثم أمرنا رسول الله ﷺ بفراقهن .

وأخرجه البيهقي (٧/٢٠٢ - ٢٠٣ السنن الكبرى) .

● ومن الطرق الأخرى عن الربيع بن سبرة (بذكر عام الفتح) الزهري في وجه آخر كما عند مسلم (ص ١٠٢٦) ، وأحمد (٣/٤٠٤) ، وسعيد بن منصور (٨٤٧) ، والحميدي (٨٤٦) ، والطبراني في الكبير (٦٥٣٣ و ٦٥٣٤) ، والدارمي (٢/١٤٠) .
● وكذلك يونس عن أبيه (وأبوه فيما يبدو وهو أبو إسحاق السبيعي) كما عند الطبراني (٦٥٣٦) .

(٥) (فكنَّ) أي الجارية وصواحبها (معنا) أي معي ومع أصحابي ، والمراد مع كل منا المرأة التي يستمتع بها . والله أعلم .

● وكذلك عمرو بن الحارث عن الربيع بن سبرة (مباشرة بدون واسطة) كما عند الطبراني في الكبير (٦٥٢٤) ، وعند سعيد بن منصور (السنن ٨٤٦) .

● فتلخص لنا أن الذين رووه عن الربيع بن سبرة بذكر توقيت (عام الفتح) هم عمارة بن غزية ، وعبد الملك بن الربيع ، وعبد العزيز بن الربيع ، والزهري (في رواية) ، وأبو إسحاق السبيعي ، وعمرو بن الحارث .

﴿ ذكر الرواية التي تفيد أن النهي عن متعة النساء كان في حجة الوداع ﴾

قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ٢٠٧٢) :

حدثنا مسدد بن مسرهد حدثنا عبد الوارث عن إسماعيل بن أمية عن الزهري قال : كنا عند عمر بن عبد العزيز فتذاكرنا متعة النساء فقال له رجل يقال له ربيع بن سبرة : أشهد على أبي أنه حدث أن رسول الله ﷺ نهي عنها في حجة الوداع .
رواية شاذة^(١)

وأخرجه أحمد (٤٠٤/٣) ، والطبراني (٦٥٣٢) ، والبيهقي (السنن الكبرى ٢٠٤/٧) ، هذا وقد رُوِيَ الحديث أيضًا من طريق آخر عن الربيع بن سبرة (بذكر حجة الوداع) وذلك من طريق عبد العزيز بن عمر عن الربيع بن سبرة كما عند أحمد (٤٠٤/٣ - ٤٠٥) ، وعبد الرزاق (١٤٠٤١) ، والطبراني في المعجم الكبير (٦٥١٣) ، (٦٥١٤) ، (٦٥١٦) ، (٦٥٢٠) ، والطحاوي في شرح معاني الآثار (٢٥/٣) ، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٠٣/٧) ، وابن ماجه (١٩٦٢) ، والدارمي (١٤٠/٢) .



(١) وذلك لأن جمهور الرواة رووها عن الزهري عن الربيع وأوضحوا أن ذلك إنما كان في فتح مكة ، وكذلك رواها عمارة بن غزية (وغيره) كما تقدم وأوضحوا أن ذلك كان في فتح مكة .

﴿﴾ سياق آخر فيه شذوذ لحديث سبرة بن معبد ﴿﴾

روى عبد الرزاق - رحمه الله - (المصنف ١٤٠٤١) عن معمر عن عبد العزيز بن عمر عن ربيع بن سبرة عن أبيه قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ من المدينة في حجة الوداع حتى إذا كنا بعسفان قال رسول الله ﷺ : « إن العمرة قد دخلت في الحج ، فقال له سراقه : يا رسول الله علمنا تعليم قوم كأنما وُلدوا اليوم ، عمرتنا هذه ألعامنا هذا أم للأبد ؟ قال : « بل للأبد » . فلما قدمنا مكة طفنا بالبيت وبين الصفا والمروة ثم أمرنا بجمعة النساء فرجعنا إليه فقلنا : أن قد أبين لنا إلا إلى أجل مسمى ، قال : فافعلوا ، قال فخرجت أنا وصاحب لي عليّ بُرد وعليه برد فدخلنا على امرأة ، فعرضنا عليها أنفسنا ، فجعلت تنظر إلى بُردِ صاحبي فتراه أجودَ من بردي ، وتنظر إليّ فتراي أشبَّ منه ، فقالت : بُردٌ مكانَ برد ، واختارتي ، فتزوجتها ببردي ، فبت معها تلك الليلة . فلما أصبحتُ غدوثٌ إلى المسجد فإذا رسول الله ﷺ على المنبر يقول : « من كان تزوج امرأةً إلى أجلٍ فليعطها ما سمى لها ، ولا يسترجع مما أعطها شيئاً ويفارقها ؛ فإن الله عز وجل قد حرّمها إلى يوم القيامة » .

رواية شاذة^(١)

وأخرجه البيهقي (٢٠٣/٧) .



(١) وذلك لأن مخرج هذه القصة مع ما قبلها مخرج واحد والتعدد غير محتمل وقد أخرج نحوه ابن عبد البر في التمهيد من طريق ابن لهيعة : وفيه اعتمرنا (القائل هو سبرة) مع رسول الله ﷺ عمرة فأذن لنا في المنعة فخرجت أنا وابن عم لي إلى مكة .. فذكر نحوه الحديث .

والحديث ذكر عمرة ، ولم يذكر حجة الوداع ، فحملها البعض على عمرة القضاء ، وفي إسناده ابن لهيعة ضعيف مختلط .

﴿﴿ حاصل الأمر في حديث سبرة - رضي الله عنه - ﴾﴾

بالنظر إلى روايات حديث سبرة بن معبد الجهني - رضي الله عنه - المتقدمة نرى أن أرجح الروايات رواية من روى أن ذلك كان عام الفتح ففيه روايات سالمة من الإشكالات في الأسانيد ، ثم رواية من روى القصة ولم يذكر تأريخًا ، وهذه لا تعارضُ بينها وبين رواية عام الفتح . أما رواية من روى القصة وذكر أنها كانت في حجة الوداع فقد وَهَمَ في روايته .

● وهذا هو الذي اختاره البيهقي - رحمه الله - وغيره من أهل العلم .
● قال البيهقي - رحمه الله - (السنن الكبرى ٢٠٤/٧) بعد أن ذكر حديث عبد العزيز بن عمر عن الربيع بن سبرة (يذكر أن النبي كان في حجة الوداع) : وكذلك رواه جماعةُ الأكابر كابن جريج والثوري وغيرهما عن عبد العزيز بن عمر ، وهو وهمٌ منه ؛ فرواية الجمهور عن الربيع بن سبرة أن ذلك كان عام الفتح .

● وقال في السنن الصغرى (٤٤/٢) : والصحيح رواية الجماعة عن الزهري عام الفتح .

وهذا هو الذي اختاره البيهقي - رحمه الله تعالى - في رواية الربيع بن سبرة .
● وقال الشافعي - رحمه الله - (معرفة السنن والآثار ٣٤٢/٥) :
وإن كان حديث الربيع بن سبرة يثبت فهو مبيِّن أن رسول الله ﷺ أحل نكاح المتعة ثم قال : (وهي حرام إلى يوم القيامة) .

قال أحمد : حديث الربيع بن سبرة لم يخرج به البخاري في الصحيح أظنه لاختلاف وقع عليه في تاريخه ، وقد أخرجه مسلم في الصحيح واعتمد روايات من رواه في عام الفتح ؛ لأنها أكثر .

● وقال ابن القيم - رحمه الله - (زاد المعاد ٣/٤٩٥) : ...
واختلف في الوقت الذي حُرمت فيه المتعة على أربعة أقوال فذكرها -
رحمه الله - ، وقال :

والرابع : أنه عام حجة الوداع ، وهو وهمٌ من بعض الرواة سافر فيه
وهُمهُ من فتح مكة إلى حجة الوداع ، كما سافر وهم معاوية من عمرة الجعرانة
إلى حجة الوداع حيث قال : قصرت عن رسول الله ﷺ بمشقصي على
المروة في حجته ، وقد تقدم في الحج ، وسفر الوهم من زمان إلى زمان ،
ومن مكان إلى مكان ، ومن واقعة إلى واقعة كثيرًا ما يعرض للحفاظ فمن
دونهم ، والصحيح أن المتعة إنما حُرمت عام الفتح .

● وقال الحافظ ابن حجر (فتح الباري ٩/١٧٠) : وأما حجة الوداع
فهو اختلاف على الربيع بن سبرة ، والرواية عنه بأنها في الفتح أصح وأشهر .
● قلت : فعلى هذا يظهر أن رواية من روى أن تحريم نكاح المتعة في
حديث الربيع بن سبرة عن أبيه عن رسول الله ﷺ كان عام الفتح أولى
وأصح .

● على أننا لا نوافق من رأى أن التحريم في عام الفتح وفي أوطاس كان
واحدًا لقرئهما ، وإن نقلناه عن البعض من العلماء ، وذلك لأنه في بعض
الطرق : حتى إذا كنا بأسفل مكة أو بأعلاها ... الحديث وفيه ثم استمعت
منها فلم أخرج حتى حرّمها رسول الله ﷺ .

فقوله فلم أخرج (أي من مكة) حتى حرّمها رسول الله ﷺ يفيد أنها
حُرمت قبل الذهاب إلى أوطاس ، فالقول بأنها وأوطاس واحد قول غير
جيد ، والصواب أن هناك تحريم عند فتح مكة وتحريم في أوطاس .

● على أنه قد ورد في بعض طرق حديث سبرة بن معبد لفظة وهي
(وإن الله قد حرّم ذلك إلى يوم القيامة) .

فهذه اللفظة - في حالة ثبوتها في هذا الخبر - تعكّر على رواية تحليلها في غزوة أوطاس ، فكيف يقال إن المتعة حُرمت في فتح مكة ، وقبل خروج الصحابة منها - إلى يوم القيامة ثم تباح يوم أوطاس ؟ والإجابة على هذا الإشكال تجعل قول من قال إنها أُبيحت ثم حُرمت ثم أُبيحت ثم حُرمت ثم أُبيحت ثم حُرمت قولاً له وجهه القوي .

فتكون المتعة أُبيحت ثم حُرمت يوم خيبر ، ثم أُبيحت عام الفتح ثم حُرمت ، ثم أُبيحت يوم أوطاس ، ثم حُرمت وانتهى الأمر إلى التحريم عام أوطاس كما في حديث سلمة بن الأكوع - رضي الله عنه - .

● بيد أنني رغم ترجيحي رواية عام الفتح في حديث سيرة بن معبد أوقّر رأيي من قال بتضعيف رواية سيرة بن معبد - رضي الله عنه - في التأريخ لاضطرابها ، وإن كنت أرى ترجيح بعض الوجوه على بعض كما ذكرت .

وفي حالة تضعيفها لا يتأثر الحكم بشيء فغاية ما هناك أن تكون حُرمت يوم خيبر ثم أُبيحت ، ثم حُرمت يوم أوطاس ولم يرد نصٌ يبيحها بعد أوطاس .

أو يكون نص عليّ - رضي الله عنه - في الجمع بين تحريم نكاح المتعة والحمر الأهلية يوم خيبر فُصِّل كما فصلناه هنالك بأن يكون تحريم الحمر الأهلية ثبت يوم خيبر ، أما المتعة فالحديث اقتصر على تحريمها ولم يبين توقيتاً فيبقى التحريم المؤقت في أوطاس ، ولم ترد إباحة عن رسول الله - ﷺ - بعده فيبقى الأمر على التحريم .

أما فعل من فعلها من الصحابة في عهد أبي بكر وعمر فلعله لم يبلغه النهي عن رسول الله ﷺ وهذا يرد في مسائل لا حصر لها أن يخفى النهي على بعض الصحابة - رضي الله عنهم - كما خفي على ابن مسعود -

رضي الله عنه - صفة وضع اليدين في الركوع فكان يرى التطبيق في الصلاة (أي وضع اليدين بين الركبتين) عند الركوع ، وكما خفي على عمر - رضي الله عنه - قضية التيمم للجنب ولم يتذكرها حتى بعد تذكير ابن مسعود - رضي الله عنه - له والله تعالى أعلم .

﴿ حديث جابر وسلمة بن الأكوع - رضي الله عنهما -
وبعض أقوال العلماء عليهما ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١١٧ و ٥١١٨) :

حدثنا علي حدثنا سفيان قال عمرو عن الحسن بن محمد عن جابر بن عبد الله وسلمة بن الأكوع قالا : كنا في جيش فأتانا رسول الله ﷺ فقال : « إنه قد أُذِنَ لكم أن تستمعوا فاستمعوا » . صحيح^(١)

وقال ابن أبي ذئب حدثني إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه عن رسول الله ﷺ « أيما رجل وامرأة توافقا فعشرة ما بينهما ثلاث ليال ، فإن أحبا أن يتزايدا أو يتتاركا تتاركا فما أدري شيء كان لنا خاصة أم للناس عامة » قال أبو عبد الله^(٢) : وقد بيَّنه عليُّ عن النبي ﷺ أنه منسوخ^(٣) .

وأخرجه مسلم (حديث ١٤٠٥) .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (ص ١٠٢٣) :

وحدثنا الحسن الحلواني حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال : قال عطاء : قدم جابر بن عبد الله معتمراً فجنَّاه إلى منزله فسأله القوم عن أشياء ، ثم ذكروا المتعة فقال : نعم استمتعنا على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر . صحيح

(١) إلا أنه منسوخ .

(٢) أبو عبد الله هو البخاري .

(٣) وذهب عدد من أهل العلم إلى النسخ أيضاً ، منهم الطحاوي (شرح معاني الآثار ٢٦/٣) ، والنووي في شرح مسلم (٥٥٥/٣) .

وقال مسلم أيضاً : حدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير قال : سمعت جابر بن عبد الله يقول : كنا نستمع بالقبضة من التمر والدقيق ، الأيام على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر حتى نهي عنه عمر في شأن عمرو بن حريث . صحيح

وقال مسلم أيضاً : حدثنا حامد بن عمر البكرابي حدثنا عبد الواحد (يعني ابن زياد) عن عاصم عن أبي نضرة قال : كنت عند جابر بن عبد الله فأتاه آت فقال : ابن عباس وابن الزبير اختلعا في المتعين^(١) فقال جابر : فعلناهما مع رسول الله ﷺ ثم نهانا عنهما عمر فلم نعد لهما . صحيح

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (ص ١٠٢٣) :

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يونس بن محمد حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا أبو عميس عن إياس بن سلمة عن أبيه قال : رَخَّصَ رسول الله ﷺ عام أوطاس^(٢) في المتعة ثلاثاً ثم نهي عنها . صحيح

روى عبد الرزاق (١٤٠٢٥) عن ابن جريج قال : أخبرني أبو الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله يقول : استمتعتنا أصحاب النبي ﷺ حتى نهي عمرو بن حريث ، قال : وقال جابر : إذا انقضى الأجل فبدا لهما أن يتعاودا فليمهرها مهراً آخر ، قال : وسأله بعضنا كم تعدد ؟ قال : حيضة واحدة كن يعتدونها للمستمع منهن .

وقال أبو الزبير : سمعت جابر بن عبد الله يقول : استمتع معاوية بن أبي سفيان مقدمه من الطائف على ثقيف بمولاة ابن الحضرمي يقال لها مُعانة ، قال جابر ثم أدركت مُعانة خلافة معاوية حية فكان معاوية يرسل إليها بجائزة في كل عام حتى ماتت .

(١) يعني : ائتمتع بالعمرة إلى الحج ونكاح المتعة .

(٢) أوطاس هو واد بالطائف ، والمراد عام غزوة أوطاس .

قال أبو الزبير : وسمعت طاووسًا يقول : قال ابن صفوان : يفتي ابن عباس بالزنا ، قال فعُدَّ ابن عباس رجالًا كانوا من أهل المتعة ، قال فلا أذكر ممن عدَّد غير معبد بن أمية .

قال أبو الزبير : سمعت جابرًا يقول : كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق أيام عهد النبي ﷺ وأبي بكر حتى نهى الناس في شأن عمرو بن حريث .

• روى عبد الرزاق - رحمه الله - (المصنف ١٤٠٢٩) عن ابن جريج قال : أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول : قدم عمرو بن حريث من الكوفة فاستمتع بمولاة فأتي بها عمر وهي حُبلى فسألها ، فقالت : استمتع بي عمرو بن حريث فسأله فأخبره بذلك أمرًا ظاهرًا قال : فهلًا غيرها ؟ فذلك حين نهى عنها .

قال ابن جريج وأخبرني من أصدّق أن عليًّا قال بالكوفة : لولا ما سبق من رأي عمر بن الخطاب - أو قال من رأي ابن الخطاب - لأمرت بالمتعة ثم ما زنا إلا شقي .

بعض أجوبة أهل العلم على حديث جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما -
حاصل هذه الأجوبة ما يلي :

١ - أشهرها أن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - ومن تمتع في عهد أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - من الصحابة لم يبلغهم التحريم الوارد عن رسول الله ﷺ (سواء من حديث عليٍّ - رضي الله عنه - أو من حديث سيرة - رضي الله عنه - في حالة صحته) .

٢ - الثاني أن عمر هو الذي حرّمها ونهى عنها ، وعمر - رضي الله

(١) وذلك لإبهام الوسطة بين ابن جريج وبين عليٍّ - رضي الله عنه - ثم إن المحفوظ عن عليٍّ - رضي الله عنه - وخلافه ، وقد سبق أن عليًّا قال لابن عباس : إن رسول الله - ﷺ - نهى عن المتعة يوم خيبر .

عنه - خليفة راشد مهتد ، وقد أمرنا رسولنا عليه الصلاة والسلام باتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين ، وها هي بعض الأقوال في ذلك :

قال ابن القيم - رحمه الله - (زاد المعاد ٤٦٢/٣) : فإن قيل فما تصنعون بما رواه مسلم في (صحيحه) عن جابر بن عبد الله قال : كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق الأيام على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر حتى نهي عنها عمر في شأن عمرو بن حريث ، وفيما ثبت عن عمر أنه قال : متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ أنا أنهى عنهما : متعة النساء ومتعة الحج .

● قيل الناس في هذا طائفتان : طائفة تقول : إن عمر هو الذي حرّمها ونهى عنها وقد أمر رسول الله ﷺ باتباع ما سنّه الخلفاء الراشدون ، ولم تر هذه الطائفة تصحيح حديث سيرة بن معبد في تحريم المتعة عام الفتح ، فإنه من رواية عبد الملك بن الربيع بن سبرة عن أبيه عن جده ، وقد تكلم فيه ابن معين ، ولم ير البخاري إخراج حديثه في (صحيحه) مع شدة الحاجة إليه وكونه أصلاً من أصول الإسلام ولو صح عنده لم يصير عن إخراجها والاحتجاج به . قالوا : ولو صح حديث سبرة لم يخف على ابن مسعود حتى يروي أنهم فعلوها ، ويحتج بالآية . وأيضاً لو صح لم يقل عمر : إنها كانت على عهد رسول الله ﷺ وأنا أنهى عنها وأعاقب عليها ، بل كان يقول : إنه ﷺ حرّمها ونهى عنها ، قالوا : ولو صح لم تُفعل على عهد الصديق وهو عهد خلافة النبوة حقاً .

● والطائفة الثانية : رأت صحة حديث سبرة ، ولو لم يصح فقد صح حديث عليّ - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ حرّم متعة النساء ، فوجب حمل حديث جابر على أن الذي أخبر عنها بفعلها لم يبلغه التحريم ، ولم يكن قد اشتهر حتى كان زمن عمر - رضي الله عنه - فلما وقع فيها النزاع ظهر تحريمها واشتهر ، وبهذا تأتلف الأحاديث الواردة فيها وبالله التوفيق .

● **وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله -** (في تنمة بعض الكلام) :

لعل جابراً ومن نقل عنه استمرارهم على ذلك بعده ﷺ إلى أن نهى عنها عمر لم يبلغهم النهي .

● وقال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٣/٥٥٥) : قوله

(استمتعنا على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر) : هذا محمول على أن الذي استمتع في عهد أبي بكر وعمر لم يبلغه النسخ .

● وقال الطحاوي - رحمه الله - (شرح معاني الآثار ٣/٢٧) :

وأما قول جابر - رضي الله عنه - (كنا نتمتع حتى نهانا عنها عمر) فقد يجوز أن يكون لم يعلم بتحريم رسول الله ﷺ إياها حتى علمه من قول عمر - رضي الله عنه - وفي تركه ما قد كان رسول الله - ﷺ - أباحه لهم دليل على أن الحججة قد قامت عنده على نسخ ذلك وتحريمه ، فوجب بما ذكرنا نسخ ما روينا في أول هذا الباب من إباحة متعة النساء .

﴿ ذكر الرواية التي فيها أن تحريم نكاح المتعة

كان في غزوة تبوك وبيان ضعفها ﴾

قال ابن حبان - رحمه الله - (حديث ١٢٦٧) :

أخبرنا عبد الله بن محمد الأزدي حدثنا إسحاق بن إبراهيم أنبأنا مؤمل بن إسماعيل حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا سعيد المقبري عن أبي هريرة « أن النبي ﷺ لما خرج نزل ثنية الوداع^(١) فرأى مصاييح وسمع نساء يبكين فقال: ما هذا؟ فقالوا: يا رسول الله نساء كانوا تمتعوا منهن أزواجهن، فقال رسول الله ﷺ: « هدم - أو قال - حرّم المتعة النكاح والطلاق والعدة والميراث ». فيه ضعف^(٢)

(١) في رواية الطحاوي وغيره: خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك فنزل ثنية الوداع... الحديث.

(٢) وجهه أن في إسناده مؤمل بن إسماعيل وعكرمة بن عمار وفي كل منهما مقال وخاصة إذا

انفرد مؤمل ، وإل هذا الضعف أشار الحافظ في الفتح (١٧٠/٩) ، وقال الذهبي في الميزان :

هذا حديث منكر ، وعكرمة إنما غالب ضعفه من روايته عن يحيى بن أبي كثير ، وهذا رواه

=

الدارقطني في سننه .

وأخرجه الدارقطني (٢٥٩/٣)، وعزاه الحافظ ابن حجر وغيره لإسحاق بن راهويه في مسنده ، وأخرجه الطحاوي (شرح معاني الآثار ٢٦/٣) ، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٠٧/٧) .

﴿ ذكر الرواية التي فيها أن تحريم نكاح المتعة كان في عمرة القضاء وتبيان ما فيها من مقال ﴾

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (السنن ٢١٧/١) :
نا هثيم قال أنا منصور عن الحسن قال: لما قدم رسول الله ﷺ مكة في عمرته تزين نساء أهل المدينة^(١) فشكا أصحاب رسول الله ﷺ إلى رسول الله - ﷺ - قال : « تمتعوا منهن واجعلوا الأجل بينكم وبينهن ثلاثاً، فما أحسب رجلاً يتمكن من امرأة ثلاثاً إلا ولأها الدبر »^(٢) . ضعيف لإرساله^(٣)
وله طريقان عن الحسن عند عبد الرزاق (١٤٠٤٠) ، (١٤٠٤٣) .

= قلت : وقد رد الحافظ ابن حجر - رحمه الله - ما ذكره البعض من توقيت تحريم المتعة بتبوك - على فرض صحة هذا الحديث بقوله - وأما قصة تبوك فليس في حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - التصريح بأنهم استمتعوا منهن في تلك الحالة ، فيحتمل أن يكون ذلك وقع قديماً ثم وقع التوديع منهن حينئذ والنهي ، أو كان النهي وقع قديماً فلم يبلغ بعضهم فاستمر على الرخصة فلذلك قرن النهي بالغضب لتقدم النهي في ذلك .

تبييه : ورد نحو هذا الحديث (الذي فيه الإشارة إلى أن توقيت النهي عن المتعة كان في غزوة تبوك) عند الحازمي من حديث جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - لكن في إسناده متروك ، أشار إلى ذلك الحافظ في الفتح .

(١) لعل الأصوب ما صوبه المعلق على المصنف حيث قال : لعل كلمة (المدينة) سهو والصواب (مكة) . قلت : وهذا الذي يقتضيه السياق ، والله تعالى أعلم .

(٢) وقد وردت في هذا الحديث زيادة أشار إليها الحافظ في الفتح (١٦٩/٩) وهي (ما كانت قبلها ولا بعدها) قال الحافظ : وهذه الزيادة منكورة من راويها عمرو بن عبيد ، وهو ساقط الحديث . والرواية عند عبد الرزاق في المصنف (٥٠٣/٧) من طريق عبد الرزاق عن معمر والحسن قالا : ما حلت المتعة قط إلا ثلاثاً في عمرة القضاء ما حلت قبلها ولا بعدها .

(٣) فهو مرسل من مراسيل الحسن التي هي من أضعف المراسيل ؛ لأنه كان يأخذ عن كل أحد ، والله أعلم .

﴿ جملة آثار عن ابن عباس - رضي الله عنهما ﴾^(١)
 في تجويزه نكاح المتعة وبعض أجوبة العلماء عليها ﴿﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١١٦) :

حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي جمرة قال : سمعت ابن عباس يسأل عن متعة النساء فَرَحَّصَ ، فقال له مولى له : إنما ذلك في الحال الشديد وفي النساء قِلَّةٌ^(٢) أو نحوَه ، فقال ابن عباس : نعم . صحيح

وأخرجه الطحاوي (شرح معاني الآثار ٢٦/٣) والبيهقي (٢٠٤/٧)^(٣) .

قال الإمام مسلم - رحمه الله تعالى - (ص ١٠٢٦) :

وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ، قال ابن شهاب : أخبرني عروة بن الزبير أن عبد الله بن الزبير قام بمكة فقال : إن ناساً أعمى الله قلوبهم كما أعمى أبصارهم يفتون بالمتعة يُعَرِّضُ برجل فناداه فقال : إنك لجلف جاف ، فلعمري لقد كانت المتعة ، تفعل على عهد إمام المتقين (يريد رسول الله ﷺ) . فقال له ابن الزبير : فجرّب بنفسك فوالله لئن فعلتها لأرجنك بأحجارك . صحيح

قال ابن شهاب : فأخبرني خالد بن المهاجر بن سيف الله أنه بينا هو جالس عند

(١) الوارد عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في نكاح المتعة ثلاثة أقوال :

١ - إباحتها مطلقاً وإسناد ذلك صحيح عنه كما سيأتي - إن شاء الله .

٢ - إباحتها عند الضرورة ، ويشير إليه حديث الباب .

٣ - المنع منها مطلقاً وهو ضعيف وسيأتي - إن شاء الله - .

(٢) قال الطحاوي - رحمه الله - (شرح معاني الآثار ٢٧/٣) : ثم هذا ابن عباس - رضي الله

عنهما - يقول : إنما أبيضت والنساء قليل ، أي فلما كثرت ارتفع المعنى الذي من أجله أبيضت .

(٣) ليس عند الطحاوي والبيهقي (فرخص) ولكنها مفهومة من سياق الحديث .

رجل^(١) جاءه رجل فاستفتاه في المتعة فأمره بها فقال له ابن أبي عمرة الأنصاري . مهلاً ! قال : ما هي ؟ والله لقد فعلت في عهد إمام المتقين ، قال ابن أبي عمرة : إنها كانت رخصة في أول الإسلام لمن اضطر إليها كالميتة والدم ولحم الخنزير ثم أحكم الله الدين ونهى عنها .
وأخرجه البيهقي (السنن الكبرى ٢٠٥/٧)^(٢) .

(١) هذا هو ابن عباس كما في رواية عبد الرزاق التالية لهذه الرواية .
(٢) وقال البيهقي عقبه : وأخبرنا أبو بكر بن الحارث الفقيه أنبأ أبو محمد بن حيان أبو الشيخ ثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن ثنا أحمد بن سعيد ثنا ابن وهب .. فذكره بنحوه إلا أنه قال : يعرض بابن عباس (وزاد في آخره : قال ابن شهاب) وأخبرني عبيد الله أن ابن عباس كان يفني بالمتعة ويفض ذلك عليه أهل العلم فأبى ابن عباس أن يتكلم عن ذلك حتى طفق بعض الشعراء يقول :

يا صاحب هل لك في فتيا ابن عباس
هل لك في ناعم خورٍ مُتَلَّةً ..
تكون مثواك حتى مَصْدِرِ الناس
قال : فازداد أهل العلم بها قذراً ولها بغضاً حين قيل فيها الأشعار^(١) قال : وحدثنا ابن وهب ، أخبرني جرير بن حازم عن الحسن بن عمارة^(٢) عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال : قلت لابن عباس : ماذا صنعت ؟ ذهبت الركائب بفتياك ، وقال فيه الشعراء ! فقال : وما قالوا ؟ قال : قال الشاعر :

أقول للشيخ لما طال مَجْلِسُهُ
يا صاحب هل لك في بيضاء بهكئة
يا صاحب هل لك في فتيا ابن عباس
تكون مثواك حتى مَصْدِرِ الناس
وفي رواية أبي خالد^(٣) عن المنهال (قلت للشيخ لما طال مجلسه) وقال في البيت الآخر : (هل لك في رخصة الأطراف آنسة) فقال ابن عباس : ما هذا أردت وما بهذا أفتيت (في المتعة) إن المتعة لا تحل إلا للمضطر ، ألا إنما هي كالميتة والدم ولحم الخنزير .

أخبرنا أبو نصر بن قتادة أنبأ أحمد بن إسحاق بن شيخان البغدادي ثم الهروي أنبأ معاذ بن نجدة ثنا خلاد بن يحيى عن ليث^(٤) عن ختنه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه قال في المتعة هي حرام كالميتة والدم ولحم الخنزير . وروى ذلك عن القاسم بن الوليد عن ابن عباس .

- (١) إسناده حسن .
(٢) الحسن بن عمارة متروك .
(٣) أبو خالد هو الدالائي وهو صدوق بخطيء كثيراً ويدلس .
(٤) ليث هو ابن أبي سليم وهو ضعيف مختلط .

روى عبد الرزاق (١٤٠٣٣) عن معمر قال : أخبرني الزهري عن خالد بن المهاجر ابن خالد قال : أرخص ابن عباس في المتعة فقال له ابن أبي عمرة الأنصاري : ما هذا يا أبا عباس ؟ فقال ابن عباس : فُعلت مع إمام المتقين ، فقال ابن أبي عمرة : اللهم غفرًا إنما كانت المتعة رخصة كالضرورة إلى الميتة والدم ولحم الخنزير ، ثم أحكم الله الدين بعد .
أخرج مسلم نحوه^(١) .

• روى عبد الرزاق (١٤٠٢٢) عن ابن جريج قال : أخبرني عطاء أنه سمع ابن عباس يراها الآن حلالًا ، وأخبرني أنه كان يقرأ ﴿فما استمتعتم به منهن إلى أجل فآتوهن أجورهن﴾ وقال ابن عباس في حرف (إلى أجل) .
صحيح عن ابن عباس - رضي الله عنهما -

قال عطاء : وأخبرني من شئت^(٢) عن أبي سعيد الخدري قال : لقد كان أحدنا يستمتع بملء القدح سويقًا ، وقال صفوان : هذا ابن عباس يُفتي بالزنا ، فقال ابن عباس : إني لا أفتي بالزنا ، أنسي صفوان أم أراكة ؟ فوالله إن ابنها لمن ذلك أفزأ هو ؟ قال : واستمتع بها رجل من بني جمح .

روى عبد الرزاق - رحمه الله - (المصنف ١٤٠٢٤) عن ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس قال : لم يرع عمر أمير المؤمنين إلا أم أراكة قد خرجت حُبلى فسألها عمر عن حملها فقالت : استمتع بي سلمة بن أمية بن خلف ، فلما أنكر صفوان على ابن عباس بعض ما يقول في ذلك قال : فسل عمك هل استمتع ؟
صحيح

روى عبد الرزاق (المصنف ٤٩٦/٧) : عن ابن جريج عن عطاء قال : لأوّل من سمعتُ منه المتعة صفوان بن يعلى ، قال : أخبرني عن يعلى أن معاوية

(١) وفي إسناده خالد بن المهاجر بن خالد أخرج له مسلم ووثقه ابن حبان وروى عنه جماعة ،

ونحوه (من طريق الزهري عن خالد عن ابن عباس) عند مسلم وقد تقدم .

(٢) هذا رجل مبهم .

استمتع بامرأة بالطائف ، فأنكرت ذلك عليه ، فدخلنا على ابن عباس فذكر له بعضنا فقال له : نعم . فلم يقر في نفسي حتى قدم جابر بن عبد الله فجناها في منزله فسأله القوم عن أشياء ثم ذكروا له المتعة فقال : نعم ، استمتعنا على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر ، حتى إذا كنا في آخر خلافة عمر استمتع عمرو بن حريث بامرأة سماها جابر فنيثها ، فحملت المرأة ، فبلغ ذلك عمر فدعاها فسأها فقالت : نعم ، قال من أشهد ؟ قال عطاء : لا أدري قالت أمي أو وليها ، قال : فهلاً غيرهما ، قال خشى أن يكون دغلاً الآخر . قال عطاء : وسمعت ابن عباس يقول : يرحم الله عمر ، ما كانت المتعة إلا رخصة من الله - عز وجل - رحم بها أمة محمد ﷺ فلولا نهيها عنها ما احتاج إلى الزنا إلا شقي ، عطاء القائل ، قال عطاء : فهي التي في سورة النساء ﴿ فما استمتعتم به منهن ﴾ إلى كذا وكذا من الأجل على كذا وكذا ليس بتشاؤم ، قال : بدا لهما أن يتراضيا بعد الأجل وأن يفرقا فنعم وليس نكاح .

﴿ ما روي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - من رجوعه من إباحة نكاح المتعة وبيان ضعفه ﴾

قال الترمذي - رحمه الله - (حديث ١١٢٢) .

حدثنا محمود بن غيلان حدثنا سفيان بن عتبة أخو قبيصة بن عتبة حدثنا سفيان الثوري عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب عن ابن عباس قال : إنما كانت المتعة أول الإسلام ، كان الرجل يقدم البلدة ليس له بها معرفة فيتزوج المرأة بقدر ما يرى أنه يقيم ، فتحفظ له متاعه وتصلح له شئته ، حتى إذا نزلت الآية ﴿ إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم ﴾ قال ابن عباس :

فكل فرج سوى هذين فهو حرام .
وأخرجه البيهقي (٢٠٥/٧) .
ضعيف^(١)

﴿مزيد من الآثار في نكاح المتعة﴾

أثر عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -

روى عبد الرزاق (١٤٠٣٥) عن معمر عن الزهري عن سالم قيل لابن عمر :
إن ابن عباس يرخص في متعة النساء فقال : ما أظن ابن عباس يقول هذا ،
قالوا بلى والله إنه ليقوله قال : أما والله ما كان ليقول هذا في زمن عمر
وإن كان عمر لَيَنْكِلُكُمْ عن مثل هذا وما أعلمه إلا السفاح .
صحيح موقوفاً

أثر سعيد بن جبير - رحمه الله -

• روى عبد الرزاق (١٤٠٢٠) عن ابن جريج قال : أخبرني عبد الله بن
عثمان بن خثيم قال : كانت بمكة امرأة عراقية تنسك جميلة لها ابن يقال
له أبو أمية وكان سعيد بن جبير يكثر الدخول عليها ، قلت : يا أبا عبد الله
ما أكثر ما تدخل على هذه المرأة ، قال إنا قد نكحناها ذلك النكاح المتعة .
حسن

قال : وأخبرني أن سعيداً قال له : هي أحل من شرب الماء^(٢) - للمتعة .



(١) في إسناده موسى بن عبيدة الربذي وهو ضعيف ، وقد ضعفه الحافظ ابن حجر في الفتح

(١٧٢/٩) فقال : إسناده ضعيف وهو شاذ مخالف لما تقدم من علة إباحتها .

(٢) هذا رأي سعيد بن جبير - رضي الله عنه - وهو مجموع بالأخبار الواردة عن رسول الله ﷺ بالنهي عن المتعة .

أثر القاسم بن محمد - رحمه الله -

روى عبد الرزاق (١٤٠٣٦) عن معمر عن الزمري عن القاسم بن محمد^(١) قال إني لأرى تحريمها في القرآن ، قال : فقلت أين ؟ قال : فقرأ عليّ هذه الآية ﴿والذين هم لفروجهم حافظون . إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم﴾ . صحيح عن القاسم

أثر عروة بن الزبير - رحمهما الله -

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (السنن ٢١٩/١) : نا إسماعيل بن عياش عن هشام بن عروة أن عروة كان يني عن المتعة ويقول هي الزنا الصريح .

﴿ قول الله تبارك وتعالى : فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة ﴾

• لأهل العلم قولان في هذه الآية الكريمة :

• فمنهم من حملها على الاستمتاع بالنساء بطريق النكاح المعهود الذي هو بوليّ وشاهدين وصدق .

• ومنهم من حملها على نكاح المتعة الذي كان في صدر الإسلام . وجمهور القائلين بهذا وذاك رأوا أن نكاح المتعة منسوخ ، والله تعالى أعلم . وهذه بعض أقوال العلماء في الآية الكريمة .

• قال ابن جرير الطبري - رحمه الله تعالى - (التفسير ١٧٥/٨) :

اختلف أهل التأويل في تأويل قوله : ﴿فما استمتعتم به منهن﴾ .

(١) وله طريق أخرى عن القاسم عند عبد الرزاق (١٤٠٣٧) .

● فقال بعضهم : معناه فما نكحتم منهن فجامعتموهن - يعني من النساء - ﴿ فآتوهن أجورهن فريضة ﴾ يعني صدقاتهن فريضة معلومة .
ثم أورد ابن جرير - رحمه الله - جملة آثار تؤيد له ذلك ، منها أنه قال : حدثني يونس قال : أخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زيد في قوله : ﴿ فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة ﴾ الآية قال : هذا النكاح ، وما في القرآن إلا نكاح ، إذا أخذتها واستمتعتم بها فأعطها أجرها الصداق ، فإن وضعت لك منه شيئاً فهو لك سائغ ، قرَضَ اللهُ عليها العدة ، وفرض لها الميراث ، قال : والاستمتاع هو النكاح ههنا إذا دخل بها .

● قال (مصطفى) وهذا إسناد صحيح إلى ابن زيد ، وأورد ابن جرير الطبري في هذا الباب جملة آثار أخرى فيها مقال عندنا . ثم قال ابن جرير - رحمه الله - :

● وقال آخرون : بل معنى ذلك فما تمتعتم به منهن بأجرٍ تمتع اللذة لا بنكاح مطلق على وجه النكاح الذي يكون بولي وشهود ومهر .
ثم أورد جملة آثار في ذلك أيضاً منها ما ورد بأسانيد صحيحة إلى أبي نضرة أنه قال : قرأت هذه الآية على ابن عباس ﴿ فما استمتعتم به منهن ﴾ قال ابن عباس : « إلى أجل مسمى » قال : قلت : ما أقرؤها كذلك ! قال : والله لأنزلها الله كذلك ! ثلاث مرات .

● ثم قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - :

وأولى التأويلين في ذلك بالصواب تأويل من تأوله فما نكحتموه منهن فجامعتموه فآتوهن أجورهن ؛ لقيام الحجة بتحريم الله متعة النساء على غير وجه النكاح الصحيح أو الملك الصحيح على لسان رسوله ﷺ .

ثم قال : وقد دللنا على أن المتعة على غير النكاح الصحيح حرام في غير هذا الموضع من كتبنا بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع .

وأما ما روي عن أبي بن كعب وابن عباس من قراءتهما ﴿﴾ فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى ﴿﴾ ففراة بخلاف ما جاءت به مصاحف المسلمين ، وغيرُ جائزٍ لأحدٍ أن يُلحق في كتاب الله تعالى شيئاً لم يأت به الخبر القاطعُ العذرَ عن لا يجوز خلافه .

• وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (٤٧٤/١) :

وقوله تعالى : ﴿﴾ فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة ﴿﴾ أي كما تستمتعون بهن فآتوهن مهورهن في مقابلة ذلك ، كما قال تعالى : ﴿﴾ وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض ﴿﴾ ، وكقوله تعالى : ﴿﴾ وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ﴿﴾ ، وكقوله : ﴿﴾ ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئاً ﴿﴾ وقد استدل بعموم هذه الآية على نكاح المتعة ولا شك أنه كان مشروعاً في ابتداء الإسلام ثم نُسخ بعد ذلك . وقد ذهب الشافعي وطائفة من العلماء إلى أنه أُبيح ثم نسخ ثم أُبيح ثم نسخ مرتين ، وقال آخرون أكثر من ذلك ، وقال آخرون : إنما أُبيح ثم نسخ ولم يبح بعد ذلك . وقد روي عن ابن عباس وطائفة من الصحابة القول بإباحتها للضرورة ، وهو رواية عن أحمد ، وكان ابن عباس وأبي بن كعب والسدي يقرعون ﴿﴾ فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى فآتوهن أجورهن فريضة ﴿﴾ وقال مجاهد : نزلت في نكاح المتعة ، ولكن الجمهور على خلاف ذلك ، والعمدة ما ثبت في الصحيحين عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب قال : نهي رسول الله ﷺ عن نكاح المتعة وعن لحوم الحمر الأهلية يوم خيبر ،.... ثم ذكر - رحمه الله - بعض الأدلة في الباب .

• وقال القرطبي - رحمه الله - :

قوله تعالى : ﴿﴾ فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة ﴿﴾ الاستمتاع : التلذذ ، والأجور : المهور ، وسمي المهر أجراً ؛ لأنه أجر الاستمتاع ، وهذا نصٌّ على أن المهر يسمى أجراً ، وذلك دليل على أنه في

مقابلة البضع ؛ لأن ما يقابل المنفعة يسمى أجرًا . ثم قال - رحمه الله - :
 وقال ابن خويزمندان : ولا يجوز أن تُحمل الآية على جواز المتعة ؛ لأن
 رسول الله ﷺ نهي عن نكاح المتعة وحرمه ؛ ولأن الله تعالى قال :
 ﴿ فانكحوهن بإذن أهلن ﴾ ومعلوم أن النكاح بإذن الأهلين هو النكاح
 الشرعي بولي وشاهدين ، ونكاح المتعة ليس كذلك ، وقال الجمهور : المراد
 نكاح المتعة الذي كان في صدر الإسلام ... إلى آخر ما قاله - رحمه الله - .

﴿ ﴿ مزيد من أقوال أهل العلم في نكاح المتعة ﴾ ﴾

● ذهب الطحاوي - رحمه الله - (شرح معاني الآثار ٢٦/٣)
 إلى أن الأخبار الواردة في إباحة نكاح المتعة منسوخة .

وقال الطحاوي - رحمه الله أيضًا - (شرح معاني الآثار ٢٧/٣) :
 فهذا عمر - رضي الله عنه - قد نهي عن متعة النساء بحضرة أصحاب
 رسول الله ﷺ فلم ينكر ذلك عليه منهم منكرٌ ، وفي هذا دليل على متابعتهم
 له على ما نهي عنه من ذلك ، وفي إجماعهم على النهي في ذلك عنها دليل
 على نسخها وحجة .

وقال ابن عبد البر - رحمه الله - (التمهيد ١٠/١٢١) بعد أن ذكر
 أثرًا لابن عباس في الباب : .. وأما سائر العلماء من الصحابة والتابعين ومن
 بعدهم من الخالفين وفقهاء المسلمين فعلى تحريم المتعة ، منهم مالك في أهل
 المدينة ، والثوري وأبو حنيفة في أهل الكوفة ، والشافعي فيمن سلك سبيله
 من أهل الحديث والفقهاء والنظر بالاتفاق ، والأوزاعي في أهل الشام ،
 والليث بن سعد في أهل مصر ، وسائر أصحاب الآثار .

ونقل القرطبي - رحمه الله تعالى - في تفسيره (٨٦/٥) أن الأمر
 في نكاح المتعة استقر على التحريم ، وتُقل عن ابن العربي (٨٧/٥) أن الإجماع

انعقد على تحريمها^(١).

وقال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٦/٦٤٤) : بعد أن ذكر تعريف نكاح المتعة - : فهذا نكاح باطل نص عليه أحمد فقال : نكاح المتعة حرام ، وقال أبو بكر : فيها رواية أخرى أنها مكروهة غير حرام ؛ لأن ابن منصور سأل أحمد عنها فقال : يجتنبها أحب إلي . قال فظاهر هذا الكراهة دون التحريم ، وغير أبي بكر من أصحابنا يمنع هذا ويقول في المسألة رواية واحدة في تحريمها ، وهذا قول عامة الصحابة والفقهاء .

● قلت : وقد قال الخرقى في مختصره (ولا يجوز نكاح المتعة) .

وقال الخطابي - رحمه الله - (مع سنن أبي داود ٢/٥٥٨) :

تحريم نكاح المتعة كالإجماع بين المسلمين ، وقد كان ذلك مبأحا في صدر الإسلام ، ثم حرمه في حجة الوداع^(٢) - وذلك في آخر أيام رسول الله ﷺ ، فلم يبق اليوم فيه خلاف بين الأئمة إلا شيئا ذهب إليه بعض الروافض .

● **وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ٩/١٧٣) :**

وجزم جماعة من الأئمة بتفرد ابن عباس بإباحتها ، فهي من المسألة المشهورة وهي ندرة المخالف ، ولكن قال ابن عبد البر : أصحاب ابن عباس من أهل مكة واليمن على إباحتها ثم اتفق فقهاء الأمصار على تحريمها .

﴿ ملحقات لها تعلق بنكاح المتعة ﴾

﴿ وإذا تزوج شخص بالمتعة لزم الفراق ﴾

وذلك لأن النبي - ﷺ - أمر من تمتع بامرأة أن يفارقها كما في حديث

(١) لعله يعني إجماع المتأخرين من أهل السنة ، والله أعلم .

(٢) التحريم في حجة الوداع فيه نظر بيناه من قبل .

سيرة بن معبد الذي تقدم .

● **وقال الطحاوي - رحمه الله -** (شرح معاني الآثار ٢٧/٣) :

وقد قال بعض أهل العلم : إن النكاح إذا عُقد على متعة أيام فهو جائز على الأبد والشرط باطل .

فمن الحججة على هذا القول أن رسول الله ﷺ لما نهاهم عن المتعة قال لهم : « من كان عنده من هذه النساء اللاتي يُتمتع بهن شيء فليفارقهن » فدل ذلك على أن ذلك العقد المتقدم لا يوجب دوام العقد للأبد ؛ لأنه لو كان يوجب دوام العقد للأبد لكان يفسخ الشرط الذي كانا تعاقدا بينهما ، ولا يفسخ النكاح إذا كان قد ثبت على صحة وجواز قبل النهي . ففي أمره إياهم بالمفارقة دليل على أن مثل ذلك العقد لا يجب به ملك بضع ، وهذا قول أبي حنيفة ، وأبي يوسف ، ومحمد - رحمة الله عليهم - .

● **ونقل الحافظ ابن حجر - رحمه الله -** (الفتح ١٧٣/٩) عن

ابن بطال قوله : وأجمعوا على أنه متى وقع الآن أبطل سواء كان قبل الدخول أم بعده ، إلا قول زفر أنه جعلها كالشروط الفاسدة ، ويرده قوله ﷺ : « فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيلها » .

﴿ من تزوج وفي نيته الطلاق ﴾

قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٦/٦٤٥) :

وإن تزوجها بغير شرط إلا أن في نيته طلاقها بعد شهر أو إذا انقضت حاجته في هذا البلد فالنكاح صحيح في قول عامة أهل العلم إلا الأوزاعي قال : هو نكاح متعة ، والصحيح أنه لا بأس به ولا تضر نيته ، وليس على الرجل أن ينوي حبس امرأته ، وحسبه إن وافقته وإلا طلقها .

قال الخروقي - رحمه الله - (المختصر مع المغني ٦/٦٤٥) :

مسألة (ولو تزوجها على أن يطلقها في وقت بعينه لم ينعقد النكاح) .

قال ابن قدامة - رحمه الله - : يعني إذا تزوجها بشرط أن يطلقها في وقت معين لم يصح النكاح سواء كان معلومًا أو مجهولًا ، مثل أن يشترط عليه طلاقها إن قدم أبوها أو أخوها .

وقال أبو حنيفة : يصح النكاح ويطل الشبرط ، وهو أظهر قولي الشافعي قاله في عامة كتبه ؛ لأن النكاح وقع مطلقًا وإنما شرط على نفسه شرطًا وذلك لا يؤثر فيه ، كما لو شرط ألا يتزوج عليها ولا يسافر بها . ولنا : أن هذا الشرط مانع من بقاء النكاح فأشبهه نكاح المتعة ، ويفارق ما قاسوا عليه ؛ فإنه لم يشترط قطع النكاح . والله أعلم .

﴿ الخيار في النكاح ﴾

● قال الشافعي - رحمه الله - : (الأم ٥ / ٨١) :

وإذا نكح الرجل المرأة على أنه بالخيار في نكاحها يومًا أو أقل أو أكثر أو على أنه بالخيار ولم يذكر مدة ينتهي إليها إن شاء أجاز النكاح وإن شاء رده أو قال : على أني بالخيار يعني من كان له الخيار أنه إن شاء أجاز النكاح وإن شاء رده فالنكاح فاسد ، وكذلك إن كان الخيار للمرأة دونه ، أو لهما معًا ، أو شرطاه أو أحدهما لغيرهما فالنكاح باطل في هذا كله ، فإن لم يدخل بها فهو مفسوخ ، وإن أصابها فلها مهر مثلها بما أصاب منها ولا نكاح بينهما ، ويخطبها مع الخطأب ، وهي تعتد من مائه ، ولو تركها حتى تستبرئ كان أحب إلي .

قال الشافعي : وإنما أبطلته بأن النبي ﷺ نهي عن نكاح المتعة . فلما كان نكاح المتعة مفسوخًا لم يكن للنهي عنه معنى أكثر من أن النكاح إنما يجوز على إحلال المنكوحه مطلقًا لا إلى غاية ؛ وذلك أنها إذا كانت إلى غاية فقد أباحت نفسها بحال ومنعتها في أخرى ، فلم يجوز أن يكون النكاح إلا مطلقًا من قبلها كان الشرط أن تكون منكوحه إلى غاية أو قبله أو قبلهما

معاً ، ولما كان النكاح بالخيار في أكثر من المعنى الذي له فيما نرى فسدت المتعة في أنه لم يتعقد ، والجماع حلال فيه على ما وصفت من الأبد ، ولا بحال حتى يحدث له اختياراً حادثاً فتكون العقدة انعقدت على النكاح والجماع لا يحل فيها بكل حال فالنكاح في العقدة غير ثابت لم يثبت النكاح بشيء حدث بعدها ليس هو هي ، فيكون متقدماً النكاح غير ثابت في حال وثابتاً في أخرى ، وهذا أقيح من نكاح المتعة ؛ لأن نكاح المتعة وقع على ثابت أولاً إلى مدة وغير ثابت إذا انقطعت المدة .

قال الشافعي - رحمه الله - : ولم أعلم مخالفاً في جملة أن النكاح لا يجوز على الخيار كما تجوز البيوع ، فإذا كان الخيار فيه لا يجوز لزم من أعطى هذه الجملة - والله تعالى أعلم - أن لا يبيح النكاح إذا كان بشرط الخيار .

﴿﴿ أبواب الخِطبة ﴾﴾

﴿﴿ الحث على نكاح الأَبكار ﴾﴾^(١)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٧٩) :

حدثنا أبو النعمان حدثنا هشيم حدثنا سيار عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال : « قفلنا مع النبي ﷺ من غزوة فتمجلت على بعير لي قطوف ، فلحقني راكب من خلفي فخنس بعيري بعثرة كانت معه فانطلق بعيري كأجود ما أنت راءٍ من الإبل ، فإذا النبي ﷺ فقال : ما يعملك ؟ قال كنت حديث عهد بعرس قال : أبكراً أم ثيباً ؟ قلت : ثيباً قال : فهلا جارية^(٢) »

(١) البكر هي التي لم توطأ ولم تنض بكارها .

(٢) في رواية البخاري (٥٢٤٧) : فهلا بكراً تلاعها وتلاعك ؟

تبيه : أخرج ابن ماجه والبيهقي (٨١/٧) عن النبي ﷺ « عليكم بالأبكار فإنهن أعذب أفواهاً وأنتق أرحاماً وأرضى باليسير » وإسناده ضعيف جداً ولم أقف على طريق حسنة ولا تقارب الحسن ، ولا حتى خفيفة الضعف ، بل كل طريقه شديدة الضعف وإن صححه =

تلاعبها وتلاعبك^(١)، قال فلما ذهبنا لندخل قال : أمهلوا حتى تدخلوا ليلاً - أي عشاءً - لكي تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة . صحيح

وأخرجه مسلم ص (١٠٨٨) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٧٧) :

حدثنا إسماعيل بن عبد الله قال حدثني أخي عن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قلت يا رسول الله أرايت لو نزلت وادياً وفيه شجرة قد أكل منها ، ووجدت شجرة لم يؤكل منها في

= بعض العلماء .

(١) قال النووي - رحمه الله - : وفيه فضيلة تزوج الأبكار وثوابين أفضل ، وفيه ملاعبة الرجل امرأته وملاطفته لها ومضاحكها وحسن العشرة .

● وقال الحافظ - رحمه الله - في الفتح (١٢٣/٩) : وفي الحديث الحث على نكاح الأبكار .

● وقال المباركفوري (تحفة الأحوذى ٢٢٥/٤) : فيه أن تزوج البكر أولى وأن الملاعبة مع الزوج مندوب إليها ، قال الطيبي : وهو عبارة عن الألفة الثامة ؛ فإن الثيب قد تكون معلقة القلب بالزوج الأول فلم تكن محتبتها كاملة ، بخلاف البكر .

وقال النووي - رحمه الله تعالى - (شرح مسلم ٥٤٧/٣) : وفيه استحباب نكاح الشابة لأنها المحصلة لمقاصد النكاح ؛ فإنها ألد استمتاعاً ، وأطيب نكحة ، وأرغب في الاستمتاع الذي هو مقصود النكاح ، وأحسن عشرة ، وأفكه محادثة ، وأجمل منظراً ، وألين ملمساً ، وأقرب إل أن يعودها زوجها الأخلاق التي يرتضيها .

قال شمس الحق العظيم آبادي (عون المعبود ٤٤/٦) والمباركفوري (تحفة الأحوذى ٢٢٦/٤) واللفظ له : وفي الحديث دليل على استحباب نكاح الأبكار إلا لمتنن لنكاح الثيب كما وقع لجابر .

● قلت : وما يرجع نكاح البكر كما ذكر بعض العلماء أن البكر تنقع في الغالب بما آتاها زوجها ، أما الثيب فتقارن بين الزوج الأول والثاني في كثير من الأحيان ، ففي حديث أم زرع الذي أخرجه البخاري (٥١٨٩) من حديث عائشة - رضي الله عنها - أن أم زرع بعد أن طلقها أبو زرع قالت : فنكحت بعده رجلاً سرياً ركب شرباً وأخذ خطيباً ، وأراح عليّ نعتاً ثريباً ، وأعطاني من كل رائحة زوجاً ، وقال : كلي أم زرع وميري أهلك ، قالت : فلو جمعت كل شيء أعطانيه ما بلغ أصغر آنية أبي زرع .

أيا كنت ترتع بعيرك ؟ قال : في التي لم يرتع منها يعني أن رسول الله ﷺ
لم يتزوج بكراً غيرها .
صحيح

• وقال عثمان - رضي الله عنه - لابن مسعود - رضي الله عنه - :
هل لك يا أبا عبد الرحمن في أن نزوجك بكراً تُذكرك ما كنت تُعهد ؟

﴿ نكاح الثيبات ﴾^(١)

قال الله تبارك وتعالى : ﴿ عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً
منكن مسلمات مؤمنات فانتات تائبات عابدات سائحات ثيبات وأبكاراً ﴾ .
[التحريم آية (٥)]

• بعض أقوال أهل العلم في الآية الكريمة

• قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (٣٧٦/٤) : وقوله
تعالى : ﴿ ثيبات وأبكاراً ﴾ أي منهن ثيبات ومنهن أبكاراً ليكون ذلك أشهى
إلى النفس ؛ فإن التنوع يسط النفس ، ولهذا قال : ثيبات وأبكاراً .

• وقال محمد عطية سالم (تنمة أضواء البيان) وفي تقديم الثيبات
على الأبكار هنا في معرض التخيير ما يُشعر بأولويتهم مع أن الحديث (هلا
بكراً تداعبها وتداعبك) ونساء الجنة لم يطمثنهن إنس قبلهم ولا جان ففيه
أولوية الأبكار ، وقد أجاب المفسرون بأن هذا للتنوع فقط ، وأن الثيبات
في الدنيا والأبكار في الجنة كمریم ابنة عمران والذي يظهر - والله تعالى
أعلم - أنه لما كان في مقام الانتصار لرسول الله ﷺ وتنبهن لما يليق بمقامه
عندهن ذكر من الصفات العالية ديناً وخلقاً ، وقدم الثيبات لبيان أن الخيرية
فيهن بحسب العشرة ومحاسن الأخلاق .

(١) الثيب : هي المرأة التي قد تزوجت ثم ثابت إلى بيت أبيها فعادت كما كانت غير ذات زوج .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٣٦٧) :

حدثنا مسدد حدثنا حماد بن زيد عن عمرو عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال : « هلك أبي وترك سبع بنات - أو تسع بنات - فتزوجت امرأة ثيبًا فقال لي رسول الله ﷺ : تزوجت يا جابر ؟ فقلت : نعم ، فقال : بكرًا أم ثيبًا ؟ ، قلت : بل ثيبًا قال : فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك وتضاحكها وتضاحكك ؟ قال فقلت له : إن عبد الله هلك وترك بنات ، وإني كرهت أن أجيئنهم بمثلهن ، فتزوجت امرأة تقوم عليهن وتصلحهن^(١) فقال : « بارك الله لك ، أو خيرًا »^(٢) . صحيح

وأخرجه مسلم ص ١٠٨٧ ، والترمذي في النكاح (حديث ١١٠٠) ، والنسائي (٦١/٦) .

• وكل أزواج النبي ﷺ كن ثيبات باستثناء أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - فإنها كانت بكرًا .

﴿ الحاصل في مسألة الأفضلية هل هي في زواج البكر أم الثيب ﴾

• مما تقدم يتضح أن الأفضل هو زواج البكر لقول النبي ﷺ : (هَلَّا بكرًا تلاعبها وتلاعبك .. الحديث) ففيه حث على نكاح الأبيكار ، ولكن

(١) قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٢٣/٩) : .. وفيه مشروعية خدمة المرأة زوجها ومن كان منه بسبيل من ولد وأخ وعائلة ، وأنه لا حرج على الرجل في قصده ذلك من امرأته ، وإن كان ذلك لا يجب عليها ، لكن يؤخذ منه أن العادة جارية بذلك ، فلذلك لم ينكره النبي ﷺ .

وقال ابن بطال (كما نقل عنه الحافظ في الفتح ٥١٣/٩) : وعون المرأة زوجها في ولده ليس بواجب عليها ، وإنما هو من جميل العشرة ومن شيمة صالحات النساء .

قلت : وقد أشبعنا الكلام على هذا الموضوع في كتاب النفقات فليراجعه من شاء .
(٢) في بعض الروايات في الصحيح أن النبي ﷺ قال : (أصبت) وفي هذه اللفظة استحسان النبي ﷺ لما فعله جابر - رضي الله عنه - .

قد يرد أمر يجعل من الأفضل زواج الثيب ، كما حدث لجابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - .

وقد يكون العارض الذي يجعل زواج الثيب أفضل كون الثيب تعول أيتامًا فيريد الرجل أن ينال أجر تربية هؤلاء الأيتام والقيام عليهم .

● وقد يكون العارض جبر خاطر امرأة مات زوجها كما ذكره بعض العلماء في تزوج النبي ﷺ بأم سلمة - رضي الله عنها - .

● وقد يكون العارض هو دين الثيب القوي^(١) ورجاء الانتفاع بها في الدين والدنيا .

● وقد يكون العارض طلب مصاهرة أقوام صالحين أو لهم جاه ينفع الله به في أمور الدنيا والدين . إلى غير ذلك من العوارض ، والله تعالى أعلم .

وسياقي حديث أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - وفيه أن النبي ﷺ قال : « أيما رجل كانت عنده وليدة^(٢) فعلمها فأحسن تعليمها وأدبها فأحسن تأديبها ثم أعتقها وتزوجها فله أجران »^(٣) .

﴿ عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح ليتزوجها ﴾^(٤)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٢٠) :

حدثنا علي بن عبد الله حدثنا مرحوم قال : سمعت ثابتًا البناني قال : « كنت عند

(١) هذا لا يطرد .

(٢) وليدة : أي : جارية أم أمة .

(٣) ففي الغالب أن الأمة تكون قد وُطئت فأصبحت نبيًا .

(٤) ومحل ذلك إذا أمنت الفتنة لقول الله تبارك وتعالى : ﴿ والله لا يحب الفساد ﴾ . ولو أرسلت

امرأة إلى رجل تخبره برغبتها في أن تتزوجه وكانت الفتنة مأمونة فلا أرى مانعًا من ذلك ،

بل لذلك أصل وسياقي لذلك مزيد - إن شاء الله - عند قوله تعالى : ﴿ ولكن لا تواعدوهن

سرًا إلا أن تقولوا قولًا معروفًا ﴾ .

أنس وعنده ابنة له ، قال أنس : جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ تعرض عليه نفسها قالت : يا رسول الله ألك بي حاجة ؟ فقالت بنت أنس : ما أقل حياءها ، واسوأأناه ، قال : هي خير منك رغبت في النبي ﷺ فعرضت عليه نفسها .

وأخرجه النسائي في النكاح (٧٨/٦) ، وابن ماجه (٢٠٠١) .
 • وتقدم في هذا الكتاب حديث سهل بن سعد الساعدي - رضي الله عنه - أن امرأة عرضت نفسها على النبي ﷺ فقال له رجل : يا رسول الله زوجنيها ... الحديث ..

وفي رواية أنها جاءت إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله جئت لأهب لك نفسي فنظر إليها رسول الله ﷺ فصعد النظر إليها وصوبه ثم طأطأ رأسه ، فلما رأت المرأة أنه لم يقض فيها شيئاً جلست ، فقام رجل من أصحابه فقال : أي رسول الله إن لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها ... الحديث .

﴿ الإنسان يعرض ابنته أو أخته على أهل الصلاح ﴾^(١)

قال الشيخ الصالح لموسى عليه السلام : ﴿ إني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين على أن تأجرني ثمانى حجج ﴾^(٢) [القصص / ٢٧]

= بؤب البخاري- رحمه الله- في صحيحه: باب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح. وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : قال ابن النير في الحاشية : من لطائف البخاري أنه لما عَلِمَ الخصوصيةَ في قصة الواهية استنبط من الحديث ما لا خصوصية فيه وهو جواز عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح رغبة في صلاحه فيجوز لها ذلك ، وإذا رغب فيها تزوجها بشرطه .

- (١) وذلك لتزوجها كما هو واضح .
 (٢) قال القرطبي - رحمه الله تعالى - (١٧٩/١٣) : قوله تعالى : ﴿ إني أريد أن أنكحك ﴾ فيه عرض الوثي بنته على الرجل ، وهذه سنة قائمة ، عَرَضَ صالحٌ مَدِينِ ابنته على صالح =

• قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٢٢) :

حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال أخبرني سالم بن عبد الله أنه سمع عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - يُحدّث أن عمر بن الخطاب حين تأيّم حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي - وكان من أصحاب رسول الله ﷺ فتوفي بالمدينة - فقال عمر بن الخطاب أتيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقال : سأنظر في أمري ، فلبث ليالي ثم لقيني فقال : قد بدا لي أن لا أتزوج يومي هذا . قال عمر : فليئت أبا بكر الصديق فقلت : إن شئت زوجتك حفصة بنت عمر فصمت أبو بكر فلم يرجع إليّ شيئاً ، وكنت أوجد عليه مني على عثمان ، فليئت ليالي ثم خطبها رسول الله ﷺ فأنكحها إياه . فلقيني أبو بكر فقال : لعلك وجدت عليّ حين عرضت عليّ حفصة فلم أرجع إليك شيئاً ؟ قال عمر : قلت نعم ، قال أبو بكر : فإنه لم ينعني أن أرجع إليك فيما عرضت عليّ إلا أي كنت علمت أن رسول الله ﷺ قد ذكرها ، فلم أكن لأفشي سرّ رسول الله ﷺ ولو تركها رسول الله ﷺ قبلتها^(١) . صحيح

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٠٧) :

حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أن عروة بن الزبير أخبره أن زينب ابنة أبي سلمة أخبرته أن أم حبيبة قالت : قلت يا رسول الله :

= بني إسرائيل ، و عرض عمر بن الخطاب ابنته حفصة على أبي بكر وعثمان ، و عرضت الموهوبة نفسها على النبي ﷺ فيمن الحسن عرض الرجل ولبنه والمرأة نفسها على الرجل الصالح اقتداءً بالسلف الصالح ، قال ابن عمر : لما تأيّم حفصة قال عمر لعثمان إن شئت أنكحك حفصة بنت عمر .. الحديث .

(١) قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٧٨/٩) : وفيه عرض الإنسان بنته وغيرها من مولاته على من يعتقد خيره وصلاحه ؛ لما فيه من النفع العائد على المعروضة عليه ، وأنه لا استحياء في ذلك ، وفيه أنه لا بأس بعرضها عليه ولو كان متزوجاً ؛ لأن أبا بكر كان حينئذ متزوجاً .

أنكح أخي بنت أبي سفيان قال : وتحبين ؟ قلت نعم ، لست لك بمخلية ، وأحبُّ من شاركني في خير أخي ، فقال النبي - ﷺ - : إن ذلك لا يحل لي ، قلت : يا رسول الله فوالله إنا لتتحدث أنك تريد أن تنكح ذرة بنت أبي سلمة ، قال : بنت أم سلمة؟! فقلت نعم ، قال : فوالله لو لم تكن في حجري ما حلت لي ، إنها لابنة أخي من الرضاعة ، أرضعتني وأبا سلمة ثوية ، فلا تعرضن^(١) علي بناتكن ولا أخواتكن .

صحيح

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٤٤٦) :

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب ومحمد بن العلاء (واللفظ لأبي بكر) قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن عن علي قال : قلت : يا رسول الله مالك تنوق^(٢) في قریش وتدعنا ؟ فقال : وعندكم شيء ؟ قلت نعم ، بنت حمزة فقال رسول الله ﷺ : « إنها لا تحل لي ، إنها ابنة أخي من الرضاعة » .

صحيح

وأخرجه النسائي (٩٩/٦) .

﴿ أي النساء خير ؟ ومن ينكح الرجل ؟ ﴾

• قال الله سبحانه : ﴿ ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ﴾ .

• وقال تعالى : ﴿ المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ﴾ .

• وقال سبحانه : ﴿ الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات ﴾ .

(١) النبي هنا عن عرض ما يحرم فقط ، والله تعالى أعلم .

(٢) قال النووي - رحمه الله - : (تنوق) هو بناء مشاة فوق مفتوحة ثم نون مفتوحة ثم واو مفتوحة مشددة ثم قاف أي : تختار وتبالغ في الاختيار قال القاضي : وضبطه بعضهم بباءين مشاتين الثانية مضمومة أي تميل .

● وقال سبحانه : ﴿ فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله ﴾ .

وقال النبي ﷺ : « تنكح المرأة لأربع لمالها ولحسبها وجهالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك »^(١) . [متفق عليه]

● وقال صلوات الله وسلامه عليه : « خير نساء ركنين الإبل صالح نساء قريش أحناه على ولدٍ في صغره وأرعاه على زوج في ذات يده » .
قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٤٣٢/٢) :

ثنا يحيى عن ابن عجلان قال حدثني سعيد عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال سئل النبي ﷺ أي النساء خير ؟ قال التي تسره إذا نظر إليها ، وتطيعه إذا أمر ، ولا تخالفه فيما يكره في نفسها ولا في ماله .
حسن لغيره^(٢)

وأخرجه أحمد أيضاً (٢٥١/٢)^(٣) ، والنسائي (٦٨/٦) .

(١) إذا كانت المرأة جميلة أو ذات حسب أو ذات مال وليست ذات دين فلا شك أن ذات الدين تُقدّم ولو كانت أقلّ حباً أو مالاً أو جمالاً .

لكن إذا كانت ذات حسب وذات دين فقدم على ذات الدين بلا حسب وإذا كانت ذات مال وذات دين فقدم على ذات الدين بلا مال وإذا كانت ذات جمال وذات دين فقدم على ذات الدين بلا جمال وسيأتي مزيد تقرير لذلك إن شاء الله .

(٢) حيث أن في إسناده محمد بن عجلان وفي روايته عن سعيد عن أبي هريرة ضعف ، لكنه قد توبع ، تابعه أبو معشر (نجيح) كما عند الطيالسي وابن جرير الطبري في التفسير (٢٩٥/٨) عند تفسير قول الله تعالى : ﴿ فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله ﴾ ، وأبو معشر ضعيف .

● وذكر الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (٤٩١/١) عند تفسير الآية ﴿ فالصالحات قانتات ﴾ أن ابن أبي حاتم رواه عن يونس بن حبيب عن أبي داود الطيالسي عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب ، فالحديث أقلّ أحواله أن يكون حسناً ، والله أعلم .

(٣) وأخرجه أحمد أيضاً (٤٣٨/٢) لكن اختلف على ابن عجلان فرواه هناك عن أبيه عن أبي هريرة - رضي الله عنه - .

﴿﴾ الاستخارة في النكاح وغيره ﴿﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٦٣٨٢) :

حدثنا مطرف بن عبد الله أبو مصعب حدثنا عبد الرحمن بن أبي الموال عن محمد ابن المنكر عن جابر - رضي الله عنه - قال : كان النبي ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كالسورة من القرآن : إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم يقول : اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم ؛ فإنك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب . اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خيرٌ لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري - أو قال : في عاجل أمري وآجله - فأقدره لي ، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شرٌّ لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري - أو قال في عاجل أمري وآجله - فأصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به ويسمي حاجته . حسن

وأخرجه أبو داود حديث (١٥٣٨) ، والترمذي حديث (٤٨٠) ، والنسائي (٨٠/٦) ، وابن ماجه (١٣٨٣) ، وأحمد في المسند (٣٣٤/٣) وكذلك ولده عبد الله في زوائد المسند عقب حديث أبيه ، وأبو يعلى في مسنده (٢٠٨٦) (٦٧/٤) ، وابن أبي عاصم في السنة (١٨٣/٢) ، والبيهقي (٥٢/٣) ، السنن الكبرى ، وفي الأسماء والصفات (حديث ٢٢٣)^(١) .

(١) الحديث عند هؤلاء المذكورين من طرق عن عبد الرحمن بن أبي الموال عن محمد بن المنكر عن جابر وقد استكره الإمام أحمد - رحمه الله - كما نقل ذلك عنه ابن عدي في الكامل (٣٠٧/٤) والحافظ ابن حجر في الفتح (١٨٣/١١) وفي غيره ففي الكامل : قال أبو طالب : سألت أحمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن أبي الموال قال عبد الرحمن : لا بأس به ، قال كان محبوساً في المطبق حين هزم هؤلاء (يعني بني حسن)^(١) يروي حديثاً لابن =

(١) الاستدراك من فتح الباري (١٨٣/١١) .

المنكدر عن جابر عن النبي - ﷺ - في الاستخارة ليس يرويه أحد غيره هو منكر ، قلت هو منكر ؟ قال : نعم ليس يرويه غيره لا بأس به ، وأهل المدينة إذا كان حديث غلطاً يقولون ابن المنكدر عن جابر . كما أن أهل البصرة يقولون ثابت عن أنس يحملون عليهما . قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١١/١٨٧) - بعد ذكره كلام الإمام أحمد - وقد استشكل شيخنا في شرح الترمذي هذا الكلام وقال : ما عرفت المراد به فإن ابن المنكدر وثابت ثقتان متفق عليهما .

قلت (القائل هو الحافظ) : يظهر لي أن مرادهم التهكم ، والنكسة في اختصاص الترجمة للشهرة والكثرة .

● قلت (القائل مصطفى) : النكارة حملها بعض أهل العلم على التفرد ففي ترجمة محمد بن إبراهيم التيمي في مقدمة الفتح ص ٤٣٧ ... وروى عن عبد الله بن أحمد بن حنبل قال سمعت أبي يقول - وذكره - في حديثه شيء يروى أحاديث مناكير ، قلت (القائل الحافظ) : المنكر أطلقه أحمد بن حنبل وجماعة على الحديث الفرد الذي لا متابع له ، فيحمل هذا على ذلك وقد احتج به الجماعة .

قلت: لكن قد فهم بعض أهل العلم من إطلاق أحمد للنكارة على هذا الحديث أنه تضعيف . فقال الشوكاني كما في نيل الأوطار (٧٢/٣): الحديث مع كونه في صحيح البخاري ومع تصحيح الترمذي وأبي حاتم له قد ضعفه أحمد بن حنبل، وقال إن حديث عبد الرحمن بن أبي الموالي - يعني الذي أخرجه هؤلاء الجماعة من طريقه - منكر في الاستخارة. قلت: (مصطفى): وللحديث طرق أخرى عن النبي ﷺ منها حديث ابن مسعود - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ (بنحوه) إلا أنه ليس فيه ذكر الصلاة، أخرجه البيهقي في الصفات حديث (٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦)، والطبراني في الكبير (١٠/١١١) ، (١١٢ ، ٢٣٤) ، وفي الصغير (١/١٩٠) والبيزار (٤/٥٥) ، وفي أسانيد بعض الكلام .

● وقد روي عن ابن مسعود موقوفاً (وفي أسانيد كلام أيضاً) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (١٠/٢٨٥) ، وعبد الرزاق كذلك في المصنف (١١/١٦٤) ، وانظر علل الدارقطني (٥/٦٩) .

● وللحديث طريق آخر فيه ضعف أيضاً من حديث أبي أيوب الأنصاري - رضي الله عنه - بنحوه ، وفيه أتم الخطبة ... أخرجه أحمد (٥/٤٢٣) ، وابن عزيمة في صحيحه (٢/٢٢٦) ، والحاكم في المستدرک (٢/١٦٥) ، (١/٣١٤) وقال الحاكم : هذه سنة صلاة الاستخارة عزيزة تفرد بها أهل مصر ، ورواته عن آخرهم ثقات ولم يخرجها ، وقال الذهبي : رواه ثقات . وقال الحاكم في (٢/١٦٥): هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجها ، =

فوائد تتعلق بمسألة الاستخارة

● صلاة الاستخارة مستحبة وليست بواجبة ، ودليل ذلك قول النبي ﷺ : « إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل ... » ولقول النبي ﷺ للأعرابي - لما قال له خمس صلوات في اليوم والليلة فقال الأعرابي : هل علي غيرها ؟ قال : لا إلا أن تطوع .

● على ذلك يجوز أن تكون الاستخارة بعد ركعتي تحية المسجد ، أو بعد نافلة الصبح أو الظهر أو العصر أو المغرب أو العشاء ، أو بعد صلاة الليل ، أو الضحى أو غير ذلك ، وذلك إن نوى أن يستخير عقب تلك الصلوات .

● والاستخارة إنما تكون في المباحات ، ولا تكون في المستحبات ، ولا الواجبات ، وكذلك لا تكون في المكروهات ولا المحرمات .

فلا يستخير رجلٌ مثلاً كي يصلي الظهر ، ولا لأن يصلي نافلة الظهر ، ولا يستخير لصوم رمضان ، ولا لصوم الاثنين والخميس ، ونحو ذلك وكذلك لا يستخير للشرب قائماً ، ولا يستخير كي يسرق .

ولا يستخير في أصل الزواج ؛ لأن الله - عز وجل - أمر بالزواج فقال : ﴿ وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم ﴾ وقال النبي - عليه الصلاة والسلام - : « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج » . ولكن إن استخار في أمر الزواج يستخير في التي يتزوجها ، ويستخير في وقت الزواج ، وأهل العروس ونحو ذلك .

= وقال الذهبي : صحيح .

قلت (القائل مصطفى) : في بعض رجال إسناده لينٌ ، وفي بعضهم جهالة .

● وثم أشياء أخر وردت في الباب انظرها في مسند أحمد (١/١٦٨) ، ومسند أبي يعلى

(٢/٤٩٧) ، والبخاري (٤/٥٦) حديث (٣١٨٥) ، وصحيح ابن حبان (٢/١٢٢) .

وبالجملة فالحديث حسن ، والله تعالى أعلم .

وكذلك يُستخار في الواجبات التي وقتها موسى (كالحج عند من يرى أنه يجب على التراخي) وهذا عند بعض أهل العلم بمعنى أنه يستخير هل يحج هذا العام أو الذي يليه .

● وكذلك يجوز أن يستخار في المستحبات عند تواردها وتعارضها ، فمثلاً أراد رجل أن يتطوع بعمرة ، وبداله أن يذهب لمكان آخر لتعلم العلم الشرعي لخدمة دينه وأهل بلده ، فيجوز له حينئذ أن يستخير ، والله تعالى أعلم .

وإنما قيدنا بهذه التقييدات مع قول جابر - رضي الله عنه - : (كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها) ؛ لأنه لم يرد لنا أن النبي ﷺ استخار في واجب أو مستحب أو مكروه أو محرم ، بل وفي بعض المباح لم يرد لنا أن النبي ﷺ استخار فيه . ففي قصة زواجه عليه السلام من جويرية بنت الحارث لم يرد لنا أنه عليه الصلاة والسلام استخار ، وكذلك في حديث الواهبة قال له صاحبه : إن لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها يا رسول الله ، إلى غير ذلك من الوقائع . وأيضاً (فلفظ كل) قد لا يفيد العموم في بعض الأحيان كما في قول الله تبارك وتعالى ﴿ تدمر كل شيء بأمر ربها ﴾ وفي قوله تعالى : ﴿ وأوتيت من كل شيء ﴾ وفي قول عائشة - رضي الله عنها - : (كان رسول الله ﷺ يصوم شعبان كله) مع قولها : (ما صام رسول الله ﷺ شهراً كاملاً غير رمضان) .

● ثم إن دعاء الاستخارة إنما يكون بعد الصلاة وليس بداخلها ؛ وذلك لقول النبي ﷺ فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم يقول : « اللهم إني أستخيرك ... الحديث » .

ولا أعلم مستنداً صحيحاً لمن قال إنه في السجود أو عقب التشهد ، إلا العمومات التي تفيد أن السجود وبعد التشهد مواطن دعاء ، ولكن النص

في دعاء الاستخارة صريح في كون الدعاء عقب الصلاة .

● وقال بعض أهل العلم إنه يُقرأ في الأولى من ركعتي الاستخارة بـ ﴿ قل يا أيها الكافرون ﴾ وفي الثانية بـ ﴿ قل هو الله أحد ﴾ ولا أعلم لهم مستندًا على ذلك ، بل أراهم تحجروا واسعًا .

● وقال البعض أيضًا إنه يصلي على النبي ﷺ ويحمد الله - عز وجل - بين يدي الاستخارة وعقبها ، ولم أقف على شيء ثابت في هذا بشأن دعاء الاستخارة ، والصلاة التي تقدمت دعاء الاستخارة قد تضمنت حمدًا لله وصلاة وسلامًا على رسول الله ﷺ .

● والاستخارة إنما تكون إذا أراد أحد أمرًا من الأمور وليست في كل الخواطر التي تخطر على البال ، فالخواطر تخطر ولا تستمر ، ورسول الله ﷺ لم يرد عنه أن استخار في الخواطر التي تخطر ، وقد قال في الحديث : « إذا هم أحدكم بالأمر » ، إذ لو استخار الشخص في كل الخواطر لضاعت عليه أوقاته .

● ودائمًا نراعي أن يكون نصب أعيننا فعل النبي ﷺ مع قوله ﷺ فأفعاله تفسر أقواله ، وكذلك أفعال أصحابه - رضي الله عنهم - تُفسر قوله - عليه الصلاة والسلام - إذ هم خير الناس وخير القرون وأفهم الناس لمراد نبيهم ﷺ إذ هو - عليه الصلاة والسلام - قد بُعث فيهم ، وقد خرج نبينا ﷺ لأعمال برُّ كثيرة كعبادة مرضى ، وإجابة دعوة ، وزيارة قبر ، ووصل رحم ، وقضاء حوائج المسلمين ، وإصلاح بين الناس و... ولم يرد أنه ﷺ استخار في شيء من ذلك .

● وكذلك إذا تمكن الأمر من شخص فرغب في أمرٍ من المباحات رغبة تامة وجاء يستخير في الأمر عليه أن يضم إلى الاستخارة بحث الأمر من جوانبه المتعلقة به واستشارة أهل الرأي والدين في أمره خشية أن تكون

الاستخارة تحصيل حاصل .

● وعليه أن يُخلص لله - عز وجل - في دعاء الاستخارة كما يخلص لله - عز وجل - في سائر الدعوات فإن الله عز وجل يقول : ﴿ فاعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾ والدعاء عبادة ، ويقول سبحانه : ﴿ ادعوا ربكم تضرعًا وخفية ﴾ ، ويقول سبحانه : ﴿ إنهم كانوا يدعوننا رغباً ورهباً وكانوا لنا خاشعين ﴾ إلى غير ذلك من الآيات .

● ولا بأس بتكرير^(١) صلاة الاستخارة إذ الغرض منها الدعاء ، والإكثار من الدعاء مستحب ، والنبى ﷺ سحر فدعا ودعا ودعا ، وكان يقول في صلاة الاستسقاء : اللهم اسقنا ، اللهم اسقنا ، اللهم اسقنا ، ودعا النبى ﷺ يوم بدر حتى سقط رداؤه عن منكبيه إلى غير ذلك .

● وليس في حديث الاستخارة أن الشخص يرى رؤيا عقبها ، أو لا يرى ، أو ينشرح صدره ، أو لا ينشرح ، ولم أقف عليها في حديث صحيح . فقد يرى الشخص رؤيا ، وقد لا يرى ، وقد ينشرح الصدر ، وقد لا ينشرح ، وقد يرى رؤيا وتكون حديثاً للنفس . فمثلاً رجل مولع بامرأة فتكثر رؤياه فيها ، فيتصور أن كل ما يرد في شأنها إنما هو من الله من المبشرات ، ولكن قد تكون من الله ولكن حديثاً للنفس ، ومن المعلوم أن الرؤيا على ثلاثة أقسام : رؤيا من الله ، وحديث للنفس ، وتخويف من الشيطان .

وعلى كل فالاستخارة عبادة يؤديها الشخص ويطمئن قلبه بعدها إذ هي ذكر لله ، وبذكر الله تطمئن القلوب . فعلى أي الوجوه جاء الأمر (سواء الذي يحبه الشخص أو الذي يكره) عليه أن يكون راضياً بقدر الله .

(١) وقد ورد في الباب حديث ه إذا هممت بأمرٍ فاستخر ربك سبعا ثم انظر إلى الذي يسبق في قلبك فإن الخير فيه ، وهذا إسناده ضعيف جداً لا يصلح للاستشهاد به بحال .

وهناك أمور بدهية لا تحتاج إلى استخارة فإذا تقدم لامرأة رجل حمار ، أو فاسق من الفساق ، أو مفرط في دين فعلها أن ترفضه ابتداءً ، وهذا ليس فيه استخارة ، وكذلك لا يعتمد رجل إلى الاستخارة للزواج من امرأة فاسقة . والله تعالى أعلم .

﴿ التعريض بالخطبة للمتوفى عنها زوجها ﴾

قال الله - عز وجل - : ﴿ ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو أكننتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله ، واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا أن الله غفور رحيم ﴾ . [البقرة : ٢٣٥]

﴿ أقوال بعض العلماء في الآية الكريمة ﴾

قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - :

القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء ﴾ قال : يعني تعالى ذكره بذلك : ولا جناح عليكم أيها الرجال فيما عرضتم به من خطبة النساء ، للنساء المعتدات من وفاة أزواجهن في عددهن ولم تصرحوا بعقد النكاح ، ثم ذكر - رحمه الله - صوراً للتعريض .

● وقال - رحمه الله - : القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ أو أكننتم في أنفسكم ﴾ قال أبو جعفر : يعني تعالى ذكره بقوله : ﴿ أو أكننتم في أنفسكم ﴾ أو أخفيتم في أنفسكم فأسررتموه من خطبتهن وعزم نكاحهن وهن في عددهن فلا جناح عليكم أيضاً في ذلك إذا لم تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله .

• ثم ذكر - رحمه الله تعالى - أقوال العلماء في تأويل قوله تعالى :
﴿ ولكن لا تواعدوهن سرًا ﴾ فمنهم من قال إنه الزنا .

وقال آخرون : بل معنى ذلك لا تأخذوا ميثاقهن وعهودهن في عدهن
أن لا ينكحن غيركم ، وقال آخرون : المعنى (لا تسبقيني بنفسك) وقال
آخرون : بل معنى ذلك ﴿ ولا تنكحوهن في عدتهن سرًا ﴾ واختار ابن
جرير - رحمه الله - أن المراد (بالسر) هنا هو الزنا ثم قال - رحمه الله - :
وإذ كان ذلك صحيحًا فتأويل الآية : ولا جناح عليكم أيها الناس فيما
عرضتم به للمعتدات من وفاة أزواجهن من خطبة النساء وذلك حاجتكم
إليهن فلم تصرحوهن بالنكاح والحاجة إليهن إذ أكنتم في أنفسكم فأسررتن
حاجتكم إليهن وخطبتكم إياهن في أنفسكم ما دمن في عدهن ، علم الله
أنكم ستذكرون خطبتن وهن في عدهن ، فأباح لكم التعريض بذلك
لهن ، وأسقط الحرج عما أضرته نفوسكم - حكم منه - ولكن حرم
عليكم أن تواعدوهن جماعًا في عدهن بأن يقول أحدكم لإحدها في عدتها :
« قد تزوجتك في نفسي وإنما أنتظر انقضاء عدتك » فيسألها بذلك القول
إمكانه في نفسها الجماع والمباضة فحرم الله تعالى ذكره ذلك .

أما القول المعروف فقد رأى ابن جرير أنه التعريض .

وقال - رحمه الله - في تأويل قوله تعالى : ﴿ ولا تعزموا عقدة النكاح
حتى يبلغ الكتاب أجله ﴾ أي لا تصححوا عقدة النكاح في عدة المرأة المعتدة
فتوجبوها بينكم وبينهن وتعقدوها قبل انقضاء العدة - حتى يبلغ الكتاب
أجله - يعني يبلغن أجل الكتاب الذي بينه الله تعالى ذكره بقوله : ﴿ والذين
يتوفون منكم ويذرون أزواجًا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً ﴾ فجعل
بلوغ الأجل للكتاب والمعنى للمتناكحين ، أن لا ينكح الرجل المرأة المعتدة
فيعزم عقدة النكاح عليها حتى تنقضي عدتها فيبلغ الأجل الذي أجله الله
في كتابه لانقضائها .

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - في قوله تعالى : ﴿ ولا جناح عليكم ﴾ أن تعرضوا بخطبة النساء في عدتهن من وفاة أزواجهن من غير تصريح ثم نقل - رحمه الله - عن عددٍ من الأئمة والسلف في التعريض أنه يجوز للمتوفى عنها زوجها من غير تصريح لها بالخطبة ، وهكذا حكم المطلقة المبتوتة (كذا قال ابن كثير) يجوز التعريض لها كما قال النبي ﷺ لفاطمة بنت قيس حين طلقها زوجها أبو عمرو بن حفص آخر ثلاث تطليقات فأمرها أن تعتد في بيت ابن أم مكتوم وقال لها : فإذا حللت فأذنيني ، فلما حلت خطب عليها أسامة بن زيد مولاة فزوجها إياه . فأما المطلقة فلا خلاف في أنه لا يجوز لغير زوجها التصريح بخطبتها ولا التعريض لها والله أعلم . وقوله : ﴿ أو أكننتم في أنفسكم ﴾ أي أضمرتم في أنفسكم من خطبتين ، وهذا كقوله تعالى : ﴿ وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون ﴾ ...

ثم قال : وقوله تعالى : ﴿ ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله ﴾ يعني ولا تعقدوا العقدة بالنكاح حتى تنقضي العدة .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٧٩/٩) :
واتفق العلماء على أن المراد بهذا الحكم من مات عنها زوجها ، واختلفوا في المعتدة من الطلاق البائن ، وكذا من وقف نكاحها ، أما الرجعية فقال الشافعي : لا يجوز لأحد أن يعرض لها بالخطبة فيها ، والحاصل أن التصريح بالخطبة حرام لجميع المعتدات ، والتعريض مباح للأولى ، حرام في الأخيرة ، يختلف فيه في البائن .

قلت : ومراد الحافظ - رحمه الله -

- أن التعريض مباح للمتوفى عنها زوجها لقول الله تعالى : ﴿ ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء ﴾ .
- أما التعريض للمطلقة الرجعية فلا يجوز ؛ لأنها ما زالت زوجة ،

والتعريض حينئذ يُعد تحييبًا على زوجها .

● أما التعريض للبائن فمختلف فيه ، فمن أجازته فلأنها بائن (أي قد انفصلت تمامًا عن الزوج) ، ومن منع فمنعه خشية أن تبادر بإعلان انتهاء أقرانها قبل وقتها طمعًا ورغبة في الزواج ، والله أعلم .

قال ابن حزم - رحمه الله - (المحلى ٤٧٨/٩) :

ولا يحل لأحد أن يخطب امرأة معتدة من طلاق أو وفاة ، فإن تزوجها قبل تمام العدة فُسخ أبدًا ، دخل بها أو لم يدخل ، طالت مدته معها أو لم تطل ، ولا توارث بينهما ، ولا نفقة لها عليه ، ولا صداق ولا مهر لها . فإن كان أحدهما عالمًا فعليه حدُّ الزنى من الرجم والجلد ، وكذلك إن علما جميعًا ، ولا يلحق الولد به إن كان عالمًا . وإن كانا جاهلين فلا شيء عليهما ، فإن كان أحدهما جاهلًا فلا حدُّ على الجاهل ، فإن كان هو الجاهل فالولد به لاحق .

فإذا فُسخ النكاح وتمت عدتها فله أن يتزوجها إن أرادت ذلك كسائر الناس إلا أن يكون الرجل طلق امرأته فله أن يرتجعها في عدتها منه ما لم يكن طلاق ثلاث .

وكذلك الرجل تكون تحته الأمة ويدخل بها فتعتق فتُخير فتختار فراقه ويفسخ نكاحه ، فتعتد بحمل أو بالأطهار أو بالشهور ، فله وحده دون سائر الناس أن يخطبها في عدتها منه فإن رضيت به فله نكاحها ووطؤها .

برهان ما قلنا قول الله - عز وجل - ﴿ ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو أكننتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرًا إلا أن تقولوا قولًا معروفًا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا أن الله غفور حلِيم ﴾ .

وأما قولنا : لا توارث ولا نفقة ولا كسوة ولا صداق بكل حال جهلاً أو علمًا فلأنه ليس نكاحًا ؛ لأن الله تعالى أحل النكاح ولم يُحل هذا العقد بلا خلاف من أحد ، فإذا لم يكن نكاحًا فلا توارث ولا كسوة ولا نفقة إلا في نكاح . وأما إلحاق الولد بالرجل الجاهل فلا خلاف فيه .

وأما وجوب الحد على العالم فلأن الله تعالى يقول : ﴿ والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ﴾ وهذه ليست زوجة ولا ملك يمين فهو عاهر ، وقد قال رسول الله ﷺ : « الولد للفراش وللعاهر الحجر » فلم يجعل عليه الصلاة والسلام إلا فراشًا أو عهراً ، وهذه ليست فراشًا فهو عهراً ، والعهر الزنا وعلى الزاني الحد .

ولا حدًا على الجاهل المخطيء لقول - الله تعالى - : ﴿ وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم ﴾ ولقوله تعالى : ﴿ لأنذركم به ومن بلغ ﴾ وهذا لم يبلغه فلا شيء عليه .

وأما المعتقة تُخَيَّر فلأن رسول الله ﷺ قال لها : « لو راجعتيه » وسنذكره في باب - إن شاء الله عز وجل - .

وأما قولنا : إن النكاح في العدة الواطية فيها جاهلاً كان أو عالمًا فحد وكان غير محصن ولم تحدهي لجهلها أو لم ترجم ؛ لأنها كانت بكراً معتدة من وفاة فله أن يتزوجها بعد تمام عدتها التي تزوجها فيها فلأن الله - عز وجل - ذكر لنا كل ما حرم علينا من النساء في قوله تعالى : ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم ﴾ الآية إلى قوله تعالى : ﴿ وأحل لكم ما وراء ذلكم ﴾ فلم يذكر لنا أن المنكوحه في العدة المدخول بها فيها في جملة ما حرم علينا ابتداء النكاح فيها بعد تمام عدتها ، فإذا لم يذكرها تعالى لا في هذه الآية ولا على لسان رسوله ﷺ وقد أحلها الله تعالى في القرآن نصاً بقوله -

عز وجل - : ﴿ وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين ﴾ ..

● وسئل شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (مجموع الفتاوى ٨/٣٢) عن امرأة فارقت زوجها وخطبها رجل في عدتها وهو ينفق عليها فهل يجوز ذلك ؟ أم لا ؟

فأجاب الحمد لله : لا يجوز التصريح بخطبة المعتدة ولو كانت في عدة وفاة باتفاق المسلمين ، فكيف إذا كانت في عدة الطلاق ؟ ومن فعل ذلك يستحق العقوبة التي تردعه وتردع أمثاله عن ذلك ، فيعاقب الخاطبُ والخطوبةُ جميعاً ، ويزجر عن التزويج بها معاقبةً له بنقيض قصده والله أعلم .

وسئل - رحمه الله - أيضاً عن رجل طلق زوجته ثلاثاً وأوفت العدة عنده وخرجت ، وبعد وفاة العدة تزوجت وطلقت في يومها ولم يعلم مطلقها^(١) إلا ثاني يوم ، فهل يجوز له أن يتفق معها إذا أوفت عدتها أن يراجعها ؟ فأجاب: ليس له في زمن العدة من غيره أن يخطبها ولا ينفق عليها ليتزوجها، وإذا كان الطلاق رجعيًا لم يجز له التعريضُ أيضاً، وإن كان بائناً ففي جواز التعريض نزاع، هذا إذا كانت قد تزوجت بنكاح رغبة، وأما إن كانت قد تزوجت بنكاح محلل فقد « لعن رسول الله ﷺ المحلل والمحلل له » .

﴿ بعض صور التعريض بالخطبة للمتوفى عنها ﴾

﴿ زوجها في العدة ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٢٤) :

وقال لي طلق حدثنا زائدة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس (فيما عرضم به من خطبة النساء) يقول إني أريد التزويج ولو ددت أنه يُسر لي

(١) يعني مطلقها الأول ، والله أعلم .

امرأة صالحة . صحيح عن ابن عباس - رضي الله عنهما -

وأخرجه ابن جرير الطبري - رحمه الله - مختصراً (٥٠٩٩) ^(١) وابن أبي شيبة في المصنف (٢٥٧/٤) .

• روى مالك (الموطأ ص ٥٢٤) عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه أنه كان يقول في قول الله تبارك وتعالى : ﴿ ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو أكننتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولا معروفا ﴾ أن يقول الرجل للمرأة ، وهي في عدتها من وفاة زوجها : إنك عليّ لكريمة وإني فيك لراغب ، وإن الله لسائق إليك خيرا ورزقا ، ونحو هذا من القول ^(٢) .

صحيح عن القاسم

وأخرجه الطبري في التفسير (٥١٢٥) ، والبيهقي في السنن الصغير (٣٦/٥) ، وابن أبي شيبة (المصنف ٢٥٩/٤) .

قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - (حديث ٥١٠٥) :

حدثني يعقوب قال حدثنا ابن عليه عن ابن عون عن محمد عن غبيدة في هذه الآية قال : يذكرها إلى وليها يقول : لا تسبقني بها . صحيح عن غبيدة

قال الطبري - رحمه الله - (٥١١٧) :

حدثني يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة قال : كان إبراهيم

(١) وأخرج ابن جرير بإسناد صحيح إلى ابن عباس (٥١٠١) قال : التعريض ما لم ينصب للخطبة .

وأخرج أيضاً (٥١٠٠) بإسناد صحيح إلى مجاهد عن ابن عباس قال : التعريض ما لم ينصب للخطبة ، قال مجاهد : قال رجل لامرأة في جنازة زوجها لا تسبقيني بنفسك ، قالت : قد سبقت .

(٢) وأخرج نحوه الطبري (٥١١٢) عن عبد الرحمن بن القاسم في قوله : ﴿ فيما عرضتم به من خطبة النساء ﴾ قال : هو قول الرجل للمرأة في عدتها يُعرض بالخطبة (والله إني فيك لراغب وإني عليك لحريص) ونحو هذا .

لا يرى بأساً أن يُهدى لها في العدة إذا كانت من شأنه^(١). رجاله ثقات

﴿ التعريض بالخطبة للمطلقة المبتوتة ﴾^(٢)

قال النبي ﷺ لفاطمة بنت قيس ، وكانت قد طلقت آخر ثلاث تطليقات (اعتدى عند ابن أم مكتوم فإنه رجل أعمى تضعين ثيابك فإذا حللت فأذنيني)^(٣).
صحيح

أخرجه مسلم (٦٩٣/٣) ، وقد سبق تخريجه في أبواب النفقات من كتابنا جامع أحكام النساء .

﴿ إذا تزوج رجل امرأة في عدتها من وفاة زوجها فما العمل ﴾

إذا تزوج رجل امرأة في العدة فيُفرَّق بينهما وتُكْمَل عدتها من زوجها الأول ، ثم تعد من الثاني إذا كان قد دخل بها ، وصداتها لها إن كانت تجهل الحكم الشرعي (وقلنا إنما صداتها لها لما استحل من فرجها) أما إن كانت عالمة بأنه لا يجوز لها الزواج فلا إمام المسلمين الحق في أن يعطيها الصداق ، أو يودعه بيت مال المسلمين من باب التعزير لها وزجر أمثالها ممن تسول له نفسه مخالفة أمر الله - عز وجل - .

أما هل يجوز للجديد - الذي عقد عليها في العدة والذي فُسخ نكاحه منها وأبطل - أن يتقدم للزواج منها بعد قضائها للعدتين (عدة الزوج الأول وعدة الثاني) أم أنه لا يتزوجها أبداً؟

فقد ورد عن أمير المؤمنين عمر - رضي الله عنه - (بأسانيد مرسلة عنه تصح بمجموعها) أنهما لا يتناكحان أبداً » وورد عن عليّ - رضي الله

(١) أي من حاجته وإرادته .

(٢) المبتوتة هنا هي التي طلقت آخر ثلاث تطليقات ، وانظر الباب المتقدم .

(٣) قال النووي - رحمه الله - : فيه جواز التعريض بخطبة البائن وهو الصحيح عندنا .

عنه - أن لهما أن يتناكحا بعد قضاء العدة إن شاء .

والنفس أميل في هذا الباب إلى رأي أمير المؤمنين عليّ - رضي الله عنه - ؛ لأن الله - جل ذكره - ذكر المحرمات في كتابه ثم قال : ﴿ وأحل لكم ما وراء ذلكم .. ﴾ ، ولم يرد أن النبي ﷺ حرّم من هذه صفته على هذه المرأة^(١) .

والذي يظهر لي أن ما فعله أمير المؤمنين عمر - رضي الله عنه - إنما هو من باب التعزير ، والله تعالى أعلم ، وهذه بعض الآثار بذلك ، والله أعلم .

﴿ أثر عمر - رضي الله عنه - ﴾

أخرج البيهقي - رحمه الله - (السنن الكبرى ٤٤١/٧) من طريق مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيّب وسليمان بن يسار أن طليحة كانت تحت رشيد الثقفي فطلقها البتة فنكحت في عدتها فضربها عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وضرب زوجها بالخففة ضربات وفرّق بينهما ثم قال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - : أيما امرأة نكحت في عدتها فإن كان زوجها الذي تزوج بها لم يدخل بها فرّق بينهما ثم اعتدت ببقية عدتها من زوجها الأول وكان^(٢) خاطبًا من الخطاب ، فإن كان دخل بها فرّق بينهما ثم اعتدت ببقية عدتها من زوجها الأول ، ثم اعتدت من الآخر ، ثم لم ينكحها أبدًا^(٣) ، قال

(١) قال الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - (الأم ٢٣٣/٥) : ويقول عمر وعليّ نقول في المرأة تُنكح في عدتها تأتي بعدّتين معًا ، ويقول عليّ نقول : إنه يكون خاطبًا من الخطّاب ولم تحرّم عليه .

(٢) أي : الزوج الجديد يكون خاطبًا من الخطاب بعد انقضاء عدة الزوج الأول .

(٣) ولا أعلم دليلًا على ما قاله أمير المؤمنين عمر إلا أن يكون فعله - رضي الله عنه - من باب التعزير والعلم عند الله سبحانه .

وعلى هذا لا أرى مانعًا من أن ينكحها إذا انقضت العدة .

وقد روي أن أمير المؤمنين عمر رجّع عن قوله : (ثم لم ينكحها أبدًا) ورأى أنها يجتمعان (انظر السنن الكبرى للبيهقي ٤٤٢/٧) لكنه مرسل عن عمر .

سعيد ولها مهرها بما استحلت منها . رجاله ثقات^(١)

وأخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٠٥٣٩) والشافعي في مسنده (ص ٣٠١) وسعيد بن منصور (السنن ٦٩٨) .

﴿ شواهد لأثر عمر - رضي الله عنه - ﴾

وقال سعيد بن منصور - رحمه الله - (٦٩٦) :

نا هشيم قال : أنا يونس عن الحسن^(٢) أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فرّق بينهما فضربهما وقال : لا تعود إليه أبدًا ، وجعل الصداق في بيت المال . منقطع

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (السنن ٩٦٥) :

نا هشيم قال : أنا مغيرة عن إبراهيم أن عمر أتى في امرأة تزوجت في عدتها ففرق بينهما وعاقبها وجعل الصداق في بيت المال عقوبة لها ، وقال لا يجتمعان أبدًا . منقطع^(٣)

وأخرجه عبد الرزاق (١٠٥٤٣) .

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (السنن ٦٩٤) :

نا سفيان عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن مسروق في التي تزوجت في عدتها قال : فرق عمر بينهما ، وقال : كان النكاح حرامًا فجعل الصداق حرامًا فجعل الصداق في بيت المال . منقطع^(٤)

(١) وهناك بعض الخلاف في سماع سعيد بن المسيب من عمر فأثبتته فريق من العلماء ونفاه آخرون لكن للحديث عدة طرق عن عمر - رضي الله تعالى عنه - يُستفاد من مجموعها صحة القول عن عمر - رضي الله عنه - بذلك ، انظر سنن البيهقي الكبرى (٤٤١/٧) ، ومصنف عبد الرزاق (٢١٣/٦) ، وانظر أعلاه .

(٢) الحسن لم يدرك عمر - رضي الله عنه - .

(٣) إبراهيم لم يدرك عمر - رضي الله عنه - .

(٤) وذلك لأن مسروقًا لم يدرك عمر - رضي الله عنه - .

قال سعيد بن منصور - رحمه الله تعالى - (السنن ٦٩٧) :
 نا هشيم قال أنا أشعث بن سوار عن الشعبي عن مسروق أن عمر بن الخطاب -
 رضي الله عنه - رجع عن قوله في الصداق وجعله لها بما استحلت من
 فرجها .
 منقطع^(١)

﴿ أثر علي - رضي الله عنه - ﴾

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - (المسند ص ٣٠١) :
 أخبرنا يحيى بن حسان عن جرير عن عطاء بن السائب عن زاذان أبي عمر عن
 علي - رضي الله عنه - أنه قضى في التي تزوج في عدتها أنه يفرق بينهما
 ولها الصداق بما استحلت من فرجها وتكمل ما أفسدت من عدة الأول
 وتعد من الآخر .
 صحيح لغيره^(٢)

وأخرجه أيضًا في الأم (ص ٥/٢٣٣) ، ومن طريقه البيهقي في السنن الكبرى
 (٤٤١/٧) .

قال الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - (الأم ٥/٢٣٣) :
 أخبرنا عبد الحميد عن ابن جريج قال : أخبرنا عطاء أن رجلاً طلق امرأته
 فاعتدت منه حتى إذا بقي شيء من عدتها نكحها رجل في آخر عدتها جهلاً
 ذلك وبنى بها ، فأتي علي بن أبي طالب - رضي الله تعالى عنه - في ذلك ،
 ففرق بينهما ، وأمرها أن تعد ما بقي من عدتها الأولى ، ثم تعد من هذا
 عدةً مستقبلية ، فإذا انقضت عدتها فهي بالخيار إن شاءت نكحت وإن
 شاءت فلا .
 فيه ضعف^(٣)

وأخرجه عبد الرزاق (المصنف ١٠٥٣٢) ، والبيهقي (السنن الكبرى ٤٤١/٧) .

(١) مسروق لم يدرك عمر ، وأشعث متكلم فيه .

(٢) وانظر الشواهد التي بعده .

(٣) لا تُعرف لعطاء (وهو ابن أبي رباح فيما يبدو لي) رواية عن علي - رضي الله عنه - .

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (٦٩٩) :

نا هشيم قال : أنا محمد بن سالم عن الشعبي أن علياً - رضي الله عنه - فرّق بينهما وجعل لها الصداق بما استحل من فرجها ، وقال : إذا انقضت عدتها إن شاءت تزوجه فعلت .
ضعيف بهذا الإسناد^(١)

وأخرجه البيهقي من طريق سعيد بن منصور (٤٤١/٧) .

﴿ نهي الرجل عن الخطبة^(٢) على خطبة أخيه^(٣) ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٤٣) :

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث^(٤) عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج قال : قال أبو هريرة يَأْتُرُ عن النبي ﷺ قال : « إياك والظن فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تجسسوا ، ولا تحسسوا ، ولا تباغضوا ، وكونوا إخوانا ، ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى ينكح أو يترك » . صحيح

وأخرجه مسلم من طرق عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ (حديث رقم ١٤١٣) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٤٢) :

حدثنا مكى بن إبراهيم حدثنا ابن جريج قال سمعت نافعاً يحدث أن ابن عمر - رضي الله عنهما - كان يقول : نهي النبي ﷺ أن يبيع بعضكم على بيع بعض ، ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى يترك الخاطب قبله أو

(١) محمد بن سالم ضعيف وإه ، وتكلم بعض أهل العلم في سماع الشعبي من علي - رضي الله عنه - .

(٢) الخطبة هنا بكسر الخاء .

(٣) المراد بالأخوة هنا أخوة الإسلام .

(٤) وليث فيه طريق أخرى عند مسلم (١٤١٢) فرواه الليث عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : « لا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا يخطب على خطبة بعض » .

ورواه الليث أيضاً عن يزيد بن أبي حبيب .. كما هو واضح في الرواية أعلاه .

يأذن له الخاطب . صحيح

وأخرجه مسلم (حديث ١٤١٢) ، والنسائي (٧١/٦ - ٧٣) من طريق الليث عن ابن عمر به مرفوعاً .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٤١٤) :

وحدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب عن الليث وغيره عن يزيد بن أبي حبيب عن عبد الرحمن بن شماس أنه سمع عقبة بن عامر على المنبر يقول :
إن رسول الله ﷺ قال : « المؤمن أخو المؤمن ، فلا يحل للمؤمن أن يتاع على بيع أخيه ، ولا يخطب على خطبة أخيه حتى يذر » .

﴿ بعض أقوال العلماء في تحريم خطبة الرجل على خطبة أخيه ﴾

● بؤب الإمام البخاري - رحمه الله - في صحيحه (مع الفتح ١٩٨/٩)
يباب : لا يخطب على خطبة أخيه حتى ينكح أو يدع . وهذا مصير منه إلى المنع .

● وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى - (فتح الباري ١٩٩/٩) :
قال الجمهور : هذا النهي للتحريم ، وقال الخطابي : هذا النهي للتأديب وليس بنهي تحريم يبطل العقد عند أكثر الفقهاء ، كذا قال ، ولا ملازمة بين كونه للتحريم وبين البطلان عند الجمهور ، بل هو عندهم للتحريم ولا يبطل العقد .

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - (الأم ٣٩/٥) :

وإذا خطب الرجل في الحال التي نُهي أن يخطب فيها عالمًا فهي معصية يستغفر الله تعالى منها ، وإن تزوجته بتلك الخطبة فالنكاح ثابت ؛ لأن النكاح حادث بعد الخطبة ، وهو مما وصفت من أن الفساد إنما يكون بالعقد لا بشيء تقدمه ، وإن كان سببًا له ؛ لأن الأسباب غير الحوادث بعدها .

● وقال النووي - رحمه الله تعالى - (في شرح مسلم بعد أن أورد الأحاديث في النهي عن الخطبة فوق خطبة الأخ ٥٦٩/٣) :

هذه الأحاديث ظاهرة في تحريم الخطبة على خطبة أخيه ، وأجمعوا على تحريمها إذا كان قد صُرح للمخاطب بالإجابة ، ولم يأذن ولم يترك ، فلو خطب على خطبته وتزوج والحالة هذه عصى ، وصح النكاح ولم يُفسخ ، هذا مذهبنا ومذهب الجمهور .

وقال داود : يُفسخ النكاح ، وعن مالك روايتين كالمذهبين ، وقال جماعة من أصحاب مالك : يُفسخ قبل الدخول لا بعده^(١) .

● وسئل شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (مجموع الفتاوى ٧/٣٢) عن رجل خطب على خطبته رجل آخر فهل يجوز ذلك ؟ فأجاب : الحمد لله ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : « لا يحل للرجل أن يخاطب على خطبة أخيه ولا يستام على سوم أخيه » ولهذا اتفق الأئمة الأربعة في المنصوص عنهم وغيرهم من الأئمة على تحريم ذلك ، وإنما تنازعوا في صحة نكاح الثاني ؟ على قولين :

(أحدهما) أنه باطل كقول مالك ، وأحمد في إحدى الروايتين .
و (الآخر) أنه صحيح كقول أبي حنيفة ، والشافعي ، وأحمد في الرواية الأخرى بناء على أن المحرم هو ما تقدم على العقد وهو الخطبة .
ومن أبطله قال : إن ذلك تحريم للعقد بطريق الأولى .
ولا نزاع بينهم في أن فاعل ذلك عاصر الله ورسوله ، وإن نازع في ذلك بعض أصحابهم ، والإصرار على المعصية مع العلم بها يقدر في دين الرجل وعدالته وولايته على المسلمين .

● وقال ابن قدامة - رحمه الله تعالى - (المغني ٦/٦٠٧) :
وخطبة الرجل على خطبة أخيه في موضع النهي محرمة ، قال أحمد : لا يحل

(١) قال الحافظ ابن حجر : (فتح الباري ٩/٢٠٠) : وحجة الجمهور أن النهي عنه الخطبة ، والخطبة ليست شرطاً في صحة النكاح ، فلا يفسخ النكاح بوقوعها غير صحيحة .

لأحد أن يخطب في هذه الحال . وقال أبو جعفر العكبري : هي مكروهة غير محرمة . وهذا النهي تأديب لا تحريم .

ولنا ظاهر النهي فإن مقتضاه التحريم ، ولأنه نهي عن الإضرار بالآدمي المعصوم فكان على التحريم ، كالنهي عن أكل ماله وسفك دمه ، فإن فعل فنكاحه صحيح نص عليه أحمد فقال : لا يُفترق بينهما ، وهو مذهب الشافعي . وروي عن مالك ، وداود أنه لا يصح ، وهو قياس قول أبي بكر ؛ لأنه قال في البيع على بيع أخيه : هو باطل ، وهذا في معناه . ووجهه أنه نكاح منهي عنه فكان باطلاً كنكاح الشغار .

ولنا أن المحرم لم يفارق العقد فلم يؤثر فيه كما لو صرح بالخطبة في العدة .

﴿ الحاصل في مسألة خطبة الرجل على خطبة أخيه ﴾

● مما سبق يتبين أن رأي جمهور العلماء أنه يحرم على الرجل أن يخطب على خطبة أخيه ، وقلة من العلماء رأوا أن النهي للكراهية ، ولكن قول الجمهور أولى لاستناده إلى ما ذكر من أحاديث عن رسول الله ﷺ من نهي عليه الصلاة والسلام عن الخطبة على خطبة أخيه ، ومن المعلوم أن النهي يقتضي التحريم ما لم يصرفه صارف ، ولا نعلم هاهنا صارفاً عن التحريم والله تعالى أعلم .

● وإن حدث وخطب رجل على خطبة أخيه فهو معتد أئيم ، وكذلك هي ، ولكن العقد صحيح وهذا رأي الجمهور وكذلك .

ونورد هنا بعض صور التقييد والاستثناء مما ذكر حتى تتم الفائدة وتُفقه المسألة وبالله التوفيق .



﴿ ﴿ وإذا تقدم رجل لخطبة امرأة فرآها ولم تُبد له موافقةً
 ولم تُصرح له بالرفض فهل لغيره أن يتقدم لخطبتها ؟ ﴾ ﴾

إذا تقدم رجل لخطبة امرأة فرآها ورآته ولم تركز إليه ولم تُبد له موافقةً
 فيجوز لغيره أن يتقدم لخطبتها ، فالعبرة برضا المخطوبة وركونها إلى الخاطب ،
 فإذا رضيت المخطوبة بالخطاب وركنت إليه فلا يحل لأحد أن يتقدم إليها حتى
 يترك الخاطب الأول .

أما الدليل على أنها إذا لم تركز إليه جاز لغيره التقدم للخطبة ما أخرجه
 مسلم (٦٩٣/٣) أن فاطمة بنت قيس ذكرت للنبي ﷺ أن معاوية بن
 أبي سفيان وأبا جهم خطباها فقال رسول الله - ﷺ - : « أما أبو جهم
 فلا يضع عصاه عن عاتقه ، وأما معاوية فصعلوك لا مال له أنكحي أسامة بن
 زيد » فكرهته ثم قال : « أنكحي أسامة » فنكحته فجعل الله فيه خيراً
 واغتبطت به .

وبنحو الذي قلنا قال عدد من أهل العلم وهذه أقوالهم في ذلك :

قال الإمام مالك - رحمه الله تعالى - (الموطأ ص ٥٢٣) :

وتفسير قول رسول الله ﷺ - فيما نرى والله أعلم - : « لا يخطب أحدكم
 على خطبة أخيه » أن يخطب الرجل المرأة فتركن إليه ، ويتفقان على صداق
 واحد معلوم^(١) ، وقد تراضيا ، فهي تشتط عليه لنفسها ، فذلك التي نبه
 أن يخطبها الرجل على خطبة أخيه ، ولم يعن بذلك إذا خطب الرجل

(١) لا يلزم أن يكونا قد اتفقا على الصداق ، بل لو ركنت إليه وأخبرته بذلك وركن إليها وكذلك
 أولياؤها فقد تمت الخطبة ، والله أعلم .

المرأة فلم يوافقها أمره ، ولم تترك إليه أن لا يخطبها أحد فهذا بابٌ فسادٍ يدخل على الناس .

قال الترمذي - رحمه الله - (عقب حديث ١١٣٤) : قال مالك بن أنس : إنما معنى كراهية أن يخطب الرجل على خطبة أخيه إذا خطب الرجل المرأة فرضيت به ، فليس لأحد أن يخطب على خطبته .

وقال الشافعي : معنى هذا الحديث (لا يخطب الرجل على خطبة أخيه) هذا عندنا إذا خطب الرجل المرأة فرضيت به وركنت إليه ، فليس لأحد أن يخطب على خطبته . فأما قبل أن يعلم رضاها أو ركونها إليه فلا بأس أن يخطبها .

والحجة في ذلك حديثُ فاطمة بنت قيس حيث جاءت النبي ﷺ فذكرت له أن أبا جهم بن حذيفة ومعاوية بن أبي سفيان خطباها فقال : « أما أبو جهم فرجل لا يرفع عصاه عن النساء ، وأما معاوية فصعلوك لا مال له ، ولكن أنكحي أسامة » .

فمعنى هذا الحديث عندنا - والله أعلم - أن فاطمة لم تخبره برضاها بواحدٍ منهما ولو أخبرته لم يُشير عليها بغير الذي ذكرت .

وقال أبو جعفر الطحاوي - رحمه الله - (شرح معاني الآثار ٦/٣) : فلما خطب رسول الله ﷺ فاطمة على أسامة بعد علمه بخطبة معاوية وأبي جهم إياها كان في ذلك دليل على أن تلك الحال يجوز للناس أن يخطبوا فيها ، وثبت أن المنهي عنه بالآثار الأولى خلاف ذلك فيكون ما تقدم ذكرنا له في هذا الباب ما فيه الركون إلى الخاطب ، وما ذكرنا بعد ذلك ، ما ليس فيه ركون إلى الخاطب حتى تصح هذه الآثار وتتفق معانيها ولا تتضاد .

وقال الحرقى - رحمه الله - في مختصره (٦/٦٠٤) :

ومن خطب امرأة فلم تسكن إليه فلغيره يخطبها .

وفصل ابن قدامة حال الخطوبة إلى ثلاثة أقسام :

(الأول) أن تسكن إلى المخاطب فتُجيبه أو تأذن لوليها في تزويجه فهذه يَحْرُمُ على غير خاطبها خِطبتها .

(الثاني) أن ترده ولا تترك إليه فهذه يجوز خِطبتها .

(الثالث) أن يوجد من المرأة ما يدل على الرضى والسكون تعريضًا لا تصريحًا . واختار ابن قدامة في هذه الحال أنها تُمنع من الخُطَّاب الآخرين .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٩٩/٩) :

وإذا لم تُرَدِّ ولم تقبل فيجوز ، والحجة فيه قول فاطمة^(١) : خطبني معاوية وأبو جهم فلم ينكر النبي ﷺ ذلك عليهما بل خطبها لأسامة^(٢) .



(١) أي : بنت قيس .

(٢) قال الحافظ عقب هذا الكلام : وأشار النووي وغيره إلى أنه لا حجة فيه لاحتمال أن يكونا خطبا معًا ، أو لم يعلم الثاني بخطبة الأول ، والنبي ﷺ أشار بأسامة ولم يخطب ، وعلى تقدير أن يكون خطب فكأنه لما ذكر لها ما في معاوية وأبي جهم ظهر منها الرغبة عنهما فخطبها لأسامة .

قلت (والقاتل مصطفي) وما زال وجه الاستشهاد بقصة فاطمة قائمًا وحاصله (على أي الأوجه) أن فاطمة جاءت تستشير رسول الله ﷺ في معاوية وأبي جهم لما تقدمت لخطبتها ، فما بادرها النبي ﷺ بقوله : إنه لا يجوز لأحدهما أن يتقدم لك حتى تُبَيِّنَ في شأن الآخر ، ثم إنه لم يرد في الحديث أيضًا أنها رغبت عن معاوية وأبي جهم في أول الأمر . فعليه يجوز للرجل أن يتقدم لخطبة امرأة تقدم لها مخاطب غيره ولم تُظهر الركون لأحدهم ، والله أعلم .

﴿ إذا عرّضت المرأة أو أولياؤها بالموافقة ولم تُصرح ﴾

هل تكون الخطبة قد تمت ؟ ﴿ ﴾

● في هذا نزاع لأهل العلم فمنهم من يستأنس بحديث رسول الله ﷺ : « وإذنها صمتها » ، فيقول إذا سكنت فهو دليل على موافقتها ، وليس هذا القول بقويّ عندي فبابه في عقد النكاح وليس في الخطبة .
والقول الأقوى هو قول من قال لا يُعد التعريض بالموافقة شيئاً مانعاً من تقدم الخطاب الآخرين ، وذلك لحديث فاطمة بنت قيس المتقدم ، وهذه بعض الأقوال في ذلك .

● قال النووي - رحمه الله تعالى - (شرح مسلم ٥٦٩/٣) :

أما إذا عرّض له بالإجابة ولم يُصرّح ففي تحريم الخطبة على خطبته قولان للشافعي أصحهما : لا يحرم ، وقال بعض المالكية : لا يحرم حتى يرضوا بالزوج ويسمي المهر ، واستدلوا لما ذكرناه من أن التحريم إنما هو إذا حصلت الإجابة بحديث فاطمة بنت قيس ، فإنها قالت : خطبني أبو جهم ومعاوية ، فلم ينكر النبي ﷺ خطبة بعضهم على بعض بل خطبها لأسامة ، وقد يعترض على هذا الدليل فيقال : لعل الثاني لم يعلم بخطبة الأول ، وأما النبي ﷺ فأشار بأسامة لا أنه خطب له ، واتفقوا على أنه إذا ترك الخطبة رغبة عنها ، وأذن فيها جازت الخطبة على خطبته ، وقد صرح بذلك في هذه الأحاديث .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٩٩/٣) :

وإن وقعت الإجابة بالتعريض كقولها : لا رغبة عنك فقولان عند الشافعية الأصح ، وهو قول المالكية والحنفية لا يحرم أيضاً .

﴿ وإذا كان الخاطب كافرًا^(١) هل يخطب الشخص على خطبته ﴾

وإذا كان الخاطب الأول كافرًا فلا أرى مانعًا من تقدم مخاطبٍ آخر يخطب على خطبته ؛ وذلك لأن الممنوع في الحديث الخطبة على خطبة أخيه . ولا عبرة بقول من قال : إن قول (أخيه) خرج مخرج الغالب ؛ لأن كل لفظة في الحديث المفترض فيها أنها خرجت لمعنى يراد بها ، وهذا هو الأصل ، ولا قرينة هنا تحملنا على القول أن هذا خرج مخرج الغالب وها هي بعض الأقوال ، وبالله التوفيق .

قال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٥٧٠/٣) : وقوله ﷺ :

« على خطبة أخيه » قال الخطابي وغيره : ظاهره اختصاص التحريم بما إذا كان الخاطب مسلمًا ، فإن كان كافرًا فلا تحريم ، وبه قال الأوزاعي . وقال جمهور العلماء تحرم الخطبة على خطبة الكافر أيضًا ، ولهم أن يجيبوا عن الحديث بأن التقييد بأخيه خرج على الغالب فلا يكون له مفهوم يُعمل به كما في قوله تعالى : ﴿ ولا تقتلوا أولادكم من إملاق ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم ﴾ ونظائره .

قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٦/٦٠٨) :

فإن كان الخاطب الأول ذميًا لم تحرم الخطبة على خطبته ، نص عليه أحمد فقال : لا يخطب على خطبة أخيه ، ولا يساوم على سوم أخيه إنما هو للمسلمين . ولو خطب على خطبة يهودي أو نصراني ، أو استام على سومهم لم يكن داخلًا في ذلك ؛ لأنهم ليسوا بإخوة للمسلمين ، وقال ابن عبد البر : لا يجوز أيضًا ؛ لأن هذا خرج مخرج الغالب لا لتخصيص المسلم به .

(١) صورته مثلًا أن تكون المخطوبة كناية (يهودية أو نصرانية) ، أو يكون الخاطب تاركًا للصلاة

عند من يرى كفر تارك الصلاة ، أو غير ذلك .

ولنا : أن لفظ النهي خاصٌ في المسلمين وإلحاق غيره به إنما يصح إذا كان مثله ، وليس الذمّي كالمسلم ، ولا حرّمته كحرّمته ، ولذلك لم تجب إيجابتهم في دعوة الوليمة ونحوها . وقوله (خرج مخرج الغالب) قلنا : متى كان في المخصوص بالذكر معنى يصح أن يُعتبر في الحكم لم يَجز حذفه ولا تعدية الحكم بدونه ، وللإخوة الإسلامية تأثير في وجوب الاحترام ، وزيادة الاحتياط في رعاية حقوقه وحفظ قلبه واستبقاء مودته ، فلا يجوز خلاف ذلك ، والله أعلم .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ٩/٢٠٠) :

واستدل بقوله (على خطبة أخيه) أن محلّ التحريم إذا كان الخاطب مسلماً ، فلو خطب الذمّي ذمّية فأراد المسلم أن يخطبها جاز له ذلك مطلقاً ، وهو قول الأوزاعي ، ووافقته من الشافعية ابن المنذر ، وابن جويرية ، والخطابي . ويؤيده قوله في أول حديث عقبة بن عامر عند مسلم : « المؤمن أخو المؤمن ، فلا يحل للمؤمن أن يتنازع على بيع أخيه ، ولا يخطب على خطبته حتى يذّر » .

وقال الخطابي : قطع الله الأخوة بين الكافر والمسلم ، فيختص النهي بالمسلم . وقال ابن المنذر : الأصل في هذا الإباحة حتى يردّ المنع ، وقد ورد المنع مقيّداً بالمسلم فبقى ما عدا ذلك على أصل الإباحة .

وذهب الجمهور إلى إلحاق الذمّي بالمسلم في ذلك ، وأن التعبير بأخيه خرج على الغالب فلا مفهوم له ، وهو كقوله تعالى : ﴿ ولا تقتلوا أولادكم من إملاق ﴾ ، وكقوله : ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم ﴾ ونحو ذلك ، وبناء بعضهم على أن هذا النهي عنه هل هو من حقوق العقد واحترامه أو من حقوق المتعاقدين؟ فعلى الأول فالراجع ما قال الخطابي ، وعلى الثاني فالراجع ما قال غيره .

﴿ وإذا كان الخاطب فاسقاً هل يُخطب على خطبته ؟ ﴾

وإذا كان الخاطب الأول فاسقاً ففي الخطبة على خطبته نزاع ، فالجمهور على أنه : لا يتقدم أحدٌ للخطبة على خطبته مستدلين بلفظ (أخيه) أي المسلم ،

وفريق من أهل العلم ذهبوا إلى جواز الخطبة على خطبته .

والذي تطمئن إليه نفسي أنه : يجوز أن يخطب الرجل الصالح التقي على خطبة هذا الفاسق إذا كانت المخطوبة سالحة دينية ، فلا يُترك سِكِّير عرييد ، أو لص سارق يتزوج بامرأة سالحة فوجوده معها يسبب لها بعض الفساد ، والله لا يحب الفساد ، وقد قال الله جل ذكره : ﴿ الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات ﴾ ، وهذه بعض أقوال العلماء في ذلك ، وبالله التوفيق ، والعلم عند الله تعالى .

● قال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٥٧٠/٣) :

واعلم أن الصحيح الذي تقتضيه الأحاديث وعمومها أنه لا فرق بين الخاطب الفاسق وغيره ، وقال ابن القاسم المالكي : تجوز الخطبة على خطبة الفاسق^(١) .

لفتة : قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ٢٠٠/٩)

عقب شرح حديث « لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه » : واستدل به على تحريم خطبة المرأة على خطبة امرأة أخرى إلحاقاً لحكم النساء بحكم الرجال . وصورته أن ترغب امرأة في رجل وتدعوه إلى تزويجها فيجيبها كما تقدم ، فتجيء امرأة أخرى فتدعوه وتُرغِّبه في نفسها وتزهده في التي قبلها ، وقد صرحوا باستحباب خطبة أهل الفضل من الرجال ، ولا يخفى أن محل هذا إذا كان المخطوب عَزَمَ أن لا يتزوج إلا بواحدة فأما إذا جمع بينهما فلا تحريم .

(١) ونقل الحافظ ابن حجر (فتح الباري ٢٠٠/٩) عن ابن العربي ترجيحه لتجوز خطبة العفيف على خطبة الفاسق ، وقال ابن حجر - رحمه الله - : وهو متجة فيما إذا كانت المخطوبة عفيفةً فيكون الفاسق غير كافٍ لها فتكون خطبته كلاً خطبة ، ولم يعتبر الجمهور ذلك إذا صدرت منها علامة القبول ، وقد أطلق بعضهم الإجماع على خلاف هذا القول ، ويطعن بهذا ما حكاه بعضهم من الجواز إذا لم يكن الخاطب الأول أهلاً في العادة لخطبة تلك المرأة كما لو خطب سوقي بنت ملك ، وهذا يرجع إلى التكافؤ .

﴿﴿ مزيد من احتراز السلف - رحمهم الله - الخطبة على خطبة إخوانهم ﴾﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله تعالى - (حديث ٥١٤٥) :

حدثنا أبو إيمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال : أخبرني سالم بن عبد الله أنه سمع عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - يُحدث أن عمر بن الخطاب حين تأيّم حفصة قال عمر : لقيت أبا بكر فقلت : إن شئت أنكحك حفصة بنت عمر فلبث ليالي ثم خطبها رسول الله ﷺ فلقيني أبو بكر فقال : إنه لم ينعني أن أرجع إليك فيما عرّضت عليّ إلا ألي قد علمت أن رسول الله ﷺ قد ذكرها ، فلم أكن لأفشي سر رسول الله ﷺ ولو تركها لقبّتها^(١) .
صحيح

﴿﴿ نظر الرجل إلى من يريد التزوج بها ﴾﴾

قال الله عز وجل : ﴿ لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن

(١) فهذا أبو بكر - رضي الله عنه - بمجرد علمه برغبة رسول الله ﷺ في التقدم لحفصة امتنع - رضي الله عنه - حتى ينظر رسول الله ﷺ في أمره .

● ونقل المحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى - (الفتح ٢٠١/٩) عن ابن بطال قوله : ولكنه (يعني البخاري) قصد معنى دقيقاً يدل على ثقب ذهنه ورسوخه في الاستنباط ، وذلك أن أبا بكر علم أن النبي ﷺ إذا خطب إلى عمر أنه لا يرد به بل يرغب فيه ويشكر الله على ما أنعم الله عليه به من ذلك ، فقام علم أبي بكر بهذا الحال مقام الركون والتراضي فكأنه يقول : كل من علم أنه لا يُصرف إذا خطب لا ينبغي لأحد أن يخاطب على خطبته . وقال ابن المنير : الذي يظهر لي أن البخاري أراد أن يحقق امتناع الخطبة على الخطبة مطلقاً ؛ لأن أبا بكر امتنع ولم يكن انبرم الأمر بين الخاطب والولي فكيف لو انبرم وتراكتنا ، فكأنه استدلال منه بالأولى .

من أزواج ولو أعجبك حسنهن ﴿^(١)﴾ .

• أخرج الإمام البخاري - رحمه الله - (٥١٢٦) من حديث سهل بن سعد الساعدي - رضي الله عنه - أن امرأة جاءت إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله جئت لأهب لك نفسي فنظر إليها رسول الله ﷺ فصعد النظر إليها وصوبه ثم طأطأ رأسه ... الحديث .
صحيح
وتقدم تخريجه مراراً .

وأخرجه مسلم (١٤٢٥) .

• وقال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٤٢٤) :

حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال : كنت عند النبي ﷺ فأتاه رجل فأخبره أنه تزوج امرأة من الأنصار فقال له رسول الله ﷺ : « أنظرت إليها ؟ » قال : لا ، قال : « فاذهب فانظر إليها فإن في أعين الأنصار شيئاً »^(٢) .
حسن

وأخرجه النسائي (٦٩/٦) .

• وقال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٢٥) :

حدثنا مسدد حدثنا حماد بن زيد عن هشام عن أبيه عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قال لي رسول الله ﷺ : « أريتك في المنام يجيء بك الملك في سرقة^(٣) من حرير ، فقال لي : هذه امرأتك فكشفت عن وجهك الثوب فإذا أنت هي ، فقلت : إن يكن هذا من عند الله

(١) وجه الاستدلال بهذه الآية الكريمة أن حسنهن لن يعجب رسول الله ﷺ إلا بعد رؤيتهن ،

ولسنا هنا بصدد هل أبيحت النساء بعد ذلك لرسول الله ﷺ أم لا .

(٢) قال النووي - رحمه الله تعالى - (٥٨٠/٣) : قيل المراد (صيقر) وقيل (زُرقة) وفي هذا

دلالة لجواز ذكر مثل هذا للنصيحة .

(٣) سرقة أي قطعة .

وأخرجه مسلم (ص ١٨٨٩) .

● وقال الإمام أحمد - رحمه الله - (٣/٣٦٠) :

ثنا يعقوب ثنا أبي عن ابن إسحاق حدثني داود بن الحصين مولى عمرو بن عثمان عن واقد بن عمرو بن سعد بن معاذ عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إذا خطب أحدكم المرأة فقلدَر أن يرى منها بعض ما يدعوها إليها فليفعل » .
منها بعض ما يدعوها إليها فليفعل .
إسناده حسن^(١)

(١) وفي إسناده عند أبي داود اختلاف فقد رواه داود بن الحصين عن واقد بن عبد الرحمن ، وكذا ذكر الحافظ ابن حجر - رحمه الله - هذا الحديث في ترجمة واقد بن عبد الرحمن ، وكذلك ذكره الذهبي في الميزان لكن قد رُوي هنا عن واقد بن عمرو ، وكذلك عند البيهقي (٧/٨٤٤) ، والحاكم (٢/١٦٥) عن ابن إسحاق عن داود عن واقد بن عمرو . بينما رواه عبد الواحد بن زباد عن ابن إسحاق عن داود عن واقد بن عبد الرحمن .
فالأكثر روؤه وذكروا واقد بن عمرو وهو المعتمد وواقد بن عمرو ثقة ، بينما واقد بن عبد الرحمن مجهول .

والحديث حسن الحافظ ابن حجر - رحمه الله - إسناده في فتح الباري (٩/١٨١) . هذا وقد وردت في باب النظر إلى الخطوبة جملة من الأحاديث لا تخلو من مقال ، منها :
● ما رواه بعض أصحاب السنن وأحمد وغيرهم من طريق معمر عن ثابت عن بكر المزني عن المغيرة أنه خطب امرأة فقال له النبي ﷺ : « انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما » وهذا الحديث روي من طريقين :

الأولى : معمر عن ثابت عن أنس .

الثانية : معمر عن ثابت عن بكر عن المغيرة .

فالحديث في كلا الطريقين من طريق معمر عن ثابت ، ورواية معمر عن ثابت فيها ضعف ، ولا نقول هنا إن إحدى الروايتين تشهد للأخرى بل هي تعلها كما أعلها بها الدارقطني - رحمه الله - ورجح أن الطريق الثانية هي الصواب ، ونضم هنا إلى رأي الدارقطني ما يُعززه وهو أن الطريق الثانية غير الجادة بينما الأولى طريق الجادة وعند أهل الحديث إذا تعارضت الجادة مع غير الجادة ، قدمت غير الجادة ، إذن فالثانية هي الصواب .

وإذا تقرر أن الرواية الثانية هي الصواب ففيها علتان :

الأولى : ضعف رواية معمر عن ثابت .

وأخرجه أحمد أيضًا (٣/٣٣٤)، وأبو داود (٢٠٨٢)^(١)، والحاكم (٢/١٦٥)،
والبيهقي (٧/٨٤)، وعبد الرزاق (١٠٣٣٧)، والطحاوي (شرح معاني الآثار ٣/١٤).

• وروى عبد الرزاق (المصنف ٦/١٦٣) عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن
أبي جعفر قال : خطب عمر إلى عليّ ابنته فقال : إنها صغيرة ، فقيل لعمر إنما
يُرِيد بذلك منعها ، قال : فكلمه فقال علي : أبعث بها إليك فإن رضيت فهي
امراتك . قال : فبعث بها إليه . قال : فذهب عمر فكشف عن ساقها
فقال : أرسل ، فلولا أنك أمير المؤمنين لصككت^(٢) عنقك .
إسناده منقطع^(٣)

وأخرجه سعيد بن منصور في سننه (٥٢١) .

= والثانية : عدم سماع بكر من المغيرة .

فيصح الحديث بهذا اللفظ ضعيفًا .

ولكنه يتقوى بشواهد ، والله أعلم .

(١) عند أبي داود وغيره زيادة : (قال : فخطبت جارية فكنت أحبّها لها حتى رأيت منها ما دعاني
إلى نكاحها فتزوجتها) .

(٢) في رواية سعيد بن منصور « لطمت عينيك » .

(٣) حيث إن أبا جعفر - وهو اليافر - لم يدرك عمر - رضي الله عنه - وأشار الحافظ في
تلخيص الخبر والإصابة إلى أنه عن عمرو بن دينار عن محمد بن علي ابن الحنفية ، فذكر
القصة وعزاها إلى عبد الرزاق ، وسعيد بن منصور ، وابن أبي عمر المقدسي ، ولكن
عبد الرزاق وسعيد أخرجاه عن أبي جعفر ، وليس بين أيدينا كتاب ابن أبي عمر المقدسي
حتى نقف على إسناده ، ومحمد بن علي بن الحنفية كنيته أبو القاسم ، ويقينًا أنه أثناء زواج
عمر من أم كلثوم لم يتجاوز عشر سنوات ؛ فأبوه تزوج بأمه في خلافة أبي بكر . واختلف
في مولد محمد هل هو في خلافة أبي بكر ، أم في خلافة عمر ، وخلافة عمر عشر سنوات
ونصف تزوج فيها أم كلثوم وأنجب منها اثنين فما هو عُمرُ محمد حينئذٍ !!! هذا ولم نقف
لمحمد على رواية عن عمر - رضي الله عنه - فالأثر أيضًا إلى الانقطاع أقرب بل هو كذلك
منقطع (إلى أن يثبت أن الراوي هو محمد بن الحنفية وقد تابع أبا جعفر ، ويثبت أيضًا أن
محمد بن الحنفية قد سمع من عمر - رضي الله عنه - وهذا بعيد) .

وله شاهد منقطع أيضًا أخرجه عبد الرزاق (٦/١٦٣) من طريق ابن جريج قال : سمعت

الأعمش فذكر نحو هذه القصة ، وبين الأعمش وعمر - رضي الله عنه - بونٌ بعيد . =

﴿﴾ بعض أقوال أهل العلم في النظر إلى المخطوبة

﴿﴾ وما يباح منه وما يحظر ﴿﴾

● قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ٩/١٨٢) :
قال الجمهور : لا بأس أن ينظر الخاطب إلى المخطوبة ، قالوا : ولا ينظر إلى غير وجهها وكفيها ، وقال الأوزاعي : يجتهد وينظر إلى ما يريد منها إلا العورة ، وقال ابن حزم : ينظر إلى ما أقبل منها وما أدبر منها . وعن أحمد ثلاث روايات ، الأولى : كالجمهور ، والثانية : ينظر إلى ما يظهر غالبًا ، والثالثة : ينظر إليها متجردة .

وقال الجمهور أيضًا : يجوز أن ينظر إليها إذا أراد ذلك بغير إذنها . وعن مالك رواية يشترط إذئها ، ونقل الطحاوي عن قوم أنه لا يجوز النظر إلى المخطوبة قبل العقد بحال ؛ لأنها حينئذٍ أجنبية ورُد عليهم بالأحاديث المذكورة .

وقال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٣/٥٨٠) :

وفيه^(١) استحباب النظر إلى وجه من يريد تزوجها ، وهو مذهبنا ومذهب مالك وأبي حنيفة وسائر الكوفيين وأحمد وجماهير العلماء . وحكى القاضي عن قوم كراهته ، وهو خطأ مخالف لصريح هذا الحديث ، ومخالف لإجماع الأمة على جواز النظر للحاجة عند البيع والشراء والشهادة ونحوها .

= ثم إن في الاستدلال بهذه الرواية على النظر إلى ساق المخطوبة وكشفها نظر ؛ إذ إن أم كلثوم - رضي الله عنها - كانت جاريةً الراجح أنها لم تحض فيمنى في حق مثلها ما لا يعنى في غيره والله أعلم .

هذا ، وتنبه على أننا ضعفتنا هذا السياق فقط ، أما تزوج عمر - رضي الله عنه - من أم كلثوم بنت علي - رضي الله عنه - فثابت وأمره مشهور ، والله تعالى أعلم .
(١) أي في حديث « انظر إليها فإن في أعين الأنصار شيئاً » .

ثم إنه إنما يباح له النظر إلى وجهها وكفيها فقط ؛ لأنها ليسا بعورة ،
ولأنه يُستدل بالوجه على الجمال أو ضده، وبالكفين على خصوبة البدن أو
عدمها ، هذا مذهبنا ومذهب الأكثرين .

وقال الأوزاعي : ينظر إلى مواضع اللحم ، وقال داود : ينظر إلى جميع
بدنها ، وهذا خطأ ظاهر منابذ لأصول أهل السنة والإجماع .

ثم مذهبنا ومذهب مالك وأحمد والجمهور أنه : لا يشترط في جواز هذا
النظر رضاها بل له ذلك في غفلتها ومن غير تقدم إعلام ، لكن قال مالك :
أكره نظره في غفلتها مخافة من وقوع نظره على عورة ، وعن مالك رواية
ضعيفة أنه : لا ينظر إليها إلا بإذنها ، وهذا ضعيف ؛ لأن النبي ﷺ قد
أذن في ذلك مطلقاً ، ولم يشترط استئذانها ؛ ولأنها تستحي غالباً من الإذن ،
ولأن في ذلك تفريراً فرمما رآها فلم تعجبه فتركها فتنكسر وتتأذى ، ولهذا
قال أصحابنا : يستحب أن يكون نظره إليها قبل الخطبة حتى إن كرهها
تركها من غير إيذاء ، بخلاف ما إذا تركها بعد الخطبة ، والله أعلم .

قال أصحابنا : وإذا لم يمكنه النظر استحب له أن يبعث امرأة يثق بها
تنظر إليها وتخبره ويكون ذلك قبل الخطبة لما ذكرناه .

● وقال في روضة الطالبين (٣٦٥/٥) :

إذا رغب في نكاحها استحب له أن ينظر إليها لثلاث يندم ، وفي وجهه :
لا يستحب هذا النظر بل هو مباح والصحيح الأول للأحاديث . اهـ .

● وقال ابن القيم - رحمه الله - (مع عون المعبود ٩٦/٦) :

قال الشافعي : ينظر إلى وجهها وكفيها وهي متغطية ولا ينظر إلى ما وراء
ذلك ، وقال داود : ينظر إلى مائر جسدها . وعن أحمد ثلاث روايات ،
إحداهن : ينظر إلى وجهها ويديها ، والثانية : ينظر إلى ما يظهر غالباً كالرقبة
والساقين ونحوهما ، والثالثة : ينظر إليها كلها ، عورة وغيرها فإنه نص على

أنه يجوز أن ينظر إليها متجردة .

واللفظ الذي ذكره مسلم ليس بصرح في نظر الخاطب ، وقد رواه النسائي (خطب رجل امرأة من الأنصار فقال له رسول الله ﷺ : هل نظرت إليها ، قال : لا ، فأمره أن ينظر إليها) . رواه من طريق يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة ، قال مروان بن معاوية الفزاري عن يزيد (خطب رجل امرأة) ، وقال سفيان عن يزيد عن أبي حازم عن أبي هريرة (أن رجلاً أراد أن يتزوج امرأة) وهذا مفسر لحديث مسلم « أنه أخيره أنه تزوج امرأة » وقد روي من حديث بكر بن عبد الله المزني عن المغيرة بن شعبه قال (خطبت امرأة على عهد النبي ﷺ ، فقال النبي ﷺ : « أنظرت إليها قلت : لا ، قال : فانظر فإنه أحرى أن يؤدم بينكما » .

● وقال الحرقى - رحمه الله - في مختصره (٥٥٢/٦) :

مسألة : (ومن أراد أن يتزوج امرأة فله أن ينظر إليها من غير أن يخلو بها) .

وقال ابن قدامة : لا نعلم خلافاً في إباحة النظر إلى المرأة لمن أراد نكاحها . وقال أيضاً : ولا يجوز له الخلوة بها ؛ لأنها محرمة ، ولم يرد الشرع بغير النظر فبقيت على التحريم ، ولأنه لا يؤمن مع الخلوة الواقعة المحظور فإن النبي ﷺ قال : « لا يخلون رجل بامرأة فإن ثالثهما الشيطان » .

ولا ينظر إليها نظرة تلذذ وشهوة ولا رية . قال أحمد في رواية صالح : ينظر إلى الوجه ولا يكون عن طريق لذة ، وله أن يردد النظر إليها ويتأمل محاسنها ؛ لأن المقصود لا يحصل إلا بذلك . وقال أيضاً : ولا خلاف بين أهل العلم في إباحة النظر إلى وجهها ؛ وذلك لأنه ليس بعورة ، وهو مجمع المحاسن وموضع النظر ولا يباح له النظر إلى ما لا يظهر عادة .

ثم حكى ابن قدامة قول الأوزاعي ورده ، ثم قال : فأما ما يظهر غالبًا سوى الوجه كالكفين والقدمين ونحو ذلك مما تظهره المرأة في منزلها ففيه روايتان :

إحدهما : لا يباح النظر إليه ؛ لأنه عورة ، فلم يُبح النظر إليه كالذي يظهر ، فإن عبد الله روى أن النبي ﷺ قال : « المرأة عورة » حديث حسن ؛ ولأن الحاجة تندفع بالنظر إلى الوجه فيبقى ماعداه على التحريم . والثانية : له النظر إلى ذلك ، قال أحمد في رواية حنبل : لا بأس أن ينظر إليها وإلى ما يدعوه إلى نكاحها من يد أو جسم ونحو ذلك ، قال أبو بكر : « لا بأس أن ينظر إليها عند الخطبة حاسرة » وقال الشافعي : « ينظر إلى الوجه والكفين » .

ووجه جواز النظر إلى ما يظهر غالبًا أن النبي ﷺ لما أذن في النظر إليها من غير علمها علم أنه أذن في النظر إلى جميع ما يظهر عادة ؛ إذ لا يمكن إفراد الوجه بالنظر مع مشاركة غيره له في الظهور ؛ ولأنه يظهر غالبًا فأبيح النظر إليه كالوجه ، ولأنها امرأة أبيح له النظر إليها بأمر الشارع فأبيح النظر منها إلى ذلك كذوات المحارم ، ثم ذكر أثر عمر مع ابنة علي - رضي الله عنهم - .

● وقال ابن حزم - رحمه الله - (المحلى ٣٠/١٠) :

ومن أراد أن يتزوج امرأة حرة أو أمة فله أن ينظر منها متغفلًا لها وغير متغفل إلى ما بطن منها وظهر .

وقال الشافعي - رحمه الله - نقلًا عن السنن الصغير للبيهقي

(٧/١١) : ينظر إلى وجهها وكفيها ولا ينظر إلى ما وراء ذلك .

● وقال الإمام البغوي - رحمه الله - (شرح السنة ١٧/٩) :

والعمل على هذا عند بعض أهل العلم قالوا : إذا أراد الرجل أن ينكح

امرأة فله أن ينظر إليها ، وهو قول الثوري ، والشافعي ، وأحمد ، وإسحاق .

● وقال الشيرازي - رحمه الله - في المهذب (٣٤/٢) :

(فصل) : وإذا أراد نكاح امرأة فله أن ينظر إلى وجهها وكفيها .

● وقال الكاساني - رحمه الله - (بدائع الصنائع ٥/١٢٢) :

وكذا إذا أراد أن يتزوج امرأة فلا بأس أن ينظر إلى وجهها وإن كان عن شهوة ؛ لأن النكاح بعد تقديم النظر أدل على الألفة والمواقفة الداعية إلى تحصيل المقاصد على ما قال النبي ﷺ للمغيرة بن شعبة - رضي الله عنه - حين أراد أن يتزوج امرأة : « اذهب فانظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما »^(١) دعاه - عليه الصلاة والسلام - إلى النظر مطلقاً ، وعُلِّل - عليه الصلاة والسلام - بكونه وسيلة إلى الألفة والمواقفة .

● وقال ابن القطان في (النظر في أحكام النظر ص ١٨٤) :

والصحيح عندي هو التدب إلى النظر لصحة الأحاديث بذلك .

● وقال المرادوي في الإنصاف :

... وقيل يستحب له النظر ، جزم به أبو الفتح الحلواني وابن عقيل وصاحب الترغيب وغيرهم . قلت : وهو الصواب .

● وقال الصنعاني - رحمه الله - (سبل السلام ٣/٩٨٠) :

دلت الأحاديث على أنه يُندب تقديم النظر إلى من يريد نكاحها ، وهو قول جماهير العلماء .

﴿ حاصل الأمر في مسألة النظر إلى المخطوبة ﴾

● يتلخص مما تقدم ما يلي :

١ - ذهب جمهور أهل العلم من السلف والخلف إلى جواز نظر الرجل

(١) قد بينا ما في الحديث قبل .

إلى من يريد تزوجها ، وقولهم صحيح لما قدمناه عن رسول الله ﷺ .
٢ - وقع الخلاف فيما يُنظر إليه من المرأة بقصد خطبتها .

● فذهب الجمهور إلى جواز النظر إلى الوجه والكفين من المخطوبة ولا ينظر إلى غيرها .

● بينما ذهب الأوزاعي - رحمه الله - إلى أنه يجتهد وينظر إلى ما يريد منها إلا العورة .

● وذهب داود وابن حزم إلى أنه ينظر إلى جميع بدنها . وعن أحمد ثلاث روايات :

الأولى : ينظر إلى وجهها وكفيها .

الثانية : ينظر إلى ما يظهر منها غالبًا كالرقبة والساقين ونحوهما .

الثالثة : ينظر إليها كلها ، عورة وغيرها ، فإنه نص على أنه يجوز أن ينظر إليها متجردة .

والذي تطمئن إليه نفسي - والله أعلم - أن الرجل إذا ذهب لخطبة امرأة فإنها تُبدي له الوجه والكفين كما قال الجمهور ، أما إذا اختبأ لها فله أن ينظر منها إلى ما يدعوه إلى نكاحها ، إذ لا يُعقل شرعًا ولا عقلاً أن يُقال لامرأة تجردي حتى يرى منك الخاطب ما يريد ، فحينئذ يحدث في الأرض فتنة وفساد كبير ، والله تعالى أعلم .

● وهل يكرر الرجل النظر إلى مخطوبته ، ففي ذلك عندي تفصيل حاصله :

● أنه إن كان في مجلس الخطبة الأول فله أن يكرر النظر ويدقق .

● وكذلك إن كان ينظر إليها بغير علمها .

● أما أن تتعدد المجالس كما يحدث في بعض بلادنا مصر ، إذ الخاطب يجلس كل يوم مع مخطوبته ، بل ويخرج معها في الطرقات ، فأكره الأول

(وهو ذهابه وتكرار الذهاب إلى بيتها قبل العقد)^(١) وخروجه معها في الطرقات إن كان في وجود محرم للحاجة جاز ذلك ، وإن كان بدون محرم فهي أجنبية عنه وتُمنع منه ، والله أعلم .

﴿ أثر قاله ابن عمر لما ذهب للتوسط في خطبة ﴾

قال البيهقي - رحمه الله - (السنن الكبرى ٧/١٨١) :

أخبرنا أبو طاهر الفقيه وأبو سعيد بن أبي عمرو قالوا ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا محمد بن إسحاق أنبأ أبو نعيم ثنا مالك بن مغول قال سمعت أبا بكر بن حفص قال : كان ابن عمر إذا دُعي إلى تزويج قال : لا تفضضوا علينا الناس ، الحمد لله وصلى الله على محمد إن فلاناً خطب إليكم فلانة إن أنكحتموه فالحمد لله ، وإن رددتموه فسيحان الله . صحيح

﴿ الشفاعة في النكاح ﴾

قال الله عز وجل : ﴿ من يشفع شفاعه حسنة يكن له نصيب منها ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٨٣) :

حدثني محمد أخبرنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس أن زوج بريرة كان عبداً يقال له مغيث كأني أنظر إليه يطوف خلفها يكي ودموعه تسيل على لحيته فقال النبي ﷺ لعباس : « يا عباس ألا تعجب من حب مغيث بريرة ، ومن بغض بريرة مغيثاً » ، فقال النبي ﷺ : « لو راجعته » قالت : يا رسول الله تأمرني ؟ قال : « إنما أنا أشفع » قالت : لا حاجة لي فيه .

(١) لعدم وروده على عهد رسول الله ﷺ فيما علمت ، وهذا يؤدي بدوره إلى أن يخلو بها في بعض الأحيان مع كونها أجنبية عنه ، والله أعلم .

أبواب الكفاءة في النكاح

تعريف الكفاءة

قال الصنعاني - رحمه الله - (سبل السلام ص ١٠٠٦) :
الكفاءة : المساواة والمائلة ، والكفاءة في الدين معتبرة فلا يحل تزوج
مسلمة بكافرٍ إجماعًا .

قلت : وتشمل الكفاءة أنواعًا منها .

- الكفاءة في الدين ، وقد قال بها العلماء كافة فيما علمت ، فلا يجوز
تزوج كافرٍ بمسلمة ، وقد تضافرت النصوص على ذلك .
- الكفاءة في النسب ، وقد قال باعتبارها جمهور العلماء .
- الكفاءة في المال ، وقد قال بها أيضًا عدد من أهل العلم .
- الكفاءة في الحرية ، وقد قال بها بعض العلماء أيضًا .
- الكفاءة في الصنعة ، وقد قال به أيضًا بعض العلماء .
- السلامة من العيوب ، وقال بها عدد من العلماء أيضًا .

وسنوضح ما سبق بمشيئة الله تعالى بأدلته من الكتاب والسنة ، والمرجع
في هذا كله إلى كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ ﴿ وما كان لمؤمن
ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرًا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن
يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالًا مبينًا ﴾ .

هذا وقد وردت أحاديث في اعتبار الكفاءة في النكاح في كثيرٍ منها مقال ،
وإننا إن شاء الله نستغني بما صح عن مالم يصح ، ونضرب الذكر صفحًا
عن أحاديث فيها ضعف ، والله المستعان وبالله تعالى التوفيق ومنه السداد .



﴿﴿ اعتبار الكفاءة في الدين ﴾﴾

● قال الله - عز وجل - : ﴿﴿ ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم أولئك يدعون إلى النار والله يدعو إلى الجنة والمغفرة بإذنه ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون ﴾﴾ .
[البقرة : ٢٢١]

● وقال سبحانه : ﴿﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بإيمانهن فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار لا هن حلّ لهم ولا هم يحلون لهن وآتوهن ما أنفقوا ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا آتيتهن أجورهن ولا تمنسكوا بعضكم الكوافر ... ﴾﴾ .
[الممتحنة : ١٠]

● وقال سبحانه : ﴿﴿ إنما المؤمنون إخوة ﴾﴾ . [الحجرات : ١٠]
● وقال جل ذكره : ﴿﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾﴾ .
[الحجرات : ١٣]

● وقال سبحانه : ﴿﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ﴾﴾ .
[براءة : ٧١]

● وقال سبحانه : ﴿﴿ والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير ﴾﴾ .
[الأنفال الآية : ٧٣]

● وقال الله سبحانه : ﴿﴿ الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات ﴾﴾ .
[النور آية : ٢٦]

وقال تعالى : ﴿ الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحُرِّمَ ذلك على المؤمنين ﴾^(١) . [النور آية : ٣]

﴿ بعض الأحاديث الواردة في اعتبار الكفاءة في الدين ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٩٠) :

حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « تُنكح المرأة لأربعٍ لمالها ولحسبها^(١) وجهالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك » .

صحيح

وأخرجه مسلم (حديث ١٤٦٦) ، وأبو داود (٢٠٤٧) ، والنسائي (٦٨/٦) ، وابن ماجه (١٨٥٨) .

(١) إيرادنا لهذه الآية الكريمة في هذا الباب على وجه لبعض المفسرين في تفسيرها .

(٢) بعض أقوال أهل العلم في شرح هذا الحديث

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى - (فتح الباري ١٣٥/٩) :

قوله : (لمالها ولحسبها) يفتح المهملتين ثم موحدة أي شرفها ، والحسب في الأصل الشرف بالآباء والأقارب ، مأخوذ من الحساب ؛ لأنهم كانوا إذا تفاخروا غَدُّوا مناقبهم ومآثر آبائهم وقومهم وحسبوا ، فيحكم لمن زاد عدده على غيره ، وقيل المراد بالحسب هنا الفعَالُ الحسنه ، وقيل المال ، وهو مردودٌ لذكر المال قبله وذكره معطوفاً عليه . وقد وقع في مرسل^(١) يحيى بن جعدة عند سعيد بن منصور (على دينها ومالها وعلى حسبها ونسبها) وذكر النسب على هذا تأكيد ، ويؤخذ منه أن الشريف النسب يُستحب له أن يتزوج نسيباً إلا إن تعارضَ نسيباً غير دنيئة ، وغير نسيباً دنيئة فتقدم ذات الدين ، وهكذا في كل الصفات .

وأما قول بعض الشافعية يستحب ألا تكون المرأة ذات قرابة فإن كان مستنبذاً إلى الخبر فلا أصل له ، أو إلى التجربة وهو أن الغالب أن الولد بين القرابين يكون أحق فهو متجه^(٢) .

(١) المرسل من تسم الضعيف كما هو معلوم .

(٢) قلت : وقد تزوج علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - بفاطمة بنت رسول الله ﷺ . =

● وقال الحافظ أيضاً : قوله : (وجمالها) يؤخذ منه استحباب تزوج الجميلة إلا إن تعارض الجميلة الغير دينة والغير جميلة الدينة ، نعم لو تساوت في الدين فالجميلة أولى . ويلتحق بالחסنة الذات الحسنة الصفات ، ومن ذلك أن تكون خفيفة الصداق .

● وقال الحافظ أيضاً : « قوله فاظفر بذات الدين » ، وفي حديث جابر : (فعليك بذات الدين) والمعنى أن اللائق بذوي الدين والمروعة أن يكون الدين مطمئع نظره في كل شيء لا سيما فيما تطول صحته فأمره النبي ﷺ بتحصيل صاحبة الدين الذي هو غاية البغية ، وقد وقع في حديث عبد الله بن عمرو عند ابن ماجه رفعه « لا تزوجوا النساء لحسنهن فعسى حسنهن أن يرديهن - أي يهلكهن - ولا تزوجوهن لأموالهن فعسى أموالهن أن يطغيهن ، ولكن تزوجوهن على الدين ، ولأمة سوداء ذات دين أفضل »^(١) .

● وقوله : (تربت يدك) أي لصقتا بالتراب وهي كناية عن الفقر ، وهو خير بمعنى الدعاء ، لكن لا يراد به حقيقته^(٢) ، وبهذا جزم صاحب العمدة ، زاد غيره إن صدور ذلك من النبي ﷺ في حق مسلم لا يستجاب لشرطه ذلك على ربه^(٣) . وذكر الحافظ =

(وأبوها رسول الله ﷺ ابن عم علي - رضي الله عنه -) وأنجبا ميذا شباب أهل الجنة الحسن والحسين - رضي الله عنهما) .

وتزوج النبي ﷺ بزينب بنت جحش وهي ابنة عمته .

(١) قلت إسناده ضعيف عند ابن ماجه ، فقد أخرجه ابن ماجه (١٨٥٩) وفي إسناده الأفرقي (وهو عبد الرحمن بن زياد بن أنعم) وهو ضعيف .

(٢) وذلك كقوله - عليه الصلاة والسلام - : « عَفْرَى خَلَقَى » أي عقرها الله وحلقها الله ، وكقوله - عليه الصلاة والسلام - : « ثكلتك أمك » ، وكقوله - عليه الصلاة والسلام - (على ما حملة بعض أهل العلم) : « أفلح وأبيه إن صدق » .

(٣) يشير إلى ما أخرجه مسلم (٢٦٠١) من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « اللهم إني أتخذ عندك عهداً لن تخلفنيه فأبما أنا بشر ، فأبي المؤمنين آذنته شتمته ، لعنته ، جلدته ، فاجعلها له صلاة وزكاة وقرية تقرّبه بها إليك يوم القيامة » . (وفي رواية : « فاجعل ذلك كفارة له يوم القيامة ») .

● ونحوه من حديث جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - عند مسلم (٢٦٠٢) : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إنما أنا بشر ، وإني اشتربت على ربي - عز وجل - أي عبيد من المسلمين سبته أو شتمته أن يكون ذلك له زكاة وأجرًا » .

● ونحوه من حديث أنس بن مالك - رضي الله عنه - عند مسلم (٢٦٠٣) قال : كانت عند أم سليم يتيمة ، وهي أم أنس (قال مصطفى : يعني أن أم سليم هي أم أنس ، وليس المراد أن اليتيمة هي أم أنس) فرأى رسول الله ﷺ اليتيمة فقالت : « أنت هيه لقد كبرت ، لا كبير سنك » فرجعت اليتيمة إلى أم سليم تبكي فقالت أم سليم : مالك يا بنية ؟ قالت الجارية : دعا علي =

أقولاً آخر أقربها عندنا ما أورده ، عنه ، والله أعلم .

وقال الحافظ أيضاً (١٣٦/٩) : وقال المهلب : في هذا الحديث دليل على أن للزوج الاستمتاع بمال الزوجة ، فإن طابت نفسها بذلك حل له ، وإلا فله من ذلك قدر ما بذل لها من الصداق^(١) ، وتُعقب بأن هذا التفصيل ليس في الحديث ، ولم ينحصر نكاح المرأة لأجل ماها في استمتاع الزوج ، بل قد يقصد تزويج ذات الغنى لما عساه يحصل له منها من ولد فيعود إليه ذلك المال بطريق الإرث إن وقع ، أو لكونها تستغني بماها عن كثرة مطالبته بما يحتاج إليه النساء ونحو ذلك .

وقال النووي - رحمه الله تعالى - :

الصحيح في معنى الحديث أن النبي ﷺ أُخبر بما يفعله الناس في العادة فإنهم يقصدون هذه الخصال الأربع ، وآخرها عندهم ذات الدين ، فاظفر أنت أيها المسترشد بذات الدين ، لا أنه أمر بذلك .

ونقل الحافظ ابن حجر (فتح الباري ١٣٦/٩) عن القرطبي نحو هذا الكلام .

تيسره : قال القرطبي - رحمه الله - (كما نقل ذلك عنه الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في الفتح ١٣٦/٩) : ولا يُظن من هذا الحديث أن هذه الأربع تؤخذ منها الكفاية أي تنحصر فيها ، فإن ذلك لم يقل به أحد فيما علمت ، وإن كانوا اختلفوا في الكفاية ما هي .

نبي الله ﷺ أن لا يكبر سني ، فالآن لا يكبر سني أبداً ، أو قالت : قرني . فخرجت أم سليم مستجلة تلوث حمارها حتى لقيت رسول الله ﷺ فقال لها رسول الله ﷺ : مالك يا أم سليم ؟ فقالت يا نبي الله أدعوت على بيتي ؟ قال : وما ذلك يا أم سليم ؟ قالت : زعمت أنك دعوت أن لا يكبر سني ولا يكبر قرني ، قال : فضحك رسول الله ﷺ ثم قال : يا أم سليم أما تعلمين أن شرطي على ربي أي اشترطت على ربي فقلت : إنما أنا بشر أرضى كما يرضى البشر وأغضب كما يغضب البشر ، فأما أحد دعوت عليه من أمتي بدعوة ليس لها بأهل أن تجعلها له طهوراً وزكاة وقربة يُقرَّبها بها منه يوم القيامة .

(١) قلت : القسط الأول من كلام المهلب صحيح وهو (فإن طابت نفسها بذلك حل له) وذلك لقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ طِيبَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾ ، أما قوله : (وإلا فله من ذلك قدر ما بذل لها من الصداق) فهو باطل إذ لا دليل عليه ، والصداق فريضة لها كما قال سبحانه : ﴿ وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نَحْمَلُهُنَّ فَكَيْفَ يُأْخَذُ مِنْهَا مَا هُوَ حَقٌّ خَالِصٌ لَهَا مِنْ غَيْرِ طَيْبٍ نَفْسٍ !!!

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ٧١٥) :

وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا أبي حدثنا عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء أخبرني جابر بن عبد الله قال : تزوجت امرأة في عهد رسول الله ﷺ فلقيت النبي ﷺ فقال : « يا جابر : تزوجت ؟ » قلت نعم . قال : « بكرٌ أو ثيبٌ ؟ » قلت : ثيب . قال : « فهلا بكرًا تلاعبها ؟ » قلت : يا رسول الله إن لي أخوات فخشيت أن تدخل بيني وبينهن . قال : « فذاك إذن ، إن المرأة تُنكح على دينها ومالها وجمالها فعليك بذات الدين تربت يداك »^(١) .

الحاصل في هذا الحديث

ويتحصل لي من هذا الحديث أن المتزوج ينبغي أن يحرص بالدرجة الأولى على ذات الدين لأمر النبي ﷺ وحجته بقوله : « فاطفر بذات الدين تربت يداك » ، وبعد الدين (أو ومع الدين) يستحب له أن ينتقى ذات النسب أيضًا فإذا كانت ذات دين وهاشمية فهي أفضل ممن هن في درجتها من الدين وليست بهاشمية^(١) ، وإن كانت ذات دين وقرشية فهي أفضل من غيرها (باستثناء الهاشمية فهي قرشية ثم هاشمية) .

● وإن كانت ذات دين وذات مال فهي أفضل ممن في درجتها من الدين وليس معها مال ؛ لأنه يُتضع بالمال في أوجه الخير^(٢) .

● وإذا كانت ذات دين وذات جمال فهي أفضل ممن هي في منزلتها من الدين وأقل جمالًا ، فإن ذات الجمال تكون سيئًا في إعفاف زوجها وعدم تطلع بصره إلى هاهنا وهاهنا .

● وإن كانت ذات دين وبكر فهي أفضل من ذات الدين الثيب ، هذا في ظاهر الحياة الدنيا . وقولنا أفضل إنما (أفضل في الزواج بها) ليس المراد أفضلية مطلقة ، وقد تأتي أيضًا قرائن وأحوال تجعل المفضول فاضلًا في بعض الأحيان ، والله تعالى أعلم .

(١) وفي نفسي من ثبوت هذه الزيادة (إن المرأة تُنكح على دينها ومالها وجمالها فعليك بذات الدين تربت يداك) في حديث جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - شيء فقد روى جمهور الرواة هذا الحديث عن جابر - رضي الله عنه - مرفوعًا بدون هذه الزيادة ، ومن رواها الحديث عن جابر - رضي الله عنه - بدون الزيادة وهب بن كيسان [كما عند البخاري =

(١) نقول النبي ﷺ : « ... واصطفى بني هاشم من قريش » .

(٢) وقد نبهنا قبل على ضعف حديث « ومن تزوج امرأة لمالها أحوجها لله .. » الحديث الذي يتداوله الناس بهذا المعنى .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٩٩٠) :

حدثني عمرو بن عباس حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم أن عمرو بن العاص قال : سمعت النبي ﷺ جهازا غير سر - يقول : « إن آل أبي »^(١) - قال عمرو في كتاب محمد بن جعفر : بياض - « ليسوا بأوليائي ، إنما وليي الله وصالح المؤمنين » .

زاد عنبسة بن عبد الواحد عن بيان عن قيس عن عمرو بن العاص قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « ولكن لهم رحمٌ أبُلُّها ببلالها » ، يعني أصلها بصلتها .
صحيح

وأخرجه مسلم (٤٩٠/١) كتاب الإيمان (باب موالة المؤمنين) .

حديث « إذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد كبير » .
أسانيدُه ضعيفة^(٢) .

= (٢٠٩٧) ، مسلم (٧١٥) ، ومحمد بن المنكدر (كما عند أحمد ٢٩٤/٣) ، وأبو سفيان (كما عند أحمد ٣٦٢/٣) ، وعمرو بن دينار (كما عند البخاري ٥٨٠) ، مسلم (٧١٥) ومحارب بن دثار (كما عند مسلم ٧١٥) ، والبخاري (٥٠٨٠ ، ٥٢٤٥ وغيرهم) ، والشعبي (كما عند البخاري ٢٩٦٧) ، مسلم (٧١٥) ، وسالم بن أبي الجعد (كما عند مسلم ٧١٥) ، وأبو نضرة (كما عند مسلم ٧١٥) ، وأبو الزبير (كما عند مسلم ٧١٥) ، وأبو المتوكل الناجي (كما عند مسلم ٧١٥) . فضلا عن ذلك كله فعبد الملك بن أبي سليمان صدوق له أوهام وقد أخرجه البخاري (٢٣٠٩) عن ابن جريج عن عطاء عن جابر أيضا بدون ذكر الزيادة . فهذا مما يقوي أن هذه الزيادة ليست ثابتة في حديث جابر - رضي الله عنه - وإن كانت ثابتة من حديث غيره ، والله تعالى أعلم ..

(١) في صحيح مسلم ألا إن آل أبي (يعني فلائنا) قال النووي - رحمه الله - : هذه الكتابة بقوله : (يعني فلائنا هي من بعض الرواة خشي أن يسميه فيترتب عليه مفسدة وفتنة إما في حق نفسه وإما في حقه وحق غيره فكفى عنه ، والفرض إنما هو قوله ﷺ إنما وليي الله وصالح المؤمنين ، ومعناه إنما وليي من كان صالحا وإن بُعد نسبه مني ، وليس وليي من كان غير صالح وإن كان نسبه قريبا . قال القاضي عياض - رضي الله عنه - : قيل إن المكني عنه هاهنا هو الحكم بن العاص ، والله أعلم .

(٢) أخرجه الترمذي من طريقين (حديث ١٠٩٠) . =

- الأولى : عبد الحميد بن سليمان عن ابن عجلان عن ابن وثيمة النصرى عن أبي هريرة -
رضي الله عنه - مرفوعاً .
وفي هذا الإسناد ما يأتي :
- ١ - عبد الحميد بن سليمان الخزازي ، ضعيف .
٢ - ابن وثيمة النصرى وهو مجهول . انظر التهذيب .
٣ - الاختلاف على عبد الحميد بن سليمان ، فقد خالفه الليث بن سعد فرواه عن ابن
عجلان عن أبي هريرة (منقطعاً) أشار إلى ذلك البخاري - رحمه الله تعالى - نقل ذلك
عنه الترمذي - رحمه الله - .
- الثانية : عبد الله بن مسلم بن هرمز عن محمد وسعيد ابني عبيد عن أبي حاتم المزني عن
النبي - ﷺ - به .
وفي هذا الإسناد ما يلي :
- ١ - عبد الله بن مسلم بن هرمز ، ضعيف .
٢ - محمد وسعيد ابني عبيد كلاهما مجهول جهالة عين .
٣ - أبو حاتم المزني مختلف في صحبته ، أثبت الترمذي صحبته ، بينما قال أبو زرعة : لا
أعرف له صحبة ، وأشار إلى ذلك أبو داود بإخراج حديثه في المراسيل انظر الإصابة (٤٠/٤) .
- وللحديث طريق ثالثة معضلة أخرجه عبد الرزاق (١٥٢/٩) عن معمر عن يحيى بن
أبي كثير عن النبي ﷺ وهذه الرواية معضلة ومراسيل يحيى من أضعف المراسيل .
- وللحديث طريق رابعة أشار إليها الشيخ ناصر الدين الألباني في الإرواء (٢٦٨/٦) من
طريق عمار بن مطر حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً ، ونقل عن النسائي قوله
هذا كذب (أي على مالك) وقال ابن عدي : هذا الحديث بهذا الإسناد باطل ليس بمحفوظ
عن مالك ، وعمار بن مطر الضعف على رواياته يبين .
- وأما تعقينا على هذا الحديث فالطريق الرابعة مطرحة لا تصلح في الشواهد ،
والطريق الأولى والثانية لا ترتقي إلى الحسن إذ إن شرط الشاهد ألا يشتد ضعفه ، فالحديث
ضعيف ، وإن كان حسنه بعض أهل العلم إلا أن الراجح ضعفه ، والله أعلم .
- نتيجه : اعلم أن الترمذي والحاكم متساهلان في التصحيح ، وإن كان الحاكم -
رحمه الله - أكثر تساهلاً .
- نتيجه آخر : هذا الحديث ، وإن كانت أسانيده ضعيفة إلا أن فيما سبق من الآيات
والأحاديث الواردة في باب الكفاءة في الدين ما يقوم كثير من معنى الحديث ،
وكذلك في الأحاديث التالية .

تتبعه ثالث : يلتحق بأبواب الكفاءة في الدين بعض الأحاديث الواردة في الأبواب التالية في الكفاءة . وبالله تعالى التوفيق .

بعض أقوال أهل العلم في الكفاءة بصفة عامة

ذهب الإمام مالك - رحمه الله تعالى - إلى أن الكفاءة المعتبرة إنما هي في الدين لا غير^(١) .

أما الشافعي - رحمه الله - فعنه قولان ، قولٌ أن الكفاءة إنما هي في الدين كقول مالك - رحمه الله - وقول آخر أنها ستة وهي (الدين والمنصب والحرية والصناعة واليسار والسلامة من العيوب الأربعة) .

نقل ذلك عنه ابن قدامة في المغني (٤٨٢/٦) وقال : وكذلك قول أبي حنيفة ، والثوري ، والحسن بن حي إلا في الصناعة والسلامة من العيوب الأربعة . ولم يعتبر محمد بن الحسن الدين - إلا أن يكون ممن يسكر ويخرج ويسخر معه الصبيان فلا يكون كفؤاً ؛ لأن الغالب على الجند الفسق ويُعد ذلك نقصاً .

● وذهب الإمام أحمد - رحمه الله - إلى اعتبار الكفاءة في الدين والمنصب (والمراد بالمنصب النسب) هذا في رواية عنه .

ورواية أخرى أنها (أي الكفاءة) خمسة : الدين ، والمنصب ، والحرية ، والصناعة ، واليسار^(٢) ، نقل ذلك عنه ابن قدامة في المغني (٤٨٢/٦) .

قال ابن قدامة - رحمه الله تعالى - (المغني ٤٨٢/٦) : والدليل على اعتبار الدين قوله تعالى : ﴿ أَمِنَ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ ، ولأن الفاسق مردودُ الشهادة والرواية ، غير مأمونٍ على النفس والمال ، مسلوبُ الولاية ، ناقص عند الله وعند خلقه ، قليل الحظ في الدنيا والآخرة ، فلا يجوز أن يكون كفؤاً لعفيفة ولا مساوياً لها ، لكن يكون كفؤاً لثله ، فأما الفاسق من الجند فهو ناقص عند أهل الدين والمروءات .

وذهب السرخسي في المبسوط (٢٤/٥) إلى أن الكفاءة معتبرة في خمسة أشياء وهي : النسب ، والحرية ، والمال ، والحرفة (أي الصناعة) ، والحسب (ويعني بالحسب هنا الصلاح فالذي يسكر فيخرج في الناس يستهزئ به الصبيان لا يكون كفؤاً لامرأة صالحة) . قال السرخسي - رحمه الله - (المبسوط ٢٤/٥) .

ويُحكى عن الكرخي - رحمه الله تعالى - أنه كان يقول : الأصح عندي أن لا تعتبر =

(١) انظر المغني لابن قدامة (٤٨٢/٦) .

(٢) اليسار المراد به الغناء أي المال .

﴿ ومن العلماء من كره تزويج ولد الزنا ﴾

قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٦/٤٨٦) :

فأما ولد الزنا فيحتمل أن لا يكون كفؤًا لذات نسب ؛ فإن أحمد - رحمه الله - ذكر له أنه ينكح ويُنكح إليه فكأنه لم يُحب ذلك ؛ لأن المرأة تُعبرُ به هي ووالديها ، ويتعدى ذلك إلى ولدها ، وأما كونه ليس بكفءٍ لعربية فلا إشكال فيه لأنه أدنى حالًا من المولى .

﴿ ويكره تزويج المتدع كراهيةً شديدة ﴾

وذلك لما يجره تزويج المتدع على المرأة من بدع ، وهذا نوع من الفساد في الدين ، والله لا يحب الفساد ، فإن كانت البدعة مكفرة فلا يجوز الزواج قولًا واحدًا عندي ، والله أعلم .

وهذه بعض أقوال أهل العلم في هذا الباب .

قال ابن قدامة - رحمه الله تعالى - (المغني ٦/٤٨٦) :

فأما أهل البدع فإن أحمد قال في الرجل يُزوّج الجهميّ: يُفَرَّق بينهما، وكذلك إذا زوّج الواقفي^(١) إذا كان يخاصم ويدعو، وإذا زوّج أخته من هؤلاء اللقطة وقد كَتَبَ الحديث فهذا شرٌّ من جهمي يُفَرَّق بينهما، وقال: لا يزوج بنته من حروري^(٢) مرق من الدين ، ولا من الرافضي، ولا من القدري، فإذا كان لا يدعو^(٣) فلا بأس، وقال من لم يُربع^(٤) بعليّ في

= الكفاءة في النكاح أصلًا ؛ لأن الكفاءة غير معتبرة فيما هو أهم من النكاح وهو الدماء فلا ن لا تعتبر في النكاح أولى .

(١) الواقعة طائفة من أهل البدع .

(٢) نسبة إلى حروراء بلدة الخوارج .

(٣) أي : لا يدعو إلى بدعته .

(٤) أي : من لم يجعل عليًّا رابع الخلفاء الراشدين ، والنواصب هم الذين يفعلون ذلك (لا يريعون) .

الخلافة فلا تُناكحوه ولا تُكلموه . وقال القاضي : والمقلد منهم يصح تزويجه ، ومن كان داعية منهم فلا يصح تزويجه .

وسئل شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (٦١/٣٢ مجموع الفتاوى) عن الرافضة هل تزوج ؟

فأجاب : الرافضة المحضة هم أهل أهواء وبدع وضلال ، ولا ينبغي للمسلم أن يزوج موليته من رافضي ، وإن تزوج هو رافضية صح النكاح إن كان يرجو أن تتوب ، وإلا فترك نكاحها أفضل ؛ لثلاث تفسد عليه ولده ، والله أعلم .

وسئل - رحمه الله - (مجموع الفتاوى ٦١/٣٢)

عن الرافضي ومن يقول لا تلزمه الصلوات الخمس هل يصح نكاحه من الرجال والنساء ؟ فإن تاب من الرفض ولزم الصلاة حينئذ ثم عاد لما كان عليه هل يُقر على ما كان عليه من النكاح ؟

فأجاب : لا يجوز لأحد أن يُنكح موليته رافضياً ولا من يترك الصلاة ، ومتى زوجته على أنه سُني فصلى الخمس ثم ظهر أنه رافضي لا يصلي أو عاد إلى الرفض وترك الصلاة فإنهم يفسخون نكاحه .

وسئل شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (مجموع الفتاوى ٥٦/٣٢)

عن رجل زوج ابنة أخيه من ابنه ، والزوج فاسق لا يصلي وخوفوها حتى أذنت في النكاح وقالوا : إن لم تأذني وإلا زوّجك الشرعُ بغير اختيارك ، وهو الآن يأخذ ماها ، ويمنع من يدخل عليها لكشف حالها كأمرها وغيرها ؟ فأجاب : الحمد لله ، ليس للعلم ولا غيره من الأولياء أن يزوج موليته بغير كفاء إذا لم تكن راضية بذلك باتفاق الأئمة ، وإذا فعل ذلك استحق العقوبة الشرعية التي تردعه وأمثاله عن مثل ذلك ، بل لو رضيت هي بغير كفاء

كان لولئي آخر غير المزوج أن يفسخ النكاح . وليس للعلم أن يُكره المرأة البالغة على النكاح بكفاء، فكيف إذا أكرهها على التزويج بغير كفاء ؟ بل لا يزوجهما إلا بمن ترضاه باتفاق المسلمين .

وإذا قال لها إن لم تأذني وإلا زوجك الشرع بغير اختيارك فأذنت بذلك لم يصح هذا الإذن ولا النكاح المترتب عليه ؛ فإن الشرع لا يُمكن غير الأب والجد من إجبار الصغيرة باتفاق الأئمة ، وإنما تنازع العلماء في (الأب والجد) في الكبيرة ، وفي الصغيرة مطلقاً . وإذا تزوجهما بنكاح صحيح كان عليه أن يقوم بما يجب لها ولا يتعدى عليها في نفسها ولا مالها . وما أخذه من ذلك ضمينه . وليس له أن يمنع من يكشف حالها إذا اشتكت ، بل إما أن يُمكن من يدخل عليها ويكشف حالها كالأم وغيرها ، وإما أن تسكن بجنب جيران من أهل الصدق والدين يكشفون حالها ، والله أعلم .

﴿ هل تعتبر الكفاءة في النسب ﴾

بين أهل العلم خلاف في اعتبار النسب في الكفاءة .

- فذهب فريق من أهل العلم (منهم الإمام مالك - رحمه الله تعالى -) إلى أن الكفاءة مختصة بالدين فقط .
- بينما ذهب جمهور أهل العلم إلى أن الكفاءة في النسب معتبرة (نقل ذلك عنهم الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في فتح الباري ٩/١٣٢) .

وتوضيحاً لمعنى الكفاءة في النسب نقول :

إنهم قالوا إن بني هاشم لا يكافئهم إلا هاشمي .

وقريش لا يكافئهم إلا قرشي .

والعرب بعضهم أكفاء بعض ولا يكافئهم العجم .

ومن ثم فليست العرب كفاءً لقريش ، ولا قریش كفاءً لبني هاشم (عند

من قال باعتبار الكفاءة في النسب) ، فيعتبرون أن للهاشمي حقاً وهو أن لا يزوج ابنته إلا بهاشمي ، ولابنته هذا الحق أيضاً ، إلا إذا رضي الولي وموليته بالزواج فلهم هذا^(١).

وها نحن إن شاء الله نورد الأدلة التي استدلوها بها ، والأدلة التي دُفع بها قول الجمهور ووجه الحق الذي تبين لنا من ذلك إن شاء الله ، وبالله التوفيق .

﴿ أدلة القائلين باعتبار الكفاءة في النسب ﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ٢٢٧٦) :

حدثنا محمد بن مهران الرازي ومحمد بن عبد الرحمن بن سهم جميعاً عن الوليد قال ابن مهران حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الأوزاعي عن أبي عمار شَدَاد أنه سمع واثلة بن الأسقع يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشاً من كنانة ، واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم »^(٢). صحيح

وأخرجه الترمذي (رقم ٣٦٠٥) .

(١) وبعض العلماء يقول إن لولئي من الأولياء في درجة الذي زوّج إذا لم تكن الكفاءة موجودة ولا دليل على هذا القول كما سيأتي إن شاء الله .

(٢) قال النووي - رحمه الله - : استدلال به أصحابنا على أن غير قريش من العرب ليس بكفاءة لهم ولا غير بني هاشم كفاءة لهم ، إلا بني المطلب فإنهم هم وبني هاشم شيء واحد كما صرح به في الحديث الصحيح .

قلت : الحديث صريح في أفضلية بني هاشم على غيرهم ، ولكن ليس فيه أن الهاشمية لا تزوج إلا هاشمياً فرسول الله ﷺ هو أعلم الناس بحديثه إذ هو قائله . وسلوكه ﷺ في تزوج بناته يُردُّ على مَنْ قال هذا القول .

نتيبه : قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٣٣/٩) : ولم يثبت في اعتبار الكفاءة بالنسبة حديث ، وأما ما أخرجه البزار من حديث معاذ رفعه « العرب بعضهم أكفاء بعض والموالي بعضهم أكفاء بعض » فإسناده ضعيف ، واحتج البيهقي بحديث واثلة =

مرفوعًا : « إن الله اصطفى بني كنانة من بني إسماعيل .. » الحديث ، وهو صحيح أخرجه مسلم ، لكن في الاحتجاج به نظر ، لكن ضم بعضهم إليه حديث « قَدَّمُوا قَرِيشًا وَلَا تَقْدَمُوهَا » .

قلت : حديث قَدَّمُوا قَرِيشًا وَلَا تَقْدَمُوهَا صححه الشيخ ناصر الدين الألباني في الإرواء (٢٩٥/٢) ويحتاج إلى إعادة نظر في تصحيحه .

وأيضًا فليس في حديث « إن الله اصطفى بني كنانة » ولا حديث « قَدَّمُوا قَرِيشًا » صراحة فيما ذهبوا إليه ، وقائله ﷺ هو أعلم الناس بمراده ، وفعله ﷺ كما سيأتي بيانه - إن شاء الله - يرد على من فهم أن مقصوده الكفاءة في النكاح .
وها نحن - إن شاء الله - نذكر أدلة ترد على القائلين باعتبار الكفاءة في النسب . هذا وقد استدل القائلون باعتبار الكفاءة في النسب أيضًا بحديث : « تنكح المرأة لأربع ... » الحديث وقد بينا ما فيه قرينًا .

بعض الأقوال في اعتبار الكفاءة في النسب^(١)

قال السرخسي - رحمه الله - (٢٢/٥) :

اعلم أن الكفاءة في النكاح معتبرة من حيث النسب إلا على قول سفيان - رحمه الله - تعالى ثم استدل السرخسي - رحمه الله - على ذلك بجملة أدلة وقال : وما زالت الكفاءة مطلوبة فيما بين العرب حتى في القتال ، بيانه في قصة الثلاثة الذين خرجوا يوم بدر للبراز : عتبة ، وشيبة ، والوليد ، فخرج إليهم ثلاثة من بنيان الأنصار فقالوا لهم : انتسبوا فانتسبوا فقالوا : أبناء قوم كرام ، ولكننا نريد أكفأنا من قريش ، فرجعوا إلى رسول الله ﷺ فأخبروه بذلك فقال ﷺ : « صدقوا » وأمر حمزة وعليًا وعبيدة بن الحارث - رضوان الله عليهم أجمعين - بأن يخرجوا إليهم . فلما لم ينكر عليهم طلب الكفاءة في القتال ففي النكاح أولى ، وهذا لأن النكاح يعقد للعمر ، ويشتمل على أغراض ومقاصد من الصحة والألفة والعشرة وتأسيس القرابات ، وذلك لا يتم إلا بين الأكفاء ، وفي أصل الملك على المرأة نوع ذلة وإليه أشار رسول الله ﷺ فقال : « النكاح رق فلينظر أحدكم أين يضع كريمة »^(٢) وإذلال النفس حرام قال ﷺ : « ليس للمؤمن أن يذل نفسه » ، وإنما جَوِّزَ ما جَوِّزَ منه لأجل الضرورة ، وفي استفراش المرأة من لا يكافؤها زيادة الذل ، ولا ضرورة في هذه الزيادة فلها اعتبرت الكفاءة .

(١) وانظر ما تقدم من أقوال العلماء في الكفاءة بصفة عامة .

(٢) فيه ضعف .

﴿ أدلة القائلين بإلغاء اعتبار الكفاءة في النسب ﴾

أدلة القائلين بإلغاء اعتبار الكفاءة في النسب أدلة كثيرة تقدم ذكر بعضها في اعتبار الكفاءة في الدين ، ونزيد هاهنا عددًا آخر منها - إن شاء الله - .

- من هذه الأدلة تزويج النبي ﷺ وهو هاشمي - ابنتيه بعثمان بن عفان - رضي الله عنه - وهو قرشي .
- تزويج النبي ﷺ زينب بنت جحش - وهي أسدية يزيد بن حارثة - رضي الله عنه - وهو مولى .
- وزوج النبي ﷺ أسامة بن زيد وهو مولى - (كما سيأتي قريبًا) بفاطمة بنت قيس وهي قرشية .

وها هي أدلة أخر في هذا الباب :

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٨٩) :

حدثنا عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت:

قال ابن قدامة - رحمه الله تعالى - (المغني ٤٨٦/٦) :

(فصل) والموالي بعضهم لبعض أكفاء وكذلك العجم، قال أحمد - رحمه الله - في رجل من بني هاشم له مولاة: يزوجه الخراساني. وقول النبي ﷺ «موالي القوم من أنفسهم» هو في الصدقة، فأما النكاح فليتكح. وذكر القاضي رواية عن أحمد أن مولى القوم يكافؤهم لهذا الخبر؛ ولأن النبي ﷺ زوج زيدًا وأسامه عربيتين؛ ولأن موالي بني هاشم ساوؤهم في حرمان الصدقة فيما وروهم في الكفاءة. وليس هذا بصحيح؛ فإنه يوجب أن يكون الموالى أكفاء العرب، فإن المولى إذا كان كفاء سيده كان كفوًا لمن يكافؤه سيده، فيبطل اعتبار المنصب، وقد قال أحمد: هذا الحديث في الصدقة لا في النكاح، ولهذا لا يساوؤهم في استحقاق الخمس، ولا في الإمامة، ولا في الشرف، وأما زيد وأسامه فقد استدل بنكاحهما عربيتين على أن فقد الكفاءة لا يبطل النكاح، واعتذر أحمد عن تزويجهما بأنهما عريان فإنهما من كلب^(١)، وإنما طراً عليهما رق. فعلى هذا يكون حكم كل عربي الأصل.

(١) أي من قبيلة كلب .

دخل رسول الله ﷺ على ضباعة بنت الزبير فقال لها: «لعلك أردت الحج»، قالت: والله لا أجدني إلا وجعة، فقال لها: «حجّي واشترطي قولي، اللهم محلي حيث حبستني»، وكانت تحت المقداد بن الأسود^(١). صحيح

وأخرجه مسلم (ص ٨٦٨).

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٨٨):
حدثنا أبو إيمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة - رضي الله عنها - أن أبا حذيفة^(٢) بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس - وكان ممن شهد بدرًا مع النبي ﷺ تبنى سالمًا^(٣) وأنكحه بنت أخيه هند بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة وهو مولى لامرأة من الأنصار، كما تبنى النبي ﷺ زيدًا، وكان من تبنى رجلًا في الجاهلية دعاه الناس إليه^(٤) وورث من ميراثه حتى أنزل الله ﴿ ادعوهم لآبائهم ... إلى قوله: ومواليكم ﴾ فرؤدوا إلى آبائهم، فمن لم يعلم له أب كان مولى وأنا في الدين، فجاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو القرشي ثم العامري - وهي امرأة أبي حذيفة بن عتبة - النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله إنا كنا

(١) الشاهد أن المقداد بن الأسود كان من حلفاء قريش ولم يكن بقرشي، وتزوج ضباعة وهي هاشمية أي أرفع منه نسبًا.

قال الحافظ في الفتح (١٣٥/٩): المقداد هو ابن عمرو الكندي، نُسب إلى الأسود بن عبد يغوث الزهري لكونه تبناه فكان من حلفاء قريش، وتزوج ضباعة وهي هاشمية فلولا أن الكفاءة لا تعتبر بالنسب لما جاز له أن يتزوجها؛ لأنها فوقه في النسب، ولمن يعتبر الكفاءة في النسب أن يجيب بأنها رضيت هي وأولياؤها فسقط حقهم من الكفاءة، وهو جواب صحيح إن ثبت أصل اعتبار الكفاءة في النسب.

(٢) هو نخال معاوية بن أبي سفيان - رضي الله عنه - قاله الحافظ (فتح الباري ١٣٣/٩).

(٣) هو الذي يقال له سالم مولى أبي حذيفة، والشاهد أنه كان مولى في حين أن هندًا قرشية.

(٤) كما كان يُقال زيد بن محمد لزيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ.

نرى سالمًا ولدًا وقد أنزل الله فيه ما قد علمت فذكر الحديث^(١).

صحيح

وأخرجه النسائي (٦٣/٦) .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ٩٣٤) :

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا أبان بن يزيد ح وحدثني إسحاق بن منصور (واللفظ له) أخبرنا حبان بن خلال حدثنا أبان حدثنا يحيى أن زيدًا حدثه أن أبا سلام حدثه أن أبا مالك الأشعري حدثه أن النبي ﷺ قال : « أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركونهن : الفخر في الأحساب ، والطعن في الأنساب ، والاستسقاء بالنجوم ، والنياحة » وقال : « النائحة إذا لم تصب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع

(١) وقد تقدم في أبواب الرضاع بتامه .

أقوال بعض العلماء في إسقاط اعتبار الكفاءة في النسب

قال ابن حزم - رحمه الله تعالى - (المحلى ٢٤/١٠) :

وأهل الإسلام كلهم إخوة لا يحرم على ابن من زوجة لغيره نكاح ابنة الخليفة الهاشمي ، والفاسق الذي بلغ الغاية من الفسق المسلم ما لم يكن زانيًا كفؤًا للمسلمة الفاضلة ، وكذلك الفاضل المسلم كفؤًا للمسلمة الفاسقة ما لم تكن زانية^(١) ، والذي نختاره فنكاح الأقارب بعضهم لبعض . ثم أورد ابن حزم أقوال بعض العلماء من مخالفيه ، وأورد بعض الأدلة ، وهي مضمنة فيما ذكرناه في هذا الباب ، والله أعلم .

(١) قال مصطفى : سبحان الله أين ذهب عقل ابن حزم عن عموم قوله تعالى : ﴿ الخبيثات للخبيثين

والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات ﴾ وعن حديث رسول الله ﷺ : « مثل المجلس الصالح والجليس السوء كحامل المسك ونافع الكير » ، إلى غير ذلك من العمومات الواردة في هذا الباب .

صحيح أن أصل النكاح جائز لكن الذي نختاره - استحبابًا شديدًا - هو أن يُختار لذات الدين ذو دين مثلها حتى يمينها على الخير والثقى بإذن الله . أما أن أمكن صالحة تقية مسلمة مصلية من سكر عريد ، قاتل النفس المحرمة ، لصر يسطر على أموال الناس ، ويطعم أهله من الحرام . فأبي عقل يستحب ذلك !!

من جرب . صحیح

هذه الأدلة وبغيرها يندفع قول من قال باعتبار الكفاءة في النسب ، ويتبين خطأ من منع الهاشمية من التزوج بمن ليس بهاشمي و ... إلخ .

وقد ساءنا جداً ما رأيناه في بعض بلاد اليمن - بل وفي أغلبها - مما يصنعه بعض الهاشميين من آل بيت رسول الله ﷺ من منعهم بناتهم من الزواج إلا بهاشمي ، فتستمر البنت إلى الخمسين من عمرها لا تتزوج مع تقدم ذوي الدين والأخلاق واليسار إليها بحجة أن المتقدم للزواج ليس بهاشمي . فيا له من ظلم وقعت فيه الفاطميات من بني هاشم !! يُرد ذو الدين غير الهاشمي ويُقبل الهاشمي من غير ذوي الدين والخلق !!! فيالله العجب من هذه الإساءات إلى شرع الله وإلى بنات بني هاشم وإلى المسلمين !!! وإلى الله نشكو هذه التصرفات الحمقاء التي لا مستند لها من شرع الله - عز وجل - !! وقد كان الأليق ببني هاشم أن يتبعوا سنة أبيهم وبنينا ونبههم ، وحببنا وحببهم محمد رسول الله ﷺ وقد بيناً طرفاً منها .

هذا ولا يخلو بيت النبوة الطاهر من خيار أطهار وعلماء كرام أجلة يوقرون شرع الله ويدافعون عن سنة رسول الله ﷺ .

ويجدر بنا هنا أن ننقل قول أحد هؤلاء الأجلة في هذه المسألة وهو عالم من علماء أهل بيت رسول الله ﷺ ألا وهو محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني العالم اليمني المشهور .

قال - رحمه الله تعالى - في كتابه سبيل السلام (ص ١٠٠٨) بعد أن قرر أن الكفاءة المعتبرة إنما هي في الدين فقط : وللناس في هذه المسألة عجائب لا تدور على دليل غير الكبرياء والترفع ، ولا إله إلا الله كم حُرمت المؤمناتُ النكاحَ لكبرياء الأولياء واستعظامهم أنفسهم ، اللهم إنا نبرأ إليك من شرط ولده الهوى ورباه الكبرياء ، ولقد مُنعتِ الفاطميات في جهة اليمن

ما أحل الله لمن من النكاح لقول بعض أهل مذهب الهاديوية : إنه يحرم نكاح الفاطمية إلا من فاطمي ، من غير دليل ذكره .

وليس مذهباً لإمام المذهب الهادي - عليه السلام - بل زوّج بناته من الطبريين . وإنما نشأ هذا القول من بعده في أيام الإمام أحمد بن سليمان ، وتبعهم بيت رياستها فقالوا بلسان الحال : تحرم شرائفهم على الفاطميين إلا من مثلهم ، وكل ذلك من غير علم ولا هدى ولا كتاب منير ، بل ثبت خلاف ما قالوه عن سيد البشر كما دل له ... ثم ذكر - رحمه الله - أدلة ذكرنا بعضها وتأتي الأخر - إن شاء الله .

﴿ فضيلة القرشيات ونكاحهن ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث رقم ٥٠٨٢) :
حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « خيرُ نساءِ ركينِ الإبلِ صالحُ نساءِ قريشِ أحناةٌ^(١) على وُلْدِ في صِغَرِهِ ، وأزعاةٌ على زوجِ في ذاتِ يده » .
صحيح

وأخرجه مسلم (حديث ٢٥٢٧) .

(١) قال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٣٨٨/٥) معناه : أحناهن وأزعاهن . وقال - رحمه الله - : والحانية على ولدها التي تقوم عليهم بعد يُتمهم فلا تتزوج ، فإن تزوجت فليست بحانية ، ونقل ذلك عن الهروي .

قلت : وما يؤيد هذا التأويل سبب ورود هذا الحديث عند مسلم ، وفيه أن النبي ﷺ خطب أم هانئ بنت أبي طالب فقالت : يا رسول الله إني قد كبرت ولي عيال . فقال رسول الله ﷺ : « خير نساء ركين الإبل ... » الحديث .

وليس هذا التفسير - أعني تفسير الحانية بأنها التي لا تتزوج - على إطلاقه فالأمر يختلف من امرأة لأخرى ، وقد تزوج النبي ﷺ بأم سلمة - رضي الله عنها - ولها أولاد ، فإذا تزوجت المرأة الثيب ولها أولاد رجلاً طمعاً في حفظه - بعد حفظ الله عز وجل - لأولادها فلا يندش ذلك في حنوها على أطفالها - والله تعالى أعلم .

﴿ أدلة القائلين باعتبار الكفاءة في المال ﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (حديث ١٤٨٠) :

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن سفيان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن فاطمة بنت قيس أن أبا عمرو بن حفص طلقها البتة وهو غائب ، فأرسل إليها وكيله بشعير فسخطته فقال : والله مالك علينا من شيء ، فجاءت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له ، فقال : « ليس لك عليه نفقة » فأمرها أن تعتد في بيت أم شريك ، ثم قال : « تلك امرأة يغشاها أصحابي ، اعتدي عند ابن أم مكتوم ، فإنه رجل أعمى تضعين ثيابك عنده ، فإذا حللت فأذيني » قالت : فلما حللتُ ذكرْتُ له أن معاوية بن أبي سفيان وأبا جهم خطباني ، فقال رسول الله ﷺ : « أما أبو جهم فلا يضع عصاهُ عن عاتقه ، وأما معاوية فصعلوكٌ لا مال له ، أنكحي أسامة بن زيد » فكرهته ثم قال : « أنكحي أسامة » فنكحتهُ فجعل الله فيهِ خيراً كثيراً واغتبطتُ^(١) .

صحيح

وأخرجه أبو داود (٢٢٨٤) ، والنسائي (٢٠٨/٦) .

= هذا وقد قال الحافظ ابن حجر - في ذكره فوائد من هذا الحديث - : وفي الحديث الحث على نكاح الأشراف خصوصاً القرشيات ، ومقتضاه أنه كلما كان نسبها أعلى تأكد الاستحباب ، ويؤخذ منه اعتبار الكفاءة في النسب وأن غير القرشيات ليس كفوّاً لمن ، وفضل الخنو ، والشفقة ، وحسن الترية ، والقيام على الأولاد ، وحفظ مال الزوج وحسن التدبير فيه .

قلت (القائل مصطفى) : ومحل استحباب نكاح ذوات النسب هو ما إذا كُن ذوات دين ، وقوله : (يؤخذ منه اعتبار الكفاءة في النسب) ليس ضريحاً في بابه ، والله تعالى أعلم .

(١) قال النووي - رحمه الله - : وأما إشارته ﷺ بنكاح أسامة فلما علمه من دينه وفضله فنصحها بذلك ، فكرهته لكونه مولى ، ولكونه كان أسوداً جداً فكرر عليها النبي =

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٣٦١/٥) :

ثنا علي بن الحسن وهو ابن شقيق أنا الحسين بن واقد ثنا عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أحساب أهل الدنيا هذا المال » .
حسن لغيره^(١)

= ﷺ الحث على زواجه لما علم من مصلحتها في ذلك وكان كذلك ، ولهذا قالت : فجعل الله لي خيراً واغتبطت .

قلت : بالنسبة للاستدلال بهذا الحديث على اعتبار الكفاءة في المال فصحيح أن رسول الله ﷺ قال في معاوية صلوك لا مال له ، ولكن ينضم إلى هذا أن أسامة بن زيد كان أفضل من معاوية - رضي الله عنهما - في دينه ، ويكفي أنه حب رسول الله ﷺ .

(١) حيث إن في إسناده الحسن بن واقد تكلم الإمام أحمد - رحمه الله - في بعض أحاديثه ، لكن للحديث شاهد عند أحمد (١٠/٥) ، وابن ماجه (٤٢١٩) ، والبيهقي في السنن الكبرى (١٣٥/٧ - ١٣٦) ، والترمذي (٣٢٧١) وغيرهم من طريق يونس بن محمد ثنا سلام بن أبي مطيع عن قتادة عن الحسن بن سمرة قال : قال رسول الله ﷺ : « الحسب المال والكرم التقوى » وهذا شاهد ضعيف من عدة أوجه .

وله شاهد آخر عند الدارقطني (٣٠٢/٣) من طريق معدي بن سليمان عن ابن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة - رضي الله عنه - مرفوعاً : « الحسب المال والكرم التقوى » . وهذا الشاهد ضعيف فمعدي بن سليمان الراجح أنه ضعيف ، وخاصة في روايته عن ابن عجلان ، وكذلك عجلان والد محمد لا يحتج به إذا انفرد فالحديث بهذه الشواهد يرتقي إلى الحسن . والله تعالى أعلم .

هذا وقد قال الحافظ ابن حجر في الفتح : « وبهذا الحديث تمسك من اعتبر الكفاءة بالمال » .

قلت : وقد استدلت بعضهم أيضاً بحديث تنكح المرأة لأربع ، وقد بينا ما فيه .

بعض الأقوال في اجبار اليسار

قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٤٨٤/٦) :

(فصل) : فأما اليسار ففيه روايتان :

إحدهما : شرط في الكفاءة لقول النبي ﷺ : « الحسب المال » ، وقال : « إن أحساب الناس بينهم في هذه الدنيا هذا المال » ، وقال لفاطمة بنت قيس حين أخبرته أن معاوية خطبها : « أما معاوية فصملوك لا مال له » ، ولأن على الموسرة ضرراً في إعسار =

وأخرجه أحمد أيضًا (٣٥٣/٥)^(١)، والنسائي (٦٤/٨)، والحاكم (١٦٣/٢) وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وأخرجه أيضًا الدارقطني (٣٠٤/٣)، وابن حبان (موارد الظمان ١٢٣٣)، والبيهقي (١٣٥/٧) وغيرهم .

﴿ إسقاط اعتبار الكفاءة من المال ﴾

قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ ﴾^(٢) منكم والصالحين من عبادكم

= زوجها لإخلاله بنفقتها ومؤنة أولادها ولهذا ملكت الفسخ بإخلاله بالنفقة فكذلك إذا كان مقارنًا، ولأن ذلك محدود نقصًا في عرف الناس ويتفاضلون فيه كفاضلهم في النسب وأبلغ، قال نبيه بن الحجاج السهمي :

سَأَلْتَانِي الطَّلَاقَ إِنْ زَأْتَانِي قُلُّ مَالِي قَدْ جِثْمَانِي بَنُكْر
وَيَكُنُّ مَنْ لَه نَسَبٌ يُحْسَبُ وَمَنْ يَفْتَقِرُ يَعِيشُ عَيْشَ ضَرْ
فكان من شرط الكفاءة اليسار .

والرواية الثانية : ليس بشرط لأن الفقر شرف في الدين ، وقد قال النبي ﷺ : « اللهم أحييني مسكينًا وأمّتي مسكينًا »^(١) وليس هو أمرًا لازمًا فأشبهه العافية من المرض . واليسار المتعبّر ما يقدر به على الإنفاق عليها حسب ما يجب لها ويمكنه أداء مهرها .
(١) لفظ أحمد ص ٣٥٣ : « إن أحساب أهل الدنيا الذي يذهبون إليه هذا المال » ومقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٣٥/٩) في شرح هذا الحديث : (والحديث ليس في البخاري ولكن جاء ذكره في الفتح) : يمتثل أن يكون المراد أنه حسب من لا حسب له فيقوم النسب الشريف لصاحبه مقام المال لمن لا نسب له ، ومنه حديث سمرة رفعه : « الحسب المال ، والكرم التقوى » أخرجه أحمد والترمذي وصححه هو والحاكم (قلت : ولنا عليه كلام) . وبهذا الحديث تمسك من اعتبر الكفاءة بالمال ... أو أن من شأن أهل الدنيا رفعة من كان كثير المال ولو كان ضئيلاً ، وضة من كان مقلًا ولو كان رفيع النسب كما هو موجود مُشاهد .

(٢) قال ابن كثير - رحمه الله - (٢٨٦/٣) : والأيامى ، جمع أيم ، ويقال ذلك للمرأة التي لا زوج لها ، وللرجل الذي لا زوجة له ، وسواء كان قد تزوج ثم فارق أو لم يتزوج واحد منهما ، حكاه الجوهري عن أهل اللغة .

(١) ضعيف .

وامائكم إن يكونوا فقراء يغنم الله من فضله والله واسع عليم ﴿١﴾.

[النور آية / ٣٢]

قال الإمام البخاري - رحمه الله تعالى - (حديث ٦٤٤٧) :

حدثنا إسماعيل قال حدثني عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد الساعدي أنه قال : مرَّ رجل على رسول الله ﷺ فقال لرجل عنده جالس : « ما رأيك في هذا ؟ » فقال : رجل من أشرف الناس ، هذا والله حرّتي إن خطب أن ينكح ، وإن شفع أن يُشْفَع ، قال فسكت رسول الله ﷺ ثم مرَّ رجل فقال له رسول الله ﷺ : « ما رأيك في هذا ؟ » فقال : يا رسول الله هذا رجل من فقراء المسلمين هذا حرّتي إن خطب أن لا ينكح ، وإن شفع أن لا يشفع ، وإن قال أن لا يسمع لقوله ، فقال رسول الله ﷺ : « هذا خيرٌ من ملء الأرض من مثل هذا »^(١).

صحيح

وأخرجه ابن ماجة (٤١٢٠) .

﴿ إسقاط اعتبار الكفاءة في الصنعة ﴾

قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ٢١٠٢) :

حدثنا عبد الواحد بن غياث حدثنا حماد حدثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن أبا هندٍ حَجَمَ النَّبِيَّ ﷺ في اليافوخ فقال النبي

(١) قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٣١/٩) ما حاصله أن الفقر في الحال

لا يمنع التزوج لاحتمال حصول المال في المال .

(٢) وجه الاستشهاد أن هذا الفقير رغم فقره أفضل من هذا الغني رغم غناه ، ولا يستلزم أن

يكون الأمر مطردًا بين كل غني وفقير ، فربُّ غني أفضل من فقير في دينه ، والله أعلم .

وانظر أيضًا الأحاديث الواردة في اعتبار الدين في الكفاءة ، وأيضًا فقد تقدم في أبواب

النفقات من كتابنا جامع أحكام النساء أن زينب امرأة ابن مسعود استأذنت رسول الله

ﷺ في الإنفاق على زوجها ، فدل هذا على أنها كانت أثرى منه بكثير ، والله أعلم .

عليه السلام : « يا بني بياضة ، أنكحوا أبا هندٍ وانكحوا إليه » .

إسناده حسن^(١)

وأخرجه الحاكم في المستدرک (١٦٤/٢) وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي ، ومن طريق الحاكم أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (١٣٦/٧) ، وابن عدي (٢٦٣/٢) ، ومن طريقه البيهقي (١٣٦/٧ أيضاً) ، وابن حبان (موارد الظمان ١٢٤٩) ، والدارقطني (٣٠١/٣) .

(١) وإن كان في إسناده اختلاف لا يضر أشار إليه الحافظ في الإصابة (٢٠٨/٤) ، فقد خالف الدراوردي حماد بن سلمة فرواه عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هند ، وله شواهد أشار إليها الحافظ في الإصابة .

وأبو هند هو مولى بني بياضة ، ليس من أنفسهم ، وهذا الحديث يرد على من قالوا باعتبار الكفاءة في النسب ، وعلى من قالوا باعتبار الكفاءة في الصناعة إذ إن أبا هند مولى ، وفي الوقت نفسه يعمل حجامًا ، وقد كانت هذه الصناعة من أحقر الصناعات في زمانهم . تنبيه : ورد في هذا الباب حديث (العرب بعضهم أكفاء بعض إلا حائكًا أو حجائمًا) وقد حكم عليه الشيخ ناصر الدين الألباني - حفظه الله - بالوضع (كما في الإرواء ٢٦٨/٦) .

قال ابن قدامة في المغني (٤٨٥/٦) :

فأما الصناعة ففيها روايتان أيضًا إحداهما أنها شرط ، فمن كان من أهل الصنائع الدينية كالخائك ، والحجام ، والحارس ، والكسّاح ، والدباغ ، والقيّم ، والحمامي ، والزبال فليس بكفء لينات ذوي المروءات أو أصحاب الصنائع الجليلة كالتجارة والبنائة ؛ لأن ذلك نقص في عرف الناس فأشبهه نقص النسب وقد جاء في الحديث : « العرب بعضهم أكفاء لبعض إلا حائكًا أو حجائمًا »^(١) قيل لأحمد - رحمه الله - وكيف تأخذ به وأنت تضعفه ؟ قال العمل عليه ، يعني أنه ورد موافقًا لأهل العرف . وزوي أن ذلك ليس بنقص ، ويروي نحو ذلك عن أبي حنيفة ؛ لأن ذلك ليس بنقص في الدين ولا هو لازم ، فأشبهه الضعف والمرض ، قال بعضهم :

ألا إنما التقوى هي العزُّ والكرَّمُ وحُبُّك للدنيا هو الذلُّ والسقمُ
وليس على عبدٍ تقىً نقيصةً إذا حقَّق التقوى وإن حاك^(٢) أو حَجَمَ

(١) الحديث ضعيف .

(٢) الحائك هو الخياط ، وحاك بمعنى عمل حائكًا .

وله سند آخر عند الدارقطني (٣٠١/٣) من طريق الزهري عن عروة عن عائشة ،
لكن به علة وهي أن بعض أهل العلم قال لم يسمع الزهري هذا الحديث من عائشة -
رضي الله عنها - والله أعلم .

﴿ تخيير الأمة بعد العتق إن كان زوجها عبدا ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٢٥٣٦) :

حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن
عائشة - رضي الله عنها - قالت : اشترت بريرة فاشتراط أهلها ولاءها
فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال : « أعتقها فإن الولاء لمن أعطى الورق »
فأعتقتها فدعاها النبي ﷺ فخيرها من زوجها فقالت : لو أعطاني كذا
وكذا ما ثبتُّ عنده^(١) .
صحيح

وأخرجه النسائي (١٦٣/٦) .

وأخرجه مسلم من طرق عن عائشة - رضي الله عنها - (ص ١١٤٣) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٨٣) :

حدثني محمد أخبرنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس أن

(١) هذا الحديث استدل من ذهب إلى اعتبار الحرية في الكفأة إذ إن بريرة لما أعتقت أصبحت
حرة بينا كان زوجها عبداً (على الراجح) .

وقد نقل البيهقي عن الشافعي أن أصل الكفأة مستتب من حديث بريرة كان زوجها
غير كفاءٍ لها فخيرها رسول الله ﷺ (سنن البيهقي ١٣٢/٧) ورد الصنعاني - رحمه الله -
على الاستدلال بهذا الحديث في اعتبار الحرية في الكفأة بأن بريرة كانت أمة لا تملك نفسها
فلما ملكت نفسها تحيرت قلت : وفي رد الصنعاني هذا نظر من ناحيتين :

أولهما : أنه يلزم التحقيق في أن الأمة لا تُستأذن عند التزويج ، ولعلنا نعرض لشيء
من هذا في أبواب استئذان البكر - إن شاء الله تعالى .

الثاني : أشار بعض أهل العلم إلى أنه يلزم القائلين بقول الصنعاني أن يقولوا بتخيير البنت
التي لم تبلغ إذا تزوجها أبوها ثم حاضت (أي بلغت) بعد التزويج ، وهذا لم نعلم أحداً
قال به .

زوج بريرة كان عبدًا^(١) يقال له مغيث ، كأني أنظر إليه يطوف خلفها يكي ودموعه تسيل على خيته ، فقال النبي ﷺ لعباس : « يا عباس ألا تعجب من حب مغيث بريرة ، ومن بغض بريرة مغيثًا » فقال النبي ﷺ : « لو راجعته » ، قالت : يا رسول الله تأمرني ؟ قال : « إنما أنا أشفع » قالت : لا حاجة لي فيه . صحيح

وأخرجه أبو داود (٢٢٣١) ، والنسائي (٢٤٥/٨) ، وابن ماجه (٢٠٧٥) .

(١) هذا هو الصواب - إن شاء الله - أن زوج بريرة كان عبدًا ، فقد وردت رواية أنه كان حراً ولكنها رواية مرجوحة ، ولعلنا نتعرض لجانب من ذلك في أبواب الطلاق - إن شاء الله تعالى - .

وعلى كل من أراد المزيد فليراجع ما كتبه الحافظ ابن حجر (فتح الباري ٤١٠/٩) .

بعض أقوال العلماء في اعتبار الحرية

قال الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - (الأم ١٩/٥) :

ولو زوّج رجل ابنته عبدًا له أو لغيره لم يمز ، لأن في ذلك عليها نقصًا .

قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٤٨٤/٦) :

فأما الحرية فالصحيح أنها من شروط الكفاءة، فلا يكون العبد كفؤًا لحرّة لأن النبي ﷺ خير بريرة حين عتقت تحت عبد ، فإذا ثبت الخيار بالحرية الظاهرية فالحرية المقارنة أولى ؛ لأن نقص الرق كبير وضرره بيّن ، فإنه مشغول عن امرأته بمقوق سيده ، ولا ينفق نفقة الموسرين ، ولا ينفق على ولده ، فهو كالمعلوم بالنسبة إلى نفسه . ولا يمنع صحة النكاح لأن النبي ﷺ قال لبريرة : « لو راجعته » قالت : يا رسول الله تأمرني ؟ قال : « إنما أنا شافع » ، قالت : فلا حاجة لي فيه . رواه البخاري ، ومراجعتها له ابتداء النكاح فإنه قد انفسخ نكاحها باختيارها ، ولا يشفع إليها النبي ﷺ في أن تنكح عبدًا إلا والنكاح صحيح .

قال ابن قدامة - رحمه الله تعالى - (المغني ٤٨٥/٦) :

من أسلم أو عتق من العبد فهو كفاء لمن له أبوان في الإسلام والحرية . وقال أبو حنيفة : ليس بكفاء ، وليس بصحيح^(١) فإن الصحابة - رضي الله عنهم - أكثرهم أسلموا وكانوا أفضل أفضل الأمة فلا يجوز أن يقال إنهم غير أكفاء للتابعين .

(١) أي قوله ليس بصحيح .

﴿إشارة إلى أنواعٍ أُخر من الكفاءة﴾

هذا وقد ذكر بعض أهل العلم أنواعًا أُخر من الكفاءة ، منها :

● اعتبار السلامة من العيوب في الكفاءة ، واستدلوا له بمحدث : « فر من المجدوم فرارك من الأسد »^(١) ومحدث : « لا يوردن ممرض على مصح »^(٢) إلى غير ذلك .

ونرى الفرار من المجدوم (وذلك بعد الجمع بينه وبين حديث لا عدوى^(٣) ...) عام في النكاح وغيره .
وإلى هذا القدر من أبواب الكفاءة نكتفي ، والحمد لله رب العالمين .

-
- (١) أخرجه البخاري معلقًا (فتح الباري ١٠/١٥٨) وأشار الحافظ هناك إلى مَنْ وصله .
(٢) أخرجه البخاري (فتح ١٠/٢٤١) .
(٣) أخرجه البخاري في عدة مواضع من صحيحه (انظر كتاب الطب في صحيح البخاري مع الفتح ١٠/١٥٨ ، ١٧١ ، ٠٠٠) .

أقوال بعض العلماء في اعتبار السلامة من العيوب

قال الشافعي - رحمه الله - (الأم ١٩/٥) :

ولو زوّج ابنه صغيرًا أو مجنونًا أو مفسوخًا ، لأن الصغير لا يخاف العنت ، والمجنون لا يُعرب عن نفسه بأنه يخاف العنت ، وإن كان كل واحدٍ منهما لا يجد طَوْلًا .
ولو زوّجه جذماء أو برصاء أو مجنونة أو رتقاء لم يجز عليه النكاح ، وكذلك لو كان زوجه امرأة في نكاحها ضرر عليه ، أو ليس له فيها وطر مثل عجوز فانية ، أو عمياء ، أو قطعاء أو ما أشبه ذلك .

قال الشافعي - رحمه الله تعالى - (الأم ١٩/٥) :

ولو زوجها كفتورًا أجدمًا ، أو أبرصًا ، أو مجنونًا ، أو تحصيًا - مجبوتًا أو غير مجبوت - لم يجز عليها ؛ لأنها لو كانت بالغا كان لها الخيار إذا علمت هي بداء من هذه الأدواء .
ولو زوجها كفتورًا صحيحًا ثم عرض له داء من هذه الأدواء لم يكن له أن يفرق بينه وبينها حتى تبلغ فإذا بلغت فلها الخيار .

﴿﴾ والكفاءة ليست شرطاً في صحة النكاح في قول أكثر

أهل العلم ﴿﴾^(١)

اعلم أن الكفاءة - عند من اشترطها (أي عند الجمهور كما نقله عنهم ابن القيم في زاد المعاد ٥/١٦١) - حق للمرأة والأولياء ، بمعنى أن المرأة والأولياء إن رضوا صح النكاح .

قال ابن القيم - رحمه الله - : .. فإنه لم يقل أحمد ، ولا أحد من العلماء إن نكاح الفقير للموسرة باطل^(٢) وإن رضيت (قلت : الأولى أن يُقال هي وأولياؤها) ، ولا يقول هو ولا أحد إن نكاح الهاشمي لغير الهاشمية والقرشي لغير قرشية باطل ، وإنما نبهنا على هذا ؛ لأن كثيراً من أصحابنا يحكون الخلاف في الكفاءة هل هي حق لله أو للآدمي ؟

ويطلقون مع قولهم : إن الكفاءة هي الخصال المذكورة ، وفي هذا من التساهل وعدم التحقيق ما فيه .

قال الخرقي - رحمه الله - (مع المغني ٦/٤٨٠) : (وإذا زوّجت من غير كفاءٍ فالنكاح باطل) قال ابن قدامة - رحمه الله - (في شرح كلام الخرقي) :

= (قال) : ولو عقد النكاح عليها لرجل به بعض الأدواء ثم ذهب عنه قبل أن تبلغ أو عند بلوغها فاختارت المقام معه لم يكن لها ذلك ؛ لأن أصل العقد كان مفسوخاً .
قال ابن قدامة - رحمه الله تعالى - (المغني ٦/٤٨٥) :

وأما السلامة من العيوب فليس من شروط الكفاءة ، فإنه لا خلاف في أنه لا يبطل النكاح بعدمها ، ولكنها تثبت الخيار للمرأة دون الأولياء ؛ لأن ضرره مختص بها ، ولوليتها منعها من نكاح المجلوم والأبرص والمجنون ، وما عدا هذا فليس بمعتبر في الكفاءة .

(١) وسيأتي نقل ابن قدامة - رحمه الله - لذلك عن أكثر أهل العلم .

(٢) انظر ما سيأتي عن ابن قدامة فيما نقله عن أحمد .

اختلفت الرواية عن أحمد في اشتراط الكفاءة لصحة النكاح ، فرُوي عنه أنها شرط له ، قال : إذا تزوّج المولى العربية فُرق بينهما^(١) ، وهذا قول سفيان ، وقال أحمد في الرجل يشرب الشراب : ما هو بكفء لها ، يفرّق بينهما ، وقال : لو كان المتزوج حائكاً فَرَقْتُ بينهما ... ثم قال ابن قدامة :
 • والرواية الثانية عن أحمد : أنها ليست شرطاً في النكاح ، وهذا قول أكثر أهل العلم .

قال السرخسي - رحمه الله - (المبسوط ٥/٢٥) : وإذا زوّجت المرأة نفسها من غير كفءٍ فلأولياء أن يفرقوا بينهما؛ لأنها ألحقت العار بالأولياء^(٢).
وقال السرخسي - رحمه الله - (المبسوط ٥/٢٦) :

وإذا تزوجت المرأة غير كفءٍ فرضي به أحد الأولياء جاز ذلك ، ولم يكن لمن هو مثله في الولاية أو أبعد منه أن ينقضه إلا أن يكون أقرب منه فحيثئذٍ له المطالبة بالتفريق .

وقال أبو يوسف في نوادر هشام : إذا رضي أحد الوليين بغير كفءٍ فللولي الذي هو مثله أن لا يرضى به ، وهو قول زفر والشافعي - رحمهما الله -^(٣).

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - (الأم ٥/١٥) :
 وليس نكاحٌ غير الكفاء محرماً فأرده بكل حال ، إنما هو نقص على

(١) وليس هناك دليل من كتاب الله ولا من سنة رسول الله ﷺ يدل على هذا التفريق ، والله أعلم .

(٢) والأولى أن يقال : لأنها زوّجت نفسها بغير وليٍّ لحديث رسول الله ﷺ : « لا نكاح إلا بولي » .

(٣) قلت : إذا كانت المرأة وافقت وزوّجها أحق أقاربها بالولاية فليس لغيره (سواء كان مثله أو دونه) أن ينقض العقد إذ لا دليل على هذا ولم نقف بإسناد ثابت على أن شيئاً من ذلك حدث على عهد رسول الله ﷺ .

المزوجة والولاية ، فإذا رَضِيَتِ المَرْجُوعَة وَمَنْ لَه الأَمْر مَعَهَا بِالنَّقْص لَمْ أَرِدْهُ .
 قال : وإذا زوج الولي الواحد كفوًا بأمر المرأة المالك لأمرها بأقل من
 مهر مثلها لأنه ليس في نقص المهر نقص نسب إنما هو نقص المال ونقص
 المال عليها ولا عليهم فيه نقص حسب ، وهي أولى بالمال منهم ، وإذا رضي
 الولي الذي لا أقرب منه بإنكاح رجل غير كفيء فأنكحه بإذن المرأة والولاية
 الذين هم شرع ، ثم أراد الولي المزوج والولاية رده لم يكن لهم بعد رضاهم
 وترويجهم إياه برضا المرأة ، وإن كانوا زوجها بأمرها بأقل من صداق مثلها
 وكانت لا يجوز أمرها في مالها فلها تمام صداق مثلها لأن النكاح لا يرد .

وقال الإمام الشافعي - رحمه الله - (١٥/٥) :

لا أعلم في أن للولاية أمرًا مع المرأة في نفسها شيئًا يجعل لهم أئين من
 أن لا تزوج إلا كفوًا ، فإن قيل يحتمل أن يكون لثلاث زوج إلا نكاحًا ،
 قيل قد يحتمل ذلك أيضًا ، ولكنه لما كان الولاية لو زوجها غير نكاح
 صحيح لم يجوز كان هذا ضعيفًا لا يشبه أن يكون له جعل للولاية معها أمر .
 فأما الصداق فهي أولى به من الولاية ولو وهبته جاز ، ولا معنى له أولى
 به من أن لا يزوج إلا كفوًا ، بل لا أحسبه يحتمل أن يكون جعل لهم أمر
 مع المرأة في نفسها إلا لثلاث تنكح إلا كفوًا .

قال السرخسي في المبسوط (٢٦/٥) :

وإذا تزوجت المرأة غير كفيء فرضي به أحد الأولياء جاز ذلك ،
 ولا يكون لمن هو مثله في الولاية أو هو أبعد منه أن ينقضه إلا أن يكون
 أقرب منه فحينئذ له المطالبة بالتفريق ، وقال أبو يوسف في نوادر هشام :
 إذا رضي أحد الوليين بغير كفيء فللولي الذي هو مثله أن لا يرضى به وهو
 قول زفر والشافعي - رحمهما الله تعالى - وكذلك إن كان هذا الولي الراضي
 هو الذي زوجها ، والخلاف مع الشافعي إنما يتحقق هنا وجه قولهم أن طلب

الكفاءة حق لجميع الأولياء فإذا رضي منهم واحد فقد أسقط حق نفسه وحق غيره فيصح إسقاطه في حق نفسه دون غيره كالدَّين المشترك إلى آخر ما قاله - رحمه الله - .

﴿ والكفاءة معتبرة في الرجل دون المرأة عند من اعتبرها ﴾

بمعنى أن المرأة هي التي يُبحث لها عن كفٍ لها فإذا تقدم لها غير كفٍ جاز لأوليائها الامتناع وجاز لها هي الأخرى الامتناع إذا ما زوجها أولياؤها رغماً عنها (هذا عند من اشترط الكفاءة) .

أما الرجل فإذا تزوج امرأة ليست كفواً له فلا غبار عليه ؛ لأن القوامة بيده ، والأولاد إنما يُنسبون إليه ، والطلاق بيده ، وقد تزوج النبي ﷺ نساءه وكلهن لا يكافئنه في دين ولا في نسب ، وها هي بعض أقوال العلماء في ذلك .

قال ابن قدامة - رحمه الله تعالى - (المغني ٦/٤٨٧) :

والكفاءة معتبرة في الرجل دون المرأة فإن النبي ﷺ لا مكافئ له ، وقد تزوج من أحياء العرب ، وتزوج صفية بنت حُبي ، وتسرى بالإماء وقال : « من كانت عنده جارية فعلمها وأحسن تعليمها وأحسن إليها ثم أعتقها وتزوجها فله أجران » ، متفق عليه ، ولأن الولد يشرف بشرف أبيه لا بأمه ، فلم يعتبر ذلك في الأم .

قال السرخسي في المبسوط (٥/٢٩) :

وإذا تزوجت المرأة رجلاً خيراً منها فليس للولي أن يفرق بينهما ؛ لأن الكفاءة غير مطلوبة من جانب النساء ، فإن الولي لا يتعير بأن يكون تحت الرجل من لا تكافئه ، ولأن نسب الولد يكون إلى أبيه لا إلى أمه . ألا ترى أن إسماعيل - عليه السلام - كان من قوم إبراهيم - صلوات الله عليه -

لا من قوم هاجر ، وكذلك إبراهيم ابن رسول الله ﷺ كان من قريش وما كان قبطياً ، وأولاد الخلفاء من الإماء يصلحون للخلافة .
 وإلى هذا القدر من أبواب الكفاءة نكتفي وبالله التوفيق ولا حول ولا قوة إلا بالله .

﴿ ملخص صفات الزوج الذي تختاره المرأة ﴾

مما سبق يتلخص أنه ينبغي للمرأة أن تختار هذه الصفات فيمن تريده زوجاً :

- أن يكون ذا دين ، لقول الله تعالى : ﴿ ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم ﴾ ، ولقوله تعالى : ﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ ولقوله تعالى : ﴿ والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات .. ﴾ .
- ويستحب مع الدين هذه الصفات :

أن يكون ذا نسب ، ومن أسرة طيبة . وقولنا (ذا نسب) لقول النبي ﷺ : « إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل ، واصطفى قريشاً من كنانة ، واصطفى بني هاشم من قريش ، واصطفاني من بني هاشم » فإذا تقدم لامرأة رجلان درجتها في الدين واحدة ، لكن هذا ذو نسب وهذا ليس كذلك قُدِّم ذو النسب ما دام الآخر لا يَفْضُلُهُ في الدين . أما إذا كان الآخر يفضله في الدين فالقبول لذي الدين ، وكذلك إذا تقدم لامرأة رجلان على درجة واحدة من الدين لكن هذا من أسرة طيبة محافظة على حدود الله ، وهذا من أسرة شقية غوية ، فلا شك أن المقدم الذي هو من أسرة طيبة ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحاً فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك .. ﴾ .

- ويستحب أن يكون ذا مال ، لقول النبي ﷺ لفاطمة بنت

قيس : « أما معاوية فصعلوك لا مال .. » إلا إذا تعارض ذو المال مع ذي الدين فالمقدم ذو الدين ، وكلامنا إنما هو في حالة التساوي في الدين .

● ويستحب أن يكون لطيفاً رفيقاً بالنساء ، فإن النبي ﷺ قال

لفاطمة بنت قيس : « أما أبو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه » .

● ويستحب لها أيضاً أن تتزوج رجلاً غير عقيم ، لأن النبي ﷺ

يباهي بأمتة الأمم يوم القيامة .

● ويستحب لها أن تتزوج رجلاً سليماً من العيوب التي قد تنفرها منه

ومن ثم لا تستطيع أن تؤدي له حقه ، وقد قال النبي ﷺ : « فر من المجذوم

فرارك من الأسد » .

● ويستحب لها أيضاً أن تختار رجلاً ذا علم بالكتاب والسنة ليعلمها

بما عُلمَ رشداً ، كل هذا على سبيل الاستحباب وإلا فقد قال تعالى :

﴿ فانكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾ .

﴿ المستحب في الزوجة التي يختارها الرجل ﴾

وأيضاً يستحب للرجل أن يراعي الآتي في زوجته التي يختارها :

● أن تكون ذات دين ، لقول الله تعالى : ﴿ وأنكحوا الأيامى منكم

والصالحين من عبادكم وإمائكم ﴾ ، ولقوله - عليه السلام - : « فاظفر

بذات الدين تربت يداك » ثم بعد الدين يستحب الآتي :

● أن تكون هاشمية ، لحديث : « إن الله اصطفى كنانة من ولد

إسماعيل ، واصطفى قريشاً من كنانة ، واصطفى بني هاشم من قريش ،

واصطفاني من بني هاشم » ، ولحديث رسول الله ﷺ : « خير نساء ركن

الإبل صالح نساء قريش » ، ومن المعلوم أن كل هاشمية قرشية ولا يلزم

العكس .

● أن تكون جميلة ، ونسبية ، وذات مال ، لقول النبي ﷺ : « تنكح المرأة لأربع لمالها ولجمالها ولحسبها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك » ، وذلك على الوجه الذي ذهب إليه فريق من أهل العلم في شرح هذا الحديث ، ولأن أزواج النبي ﷺ كنَّ جميلات ، وقد اصطفى صفية لنفسه لجمالها ، وكذلك جويرية - رضي الله عنها - .

● يستحب أن تكون ودودًا ولودًا .

● يستحب أن تكون سليمة من العيوب (كالجنون والبرص والجذام) ومن أسرة سالحة وقد قال قومٌ مريم لمريم - عليها السلام - : ﴿ يا أخت هارون ما كان أبوك امرأ سوءٍ وما كانت أمك بغياً ﴾ .

● يستحب أن تكون بكرًا ، لقول النبي ﷺ : « هلا بكرًا تلاعبها وتلاعبك » ، إلا إذا كانت ثيبًا لعله ، كما فعل جابرٌ - رضي الله عنه - .



أبواب الصداق

﴿ أولاً : وجوب الصداق ﴾

قال تعالى : ﴿ وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ﴾ . [النساء آية / ٤]
قال القرطبي - رحمه الله - عند تفسير هذه الآية : هذه الآية تدل على وجوب الصداق للمرأة ، وهو مجمع عليه لا خلاف فيه إلا ما روي عن بعض أهل العلم من أهل العراق أن السيد إذا زوّج عبده من أمته أنه لا يجب فيه صداق ، وليس بشيء لقوله تعالى : ﴿ وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ﴾ فعمّ ، وقال : ﴿ فانكحوهن بإذن أهلهن وآتوهن أجورهن بالمعروف ﴾ وأجمع العلماء أيضاً أنه لا حد لكثيره ، واختلفوا في قليله على ما يأتي بيانه في قوله تعالى : ﴿ وآتيم إحداهن قنطاراً ﴾ .

قلت : أما قوله تعالى : ﴿ نحلة ﴾ فقد قال غير واحد من أهل العلم : إن معناها فريضة ، وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - بعد أن ذكر أقوالهم : ومضمون كلامهم أن الرجل يجب عليه دفع الصداق إلى المرأة حتماً ، وأن يكون طيب النفس بذلك كما يمنح المنيحة ويعطي النحلة طيباً بها ، كذلك يجب أن يعطي المرأة صداقها طيباً بذلك ، فإن طابت هي له بعد تسميته عن شيء منه فليأكله حلالاً طيباً .

قلت : ويتعين الوجوب أيضاً بقول الله تعالى : ﴿ فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة ﴾ . [النساء آية / ٢٤]

ويقوله تعالى : ﴿ ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا آتيتهن أجورهن ﴾ [المتحنة آية / ١٠]

إلى غير ذلك من الآيات .

هذا وينبغي أن يكون الصداق للمرأة تأخذها لنفسها وليس للأولياء فيه شيء، وذلك للآيات المتقدمة، فإذا أعطتهم شيئاً عن طيب نفس منها فلها ذلك. وإذا احتج محتج بقول الله تعالى حكاية عن الشيخ القائل : ﴿ إني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين على أن تأجرني ثمانئ حجج ﴾ [القصص آية / ٢٧] على أن الصداق للولي أجيب عنه بأجوبة ، أولها : إن هذا شرع من قبلنا وقد جاء من شرعنا ما يفيد أن الصداق للمرأة .

ثانيها : أن هذا القول لا يمنع من أن يكون هناك عائد على زوجة موسى عليه السلام من جراء خدمة موسى - عليه السلام - لأبيها .

الثالث : لا يمتنع أن يكون الشيخ الصالح تراضى مع ابنته على هذا الأمر . والله تعالى أعلم .

مسألة : ويستحب تعجيل تسليم المهر ويجوز تأخيره عند التعذر : أما استحباب تعجيل تسليم المهر فلقول الله عز وجل : ﴿ ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا آتيتهن أجورهن ﴾ . ولقول النبي صلى الله عليه وسلم : « التمس ولو خاتماً من حديد » .

ولقول النبي صلى الله عليه وسلم لعلي - رضي الله عنه - لما أراد أن يتزوج فاطمة - رضي الله عنها - : « أعطها شيئاً » قلت (أي عليّ) : ما عندي من شيء قال : « فأين درعك الحطمية » قلت : هي عندي قال : « فأعطها إياها » .

وقد ورد في ذلك حديثٌ صريح من طريق خيثمة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت : أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أدخل امرأة على زوجها قبل أن يعطيها شيئاً . أخرجه أبو داود رقم ٢١٢٨ ، وفي إسناده نظر ، فقد قال أبو داود عقبه : (وخيثمة لم يسمع من عائشة) ، وكذا قال ابن القطان (كما في التهذيب) : في سماع خيثمة من عائشة نظر .

وقد نازع في ذلك بعض أهل العلم، وإن ثبت الحديث - وما أراه يثبت - فالنهي فيه للتزويه، لقول الله عز وجل : ﴿ لا جناح عليكم إن طلقتم

النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ﴿ فهذه الآية تفيد جواز تأخير الصداق لما بعد العقد .

وكذلك قوله عليه السلام : « زوجتكها بما معك من القرآن » .

قال النسائي - رحمه الله - (١٢٩/٦) :

أخبرنا عمرو بن منصور ، قال : حدثنا هشام بن عبد الملك ، قال : حدثنا حماد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس أن علياً قال : تزوجت فاطمة - رضي الله عنها - فقلت : يا رسول الله ابن أبي (١) قال : « أعطها شيئاً » قلت ما عندي من شيء قال : « فأين درعك الحطمية » (٢) قلت : هي عندي قال : « فأعطاها إياه » . صحيح

وأخرجه أبو داود رقم ٣١٢٥ إلى قوله : « أين درعك الحطمية » ، وله طريق أخرى عند أبي داود مطوّلاً .

مسألة : ولا حد لأكثر المهر ولا لأقله .

أما بالنسبة لأكثره فقد قدمنا عن القرطبي أنه نقل إجماع أهل العلم على أنه لا حد لكثيره (٣) ، وكذلك لم نقف على دليل يحدد أكثره .

(١) في بعض طرق الحديث عند أبي داود فلما أراد أن يدخل بها ، وهذه تفسير قول علي - عليه السلام - : (ابن أبي) .

(٢) قال السيوطي - رحمه الله - (في تعليقه على النسائي) : قال في النهاية هي التي تحطم السيف أي تكسرها ، وقيل هي العريضة الثقيلة ، وقيل هي منسوبة إلى بطن من عبد القيس يقال حطمة بن محارب كانوا يعملون الدروع ، وهذا أشبه الأقوال .

● هذا وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (مجموع الفتاوى ١٩٥/٣٢) : والأولى تمجيل الصداق كله للمرأة قبل الدخول إذا أمكن ، فإن قدم البعض وأثر البعض فهو جائز .
● وقال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٦/٦٩٣) : ويجوز أن يكون الصداق مُعجلاً ومؤجلاً ، وبعضه معجلاً وبعضه مؤجلاً ؛ لأنه عوض في معاوضة فجاز ذلك فيه كالتمن . قلت : وبما يؤيد هذا القول كون الصداق بمثابة الدين على الرجل لامرأته ، والديون والحقوق يستحب تمجيل تسليمها إلى أهلها . والله أعلم .

(٣) قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (مجموع الفتاوى ١٩٥/٣٢) :

أما بالنسبة لأقله فلم نقف على دليل صحيح يوضح أقله ، ولكن صور
الصداق تختلف على ما سيأتي بيانه إن شاء الله .

﴿ من تزوج على نواة من ذهب ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ١١٦/٩) :

حدثنا محمد بن كثير عن سفيان عن حميد الطويل قال : سمعت أنس بن مالك
قال : قدم عبد الرحمن بن عوف فأخى النبي ﷺ بينه وبين سعد بن
الربيع الأنصاري ، وعند الأنصاري امرأتان فعرض عليه أن يناصفه أهله
وماله فقال : بارك الله لك في أهلك ومالك ، ذلوني على السوق ، فأتى
السوق فربح شيئاً من أقط وشيئاً من سمن فرآه النبي ﷺ بعد أيام وعليه
وضر من صفرة ، فقال : « مهيم يا عبد الرحمن ؟ » فقال : تزوجت
أنصارية قال : « فما سقت ؟ » قال : وزن نواة من ذهب قال : « أو لم ولو
بشاة » .

صحيح

وأخرجه مسلم من طريق عن أنس ٥٨٧/٣ .

= ومن كان له يسار ووجد فأحب أن يعطي امرأته صداقاً كثيراً فلا بأس بذلك كما قال
تعالى : ﴿ وآتيم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً ﴾ أما من يشغل ذمته بصداق لا يريد
أن يؤديه أو يعجز عن وقائه فهذا مكروه كما تقدم . وكذلك من جعل في ذمته صداقاً كثيراً
من غير وفاق له فهذا ليس بمسنون . والله أعلم .

● وقال الحرقى - رحمه الله - (في مختصره مع المغني ٦٨٠/٦) : وإذا كانت المرأة
بالغة رشيدة أو صغيرة عقد عليها أبوها فأى صداق اتفقوا عليه فهو جائز إذا كان شيئاً
له نصف يحصل .

وقال ابن قدامة في المغني في شرح كلام الحرقى - رحمه الله -

في المسألة ثلاثة فصول :

أحدها : أن الصداق غير مقدر ، لا أقله ولا أكثره ، بل كل ما كان مالا جاز أن يكون
صداقاً . وقال أيضاً : وأما أكثر الصداق فلا توقيت فيه بإجماع أهل العلم ... وقال أيضاً :
ويستحب ألا يغل الصداق .

﴿ صَدَاقُ أُمِّ حَبِيبَةَ - رَضِيَ اللهُ عَنْهَا - ﴾

• قال أبو داود - رحمه الله - (٥٨٣/٢) :

حدثنا حجاج بن أبي يعقوب الثقفي حدثنا معلى بن منصور حدثنا ابن المبارك حدثنا معمر عن الزهري^(١) عن عروة عن أم حبيبة أنها كانت تحت عيد الله بن

(١) رُوِيَ هذا الحديث عن الزهري عن عروة عن أم حبيبة كما هنا .

ورُوِيَ عن الزهري مرسلًا كما عند أبي داود ٢١٠٨ .

وروي عن الزهري عن عروة عن عائشة كما عند البيهقي ٢٣٤/٧ .

وأرجحُ هذه الطرق هي الطريق الأولى : الزهري عن عروة عن أم حبيبة، والزهري - وإن كان مدلسًا - إلا أن عنعته هنا لا تضر لشواهد هذه القصة (انظر الإصابة في معرفة الصحابة) واشتهارها فقد نقل ابن القيم - رحمه الله - في تعليقه على سنن أبي داود - إجماع أهل التأريخ على هذه القصة .

انظر عون المعبود ١٠٧/٦ .

تنبيه : وقع في صحيح مسلم حديث في تزويج أم حبيبة برسول الله ﷺ (في كتاب

الفضائل من صحيح مسلم ٣٧٠/٥) .

وفيه أن أبا سفيان قال للنبي ﷺ يا نبي الله ثلاث أعطينين قال: نعم . قال : عندي أحسن العرب وأجمله أم حبيبة بنت أبي سفيان أزوجكها قال : نعم قال : ومعاوية تجعله كاتبًا بين يديك قال : نعم قال : وَتُوْمَرُنِي حَتَّى أَقَاتِلَ الْكُفَّارَ كَمَا كُنْتُ أَقَاتِلُ الْمُسْلِمِينَ .

وهذا الحديث مما عده كثير من أهل العلم من أغلاط الإمام مسلم - رحمه الله - وبالغ ابن حزم فحكم بوضعه ، وقد دافع بعض الأئمة عن هذا الحديث بدفاعات ليست مقبولة منهم ، وقد قال فيها ابن القيم - رحمه الله - في تعليقه على سنن أبي داود (عون المعبود ١٠٨/٦) : وهذه التأويلات في غاية الفساد والبطلان ، وأئمة الحديث والعلم لا يرضون بأمثالها ولا يصححون أغلاط الرواة بمثل هذه الخيالات الفاسدة والتأويلات الباردة ، التي يكفي بفسادها تصورها ، وتأمل الحديث إلى أن قال - رحمه الله - : فالحديث غلط لا ينبغي التردد فيه والله أعلم .

قلت : والأمر كما قال ابن القيم - رحمه الله - أن الحديث (حديث أبي سفيان وعرضه

على النبي ﷺ تزويج أم حبيبة) حديث غلط لا يصح ، وإضافة إلى ما قاله ابن القيم -

رحمه الله - وغيره من أهل العلم أقول : إن أبا سفيان سأل الإمامة في هذا الحديث : =

جحش فمات بأرض الحبشة فزوجها النجاشي النبي ﷺ ، وأمهرها عنه أربعة آلاف وبعث بها إلى رسول الله ﷺ مع شرحبيل بن حسنة .
صحيح

وأخرجه أحمد ٤٢٧/٦ ، والبيهقي ٢٣٢/٧ ، والنسائي ١١٩/٦ .

وعندهم زيادة في آخر الحديث وهي ، وكانت مهور أزواج رسول الله ﷺ أربعمائة درهم .

﴿ ﴿ صدق رسول الله ﷺ لبعض نسائه ﴾ ﴾

• قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٥٨٥/٣) :

حدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا عبد العزيز بن محمد حدثني يزيد بن عبد الله بن أسامة بن المهدي وحديثي محمد بن أبي عمر المكي « واللفظ له » حدثنا عبد العزيز عن يزيد عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه قال : سألت عائشة زوج النبي ﷺ كم كان صدق رسول الله - ﷺ ؟ قالت : كان صدقه لأزواجه ثنتي عشرة أوقية ونشأ . قالت : أتدري ما النش ؟ قال : قلت : لا ، قالت : نصف أوقية فذلك خمسمائة درهم فهذا صدق رسول الله ﷺ لأزواجه .

وأخرجه النسائي ١١٦/٦ ، وابن ماجه ١٨٨٦ .

﴿ ﴿ بعض المهور على عهد النبي ﷺ ﴾ ﴾

• قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٣٦٧/٢) :

حدثنا إسماعيل بن عمر قال : ثنا داود بن قيس عن موسى بن يسار عن أبي هريرة قال : كان صداقنا إذ كان فينا رسول الله ﷺ عشر

= وأعطاه إياها رسول الله ﷺ بيننا ﷺ يقول في معنى الحديث : « إنا لا نولي هذا الأمر أحدا سألناه أو حرص عليه » فهذا مما يزيد بطلان هذا الحديث . والله تعالى أعلم .

أواق^(١) وطبق بيديه وذلك أربعمائة . صحيح

وأخرجه النسائي ١١٧/٦ ، والبيهقي ٢٣٥/٧ .

﴿ ذم من كلف نفسه ما لا يطيق من صدق ﴾

• قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٥٨١/٣) :

وحدثني يحيى بن معين حدثنا مروان بن معاوية الفزاري حدثنا يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إني تزوجت امرأة من الأنصار ، فقال له النبي ﷺ : « هل نظرت إليها فإن في عيون الأنصار شيئاً » قال : قد نظرت إليها قال : « على كم تزوجتها » قال : على أربع أواق ، فقال له النبي ﷺ : « على أربع أواق !!؟ كأنما تتحون الفضة من عرض هذا الجبل^(٢) ما عندنا ما نعطيك ولكن عسى أن نبعثك في بعث تصيب منه » ، قال فبعث بعثاً إلى بني عيس بعث ذلك الرجل فيهم . حسن

وأخرجه النسائي ٦٩/٦ .

﴿ إنكار النبي ﷺ على بعض من غالى في المهور ﴾

• قال الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - (٤٤٨/٣) :

ثنا وكيع عن سفيان عن يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم التيمي عن أبي حنيفة الأسلمي أنه أتى النبي ﷺ يستفتيه في مهر امرأة فقال : « كم أمهرتها ؟ »

(١) أي : عشر أواق من فضة .

(٢) قال النووي - رحمه الله - : معنى هذا الكلام كراهة إكثار المهر بالنسبة لحال الزوج . قلت : وسيأتي أن بعض المهور على عهد رسول الله ﷺ كان عشر أواق فهذا كما نبينا يتوقف على حال الزوج .

• وقال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (مجموع الفتاوى ١٩٢/٣٢) : ويكره للرجل أن يصدق المرأة صداقاً يضرب به إن نقده ويعجز عن وفائه إن كان ديناً .

قال : مائتي درهم فقال : « لو كنتم تعرفون من بطحان ما زدتم » .
إسناده صحيح

وقال أحمد : ثنا عبد الرزاق ثنا سفيان عن يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم التيمي قال : ثنا^(١) أبو حدرد الأسلمي أن رجلاً جاء فذكر مثله .
وأخرجه البيهقي ٢٣٥/٧ ، وعبد الرزاق ١٧٧/٦ ، وسعيد بن منصور (حديث ٦٠٤) .

﴿ احتجاج امرأة على عمر - رضي الله عنه - بقول الله تعالى : وآتيم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً ﴾

• قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (حديث ٥٩٨) :

نا هشيم قال : نا مجالد عن الشعبي قال : خطب عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال : ألا لا تغالوا في صدق النساء ، فإنه لا يلغني عن أحد ساق أكثر من شيء ساقه رسول الله ﷺ أو سيق إليه إلا جعلت فضل ذلك في بيت المال ، ثم نزل ، فعرضت له امرأة من قريش فقالت : يا أمير المؤمنين ! كتاب الله - عز وجل - أحق أن يتبع أو قولك ؟ قال بل كتاب الله - عز وجل - فما ذلك ؟ قالت نهيت الناس أنفاً أن يغالوا في صدق النساء ، والله - عز وجل - يقول في كتابه : ﴿ وآتيم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً ﴾ فقال عمر : كل أحد أفقه من عمر - مرتين أو ثلاثاً - ثم رجع إلى المنبر فقال للناس : إني نهيتكم أن تغالوا في صدق النساء ألا فليفعل رجل في ماله

(١) هذا التصريح بالتحديث يفيد سماع محمد بن إبراهيم التيمي من أبي حدرد . وانظر أيضاً الكشي للدولابي ، وقد صرح محمد بن إبراهيم بتحديث أبي حدرد له عند عبد الرزاق أيضاً ، ولم يعرف محمد بن إبراهيم بالتدليس كذلك .

ولمزيد من البحث حول هذا الحديث انظر الإصابة في معرفة الصحابة ٢٨٧/٢ .
نتيجه : ورد في فضل تغليل المهور حديث : « أيسرهن صدقاً أكثرهن بركة » ، ولنا تحفظ عليه من ناحية تصحيحه فلم نورده عن عميدنا والله أعلم .

ومن طريق سعيد بن منصور أخرجه البيهقي ٢٣٣/٧ .

(١) وهذا الإسناد ضعيف فيه شيان : أولهما : الانقطاع بين الشعبي وعمر فالشعبي لم يسمع من عمر - رضي الله عنه - ويقلل من الضعف الناشئ عن هذا كون مراسيل الشعبي من أصح المراسيل . الشيء الثاني : ضعف مجالد بن سعيد .
لكن قد وردت لهذا الأثر شواهد منها :

١ - ما أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ١٨٠/٦ عن قيس بن الربيع عن أبي حصين عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : قال عمر فذكر نحو هذه القصة .
وفي هذا الإسناد شيان كذلك الأول : الانقطاع . أبو عبد الرحمن السلمي لم يسمع من عمر .

الثاني : ضعف قيس بن الربيع فقد وثقه قوم وضعفه آخرون .

٢ - الشاهد الثاني : أخرجه سعيد بن منصور فقال (حديث ٥٩٩) : نا خالد بن عبد الله عن حميد الطويل عن بكر بن عبد الله قال : قال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - خرجت وأنا أريد أن أنهاكم عن كثرة الصداق حتى عرضت لي هذه الآية ﴿ وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً ﴾ الآية .

وأخرجه البيهقي ٢٣٣/٧ وقال : هذا مرسل جيد .

٣ - الشاهد الثالث : أشار إليه الحافظ ابن حجر في فتح الباري ٢٠٤/٩ عند أبي يعلى من طريق مسروق عن عمر فذكره متصلًا مطولاً ، وقد نظرت في مسند عمر من مسند أبي يعلى فلم أقف عليه .

٤ - شاهد رابع : منقطع أشار إليه الحافظ في الفتح ٢٠٤/٩ . عند الزبير بن بكار . وبالجملة فالأثر بهذه الشواهد - وخاصة الشاهد الثاني ، وإن لم يكن مطولاً فهو يشهد لأصل القصة ، وكذلك الشاهد الثالث إذا صح إلى مسروق - يرتقي إلى الحسن ، والله تعالى أعلم .

هذا وقد ضعف الشيخ ناصر الألباني - حفظه الله - هذا الأثر في الإرواء ٣٤٨/٦ ، ولكنه ما أشار إلى الشاهد الثاني ولا الثالث ولا الرابع التي ذكرناها ، ووصف المتن بالنكارة ولا نوافق على ذلك .

والله تعالى أعلم .

ثم إنني وجدت الحافظ ابن كثير قد ذكر إسناد الشاهد الثالث الذي أشرنا إليه (تفسير ابن كثير ٤٦٧/١) من طريق خالد بن سعيد عن الشعبي عن مسروق قال : ركب عمر منير رسول الله ﷺ ... فذكر الأثر ، وذكر اعتراض المرأة على عمر . =

﴿ الرجل يدخل بامرأته وقد فرض لها صداقًا ولا يجامعها ثم يطلقها فكم تستحق من الصداق ﴾

قال الله - عز وجل - : ﴿ وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح وأن تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم إن الله بما تعملون بصير ﴾ . [البقرة / ٢٣٧]

هذه المسألة - أعني مسألة رجل تزوج امرأة فخلا بها ولم يمسهَا ثم طلقها فيها خلاف بين أهل العلم ، فذهب بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ إلى أن الرجل إذا خلا بامرأته - سواء مسها أو لم يمسهَا - وجب عليه الصداق كاملاً ، نقل ذلك ابن حزم - رحمه الله - عن الخلفاء الأربعة الراشدين ، وعن عدد من الصحابة (المحلى ٩/٤٨٢) ، وادعى ابن قدامة - رحمه الله - في المغني - إجماع الصحابة على ذلك .

وفيما عزاه ابن قدامة وابن حزم إلى الخلفاء الأربعة ، نظرٌ ؛ إذ إنه من طريق زرارة بن أوفى ، وزرارة لم يدركهم كما قال البيهقي - رحمه الله - (السنن الكبرى ٧/٢٥٦) فهو مرسل عنهم .

لكن قد وقع لنا بإسناد صحيح إلى سعيد بن المسيب - رحمه الله - عن عمر كما سيأتي قريباً ، وكما عند سعيد بن منصور (١/١٠٢) ، وكذلك صح عن علي -

= وقال الحافظ ابن كثير عقبه : قال أبو يعلى : وأظنه قال فمن طابت نفسه فليجعل ، إسناده جيد قوي . انتهى .

قلت : والذي يبدو لي أن مجالد بن سعيد تصحف إلى خالد بن سعيد ، وعلى هذا فمرد هذه الطريق إلى الطريق الأول مجالد عن الشعبي عن عمر ، ولكن مجالداً كان أحياناً يدخل مسروقاً وأحياناً يسقطه فمجالد سمي الحفظ .

وعلى كل فالأثر كما قلنا حسن بمجموع طرقه وقد نقلنا - كما سبق عن ابن كثير - أن إسناده جيد قوي ، والله أعلم .

رضي الله عنه - نحو قول عمر من طرق عن علي - رضي الله عنه - عند سعيد بن منصور (٢٠١/١) ، والبيهقي (٢٥٥/٧) .

وفيما ادعاه ابن قدامة من إجماع الصحابة نظر ، فقد أخرج سعيد بن منصور عن ابن عباس أنه كان يقول في الرجل إذا أدخلت عليه امرأته ثم طلقها فزعم أنه لم يمسه قال : عليه نصف الصداق (حديث ٧٧٢) .
وفي إسناده ليث - وهو ابن أبي سليم - وهو ضعيف مختلط إلا أن له شاهداً عند البيهقي (٢٥٤/٧) من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس نحوه .
وإن كانت رواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فيها مقال إلا أنها تصلح لتقوية طريق ليث بن أبي سليم .

ويتأيد ما ذهب إليه ابن عباس - رضي الله عنهما - بقول الله تعالى : ﴿ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنَصَفْ مَا فَرَضْتُمْ ﴾ الآية .

وهذا هو الذي نذهب إليه ، نذهب إلى أن الرجل إذا خلا بامرأته ولم يمسه عليه نصف الصداق فقط ، وقد ذهب إلى هذا بعض أهل العلم من المتقدمين أيضاً بعد ابن عباس - رضي الله عنه - والله أعلم .

﴿ أثر عمر - رضي الله عنه - الوارد في ذلك ﴾

روى مالك - رحمه الله تعالى - (الموطأ ٥٢٨/٢) عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب قضى في المرأة إذا تزوجها الرجل أنه إذا أرخيت الستور فقد وجب الصداق . صحيح إلى سعيد بن المسيب^(١)

﴿ تزويج المُعسر بما معه من القرآن ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله تعالى - (حديث ٥١٤٩) :
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان سمعت أبا حازم يقول : سمعت سهل بن سعد

(١) وفي سماع سعيد من عمر نزاع فأثبتته البعض ونفاه آخرون ، والله أعلم .

الساعدي يقول : إني لفي القوم عند رسول الله ﷺ إذ قامت امرأة فقالت : يا رسول الله إنها قد وهبت نفسها لك فَر فيها رأيك ! فلم يجيبها شيئاً ، ثم قامت فقالت : يا رسول الله إنها قد وهبت نفسها لك فَر فيها رأيك فلم يجيبها شيئاً ، ثم قامت الثالثة فقالت : إنها قد وهبت نفسها لك فَر فيها رأيك ، فقام رجل فقال : يا رسول الله أنكحنيها قال : « هل عندك من شيء » ؟ قال : لا ، قال : « اذهب فاطلب ولو خاتماً من حديد » . فذهب وطلب ، ثم جاء فقال : ما وجدت شيئاً ولا خاتماً من حديد ، قال : « هل معك من القرآن شيء ؟ » قال : معي سورة كذا وسورة كذا ، قال : « اذهب فقد أنكحتكها بما معك ^(١) من القرآن » . صحيح وأخرجه مسلم (ص ٥٨٤) ، وفي بعض طرقة عند مسلم من طريق زائدة عن أبي حازم عن سهل مرفوعاً : « انطلق فقد زوجتكها فعلمها من القرآن » .

(١) هذه اللفظة تحمل وجهين :

أولهما : أن يعلمها ما معه من القرآن كصداق لها ، ويؤيد هذا القول زيادة « فعلمها من القرآن » التي رواها مسلم من طريق زائدة ، وإن كان تُفرد زائدة بها لا يطعن لصحتها إلا أن الخافظ ابن حجر ذكر له شواهد في الفتح (٢٠٨/٩) ومن ثمَّ صححها في الفتح (٢١٢/٩) .

ثانيهما : أي زوجتكها من أجل ما معك من القرآن إكراماً لك وتشريفاً لك بحفظك القرآن . والله تعالى أعلم .

● وبالنظر إلى هذا الحديث نرى أن النبي ﷺ لم يزُوج الرجل بالقرآن إلا بعد ظهور إفلاس الرجل وأنه لا يملك ولا خاتماً من حديد فعندئذٍ زوجه النبي ﷺ بما معه من القرآن ، فمن ثمَّ إذا كان يوسع الرجل أن يُصدق المرأة شيئاً فلا يُعدل عن الصداق المألي إلى القرآن ، ومن ثمَّ ورد عن بعض أهل العلم كراهية جعل القرآن صداقاً ، وهو رواية عن أحمد وغيره .

(١) قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٦/٦٨٣) : فأما تعليم القرآن فاختلفت الرواية عن أحمد في جعله صداقاً ، فقال في موضع : أكرهه ، وقال في موضع : لا بأس أن يتزوج المرأة على أن يعلمها سورة من القرآن أو على تعين وهذا مذهب الشافعي ، قال أبو بكر في المسألة قولان : يعني روايتين ، قال : واختياري أنه لا يجوز ، وهو مذهب مالك ، والليث ، وأبي حنيفة ، ومكحول ، وإسحاق . =

﴿ من أجاز إسلام الرجل مهراً ﴾

● قال الإمام النسائي - رحمه الله - (١١٤/٦) :

أخبرنا محمد بن النضر بن مساور قال : أنبأنا جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال : خطب أبو طلحة أم سليم فقالت : والله ما مثلك يا أبا طلحة يرد ، ولكنك رجل كافر ، وأنا امرأة مسلمة ولا يحل لي أن أتزوجك ، فإن تسلم فذاك مهري ، وما أسألك غيره فأسلم فكان ذلك مهرها .
قال ثابت : فما سمعت بامرأة قط كانت أكرم مهراً من أم سليم ، الإسلام ، فدخل بها فولدت له .
صحيح لغيره^(١)

قال الإمام النسائي - رحمه الله - (١١٤/٦) :

أخبرنا قتيبة قال : حدثنا محمد بن موسى عن عبد الله بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس قال : تزوج أبو طلحة أم سليم فكان صداق ما بينهما الإسلام أسلمت أم سليم قبل أبي طلحة فخطبها فقالت : إني قد أسلمت فإن أسلمت نكحتك فأسلم فكان صداق ما بينهما^(٢) .
صحيح

= ● هذا ويجوز أن يصدقها تعليم صناعة ونحو ذلك ، قاله ابن قدامة في المنى .
● وقد قال سحنون كما في المدونة : أرأيت رجلاً تزوج امرأة على شوار بيت وخدام أيجوز في قول مالك ؟ قال (أي ابن القاسم) : نعم . وقال أيضاً : فإن تزوجها على عرض من العروض موصوف ليس بعينه ولم يضرب لذلك أجلاً أيجوز في قول مالك هذا النكاح ؟ قال : نعم هو جائز .

(١) إذ إن في رواية جعفر بن سليمان عن ثابت ضعفاً ، لكن للحديث طريق آخر قد تقدم ، وقد صحح الحافظ ابن حجر - رحمه الله - إسناد هذا الحديث (فتح الباري ١١٥/٩) .
(٢) غمز أبو محمد ابن حزم - رحمه الله - (المحل ٤٩٩/٩) في الاستدلال بهذا الحديث وقال : =

= واحتج لهم ابن قدامة بأن الفروج لا تستباح إلا بالأموال ، لقوله تعالى : ﴿ أن تبغوا بأموالكم ﴾ وقوله تعالى : ﴿ ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات المؤمنات ﴾ قال : والطول : المال .

﴿ من جعل العتق صداقاً ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ١٢٩/٩) :
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حماد عن ثابت وشعيب عن أنس بن مالك أن
رسول الله ﷺ أعتق صفية وجعل عتقها صداقها . صحيح

وأخرجه مسلم ص ١٠٤٥ ، والنسائي ١١٤/٦ ، وابن ماجه ١٩٥٧ .

﴿ من تزوج ولم يفرض صداقاً حتى مات ﴾^(١)

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٤٨٠/٣) :
ثنا يزيد بن هارون قال : أنا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة قال : أتى

= إن ذلك كان قبل هجرة رسول الله ﷺ بمدة لأن أبا طلحة قديم الإسلام من أول الأنصار
إسلاماً ، ولم يكن نزل لإيجاب إيتاء النساء صدقاتهن بعد .

وأيضاً فليس في ذلك الخبر أن رسول الله ﷺ علم ذلك ، انتهى ما قاله .

(١) هذه المسألة فيها خلاف بين أهل العلم منشؤه تصحيح الحديث أو تضعيفه .

والذين ضعفوه حججهم أن هناك اختلافاً في ذكر الصحابي الذي شهد لابن مسعود بأن

رسول الله ﷺ قضى في بروع بنت واشق هذا القضاء . فقد ذكر البيهقي ٢٤٤/٧ بإسناده

إلى الشافعي أنه قال : قد روي عن النبي ﷺ بأبي هو وأمي أنه قضى في بروع بنت واشق

ونكحت بغير مهر فمات زوجها فقضى لها بمهر نساها وقضى لها بالميراث ، فإن كان يثبت

عن النبي ﷺ فهو أولى الأمور بنا ولا حجة في قول أحمد دون النبي ﷺ وإن كثروا

ولا في قياس وشيء في قوله إلا طاعة الله بالتسليم له ، وإن كان لا يثبت عن النبي ﷺ

لم يكن لأحد أن يُثبت عنه ما لم يثبت ، ولم أحفظه بعد من وجه يثبت مثله هو مرة فقال

مقل بن يسار ومرة عن مقل بن سنان ومرة عن بعض أشجع لا يسمى فإذا مات أو ماتت

فلا مهر لها ولا متعة . انتهى ما قاله الشافعي - رحمه الله - .

فتعقبه البيهقي - رحمه الله - بقوله : في حديث بروع بنت واشق هذا الاختلاف الذي

ذكره الشافعي ، لكن عبد الرحمن بن مهدي إمام من أئمة الحديث . ثم ذكر البيهقي - =

عبد الله في امرأة تزوجها رجل ثم مات عنها ولم يفرض لها صداقاً ولم يكن دخل بها ، قال : فاختلفوا إليه فقال : أرى لها مثل صداق نساءها ، ولها الميراث وعليها العدة ، فشهد معقل بن سنان الأشجعي أن النبي ﷺ قضى في بروع ابنة واشق بمثل ما قضى . صحيح

وأخرجه أبو داود ٢١١٤/٥ ، والترمذي حديث ١١٤٥ ، والنسائي ١٢١/٦ - ١٢٢ ، وابن ماجه ١٨٩١ .

﴿ عون الله للناكح ﴾^(١)

قال النسائي - رحمه الله - (٦١/٦) :

أخبرنا قتيبة قال: حدثنا الليث عن محمد بن عجلان عن سعيد عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «ثلاثة حق على الله عز وجل عونهم: المكاتب الذي يريد الأداء، والناكح الذي يريد العفاف والمجاهد في سبيل الله». حسن^(٢)

= رحمه الله - الحديث من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن فراس عن الشعبي عن مسروق بنحو حديث يزيد وقال : هذا إسناده صحيح وقد سمي فيه معقل بن سنان وهو صحابي مشهور ، ورواه يزيد بن هارون وهو أحد حفاظ الحديث مع عبد الرحمن بن مهدي (وغيره) بإسناد آخر صحيح كذلك ، ثم ذكره .

ثم قال البيهقي - رحمه الله - في نهاية المطاف - ٢٤٦/٧ : هذا الاختلاف في تسمية من روى قصة بروع بنت واشق عن النبي ﷺ لا يوهن الحديث ؛ فإن جميع هذه الروايات آسانيدها صحاح ، وفي بعضها ما دل على أن جماعة من أشجع شهدوا بذلك ، فكأن بعض الرواة سمى منهم واحداً ، وبعضهم سمى اثنين ، وبعضهم أطلق ولم يسم ، ومثله لا يرد الحديث ، ولولا ثقة من رواه عن النبي ﷺ لما كان لفرح عبد الله بن مسعود بروايته معنى . والله أعلم .

ولزيد بحث انظر سبل السلام ص ١٠٤٥ ، ونيل الأوطار ١٧٢/٦ - ١٧٣ وانظر أيضاً مصنف عبد الرزاق ٢٩٢/٦ للوقوف على مزيد من الآثار .

(١) ويدخل تحت هذا الباب - قول الله تعالى - : ﴿ وَأَنْكَحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا قَرَاءَ يُغْنِمَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ .

(٢) وإن كان بعض أهل العلم تكلم في رواية ابن عجلان عن المقبري عن أبي هريرة إلا أن =

وأخرجه النسائي أيضًا ١٥/٦ ، وأحمد ٢٥١/٢ ، ٤٣٧ ، والترمذي حديث رقم ١٧٠٦ وقال : هذا حديث حسن ، وابن ماجه ٢٥١٦ ، والحاكم ١٦١/٢ - ١٦٢ وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ، ووافقه الذهبي .

﴿ الذي بيده عقده النكاح ﴾

قال الله - عز وجل - : ﴿ وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح وأن تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم إن الله بما تعملون بصير ﴾ . [البقرة آية / ٢٣٧]

اختلف أهل العلم في المراد من قوله تعالى : ﴿ أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح ﴾ فقال فريق منهم : إن الذي بيده عقدة النكاح هو الولي . فيكون المعنى على هذا القول : أن للولي الذي يلي عقدة نكاح المرأة أن يعفو عن نصف الصداق الذي تستحق المرأة إذا طُلق قبل المسيس . وقال آخرون : إن الذي بيده عقدة النكاح هو الزوج . فيكون المعنى على هذا القول : أن يعفو الزوج عن تنصيف الصداق ويعطيها الصداق كاملاً .

وبكل قول قد قال فريق من أهل العلم المتقدمين ، والآثار الواردة عنهم قد ذكرها ابن جرير الطبري وغيره ، ورجح الطبري رحمه الله من عدة وجوه - أن المراد بقوله تعالى : ﴿ بيده عقدة النكاح ﴾ هو الزوج . ونحن ننجح إلى هذا ، لأن الصداق من حق المرأة لا يجوز لأحد التصرف فيه إلا بإذنها . وهي أحق به قبل الطلاق وبعده ، والله أعلم .

= الرواة عن ابن عجلان هنا ثقات أثبات منهم الليث بن سعد وابن المبارك ، ويحيى بن سعيد القطان وغيرهم .

﴿ مسألة : والزوجة أحق بصداقها ﴾

قال ابن حزم - رحمه الله - (المحلى ٥١١/٩) :

ولا يحل لأب البكر صغيرة كانت أو كبيرة أو الثيب ولا لغيره من سائر القرابة أو غيرهم حُكْمٌ في شيء من صداق الابنة أو القرينة، ولا لأحد ممن ذكرنا أن يبيعه ولا شيئاً منه لا للزوج طلق أو أمسك ولا لغيره، فإن فعلوا شيئاً من ذلك فهو مفسوخ باطل مردود أبداً، ولها أن تهب صداقها أو بعضه لمن شاءت ولا اعتراض لأب ولا لزوج في ذلك، هذا إذا كانت بالغة عاقلة وبقي لها بعده غنى وإلا فلا، ومعنى قوله عز وجل: ﴿ فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح ﴾ إنما هو أن المرأة إذا طلقها زوجها قبل أن يظأها وقد كان سمي لها صداقاً رضيته فلها نصف صداقها الذي سمي لها إلا أن تعفو هي فلا تأخذ من زوجها شيئاً منه وتهب له النصف الواجب لها، أو يعفو الزوج فيعطيهما الجميع فأيهما فعل ذلك فهو أقرب للتقوى.

ثم ذكر - رحمه الله - الخلاف في قوله تعالى : ﴿ الذي بيده عقدة النكاح ﴾ واختار أنه الزوج أيضاً كما قدمنا .

وقال ابن حزم - رحمه الله - (المحلى ٥١٠/٩) :

مسألة : وعلى الزوج كسوة الزوجة مذ يعقد النكاح ، ونفقتُها، وما تتوطأه وتتغطاه وتفترشه، وإسكانها كذلك أيضاً صغيرة كانت أو كبيرة ، ذات أب أو يتيمة ، غنية أو فقيرة، دعى إلى البناء أو لم يدع ، نشزت أو لم تنشز ، حرة كانت أو أمة ، بوأت معه بيتاً أو لم تبوأ .

ثم استدل - رحمه الله - بحديث معاوية القشيري قال: قلت : يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا عليه ؟ قال : « أن تطعمها إذا طعمت

وتكسوها إذ اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت .
 ومحدث جابر - رضي الله عنه - في حجة النبي ﷺ وفيه أن رسول الله
 ﷺ قال في خطبته في الحج يوم عرفة : « فاتقوا الله في النساء فإنكم
 أخذتموهن بأمان الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله تعالى ولكم عليهن أن
 لا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح
 ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف » .
 والحديث أخرجه مسلم .

﴿ بعض فتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية ﴾ في مسائل من الصداق ﴿﴾

سئل - رحمه الله تعالى -

عن امرأة عجل لها زوجها نقداً ، ولم يسمه في كتاب الصداق ، ثم توفي
 عنها ، فطلب الحاكم أن يحسب المعجل من الصداق المسمى في العقد ؛ لكون
 المعجل لم يذكر في الصداق .

فأجاب : الحمد لله . إن كانا قد اتفقا على العاجل المقدم والآجل
 المؤخر - كما جرت به العادة - فللزوجة أن تطلب المؤخر كله إن لم يذكر
 المعجل في العقد ، وكذلك إن كان قد أهدى لها - كما جرت به العادة ،
 وأما إن كان أقبضها من الصداق المسمى حسب على الزوجة . والله أعلم .

وسئل - رحمه الله تعالى -

عن رجل اعتقلته زوجته عند الحاكم على الصداق مدة شهرين ، ولم يوجد
 له موجود : فهل يجوز للحاكم أن يقيه أو يطلقه ؟
 فأجاب : إذا لم يعرف له مال حلفه الحاكم على إعساره وأطلقه . ولم
 يجز حبسه وتكليفه البينة والحالة هذه في المذاهب الأربعة .

وَسئَل - رَحِمَهُ اللهُ -

عن امرأة بكر تزوجها رجل ودخل بها ، ثم ادعى أنها كانت ثيبًا ، وتحاكم إلى حاكم ، فأرسل معها امرأتين فوجدوها كانت بكرًا فأنكر . ونكل عن المهر : ما يجب عليه ؟

فأجاب : ليس له ذلك ؛ بل عليه كمال المهر ، كما قال زرارة ، وقضى الخلفاء الراشدون والأئمة المهديون : أن من أغلق الباب وأرخصى الستر فقد وجبت عليه العدة والمهر . والله أعلم .

وَسئَل - رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى -

عن رجل خطب امرأة ، فاتفقوا على النكاح من غير عقد ، وأعطى أباهما لأجل ذلك شيئًا ، فماتت قبل العقد : هل له أن يرجع بما أعطى ؟

فأجاب : إذا كانوا قد وقَّروا بما اتفقوا عليه ، ولم يمنعه من نكاحها حتى ماتت فلا شيء عليهم ؛ وليس له أن يسترجع ما أعطاهم ، كما أنه لو كان قد تزوجها استحقت جميع الصداق ، وذلك لأنه إنما بذل لهم ذلك ليتمكنوا من نكاحها وقد فعلوا ذلك ، وهذا غاية الممكن .

وَسئَل - رَحِمَهُ اللهُ -

عن امرأة تزوجت ، ثم بان أنه كان لها زوج ، ففرق الحاكم بينهما : فهل لها مهر ؟ وهل هو المسمى ؛ أو مهر المثل ؟

فأجاب : إذا علمت أنها مزوجة ولم تستشعر ؛ لا موته ، ولا طلاقه : فهذه زانية مطاوعة لا مهر لها . وإذا اعتقدت موته وطلاقه فهو وطء شبيهة بنكاح فاسد فلها المهر ، وظاهر مذهب أحمد ومالك أن لها المسمى ؛ وعن أحمد رواية أخرى كقول الشافعي أن لها مهر المثل . والله أعلم .

وَسئَل - رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى -

عن معسر : هل يقسط عليه الصداق ؟

فأجاب: إذا كان معسرًا قسط عليه الصداق على قدر حاله. ولم يجوز حبسه. لكن أكثر العلماء يقبلون قوله في الإعسار مع يمينه، وهو مذهب الشافعي وأحمد. ومنهم من لا يقبل البينة إلا بعد الحبس؛ كما يقوله من يقوله من أصحاب أبي حنيفة. فإذا كانت الحكومة عند من يحكم بمذهب الشافعي وأحمد لم يحبس. **وَسئَل - رَحِمَهُ اللهُ -**

عن رجل تزوج امرأة وأعطها المهر، وكتب عليه صداقًا ألف دينار وشرطوا عليه أننا ما نأخذ منك شيئًا إلا عندنا هذه عادة وسمعة، والآن توفي الزوج، وطلبت المرأة كتابها من الورثة على التمام والكمال؟

فأجاب: إذا كانت الصورة على ما ذكر لم يجوز لها أن تطالب إلا ما اتفقا عليه، وأما ما ذكر على الوجه المذكور فلا يحمل لها المطالبة به، بل يجب لها ما اتفقا عليه.

وَسئَل - رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى -

عن امرأة تزوجت برجل، فهرب وتركها من مدة ست سنين، ولم يترك عندها نفقة، ثم بعد ذلك تزوجت رجلًا ودخل بها، فلما اطلع الحاكم عليها فسخ العقد بينهما: فهل يلزم الزوج الصداق؟ أم لا؟

فأجاب: إن كان النكاح الأول فُسخ لتعذر النفقة من جهة الزوج، وانقضت عدتها، ثم تزوجت الثاني فنكاحه صحيح. وإن كانت تزوجت الثاني قبل فسخ نكاح الأول فنكاحه باطل. وإن كان الزوج والزوجة علما أن نكاح الأول باق، وأنه يحرم عليهما النكاح: فيجب إقامة الحد عليهما. وإن جهل الزوج نكاح الأول، أو نفاه، أو جهل تحريم نكاحه قبل الفسخ فنكاحه نكاح شبهة، يجب عليه فيه الصداق، ويلحق فيه النسب، ولا حد فيه، وإن كانت غرته المرأة أو وليها فأخبره أنها خلية عن الأزواج فله أن يرجع بالصداق الذي أداه على من غره في أصح قولي العلماء.

أبواب العقد

﴿الولاية في النكاح﴾

ذهب جمهور أهل العلم إلى اشتراط الولي في النكاح ، وقالوا : لا تزوج المرأة نفسها أصلاً ، بينما ذهب بعض أهل العلم كأبي حنيفة - رحمه الله - إلى جواز ذلك ، والأدلة تشهد لرأي جمهور العلماء القائلين باشتراط الولي ، وكذلك عمل أكثر الصحابة - رضي الله عنهم - وأكثر أهل العلم من بعدهم وما نحن - إن شاء الله - موردو ذلك أجمع ، وبالله التوفيق .

﴿أولاً : أدلة من قال باشتراط الولي في النكاح﴾

- استدلل الجمهور القائلون باشتراط الولي في النكاح بأدلة من كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ منها ما يلي .
- قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَإِذَا طَلَقْتِ النِّسَاءَ فَبَلِّغْنَ أَجْلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ .. ﴾^(١) . [البقرة آية / ٢٣٢]
- قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا ﴾^(٢) . [البقرة آية / ٢٢١]
- وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ﴾^(٣) . [النور آية / ٣٢]

(١) وجه الاستدلال أن الولي قد يُعَضَّلُ ، وسيأتي سبب نزول الآية الكريمة عن قريب إن شاء الله .

(٢) وجه الاستدلال من قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُنكِحُوا ﴾ فالذي يُنكِح هو الولي .

(٣) ففيها أن الذي يُنكِح هم الرجال .

● وكذلك قول الشيخ الكبير لموسى - عليه السلام - : ﴿إني أريد أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين﴾^(١).

● ونحوه قول عمر - رضي الله عنه - لعثمان - رضي الله عنه - بعد أن تأيمت حفصة - رضي الله عنها - من خنيس بن حذافة السهمي - رضي الله عنه - : إن شئت أنكحتك حفصة ... ، وقال أيضاً لأبي بكر الصديق - رضي الله عنه - إن شئت زوجتك حفصة بنت عمر ... الحديث^(٢).

● وكذلك قالت عائشة - رضي الله عنها - في وصف نكاح الجاهلية : (.... فنكاح منها كنكاح الناس اليوم يخطب الرجل إلى الرجل وليته أو ابنته فيصدقها ثم ينكحها ..)^(٣).

● وأصرح من هذا كله ما استدل به الجمهور من حديث أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال : « لا نكاح إلا بولي »^(٤).

● وكذلك حديث عائشة - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ قال : « أيما امرأة نكحت بغير إذن موليتها فنكاحها باطل ثلاثاً ولها مهرها بما أصاب منها فإن اشتجروا فإن السلطان ولي من لا ولي له »^(٥).

وذهب بعض العلماء إلى أن الثيب تزوج نفسها مستدلين بقول النبي ﷺ : « الثيب أحق بنفسها » .

(١) ففيها أن الذي يُنكح هم الرجال .

(٢) تقدم تحريمه في باب عرض الرجل ابنته أو أخته على أهل الصلاح .

(٣) أخرجه البخاري (مع الفتح ١٨٢/٩) وسيأتي بيانه إن شاء الله في باب ضروب النكاح في الجاهلية .

(٤) وسيأتي تحريمه قريباً إن شاء الله - مع بيان ما فيه .

(٥) وسيأتي تحريمه - إن شاء الله - .

ولا يصفو لهم هذا الاستدلال فقول النبي ﷺ يفسر بعضه بعضًا ، فقد قال النبي ﷺ : « لا تُنكح الأيم حتى تُستأمر ، ولا تُنكح البكر حتى تُستأذن .. » الحديث ، ومعنى تُستأمر أوضحه الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في فتح الباري (١٩٢/٩) فقال : أصل الاستعمار طلب الأمر ، فالمعنى لا يُعقد عليها حتى يُطلب الأمر منها ، ويؤخذ من قوله « تُستأمر » أنه لا يعقد إلا بعد أن تأمر بذلك ، وليس فيه دلالة على عدم اشتراط الولي في حقها ، بل فيه إشعار باشتراطه . قلت : هذا بالنسبة للثيب وهذا يفسر قول النبي ﷺ : « الأيم أحق بنفسها » إعمالاً للأدلة كلها ، ويقوي ذلك العمومُ الوارد في قول النبي ﷺ : « لا نكاح إلا بولي » وقول الله عز وجل : ﴿ فلا تعضلوهن ﴾ ، وواضح من سبب نزول الآية أنها نزلت في ثيب ، والله أعلم .

● وها هي أسانيد ما ذكر وسبب نزول قوله تعالى : ﴿ فلا تعضلوهن ﴾ مع مزيد أدلة على اشتراط الولاية في النكاح ، وهو الباب الثاني .

﴿ ثانياً : أسانيد بعض ما ذكر مع أدلة آخر ﴾

● طرق حديث لا نكاح إلا بولي

﴿ حديث أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - ﴾

قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ٢٠٨٥) :

حدثنا محمد بن قدامة بن أعين حدثنا أبو عبيدة الحداد عن يونس وإسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي بردة عن أبي موسى أن النبي ﷺ قال : « لا نكاح إلا بولي » .
إسناده صحيح^(١)

(١) حديث أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - عن رسول الله ﷺ أنه قال : =

= • لا نكاح إلا بوليٍّ ، إسناده صحيح ، لكن قد ورد في إسناده اختلاف على أبي إسحاق ، فرواه جماعة من الرواة عن أبي إسحاق عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي ﷺ (متصلاً) .

ورواه جماعة منهم عن أبي إسحاق عن أبي بردة عن النبي ﷺ (مرسلاً بدون ذكر أبي موسى) .

● فمن الذين رووه عن أبي إسحاق عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي ﷺ (متصلاً) إسرائيل كما عند أبي داود ، والترمذي ، وابن أبي شيبة وغيرهم ، وشريك (كما عند الترمذي ، والبيهقي ، والدارمي ، وغيرهم) ويونس^(١) (كما عند أحمد ، والحاكم ، وغيرهم) ، وأبو عوانة^(٢) (كما عند الترمذي ، وابن عدي وغيرهم) ، وزهير بن معاوية (كما عند ابن حبان ١٢٤٤ ، الحاكم ١٧١/٢ وغيرهم لكن السند إليه ضعيف جداً) ، وقيس بن الربيع (كما عند الطحاوي في شرح معاني الآثار ٩/٣ ، والحاكم وغيرهم) ، وسفيان الثوري (في رواية عنه عند الطحاوي في شرح معاني الآثار) ، وشعبة (في رواية عنه عند الخطيب في تاريخ بغداد ٢١٤/٢) .

● ومن الذين رووه عن أبي إسحاق عن أبي بردة عن النبي ﷺ (مرسلاً) سفيان الثوري ، وشعبة (كما عند الطحاوي في شرح معاني الآثار ٩/٣ ، وهي الرواية الراجحة عن سفيان وشعبة ، فالأصح عن سفيان وشعبة أنهما رواها عن أبي إسحاق عن أبي بردة مرسلاً بدون ذكر أبي موسى) .

وكذلك رواه مرسلاً أبو الأحوص (كما عند ابن أبي شيبة ١٣٦/٤) .

● والذي يبدو لي أن الحديث رُوي على الوجهين مرة متصلاً ومرة مرسلاً ومن

المرجحات التي ترجح رواية إسرائيل (المتصلة) ما يلي :

١ - أن الذين ذكروه موصولاً أكثر عدداً ، وإن كان شعبة وسفيان من جبال الحفظ والشبث إلا أنهما سمعا الحديث في مجلس واحد (ورد ذلك عند الترمذي عقب حديثه) . (١١٠١) .

٢ - أن في الذين ذكروه موصولاً إسرائيل ، وإسرائيل يكاد أن يكون أثبت الناس في أبي إسحاق السبيعي ، فقد قال عبد الرحمن بن مهدي عن إسرائيل (كما في مستدرک الحاكم =

(١) وقد أشار أبو داود إلى أن يونس رواه عن أبي بردة بدون ذكر أبي إسحاق ، وانظر مسند أحمد (٤١٨/٤) ، ومستدرک الحاكم (١٧١/٤) .

(٢) وقد رواه أبو عوانة عن إسرائيل عن أبي إسحاق مرة ، ومرة عن أبي إسحاق مباشرة . (انظر شرح معاني الآثار للطحاوي) .

قال أبو داود : وهو يونس عن أبي بردة وإسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي بردة .
وأخرجه الترمذي (حديث ١١٠١) ، وابن ماجة رقم (١٨٧٩) ، وأحمد
(٣٩٤/٤ و ٤١٣) ، وابن أبي شيبة في المصنف (١٣١/٤) ، والدارمي (١٣٧/٢)
وابن حبان (موارد الظمان ١٢٤٣) ، والحاكم في المستدرک (١٧٠/٢ و ١٧١) ،
والطحاوي (شرح معاني الآثار ٨/٣ ، ٩) ، والخطيب في تاريخ بغداد (٢١٤/٢) ،
والبيهقي (السنن الكبرى ١٠٨/٧) وغيرهم من طرق عن أبي إسحاق عن أبي بردة
عن أبي موسى - رضي الله عنه - مرفوعاً .

﴿ حديث عائشة - رضي الله عنها - ﴾

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (المسند ١٥٦/٦) :

حدثنا عبد الرزاق أنا ابن جريج قال : أخبرني سليمان بن موسى أن ابن شهاب
أخبره أن عروة أخبره أن عائشة أخبرته أن النبي ﷺ قال : « أيما امرأة
نكحت بغير إذن مواليها فنكاحها باطل - ثلاثاً^(١) .

ولها مهرها بما أصاب منها فإن اشتجروا فإن السلطان ولي من

= ١٧٠/٢) : كان إسرائيل يحفظ حديث أبي إسحاق كما يحفظ الحمد .

وعند الترمذي وغيره عن عبد الرحمن بن مهدي قال : ما فاتني من حديث الثوري عن
أبي إسحاق الذي فاتني إلا لما اتكلت به على إسرائيل لأنه كان يأتي به أتم . ففي هذا ترجيح
لكون إسرائيل أثبت في أبي إسحاق من الثوري ، وكذلك رجح هذا الحافظ في الفتح
(١٨٤/٩) .

٣ - أن الذين زادوا أبا موسى معهم زيادة ثقة وهي ثقيل في كثير من الأحيان عند
كثير من العلماء .

٤ - قدمنا أن في بعض الروايات رواية ليونس عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي
ﷺ ففي هذه الرواية متابعة من يونس لأبي إسحاق في إثبات أبي موسى .

هذا وقد صحح هذا الحديث علي بن المديني ، ومحمد بن يحيى الذهلي (كما نقله عنهم
الحاكم ١٧٠/٢ ، والبيهقي ١٠٨/٧) ، وزاد البيهقي في الذين صححوه البخاري - رحمه الله
تعالى .

وقد نقل غير واحد من أهل العلم عن الإمام أحمد تصحيح هذا الحديث .

(١) أي فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل كما في سائر الروايات كرواية الترمذي وغيره .

(١) وقد أخرجه المذكورون من طرق عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن الزهري أن عروة أخبره أن عائشة أخبرته أن النبي ﷺ قال .. فذكره ، وهذا إسناد صحيح كما ترى . وسليمان بن موسى وإن كان صدوقاً إلا أنه ثقة في الزهري انظر سنن البيهقي (١٠٥/٧) وعذيب التهذيب .

● وقد حاول البعض إعلال هذه الطريق بما أخرجه أحمد (٤٧/٦) من طريق إسماعيل ثنا ابن جريج ... فذكره ، وفي آخره قال ابن جريج : فلقيت الزهري فسألته عن هذا الحديث فلم يعرفه قال : وكان سليمان بن موسى وكان فائئى عليه ، قال عبد الله : قال أبي : السلطان القاضي ؛ لأن إليه أمر الفروج والأحكام .

أي أن بعض العلماء أعلوه بما نقله إسماعيل (وهو ابن إبراهيم) عن ابن جريج حيث قال : ثم لقيت الزهري فسألته فلم يعرفه فضعفوا الحديث من أجل هذا .

إلا أن هذه المقولة من طريق إسماعيل بن إبراهيم عن ابن جريج وإسماعيل وإن كان ثقة ثبناً إلا أنه ضعيف في ابن جريج فقد قال ذلك يحيى بن معين كما نقل ذلك عنه غير واحد من أهل العلم كالترمذي عقب حديث (١١٠١) ، والبيهقي (١٠٦/٧) وقال البيهقي هناك فيما قاله : وضعف يحيى بن معين رواية إسماعيل عن ابن جريج جداً .

قلت : أي ضعف الزيادة وهي قال ابن جريج فلقيت الزهري ... إلى آخره . وقال الحاكم - رحمه الله - (المستدرک ١٦٨/٢) : عقب إخراجه الحديث عائشة - رضي الله عنها - : فقد صح وثبت بروايات الأئمة الألبان سماع الرواة بعضهم من بعض ، فلا تملل هذه الروايات بحديث ابن عليه وسؤاله ابن جريج عنه وقوله إني سألت الزهري عنه فلم يعرفه ؛ فقد ينسى الثقة الحافظ الحديث بعد أن حدث به ، وقد فعله غير واحد من حفاظ الحديث .

ثم نقل الحاكم - رحمه الله - عن الإمام أحمد قوله : إن ابن جريج له كتب مدونة وليس هذا في كتبه ، يعني حكاية ابن عليه عن ابن جريج .

ثم نقل الحاكم عن ابن معين قوله : ليس يقول هذا إلا ابن عليه وإنما عرض ابن عليه كُتِبَ ابن جريج على عبد الحميد بن عبد العزيز بن أبي رواد فأصلحها له ولكن لم يبدل نفسه للحديث .

● هذا وقد تويع سليمان بن موسى في روايته لهذا الحديث عن الزهري ، فقد تابعه جعفر بن ربيعة عن الزهري عن عروة عن عائشة مرفوعاً كما عند أبي داود (حديث ٢٠٨٤) ، والبيهقي (١٠٦/٧) ، وأحمد (٦٦/٦) وغيرهم ، لكن في هذه المتابعة شيان ، أولهما : أنها من طريق ابن لهيعة عن جعفر بن ربيعة عن الزهري ، وابن لهيعة متكلم فيه ، =

أخرجه أبو داود (٢٠٨٣) ، (٢٠٨٤) ، والترمذي (رقم ١١٠١) وقال :
(حديث عندي حسن) ، وابن ماجة (١٨٧٩) ، والشافعي في الأم (١٦٦/٥) ، وابن
حيان موارد (١٢٤٧) ، (١٢٤٨) ، والبيهقي (١٠٥/٧ ، ١٠٦) ، والدارمي
(١٣٧/٢) ، وابن أبي شيبة في المصنف (١٢٨/٤) ، وعبد الرزاق (المصنف)
(١٠٤٧٢) ، والدارقطني (٢٢١/٣) وغيرهم .

هذا ولحديث (لا نكاح إلا بولي) طرق أخرى عن رسول الله ﷺ
لا تخلو من مقال شديد منها :

● حديث عمران بن حصين - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل » ، أخرجه
عبد الرزاق (المصنف ١٠٤٧٣) وغيره ، في إسناده عبد الله بن محرز وهو
متروك .

● وحديث علي - رضي الله عنه - مرفوعاً في تاريخ جرجان ص ٢٩٧
وفي إسناده الحارث ، وهو الأعور رُمي بالكذب .

● وحديث ابن عباس - رضي الله عنهما - والصواب وقفه .

● ومنها : حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً في تاريخ
جرجان ص ١٧٠ وفي إسناده مقاتل بن سليمان وهو كذاب .

= وفي رواية جعفر عن الزهري كلام ، فقد قال أبو داود - رحمه الله - : جعفر لم يسمع
من الزهري كتب إليه .

● وثمّ متابعة أخرى لسليمان بن موسى فقد تابعه حجاج بن أرطاة كما عند أبي يعلى
في مسنده (٣٠٨/٨) ، وعند ابن أبي شيبة في المصنف (١٣٠/٤) .

● وقد تويع الزهري نفسه من هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعاً كما أشار
إلى ذلك الترمذي (السنن ٤٠١/٣) ، وكما هو موجود عند الدارقطني (السنن ٢٢٧/٣)
لكن في إسناده إلى هشام عند الدارقطني ضعف .

وبالجملة فحديث عائشة - رضي الله عنها - ثابت صحيح عن رسول الله ﷺ ، والله
تعالى أعلم .

- ومنها : حديث أبي أمامة - رضي الله عنه - مرفوعًا وهو منكر الإسناد . كما قال ابن عدي في الكامل (٢٩٦/٦) .
- ومنها : حديث أنس مرفوعًا (١١٢/٣) وفي إسناده ضعف شديد .
- ومنها : حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - عند ابن أبي حاتم في العلل (٤١٦/١) وهو حديث باطل قاله أبو حاتم .
- ومنها : حديث جابر - رضي الله عنه - مرفوعًا عند الخطيب في تاريخ بغداد (٣٧٠/٨) وفي إسناده متروك ، وثم أشياء أُخر .
- وكل هذه الطرق الأخيرة لا تعويل عليها ، إنما التعويل على حديث أبي موسى وحديث عائشة - رضي الله عنهما - ، والله تعالى أعلم .

﴿﴾ تحرير المقال في لفظة وشاهدي عدل

في حديث لا نكاح إلا بولي ﴿﴾

كل الأحاديث التي وقفنا عليها في الإشهاد على عقد النكاح متكلم فيها وها نحن - إن شاء الله تعالى - نسوق ما تيسر منها مع إشارات سريعة إلى بعض ما فيها من علل .

- أولاً : (زيادة وشاهدي عدل في حديث عائشة - رضي الله عنها -) . وردت زيادة في حديث عائشة - رضي الله عنها - الذي أوردناه آنفاً من طريق ابن جريج عن سليمان بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة - رضي الله عنها - عن النبي ﷺ قال : « أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها وشاهدي عدل فنكاحها باطل » الحديث فهذه الزيادة (وشاهدي عدل) رواها عن ابن جريج بعض أهل العلم منهم عيسى بن يونس ، وحفص بن غياث ، ويحيى بن سعيد الأموي ثلاثتهم رَوَوْها عن ابن جريج كما عند البيهقي (١٢٥/٧) ، وابن حبان (١٢٤٧) والدارقطني (٢٢٦/٣) - (٢٢٧) ، إلا أن ابن جريج لم يُصرح بالتحديث عند أحد منهم .

هذا من ناحية ، لكن ناحية الإعلال الأقوى لهذه الزيادة في حديث ابن جريج أن جماهير الرواة الثقات الأثبات رووا الحديث عن ابن جريج بدونها منهم سفيان بن عيينة^(١) وحجاج بن محمد المصيصي^(٢) ، والثوري^(٣) ، وعبد الله بن رجاء المزني^(٤) ، ومعاذ العنبري^(٥) ، وأبو عاصم^(٦) ، وعبد المجيد بن عبد العزيز^(٧) ، ويحيى بن سعيد الأنصاري^(٨) ، وهمام بن يحيى^(٩) ، وابن وهب^(١٠) ، ومحمد بن عبد الله الأنصاري^(١١) ، وعبد الرزاق^(١٢) ، ويحيى بن أيوب^(١٣) ، وسعيد بن سالم^(١٤) ، ومسلم بن خالد^(١٥) وغيرهم. كل هؤلاء رووا الحديث عن ابن جريج بدون هذه الزيادة.

والذي نختاره في هذا الباب رواية من روى الحديث بدون هذه الزيادة ، والله تعالى أعلم .

● ثانيًا : (زيادة وشاهدي عدل في حديث أبي موسى - رضي الله عنه -) وردت هذه الزيادة عند الطبراني (مجمع البحرين ٤/١٦٦) من

- (١) كما عند الترمذي (٣٩٨/٣) .
- (٢) كما عند البيهقي (١٠٦/٧ السنن الكبرى) ، والحاكم (١٦٨/٢) .
- (٣) كما عند أبي داود (٢٠٨٣) .
- (٤) كما عند الحميدي (٢٢٨) .
- (٥) كما عند ابن أبي شيبة (المصنف ٤/١٢٨) .
- (٦) كما عند الدارمي (١٣٧/٢) ، والحاكم (١٦٨/٢) .
- (٧) كما عند الشافعي (أشار إلى ذلك البيهقي في السنن الكبرى ٧/١٠٥) .
- (٨) كما عند ابن حبان (في صحيحه ١٥١/٦ حديث ٤٠٦٢) .
- (٩) كما عند الطيالسي (منحة المعبر ١/٣٠٥) .
- (١٠) كما عند البيهقي (١٠٥/٧) .
- (١١) كما عند أبي يعلى (١٩١/٨) .
- (١٢) كما عند عبد الرزاق (المصنف ١٠٤٧٢) .
- (١٣) كما عند الحاكم (المستدرک ٢/١٦٨) .
- (١٤) كما عند البيهقي (٣٩/٩) .
- (١٥) كما أشار إليه البيهقي (١٠٥/٧) وعزاه إلى الشافعي .

طريق قيس بن الربيع عن أبي إسحاق عن أبي بردة عن أبي موسى -
رضي الله عنه - مرفوعاً (لا نكاح إلا بولي وشهود) .

وعلى هذه الزيادة ملاحظات :

● منها : أن راويها عن قيس بن الربيع هو أبو بلال الأشعري وهو
ضعيف .

● وأيضاً قد خولف أبو بلال خالفه أبو الوليد ومحمد بن الصلت فرويا
الحديث عن قيس بن الربيع بدونها (أي بدون زيادة وشهود) .

● وأيضاً ففي قيس بن الربيع نفسه كلام .

● ثم إن جماهير الرواة رواوا الحديث عن أبي إسحاق بدون هذه الزيادة
منهم إسرائيل^(١)، وسفيان^(٢)، وشعبة^(٣)، وشريك^(٤)، وأبو الأحوص^(٥)،
وأبو عوانة^(٦)، ويونس^(٧)، وعبد الحميد الهلالي^(٨)، وزهير بن معاوية^(٩)،
وغيرهم وإن كانوا قد اختلفوا في رفع الحديث أو وقفه من الأصل .

فضعفت بذلك زيادة (وشهود) في حديث أبي موسى أيضاً .

هذا وثم طرق أخرى للشهود في النكاح ولا تخلو من مقالٍ فمنها :

● حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - أخرجه الدارقطني (٢٢٥/٣)

(١) كما عند جماهير الرواة الذين قدمنا ذكرهم عند تخريجنا لحديث أبي موسى - رضي الله عنه - .

(٢) كما عند الطحاوي (شرح المعاني ٩/٣) ، وعبد الرزاق (١٩٦/٦ المصنف) .

(٣) كما عند الطحاوي (شرح المعاني ٩/٣) .

(٤) كما عند الدارقطني (٢٢٥/٣) .

(٥) كما عند ابن أبي شيبة (المصنف ١٣١/٤) .

(٦) كما عند ابن عدي (٤٢٥/١) ، والطحاوي (شرح المعاني ٩/٣) .

(٧) كما عند الترمذي (٩٨/٣) .

(٨) وإن كان في عبد الحميد كلام .

(٩) كما عند ابن عدي (١٤٠/٥) ، وفي المنتقى (٧٠٣) ، وصحيح ابن حبان وإن كان في الإسناد

إليه ضعف .

وفيه ثابت بن زهير وهو منكر الحديث .

● حديث علي - رضي الله عنه - (قدمنا ذكره) وفيه الحارث الأعمور وهو كذاب .

● ومنها : حديث عمران بن حصين (قدمنا ذكره) وفيه عبد الله بن عمر وهو متروك .

● ومنها : ما رواه الترمذي (حديث ١١٠٣) من طريق قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : « البغايا اللاتي ينكحن أنفسهن بغير بينة » قال الترمذي عقبه : قال يوسف بن حماد : رفع عبد الأعلى هذا الحديث في التفسير وأوقفه في كتاب الطلاق ولم يرفعه . ثم قال الترمذي : حدثنا قتيبة حدثنا غندر محمد بن جعفر عن سعيد بن أبي عروبة نحوه ولم يرفعه ، وهذا أصح (أي الموقوف) ثم صحح الترمذي - رحمه الله - الموقوف .

● ومنها : ما أخرجه البيهقي (السنن الكبرى ١٢٥/٧) من طريق الحسن أن رسول الله ﷺ قال : « لا يحل نكاح إلا بولي وصداق وشاهدي عدل » .

وهذا مرسل ، فالحسن هو الحسن البصري ولم يدرك النبي ﷺ وقد روى من طريق الحسن عن عمران بن حصين عن رسول الله ﷺ (موصولاً) ، وقدمنا أن في سننه عبد الله بن عمر وهو متروك . هذا وللحديث طرق أخرى لا تخلو من متروك أو كذاب .

﴿ سبب نزول قول الله تعالى ﴿ فلا تعضلوهن ﴾ ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (١٨٣/٩) مع الفتح حديث (٥١٣٠) :
حدثنا أحمد بن أبي عمرو قال حدثني أبي قال : حدثني إبراهيم عن يونس عن الحسن

قال : ﴿ فلا تعزلوهن ﴾^(١) قال : حدثني معقل بن يسار أنها نزلت فيه ، قال : زوجت أختاً لي من رجل فطلقها حتى إذا انقضت عدتها جاء يخطبها ، فقلت له : زوجك وأفرشتك وأكرمتك فطلقتها ثم جئت تخطبها ، لا والله لا تعود إليك أبداً ، وكان رجلاً لا بأس به ، وكانت المرأة تريد أن ترجع إليه ، فأنزل الله هذه الآية : ﴿ فلا تعزلوهن ﴾ فقلت : الآن أفعل يا رسول الله ، قال : فزوجها إياه . صحيح

وأخرجه أبو داود (٢٠٨٧) ، والترمذي (٢٩٨١) ، وعزاه المزي للنسائي .

﴿ دليل آخر لاشتراط الولاية في النكاح ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله تعالى - (حديث ٥١٢٨) : حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ﴿ وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكهن ﴾ قالت : هذا في اليتيمة التي تكون عند الرجل لعلها أن تكون شريكته في ماله - وهو أولى بها - فيرغب عنها أن ينكحها فيعضلها لئلا ينكحها غيره كراهية أن يشركه أحد في مالها . صحيح



(١) فلا تعزلوهن : أي لا تمنعهن ، وواضح أن سياق الآية الكريمة في الثيب ، ويستفاد منه الولاية على الثيب أيضاً ، وقد أشار إلى ذلك البخاري - رحمه الله - في صحيحه ، وسأقي كلامه في ذلك - وقال الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - عن هذه الآية : هي أصرح آية في اعتبار الولي وإلا لما كان لعضله معنى .

وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٨٧/٩) في شأن هذه الآية : وهي أصرح دليل على اعتبار الولي ، وإلا لما كان لعضله معنى ، ولأنها لو كان لها أن تزوج نفسها لم تحتاج إلى أخيها ، ومن كان أمره إليه لا يقال إن غيره منعه منه ، وذكر ابن المنذر أنه لا يعرف عن أحد من الصحابة خلاف ذلك .

﴿ ثالثاً: بعض الآثار عن الصحابة والتابعين في لزوم الولي للنكاح ﴾

أثر عمر - رضي الله عنه -

قال الدارقطني - رحمه الله - (المنن ٢٢٩/٣):

نا أبو بكر النيسابوري نا يونس بن عبد الأعلى نا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن بكير بن الأشج أنه سمع سعيد بن المسيب يقول عن عمر بن الخطاب قال: لا تنكح المرأة إلا بإذن وليها أو ذي الرأي من أهلها أو السلطان .
موقوف صحيح لغيره^(١)

وأخرجه البيهقي (المنن الكبرى ١١١/٧) .

روى عبد الرزاق (المصنف ٢٠٠/٦) عن عبيد الله بن عمر عن نافع قال: ولّي عمر ابنته حفصة ماله وبناته نكاحهن فكانت حفصة إذا أرادت أن تزوّج امرأة أمرت أخاها عبد الله فزوّج .
مرسل^(٢)

أثر علي - رضي الله عنه -

قال البيهقي - رحمه الله - (المنن الكبرى ١١١/٧):

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ وأبو سعيد بن أبي عمرو قالا: ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنا أحمد بن عبد الحميد ثنا أبو أسامة عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن معاوية بن سويد يعني ابن مقرن عن أبيه عن علي - رضي الله عنه - قال: أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل ، لا نكاح إلا بإذن ولي .

(١) وكل ما يشوبه هو الكلام في سماع سعيد بن المسيب من عمر - رضي الله عنه - فقد نفاه

قوم وأئبته آخرون ، وإن كنا نمنح إلى رأي القائلين بعدم السماع ، لكن للحدث طرق

أخرى عن عمر - رضي الله عنه - عند البيهقي في المصدر المشار إليه .

(٢) فرواية نافع عن عمر وحفصة مرسل .

قال البيهقي : هذا إسناد صحيح ، وقد روي عن علي - رضي الله عنه - بأسانيد أخر وإن كان الاعتماد على هذا دونها ، ثم ذكر البيهقي - رحمه الله - أسانيد أخر عن علي بهذا^(١).

أثر ابن عباس - رضي الله عنهما -

روى عبد الرزاق (١٠٤٨٣) عن الثوري عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : « لا نكاح إلا بإذن ولي أو سلطان » .
حسن

وأخرجه سعيد بن منصور (السنن ٥٥٣) ، وابن أبي شيبة (المصنف ١٢٩/٤) ، والبيهقي (١١٢/٧)^(٢).

أثر أبي هريرة - رضي الله عنه -

روى عبد الرزاق - رحمه الله - (المصنف ٢٠٠/٦) : عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال : لا تنكح المرأة نفسها فإن الزانية تنكح نفسها .
موقوف صحيح

وأخرجه ابن أبي شيبة (المصنف ١٣٥/٤) .

أثر ابن المسيب والحسن البصري - رحمهما الله -

روى ابن أبي شيبة (المصنف ١٣٢/٤) عن أبي داود الطيالسي عن حماد بن سلمة

(١) وهذه الطرق عند البيهقي (١١١/٧) ومنها عند ابن أبي شيبة (١٣٥/٤) .

(٢) لكن عند البيهقي (لا نكاح إلا بولي مرشد وشاهدي عدل) وهي من طريق مسلم بن خالد وهو ضعيف .

وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف (١٣٥/٤) من طريق يزيد بن هارون ، قال : أخبرنا سعيد عن قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال : إن البغايا اللاتي ينكحن أنفسهن بغير بينة . ورجاله ثقات .

عن قتادة عن ابن المسيب والحسن في امرأة تزوجت بغير إذن وليها قال :
يفرق بينهما ، وقال القاسم بن محمد : إن أجازته الأرياء فهو جائز^(١).

صحيح

روى ابن أبي شيبة (المصنف ٤/١٢٩) عن ابن علية عن يونس عن الحسن أنه
كان يقول : لا نكاح إلا بولي أو سلطان . صحيح عن الحسن

أثر ابن سيرين - رحمه الله -

أخرج ابن أبي شيبة (المصنف ٤/١٣٥) عن ابن علية عن أيوب عن محمد قال :
لا تنكح المرأة نفسها ، وكانوا يقولون : إن الزانية هي التي تنكح نفسها .

صحيح

أثر جابر بن زيد - رحمه الله -

روى ابن أبي شيبة (المصنف ٤/١٢٩) عن غندر عن سعيد ، قال : سمعت الواضح
قال : سمعت جابر بن زيد يقول : لا نكاح إلا بولي وشاهدين .

رجالہ ثقات

أثر عن الزهري - رحمه الله -

• روى عبد الرزاق (١٠٥٠٧) عن معمر عن الزهري ، وسئل عن امرأة
أنكحت نفسها رجلاً وأصدقت عنه واشترطت عليه أن الفرقة والجماع^(٢)

(١) وقد رد الإمام الشافعي - رحمه الله - هذا الكلام ، وانظر ما نقلناه عن الإمام الشافعي فيما
يأتي قريباً إن شاء الله .

(٢) المراد بالجماع هنا الاجتماع .

وقد ورد نحو هذا الأثر عند عبد الرزاق (١٠٥٠٨) من طريق ابن جريج عن عطاء أن
ابن عباس قضى في امرأة أنكحت نفسها رجلاً وأصدقت عنه واشترطت عليه أن الجماع والفرقة
بيدها فقضى لها عليه بالصداق وأن الجماع والفرقة بيده .
وقد تقدم أثر ابن عباس لا نكاح إلا بولي .

بيدها فقال : هذا مردود وهو نكاح لا يجل . صحيح عن الزهري
هذا وثم آثار أخر في هذا الباب وفيما أوردناه غنية وكفاية .

﴿ رابعاً : بعض حجج القائلين بتجوير النكاح بغير ولي ودفع هذه الحجج ﴾

من حجج القائلين بتجوير النكاح بغير ولي ما يلي :

● قول الله تعالى : ﴿ حتى تنكح زوجاً غيره ﴾ ، وقوله تعالى :
﴿ فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن ﴾ . وأجيب
على هذا بأنه ليس صريحاً في نفي الولاية في النكاح بل الصريح خلافه لقول
النبي ﷺ : « لا نكاح إلا بولي » ، وقوله - عليه السلام - : « أيما امرأة
نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل » ثلاثاً ، وقوله تعالى : ﴿ وأنكحوا
الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم ﴾ .

● احتجوا أيضاً بأن النجاشي زوج أم حبيبة لرسول الله ﷺ ورُدَّ هذا
بأن الله - عز وجل - قال : ﴿ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه
أمهاتهم ﴾ ، وأيضاً لم يرد أن أحد أوليائها المسلمين كان شاهداً .

● واحتجوا أيضاً بما روي من طريق حماد بن سلمة وسليمان بن المغيرة
عن ثابت عن عمر بن أبي سلمة عن أم سلمة^(١) قالت: دخل علي رسول الله

(١) أخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار (١١/٣) بإسنادين إلى ثابت عن عمر بن أبي سلمة
عن أم سلمة به ، وهذا إسناد معلول علته أنه زوي من طرق عن ثابت عن ابن عمر بن
أبي سلمة عن أبيه عن أم سلمة به (أي بإثبات واسطة بين ثابت وعمر بن أبي سلمة وهو
ابن عمر بن أبي سلمة) وابن عمر بن أبي سلمة هذا مجهول .

وقد أخرجه النسائي (٨١/٦) ، وأبو يعلى (المسند ٣٣٤/١٢) ، وأبو داود (٤٨٨/٣)
وغيرهم من طريق ثابت عن ابن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أم سلمة وهو الصحيح
وهو الذي اختاره أبو حاتم في العلل (٤٠٥/١) .

فقال ابن أبي حاتم : سألت أبي وأبا زرعة عن حديث رواه جعفر عن ثابت عن =

ﷺ بعد وفاة أبي سلمة فخطبني إلى نفسي » فقلت : يا رسول الله إنه ليس أحد من أوليائي شاهدًا . فقال : « إنه ليس منهم شاهد ولا غائب يكره ذلك » قالت : قم يا عمر فزوج النبي ﷺ فتزوجها . وإسناده ضعيف معلول (انظر الحاشية) .

وتعقب هذا بأن الله - عز وجل - قال : ﴿ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ﴾ ، وأيضًا لم يكن أحدًا من أوليائها حاضرًا (كما قالت هي نفسها) وأيضًا فهي لم تُنكح نفسها بل أمرت ولدها أن يُزوجها رسول الله ﷺ . فإن قال قائل : إن ولدها لم يكن بالغًا فكأنه لا وجود له قلنا : قال الله تعالى : ﴿ لا يكلف الله نفسًا إلا وسعها ﴾ وما في وسع أم سلمة - رضي الله عنها - فقد فعلته^(١) ، وأيضًا فكانت زينب بنت جحش - رضي الله عنها - تتحج على أزواج رسول الله ﷺ فتقول : زوجكن أهليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات .

● واحتجوا أيضًا بما رواه ابن أبي شيبة وغيره^(٢) من طريق القاسم بن محمد عن عائشة زوج النبي ﷺ أنها زوجت حفصة بنت عبد الرحمن

= عمر بن أبي سلمة عن أم سلمة أن النبي ﷺ تزوجها ... الحديث ، فقال أبي وأبو زرعة : رواه حماد بن سلمة عن ثابت عن ابن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن النبي ﷺ وهذا أصح الحديثين . زاد فيه رجلًا ، قال أبي : أضبط الناس الحديث ثابت وعلي بن زيد حماد بن سلمة بين خطأ الناس .

وقال ابن أبي حاتم (العليل ٤٢٢/١) : سألت أبي عن حديث رواه أبو داود الطيالسي عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن ابن أم سلمة عن أم سلمة أن النبي ﷺ لما تزوج فأراد أن يدخل سلم ... قال أبي : هذا الحديث مرسل لم يسمع ثابت من عمر بن أبي سلمة إنما روي عن ابن عمر بن أبي سلمة عن أبيه .

قال الذهبي في الميزان (٥٩٤/٤) : قال عبد الحق الأزدي : مدار الحديث على ثابت البناني عن ابن عمر وفيه مقالٌ لجهاته .

(١) وأقوى من هذا كله أن الحديث ضعيف وقد بينا ذلك .

(٢) وأخرجه أيضًا الطحاوي (شرح معاني الآثار ٨/٣) .

المنذر بن الزبير وعبد الرحمن غائب بالشام ، فلما قدم عبد الرحمن قال :
أمثلي يُصنع به هذا ويُفتات عليه ؟ فكلمت عائشة عن المنذر فقال المنذر :
إن ذلك بيد عبد الرحمن ، فقال عبد الرحمن : ما كنت أرد أمرًا قضيتيه
فقرت حفصة عنده ولم يكن ذلك طلاقاً .

وهذا متعقب من وجوه ، أولها : أنه موقوف فلا يقاوم المرفوع إلى
رسول الله ﷺ بحال ، والثاني : أن المنذر ردَّ الأمر ثانية إلى الولي الشرعي
عبد الرحمن فأمضاه عبد الرحمن ، والثالث : أنه ليس صريحاً في أن عائشة
هي التي تولت التزويج فمن الممكن أن تكون قد وكلت غيرها لإتمام التزويج ،
ويدل على هذا الأخير ما أخرجه الطحاوي (شرح معاني الآثار ١٠/٣) وابن
أبي شيبة في المصنف (١٣٥/٤) من طريق القاسم بن محمد أيضاً عن
عائشة - رضي الله عنها - أنها أنكحت رجلاً من بني أخيها جارية من بني
أخيها فضربت بينهما بستر ثم تكلمت حتى إذا لم يبق إلا النكاح أمرت رجلاً
فأنكح ثم قالت : (ليس إلى النساء النكاح) . وقد صححه الحافظ ابن
حجر (فتح الباري ١٨٦/٩) .

﴿ خامساً : مزيد من أقوال أهل العلم في الباب ﴾

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - (الأم ١٦٦/٥) :

قال الله تبارك وتعالى : ﴿ الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم
على بعض ﴾ ، وقال في الإماء : ﴿ فانكحوهن بإذن أهلهن ﴾ ، وقال -
عز وجل - : ﴿ وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن
أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ﴾ .

قال الشافعي - رحمه الله - : فهذه الآية آيين آية في كتاب الله - عز
وجل - دلالة على أن ليس للمرأة الحرة أن تنكح نفسها .

ثم قال الشافعي - رحمه الله - بعد أن ذكر حديث عائشة - رضي الله

عنها - عن النبي ﷺ أنه قال : « أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل .. » - : ففي سنة رسول الله ﷺ دلالات منها : أن للولي شيركاً في بضع المرأة ، ولا يتم النكاح إلا به ما لم يعضلها ، ثم لا نجد لشيركه في بضعها معنى تملكه وهو معنى فضل نظير بحياطة الموضع أن ينال المرأة من لا يساويها . وعلى هذا المعنى اعتمد من ذهب إلى الأكفاء ، والله أعلم . ويحتمل أن تدعو المرأة الشهوة إلى أن تصير إلى ما لا يجوز من النكاح فيكون الولي أبرأ لها من ذلك فيها ، وفي قول النبي ﷺ البيان من أن العقدة إذا وقعت بغير وئي فهي منسوخة لقول رسول الله ﷺ : « فنكاحها باطل » ، والباطل لا يكون حقاً إلا بتجديد نكاح غيره ، ولا يجوز لو أجازته الولي أبداً ؛ لأنه لو انعقد النكاح باطلاً لم يكن حقاً إلا بأن يعقد عقداً جديداً غير باطل . وفي السنة دلالة على أن الإصابة إذا كانت بالشبهة ففيها المهر ودرء الحد لأنه لم يذكر حدًا ، وفيها أن على الولي أن يزوّج إذا رضيت المرأة وكان البعل رضا ، فإذا منع ما عليه زوّج السلطان كما يعطى السلطان ويأخذ ما منع ما عليه .

وفي المدونة (١٥١/٢) :

(قلت)^(١) : رأيت إذا تزوّج الرجل المرأة بغير أمر ولي بشهود أضرِب في قول مالك الزوج والمرأة والشهود والذي زوجها أم لا ؟ قال : سمعت مالكا يُسئل عنها فقال : أدخل بها ؟ فقالوا : لا ، وأنكر الشهود أن يكونوا حضروا فقالوا : لم يدخل بها . فقال : لا عقوبة عليهم إلا أني رأيت منه أن لو دخل عليها لعوقبوا المرأة والزوج والذي أنكح . (قلت) : والشهود ؟ قال ابن القاسم : نعم والشهود إن علموا . وقال سحنون أيضاً (المدونة ١٥٢/٢) : قال سحنون (قلت) : رأيت لو أن امرأة زوجت نفسها ولم

(١) القائل هو سحنون بن سعيد ، والمقول له ابن القاسم (عبد الرحمن) .

تستخلف عليها من يزوجها فزوجت نفسها بغير أمر الأولياء وهي ممن لا خطب لها أو هي ممن الخطب لها ؟ قال مالك : لا يُقر هذا النكاح أبداً على حال وإن تطاول وولدت منه أولاداً ؛ لأنها هي عقدت النكاح فلا يجوز ذلك على حال . قال ابن القاسم : ويُدرأ الحد عنهما . (قلت) : أرأيت لو أن امرأة تزوجها وليها من رجل فطلقها ذلك الرجل ، ثم خطبها بعد أن طلقها فتزوجته بغير أمر الولي أتستخلف على نفسها رجلاً يزوجها ؟ قال : لا يجوز إلا بأمر الولي والنكاح الأول والآخر سواء .

وقال الإمام البخاري - رحمه الله - : باب من قال : (لا نكاح إلا بولي) لقول الله تعالى : ﴿ وَإِذَا طَلَقْتِ الْمَرْأَةَ فَبَلَّغْ أَجَلَها فلا تعضلوهن ﴾ فدخل فيه الثيب وكذلك البكر ، وقال : ﴿ ولا تُنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ﴾ ، وقال : ﴿ وأنكحوا الأيامى منكم ﴾ . ثم ذكر - رحمه الله - جملة استدلالاته على ذلك .

وقال الحرقى - رحمه الله - (في مختصره مع المغني ٤٤٨/٦) :

(ولا نكاح إلا بولي وشاهدين من المسلمين) .

وقال ابن قدامة - رحمه الله - في شرح هذا الكلام : في هذه المسألة أربعة فصول :

أحدها : أن النكاح لا يصح إلا بولي ، ولا تملك المرأة تزويج نفسها ولا غيرها ، ولا توكيل غير وليها في تزويجها ، فإن فعلت لم يصح النكاح . وروي هذا عن عمر ، وعلي ، وابن مسعود ، وابن عباس ، وأبي هريرة ، وعائشة - رضي الله عنهم - وإليه ذهب سعيد بن المسيّب ، والحسن ، وعمر بن عبد العزيز ، وجابر بن زيد ، والثوري ، وابن أبي ليل ، وابن شبرمة ، وابن المبارك ، وعبيد الله العنبري ، والشافعي ، وإسحاق ، وأبو عبيد .

وروي عن ابن سيرين ، والقاسم بن محمد ، والحسن بن صالح ،
وأبي صالح ، وأبي يوسف ، لا يجوز لها ذلك بغير إذن الولي ، فإن فعلت
كان موقوفاً على إجازته .

وقال أبو حنيفة : لها أن تزوج نفسها وغيرها وتوكل في النكاح ؛ لأن الله
تعالى قال : ﴿ ولا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن ﴾ أضاف النكاح إليهن ،
ونهى عن منعهن منه ؛ ولأنه خالص حقها وهي من أهل المباشرة فصح منها
كبيع أمتها ؛ ولأنها إذا ملكت بيع أمتها وهو تصرف في رقبتها وسائر منافعها
ففي النكاح الذي هو عقد على بعض منافعها أولى^(١) .

ولنا أن النبي ﷺ قال : « لا نكاح إلا بولي » روته عائشة وأبو موسى
وابن عباس ، قال المروزي : سألت أحمد ويحيى عن حديث « لا نكاح إلا
بولي » فقالا : صحيح .

ثم قال ابن قدامة : وأما الآية فإن عضلها الامتناع من تزويجها ، وهذا
يدل على أن نكاحها إلى الولي . ويدل عليه أنها نزلت في شأن معقل بن
يسار حين امتنع من تزويج أخته فدعاه النبي ﷺ فزوجها . وأضافه إليها
لأنها محل له . إذا ثبت هذا فإنه لا يجوز لها تزويج أحد ... ثم ذكر -
رحمه الله - سائر مقاله .

قال أبو محمد بن حزم - رحمه الله - (المحلى ٤٥٣/٩) :

ولا يحل للمرأة نكاح ثيباً كانت أو بكرًا إلا بإذن وليها ، الأب ، أو
الإخوة ، أو الجد ، أو الأعمام ، أو بني الأعمام وإن بعدوا ، الأقرب
فالأقرب أولى . وليس ولد المرأة ولياً لها^(٢) إلا إن كان ابن عمها ولا يكون
في القوم أقرب إليها منه ومعنى ذلك أن يأذن لها في الزواج فإن أبى أولياؤها

(١) قلت : كل هذا قياس في مقابل النص والنص هو « أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها

باطل » ، وقول النبي ﷺ : « لا نكاح إلا بولي » ، أما الآية الكريمة فانظر سبب نزولها .

(٢) وعلى هذا تحفظ .

من الإذن زوجها السلطان . برهان ذلك قول الله - عز وجل - : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا ﴾ وهذا خطاب للأولياء لا للنساء .. ثم ذكر - رحمه الله - بقية الأدلة على ذلك .

ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (مجموع الفتاوى ١٣١/٣٢) الولي فقال : قد دل عليه القرآن في غير موضع ، والسنة في غير موضع ، وهو عادة الصحابة ، إنما كان يزوج النساء الرجال ، لا يُعرف أن امرأة تُزوج نفسها ، وهذا مما يُفرق فيه بين النكاح ومتخذات الأخدان ، ولهذا قالت عائشة : لا تزوج المرأة نفسها ، فإن البغي هي التي تزوج نفسها ، لكن لا يكتفي بالولي حتى يعلن ، فإن من الأولياء من يكون مستحسنًا على قرابته ، قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ﴾ وقال تعالى : ﴿ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا ﴾ ، فخطب الرجال بإنكاح الأيامي كما خطبهم بتزويج الرقيق ، وفرق بين قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ ﴾ وهذا الفرق مما احتج به بعض السلف من أهل البيت .

﴿ سادسًا : الحاصل في مسألة الولاية في النكاح ﴾

بعد هذا العرض يتبين لنا أن الجمهور القائلين باشتراط الولاية في النكاح أدلتهم أكثر وأرجح ، ثم هي أوضح وأصرح ، وكفة العاملين بها أرجح ، فعليه تنزيم الولاية على المرأة في نكاحها بكرًا كانت أم ثيبًا ، والله تعالى أعلم .



﴿ من هو الولي ﴾

هذه بعض أقوال أهل العلم في تحديد الولي

● قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ٩/١٨٧) :

قال ابن بطال : اختلفوا في الولي فقال الجمهور ومنهم مالك ، والثوري ، والليث ، والشافعي وغيرهم : الأولياء في النكاح هم العَصَبَة ، وليس للخال ولا والد الأم ولا الإخوة من الأم ونحو هؤلاء ولاية ، وعند الحنفية هم من الأولياء . واحتج الأبهري بأن الذي يرث الولاء هم العصبة دون ذوي الأرحام ، وقال : فذلك عقدة النكاح .

● وقال ابن حزم في المحلى (٩/٤٥١) : ولا يحل للمرأة نكاحُ ثيبًا

كانت أو بكرًا إلا بإذن وليها ، الأب ، أو الإخوة ، أو الجد ، أو الأعمام ، أو بني الأعمام وإن بعدوا ، الأقرب فالأقرب أولى ... وليس ولد المرأة وليًا لها إلا أن يكون ابن عمها ولا يكون في القوم أقرب إليها منه ، ومعنى ذلك أن يأذن لها في الزواج ، فإن أبى أولياؤها من الإذن زوجها السلطان .

● وقال الصنعاني (سبل السلام ص ٩٨٨) : والولي هو الأقرب إلى

المرأة من عصبتها دون ذوي أرحامها .

وقال الحزقي - رحمه الله تعالى - (في مختصره مع المغني ٦/٤٥٦) :

وأحق الناس بنكاح المرأة الحرة أبوها ، ثم أبوه^(١) وإن علا ، ثم ابنها وابنه وإن سفل ، ثم أخوها لأبيها وأمها ، والأخ للأب مثله ، ثم أولادهم وإن سفلوا ، ثم العمومة ، ثم أولادهم وإن سفلوا ، ثم عمومة الأب ، ثم

(١) أي الجد .

المولى المنعم ، ثم أقرب عصيته به ، ثم السلطان^(١) .
وقال الحرقى أيضاً : ووكيل كل واحد من هؤلاء يقوم مقامه وإن كان
 حاضرًا . وشرح ابن قدامة - رحمه الله - كل هذا بما فيه الكفاية فليرجع
 إليه من شاء .

﴿ لا تزوج المرأة نفسها ولا تزوج غيرها ﴾

• قال ابن ماجة - رحمه الله - (حديث ١٨٨٢) :

حدثنا جميل بن الحسن العتكي ثنا محمد بن مروان العقيلي ثنا هشام بن حسان عن
 محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزوج المرأة
 المرأة ، ولا تزوج المرأة نفسها فإن الزانية هي التي تزوج نفسها »^(٢) .
 حسن لغيره

(١) قال ابن قدامة في المغني (٤٦٣/٦) : وإذا استولى أهل البغي في بلد جرى حكم سلطانهم
 وقاضيه في ذلك مجرى الإمام وقاضيه ؛ لأنه أجري مجراه في قبض الصدقات والجزية والخراج
 والأحكام فكذلك في هذا .

(٢) قوله - عليه السلام - : « لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها » صحيح لشواهده إلى
 هذا القدر ، وأما قوله : « فإن الزانية هي التي تزوج نفسها » فهو من قول أبي هريرة كما أوضح
 ذلك عبد السلام بن حرب الملائي في روايته عن هشام بن حسان عند البيهقي (١١٠/٧) .
 هذا وقد روى الأوزاعي هذا الحديث عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة - رضي الله
 عنه - من قول أبي هريرة كما عند البيهقي - رحمه الله - (السنن الكبرى ١١٠/٧) لكن
 قد تكلم بعض أهل العلم في رواية الأوزاعي عن ابن سيرين وضعفوها ، وما يقوي أمر
 الأوزاعي متابعة سفيان بن عيينة له عند البيهقي ، وعلى كل فهاشام بن حسان أثبت الناس
 في ابن سيرين كما نص على ذلك غير واحد من أهل العلم ، وأيضاً فقد فضل عبد السلام بن
 حرب في روايته الجزء الموقوف عن الجزء المرفوع واعتمد تفصيله البيهقي - رحمه الله - .
 ولمزيد بحثٍ انظر سنن البيهقي (١١٠/٧) ، وسنن الدارقطني (٢٢٧/٣) .

• هذا وقد نقل الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٨٧/٩) عن الجمهور
 أن المرأة لا تزوج نفسها أصلاً .

• وقال ابن حزم (المحلى ٤٦٩/٩) : ولا تكون المرأة ولياً في النكاح ، فإن أرادت
 إنكاح أمتها أو عبدها أمرت أقرب الرجال إليها من عصبتها أن يأذن لها في النكاح ، =

وله طريق أخرى عن هشام بن حسان رواها عنه مخلد بن حسين كما عند البيهقي
(السنن الكبرى ١١٠/٧) ، والدارقطني (السنن ٢٢٧/٣) .

قال الترمذي - رحمه الله تعالى - : والعمل على هذا عند أهل العلم
لا نعلم بينهم في ذلك اختلافًا ، إذا تزَّج أحد الوليين قبل الآخر فنكاح الأول
جائز ، ونكاح الآخر مفسوخ ، وإذا زوجا جميعًا فنكاحهما جميعًا مفسوخ ،
وهو قول الثوري ، وأحمد ، وإسحاق .

وقال الصنعاني - رحمه الله تعالى - (سبل السلام ص ٩٩٧) :
والحديث دليل على أن المرأة إذا عقد لها وليَّان لرجلين وكان العقد مترتبًا
أنها للأول منهما سواء دخل بها الثاني أو لا .

أما إذا دخل بها عالمًا فإجماعٌ أنه زنى وأنها للأول ، وكذلك إن دخل
بها جاهلًا إلا أنه لا حدٌّ عليه للجهل . فإن وقع العقدان في وقت واحدٍ
بطلا ، وكذا إذا علم ثم التبس فإنهما يبطلان ، إلا أنها إذا أقرت الزوجة
أو دخل بها أحد الزوجين برضاها فإن ذلك يقرر العقد الذي أقرت بسبقه
إذ الحق عليها بإقرارها صحيح ، وكذا الدخول برضاها فإنه قرينة السبق
لوجوب الحمل على السلامة . والله أعلم .

﴿ لا يكن الكافر وليًا في النكاح ﴾

قال الله تعالى : ﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ﴾ .

[براءة آية / ٧١]

وقال سبحانه : ﴿ والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن

= فإن لم يكن لها عاصب فالسلطان يأذن لها في النكاح

● ونقل الصنعاني (سبل السلام ص ٩٩٢) عن الجمهور من أهل العلم قولهم إن المرأة
لا تزَّوج نفسها ولا تزَّوج غيرها .

فتنة في الأرض وفساد كبير ﴿ . [الأنفال آية / ٧٣]

قال الشافعي - رحمه الله^(١) : وقد زوّج ابنُ سعيد بن العاص النبيَّ ﷺ أمَّ حبيبة بنت أبي سفيان وأبو سفيان حي ؛ لأنها كانت مسلمة ، وابن سعيد مسلم ، ولم يكن لأبي سفيان فيها ولاية ؛ لأن الله تعالى قطع الولاية بين المسلمين والمشركين . ثم ذكر البيهقي - رحمه الله - أثراً في تزويج النجاشي لأم حبيبة - رضي الله عنها - قدمنا ذكره في أبواب الصداق .

قلت : وكذلك إذا كان الولي مسلماً والمزوجة مشركة فلا يزوجهما .

• **وقال الشافعي في الأم (١٩/٥) :** ولا يوكل كافر بتزويج مسلمة ..

• **وقال ابن قدامة في المغني (٤٦٥/٦) :** ولا يثبت لكافر ولاية على مسلمة ، وهو قول عامة أهل العلم أيضاً ، قال ابن المنذر : أجمع كل من نحفظ عنه على هذا .

﴿ المرأة يزوجهما وليّان ﴾

ورد في هذه المسألة حديث أخرجه أبو داود (رقم ٢٠٨٨) والترمذي (حديث ١١١٠) وغيرهما من أصحاب السنن من طريق الحسن عن سمرة عن النبي ﷺ أنه قال : « أيما امرأة تزوجهما وليّان فهي للأول منهما ، ومن باع بيعاً من رجلين فهو للأول منهما » .

لكن الحديث بهذا السند ضعيف ؛ لأنه من رواية الحسن عن سمرة ، والحسن مدلس ولم يُصرح بالتحديث ، ثم إنه قد قال جمع من أهل العلم : إن الحسن لم يسمع من سمرة إلا حديث العقيقة ، وقد رُوي هذا الحديث من طريق الحسن عن عقبة بن عامر وهو ضعيف أيضاً ؛ لأن الحسن لم يسمع من عقبة بن عامر كما قال علي بن المديني - رحمه الله - .

(١) نقله عنه البيهقي (١٣٩/٧) .

وقد قال الترمذي - رحمه الله - عقب هذا الحديث : هذا حديث حسن (قلت : وهذا من تساهل الإمام الترمذي - رحمه الله تعالى - فهو معروف بالتساهل) .

وقال ابن حزم في المحلى (٤٧٣/٩) : ولا يكون الكافر وليًا للمسلمة ولا المسلم وليًا للكافرة ، الأب وغيره سواء ، والكافر ولي الكافرة التي هي وليته ينكحها من المسلم والكافر .

﴿ الشهود في عقد النكاح ﴾

تقدم - في أعقاب حديث لا نكاح إلا بولي - بيان ضعف طرق زيادة (وشاهدي عدل) فهي ضعيفة من كل طرفها ، ولكن مع ضعفها فقد عمل بمقتضاها أكثر أهل العلم ورأوا أنه لا نكاح إلا بشهود ، بينما خالف في ذلك آخرون ولم يجعلوا ذلك شرطاً ، وها هي بعض أقوال أهل العلم في ذلك :
أورد الشافعي - رحمه الله تعالى - في الأم (١٦٨/٢) حديث الحسن بن أبي الحسن البصري^(١) أن رسول الله ﷺ قال : « لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل » وقال : وهذا وإن كان منقطعاً دون النبي ﷺ فإن أكثر أهل العلم يقول به ، ويقول : الفرق بين النكاح والسفاح^(٢) الشهود .

وقال الشافعي في الأم أيضاً (١٦٩/٢) : فالنكاح لا يثبت إلا بأربعة أشياء : الولي ، ورضا المنكوحه ، ورضا الناكح ، وشاهدي عدل .

● وقال سحنون (كما في المدونة ١٥٨/٢) .

(قلت) أرأيت إن تزوج رجل بغير بينة وأقر المزوج بذلك أنه زوجه

(١) وهو ضعيف لإرساله .

(٢) السفاح هو الزنا .

بغير بينة ، أيجوز أن يُشهدا في المستقبل وتكون العقدة صحيحة في قول مالك ؟ قال : نعم ، كذلك قال مالك ، قال : وقال مالك في رجل تزوج امرأة فلما أراد أبوها أن يقبض الصداق قالت : زوجتني بغير شهود فالتكاح فاسد ، قال مالك : إذا أقر أنه تزوج فالتكاح له لازم ويُشهدان فيما يستقبلان .

● **وقال ابن حزم - رحمه الله - (المحلى ٤٦٥/٩)^(١) :** ولا يتم النكاح إلا بإشهاد عدلين فصاعداً ، أو بإعلانٍ عام ، فإن استُكتم الشاهدان لم يضر ذلك شيئاً .

● **وقال الترمذي - رحمه الله تعالى -** بعد أن ذكر الأحاديث الواردة في ذلك : والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ ومن بعدهم من التابعين وغيرهم قالوا : لا نكاح إلا بشهود لم يختلفوا في ذلك من مضى منهم ، إلا قومًا من المتأخرين من أهل العلم ، وإنما اختلف أهل العلم في هذا إذا شهد واحد بعد واحد فقال أكثر أهل العلم من أهل الكوفة وغيرهم : لا يجوز نكاح حتى يشهد الشاهدان معًا عند عقدة النكاح . وقد رأى بعض أهل المدينة إذا أشهدوا واحدًا بعد واحد فإنه جائز إذا أعلنوا ذلك ، وهو قول مالك بن أنس وغيره ، هكذا قال إسحاق فيما حكى عن أهل المدينة .

وقال بعض أهل العلم : يجوز شهادة رجل وامرأتين في النكاح ، وهو قول أحمد ، وإسحاق (انتهى ما قاله الترمذي - رحمه الله - عقب حديث (١١٠٣) .

● **أما شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى -** فقال كما في مجموع

(١) وهذا قاله ابن حزم بناءً على تصحيحه لزيادة وشاهدي عدل في حديث عائشة . وهي ضعيفة كما بينا قبل .

الفتاوى (١٢٧/٣٢) : وقد اختلف العلماء فيما يتميز به هذا عن هذا^(١) فقيل : الواجب الإعلان فقط ، سواء أشهَدَ أو لم يُشهِد كقول مالك ، وكثير من فقهاء الحديث ، وأهل الظاهر ، وأحمد في رواية . وقيل : الواجب الإشهاد سواء أعلن أو لم يعلن كقول أبي حنيفة ، والشافعي ، ورواية عن أحمد . وقيل : يجب الأمران وهو الرواية الثالثة ، عن أحمد . وقيل : يجب أحدهما ، وهو الرواية الرابعة عن أحمد .

واشترط (الإشهاد) وحده ضعيف ليس له أصل في الكتاب ولا في السنة ، فإنه لم يثبت عن النبي ﷺ فيه حديث ، ومن الممتنع أن يكون الذي يفعله المسلمون دائماً له شروط لم يبينها رسول الله ﷺ ، وهذا مما تعم به البلوى ، فجميع المسلمين يحتاجون إلى معرفة هذا . وإذا كان هذا شرطاً كان ذكره أولى من ذكر المهر وغيره مما لم يكن له ذكر في كتاب الله ولا حديث ثابت عن رسول الله ﷺ .

فتبين أنه ليس مما أوجبه الله على المسلمين في مناكلهم . قال الإمام أحمد بن حنبل وغيره من أئمة الحديث : لم يثبت عن النبي ﷺ في الإشهاد على النكاح شيء ، ولو أوجبه لكان الإيجاب إنما يعرف من جهة النبي ﷺ وكان هذا من الأحكام التي يجب إظهارها وإعلانها ، فاشترط المهر أولى فإن المهر لا يجب تقديره في العقد بالكتاب والسنة والإجماع ، ولو كان قد أظهر ذلك لثقل ذلك عن الصحابة ولم يضيعوا حفظ ما لا بد للمسلمين عامة من معرفته ؛ فإن الهمم والدواعي تتوافر على نقل ذلك والذي يأمر بحفظ ذلك وهم قد حفظوا نبيه عن نكاح الشغار ونكاح المحرم ونحو ذلك من الأمور التي تقع قليلاً ، فكيف النكاح بلا إشهاد؟! إذا كان الله ورسوله قد حرمه وأبطله كيف لا يحفظ في ذلك

(١) يريد النكاح عن السفاح .

نص عن رسول الله ﷺ !؟ بل لو نقل في ذلك شيء من أخبار الآحاد لكان مردودًا عند من يرى مثل ذلك ؛ فإن هذا من أعظم ما تعم به البلوى أعظم من البلوى بكثير من الأحكام .

فيمتنع أن يكون كل نكاح للمسلمين لا يصح إلا بإشهاد ، وقد عقد المسلمون من عقود الأنكحة ما لا يحصيه إلا رب السموات ، فَعُلم أن اشتراط الإشهاد دون غيره باطل قطعًا ، ولهذا كان المشترطون للإشهاد مضطربين اضطرابًا يدل على فساد الأصل ، فليس لهم قول يثبت على معيار الشرع إذا كان فيهم من يجوز به شهادة فاسقين ، والشهادة التي لا تجب عندهم قد أمر الله فيها بإشهاد ذوي العدل فكيف بالإشهاد الواجب .

ثم من العجب أن الله أمر بالإشهاد في الرجعة ، ولم يأمر به في النكاح ، ثم يأمر به في النكاح ولا يوجب أكثرهم في الرجعة ، والله أمر بالإشهاد في الرجعة لئلا ينكر الزوج ويدوم مع امرأته فيفضى إلى إقامته معها حرامًا ، ولم يأمر بالإشهاد على طلاق لا رجعة فيه ؛ لأنه حينئذ يسرحها بإحسان عقيب العدة فيظهر الطلاق ، ولهذا قال يزيد بن هارون مما يعيب به أهل الرأي : أمر الله بالإشهاد في البيع دون النكاح ، وهم أمروا به في النكاح دون البيع . وهو كما قال ، والإشهاد على البيع إما واجب وإما مستحب ، وقد دل القرآن والسنة على أنه مستحب .

وأما النكاح فلم يرد الشرع فيه بإشهاد واجب ولا مستحب ، وذلك أن النكاح أمر فيه بالإعلان فأغنى إعلانه مع دوامه عن الإشهاد ، فإن المرأة تكون عند الرجل والناس يعلمون أنها امرأته ، فكان هذا الإظهار الدائم مغنيًا عن الإشهاد كالنسب فإن النسب لا يحتاج إلى أن يشهد فيه أحدًا على ولادة امرأته بل هذا يظهر ويُعرف أن امرأته ولدت هذا فأغنى هذا عن الإشهاد بخلاف البيع فإنه قد يُجحد ويتعذر إقامة البينة عليه .

ولهذا إذا كان النكاح في موضع لا يظهر فيه كان إعلانه بالإشهاد ،
فالإشهاد قد يجب في النكاح لأنه به يعلن ويظهر لا لأن كل نكاح لا ينعقد
إلا بشاهدين ، بل إذا زوجته وليته ثم خرجا فتحدثا بذلك وسمع وسمع
الناس ، أو جاء الشهود والناس بعد العقد فأخبروهم بأنه تزوجها كان هذ
كافيًا ، وهكذا كانت عادة السلف لم يكونوا يكلفون إحضار شاهدين
ولا كتابة صداق .

ثم قال - رحمه الله - : فالذي لا ريب فيه أن النكاح مع الإعلان يصح
وإن لم يشهد شاهدان ، وأما مع الكتمان والإشهاد فهذا مما يُنظر فيه ، وإذا
اجتمع الإشهاد والإعلان فهذا الذي لا نزاع في صحته ، وإن خلا عن
الإشهاد والإعلان فهو باطل عند العامة ، فإن قدر فيه خلاف فهو قليل ،
وقد يظن أن في ذلك خلافاً في مذهب أحمد ، ثم يقال بما يميز هذا عن
المتخذات أحياناً ، وفي المشترطين للشهادة من أصحاب أبي حنيفة من
لا يعلل ذلك بإثبات الفرائض ، لكن كان المقصود حضور اثنين تعظيماً
للنكاح وهذا يعود إلى مقصود الإعلان ، وإذا كان الناس مما يجهل بعضهم
حال بعض ولا يُعرف من عنده هل هي امرأته أو خدينة مثل الأماكن التي
يكثر فيها الناس المجاهيل فهذا قد يقال يجب الإشهاد هنا . والله تعالى أعلم .

﴿ استئذان البكر واستثمار الثيب ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٣٦) :
حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة أن أبا هريرة حدثهم
أن النبي ﷺ قال : « لا تكح الأيم^(١) حتى تستأمر ولا تكح

(١) قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (الفتح ١٩٢/٩) : وظاهر هذا الحديث أن الأيم هي
التي فارقت زوجها بموت أو طلاق لمقابلتها بالبكر ، وهذا هو الأصل في الأيم ، ومنه
قولهم : (الغزو مأيمية) أي يقتل الرجال فتصير النساء أيمى . وقد تطلق على من لا زوج =

البكر حتى تستأذن» قالوا : يا رسول الله وكيف إذنها ؟ قال : « أن تسكت » .
صحيح

وأخرجه مسلم (حديث ١٤١٩) ، والنسائي (٨٦/٦) .

قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ٢١٠٠) :

حدثنا الحسن بن علي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن صالح بن كيسان عن نافع ابن جبير بن مطعم عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال : « ليس للولي مع الثيب أمر^(١) ، واليتيمة تستأمر ، وصمتها إقرارها » .
صحيح

وأخرجه مسلم (ص ١٠٢٧) ولفظه « الأيم أحق بنفسها من وليها والبكر تستأذن في نفسها وإذنها صماتها » .

وأخرجه الترمذي (١١٠٨) وقال : حسن صحيح ، والنسائي في النكاح (٨٤/٦) ، وابن ماجه (١٨٧٠) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٣٧) :

حدثنا عمرو بن الربيع بن طارق حدثنا الليث عن ابن أبي مليكة عن أبي عمرو مولى عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت : يا رسول الله إن البكر تستحي ، قال : « رضاها صمتها »^(٢) .
صحيح

وأخرجه مسلم (حديث ١٤٢٠) ، والنسائي (٨٥/٦ - ٨٦) .

= لها أصلاً ، ونقله عياض عن إبراهيم الحربي وإسماعيل القاضي وغيرهما أنه يطلق على كل من لا زوج لها صغيرة كانت بكرة كانت أو ثيباً » .

(١) هذا محمول على تأكيد حق الثيب وضرورة نطقها بالموافقة جمعاً بين هذا الحديث والآيات والأحاديث المتقدمة التي تشترط الولاية في النكاح .

(٢) وقد أخرج مسلم - رحمه الله - حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ قال : « الأيم أحق بنفسها من وليها ، والبكر تستأذن في نفسها وإذنها صماتها » .

وفي رواية « الثيب أحق بنفسها من وليها ، والبكر تستأمر وإذنها سكوتها » .
وانظر مزيداً من أقوال أهل العلم تأتي قريباً .

﴿ رد نكاح المكره ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥١٣٨) :

حدثنا إسماعيل قال : حدثني مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عبد الرحمن ومجمع ابني جارية عن خنساء بنت خدام الأنصارية أن أباهما زوّجها وهي ثيب فكرهت ذلك فأتت رسول الله ﷺ فردّ نكاحها^(١).

صحيح

وأخرجه البخاري في مواطن من صحيحه ، وأبو داود (٢١٠١) ، والنسائي (٨٦/٦) ، وابن ماجه (١٨٧٣) .

(١) هذا الحديث من الأحاديث التي انتقدها الدارقطني على البخاري - رحمهما الله - وقد رد الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في مقدمة الفتح على انتقاد الدارقطني وعلى كلّ فللحديث شواهد أشار إليها الحافظ في فتح الباري (١٩٥/٩) .
أما بالنسبة لما ترجمنا له فيقسم إل قسمين وهما الأول : إذا كانت المكره ثيباً ، والثاني : إذا كانت المكره بكرًا .

فأما إذا كانت المكره ثيباً فحديث الباب صريح في ذلك ، ونقل الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٩٤/٩) وكذلك شيخ الإسلام ابن تيمية وغيرهما إجماع أهل العلم على رد نكاح الثيب إذا زوّجت بغير رضاها .

أما بالنسبة للبكر فقد ورد في شأنها أحاديث يقوي بعضها بعضاً ، منها ما أخرجه النسائي (كما عزاه إليه المزي) من طريق معاوية بن صالح عن الحكم بن موسى عن شعيب بن إسحاق عن الأوزاعي عن عطاء عن جابر أن رجلاً زوّج ابنته وهي بكر من غير أمرها فأنت النبي ﷺ ففرق بينهما ، لكن علة هذا الحديث أنه روي عن الأوزاعي عن إبراهيم بن مرة عن عطاء مرسلًا ، هكذا ذكر له الحافظ في الفتح هذه العلة وقال : إن في إبراهيم بن مرة مقالًا .

قلت : لكن شعيب بن إسحاق الذي ذكر الحديث عن الأوزاعي عن عطاء عن جابر أثبت من عمرو بن أبي سلمة الذي ذكر الحديث عن الأوزاعي عن إبراهيم بن مرة عن عطاء مرسلًا .

ثم إن للحديث شواهد منها ما أخرجه ابن ماجه وأبو داود (٢٠٩٩) من طريق أيوب =

= عن عكرمة عن ابن عباس أن جارية بكرا أنت النبي ﷺ فذكرت له أن أباه زوجها وهي كارهة فغيرها النبي ﷺ (١٨٧٥) وإن كان هذا أعل بالإرسال إلا أنه يصلح شاهداً .

وله عدة شواهد في سنن الدارقطني ص (٢٣٣ - ٢٣٦) ج ٣ ، والبيهقي في السنن الكبرى (١١٧/٧) .

ولهذا فقد قال الحافظ في الفتح (١٩٦/٩) : إن طرقة يقوي بعضها بعضاً .
فهذا يصح الحديث ، وقد ذهب إلى العمل به بعض أهل العلم فذهبوا إلى أن البكر إذا أنكحها أبوها وهي كارهة يرد النكاح .

وكان البخاري - رحمه الله - ذهب إلى نحو هذا إذ إنه بؤب في صحيحه باب إذا روج الرجل ابنته وهي كارهة فنكاحه مردود فعمم ولم يخص نبياً من بكر .

بينما ذهب بعض العلماء إلى أن العقد لا يفسخ ، وقال البيهقي في شأن الحديث الذي قدمنا ذكره في البكر : وإن صح ذلك فكأنه وضعها في غير كفاء فغيرها النبي ﷺ (١١٨/٧) وقال الحافظ ابن حجر (الفتح ١٩٦/٩) : وهذا هو المعتمد فإنها واقعة عين فلا يثبت الحكم فيها تعميماً .

تبيه : ورد في سنن ابن ماجة (حديث ١٨٧٤) من طرق وكيع عن كهمس بن الحسن عن ابن بريدة عن أبيه قال : جاءت فتاة إلى النبي ﷺ فقالت : إن أبي زوجني ابن أخيه ليرفع لي خصمته قال : فجعل الأمر إليها ، فقالت : قد أجزت ما صنع أبي ، ولكن أردت أن تعلم النساء أن ليس إلى الآباء من الأمر شيء .

وهذا إسناد ظاهره الصحة إلا أن أكثر من رواه عن كهمس عن ابن بريدة عن عائشة (فجعله من مسند عائشة) هكذا رواه أكثر من أخرجه مثل أحمد (١٣٦/٦) ، والنسائي (٨٧/٦) ، والدارقطني (٢٣٢/٣) ، والبيهقي (١١٨/٧) .

وإذا كان الأمر كذلك وأن الصواب هو رواية ابن بريدة عن عائشة فهذه مرسله ؛ لأن ابن بريدة لم يسمع من عائشة رضي الله عنها - هكذا قال الدارقطني والبيهقي ، فيكون الحديث ضعيفاً إلا أن شواهده المقدمة الصحيحة تكفي والله أعلم .

بعض أقوال أهل العلم في استئذان البكر واستئذان الثيب ونكاح المكرهة
قال الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - (الأم ١٧/٥) :

فأى امرأة ثيب أو بكر زوجها بغير إذنها فالتكاح باطل ، إلا الآباء في الأبكار ، والسادة في المماليك ؛ لأن النبي ﷺ رد نكاح خنساء ابنة خدام حين روجها أبوها كارهة ، ولم يقل إلا أن تشائي أن تيري أباك فتجزى إنكاحه لو كانت أجازته إنكاحها تجيزه =

أشبه أن يأمرها أن تميز إنكاح أبيها ولا يرد بقوته عليها .

قال الشافعي - رحمه الله - : ويشبه في دلالة سنة رسول الله ﷺ إذ فرّق بين البكر والثيب ، فجعل الثيب أحق بنفسها من وليها ، وجعل البكر تُستأذن في نفسها أن الولي الذي عني - والله تعالى أعلم - الأب خاصة فجعل الأيم أحق بنفسها منه ، فدل ذلك على أن أمره أن تُستأذن البكر في نفسها أمر اختيار لا فرض ؛ لأنها لو كانت إذا كرهت لم يكن له تزويجها كانت كالثيب وكان يشبه أن يكون الكلام فيها أن كل امرأة أحق بنفسها من وليها . وإذن الثيب الكلام ، وإذن البكر الصمت . ولم أعلم أهل العلم اختلفوا في أنه ليس لأحد من الأولياء غير الآباء أن يزوج بكراً ولا ثيباً إلا بإذنها ، فإذا كانوا لم يفرقوا بين البكر والثيب البالغين لم يميز إلا ما وصفت في الفرق بين البكر والثيب في الأب الولي وغير الولي . ولو كان لا يجوز للأب إنكاح البكر إلا بإذنها في نفسها ما كان له أن يزوجه صغيرة لأنه لا أمر لها في نفسها في حالها تلك ، وما كان بين الأب وسائر الولاة فرق في البكر كما لا يكون بينهم فرق في الثيب . فإن قال : قائل فقد أمر النبي ﷺ أن تستأمر البكر في نفسها ؟ قيل : يشبه أمره أن يكون على استطابة نفسها ، وأن يكون بها داء لا يعلمه غيرها فتذكره إذا استؤمرت ، أو تكره الخطاب لعله ، فيكون استثمارها أحسن في الاحتياط ، وأطيب لنفسها ، وأجمل في الأخلاق . وكذلك أن تأمر أباها وتأمره أيضاً أن يكون المؤامر لها فيه أقرب نساء أهلها وأن يكون تفضي إليها بذات نفسها أمّا كانت أو غير أم ، ولا يجعل في إنكاحها إلا بعد إخبارها بزواج بعينه . ثم يكره لأبيها أن يزوجه إن علم منها كراهة لمن يزوجه . وإن فعل فزوجه من كرهت جاز ذلك عليها . وإذا كان يجوز تزويجها عليها من كرهت فكذا لو زوجها بغير استثمارها .

فإن قال قائل ، وما يدل على أنه قد يؤمر بمشاورة البكر ولا أمر لها مع أبيها الذي أمر بمشاورتها ؟ قيل قال الله تعالى لنبيه ﷺ : ﴿ وشاورهم في الأمر ﴾ ولم يجعل الله لهم معه أمراً ، إنما فرض عليهم طاعته ، ولكن في المشاورة استطابة أنفسهم ، وأن يمتن بها من ليس له على الناس ما لرسول الله ﷺ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (٣٩/٣٢) :

المرأة لا ينبغي لأحد أن يزوجه إلا بإذنها كما أمر النبي ﷺ ، فإن كرهت ذلك لم تجبر على النكاح إلا الصغيرة البكر فإن أباه يزوجه ولا إذن لها . وأما البالغ الثيب فلا يجوز تزويجها بغير إذنها لا للأب ولا لغيره بإجماع المسلمين ، وكذلك البكر البالغ ليس لغير الأب والجد تزويجها بدون إذنها بإجماع المسلمين . فأما الأب والجد فينبغي لهما استئذنها ، واختلف العلماء في استئذنها هل هو واجب ؟ أو مستحب ؟ والصحيح أنه واجب . =

= ويجب على ولي المرأة أن يتقي الله فيمن يزوجهها به ، وينظر في الزوج هل هو كفؤ أو غير كفء؟ فإنه إما يزوجه لمصلحتها لا لمصلحته ، وليس له أن يزوجه بزوجه ناقص لغرض له ، مثل أن يتزوج مولية ذلك الزوج بدلها فيكون من جنس الشغار الذي نهى عنه النبي ﷺ ، أو يزوجه بأقوام يخالفهم على أغراض له فاسدة ، أو يزوجه لرجل لمال يذله له وقد خطبها من هو أصلح لها من ذلك الزوج ، فيقدم المخاطب الذي يرطله على المخاطب الكفء الذي لم يرطله .

وأصل ذلك أن تصرف الولي في بضع وليته كصرفه في مالها ، فكما لا يتصرف في مالها إلا بما هو أصلح ، كذلك لا يتصرف في بضعها إلا بما هو أصلح لها ، إلا أن الأب له من التبسط في مال ولده ما ليس لغيره كما قال النبي ﷺ : « أنت ومالك لأبيك »^(١) بخلاف غير الأب .

وقال سحنون (المدونة ١٤٠/٢) :

(قلت) : أرأيت إن ردت الرجال رجلاً بعد رجل أنتجبر على النكاح أم لا ؟ قال : لا تجبر على النكاح ولا يجبر أحد أحدًا على النكاح عند مالك ، إلا الأب في ابنة البكر ، وفي ابنة الصغير ، وفي أمته وعنده ، والولي في يتيمه (قال)^(٢) : ولقد سأل رجل مالكاً وأنا عنده ، فقال له : إن لي ابنة أخت وهي بكر وهي سفية وقد أردت أن أزوجه من يحسنها أو يكفلها فأبى . قال مالك : لا تزوج إلا برضاها . قال : إنها سفية في حالها قال مالك : وإن كانت سفية فليس لك أن تزوجه إلا برضاها .

قال الحرقى - رحمه الله - (مع المغني ٤٩١/٦) : ولو استأذن البكر البالغة والدها كان حسنًا .

قال ابن قدامة - رحمه الله - : لا نعلم خلافاً في استحباب استئذانها فإن النبي ﷺ قد أمر به ونهى عن النكاح بدونه . وأقل أحوال ذلك الاستحباب ، ولأن فيه تطيب قلبها وخروجها من الخلاف . وقالت عائشة : سألت رسول الله ﷺ عن الجارية يُنكحها أهلها أتستأمر أم لا ؟ فقال لها النبي ﷺ نعم تستأمر

وقال ابن قدامة - رحمه الله - أيضاً : ويستحب استئذان المرأة في تزويج ابنتها لقول النبي ﷺ : « أمروا النساء في بناتهن »^(٣) ، ولأنها تشاركه النظر لابنتها وتحصيل =

(١) لنا بحث - إن شاء الله - حول هذا الحديث وفقهه .

(٢) أي ابن القاسم .

(٣) أخرجه أبو داود (٢٠٩٥) من حديث ابن عمرو في إسناده ضعف .

﴿﴿ حاصل الأمر في هذا الباب يتلخص في الآتي ﴾﴾

أولاً : البكر الصغيرة التي لم تبلغ : فهذه أجاز فريق من أهل العلم أن يزوجها أبوها بدون استئذان ؛ إذ لا معنى لاستئذنها وهي صغيرة لم تبلغ ، فهي لا تكاد تدري شيئاً عن مصلحتها . واستدلوا بأن أبا بكر - رضي الله عنه - زوّج عائشة - رضي الله عنها - وهي صغيرة لم تبلغ .

بينما ذهب بعض العلماء (وهم الجمهور كما نقل عنهم المحافظ ابن حجر في فتح الباري ١٩٣/٩) إلى أنها تستأذن أيضاً لعموم الحديث : « لا تنكح

= المصلحة لها بشفقتها عليها ، وفي استئذنها تطيب قلبها وإرضاء لها فتكون أولى .

قال ابن حزم - رحمه الله - (المحل ٩/٤٥٨ - ٤٥٩) :

وللأب أن يزوج ابنته الصغيرة البكر^(١) ما لم تبلغ بغير إذنها ، ولا خيار لها إذا بلغت . فإن كان نيباً من زوج مات عنها أو طلقها لم يجر للأب ولا لغيره أن يزوجها حتى تبلغ ، ولا إذن لها قبل البلوغ . وإذا بلغت البكر واليب لم يجر للأب ولا لغيره أن يزوجها إلا بإذنها ، فإن وقع فهو مفسوخ أبداً . فأما اليب فتكبح من شاءت وإن كره الأب ، وأما البكر فلا يجوز لها نكاح إلا باجتماع إذنها وإذن أبيها .

وقال أيضاً - رحمه الله - (٩/٤٧١) :

وكل نيب فإذنها في نكاحها لا يكون إلا بكلامها بما يعرف به رضاها ، وكل بكر فلا يكون إذنها في نكاحها إلا بسكوتها ، فإن سكنت فقد أذنت ولزمها النكاح ، فإن تكلمت بالرضا أو بالمنع أو غير ذلك فلا يتعقد بهذا نكاح عليها^(٢) .

(١) واستدل ابن حزم - رحمه الله - على قوله بتزويج أبي بكر - رضي الله عنه - لعائشة من رسول الله

ﷺ .

(٢) أما قوله : « فإن تكلمت (بالمنع) لا يتعقد لها نكاح » فرأي له وجهته وقوته . أما قوله : « فإن

تكلمت بالرضا ... لا يتعقد لها نكاح » فرأي في غاية البعد وهو من أغرب ما قاله ابن حزم -

عفا الله عنه - !!؟ وقد وصف ابن حجر - رحمه الله - (الفتح ٩/١٩٤) قائله بالشفوذ في هذا

القول .

البكر حتى تستأذن»^(١).

والذي تطمئن إليه النفس أن الصغيرة إذا كانت تعقل الزواج وتدرى عنه وتفهم فيه استأذنها أبوها لعموم الحديث^(٢)، أما حديث عائشة فليس فيه ما يثبت أو ينفي أن أبا بكر - رضي الله عنه - لم يستأذنها .

ثانيًا : البكر البالغ يجب أن تستأذن لحديث النبي ﷺ : « لا تنكح البكر حتى تستأذن » والأحاديث الواردة في الباب .

أما إذا زوجها وليها بغير استئذان أو استأذنها فأبت فلأهل العلم هنا أقوال ، منها :

إذا كان الولي غير الأب أو الجد : فقد نقل شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - الإجماع على أن البكر البالغ ليس لغير الأب والجد تزويجها بدون إذنها بإجماع المسلمين . انتهى .

أما إذا زوجها أبوها أو جدها بغير إذنها فقد نقل الحافظ ابن حجر في فتح الباري (١٩٣/٩) عن الأوزاعي ، والثوري ، والحنفية ، ووافقهم أبو ثور أنه يشترط استئذانها فلو عقد عليها بغير استئذان لم يصح .

بينما ذهب آخرون إلى أنه يجوز للأب أن يزوج ابنته البكر البالغ بغير استئذان ، ونقله الحافظ ابن حجر - رحمه الله - عن ابن أبي ليلى ،

(١) قال الحافظ في الفتح : والصحيح الذي عليه الجمهور استعمال الحديث في جميع الأبكار بالنسبة لجميع الأولياء .

(٢) لكن إذا زوجها أبوها رغمًا عنها أيقع إنكاحه ، قال الحرقي - رحمه الله تعالى - (مع المغني ٤٨٧/٦) : وإذا زوّج الرجل ابنته البكر فوضعها في كفاية فالتكاح ثابت وإن كرهت ، كبيرة كانت أو صغيرة .

قال ابن قدامة : وأما البكر الصغيرة فلا خلاف فيها ، قال ابن المنذر : أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم أن نكاح الأب ابنته الصغيرة البكر جائز إذا زوجها من كفاء ، ويجوز له تزويجها مع كراهيتها وامتناعها . انتهى المراد .
أما غير الأب فقال الحرقي : (وليس هذا لغير الأب) .

ومالك ، والليث ، والشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ، ومن حججهم مفهوم حديث الباب لأنه جعل الثيب أحق بنفسها من وليها ، فدل على أن ولي البكر أحق بها منها ، وحمل الشافعي - رحمه الله تعالى - حديث الباب على أنه أمر بالاستئذان لتطيب النفس .

والذي يظهر لي - والله أعلم - أن البكر البالغ إن استئذنت فأبت ورفضت لا تجبر على الزواج للحديث^(١) .

أما التفريق بين البكر والثيب في الحديث فغاياته أن للثيب حقوقاً أوسع في هذا الباب من ناحية أنها لا بد أن تنطق وتصرح برضاها عن الخاطب هكذا روي عن جمع كبير من أهل العلم .

وقال النووي - رحمه الله تعالى - : وأما الثيب فلا بد فيها من النطق بلا خلاف .

ثالثاً : بالنسبة للثيب البالغ^(٢) فقد نقل شيخ الإسلام ابن تيمية إجماع المسلمين على أنه لا يجوز تزويجها بغير إذنها ولا يكرهها الأب ولا غيره ، والله أعلم .

(١) لأن فريقاً من أهل العلم يرى أن النهي يقتضي البطلان ، وسيأتي في باب رد نكاح المكره مزيد .

(٢) قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ١٩٣/٩) : واستدل به (أي بالحديث) على أن الصغيرة الثيب لا إيجاب عليها لعموم كونها أحق بنفسها من وليها ، وعلى أن من زالت بكاربتها بوطء ولو كان زناً لا إيجاب عليها لأب ولا غيره لعموم قوله : « الثيب أحق بنفسها » وقال أبو حنيفة هي كالبكر وخالفه حتى صاحباه .

وقال ابن قدامة في المغني (٤٩٤/٦) : والثيب المعتر نطقها هي الموطوءة في القبل سواء كان الوطاء حلالاً أو حراماً .

وقال أيضاً : وإن ذهبت عذرتها بغير جماع كالوثبة أو شدة حيضة أو بأصبع أو عود ونحوه فحكمها حكم الأبكار .

س : هل لأحد الوالدين أن يلزم ولده بنكاح من لا يريد ؟

ج : ليس لأحد الأبوين أن يلزم ولده بنكاح من لا يريد ، وقد أجاب نحو هذا شيخ =

﴿ إذا اختلفت المرأة مع الزوج في الإذن في التزويج ﴾

قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٤٩٥/٦) : إذا اختلف الزوج والمرأة في إذنها في تزويجها قبل الدخول فالقول قولها في قول أكثر الفقهاء ، وقال زفر في الثيب كقول أهل العلم ، وفي البكر القول قول الزوج ؛ لأن الأصل السكوت والكلام حادث فالزوج يدعي الأصل فالقول قوله .
ولنا : أنها منكرة الإذن ، والقول قول المنكر ، ولأنه يدعي أنها استؤذنت وسمعت فصمتت ، والأصل عدم ذلك ، وهذا جواب على قوله . وإن اختلفا بعد الدخول فقال القاضي : القول قول الزوج ، ولأن التمكين من الوطاء دليل على الإذن وصحة النكاح وكان الظاهر معه .

﴿ تزويج اليتيمة ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (مع الفتح ١٩٧/٩) :

حدثنا أبو إيمان أخبرنا شعيب عن الزهري ، وقال الليث : حدثني عقيل عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير أنه سأل عائشة - رضي الله عنها - قال لها : يا أمته ﴿ وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى ﴾^(١) إلى ﴿ ما ملكت أيمانكم ﴾ قالت عائشة : يا ابن أخي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في جهالها وما لها ويريد أن ينتقص من صداقها ، فتهوا عن نكاحهن

= الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (في مجموع الفتاوى ٣٢/٣٠) فقال : ليس لأحد الأبوين أن يلزم الولد بنكاح من لا يريد ، وأنه إذا امتنع لا يكون عاقاً ، وإذا لم يكن لأحد أن يلزمه بأكل ما ينفر عنه مع قدرته على أكل ما تشبهه نفسه كان النكاح كذلك ، وأولى ؛ فإن أكل المكروه مرارة ساعة ، وعشرة المكروه من الزوجين على طول يؤدي صاحبه كذلك ولا يمكن فراقه .

(١) في الآية دليل على أن للأولياء إنكاح اليتامى قبل بلوغهن إذ لا يتم بعد احتلام .

إلا أن يقسطوا لهن في إكمال الصداق ، وأمروا بنكاح من سواهن من النساء .

قالت عائشة : استفتى الناس رسول الله ﷺ بعد ذلك فأنزل الله ﴿ ويستفتونك في النساء ﴾ إلى ﴿ وترغبون أن تكحوهن ﴾ فأنزل الله - عز وجل - لهم في هذه الآية أن اليتيمة إذا كانت ذات مال وجمال ورجوا في نكاحها ونسبها والصداق ، وإذا كان مرغوبًا عنها في قلة المال والجمال تركوها وأخذوا غيرها من النساء .

قالت : فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها إذا رغبوا فيها إلا أن يقسطوا لها ويعطوها حقها الأوفى من الصداق .
صحيح^(١)

﴿ استثمار اليتيمة ﴾

قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ٢٠٩٣) :

حدثنا أبو كامل حدثنا يزيد يعني ابن زريع [ح] وحدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا حماد المعني حدثنا محمد بن عمرو حدثنا أبو سلمة عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « تستأمر اليتيمة^(٢) في نفسها فإن سكنت فهو إذنها وإن أبت فلا جواز عليها » .
حسن

وأخرجه الترمذي (١١٠٩) ، والنسائي (٨٥/٦) .

(١) وقد تقدم تخريجه .

(٢) هذا الحديث يوضح أن اليتيمة تستأمر (واليتيمة هي التي لم تحض إذ لا يتم بعد احتلام) . وقد استدلل بهذا الحديث من رأى أن الصغيرة لا يزوجه غير الأب وذلك - عندهم - لأنها لا تستأمر إلا بعد البلوغ وحملوا قوله - عليه السلام - (اليتيمة) على البكر البالغ ، وأولوا تأويلات بعيدة .

والذي نراه صحيحًا أن للأولياء (سواء الأب والأخ والجد) أن يزوجهوا الصغيرة اليتيمة ويستأذنها عملاً بمجموع الأحاديث . والله أعلم .

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (١٣٠/٢) :

حدثنا يعقوب ثنا أبي عن ابن إسحاق حدثني عمر بن حسين بن عبد الله مولى آل حاطب عن نافع مولى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر قال : توفي عثمان بن مظعون وترك ابنة له من خويلة بنت حكيم بن أمية بن حارثة بن الأوقصي قال : وأوصى إلى أخيه قدامة بن مظعون قال عبد الله : وهما خالاي . قال فخطبتُ إلى قدامة بن مظعون ابنة عثمان بن مظعون فزوجنيها ، ودخل المغيرة بن شعبة - يعني إلى أمها - فأرغبها في المال فحطت إليه ، وحطت الجارية إلى هوى أمها ، فأبيا حتى ارتفع أمرهما إلى رسول الله ﷺ فقال قدامة بن مظعون : يا رسول الله ابنة أخي أوصى بها إلي ، فزوجتها ابن عمتها عبد الله بن عمر ، فلم أقصر بها في الصلاح ، ولا في الكفاءة ، ولكنها امرأة وإنما حطت إلى هوى أمها ، قال : فقال رسول الله ﷺ : « هي يتيمة ولا تنكح إلا بإذنها » قال : فأنزعت والله مني بعد أن ملكتها فزوجوها المغيرة بن شعبة .

إسناده حسن^(١)

﴿ تزويج الصغيرة ﴾^(٢)

قال الله - عز وجل - : ﴿ واللّٰئِي يَسْنَنُ مِنْ أَحْيٰضٍ مِنْ نَسَائِكُمْ إِنِ ارْتَبِعْنَ فَعِدَّتَهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَاللّٰئِي لَمْ يَحْضْنَ ﴾^(٣) [الطلاق / ٤]

- (١) وقد رواه الدارقطني (٢٣٠/٣) ، والبيهقي (١٢٠/٧) وقد روي عن ابن أبي ذئب وغيره عن عمر بن حسين عن نافع أن ابن عمر تزوج ... الحديث وهذا صورته صورة المرسل .
- (٢) وانظر مزيدًا من أقوال أهل العلم فيما تقدم قريبًا .
- (٣) وجه الاستدلال بالآية الكريمة أن الله عز وجل جعل عدة التي لم تحض ثلاثة أشهر فمفهومه أن التي لم تحض جاز تزويجها .

ومدار القول في تحديد الصغر الذي يصلح معه العقد أنه أي سن كان لكن لا يُمكن من الوطاء إذا كانت الصغيرة لا تتحمله لحديث : « لا ضرر ولا ضرار » ولقوله تعالى : ﴿ لا يكلف الله نفسًا إلا وسعها ﴾ وغير ذلك من العمومات ، والله أعلم . =

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (مع الفتح ١٩٠/٩ حديث ٥١٣٣) :
حدثنا معلى بن أسد حدثنا وهيب عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن
النبي ﷺ تزوجها وهي بنت ست سنين وبنى بها وهي بنت تسع سنين .
صحيح

قال هشام : وأثبت أنها كانت عند تسع سنين .

﴿ هل يُلاحظ عُمر المرأة وُعمر الرجل عند التزويج ﴾ (١)

قال النسائي - رحمه الله - (٦٢/٦) :

أخبرنا الحسين بن حريث قال حدثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن
عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : خطب أبو بكر وعمر - رضي الله عنهما -

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : أجمعوا على أنه يجوز للأب تزويج ابنته الصغيرة
ال بكر ولو كانت لا يظاً مثلها ، إلا أن الطحاوي حكى عن ابن شيرمة منعه فيمن لا توطأ .
ويلتحق بهذا تزويج الرجل ولده الصغير الذي لم يبلغ .
قال الخريفي في مختصره (٤٩٩/٦ مع المغني) : ومن زوّج غلاماً غير بالغ لم يجز إلا
أن يزوجه والده أو وصي ناظر له في التزويج .

وقال ابن قدامة - رحمه الله - : الكلام في هذه المسألة في فصول أربعة :

أحدها : أنه ليس لغير الأب أو وصيه تزويج الغلام قبل بلوغه .

وقال القاضي في المجرى : للمحاکم تزويجه لأنه يلي ماله ، وقال الشافعي : يملك ولي الصبي
تزويجه ليألف حفظ فرجه عند بلوغه ، وليس بسديد فإن غير الأب لا يملك تزويج الجارية
الصغيرة ، فالغلام أولى وفارق الأب ووصيه فإن لهما تزويج الصغيرة وولاية الإيجاب وسواء
أذن الغلام في تزويجه أو لم يأذن فإنه لا إذن له .. وذكر - رحمه الله - مباحث أخرى
فليرجع إليها من شاء .

(١) المراد من الترجمة بيان هل يستحب النظر في سن المرأة وسن المتقدم لها ولا يكن هناك تفاوت
كبير في العمر بينهما أم لا ، فقول النبي ﷺ لأبي بكر وعمر لما تقدم كل منهما لخطبة
فاطمة - رضي الله عنها - (إنها صغيرة) يحتمل احتمالين : أحدهما أن كلاً منهما تقدم
لفاطمة - رضي الله عنها - وهي صغيرة لا تنحمل الوطاء ثم تقدم لها عليّ لما كبرت فزوجها
النبي ﷺ منه ، والثاني أن يكون النبي ﷺ لاحظ فارق السن الكبير بينها وبين
أبي بكر وعمر لكن قال السندي - رحمه الله - (في حاشيته على النسائي) قوله : =

فاطمة فقال رسول الله ﷺ « إنها صغيرة » فخطبها عليّ^(١) فزوجها منه .
إسناده حسن^(٢)

﴿ حُطْبَةُ النِّكَاحِ ﴾

قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ٢١١٨) :

حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود في خطبة الحاجة في النكاح وغيره / ح / وحدثنا محمد بن سليمان الأنباري المعنى حدثنا وكيع عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص وأبي عبيدة عن عبد الله قال : علمنا رسول الله ﷺ خطبة الحاجة « إن الحمد لله نستعينه ونستغفره ، ونعوذ به من شرور أنفسنا ، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده

(فخطبها عليّ) أي عقب ذلك بلا مهلة كما تدل عليه الفاء ، فُعلم أنه لاحظ الصغر بالنظر إليهما ، وما بقي ذلك بالنظر إلى علي فزوجها منه . ففيه أن الموافقة في السن أو المقاربة مرغبة لكونها أقرب إلى المؤالفة ، نعم قد يترك ذلك لما هو أعلى منه كما في تزويج عائشة - رضي الله عنها - والله تعالى أعلم . انتهى كلام السندي - رحمه الله تعالى - .

فالذي يظهر - والله تعالى أعلم - أنه يُختار للمرأة أو البنت ما يوافقها في سنها فمثلاً فتاة تبلغ الثالثة عشرة من عمرها يكره لها أن تتزوج شيخاً بلغ السبعين من عمره وإن كان أصل ذلك الزواج جائزاً ، أما كونه يكره فلأن من بلغ هذه السن قد لا يستطيع في الغالب أن يُعف هذه الفتاة وخاصة مع تقدم السن به فقد يجرها زواجها بمثل هذا الرجل إلى نوع من الفساد لعدم رؤيتها فيه ما يجلب لها العفاف .

لكن قد تكون هناك في بعض الأحيان علة تجعل زواج المرأة من مثل هذا الرجل لا كراهية فيه بل تجعله مستحباً .

وقد نقل الحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى - (فتح الباري ١٢٤/٩) الإجماع على جواز تزويج الصغيرة بالكبير ولو كانت في المهد ، قال : لكن لا يُمكن منها حتى تتحمل الوطاء . والله تعالى أعلم .

(١) تم شرحه فيما سبق .

(٢) في إسناده الحسين بن واقد وهو ثقة ، إلا أن أحمد قال : في أحاديثه زيادات لا أدري أين هي !

ورسوله ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً ﴾^(١) [النساء آية / ١] ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾ [آل عمران آية / ١٠٢] . ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً ﴾ [الأحزاب : آياتن / ٧٠ ، ٧١] .

وأخرجه الترمذي (تحفة / ٤ / ٢٣٧) ، والنسائي ٨٩/٦ ، وأحمد ٣٩٣/١ ، وابن ماجه ١٨٩٢ ، مع اختلاف يسير في اللفظ .

(١) الموجود في سنن أبي داود (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً) والصواب ما أثبتناه .

(٢) في إسناده علتان الأولى عن عنة أبي إسحاق وهو مدلس ، الثاني عدم سماع أبي عبيدة من أبيه لكن بالنسبة لعنة أبي إسحاق فقد رواه عنه شعبة (عند أحمد ٣٩٣/١) وقد قال شعبة : كفتيكم تدليس ثلاثة منهم أبو إسحاق ، وبالنسبة لليلة الثانية وهي عدم سماع أبي عبيدة من أبيه عبد الله بن مسعود فقد تويع أبو عبيدة - كما هو واضح - تابعه أبو الأحوص عرف بن مالك . وقد قال الترمذي - رحمه الله - بعد إخراجها للحديث :

حديث عبد الله حديث حسن رواه الأعمش عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله عن النبي ﷺ ، ورواه شعبة عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة عن عبد الله عن النبي ﷺ ، وكلا الحديثين صحيح ؛ لأن إسرائيل جمعهما فقال عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص وأبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ . وقد قال بعض أهل العلم : إن النكاح جائز بغير خطبة ، وهو قول سفيان الثوري وغيره من أهل العلم .

(قلت) : أما بالنسبة لفقهاء مسألة الباب : فيستحب لمن يخطب أو يعقد عقد النكاح أن يخطب بين يدي خطبته أو عقده خطبة النكاح التي قدمنا ذكرها عن ابن مسعود عن النبي ﷺ . ولا يمدح فيها مدحاً زائداً ، فقد قال النبي ﷺ : «إن من البيان لسحراً» .

أخرجه البخاري (فتح / ٩ / ٢٠١) .

وليست خطبة النكاح واجبة لأن النبي ﷺ لما زوّج الرجل بما معه من القرآن لم يشهد ويخطب خطبة الحاجة (وذلك كما ورد في طرق حديث سهل بن سعد الساعدي - رضي الله

عنه -) .

= وقد ورد فيما يصرف الخطبة عن الوجوب ما أخرجه أبو داود رقم ٢١٢٠ من طريق شعبة عن العلاء ابن أخي شعيب الرازي عن إسماعيل بن إبراهيم عن رجل من بني سليم قال : خطبت إلى النبي ﷺ أمامة بنت عبد المطلب فأنكحني ولم يتشهد . وهذا الحديث ضعيف لجهالة العلاء ابن أخي شعيب ، وإسماعيل بن إبراهيم ، وفي إسناد الحديث اضطراب أيضاً أشار إليه الحافظ في التهذيب . ونقل غير واحد عن البخاري - رحمه الله - أنه قال في التاريخ الكبير عن هذا الحديث : إسناده مجهول .

وقد غفل الشوكاني - رحمه الله - وظن أن مراد البخاري جهالة الصحابي (إذ إن في إسناده رجلاً من بني سليم) ، فقال : وأما جهالة الصحابي المذكور فغير قاذحة . قلت : لكن الجهالة هنا فيمن دون الصحابي ، فالحديث ضعيف لما بيناه والله أعلم . هذا وقد قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (في شرح الحديث الذي أخرجه البخاري ٥١٤٦ بإسناده إلى ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ : « إن من البيان لسحراً » : قال ابن التين : أدخل هذا الحديث في كتاب النكاح وليس هو موضعه قال : والبيان نوعان الأول : ما يبيّن به المراد ، والثاني : تحسين اللفظ حتى يستعمل قلوب السامعين ، والثاني هو الذي يشبهه بالسحر ، والمذموم منه ما يقصد به الباطل . وشبهه بالسحر لأن السحر صرف الشيء عن حقيقته .

قلت : (القائل الحافظ) : فمن هنا تؤخذ المناسبة ويُعرف أنه ذكره في موضعه ، وكأنه أشار إلى أن الخطبة وإن كانت مشروعة في النكاح فينبغي أن تكون مقتصدّة ولا يكون فيها ما يقتضي صرف الحق إلى الباطل بتحسين الكلام ثم نقل عن المهلب قوله : وجه إدخال هذا الحديث في هذه الترجمة (يعني بالترجمة ما بوّب به البخاري حيث بوّب بباب الخطبة) أن الخطبة في النكاح إنما شرّعت للخاطب ليسهل أمره ، فشبه حسن التوصل إلى الحاجة بحسن الكلام فيها باستئزال المرغوب إليه بالبيان بالسحر ، وإنما كان كذلك ؛ لأن النفوس طيّعت على الأنفة من ذكر الموليات في أمر النكاح ، فكان حسن التوصل لرفع تلك الأنفة وجهاً من وجوه السحر الذي يصرف الشيء إلى غيره ..

ثم قال : وقد قال أهل العلم إن النكاح جائز بغير خطبة وهو قول سفيان الثوري وغيره من أهل العلم امر ، وقد شرطه في النكاح بعض أهل الظاهر وهو شاذ .

وقال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٥٣٧/٦) :
والخطبة غير واجبة^(١) عند أحد من أهل العلم علمناه إلا داود فإنه أوجبها لما ذكرناه . =

(١) وهو وإن لم يذهب إلى الوجوب فقد ذهب إلى الاستحباب فقد قال ص ٥٣٦ : ويستحب أن =

﴿ الشروط في النكاح ﴾

الحاصل في هذا الباب أن هناك شروطاً في النكاح تُحَلُّ ويجب الوفاء بها ، وشروط لا تحل ابتداءً وإذا اشترطت فلا يوفى بها ، وشروط بين ذلك لأهل العلم فيها أقوال ما بين مجيز ومانع .

● فمن الشروط التي تحل ويجب الوفاء بها اشتراط المرأة على زوجها أن يعاشرها بالمعروف أو يُسرحها بإحسان^(١) .

● ومن الشروط التي لا يوفى بها سؤال المرأة طلاق أختها^(٢) ومنها أيضاً إذا اشترطت عليه أن لا يطأها فلا يجب الوفاء بمثل هذا الشرط^(٣) .

● وثم شروط بين ذلك منها مثلاً إذا اشترطت عليه أن لا يتزوج عليها ، أو اشترطت عليه أن لا يخرجها من بلده فهل هذه الشروط يجب الوفاء بها أم لا ؟

فأهل العلم فريقان في هذا ، فريق منهم يرى أنه يجب الوفاء بها لحديث النبي ﷺ : « أحق الشروط أن توفوا بها ما استحللتم به الفروج » ، وفريق يرى أنه لا يُوفى لها بها لأنها عنده شرط ليس في كتاب الله ، وقد

= ولنا أن رجلاً قال للنبي ﷺ : يا رسول الله زوجنيها ، فقال رسول الله ﷺ : « زوجتكها بما معك من القرآن » متفق عليه ، ولم يذكر خطبة ...

(١) وقد نقل الخطابي - رحمه الله تعالى - الاتفاق على الوفاء بهذا الشرط ، وسيأتي قوله في ذلك إن شاء الله .

(٢) أي : ضربها ، وقد نقل الخطابي أيضاً الاتفاق على أن هذا لا يوفى به .

(٣) وقد نقل أبو عبيد الإجماع على أنها لو اشترطت عليه أن لا يطأها لم يجب الوفاء بذلك الشرط .

= يحطب العاقد أو غيره قبل التواجب ثم يكون العقد بعده ...

قال النبي ﷺ : « .. ما بال رجال يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله ، ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط ، قضاء الله أحق ، وشرط الله أوثق .. »^(١).

والذي تطمئن إليه النفس هو الرأي الأول ألا وهو أن شرطها يُمضى لها ويلتزم به من اشترط عليه ذلك للحديث المتقدم : « إن أحق الشروط بالوفاء ما استحللتم به الفروج » ، ولأن أمير المؤمنين عمر - رضي الله عنه - قال : « مقاطع الحقوق عند الشروط » ، ولأن من عاهد شخصاً على أن يوفي له بشرطه لزمه الوفاء ، فمن علامات المنافق أنه إذا عاهد غدر ، وقد قال الله - عز وجل - : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ﴾ وقال سبحانه : ﴿ والموفون بعهدهم إذا عاهدوا ﴾ ، فهو من أنواع العقود والعهود التي يُوفي بها ما دام قد أخذ على نفسه ذلك .

أما حديث (.. ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط) ، فالذي يظهر لي في هذا الحديث - والله تعالى أعلم - أن المراد الشرط الذي يخالف كتاب الله - عز وجل - ويخالف سنة رسول الله ﷺ ، أما الشرط الذي يفيد بعض المباح للشخص ويلتزم به الشخص فعليه الوفاء به ، والله تعالى أعلم .
وها هي بعض الأحاديث والآثار وأقوال أهل العلم في الباب وبالله تعالى التوفيق .

﴿ الوفاء بشروط النكاح ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٢٧٢١) :
حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عقبة بن عامر - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ :

(١) أخرجه البخاري (٢١٦٨) من حديث عائشة - رضي الله عنها - مرفوعاً .

« أحق الشروط أن توفوا بها ما استحللتم به الفروج » . صحيح

وأخرجه مسلم (٥٧٣/٣) ، والترمذي (حديث ١١٢٧) ، وأبو داود (حديث ٢١٣٩) ، والنسائي (٩٣/٦) ، وابن ماجة (حديث ١٩٥٤) .

﴿ الشاء على من أوفى بشرطه ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٣٧٢٩) :

حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني علي بن الحسين أن المسور بن مخرمة قال : إن علياً خطب بنت أبي جهل فسمعت بذلك فاطمة فأنت رسول الله ﷺ فقالت : يزعم قومك أنك لا تغضب لبناتك وهذا عليٌ ناكح بنت أبي جهل ، فقام رسول الله ﷺ فقام فسمعت حين تشهد يقول : « أما بعد أنكحت أبا العاص بن الربيع فحدثني وصدقني^(١) ، وإن فاطمة بضعة مني ، وإني أكره أن يسوءها ، والله لا تجمع بنت رسول الله ﷺ وبنت عدو الله عند رجل واحد » فترك عليٌ الخطبة .

وأخرجه مسلم (ص ١٩٠٣ - ١٩٠٤) ، وأبو داود (رقم ٢٠٦٩) ، وابن ماجة (حديث ١٩٩٩) ، وعزاه المزني للنسائي .

﴿ أثر عمر - رضي الله عنه - فيمن تزوج امرأة

وشرط لها أن لا يخرجها من بلدها ﴾

قال سعيد بن منصور - رحمه الله - (أثر ٦٦٣) :

نا حماد بن زيد عن أيوب عن إسماعيل بن عبيد الله عن عبد الرحمن بن غنم

(١) قال الحافظ ابن حجر (فتح الباري ٨٦/٧) : لعله كان شرط على نفسه أن لا يتزوج على زينب وكذلك عليٌ ، فإن لم يكن كذلك فهو محمول على أن علياً نسي ذلك الشرط فلذلك أقدم على الخطبة أو لم يقع عليه شرط إذ لم يُصرح بالشرط لكن كان ينبغي له أن يراعي هذا القدر فلذلك وقعت المعاتبة .

قال : كنت جالسًا عند عمر حيث تمس ركبتى ركبته فقال رجل لأمير المؤمنين : تزوجت هذه وشرطت لها دارها وإني أجمع لأمرى أو لشأني أن انتقل إلى أرض كذا وكذا . فقال : لها شرطها ، فقال رجل : هلكت الرجال إذا ، لا تشاء امرأة أن تطلق زوجها إلا طلقت ! فقال عمر : المسلمون على شرطهم عند مقاطع حقوقهم . صحيح^(١)

وأخرجه عبد الرزاق (المصنف ٦/١٠٦٠٨) ، وابن أبي شيبة مختصرًا (٤/١٩٩) ، والبيهقي (السنن الكبرى ٧/٢٤٩) .

﴿ من الشروط التي لا تحل ﴾

قال رسول الله ﷺ : « أيما شرط ليس في كتاب الله فهو باطل ولو كان مائة شرط »^(٢) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله تعالى - (حديث ٥١٥٢) :

حدثنا عبيد الله بن موسى عن زكرياء - هو ابن أبي زائدة - عن سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « لا يحل لامرأة تسأل طلاق أختها لتستفرغ صحفتها^(٣) فإنما لها ما قدر لها » . صحيح

(١) أخرج سعيد بن منصور أيضًا أثرًا عن عمر من طريق سعيد بن عبيد بن السباق أن رجلًا تزوج امرأة على عهد عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وشرط لها أن لا يخرجها فوضع عنه عمر بن الخطاب الشرط وقال المرأة مع زوجها . وهذا الأثر ظاهره يعارض الأثر المتقدم عن عمر ، ولكن الأول أصح منه لأن عبيد بن السباق لا تعرف له رواية عن عمر - رضي الله عنه - .

وأخرج سعيد بن منصور أيضًا أثرًا عن عليّ - رضي الله عنه - في هذه المسألة قال : شرط الله قبل شرطها ، وأخرجه البيهقي ٧/٢٥٠ وهو ضعيف إذ إن في إسناده عباد بن عبد الله الأسدي وهو ضعيف ، وفيه ابن أبي ليلى كذلك وهو إلى الضعف أقرب .

(٢) صحيح وتقدم قريبًا .

(٣) المعنى - والله أعلم - لا تسأل المرأة طلاق الأخرى لكي تحصل على نصيبها من الخير عند زوجها .

● وقال الإمام مسلم - رحمه الله - (٥٦٤/٣) :

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن هشام عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ، ولا يسوم على سوم أخيه ، ولا تُنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ، ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكفيء صحفتها ولتنكح فإنما لها ما كتب الله لها »^(١) .
صحيح

وأخرجه ابن ماجة (حديث ١٩٢٩) .

﴿ بعض أقوال أهل العلم في الباب ﴾

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - (الأم ٧٣/٥) : ولو نكح بكرًا أو ثيبًا بأمرها على ألفٍ على أن لها أن تخرج متى شاءت من منزله ، وعلى أن لا تُخرج من بلدها ، وعلى أن لا ينكح عليها ، ولا يتسرى عليها ، أو أي

(١) قال النووي - رحمه الله - : معنى هذا الحديث نهي المرأة الأجنبية أن تسأل الزوج طلاق زوجته وأن ينكحها ويصير لها من نفقته ومعروفه ومعاشرته ونحوها ما كان للمطلقة ، فببر عن ذلك باكتفاء ما في الصحفة مجازًا .

قال الكسائي : وأكفأ الإماء كيبته وكفأته وأكفأته أمكته ، والمراد بأختها غيرها سواء كانت أختها من النسب أو أختها في الإسلام أو كافرة .

قلت : والمراد بالكافرة هنا الكناية ؛ فإن المشركة لا تحل لمؤمن . والله أعلم .

● قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري عند تعليقه على حديث ٥١٥٢) (لا يحل) : قوله : (لا يحل) ظاهر في تحريم ذلك ، وهو معمول على ما إذا لم يكن هناك سبب يُجوِّز ذلك كريبية في المرأة لا ينبغي معها أن تستمر في عصمة الزوج ، ويكون ذلك على سبيل التصبحة المحضه ، أو لضرر يحصل لها من الزوج أو للزوج منها ، أو يكون سؤالها ذلك بعوض ، وللزوج رغبة في ذلك فيكون كالخلع مع الأجنبي إل غير ذلك من المقاصد المختلفة .

● وقال الحافظ في الفتح (٢٢٠/٩) : وحمل ابن عبد البر الأخت هنا على الضرة فقال : فيه من الفقه أنه لا ينبغي أن تسأل المرأة زوجها أن يطلق ضربها لتنفرد به .

● وقال أيضًا : ختم بقوله : (فإنما لها ما قدر لها) إشارة إل أنها وإن سألت ذلك وأُعت فيه واشترطته فإنه لا يقع من ذلك إلا ما قدره الله ، فينبغي أن لا تتعرض هي لهذا المحذور الذي لا يقع منه شيء بمجرد إرادتها . والله أعلم .

شرط ما شرطته عليه مما كان له إذا انعقد النكاح أن يفعله ويمنعها منه فالنكاح جائز ، والشرط باطل . وإن كان انتقصها بالشرط شيئاً من مهر مثلها فلها مهر مثلها ، وإن كان لم ينقصها من مهر مثلها بالشرط أو كان قد زادها عليه وزادها على الشرط أبطلت الشرط ولم أجعل لها الزيادة على مهر مثلها ولم يزدنها على مهر مثلها لفساد عقد المهر بالشرط الذي دخل معه .

قال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم) :

قال الشافعي وأكثر العلماء : إن هذا محمول على شروط لا تنافي مقتضى النكاح ، بل تكون من مقتضياته ومقاصده ، كاشتراط العشرة بالمعروف ، والإنفاق عليها ، وكسوتها ، وسكناها بالمعروف ، وأنه لا يقصر في شيء من حقوقها ، ويقسم لها كغيرها ، وأنها لا تخرج من بيته إلا بإذنه ، ولا تنشر عليه ، ولا تصوم تطوعاً بغير إذنه ، ولا تأذن في بيته إلا بإذنه ، ولا تتصرف في متاعه إلا برضاه ونحو ذلك .

وأما شرط يخالف مقتضاه كشرط ألا يقسم لها ، ولا يتسرى عليها ، ولا ينفق عليها ، ولا يسافر بها ونحو ذلك فلا يجب الوفاء به ، بل يلغى الشرط ويصح النكاح بمهر المثل لقوله صلى الله عليه وسلم : « كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل » .

وقال أحمد - رحمه الله - وجماعة : يجب الوفاء بالشرط مطلقاً لحديث (أحق الشروط بالوفاء ...) والله أعلم .

قال الترمذي - رحمه الله - (٤٢٥/٣ حديث ١١٢٧) في مسألة من شرط لزوجه أن لا يخرجها من دارها : والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب قال : إذا تزوج رجل امرأة وشرط لها أن لا يخرجها من مصرها فليس له أن يخرجها ، وهو قول بعض أهل العلم وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق ، ورؤي عن علي بن

أبي طالب أنه قال : شرط الله قبل شرطها (قال مصطفى : قد بينا أن هذا الأثر ضعيف عن علي) كأنه رأى للزوج أن يخرجها وإن كانت اشترطت على زوجها أن لا يخرجها ، وذهب بعض أهل العلم إلى هذا وهو قول سفيان الثوري وبعض أهل الكوفة . انتهى .

قلت : وقد وردت في هذه المسألة جملة من الآثار ، انظر سنن البيهقي (٢٤٨/٧) ، وسنن سعيد بن منصور (أثر ٦٥٨ فما بعده) .

وسئل شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - (مجموع الفتاوى ١٦٤/٣٢) عن رجل تزوج بامرأة فشرط عليه عند النكاح أن لا يتزوج عليها ولا ينقلها من منزلها ، وكانت لها ابنة فشرط عليه أن تكون عند أمها وعنده ما تزال ، فدخل على ذلك كله فهل يلزمه الوفاء ؟ وإذا أخلف هذا الشرط فهل للزوجة الفسخ أم لا ؟

« فأجاب » الحمد لله : نعم تصح هذه الشروط وما في معناها في مذهب الإمام أحمد وغيره من الصحابة والتابعين وتابعيهم كعمر بن الخطاب ، وعمرو بن العاص - رضي الله عنهما - وشرح القاضي ، والأوزاعي ، وإسحاق . ولهذا يوجد في هذا الوقت صداقات أهل المغرب القديمة لما كانوا على مذهب الأوزاعي فيها هذه الشروط ومذهب مالك إذا شرط أنه إذا تزوج عليها أو تسرى أن يكون أمرها بيدها ونحو ذلك صح هذا الشرط أيضاً وملكت الفرقة به ، وهو في المعنى نحو مذهب أحمد في ذلك لما أخرجه في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : « إن أحق الشروط أن توفوا به ما استحلتم به الفروج » وقال عمر بن الخطاب : مقاطع الحقوق عند الشروط ، فجعل النبي ﷺ ما يستحل به الفروج من الشروط أحق بالوفاء من غيره وهذا نص في مثل هذه الشروط إذ ليس هناك شرط يوفي به بالإجماع غير الصداق والكلام فتعين أن تكون هي هذه الشروط .

وأما شرط مقام ولدها ونفقته عليه فهذا مثل الزيادة في الصداق ،
والصداق يحتمل من الجهالة فيه - في المنصوص عن أحمد وهو مذهب
أبي حنيفة ومالك - ما لا يحتمل في الثمن والأجرة ، وكل جهالة تنقص على
جهالة مهر المثل تكون أحق بالجواز لا سيما مثل هذا يجوز في الإجارة ونحوها
في مذهب أحمد وغيره إن استأجر الأجير بطعامه وكسوته ويُرجع في ذلك
إلى العرف ، فكذلك اشتراط النفقة على ولدها يُرجع فيه إلى العرف بطريق
الأولى .

ومتى لم يوف لها بهذه الشروط فتزوج وتسرى فلها فسخ النكاح لكن
في توقف ذلك على الحاكم نزاع ...

وسئل شيخ الإسلام ابن تيمية أيضًا (١٦٦/٣٢) : عمن شرط أنه
لا يتزوج على الزوجة ولا يتسرى ولا يخرجها من دارها أو من بلدها فإذا
شرطت على الزوج قبل العقد واتفقا عليها وخلا العقد عن ذكرها هل تكون
صحيحة لازمة يجب العمل بها كالمقارنة أو لا ؟

فأجاب : الحمد لله : نعم تكون صحيحة لازمة إذا لم يطلها حتى لو
قارنت عقد النكاح . هذا ظاهر مذهب الإمام أبي حنيفة ، والإمام مالك
وغيرهما في جميع العقود ، وهو وجه في مذهب الشافعي يخرج من مسألة
(صداق السر والعلانية) . وهكذا يطرده مالك وأحمد في العبادات فإن النية
المتقدمة عندهم كالمقارنة . وفي مذهب أحمد قول ثان : أن الشروط المتقدمة
لا تؤثر ، وفيه قول ثالث : وهو الفرق بين الشرط الذي يجعل غير مقصود
كالتواطؤ على أن يبيع تلجئة لا حقيقة له ، وبين الشرط الذي لا يخرج عن
أن يكون مقصودًا كاشتراط الخيار ونحوه . وأما عامة نصوص أحمد وقدماء
أصحابه ومحققى المتأخرين على أن الشرط والمواطأة التي تجري بين المتعاقدين
قبل العقد إذا لم يفسخاها حتى عقدا العقد فإن العقد يقع مقيّدًا بها ، وعلى
هذا جواب أحمد في مسائل الحيل في البيع والإجارة والرهن والقرض وغير

ذلك وهذا كثير موجود في كلامه وكلام أصحابه تضيق الفتوى عن تعدد أعيان المسائل ، وكثير منها مشهور عند من له أدنى خيرة بأصول أحمد ونصوصه لا يخفى عليه ذلك . وقد قررنا دلائل ذلك من الكتاب والسنة وإجماع السلف وأصول الشريعة (في مسألة التحليل) .

ومن تأمل العقود التي كانت تجري بين النبي ﷺ وغيره مثل عقد البيعة التي كانت بينه وبين الأنصار ليلة العقبة ، وعقد الهدنة الذي كان بينه وبين قريش عام الحديبية وغير ذلك علم أنهم اتفقوا على الشروط ثم عقدوا العقد بلفظ مطلق ، وكذلك عامة نصوص الكتاب والسنة في الأمر بالوفاء بالعقود والعهود والشروط والنهي عن الغدر والثلاث تتناول ذلك تناوؤاً واحداً ، فإن أهل اللغة والعرف متفقون على التسمية والمعاني الشرعية توافق ذلك .

وسئل - رحمه الله - أيضاً عن رجل تزوج بنتاً عمرها عشر سنين واشترط عليه أهلها أنه يسكن عندهم ولا ينقلها عنهم ولا يدخل عليها إلا بعد سنة ، فأخذها إليه واختلف ذلك ودخل عليها ، وذكر الدايات أنه نقلها وسكن بها في مكان يضربها فيه الضرب المبرح ، ثم بعد ذلك سافر بها ، ثم حضر بها ومنع أن يدخل أهلها عليها مع مداومته على ضربها ، فهل يحل أن تدوم معه على هذه الحال ؟

فأجاب : إذا كان الأمر على ما ذكر فلا يحل إقرارها معه على هذه الحالة ، بل إذا تعذر أن يعاشرها بالمعروف فُرق بينهما ، وليس له أن يطأها وطأً يضرب بها ، بل إذا لم يمتنع من العدوان عليها فُرق بينهما والله أعلم .

● وسئل - رحمه الله - : عن رجل شرط على امرأته بالشهود أن لا يسكنها في منزل أبيه فكانت مدة السكنى منفردة وهو عاجز عن ذلك فهل يجب عليه ذلك ؟ وهل لها أن تفسخ النكاح إذا أراد إبطال الشرط ؟

وهل يجب عليه أن يُمكن أمها أو أختها من الدخول عليها والمبيت عندها أم لا ؟

فأجاب : لا يجب عليه ما هو عاجز عنه ولا سيما إذا شرطت الرضا بذلك ، بل إذا كان قادراً على مسكن آخر لم يكن لها عند كثير من أهل العلم - كمالك ، وأحد القولين في مذهب أحمد وغيرهما - غير ما شرط لها ، فكيف إذا كان عاجزاً؟! وليس لها أن تفسخ النكاح عند هؤلاء وإن كان قادراً . فأمّا إذا كان ذلك للسكن ويصلح لسكنى الفقير وهو عاجز عن غيره فليس لها أن تفسخ بلا نزاع بين الفقهاء ، وليس عليه أن يُمكن من الدخول إلى منزله لا أمها ولا أختها إذا كان معاشراً لها بالمعروف ، والله أعلم .

● وسئل أيضاً عن رجل تزوج وشرطوا عليه في العقد أن كل امرأة يتزوج بها تكون طالقاً ، وكل جارية يتسرى بها تُعتق عليه ، ثم إنه تزوج وتسرى فما الحكم في المذاهب الأربعة ؟

فأجاب : هذا الشرط غير لازم في مذهب الإمام الشافعي ، ولازم له في مذهب الإمام أبي حنيفة متى تزوج وقع به الطلاق ، ومتى تسرى عُتقت عليه الأمة ، وكذلك مذهب مالك . وأما مذهب أحمد فلا يقع به الطلاق ولا العتاق ، لكن إذا تزوج وتسرى كان الأمر بيدها إن شاءت أقامت معه وإن شاءت فارقته لقوله صلى الله عليه وسلم : « إن أحق الشروط أن يوفى به ما استحللتم به الفروج » ، ولأن رجلاً تزوج امرأة بشرط أن لا يتزوج عليها فُرفع ذلك إلى عمر فقال : مقاطع الحقوق عند الشروط .

فالأقوال في هذه المسألة ثلاثة : (أحدها) : يقع به الطلاق والعتاق ، و (الثاني) : لا يقع به ولا تملك امرأته فراقه ، و (الثالث) : وهو أعدل الأقوال أنه لا يقع به طلاق ولا عتاق ، لكن لامرأته ما شرط لها ، فإن شاءت

أن تقيم معه ، وإن شئت أن تفارقه . وهذا أوسط الأقوال .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ٩/٢١٧) : ..

وقال الخطابي : الشروط في النكاح مختلفة ، فمنها : ما يجب الوفاء به اتفاقاً وهو ما أمر الله به من إمساكٍ بمعروف أو تسريح بإحسان ، وعليه حمل بعضهم هذا الحديث . ومنها : ما لا يوفى به اتفاقاً كسؤال طلاق أختها ، وسيأتي حكمه . ومنها : ما اختلف فيه كاشتراط أن لا يتزوج عليها أو لا يتسرى أو لا ينقلها من منزلها إلى منزله .

وعند الشافعية الشروط في النكاح على ضربين : منها ما يرجع إلى الصداق فيجب الوفاء به ، وما يكون خارجاً عنه فيختلف الحكم فيه فمنه ما يتعلق بحق الزوج وسيأتي بيانه ، ومنه ما يشترطه العاقد لنفسه خارجاً عن الصداق - وبعضهم يسميه الحُلوان - فقيل : هو للمرأة مطلقاً ، وهو قول عطاء وجماعة من التابعين ، وبه قال الثوري وأبو عبيد ...

ونقل الحافظ عن أبي عبيد قوله : وقد أجمعوا على أنها لو اشترطت عليه أن لا يطأها لم يجب الوفاء بذلك الشرط .

﴿ هل يشترط وضع يد الولي في يد العاقد ﴾

﴿ وأن يقول العاقد قبلت ؟ ﴾

ولا يشترط أن يضع الولي يده في يد الخاطب حين العقد .

وهل يشترط أن يقول الخاطب قبلت ؟

الذي يظهر أن هذا يشترط إذا لم يكن تقدم منه طلب ، أما إذا قال : زوجني ابتك فقال : زوجتك ابنتي فقد وقع النكاح ولا يلزم أن يقول : قبلت ؛ فإن النبي ﷺ قال للخاطب في قصة الواهبة لما قال : (إن لم تكن لك فيها حاجة يا رسول الله فزوجنيها) قال : « زوجتكها بما معك من

القرآن » ، ولم يرد أن الصحابي الجليل قال قبلت الزواج .

أما قول الإمام الشافعي - رحمه الله - : لا ينعقد حتى يقول معه زوجتك ابنتي ، ويقول الزوج قبلت هذا التزويج ؛ لأن هذين ركنا العقد ولا ينعقد بدونهما^(١) ، فهو محمول على أنه لم يقل له أولاً زوجني ابنتك^(٢) .

﴿ أَلْفَاظُ التَّزْوِيجِ ﴾

ذهب فريق من أهل العلم (وهم الأكثر كما ذكر الحافظ في الفتح ١٦٤/٩) إلى أن النكاح يصح بالكنايات ، بينما ذهب آخرون إلى أن النكاح لا يصح إلا بلفظ النكاح أو التزويج ؛ لأنهما الصريحان اللذان ورد بهما القرآن .

قال تعالى : ﴿ فأنكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾ . [النساء آية / ٣]
وقال سبحانه : ﴿ وأنكحوا الأيامى منكم ﴾ . [النور آية / ٣٢]
وقال عز وجل : ﴿ فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها ﴾ .
[الأحزاب آية / ٣٧]

ومن ذهب إلى هذا الرأي الشافعية وطائفة (كما نقل عنهم الحافظ في الفتح ١٦٤/٩) ، وإلى هذا ذهب ابن حزم (المحلى ٤٦٤/٩) وزاد على لفظي التزويج والنكاح الإملاك والتمكين ، محتجاً بأنهما وردا في بعض طرق الواهبة في حديث سهل بن سعد الساعدي ، وفي آخره « اذهب فقد زوجتكها » ،

(١) نقله عنه ابن قدامة (المغني ٥٣٢/٦) .

(٢) وقد ورد صريحاً في الأم (٢٣/٥) فقد قال الشافعي - رحمه الله - : وإذا خطب الرجل على نفسه فقال زوجني فلانة أو وكيل الرجل على من وكله فقال ذلك أبو الصبي المولى عليه المرأة إلى وليها بعد ما أذنت في إنكاح الخاطب أو المخطوب عليه فقال الولي : قد زوجتك فلانة - التي سمى - فقد لزم النكاح ، ولا احتياج إلى أن يقول الزوج أو من ولي عقد نكاحه بوكالته قد قبلت إذا بدأ فنخطب فأجيب بالنكاح .

وفي بعضها : « فقد أنكحتكها » وفي بعضها : « فقد ملكتكها » ، وفي أخرى : « فقد أمكنكها » ، وذكر هذه الروايات الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢٠٩/٩) .

بينما رد الشافعية على من قال بلفظ التمكين والإملاك بأن رواية الجمهور لحديث سهل بن سعد على لفظ التزويج إلا رواية الشاذ منها ، والجماعة أولى بالحفظ من الواحد ، واحتمال تعدد القصة غير وارد فالقصة واحدة . والله أعلم .

وانظر ما قاله البيهقي - رحمه الله - (١٤٣/٧ - ١٤٥) .

● وقال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٥٣٢/٦) :

وينعقد النكاح بلفظ النكاح والتزويج والجوابِ عنهما إجماعًا ، وهما اللذان ورد بهما نص الكتاب في قوله سبحانه : ﴿ زوجناكها ﴾ ، وقوله سبحانه : ﴿ ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء ﴾ وسواء اتفق الجانبان أو اختلفا ، مثل أن يقول : زوجتك بنتي هذه فيقول : قبلت هذا النكاح أو هذا التزويج .

ولا ينعقد بغير لفظ الإنكاح والتزويج ، وبهذا قال سعيد بن المسيّب ، وعطاء ، والزهري ، وربيعه ، والشافعي .

وقال الثوري ، والحسن بن صالح ، وأبو حنيفة وأصحابه ، وأبو ثور ، وأبو عبيد ، وداود : ينعقد بلفظ الهبة والصدقة والبيع والتملك . وفي لفظ الإجارة عند أبي حنيفة روايتان ، وقال مالك : ينعقد بذلك إذا ذكر المهر .

واحتجوا بأن النبي ﷺ زوّج رجلاً امرأة فقال : « قد ملكتكها بما معك من القرآن » رواه البخاري . ولأنه لفظ ينعقد به تزويج النبي ﷺ فانهقد به نكاح أمته كلفظ الإنكاح والتزويج ، ولأنه أمكن تصحيحه بمجازه فوجب تصحيحه ، كإيقاع الطلاق بالكنايات .

ولنا قوله تعالى : ﴿ وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين ﴾ فذكر ذلك خالصاً لرسول الله ﷺ ولأنه لفظٌ ينعقد به غير النكاح كلفظ الإجارة والإباحة والإحلال ، ولأنه ليس بصريح في النكاح فلا ينعقد به كالذي ذكرنا .

وهذا لأن الشهادة شرط في النكاح ، والكناية إنما تُعلم بالنية ، ولا يمكن الشهادة على النية لعدم اطلاعهم عليها ، فيجب أن ينعقد . وبهذا فارق بقية العقود والطلاق .

وأما الخبر فقد رُوي زوجتكها ، وأنكحتكها ، وزوجناكها من طرق صحيحة ، والقصة واحدة والظاهر أن الراوي روى بالمعنى ظناً منه أن معناها واحد فلا تكون حجة . وإن كان النبي ﷺ جمع بين الألفاظ فلا حجة لهم فيه ؛ لأن النكاح انعقد بأحدها والباقي فضلة .

وقال أيضاً : (فصل) ومن قدر على لفظ النكاح بالعربية لم يصح غيرها ، وهذا أحد قولي الشافعي . وعند أبي حنيفة ينعقد لأنه أتى بلفظة الخاص فانعقد به كما ينعقد بلفظ العربية :

قال ابن قدامة : ولنا أنه عدلٌ عن لفظ الإنكاح والتزويج مع القدرة فلم يصح كلفظ الإحلال ، فأما من لا يحسن العربية فيصح منه عقد النكاح بلسانه ؛ لأنه عاجز عما سواه ... والله تعالى أعلم .



أبواب الزفاف^(١) وملحقاته

(١) ولهذا مزيد في أبحاث ومسائل في تعدد الزوجات ، وسيأتي قريباً إن شاء الله .

﴿ الاستعارة للعروس عند البناء ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ٢٤١/٥) :
 حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الواحد بن أيمن حدثني أبي قال : دخلت على
 عائشة - رضي الله عنها - وعليها درع^(١) قِطْرُ ثَمْنِ خَمْسَةِ دَرَاهِمٍ ، فقالت :
 ارفع بصرك إلى جاريتي انظر إليها فإنها تُزهي^(٢) أن تلبسه في البيت ، وقد
 كان لي منهن درع على عهد رسول الله ﷺ فما كانت امرأة تقين^(٣)
 بالمدينة إلا أرسلت إليّ تستعيره .
 صحيح

﴿ الضرب بالذِّف في النكاح ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ٢٠٢/٩) :
 حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل حدثنا خالد بن ذكوان قال : قالت
 الرِّبِيع بنت معوذ بن عفراء : جاء النبي ﷺ يدخل حين يُبَيِّ عَلِيٌّ فجلس
 على فراشي كمجلسك مني^(٤) فجعلت جواريات لنا يضربن بالذِّف

(١) درع أي : قميص .

(٢) تزهي : أي تتأنف وتتكبر .

(٣) تقين : أي تُزَيِّن .

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ٢٤٢/٥) : وفي الحديث أن عارية الثياب
 للعروس أمرٌ معمول به مرغَّبٌ فيه وأنه لا يُعد من الشنع .

(٤) قال الحافظ في الفتح ٢٠٣/٩ : قوله : (كمجلسك) بكسر اللام أي : مكانك . قال
 الكرماني : هو معمول على أن ذلك كان من وراء حجاب ، أو كان قبل نزول آية الحجاب ،
 أو جاز النظر للحاجة ، أو عند الأمن من الفتنة اهـ . والأخير هو المعتمد ، والذي وضع
 لنا بالأدلة القوية أن من خصائص النبي ﷺ جواز الخلوة بالأجنبية والنظر إليها ، وهو الجواب
 الصحيح عن قصة أم حرام بنت ملحان في دخوله عليها ونومه عندها وتفلّيتها رأسه ولم
 يكن بينهما محرمة ولا زوجية . انتهى ما قاله الحافظ .

ويندبن من قُتل من آباي يوم بدر ، إذ قالت إحداهن : وفينا نبي يعلم ما في غد . فقال : « دعي هذه وقولي بالذي كنت تقولين » . صحيح وأخرجه أبو داود (رقم ٤٩٢٢) ، والترمذي (١٠٩٠) ، وابن ماجه (حديث ١٨٩٧) ، وعزاه المزي للنسائي .

قال الترمذي - رحمه الله - (حديث ١٠٨٨) :

حدثنا أحمد بن منيع حدثنا هشيم^(١) أخبرنا أبو بلج عن محمد بن حاطب الجمحي قال : قال رسول الله ﷺ : « فصل ما بين الحرام والحلال الضرب بالدفوف والصوت » . حسن^(٢)

(١) وقد رواه جماعة عن أبي بلج منهم شعبة (كما عند النسائي وأحمد) وعند أحمد (٢٥٩/٤) من طريق محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي بلج قال : قلت لمحمد بن حاطب : إني قد تزوجت امرأتين لم يضرب عليّ بدف قال : بسما صنعت قال رسول الله ﷺ : « إن فصل ما بين الحلال والحرام الصوت » يعني الضرب بالدف .

قلت : وهذا أحسن ما يفهم المراد بالصوت الوارد في الحديث .

وقد قال البيهقي ٢٩٠/٧ (قال أبو عبيد) قد زعم بعض الناس أن الدف لغة ، والخير بالفتح . وأما قوله الصوت فبعض الناس يذهب به إلى السماع ، وهذا خطأ وإنما معناه عنده إعلان النكاح واضطراب الصوت به والذكر في الناس .

قلت : قد قدمنا ما اخترناه من تفسير ، والله أعلم .

(٢) إذ إن في إسناده أبا بلج وثقه بعض أهل العلم وضعفه آخرون وقال الحافظ فيه في التقريب : صدوق ربما أخطأ .

قلت : لكن قد رواه عنه كبار الأئمة منهم شعبة ، وهشيم ، وأبو عوانة ، ثم إن للضرب بالدف شواهد قد بينا بعضها .

نتيجه : تفشت في زماننا هذا ظاهرة إعلان النكاح في المساجد ، أصبح لها مراسم معينة من استفتاح بتلاوة القرآن ثم ... ،

ولا أتعرض هنا لحكم هذه المسألة من ناحية الحظر أو الإباحة مع أنني لم أقف حتى الآن - رغم كثرة حالات الزواج على عهد النبي ﷺ على أن الصحابة ومعهم رسول الله ﷺ كانوا يعتقدون عقود النكاح في المسجد بهذه الصورة التي يفعلها كثير من إخواننا الطيبين ، فنقول لإخواننا الطيبين إن خير المهدي هدي محمد ﷺ ، ولو كان هذا خيراً لسبقنا إليه أصحاب رسول الله ﷺ .

وزاد بعض الناس في عقود النكاح في المسجد التقاط التصاوير أثناء عقد النكاح ، وقد لمن =

وقال الترمذي: حديث محمد بن حاطب حديث حسن، وأبو بلج اسمه يحيى بن أبي سليم، ويقال ابن سليم أيضاً، ومحمد بن حاطب قد رأى النبي ﷺ وهو غلام صغير. قلت: وأخرجه النسائي (١٢٧/٦)، وابن ماجة (١٨٩٦)، وأحمد (٤١٨/٣)، (٢٥٩/٤)، والبيهقي (٢٨٩/٧ - ٢٩٠)، والحاكم (١٨٤/٢) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبي صحيح.

قال ابن ماجة - رحمه الله - (حديث ١٨٩٩):

حدثنا هشام بن عمار ثنا عيسى بن يونس ثنا عوف عن ثمامة بن عبد الله عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ مرَّ ببعض المدينة فإذا هو بجوارٍ يضربن بدفهن ويتغنين ويقلن:

نحن جوار من بني النجار
يا حبذا محمد من جار

فقال النبي ﷺ: «الله يعلم إلي لأحبكن». حسن

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ٢٢٥/٩):

حدثنا الفضل بن يعقوب حدثنا محمد بن سابق حدثنا إسرائيل عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها زفت امرأة إلى رجل من الأنصار فقال نبي الله ﷺ: «يا عائشة ما كان معكم هو فإن الأنصار يعجبهم اللهو». حسن

= رسول الله ﷺ المصورين، وهذا لا يخفى على من أنار الله بصيرته لاتباع سنة نبي الله ﷺ. وكثيراً ما يؤيد الذين يفعلون عقود النكاح في المسجد ما ذهبوا إليه بحديث نسبه إلى رسول الله ﷺ ألا وهو «أعلنوا هذا النكاح واضربوا عليه بالدفوف واجعلوه في مساجدكم». وهذا الحديث ضعيف ولا يثبت عن رسول الله ﷺ، وقد أشار إلى ضعفه الشيخ ناصر الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة (رقم ٩٧٨) وقد صحح الشيخ - حفظه الله - حديث «أعلنوا النكاح» مقتصرًا على هذا اللفظ من حديث عبد الله بن الأسود بن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه مرفوعًا «أعلنوا النكاح»، ولا ترى هذا الحديث صحيحًا إذ إن عبد الله بن الأسود لم يوثقه معتبر اللهم إلا ابن حبان فقد أخرج هذا الحديث في الموارد (رقم ١٢٨٥)، وابن حبان معروف بتوثيق الجاهيل، وقال أبو حاتم في الجرح والتعديل فيه: شيخ لا أعلم روى عنه غير عبد الله بن وهب. (٢/٥) ولكن يؤخذ إعلان النكاح من عموماً أخر، والله أعلم.

● قال ابن قدامة - رحمه الله تعالى - (المغني ٥٣٧/٦): ويستحب إعلان النكاح والضرب فيه بالدف، قال أحمد: يستحب أن يُظهر النكاح ويُضرب فيه بالدف حتى يشتهر ويعرف.

﴿ هل يجهز الرجل ابنته بشيء ﴾

قال النسائي - رحمه الله - (١٣٥/٦) :

أخبرنا نصير بن الفرج قال حدثنا أبو أسامة عن زائدة قال حدثنا عطاء بن السائب عن أبيه عن علي - رضي الله عنه - قال : جهز رسول الله ﷺ فاطمة في خميل^(١) وقربة ووسادة حشوها إذخر .
وأخرجه ابن ماجة (٤١٥٢) .

﴿ وقت زفاف الصغيرة ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٣٤) :

حدثنا معلى بن أسد حدثنا وهيب عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي ﷺ تزوجها وهي بنت ست سنين، وبنى بها وهي بنت تسع سنين^(٢) . صحيح

(١) قال السيوطي : الخميل بحاء معجمة بوزن كريم وهي كل ثوب له خمل من أي شيء كان .
(٢) في إسناده عطاء بن السائب ، وقد اختلط بآخره إلا أن الراوي عنه زائدة وروايته عنه صحيحة .

أما بالنسبة لمسألة الباب فلا يجب على الأب تجهيز ابنته بشيء بل ذلك من باب الود فقط . إذ ليس هناك دليل ملزم بذلك .

وقد قال أبو محمد بن حزم - رحمه الله - (المحلل ٥٠٧/٩) : ولا يجوز أن تجبر المرأة على أن تتجهز إليه بشيء أصلاً لا من صداقها الذي أصدقها ولا من غيره من سائر مالها ، والصداق كله لها تفعل فيه كله ما شاءت لا إذن للزوج في ذلك ولا اعتراض ، وهو قول أبي حنيفة ، والشافعي ، وأبي سليمان وغيرهم .. ثم ذكر أقوالاً أخر وأيد - رحمه الله - ما ذهبنا إليه .

(٣) قال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٥٧٧/٣) : وأما وقت زفاف الصغيرة المزوجة والدخول بها فإن اتفق الزوج والولي على شيء لا ضرر فيه على الصغيرة عمل به ، وإن اختلفا فقال أحمد وأبو عبيد : تجبر على ذلك بنت تسع سنين دون غيرها ، وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة : حد ذلك أن تطيق الجماع ، ويختلف ذلك باختلافهن ، ولا يضبط =

﴿ هل يمس المتزوج زعفراناً ؟ ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٨٤٦) :

حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس قال : نهي النبي ﷺ أن يتزعفر الرجل^(١) .
صحيح

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٥٣) :

حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن حميد الطويل عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - أن عبد الرحمن بن عوف جاء إلى رسول الله ﷺ وبه أثر صفرة^(٢) فسأله رسول الله ﷺ فأخبره أنه تزوج

= بسن ، وهذا هو الصحيح ، وليس في حديث عائشة تحديد ، ولا المنع من ذلك فيمن أطاقته قبل تسع ، ولا الإذن فيه لمن لم تطقه ، وقد بلغت تسعاً قال الداودي : وكانت عائشة قد شبت شباباً حسناً - رضي الله عنها - .
(١) النهي عن التزعفر خاص بالرجال ، وجائز للنساء أن يتزعفرن .
(٢) استدلل بهذا الحديث من أجاز التزعفر للعروس ، واستثنوا العروس من عموم النهي الوارد في الحديث المتقدم .

ولأهل العلم أقوال كثيرة في الجمع بين الحديثين أشار إليها الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (في الفتح ٢٣٦/٩) . فمنهم من ذهب إلى أن النهي عن مس الزعفران للجسد ، ولكن إذا كان في الثوب فلا حرج كالإمام مالك - رحمه الله - - ونقله مالك عن علماء المدينة ، واستدل لهم الحافظ ابن حجر بحديث « لا يقبل الله صلاة رجل في جمده شيء من خلوق » أخرجه أبو داود .

وذهب بعض أهل العلم إلى المنع مطلقاً ، وأجابوا عن حديث عبد الرحمن بن عوف بعدة أجوبة منها :

- ١ - أنه كان قيل النهي عن التزعفر .
- ٢ - أن الصفرة تعلقت به من جهة زوجته ولم يقصده ولا تعمد التزعفر . وقد ذهب النووي إلى ذلك وصححه (شرح مسلم ص ٥٨٦/٣٥) .
- ٣ - أن الأثر الذي على عبد الرحمن كان قليلاً ولم يبق إلا أثره فلم ينكر عليه . وأجابوا بعدة أجوبة أخرى ذكرها الحافظ في (الفتح ٢٣٦/٩) .

امرأة من الأنصار قال : « كم سقت إليها ؟ » قال زنة نواة من ذهب .
قال رسول الله ﷺ : « أولم ولو بشاة » .
صحيح

وأخرجه النسائي (١١٩/٦) وتقدم تخريجه أيضًا .

﴿ ما جاء في نثار^(١) الأفراح ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٢٤٧٤) :

حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعبة حدثنا عدي بن ثابت سمعت عبد الله بن
يزيد الأنصاري - وهو جده أبو أمه - قال : نهي النبي - ﷺ - عن
النهي^(٢) والمثلة .
صحيح

﴿ ما يدعى به للمتزوج ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٥٥) :

حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد هو ابن زيد عن ثابت عن أنس -
رضي الله عنه - أن النبي ﷺ رأى على عبد الرحمن بن عوف أثر
صفرة ، فقال : « ما هذا » قال إني تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب
قال : « بارك الله لك أولم ولو بشاة » .
صحيح

وأخرجه مسلم (ص ١٠٤٢) ، والترمذي (حديث ١٠٩٤) ، والنسائي
(١٢٨/٦ - ١٢٩) وابن ماجه (حديث ١٩٠٧) .

= ومن أهل العلم من حمل النهي على الكراهة والتنزيه وليس على التحريم ، والله أعلم .
(١) والمراد هنا ما ينثر في الأفراح .

(٢) قال الشوكاني - رحمه الله - : والحاصل أن أحاديث النهي عن النهي ثابتة عن النبي ﷺ
من طريق جماعة من الصحابة في الصحيح وغيره ، وهي تقتضي تحريم كل انتهاب ، ومن
جملة ذلك انتهاب النثار ولم يأت ما يصلح لتخصيصه ... (نيل الأوطار ١٨٥/٦) وقال
الحافظ في (الفتح ١٢٠/٥) : وكره مالك وجماعة النهي في نثار العرس .
وانظر سنن البيهقي ٢٨٧/٧ .

قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ٢١٣٠) :

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني - ابن محمد - عن سهيل عن أبيه
عن أبي هريرة أن النبي ﷺ - كان إذا رَفَأَ الإنسان إذا تزوج قال :
« بَارَكَ اللهُ لَكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ » . حسن

وأخرجه الترمذي (رقم ١٠٩١) ، وابن ماجه (رقم ١٩٠٥) .

﴿ الدعاء للعروس ﴾^(١)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٥٦) :

حدثنا فروة بن أبي المغراء حدثنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة -
رضي الله عنها - : تزوجني النبي ﷺ فأتتني أُمِّي فأدخلتني الدار فإذا
نسوة من الأنصار في البيت فقلن على الخير والبركة وعلى خير طائر^(٢) .
صحيح

﴿ ما يقوله الرجل عند دخوله على زوجته ﴾

قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ٢١٦٠) :

حدثنا عثمان بن أبي شيبة وعبد الله بن سعيد قالا حدثنا أبو خالد (يعني سليمان بن
حيان) عن ابن عجلان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي -
ﷺ - : « إذا تزوج أحدكم امرأة أو اشترى خادماً فليقل : اللهم إني
أسألك خيرها وخير ما جبلتها عليه ، وأعوذ بك من شرها ومن شر
ما جبلتها عليه ، وإذا اشترى بغيراً فليأخذ بذروة سنامه وليقل مثل

(١) العروس : تطلق على الرجل والمرأة عند زواجهما فيقال للرجل عروس ، والمرأة أيضاً
عروس .

(٢) أخرج أحمد من وجه آخر في قصة تزويج النبي ﷺ بسودة بنت زمعة وبعاثشة .. وفيه
فإذا رسول الله ﷺ جالس على سرير في بيتنا وعنده رجال ونساء من الأنصار فأجلستني
في حجره ثم قالت (أم عائشة كما هو واضح في سياق الحديث) هؤلاء أهلك فبارك الله
لك فيهم وبارك لهم فيك .. الحديث (٢١١/٦) .

حسن

ذلك » .

قال أبو داود : زاد أبو سعيد « ثم ليأخذ بناصيتها »^(١) ، ويُذَعُ بالبركة » ، في المرأة والخادم .

وأخرجه ابن ماجة (١٩١٨) ، وعزاه المزي للنسائي في (اليوم والليلة) .

﴿ البناء في السفر ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٥٩) :

حدثنا محمد بن سلام أخبرنا إسماعيل بن جعفر عن حميد عن أنس قال : أقام النبي ﷺ بين خير والمدينة ثلاثاً يُنَى عليه بصفية بنت حُي فدعوت المسلمين إلى وئيمته ، فما كان فيها من خبز ولا لحم ، أمر بالأنطاع فألقي فيها من التمر والأقط والسمن ، فكانت وئيمته ، فقال المسلمون : إحدى أمهات المؤمنين ، أو مما ملكت يمينه ؟ فقالوا : إن حجبتها فهي من أمهات المؤمنين ، وإن لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه ، فلما ارتحل وطأ لها خلفه ، ومدَّ الحجاب بينها وبين الناس .

وأخرجه النسائي (١٣٤/٦) ، وأخرجه مسلم من طرق عن أنس (٥٩٤/٣) - (٥٩٥) .

﴿ البناء بالنهار ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٦٠) :

حدثنا فروة بن أبي المغراء حدثنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة - رضي الله عنها - قالت تزوجني النبي ﷺ فأنتني أُمِّي فأدخلتني الدار فلم يرعني إلا رسول الله ﷺ ضُحَى .

صحيح

وقد تقدم تخريجه قريباً .

(١) عند البيهقي (١٤٨/٧) زيادة : « وليسم الله عز وجل » .

﴿﴿ النسوة يهدين المرأة إلى زوجها ﴳ﴾﴾^(١)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٦٢) :

حدثنا الفضل بن يعقوب حدثنا محمد بن سابق حدثنا إسرائيل عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها زفت امرأة إلى رجل من الأنصار فقال نبي الله ﷺ : « يا عائشة ، ما كان معكم هو فإن الأنصار يعجبهم اللهو » .

صحيح

﴿﴿ الهدية للعروس ﴳ﴾﴾^(٢)

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٦٠١/٣) :

وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن أبي عثمان^(٣) عن أنس قال : لما تزوج النبي ﷺ زينب أهدت له أم سليم حيسًا في تور من حجارة فقال أنس فقال رسول الله ﷺ : « اذهب فادع لي من لقيت من المسلمين » . فدعوت له من لقيت فجعلوا يدخلون عليه فيأكلون ويخرجون ، ووضع النبي ﷺ يده على الطعام فدعا فيه وقال فيه ما شاء الله أن يقول ، ولم أدع أحدًا لقيته إلا دعوته ، فأكلوا حتى شبعوا وخرجوا وبقي طائفة منهم فأطالوا عليه الحديث ، فجعل النبي ﷺ

(١) في هذا الحديث بيان أن النسوة يهدين العروس لزوجها ، وكذلك في قصة تزويج النبي ﷺ ، وقد تقدم فيه : « فأتتني أُمِّي فأدخلتني الدار فلم يرعني إلا رسول الله ﷺ ضحى » .

(٢) وفي صحيح مسلم أيضًا (ص ٥٩٤) في قصة تزويج النبي ﷺ بصفية : فقال رسول الله ﷺ : « من كان عنده فضل زاد فليأتنا به » قال : فجعل الرجل يجيء بفضله الفهر وفضل السويق ... الحديث .

(٣) أبو عثمان هو الجعد ، وهو بصري ورواية معمر عن البصريين فيها ضعف لكن قد رواه أيضًا مسلم من طريق جعفر بن سليمان عن الجعد .

يستحي منهم أن يقول لهم شيئاً ، فخرج وتركهم في البيت فأنزل الله عز وجل : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ﴾ قال قتادة غير متحينين طعاماً ﴿ ولكن إذا دعيم فادخلوا ﴾ حتى بلغ ﴿ ذلكم أظهر لقلوبكم وقلوبهن ﴾ . صحيح وأخرجه البخاري معلقاً (فتح ٢٢٦/٩) ، والترمذي (٣٢١٨) ، والنسائي (١٣٦/٦) .

﴿ ذهاب النساء والصبيان للعرس ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٨٠) :

حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال أبصر النبي ﷺ نساءً وصبياناً مقبلين من عرس فقام ممتاً فقال : « اللهم أنتم من أحب الناس إليّ » . صحيح

﴿ قول الله تعالى في المطلقة ثلاثاً :

فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره ﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٦٠٦/٣) :

حدثني أبو الطاهر وحرمة بن يحيى واللفظ لحرمة قال أبو الطاهر حدثنا وقال حرمة أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي ﷺ أخبرته أن رفاعة القرظي طلق امرأته قَبْتُ طلاقها ، فزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير فجاءت النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله إنها كانت تحت رفاعة فطلقها آخر ثلاث تطليقات فزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير وإنه والله ما معه إلا مثل الهدبة^(١) وأخذت بهدية من جلبابها قال : فبسم رسول الله ﷺ ضاحكاً فقال : « لعلك تريدن أن ترجعي إلى رفاعة ؟ لا حتى يذوق عسيلتك وتذوق

(١) هدبة الثوب هي طرفه الذي لم ينسج ، شبهوها بهذب العين وهو شعر جفنتها ، قاله النووي .

عسيلته». وأبو بكر الصديق جالس عند رسول الله ﷺ وخالد بن سعيد بن العاص جالس بباب الحجرة لم يؤذَن له قال : فطفق خالد ينادي أبا بكر ألا تزجر هذه عما تجهر به عند رسول الله ﷺ^(١).

وأخرجه البخاري (فتح ٣٦١/٩) .

﴿﴿ وليمّة الزواج ﴳ﴾﴾^(٢)

● قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٦٦) :

حدثنا يحيى بن بكير حدثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال : أخبرني أنس بن مالك - رضي الله عنه - أنه كان ابن عشر سنين مقدّم

(١) قال النووي - رحمه الله - : في هذا الحديث أن المطلقة ثلاثاً لا تحل لطلقها حتى تنكح زوجاً غيره وبطأها ثم يفارقها وتنقضي عدتها ، فأما مجرد عقده عليها فلا يبيحها للأول ، وبه قال جميع العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم ، وانفرد سعيد بن المسيّب فقال : إذا عقد الثاني عليها ثم فارقها حلّت للأول ولا يشترط وطء الثاني لقول الله تعالى : ﴿ حتى تنكح زوجاً غيره ﴾ والنكاح حقيقة في العقد على الصحيح .
وأجاب الجمهور أن هذا الحديث مخصص لعموم الآية ومبين للمراد بها ، ولعل سعيداً لم يبلغه هذا الحديث .

قال القاضي عياض : لم يقل أحد بقول سعيد في هذا إلا طائفة من الخوارج . واتفق العلماء على أن تغيب الحشفة في قبْلِها كافٍ في ذلك من غير إنزال المنى . وشذ الحسن البصري فشرط إنزال المنى وجعله حقيقة العسيلة .

قال الجمهور بدخول الذكر تحصل اللذة والعسيلة ، ولو وطئها في نكاح فاسد لم تحل للأول على الصحيح لأنه ليس بزواج .

(٢) يستحب للمتزوج أن يولم بما تيسر له فقد أولم النبي ﷺ على نسائه ، وأمر عبد الرحمن بن عوف أنه يولم ولو بشاة ، وقد تقدم الحديث في ذلك في باب ما يدعى به للمتزوج . ولا حد لأكثر الوليمة ، ولا لأقلها ولكنها على قدر حال الزوج وعلى ذلك أكثر أهل العلم ، فقد أولم النبي ﷺ بشاة وأولم بمحيس .

أما وقت الوليمة فأكثر الروايات التي وقفنا عليها أنها بعد الدخول ، وذلك كقصة زواج النبي ﷺ بزینب بنت جحش ، وأمر النبي ﷺ لعبد الرحمن بن عوف أن يولم بعدما رأى عليه أثر الصفرة .

رسول الله ﷺ المدينة ، فكان أمهاتي يواظبني على خدمة النبي ﷺ
فخدمته عشر سنين ، وتوفي النبي ﷺ وأنا ابن عشرين سنة ، فكنت أعلم
الناس بشأن الحجاب حين أنزل ، وكان أول ما أنزل في مُبْتَى رسول الله
ﷺ بزَيْنَب بنت جحش : أصبح النبي ﷺ بها عروسًا فدعا القوم
فأصابوا من الطعام ثم خرجوا ، وبقي رهط منهم عند النبي ﷺ ، فأطالوا
المكث ، فقام النبي ﷺ ففخرج وخرجتُ معه لكي يخرجوا ، فمشى النبي
ﷺ ومشيت حتى جاء عتبة حُجْرَة عائشة ، ثم ظن أنهم خرجوا فرجع
ورجعت معه ، حتى إذا دخل على زينب فإذا هم جلوس لم يقوموا ، فرجع
النبي ﷺ ورجعت معه ، حتى إذا بلغ عتبة حجرة عائشة وظن أنهم
خرجوا فرجع ورجعت معه فإذا هم قد خرجوا ، فضرب النبي ﷺ بيني
وبينه بالستر وأنزل الحجاب .

= ورأى بعض أهل العلم أن الرئمة تكون عند الدخول . قال الحافظ في الفتح (٢٣١/٩)
ويؤيد كونها للدخول لا للإملاك أن الصحابة بعد الرئمة ترددوا (وذلك في قصة صفية
بنت حسي - رضي الله عنها - حينما تزوجها رسول الله ﷺ) هل هي زوجة أو سرية ،
فلو كانت الرئمة عند الإملاك لعرفوا أنها زوجة ؛ لأن السرية لا رئمة لها فدل على أنها عند
الدخول أو بعده .

والرئمة مستحبة ، وليست واجبة ، أما قولنا إنها مستحبة فلأن النبي ﷺ فعلها وحث
عليها ، أما إنها ليست واجبة لأنه لم يرد نص في إيجابها ، والذين استدلوا على وجوبها استدلوا
بقول النبي ﷺ : « أولم ولو بشاة » ، فهم متفقون معنا على أن الشاة ليست واجبة ،
وقد قرُن الأمر بالرئمة مع الأمر بالشاة فظهر أن قوله عليه السلام : « أولم » للاستحباب
فهو أمر ندب لا إيجاب . والله تعالى أعلم .

وللقائلين بالوجوب أيضًا أن يستدلوا بحديث بريدة - رضي الله عنه - الذي أخرجه
أحمد وفيه أن عليًا لما خطب فاطمة - رضي الله عنهما - قال له النبي ﷺ : « إنه لا بد
للعرس من رئمة » ، ولكنه من طريق عبد الكريم بن سليط وحديثه لا يرتقى إلى الحسن
فلم يوثقه سوى ابن حبان . والله أعلم .

هذا وقد أغرب أبو محمد بن حزم - رحمه الله - فقال بفرضية الرئمة (المحلى ٤٥٠/٩) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ٢٣٢/٩) :
حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ثابت عن أنس قال : ما أولم النبي ﷺ على شيء من نسائه ما أولم على زينب^(١) ، أولم بشاة . صحيح
وأخرجه مسلم (ص ١٠٤٩) ، وأبو داود (حديث ٣٧٤٣) ، وابن ماجه (١٩٠٨) ، وعزاه المزي للنسائي .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ٢٣٢/٩) :
حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن شعيب عن أنس أن رسول الله ﷺ أعتق صفية وتزوجها ، وجعل عتقها صداقها وأولم عليها بميس . صحيح
وأخرجه مسلم (ص ١٠٤٥) ، والنسائي (١١٤/٦) .

﴿ إجابة دعوة وليمة العرس ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ٢٤٠/٩) :
حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : « إذا دعيت إلى الوليمة فليأتها » . صحيح
وأخرجه مسلم (ص ١٠٥٢) ، وأبو داود (حديث ٣٧٢٦) ، وعزاه المزي للنسائي .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ٢٤٤/٩) :
حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن الأعرج عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أنه كان يقول : « شر الطعام طعام الوليمة يدعى لها الأغنياء ويترك الفقراء ومن ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله

(١) يؤخذ منه جواز تفضيل بعض النساء على بعض في وليمة العرس .

أشار إلى ذلك ابن المنير كما نقل عنه الحافظ في الفتح (٢٣٨/٩) .

قلت : والمعتبر حال الزوج .

موقوف صحيح^(١)

ﷺ . »

وأخرجه مسلم (ص ١٠٥٥) ، وأبو داود (٣٧٤٢) ، وابن ماجه (١٩١٣) ، وعزاه المزى للنسائي .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ٢٤٦/٩) :

حدثنا علي بن عبد الله بن إبراهيم حدثنا الحجاج بن محمد قال : قال ابن جريج أخبرني موسى بن عقبة عن نافع قال : سمعت عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - يقول : قال رسول الله ﷺ : « أجيبوا هذه الدعوة إذا دعيم لها » .

قال : كان عبد الله يأتي الدعوة في العرس وغير العرس وهو صائم .

وأخرجه مسلم (ص ١٠٥٣) .

قال، الإمام مسلم - رحمه الله - (٦٠٢/٣) :

حدثنا ابن عمير حدثنا أبي حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « إذا دعى أحدكم إلى وليمة عرس فليجب » .

صحيح

وأخرجه ابن ماجه (رقم ١٩١٤) .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (ص ٦٠٢ ج ٣) :

وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن نافع أن ابن عمر - رضي الله عنهما - كان يقول عن النبي ﷺ : « إذا دعا أحدكم أخاه فليجب عرسًا كان أو نحوه » .

وأخرجه أبو داود (رقم ٣٧٣٨) .

(١) وعند مسلم من طريق ثابت الأعرج (وهو ثابت بن عياض) عن أبي هريرة أن النبي ﷺ

قال : « شر الطعام طعام الوليمة يمتعها من يأتيها ويدعى إليها من يأياها ، ومن لم يجب الدعوة

فقد عصى الله ورسوله » .

أي : أنه مرفوع إلى النبي ﷺ .

﴿حكم مسألة إجابة الدعوة﴾

ذهب أكثر أهل العلم إلى وجوب إجابة الدعوة لوليمة العرس ، حتى إن القاضي عياضًا نقل اتفاق العلماء على ذلك . انظر صحيح مسلم بشرح النووي (٦٠٢/٣) ، وإن كان في دعوى الاتفاق نظر إلا أن الأكثر وهم الجمهور على ذلك .

وأدلتهم جملة الأحاديث المتقدمة .

أما بالنسبة لوليمة غير العرس ففي وجوبها خلاف بين العلماء والأكثر على أنها مستحبة ، وقد نقل الحافظ في الفتح (٢٤٤/٩) عن الجمهور أنها مستحبة .

بينما ذهب بعض الصحابة منهم عبد الله بن عمر ، وبعض التابعين ، وأهل الظاهر إلى وجوب إجابة الدعوة في العرس وغيره . وأدلتهم حديث ابن عمر المتقدم ، والعمومات الواردة في الأحاديث أيضًا .

ولعل مما يقوي رأي الجمهور ما أخرجه مسلم في صحيحه (ص ١٦٠٩) من حديث أنس - رضي الله عنه - أن فارسياً كان طيب المرق فصنع لرسول الله ﷺ ثم جاء يدعوه . فقال : « وهذه لعائشة فقال : لا ، فقال رسول الله ﷺ : « لا » فعاد يدعوه فقال رسول الله ﷺ : « وهذه » قال : لا ، قال رسول الله ﷺ : « لا » ثم عاد يدعوه فقال رسول الله ﷺ : « وهذه » قال : نعم في الثالثة ، فقاما يتدافعان حتى أتيا منزله .

تبييه : إجابة الدعوة مقيدة بما إذا لم يكن هناك أعذار تمنع ، ومن الأعذار التي ذكرها أهل العلم ما إذا كان هناك منكر كخمر ، أو تصاوير ، أو هو ،

أو آتية ذهب أو فضة ، أو ازدرء لأهل السنة ولأهل الورع والصلاح ، أو إذا كان هناك معاونة على باطل ... إلى غير ذلك من الأعذار التي تمنع ، والله أعلم .

﴿ من جاء إلى الوليمة من غير دعوة ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٤٣٤) :

حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن أبي مسعود الأنصاري قال : « كان من الأنصار رجل يقال له أبو شعيب ، وكان غلاماً له لحام فقال : اصنع لي طعاماً أدعو رسول الله ﷺ خامس خمسة ، فدعا رسول الله ﷺ خامس خمسة ، ف تبعهم رجل فقال النبي ﷺ : إنك دعوتنا خامس خمسة ، وهذا رجل قد تبعنا ، فإن شئت أذنت له ، وإن شئت تركته . قال بل أذنت له » . صحيح

وأخرجه مسلم (ص ١٦٠٨) ، والترمذي (١٠٩٩) ، وعزاه المزي للنسائي .

﴿ جواز خدمة العروس للرجال في العرس ﴾^(١)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٧٦) :

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال : دعا أبو أسيد الساعدي رسول الله ﷺ في عرسه ، وكانت امرأته يومئذ خادمهم وهي العروس . قال سهل : تدررون ما سقت رسول الله ﷺ ؟ أنقعت له تمرات من الليل ، فلما أكل سقته إياه . صحيح

وأخرجه مسلم (ص ١٥٩٠) ، وابن ماجة (حديث ١٩١٢) .

(١) قال الحافظ في الفتح ٢٥١/٩ : ولا يخفى أن عمل ذلك عند أمن الفتنة ومراعاة ما يجب عليها من الستر .

أبواب الجماع وشؤونه

﴿المراة تستعير الثياب وغيره للترزین لزوجها﴾^(١)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ١٥٦٤) :
 حدثني عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة -
 رضي الله عنها - أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فأرسل رسول الله
 ﷺ ناسًا من أصحابه في طلبها فأدركهم الصلاة فصلّوا بغير وضوء ، فلما
 أتوا النبي ﷺ شكوا ذلك إليه فنزلت آية التيمم فقال أسيد بن حضير :
 جزاك الله خيرًا ، فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه مخرجًا ،
 وجعل للمسلمين فيه بركة .
 صحيح

وأخرجه مسلم (ص ٢٧٩) ، وابن ماجه (حديث ٥٦٨) .

﴿ ما يقال عند الجماع ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٦٥) :
 حدثنا سعد بن حفص حدثنا شيبان عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن كريب
 عن ابن عباس قال : قال النبي - ﷺ - : « أما لو أن أحدهم يقول حين
 يأتي أهله : بسم الله ، اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا
 ثم قدر بينهما في ذلك أو قضي ولد لم يضره شيطان أبدًا »^(٢) . صحيح

(١) وقد سبق في أبواب الزفاف « باب الاستعارة للعروس ... » حديث في هذا المعنى أيضًا .

(٢) في بعض الروايات : جنبنا .

(٣) اختلف في الضرر المنفي في هذا الحديث على أقوال لعل أقربها - والله أعلم - لم يفته في
 دينه فيرتد إلى الكفر ، وهناك أقوال أخر انظر الفتح (٢٢٩/٩) ، وشرح مسلم (ص ٦٠٨

وأخرجه البخاري في مواضع من صحيحه ، ومسلم (ص ١٠٥٨) ، وأبو داود (حديث ٢١٦١) ، والترمذي (١٠٩٢) ، وابن ماجة (حديث ١٩١٩) وعزاه المزني للنسائي .

﴿ نذب من رأى امرأة فأعجبته إلى أن يأتي أهله ﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٥٥٠/٣) :

حدثنا عمرو بن علي حدثنا عبد الأعلى حدثنا هشام بن أبي عبد الله عن أبي الزبير عن جابر أن رسول الله ﷺ رأى امرأة فأتى امرأته زينب وهي تمسّ منية^(١) لها ففضى حاجته ثم خرج إلى أصحابه فقال : « إن المرأة تقبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان ، فإذا أبصر أحدكم امرأة فليأت أهله فإن ذلك يرد ما في نفسه »^(٢) .

وأخرجه أبو داود (٢١٥١) ، والترمذي (١١٥٨) ، وعزاه المزني للنسائي .

﴿ تحريم هجران المرأة لفراس زوجها ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٩٣) :

حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي حازم عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت أن تحميء^(٣) لعتها الملائكة حتى تصبح » . صحيح

(١) معنى تمسّ منية : أي تدلك الجلد تمهيداً لدباغته .

(٢) وفي بعض ألقاظ الحديث عند مسلم (٥٥١/٣) إذا أحدكم أعجبته المرأة فوقعت في قلبه فليعبد إلى امرأته فليواقمها فإن ذلك يرد ما في نفسه .

وقال النووي - رحمه الله تعالى - في شرح الحديث : قال العلماء : إنما فعل هذا بيانا لهم ، وإرشادا لما ينبغي لهم أن يفعلوه ، فعلمهم بفعله وقوله ، وفيه : أنه لا بأس بطلب الرجل امرأته إلى الوقاع في النهار وغيره ، وإن كانت مشغولة بما يمكن تركه لأنه ربما غلبت على الرجل شهوة يتضرر بالتأخير في يده أو في قلبه وبصره .. والله أعلم .

(٣) عند البخاري في بد الخلق (٣١٤/٦) زيادة « فبات غضبان عليها » قال الحافظ (٢٩٤/٩) =

وأخرجه مسلم (ص ١٠٦٠) ، وأبو داود (حديث ٢١٤١) . وعزاه المزي للنسائي .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٩٤) :
حدثنا محمد بن عرعة حدثنا شعبة عن قتادة عن زارة عن أبي هريرة -
رضي الله عنه - قال : قال النبي ﷺ : « إذا باتت المرأة مهاجرة فراش
زوجها لعنتها الملائكة حتى ترجع »^(١) .
صحيح

وأخرجه مسلم (ص ١٠٥٩) ، وعزاه المزي للنسائي .
قال الإمام مسلم - رحمه الله تعالى - (٦١١/٣) :
حدثنا ابن أبي عمر حدثنا مروان عن يزيد يعني ابن كيسان عن أبي حازم عن
أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده ما من رجل
يدعو امرأته إلى فراشها فتأني عليه إلا كان الذي في السماء ساخطاً عليها
حتى يرضى عنها » .
صحيح لما قبله

﴿ كراهية العزل ﴾^(٢)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٠٨) :
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال : قال عمرو أخبرني عطاء أنه سمع
جابرًا - رضي الله عنه - يقول : كنا نعزل والقرآن ينزل . صحيح
وعن عمرو عن عطاء عن جابر قال : كنا نعزل على عهد رسول الله

= وبهذه الزيادة يتجه وقوع اللعن لأنها حينئذ يتحقق ثبوت معصيتها ، بخلاف ما إذا لم بغضب
من ذلك فإنه يكون إما لأنه عذرها ، وإما لأنه ترك حقه من ذلك .

(١) قال النووي - رحمه الله - (٦١٠/٣) هذا دليل على تحريم امتناعها من فراشه لغير عذر

شرعي ، وليس الحيض بعذر في الامتناع لأن له حقاً في الاستمتاع بها فوق الإضرار .

(٢) قال النووي - رحمه الله - (٦١٢/٣) العزل : هو أن يجامع فإذا قارب الإنزال نزع وأتزل

خارج الفرج .

ﷺ والقرآن ينزل .

وأخرجه مسلم (ص ٦١٧ ج ٣) ، والترمذي (حديث ١١٣٧) ، وابن ماجه (١٩٢٧) ، وعزاه المزي للنسائي .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢١٠) :

حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرية عن مالك بن أنس عن الزهري عن ابن محيريز عن أبي سعيد الخدري قال : أصبنا سيياً فكننا نعزل فسالنا رسول الله ﷺ فقال : « أو إنكم لتفعلون ؟ - قالها ثلاثاً - ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا هي كائنة » . صحيح

وأخرجه مسلم (٦١٣/٣)^(١) ، وأبو داود (حديث ٢١٧٢) ، وعزاه المزي للنسائي .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٦١٩/٣) :

حدثنا عبيد الله بن سعيد ومحمد بن أبي عمر قال حدثنا المقرئ حدثنا سعيد بن أبي أيوب حدثني أبو الأسود عن عروة عن عائشة عن جدّامة بنت وهب أخت عكاشة قالت حضرت رسول الله ﷺ في أناس وهو يقول : « لقد هممت أن أنهي عن الغيلة فنظرت في الروم وفارس فإذا هم يُفيلون أولادهم فلا يضر أولادهم ذلك شيئاً » ، ثم سأله عن العزل فقال رسول الله ﷺ : « ذلك الوأد^(٢) الخفي » . زاد عبيد الله في حديثه

(١) وللحديث طرق كثيرة عند مسلم عن أبي سعيد الخدري ، وكذلك له ألفاظ منها : « لا عليكم ألا تفعلوا ما كتب الله تحلّي نسمة هي كائنة إلى يوم القيامة إلا ستكون » . ومنها : « لا عليكم ألا تفعلوا فإنما هو القدر » . (قال محمد بن سيرين - عند مسلم - لا عليكم أقرب إلى النبي) .
ومنها : « ولم يفعل ذلك أحدكم فإنه ليست نفس مخلوقة إلا الله خالقها » .
ومنها : أن النبي ﷺ سئل عن العزل فقال : « ما من كل الماء يكون الولد ، وإذا أراد الله خلق شيء لم يمنعه شيء » .

(٢) الوأد هو دفن البنت وهي حية ومنه قول الله تعالى : ﴿ وإذا الموعودة سئلت ﴾ قال =

عن المقرئ : وهي : ﴿ وإذا الموءودة سئلت ﴾ . صحيح

وأخرجه أبو داود (حديث ٣٨٨٢) ، والترمذي (حديث ٢٠٧٧) ، والنسائي (١٠٦/٦ - ١٠٧) ، وابن ماجه (حديث ٢٠١١) .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٦٢٠/٣) :

حدثني محمد بن عبد الله بن نمير وزهير بن حرب (واللفظ لابن نمير) قالا : حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ^(١) حدثنا حيوة حدثني عياش بن عباس أن أبا النضر حدثه عن عامر بن سعد أن أسامة بن زيد أخبر والده سعد بن أبي وقاص أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال : إني أعزل عن امرأتي فقال له رسول الله ﷺ : « لَمْ تَفْعَلْ ذَلِكَ » فقال الرجل : أشفق على ولدها أو على أولادها فقال رسول الله ﷺ : « لو كان ذلك ضاراً ضرَّ فارسَ والروم » وقال زهير في روايته : « إن كان لذلك فلا ، ما ضار ذلك فارسَ ولا الروم » .

صحيح

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٦١٦/٣) :

حدثنا سعيد بن عمرو والأشعني حدثنا سفيان بن عيينة عن سعيد بن حسان عن عروة بن عياض عن جابر بن عبد الله قال : سأل رجل النبي ﷺ فقال : إن عندي جارية لي وأنا أعزل عنها . فقال رسول الله ﷺ : « إن ذلك لن يمنع شيئاً أراداه الله »^(٢) قال فجاء الرجل فقال يا رسول الله

= النووي - رحمه الله - (ص ٦١٢) : « تسميته الوأد الخفي ، لأنه قطع طريق الولادة كما يُقتل المولود بالوَأَد .

(١) هكذا في صحيح مسلم والصواب المقرئ .

(٢) وأخرجه مسلم من طرق عن أبي الزبير عن جابر وفي بعض الألفاظ فقال (رسول الله ﷺ) : « أعزل عنها إن شئت فإنه سيأتيها ما قدر لها » .

وفي بعضها كنا نعزل على عهد رسول الله ﷺ قبل ذلك نبي الله ﷺ فلم ينهنا . وفي هذه وتلك أبو الزبير مدلس ولم يصرح بالتحديث، والراوي عنه ليس الليث بن

سعد .

إن الجارية التي كنت ذكرتها لك حملت فقال رسول الله ﷺ : « أنا
عبد الله ورسوله »^(١) .
صحيح

وعزاه المزي للنسائي .

أما بالنسبة لحاصل أقوال أهل العلم في المسألة .

فهناك خلاف بين الصحابة - رضوان الله عليهم - في إباحة العزل ،
وكراهيته ، وتحريمه ، والتابعون وأتباعهم كذلك بينهم خلاف .

فالذين ذهبوا إلى التحريم احتجوا بحديث جدامة بنت وهب حيث قال
عليه السلام في العزل : « إنه الوأد الخفي » .

والذين ذهبوا إلى الإباحة احتجوا بخبر جابر بن عبد الله - رضي الله
عنه - كنا نعزل والقرآن ينزل .

وبعد إمعان النظر في الأدلة لا نراها ترتقي إلى التحريم كما أن القول بإباحته
يعكر عليه الأحاديث الأخرى التي ظاهرها التحريم والزجر ، فالأمر كما قال
النووي - رحمه الله - أن الجمع بين هذه الأحاديث يتم بأن يُحمل ما ورد
في النهي على كراهة التنزيه ، وما ورد في الإذن يحمل على أنه ليس بحرام ،
وليس معناه نفي الكراهة ، والله أعلم .

﴿ تحريم وصف الزوجة امرأة لزوجها ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث رقم ٥٢٤٠) :

حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله بن
مسعود - رضي الله عنه - قال : قال النبي ﷺ : « لا تبأش المرأة المرأة
فتعتها لزوجها كأنه ينظر إليها » .
صحيح

وعزاه المزي للنسائي .

(١) قال النووي معناه هنا : أن ما أقول لك حق فاعتمدوه واستيقنوه فإنه يأتي مثل فلق الصبح .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٦٤١/١) :

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن الحباب عن الضحاك بن عثمان قال :
أخبرني زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه أن
رسول الله ﷺ قال : « لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ، ولا المرأة إلى
عورة المرأة ، ولا يفضي الرجل إلى الرجل في ثوب واحد ، ولا تُفضي
المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد »^(١) .

وأخرجه أبو داود (رقم ٤٠١٨) ، وابن ماجه (رقم ٦٦٢) ، وعزاه المزي
للساني .

﴿ تحريم وطء الحبل من غير الواطيء ﴾^(٢)

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٦١٧/٣) :

وحدثني محمد بن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن يزيد بن حمير قال
سمعت عبد الرحمن بن جبير يحدث عن أبيه عن أبي الدرداء عن النبي
ﷺ أنه أتى بامرأة مُجَحَّ^(٣) على باب فسطاط فقال : لعله يريد أن
يُلم^(٤) بها فقالوا نعم فقال رسول الله ﷺ : « لقد هممت أن ألعنه لعنا
يدخل معه قبره كيف يُورثُهُ وهو لا يحل له !!؟ كيف يستخدمه وهو

(١) قال النووي - رحمه الله - : فيه دليل على تحريم لمس عورة غيره بأي موضع من بدنه كان ،
وهذا متفق عليه وهذا مما تعم به البلوى ويتساهل فيه كثير من الناس باجتماع الناس في
الحمام ، فيجب على الحاضر فيه أن يصون بصره ويده وغيرهما عن عورة غيره ، وأن يصون
عورته عن بصر غيره ويد غيره من قيم وغيره ، ويجب عليه إذا رأى من يحل بشيء من
هذا أن ينكر عليه .

قال العلماء : ولا يسقط عنه الإنكار بكونه يظن ألا يقبل منه ، بل يجب عليه الإنكار
إلا أن يخاف على نفسه وغيره فتنة . والله أعلم .

(٢) معنى اليباب أنه إذا كانت امرأة حبل من رجل سواء كان زوجها أو سيدًا أو غيره ثم انتقلت
فأصبحت تحت زوج آخر لطلاق أو لمسي أو... فلا يحل لزوجها الجديد أن يطأها حتى تضع .

(٣) قال النووي - رحمه الله - في معنى : « مجح » هي الحامل التي قربت ولادتها .

(٤) يعني : يجامعها أو يطأها .

لا يحل له « ١١٩ »^(١).

صحيح

وأخرجه أبو داود رقم ٢١٥٧.

﴿ جواز الغيلة ﴾^(٢)

قال الإمام مسلم - رحمه الله تعالى - (٦١٨/٣) :

وحدثنا خلف بن هشام حدثنا مالك بن أنس ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له قال : قرأت على مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن عائشة عن جدامة بنت وهب الأسدية أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لقد هممت أن أنهي عن الغيلة حتى ذكرت أن الروم وفارس يصنعون ذلك فلا يضر أولادهم » .
صحيح^(٣)

قال مسلم : وأما خلف فقال عن جدامة الأسدية والصحيح ما قاله يحيى بالذال .



(١) قال النووي - رحمه الله - : وأما قوله ﷺ : « كيف يورثه وهو لا يحل له ، كيف يستخدمه وهو لا يحل له » فمعناه أنه قد تتأخر ولادتها ستة أشهر حيث يحتمل كون الولد من هذا السابي ويحتمل أنه كان ممن قبله ، فعلى تقدير كونه من السابي يكون ولداً له ويتوارثان ، وعلى تقدير كونه من غير السابي لا يتوارثان هو ولا السابي لعدم القرابة بل له استخدامه لأنه مملوكه ، فتقدير الحديث أنه قد يستلحقه ويجعله ابناً له ويورثه مع أنه لا يحل له توريثه لكونه ليس منه ، ولا يحل توارثه ومزاحمته لباقي الورثة ، وقد يستخدمه استخدام العبيد ويجعله عبداً بتملكه مع أنه لا يحل له ذلك لكونه منه إذا وضعت لمدة محتملة كونه من كل واحد منهما فيجب عليه الامتناع من وطئها خوفاً من هذا المخطور فهذا هو الظاهر في معنى الحديث ، ولزيد بحث انظر زاد المعاد ١٥٤/٥ .

(٢) وهو وطء المرضع نقله النووي عن مالك والأصمعي وغيره من أهل اللغة قال : وقال ابن السكيت هو أن ترضع المرأة وهي حامل .

(٣) وقد تقدم تخريجه .

﴿ الحث على الجماع ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٢٠٩٧) :

حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد الله عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال : « كنت مع النبي ﷺ في غزاة فأبطأ بي جملي وأعيا فأتى عليّ النبي ﷺ فقال : « جابر؟ » فقلت : نعم قال : « ما شأنك؟ » قلت أبطأ عليّ جملي وأعيا فتخلفت، فنزل يحجنه بمحجنه ثم قال : « اركب » فركبته فلقد رأيت أخته أكفه عن رسول الله ﷺ قال : « تزوجت؟ » قلت : نعم. قال : « بكرًا أم ثيبًا؟ » قلت : بل ثيبًا. قال : « أفلا جارية تلاعبها وتلاعبك؟ » قلت : إن لي أخوات فأحببت أن أتزوج امرأة تجمعهن وتمشطنهن وتقوم عليهن قال : « أما إنك قادم فإذا قدمت فالكيس الكيس »^(١) ثم قال : « أتبيع جملك؟ » قلت : نعم فاشتره مني بأوقية. ثم قدم رسول الله ﷺ قبلي وقدمت بالغداة، فجعنا إلى المسجد فوجدته على باب المسجد قال : « الآن قدمت؟ » قلت : نعم. قال : « فدع جملك فادخل فصل ركعتين » فدخلت فصليت فأمر بلالًا أن يزن له أوقية، فوزن لي بلال فأرجع لي الميزان، فانطلقت حتى وليت فقال : « ادع لي جابرًا » قلت : الآن يرد عليّ الجميل، ولم يكن شيء أبغض إليّ منه قال : « خذ جملك ولك ثمنه ».

صحيح

وأخرجه مسلم ص ١٠٨٩ .

﴿ قول النبي ﷺ : « وفي بضع أحدكم صدقة » ﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٤٣/٢) :

حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء الضبي حدثنا مهدي بن ميمون حدثنا واصل مولى

(١) الكيس : فسره بعض أهل العلم بالجماع ، وفسره بعضهم بطلب الولد والنمل ؛ والبعض بالحث على الجماع .

أبي عينة عن يحيى بن عقيل عن يحيى بن يعمر عن أبي الأسود الدبلي عن أبي ذر أن ناساً من أصحاب النبي ﷺ قالوا للنبي ﷺ: يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالأجور يُصلون كما نصلي، ويصومون كما نصوم، ويتصدقون بفضول أموالهم قال: «أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون إن بكل تسيحة صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وكل تحميدة صدقة، وكل تهليلة صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن منكر صدقة، وفي بُضع^(١) أحدكم صدقة» قالوا: يا رسول الله أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر قال: «أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر، فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر».

وأخرجه أبو داود (رقم ١٢٨٦)، وعزاه المزي للنسائي .

﴿ قول الرجل لصاحبه هل أعرسم ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ٥٨٧/٩):

حدثني مطر بن الفضل حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا عبد الله بن عون عن أنس بن سيرين عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: كان ابن لأبي طلحة يشتكي، فخرج أبو طلحة فقبض الصبي، فلما رجع أبو طلحة قال ما فعل ابني؟ قالت أم سليم: هو أسكن ما كان، فقربت إليه العشاء فعشى ثم أصاب منها فلما فرغ قالت: وإي الصبي. فلما أصبح أبو طلحة أتى رسول الله ﷺ فأخبره فقال: «أعرسم الليلة؟»^(٢) قال:

(١) قال النووي - رحمه الله - : قوله ﷺ: «وفي بضع أحدكم صدقة» هو بضم الباء، ويطلق على الجماع، ويطلق على الفرج نفسه، وكلاهما تصح إرادته هنا. وفي هذا دليل على أن المباحات تصير طاعات بالنيات الصادقة، فالجماع يكون عبادة إذا نوى به قضاء حق الزوجة ومعاشرتها بالمعروف الذي أمر الله تعالى به، أو طلب ولد صالح، أو إعفاف نفسه، أو إعفاف الزوجة ومنعها جميعاً من النظر إلى حرام، أو الفكر فيه، أو الهنم به أو غير ذلك من المقاصد الصالحة.

(٢) قال الحافظ في الفتح ٣٤٤/٩: وسؤال الرجل عما جرى له من أهله ممنوع في غير حالة المباسطة، أو التسلية، أو البشارة. نقل الحافظ ذلك عن ابن المنبر.
قلت: والمراد بالترعيس هنا الجماع. والله أعلم، وفي هذا المعنى قول النبي ﷺ =

نعم. قال: «اللهم بارك لهما في ليلتهما» فولدت غلاماً. قال لي أبو طلحة: احفظه حتى تأتي به النبي ﷺ فأق به النبي ﷺ وأرسلت معه بتمرات فأخذه النبي ﷺ فقال: «أمعه شيء؟» قالوا: نعم، تمرات. فأخذها النبي ﷺ فمضغها ثم أخذ من فيه فجعلها في فمي الصبي وحنكه به وسماه عبد الله. صحيح وأخرجه مسلم (ص ١٦٩٠).

﴿ هل يجوز للرجل أن يجامع المرأة في دبرها ؟ ﴾

وقول الله عز وجل: ﴿ نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم .. ﴾ .
[البقرة آية / ٢٢٣]

أما سبب نزول الآية الكريمة فقد ورد فيه أثران أحدهما عن ابن عمر في إباحة إتيان المرأة في دبرها ، والثاني عن جابر في الرد على اليهود فيما زعموه من أن الرجل إذا جامع امرأته من ورائها في قبلها كان الولد أحول ، وسوف نذكر هذا وذاك قريباً إن شاء الله .

وقد اختلف أهل العلم في إتيان المرأة في دبرها فذهب عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - وتبعه جماعة إلى أن ذلك جائز ، ويؤيد ما ذهبوا إليه ما ذكره عبد الله بن عمر من سبب النزول .

بينما ذهب أكثر أهل العلم من الصحابة فمن بعدهم إلى تحريم إتيان المرأة في دبرها محتجين بما أورده جابر - رضي الله عنه - في سبب النزول، وردوا على ابن عمر ما أورده من سبب النزول، واحتجوا بالأحاديث الواردة عن النبي ﷺ التي تنهى وتحرم إتيان المرأة في دبرها، وهي أحاديث بمجموعها تصلح للاحتجاج وإن كان كل منها لا يخلو من مقال، إلا أن العمل عليها عند كثير من أهل العلم ، وها نحن نذكر ما ورد في ذلك والله الموفق .

١ = لعناب بن مالك حينما خرج ورأسه يقطر ماء : « لعننا أعجلكناك » .

قال الإمام البخاري رحمه الله - حديث (٤٥٢٦) :

حدثني إسحاق أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا ابن عون عن نافع قال : كان ابن عمر - رضي الله عنه - إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه ، فأخذت عليه يوماً فقرأ سورة البقرة حتى انتهى إلى مكان قال : تدري فيم أنزلت ؟ قلت : لا . قال : أنزلت في^(١) كذا وكذا ثم مضى . إسناده صحيح

قال ابن جرير - رحمه الله - (٤٠٢/٤) :

حدثني يعقوب قال حدثنا هشيم قال أخبرنا ابن عون عن نافع قال : كان ابن عمر إذا قرأ القرآن لم يتكلم قال فقراءت ذات يوم هذه الآية : ﴿ نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم ألى شتم ﴾ فقال أتدري فيمن نزلت هذه الآية ؟ قلت : لا . قال : نزلت في إتيان النساء في أدبارهن .

إسناده صحيح^(٢)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (١٨٩/٨) :

حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن ابن المنكدر سمعت جابراً - رضي الله عنه - قال : كانت اليهود تقول إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحول فنزلت ﴿ نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم ألى شتم ﴾ . صحيح

وأخرجه مسلم (٦١٠/٣) .

وقال في آخره : وزاد في حديث النعمان عن الزهري إن شاء مجيبة ، وإن شاء غير مجيبة غير أن ذلك في صمام واحد^(٣) .

والحديث أخرجه أبو داود (رقم ٢١٦٣) .

(١) هكذا جاءت الرواية في البخاري بإيهام سبب النزول (من حديث ابن عمر) لكنه جاء عند غير البخاري موضحاً كما يأتي .

(٢) وله شواهد عند ابن جرير وغيره ، وقد أشار الحافظ إليها في الفتح ١٩٠/٨ .

(٣) والذي يبدو لي أن هذه الزيادة مدرجة من قول الزهري فهو معروف بالإدراج فقد كان يقال له ميز كلامك من كلام رسول الله ﷺ ، ومن أراد معرفة أن الزهري كان يدرج كثيراً في الأحاديث فليراجع الكتب المؤلفة في المدرج ، والذي حملنا على هذا القول =

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٢١٣/٥) :

ثنا سفيان بن عيينة عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن عمارة بن خزيمة عن أبيه
أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله لا يستحي من الحق ، لا تأتوا النساء
في أدبارهن » .
إسناده مضطرب^(١)

والحديث أخرجه ابن ماجة (١٩٢٤) ، وعزاه المزني للنسائي .

=
كون الرواة الذين رووا الحديث عن ابن المنكدر مثل سفيان وأبي حازم وأيوب وشعبة
وسهيل بن أبي صالح وغيرهم رووا الحديث عن ابن المنكدر عن جابر بدون هذه الزيادة .
ثم وقعت أيضاً للحافظ ابن حجر على كلام في هذه الزيادة فقد ذكرها في الفتح
(١٩٢/٨) وقال : وهذه الزيادة يشبه أن تكون من تفسير الزهري لخلوها من رواية غيره
من أصحاب ابن المنكدر مع كثرتهم .
قلت : وأيضاً الذي روى هذه الزيادة عن الزهري هو النعمان بن راشد وهو ضعيف .
فهذا تضعف هذه الزيادة .
أما وجه الاضطراب فلأنه : (١)

روي عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن عمار بن خزيمة عن أبيه خزيمة عن رسول الله ..
به كما هنا .

وروي عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن هرمي بن عبد الله عن خزيمة عن رسول الله ﷺ .

وروي عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن عبيد الله بن عبد الله بن الحصين الوائلي عن
هرمي بن عبد الله الواقفي عن خزيمة عن رسول الله .

أشار إلى هذه الطرق المزني في تحفة الأشراف .

وهناك طرق أخرى غير يزيد بن الهاد تدور على هرمي .

وروي عند أحمد ٢١٣/٥ من طريق عبد الله بن شداد الأعرج عن رجل عن خزيمة .
والرجل مبهم والذي يبدو لي أنه هرمي .

وهرمي هذا مستور فلا ينتهز حديثه للاحتجاج به .

هذا وقد قال ابن أبي حاتم (العلل ٤٠٣/١) سمعت أبي وذكر حديثاً رواه ابن عيينة
عن ابن الهاد عن عمارة بن خزيمة عن أبيه عن النبي ﷺ قال : « لا تأتوا النساء في
أدبارهن » قال أبي هذا خطأ أخطأ فيه ابن عيينة إنما هو ابن الهاد عن علي بن عبد الله بن
السائب عن هرمي عن خزيمة عن النبي ﷺ .

قلت فهذا مما يؤيد إثبات هرمي في السند .

=
ومن خطأ ابن عيينة أيضاً في إسناد الحديث الإمام الشافعي - رحمه الله - فقد قال :
غلط ابن عيينة في إسناد حديث حذيفة (نقل ذلك عنه الحافظ في تلخيص الحبير ١٨٠/٣)
ونقله عن الشافعي أيضاً البيهقي (١٩٧/٧) ، وقال البيهقي - رحمه الله - : مدار هذا
الحديث على هرمي بن عبد الله وليس لعمارة بن خزيمية فيه أصل إلا من حديث ابن عيينة ،
وأهل العلم بالحديث يرونه خطأ والله أعلم .

قلت : وقد ورد للحديث عن خزيمية بن ثابت إسناد آخر .
فرواه البيهقي من طريق عبد الله بن علي بن السائب عن عمرو بن أحيحة عن خزيمية بن
ثابت .. الحديث .

وهذا الإسناد أيضاً مضطرب .

فقد روي عن عبد الله بن علي بن السائب أن حصين بن محسن الخطمي حدثه أن
هرمي بن عمرو حدثه عن خزيمية مرفوعاً (ذكره المزني في تحفة الأشراف وعزاه للنسائي
في الكبرى) ، وروي عن عبد الله بن علي بن السائب عن هرمي بن عمرو عن خزيمية
مرفوعاً .

فرجع الحديث إلى هرمي بن عمرو مرة أخرى .

وأيضاً فعمر بن أحيحة مجهول الحال .

هذا وهناك طرق أخرى للحديث ذكرها البيهقي - رحمه الله - (السنن ١٩٦/٧ -
١٩٨) . وغير البيهقي أيضاً كالحافظ ابن كثير - رحمه الله - (٢٦٢/١) .

وكل هذه الطرق لا تخلو من مقال ، إما لضعف في السند ، أو لعلة فيه . والحاصل
أننا لم نقف على حديث بإسناد صحيح يُحرم على الرجل إتيان المرأة في دبرها ، ولكنها
مجموعة أحاديث في كل منها ضعف لكن إذا انضمت لبعضها صلحت للاستشهاد .

وقد قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (الفتح ١٩١/٨) : وذهب جماعة من أئمة
الحديث كالبخاري ، والذهلي ، والبراز ، والنسائي ، وأبي علي النيسابوري إلى أنه لا يثبت
فيه شيء .

قال الحافظ (قلت) : لكن طرقها كثيرة فمجموعها صالح للاحتجاج به .

ثم حكم الحافظ - رحمه الله - لحديث خزيمية بن ثابت بصلاح الإسناد ، وقد بينا ما فيه
وبينا قول الأئمة الذين يُعتمد قولهم فيه وفي غيره ، وقد نقل الحافظ ابن حجر في التلخيص
عن البراز أنه قال : لا أعلم في الباب حديثاً صحيحاً لا في الحظر ولا في الإطلاق ، وكل
ما روى فيه عن خزيمية بن ثابت من طريق فيه فهو غير صحيح انتهى ، وكذا روى الحاكم
عن الحافظ أبي علي النيسابوري ، ومثله عن النسائي وقاله قبلهم البخاري .
وكما ذكرنا أن الأحاديث بمجموعها يقوي بعضها بعضها . والله أعلم .

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٤٠٨/٢) :

ثنا عفان قال ثنا حماد بن سلمة قال أنا حكيم الأثرم عن أبي تيممة الهجيمي عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها أو كاهناً فصدقه فقد برىء مما أنزل على محمد عليه الصلاة والسلام » .
إسناده منقطع^(١)

(١) إذ إن أبا تيممة الهجيمي واسمه طريف بن مجالد لم يسمع من أبي هريرة قال ذلك البخاري في التاريخ الصغير (كما نقل عنه الحافظ في التهذيب) .
وقال البخاري أيضاً (كما في ترجمة حكيم الأثرم في التهذيب) لا يتابع (أي حكيم) في حديثه ، يعني عن أبي تيممة عن أبي هريرة من أتى كاهناً ، ولا نعرف لأبي تيممة سماعاً من أبي هريرة .

وقد ورد الحديث بإسناد آخر منقطع أيضاً (عند أحمد ٤٢٩/٢) فقال أحمد ثنا يحيى بن سعيد عن عوف قال ثنا خلاص عن أبي هريرة والحسن عن النبي ﷺ قال : « من أتى كاهناً أو عرافاً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ » .

ولكن هذا أيضاً منقطع فخلاص لم يسمع من أبي هريرة كما قال أحمد بن حنبل - رحمه الله - (وذلك في تهذيب التهذيب) ، وقد قال الحافظ أيضاً في الفتح (٥٥٣/١١) :
إن البخاري لا يخرج لخلاص إلا مقروناً .

هذا وقد ورد الحديث في مستدرک الحاكم (٨/١) من طريق الحارث بن أسامة حدثنا روح بن عباد حدثنا عوف عن خلاص ومحمد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ فذكره .

فتعتبر هذه - إن صححت - متابعة من محمد - وهو ابن سيرين - لخلاص ، ولكننا لا نراها تصح لأمرين :
أولهما أن الذي زاد محمداً في الرواية عن عوف هو أحد ثلاثة .

● إما أن يكون روح بن عباد فيكون روح قد تعرد عن يحيى بن سعيد القطان بهذه الزيادة ، وروح لا يقارن يحيى بن سعيد القطان فيحصى إليه المنتهى في الثبوت والضبط والإتقان ، ولا تفوته مثل هذه الزيادة ، فقد ذكر الحافظ ابن حجر في التهذيب (ترجمة خلاص بن عمرو) ما نصه : وقال يحيى بن سعيد : كان في أطراف عوف خلاص ومحمد عن أبي هريرة حديث إن موسى كان حياً فقالت بنو إسرائيل هو آدر فسألت عوفاً فترك محمداً وقال خلاص مرسل .

ولكننا لا نرى أن روحاً هو الذي زادها لأن الشيخ ناصر الألباني قد ذكر هذا الحديث =

﴿ قول الله عز وجل : ﴿ ويسألونك عن المحيض قل هو

أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ﴾ [البقرة آية / ٢٢٢] ﴿﴾

سبق في أبواب الحيض^(١) أن للرجل أن يصنع مع زوجته - وهي حائض - كل شيء إلا الجماع ، فنحيل إليه . وسبق أيضاً بيان من أتى زوجته وهي حائض هل عليه كفارة ، وبيان أنه لا يلزمه كفارة . وقد قال ابن كثير و (القول الثاني) وهو الصحيح الجديد من مذهب الشافعي وقول الجمهور أنه لا شيء في ذلك بل يستغفر الله - عز وجل - لأنه لم يصح عندهم رفع هذا الحديث فإنه قد روى مرفوعاً كما تقدم وموقوفاً وهو الصحيح عند كثير من أئمة الحديث .
تنبيه : جماع الحائض أي وطؤها محرم بالإجماع ، وإنما الخلاف في الكفارة وقد بيناه . والله أعلم .

= في كتابه الإرواء ٧/٧٠ .

وكان فيمن عزا الحديث إليه الحافظ المقدسي في العلم (ق ١/٥٥) عن أحمد بن منيع ثنا روح ولم يشر إلى هذه الزيادة .
فيظهر أن روحاً ليس هو الذي زادها .

● وإما أن يكون الذي زادها هو الحارث بن أسامة ، لكننا لا نرى الحارث زادها ، لأنه قد أخرج الحديث في مسنده بدونها ، فقد عزا الشيخ ناصر الحديث إليه بدون زيادة (محمد) .
● وإما أن يكون الذي زادها هو الحاكم ، وهذا الذي نتجح إليه فهو - رحمه الله - كثير الأوهام والغلط ، فزيادة محمد وهم منه - رحمه الله - ويقى الحديث من طريق خلاص عن أبي هريرة وهو منقطع .

وقد ورد في سنن أبي داود (٢١٦٢) من طريق سهيل بن أبي صالح عن الحارث بن مخلد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « ملعون من أتى امرأة في دبرها » .
لكن الحارث مجهول الحال .

تنبيه هام : للوقوف على الأحاديث الواردة في هذا الباب وبيان العلل التي فيها انظر تلخيص الخبير (٣/١٨١) .

(١) وذلك في كتابنا جامع أحكام النساء (قسم الطهارة والصلاة والجنائز) .

أبواب في عشرة النساء^(١)

(١) هذه أبواب مختارة مما ورد في عشرة النساء إذ إن أبواب عشرة النساء واسعة منها ما ورد في النفقات ، ومنها في الصلاة ، ومنها في الصيام وغير ذلك فمن أراد المزيد منها فعليه بمراجعة عموم هذا الكتاب (جامع أحكام النساء) وبالله التوفيق .

﴿ قول الله عز وجل : ﴿ وعاشروهن بالمعروف ﴾ ﴾

[من سورة النساء آية / ١٩] ﴿﴾

قال ابن كثير - رحمه الله - عند تفسير هذه الآية : ﴿ وعاشروهن بالمعروف ﴾ أي طيبوا أقوالكم لهن ، وحسنوا أفعالكم وهياتكم بحسب قدرتكم ، كما تحب ذلك منها فافعل أنت بها مثله كما قال تعالى : ﴿ ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ﴾ وقال رسول الله ﷺ : « خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي » وكان من أخلاقه ﷺ أنه جميل العشرة ، دائم البشر ، يداعب أهله ويتلطف بهم ، ويوسعهم نفقة ، ويضاحك نساءه حتى إنه كان يسابق عائشة أم المؤمنين - رضي الله عنها - يتودد إليها بذلك ، قالت : سابقني رسول الله ﷺ فسبقته وذلك قبل أن أحمل اللحم ، ثم سابقته بعد ما حملت اللحم فسبقني فقال : « هذه بتلك » و إلى آخر ما ذكره - رحمه الله - (التفسير ٤٦٧/١) .

﴿ قوامة الرجل على المرأة ﴾﴾

قال الله - عز وجل - : ﴿ الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً إن الله كان علياً كبيراً ﴾ .

[النساء / ٣٤]

أولاً : قوله تعالى : ﴿ الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم ﴾ .

قال أبو جعفر الطبري - رحمه الله - : يعني بقوله جل ثناؤه : ﴿ الرجال قوامون على النساء ﴾ .

الرجال أهل قيام على نسائهم في تأديبين والأخذ على أيديهن فيما يجب عليهن لله ولأنفسهم ﴿ بما فضل الله بعضهم على بعض ﴾ يعني بما فضل الله به الرجال على أزواجهم من سوقهم إليهن مهورهن ، وإنفاقهم عليهن أموالهم ، وكفائتهم إياهن مؤنهن ، وذلك تفضيل الله تبارك وتعالى إياهم عليهن ، ولذلك صاروا قواماً عليهن نافذي الأمر عليهن فيما جعل الله إليهم من أمورهن .

ثانياً : قوله تعالى : ﴿ قانتات ﴾ أي مطيعات .

ثالثاً : قوله تعالى : ﴿ حافظات للغيب ﴾ قال الطبري - رحمه الله - يعني حافظات لأنفسهن عند غيبة أزواجهن عنهن في فروجهن وأموالهم ، وللواجب عليهن في حق الله في ذلك وغيره .

وقوله تعالى : ﴿ واللاتي يخافون نشوزهن ﴾ .

أصل النشوز هو الارتفاع فالمرأة الناشز هي المرتفعة المستكبرة على زوجها وتحب معصيته وخلافه .

وقوله تعالى : ﴿ فعظوهن ﴾ أي ذكروهن بكتاب الله ، وبما فيه من حق الزوج على زوجته ، وبسنة رسول الله ﷺ وما فيها من بيان حق الزوج على زوجته وإثم مخالفة الزوجة لزوجها . والله أعلم .

وقوله تعالى : ﴿ واهجروهن في المضاجع ﴾ .

قال بعض أهل العلم : إن المراد بالهجر هجر الجماع بمعنى أنه يكون معها

في فراش واحد ولا يجامعها .

وقال بعضهم : إن المراد بالهجر هجر كلامها .

وقال بعضهم : يهجر الفراش .

والجمهور على أن المراد بالهجران هنا : ترك الدخول عليهن والإقامة عندهن على ظاهر الآية قال ذلك الحافظ في الفتح (٣٠١/٩) .

أما الأحاديث الواردة في الهجران فنذكر بعضها . وها هي ...

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ٣٠٠/٩) :

حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني حميد عن أنس - رضي الله عنه - قال آلى رسول الله ﷺ من نسائه شهرًا ، وقعد في مشربة له ، فنزل لتسع وعشرين فليل : يا رسول الله إنك آليت شهرًا قال : « إن الشهر تسع وعشرون » .
صحيح

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٠٢) :

حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج ح وحدثني محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا ابن جريج قال : أخبرني يحيى بن عبد الله بن صيفي أن عكرمة بن عبد الرحمن بن الحارث أخبره أن أم سلمة أخبرته أن النبي ﷺ حلف لا يدخل على بعض أهله شهرًا . فلما مضى تسعة وعشرون يومًا غدا عليهن - أو راح - فليل له : يا نبي الله حلفت أن لا تدخل عليهن شهرًا قال : « إن الشهر يكون تسعة وعشرين يومًا » .
صحيح

وأخرجه مسلم (ص ٧٦٤) ، وابن ماجه (حديث ٢٠٦١) ، وعزاه المزي للنسائي .

قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ٢١٤٢) :

حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا حماد أخبرنا أبو قزعة الباهلي عن حكيم بن معاوية القشيري عن أبيه قال : قلت : يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا

عليه قال : « أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكسيت أو إذا اكسبت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت »^(١) . صحيح

وقد توبع أبو قرعة ، تابعه بهز كما عند أبي داود (رقم ٢١٤٣) .

وأخرجه ابن ماجة (١٨٥٠) .

وعزاه المزي للنسائي ، وذكره البخاري معلقًا بصيغة التمريض فقال - بعد أن ذكر حديث أنس أن النبي ﷺ آلى من نسائه شهرًا وقعد في مشربة له - ويذكر عن معاوية بن حيدة رفعه غير « ألا تهجر إلا في البيت » والأول أصح .

﴿ قول الله تعالى : واضربوهن ﴾

إذا لم ترتدع الزوجة بالموعظة والمهجران في المضجع فللزوج أن يضربها هكذا قال كثير من أهل العلم ، وسياق القرآن يفيد أنه يجوز للزوج أن يجمع بين الثلاثة في وقت واحد ، أي بين الموعظة والمهجران في المضجع والضرب .

أما صفة الضرب فكما أوضحها رسول الله ﷺ وهو يخطب الناس في حجة الوداع ، ففي صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله في ذكر حجة النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ خطب الناس فكان فيما قال : « فاتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمان الله ، واستحلتم فروجهن بكلمة الله ، ولكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحدًا تكرهونه ، فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضربًا غير مبرح ، ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف » .

(مسلم مع النووي ٣/ ٣٤٥) ، والضرب غير المبرح هو ما ليس بشديد

ولا شاق ولا مؤثر .

(١) في الحديث السابق بيان أن النبي ﷺ كان يهجر خارج البيوت ، وفي هذا الحديث بيان أن المهجران في غير البيوت لا يجوز ، والجمع بينهما أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال ، فإذا احتيج إلى المهجر خارج البيوت فعل ، وإلا فتكون داخل البيوت ، وقد جنح البخاري إلى حديث أنس السابق ، وذكر أنه أصح من حديث بهز فكأنه يذهب إلى العمل بحديث أنس ، وهو المهجران خارج البيوت ، والله أعلم .

وقد ورد في مسألة ضرب النساء بعض الأحاديث لا بأس بذكر بعضها .

• قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٤٩٤٢) :

حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب حدثنا هشام عن أبيه أنه أخبره عبد الله ابن زمعة أنه سمع النبي ﷺ يخطب وذكر الناقة والذي عقر فقال رسول الله ﷺ : « إذ انبعث أشقاها انبعث لها رجل عزيز عارم منيع في رهطه مثل أبي زمعة » . وذكر النساء فقال : « يعمد أحدكم يجلد امرأته جلد العبد فلعله يضاجعها من آخر يومه .. » الحديث^(١) . صحيح

وأخرجه مسلم (ص ٢١٩١) ، والترمذي (٣٣٤٣) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وابن ماجه (١٩٨٣) ، وعزاه المزي للنسائي .

قال الترمذي - رحمه الله - (حديث ١١٦٣) :

حدثنا الحسن بن علي الخلال حدثنا الحسين بن علي الجعفي عن زائدة عن شبيب بن غرقدة عن سليمان بن عمرو بن الأحوص قال حدثني أبي أنه شهد حجة الوداع مع رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه وذكر ووعظ فذكر في الحديث قصة فقال : « ألا واستوصوا بالنساء خيرا فإنما هن عوان عندكم ليس تملكون منهن شيئا غير ذلك إلا أن يأتين بفاحشة مبينة، فإن فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضربا غير مبرح، فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا، ألا إن لكم على نساتكم حقا، ولنساتكم عليكم حقا، فأما حقاكم على نساتكم فلا يوطئن فرشكم من تكرهون، ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون، ألا وحقهن عليكم أن تحسنوا إليهن في كسوتهن وطعامهن » . حسن لغيره^(٢)

(١) أخرج البخاري هذا الحديث في النكاح (فتح ٣٠٢/٩) بلفظ « لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد ثم يجامعها في آخر اليوم » لكننا قدمنا الرواية الأولى - وإن كانت الثانية أقرب للمعنى - لأن كثيرا من الرواة - كما أشار إلى ذلك الحافظ في الفتح لم يذكروا لفظ النهي ، وإن كان المعنى يقتضيه ، والله أعلم .

(٢) إذ إن في إسناده سليمان بن عمرو بن الأحوص مجهول . لكن له شاهد ضعيف عند أحمد =

وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح .

وأخرجه ابن ماجة (رقم ١٨٥٠) ، وعزاه المزي للنسائي .

قال أبو داود - رحمه الله - (حديث ٢١٤٦) :

حدثنا أحمد بن أبي خلف وأحمد بن عمرو بن السرح قالا حدثنا سفيان عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله قال ابن السرح : عبيد الله بن عبد الله عن إياس بن عبد الله بن أبي ذباب قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تضربوا إماء الله » فجاء عمر إلى رسول الله ﷺ فقال : « ذُترن النساء على أزواجهن فرخص في ضربهن » فأطاف بآل رسول الله ﷺ نساء كثير يشكون أزواجهن فقال النبي ﷺ : « لقد طاف بآل محمد نساء كثير يشكون أزواجهن ليس أولئك بخياركم » .
حسن لغيره^(١)

= ٧٢/٥ - ٧٣ ، يرتقي به إلى الحسن .

(١) إذ إن إياس بن عبد الله بن أبي ذباب مختلف في صحبته فقال البيهقي : (٣٠٤/٧) بلغنا عن محمد بن إسماعيل البخاري أنه قال لا يعرف لإياس صحة .

بينما قال أبو حاتم وأبو زرعة له صحة (كما في الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٢/٢٨٠) .
وعلى أية حال فللهديث شاهد آخر مرسل عند البيهقي (٣٠٤/٧) من طريق أم كلثوم بنت أبي بكر قالت : كان الرجال تُهوا عن ضرب النساء ، ثم شكوهن إلى رسول الله ﷺ فخلّى بينهم وبين ضربهن ، ثم قلت لقد طاف الليلة بآل محمد ﷺ سبعون امرأة كلهن قد ضُربت . قال يحيى (أحد رواة الحديث) : حسبت أن القاسم قال : ثم قيل لهم بعد ولن يضرب خياركم .

● تنبيه : ورد في مسألة ضرب النساء حديث أخرجه أبو داود (رقم ٢١٤٧) وغيره من طريق عبد الرحمن المسلي عن الأشعث بن قيس عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ قال : « لا يُسأل الرجل فيما ضرب امرأته » وهذا الحديث ضعيف من أجل عبد الرحمن المسلي هذا فهو مجهول ، وإن كان الحافظ قد قال فيه في التقريب : مقبول ؛ فإن في قول الحافظ هذا نظراً ، إذ إن عبد الرحمن المسلي هذا لم يرو عنه إلا داود بن عبد الله الأودي ، وقد قال الذهبي في ترجمته في الميزان : لا يعرف إلا في حديثه عن الأشعث عن عمر : لا تسأل الرجل فيما ضرب امرأته ، تفرد عنه داود بن عبد الله الأودي .

قلت فعلى هذا فهو مجهول كما تقتضيه قواعد مصطلح الحديث .

وحتى في حالة موافقة الحافظ على قول مقبول ، فإن مقبول عند الحافظ تعني أنه مقبول =

وأخرجه ابن حبان ١٣١٦ ، والدارمي ج ٢/٣٤٧ ، وابن ماجه ج ١/٦٣٨ ،
والبيهقي ٣٠٤/٧ .
وعزاه المزني للنسائي .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (ص ١٨١٤) :
حدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت :
ما ضرب رسول الله ﷺ شيئاً قط بيده ولا امرأة ولا خادماً إلا أن يجاهد
في سبيل الله ، وما نيل منه من شيء قط فينتقم من صاحبه إلا أن يُنتهك
شيء من محارم الله فينتقم لله عز وجل .
صحيح

﴿ قول الله عز وجل : فَإِنْ أَطَعْتُمْ بَنَاتِكُمْ فَلَا تُبْغُوا ﴾

عليهن سبيلاً إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا ﴿﴾

قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله تعالى - في معنى هذه الآية :
أي إذا أطاعت المرأة زوجها في جميع ما يريد منها مما أباحه الله له منها
فلا سبيل له عليها بعد ذلك ، وليس له ضربها ولا هجرانها ، وقوله :
﴿ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا ﴾ تهديدٌ للرجال إذا بَغَوْا على النساء من غير
سبب ، فإن الله العلي الكبير وليهن وهو منتقم ممن ظلمهن وبغى عليهن .
وبنحو ذلك قال ابن جرير ، ولكنه زاد ما حاصله أن المرأة إذا أطاعت
زوجها وكانت لا تحبه فلا يكلفها حبه ويؤذيها على ذلك ؛ فإن ذلك ليس
بأيديهن . والله أعلم .

﴿ فضل المرأة الصالحة ﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (ج ٣ ص ٦٥٦) :
حدثني محمد بن عبد الله بن نمير الهمداني حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا حيوة
أخبرني شرحبيل بن شريك أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يحدث عن

= إذا توبع وإلا فلين ، وهنا لم يتابع والأثر ضعيف والله أعلم .

عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال : « الدنيا متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة » .
حسن

وأخرجه النسائي في النكاح (باب ١٥ ج ٦٩/٦) ، وابن ماجه (حديث ١٨٥٥) .

﴿ الوصاة بالنساء ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ٢٥٢/٩) :
حدثنا إسحاق بن نصر حدثنا حسين الجعفي عن زائدة عن مسرة عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره ، .. واستوصوا بالنساء خيراً فإنهن خلقن من ضلع ، وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه ، فإن ذهبت تقيمه كسرته ، وإن تركته لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء خيراً »^(١) .
صحيح

وأخرجه مسلم (ص ١٠٩١) ، وعزاه المزني للنسائي .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٨٤) :
حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « المرأة كالضلع إن أقمتها

(١) قال الحفاظ في الفتح (٢٥٤/٩) : وفي الحديث النذب إلى المداراة لاستتالة النفوس وتألف القلوب ، وفيه سياسة النساء بأخذ العفو منهن والصبر على عوجهن ، وأن من رام تقويمهن فاته الانتفاع بهن مع أنه لا غنى للإنسان عن امرأة يسكن إليها ، ويستعين بها على معاشه ، فكأنه قال الاستمتاع بها لا يتم إلا بالصبر عليها .

وقال النووي - رحمه الله - (ص ٦٥٧) : فيه الحث على الرفق بالنساء واحتوائهن كما قدمناه وأنه ينبغي للإنسان ألا يتكلم إلا بخير .

تبيه : في بعض طرق حديث أبي هريرة عند مسلم (٦٥٦ ج ٣) : « إن المرأة خلقت من ضلع لن تستقيم لك على طريقة ، فإن استمتعت بها استمتعت بها وبها عوج ، وإن ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها » .

كسرتها ، وإن استمتعت بها استمتعت بها وفيها عوج . صحیح
وأخرجه مسلم (ص ١٠٩١) .

قال ابن حبان - رحمه الله - (الموارد ١٣٠٨) :

أخبرنا أبو يعلى حدثنا إسحاق بن إبراهيم المروزي حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا
عوف عن أبي رجاء عن سمرة بن جندب قال : قال رسول الله ﷺ :
« إن المرأة خلقت من ضلع فإن أقمته كسرتها ، فدارها تعش بها » .

صحیح

وقال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٨٧) :

حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر - رضي الله
عنهما - قال : كنا نتقي الكلام والانسباط إلى نساتنا على عهد النبي ﷺ .
هية أن ينزل فينا شيء ، فلما تُوفِّي النبي ﷺ تكلمنا وانبطنا .

صحیح



﴿ قول النبي ﷺ : « الشؤم في ثلاثة ﴾ ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله تعالى - (حديث ٢٨٥٨) :
 حدثنا أبو إيمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله بن
 عمر - رضي الله عنهما - قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « إنما ^(١)

(١) وأخرجه البخاري أيضًا (ضح ١٣٧/٩) وليس فيه إنما ولفظه « الشؤم في المرأة والدار
 والفرس » ، وأخرجه البخاري أيضًا من حديث سهل بن سعد الساعدي - رضي الله عنه -
 عن النبي ﷺ ولفظه « إن كان في شيء فمي المرأة والفرس والمسكن » ضح (٦٠/٦) ،
 . (١٣٧/٩)

وقد كثرت أقوال أهل العلم في هذا الحديث واختلفت ، وذكر الحافظ ابن حجر في
 الفتح (٦١/٦ - ٦٢) جملة من هذه الأقوال ، ولعل ما يفسر هذا الحديث هو حديث
 رسول الله ﷺ الذي أخرجه أحمد (١٦٨/١) من طريق محمد بن أبي حميد ثنا إسماعيل بن
 محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : « من سعادة
 ابن آدم ثلاثة ، ومن شقاوة ابن آدم ثلاثة ، من سعادة ابن آدم المرأة الصالحة والمسكن الصالح
 والركب الصالح ، ومن شقاوة ابن آدم المرأة السوء والمسكن السوء والركب السوء » وهذا
 الحديث من طريق محمد بن أبي حميد ، وقد أطبق أهل العلم على تضعيفه إلا أن محمدًا قد
 توبع عند الحاكم (١٦٢/٢) ولكن بلفظ « ثلاث من السعادة وثلاث من الشقاوة فمن السعادة
 المرأة الصالحة تراها تعجبك ، وتغيب فتأمنها على نفسها ومالك ، والدابة تكون وطية
 فتلحقك بأصحابك ، والدار تكون واسعة كثيرة المرافق ، ومن الشقاوة المرأة تراها فسوؤك
 وتحمل لسانها عليك وإن غبت عنها لم تأمنها على نفسها ومالك ، والدابة تكون قطوفا فإن
 ضربتها أتعبت وإن تركتها لم تلحقك بأصحابك ، والدار تكون ضيقة قليلة المرافق » أخرجه
 الحاكم من طريق أبي عبد الله محمد بن أحمد بن بطة الأصبهاني قال ثنا عبد الله بن محمد بن
 زكريا الأصبهاني ثنا محمد بن بكر الحضرمي ثنا خالد بن عبد الله أبو إسحاق الشيباني عن
 أبي بكر بن حفص عن محمد بن سعد بن أبيه مرفوعًا ، وقال الحاكم : هذا حديث صحيح
 الإسناد من خالد بن عبد الله الواسطي إلى رسول الله ﷺ تفرد به محمد بن بكر عن خالد
 إن كان حفظه فإنه صحيح على شرط الشيخين . وقال الذهبي في محمد (ابن بكر) =

الشؤم في ثلاثة : في الفرس ، والمرأة ، والدار . صحیح

وأخرجه مسلم (ص ١٧٤٧) ، وعزاه المزي للنسائي .

﴿ الرسول ﷺ في أهل بيته ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٩٠) :

حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت : كان الحبش يلعبون بحراهم فسترتي رسول الله ﷺ وأنا أنظر ، فما زلت أنظر حتى كنت أنا أنصرف ، فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن تسمع اللهو . صحیح

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٦٠٣٩) :

حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن الأسود قال : سألت عائشة : ما كان النبي ﷺ يصنع في أهله قالت : كان في مهنة أهله ، فإذا حضرت الصلاة قام إلى الصلاة . صحیح

وأخرجه الترمذي (رقم ٢٤٨٩) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٤٧٢/٢) :

ثنا يحيى بن سعيد عن محمد بن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبي هريرة قال :

= قال أبو حاتم : صدوق يغلط ، وقال يعقوب بن شيبة : ثقة .

قلت : وقد تويع محمد بن أبي حميد أيضًا تابعه عبد الله بن سعيد بن أبي هند عند ابن حبان (٣٠٢/١ حديث ١٢٣٢) ولكن بلفظ : أربع من السعادة ، فذكر نحو الحديث وزاد عليه .

وأشار الحافظ في الفتح إلى أن الطبراني أخرج نحوه (مع اختلاف يسير) من حديث أسماء - رضي الله عنها - (١٣٨/٩) .

فالحديث بمجموع هذه الطرق يرتقى إلى الحسن وهو خير ما يفسر قول النبي ﷺ : « الشؤم في ثلاثة المرأة والفرس والدار » والله أعلم .

قال رسول الله ﷺ : « أكمل المؤمنين إيمانًا أحسنهم خلقًا وخياركم خياركم لنسائكم »^(١) .
صحيح لغيره^(٢)

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٢٦٤/٦) :

ثنا عمر أبو حفص المعطي قال ثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت :
« خرجت مع النبي ﷺ في بعض أسفاره وأنا جارية لم أحمل اللحم
ولم أبدن فقال للناس : تقدموا فتقدموا ثم قال لي : تعالي حتى أسابقتك
فسابقته فسبقتني فسكت عني حتى إذا حملت اللحم وبدنت ونسيت خرجت
معه في بعض أسفاره فقال للناس : تقدموا فتقدموا ثم قال تعالي حتى
أسابقتك فسابقته فسبقتني فجعل يضحك وهو يقول : هذه بتلك » .
صحيح^(٣)

﴿ المرأة راعية في بيت زوجها ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٧١٣٨) :

حدثنا إسماعيل حدثني مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر -
رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : « ألا كلكم راع^(٤)
وكلكم مسئول عن رعيته ، فالإمام الأعظم الذي على الناس راع وهو

(١) في كثير من الروايات « لنسائهم » منها عند أحمد (٢٥٠/٢) .

(٢) إذ إن محمد بن عمرو لا يرتقي حديثه إلى الصحة ، ولكن للحديث شواهد ، وإن كان فيها
ضعف إلا أن الحديث يرتقي بها إلى الصحة ، انظر مسند أحمد (٤٧/٦ و ٩٩) ، وسنن
الترمذي كتاب المناقب باب فضل أزواج النبي ﷺ (حديث ٣٩٨٦) ، وسنن ابن ماجه
(١٩٧٧ و ١٩٧٨) .

(٣) وله طرق عند أحمد (٣٩/٦ و ١٢٩ و ١٨٢ و ٢٦١ و ٢٨٠) وأبو داود (٢٥٧٨) ، وابن
ماجه (١٩٧٩) .

(٤) قال الحافظ في الفتح (١١٢/١٣) : الراعي هو الحافظ المؤمن الملتزم صلاح ما تؤمن على
حفظه ، فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه .

مستول عن رعيته ، والرجل راع على أهل بيته وهو مستول عن رعيته^(١)
 والمرأة راعية على أهل بيت زوجها وولده وهي مستولة عنهم^(٢) ، وعبد
 الرجل راع على مال سيده وهو مستول عنه ، ألا فكلكم راع وكلكم
 مستول عن رعيته .
 صحيح

وأخرجه أبو داود (رقم ٢٩٢٨) .

﴿ الرجل يوصي ابنته بحسن صحبة زوجها ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٩١) :

حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن
 أبي ثور عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : لم أزل حريصاً على أن
 أسأل عمر بن الخطاب عن المرأتين من أزواج النبي ﷺ اللتين قال الله
 تعالى : ﴿ إن تتوبا إلى الله فقد صفت قلوبكما ﴾ حتى حج وحججت ،
 وعدل وعدلت معه بإداوة ، فبرز ثم جاء فسكبت على يديه منها فتوضأ ،
 فقلت له : يا أمير المؤمنين من المرأتان من أزواج النبي ﷺ اللتان قال الله
 تعالى : ﴿ إن تتوبا إلى الله فقد صفت قلوبكما ﴾ قال : واعجباً لك
 يا ابن عباس هما عائشة وحفصة ، ثم استقبل عمر الحديث يسوقه قال :
 كنت أنا وجار لي من الأنصار في بني أمية بن زيد وهم من عوالي المدينة ،
 وكنا نتساوب النزول على النبي ﷺ فينزل يوماً وأنزل يوماً ، فإذا نزلت
 جئتته بما حدث من خبر ذلك اليوم من الوحي أو غيره ، وإذا نزل فعل
 مثل ذلك ، وكنا معشر قريش نغلب النساء ، فلما قدمنا على الأنصار
 إذا قوم تغلبهم نساؤهم ، فطفق نساؤنا يأخذن من أدب نساء الأنصار ،
 فصحبت عليّ امرأتي فراجعتني فأنكرت أن تراجعني قالت : ولم تنكر

(١) قال الحافظ : ورعاية الرجل أهله سياسته لأمرهم وإيصالهم حقوقهم .

(٢) ورعاية المرأة تدبير أمر البيت والأولاد والخدم والصبحة للزوج في كل ذلك .

أن أراجعك ؟ فوالله إن أزواج النبي ﷺ ليراجعنه ، وإن إحداهن لتهجره
 اليوم حتى الليل ، فأفزعني ذلك فقلت لها : قد خاب من فعل ذلك
 منهن ، ثم جمعني عليّ ثيابي فنزلت فدخلت على حفصة فقلت لها : أي
 حفصة أتغاضب إحداكن النبي ﷺ اليوم حتى الليل ، قالت : نعم ،
 فقلت : قد خبت وخسرت ، أفتأمنين أن يغضب الله لغضب رسول الله
 ﷺ فهلكي ؟ لا تستكثري النبي ﷺ ولا تراجعيه في شيء ،
 ولا تهجريه ، وسليني ما بدا لك ، ولا يفرنك إن كانت جارتك أرضاً
 منك وأحبّ إلى النبي ﷺ - يريد عائشة - قال عمر : وكنا قد تحدثنا
 أن غسان تتعل الخيل لتغزونا ، فنزل صاحبي الأنصاري يوم نوبته ،
 فرجع إلينا عشاء فضرب بابي ضرباً شديداً وقال : أثم هو ؟ ففزعت
 فخرجت إليه فقال : قد حدث اليوم أمر عظيم ، قلت : ما هو أجهاء
 غسان ؟ قال : لا ، بل أعظم من ذلك وأهول ، طلق النبي ﷺ
 نساءه - وقال عبيد بن حنين سمع ابن عباس عن عمر قال فقال : اعتزل
 النبي ﷺ أزواجه - فقلت : خابت حفصة وخسرت ، وقد كنت أظن
 هذا يوشك أن يكون ، فجمعت عليّ ثيابي فصليت صلاة الفجر مع
 النبي ﷺ فدخل النبي ﷺ مشربة له فاعتزل فيها ، ودخلت على
 حفصة فإذا هي تبكي ، فقلت : ما يبكيك ألم أكن حذرتك هذا ،
 أطلقكن النبي ﷺ ؟ قالت : لا أدري ، ما هو ذا معتزل في المشربة ،
 فخرجت فجئت إلى المنبر فإذا حوله رهط يبكي بعضهم فجلست معهم
 قليلاً ، ثم غلبنى ما أجد فجئت المشربة التي فيها النبي ﷺ فقلت للغلام
 له أسود : استأذن لعمر ، فدخل الغلام فكلم النبي ﷺ ثم رجع ، فقال
 كلمت النبي ﷺ وذكرتك له فصمت ، فانصرفت حتى جلست مع
 الرهط الذين عند المنبر ، ثم غلبنى ما أجد فجئت للغلام : استأذن
 لعمر ، فدخل ثم رجع فقال : قد ذكرتك له فصمت ، فرجعت

فجلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما أجد ، فجمت الغلام فقلت : استأذن لعمر ، فدخل ثم رجع إليّ فقال : قد ذكرتك له فصمت ، فلما وليت منصرفاً ، قال : إذا الغلام يدعوني ، فقال : قد أذن لك النبي ﷺ ، فدخلت على رسول الله ﷺ فإذا هو مضطجع على رمالٍ حصير ليس بينه وبينه فراش قد أثر الرمال بجنبه ، متكأ على وسادة من آدم حشوها ليف ، فسلمت عليه ، ثم قلت وأنا قائم : يا رسول الله أطلّقت نساءك ؟ فرفع إليّ بصره فقال : لا ، فقلت : الله أكبر ، ثم قلت وأنا قائم أستأنس : يا رسول الله لو رأيتي وكنا معشر قريش نغلب النساء ، فلما قدمنا المدينة إذا قوم تغلبهم نساؤهم ، فابتسم النبي ﷺ ، ثم قلت : يا رسول الله : لو رأيتي ودخلت على حفصة فقلت لها لا يغرنك أن كانت جارتك أوضأ منك وأحب إلى النبي ﷺ - يريد عائشة - فابتسم النبي ﷺ تبسمة أخرى ، فجلست حين رأته تبسم ، فرفعت بصري في بيته فوالله ما رأيت في بيته شيئاً يرد البصر غير أهبة ثلاثة ، فقلت : يا رسول الله ادع الله فليوسع على أمتك ، فإن فارس والروم قد وسع عليهم وأعطوا الدنيا وهم لا يعبدون الله ، فجلس النبي ﷺ وكان متكأً فقال : « أو في هذا أنت يا ابن الخطاب ؟ إن أولئك قوم قد عجلوا طياتهم في الحياة الدنيا » . فقلت : يا رسول الله استغفر لي ، فاعتزل النبي ﷺ نساءه من أجل ذلك الحديث حين أفشته حفصة إلى عائشة تسعاً وعشرين ليلة ، وكان قال : ما أنا بداخل عليهن شهراً من شدة موجدته عليهن حين عاتبه الله - عز وجل - فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل على عائشة فبدأ بها ، فقالت له عائشة : يا رسول الله إنك كنت قد أقسمت ألا تدخل علينا شهراً ، وإنما أصبحت من تسع وعشرين ليلة أعدها عدداً ، فقال : « الشهر تسع وعشرون ليلة » . فكان

ذلك الشهر تسعاً وعشرين ليلة . قالت عائشة : ثم أنزل الله تعالى آية التخيير فبدأ بي أول امرأة من نسائه فاخترته ، ثم خير نساءه كلهن فقلن مثل ما قالت عائشة .

وأخرجه البخاري في التفسير من طريق عبيد بن حنين أنه سمع ابن عباس فذكر نحوه (فتح ٦٥٧/٨) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (فتح ٣٤٤/٩) :
حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت : عاتبني أبو بكر وجعل يطعنني بيده في خاصرتي فلا يعني من التحرك إلا مكان رسول الله ﷺ ورأسه على فخذي . صحيح
وأخرجه مسلم (ص ٢٧٩) ، والنسائي (١٦٤/١) .

﴿ أي النساء خير ﴾

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٤٣٢/٢) :
حدثنا يحيى عن ابن عجلان قال : حدثني سعيد عن أبي هريرة - رضي الله عنه - سئل النبي ﷺ : أي النساء خير ؟ قال : « التي تسره إذا نظر إليها وتطيعه إذا أمر ولا تخالفه فيما يكره في نفسها ولا في ماله » .
حسن لغیره^(١)

﴿ الرجل يحث أهله على الخير ﴾

قال الله - عز وجل - : ﴿ يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نازراً^(٢) وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله

(١) وقد تقدم في أبواب الخطبة .

(٢) قال غير واحد من أهل العلم في معنى هذه الآية : يعني مُروا أهليكم بطاعة الله واجتنب =

﴿ صوم المرأة التطوع بإذن زوجها ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٩٢) :

حدثنا محمد بن مقاتل حدثنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة
عن النبي ﷺ قال : « لا تصوم المرأة ويعلمها شاهد إلا بإذنه »^(١).

صحيح

وأخرجه مسلم من طريق عبد الرزاق حدثنا معمر ... فذكره .

﴿ لا تأذن المرأة في بيت زوجها لأحد إلا بإذنه ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٩٥) :

حدثنا أبو إيمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة -
رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « لا يحل للمرأة أن تصوم
وزوجها شاهد إلا بإذنه ، ولا تأذن في بيته إلا بإذنه ، وما أنفقت من نفقة
عن غير أمره فإنه يؤدى إليه شطره »^(٢).

صحيح

﴿ تحذير النساء من كفران العشير ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٩٧) :

حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار
عن عبد الله بن عباس أنه قال : خسفت الشمس على عهد رسول الله
ﷺ فصلى رسول الله ﷺ والناس معه فقام قيامًا طويلًا نحوًا من

= معاصيه ، وأدبهم .

(١) وقد تقدم لهذا مزيد في كتاب الصوم .

(٢) تقدم هذا الحديث وشيء من شرحه في أبواب النفقات من كتابنا جامع أحكام النساء وكذا تقدم تحريمه هناك .

سورة البقرة ، ثم ركع ركوعًا طويلًا ، ثم رفع فقام قيامًا طويلًا وهو دون القيام الأول ، ثم ركع ركوعًا طويلًا وهو دون الركوع الأول ، ثم رفع ، ثم قام فقام قيامًا طويلًا وهو دون القيام الأول ، ثم ركع ركوعًا طويلًا وهو دون الركوع الأول ، ثم رفع ، ثم ركع ركوعًا طويلًا وهو دون الركوع الأول ، ثم رفع ، ثم سجد ، ثم انصرف وقد تجلت الشمس فقال : « إن الشمس والقمر آياتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته ، فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله » . قالوا : يا رسول الله رأيناك تناولت شيئًا في مقامك هذا ثم رأيناك تكعكعت فقال : « إني رأيت الجنة أو أريت الجنة فتناولت منها عنقودًا ولو أخذته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا ، ورأيت النار فلم أر كالיום منظرًا قط ، ورأيت أكثر أهلها النساء » . قالوا : لم يا رسول الله ؟ قال : « بكفرهن » قيل يكفرن بالله ؟ قال : « يكفرن العشير ويكفرن الإحسان ، لو أحسنت إلى إحداهن الدهر ثم رأت منك شيئًا قالت : ما رأيت منك خيرًا قط » .

وأخرجه مسلم (ص ٦٢٦) ، وأبو داود مختصرًا ، والنسائي مطولًا (١٤٦/٣) .

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٣٤١/٤) :

ثنا يزيد بن هارون قال أخبرنا يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن الحصين بن عاصم أن عمه له^(١) أتت النبي ﷺ في حاجة ففرغت من حاجتها فقال لها النبي ﷺ : « أذات زوج أنت ؟ » قالت : نعم قال : « كيف أنت له ؟ » قالت : ما آلوه إلا ما عجزت عنه . قال : « فانظري أين أنت منه فإنما هو جنتك ونارك » .

(١) عند البيهقي (٢٩١/٧) من طريق سفيان عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن حصين بن عاصم قال : حدثتني عمتي قالت أتيت رسول الله ﷺ .. فذكر الحديث .

قال الترمذي - رحمه الله - (حديث ١١٧٤) :

حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا إسماعيل بن عياش عن بحير بن سعد عن خالد بن معدان عن كثير بن مرة الحضرمي عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال : « لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين ، لا تؤذيه قاتلك الله ، فإنما هو عندك دخيل ؛ يوشك أن يفارقك إلينا » .
حسن

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب ، لا نعرفه إلا من هذا الوجه .
ورواية إسماعيل بن عياش عن الشاميين أصلح ، وله عن أهل الحجاز وأهل العراق مناكير .

قلت : وبحير بن سعد شامي ، فرواية إسماعيل عنهصالحة .
والحديث أخرجه ابن ماجة (رقم ٢٠١٤) .

﴿ تحريم خلوة الرجل بامرأة لا تحل له والتحذير من الدخول على النساء ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٣٢) :

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عقبة بن عامر أن رسول الله ﷺ قال : « إياكم والدخول على النساء » . فقال رجل من الأنصار : يا رسول الله أفرايت الحموا^(١)؟

(١) ذكر مسلم (١٧/٤) بإسناده إلى الليث بن سعد أنه قال : الحموا أقارب الزوج وما أشبه من أقارب الزوج ابن العم ونحوه .

وقال النووي - رحمه الله - : اتفق أهل اللغة على أن الأعمام أقارب زوج المرأة كأبيه وعمه وأخيه وابن أخيه وابن عمه ونحوهم ، والأختان أقارب زوجة الرجل ، والأصهار يقع على النوعين .

وأما قوله ﷺ : « أحموا الموت » فمعناه أن الخوف منه أكثر من غيره والشر يتوقع منه والفتنة أكثر ، فمكته من الوصول إلى المرأة والخلوة من غير أن ينكر عليه بخلاف الأجنبي ، والمراد بالحموا هنا أقارب الزوج غير آباءه وأبنائه وهناك أقوال أخرى في تفسير =

قال : « الحمى الموت » . صحيح

وأخرجه مسلم (ص ١٧١١) ، والترمذي (حديث ١١٧١) ، وقال : حديث حسن صحيح ، وعزاه المزي للنسائي .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (١٦/٤) :

حدثنا هارون بن معروف حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو ح وحدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث أن بكر بن سواده حدثه أن عبد الرحمن بن جبير حدثه أن عبد الله بن عمرو بن العاص حدثه أن نفرًا من بني هاشم دخلوا على أسماء بنت عميس فدخل أبو بكر الصديق - وهي تحته^(١) يومئذ ، فرآهم فكره ذلك ، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ وقال : لم أر إلا خيرًا فقال رسول الله ﷺ : « إن الله قد برأها من ذلك » ثم قام رسول الله ﷺ على المنبر فقال : « لا يدخلن رجل بعد يومي هذا على مُغيبَةٍ إلا ومعه رجل أو اثنان » . صحيح

وعزاه المزي للنسائي .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٣٣) :

حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو عن أبي معبد عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « لا يخلون رجل بامرأة إلا مع ذي محرم » فقام رجل فقال : يا رسول الله امرأتي خرجت حاججة ، واكتبت في غزوة كذا وكذا . قال : « ارجع فحج مع امرأتك » . صحيح

وأخرجه مسلم ص ٩٧٨ .

﴿ دخول المحارم من الرضاع على النساء ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٣٩) :

حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن

= الحديث . والله أعلم .

(١) أي وهي زوجته .

عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت : جاء عمي من الرضاعة فاستأذن علي فأبيت أن آذن له حتى أسأل رسول الله ﷺ فجاء رسول الله ﷺ فسأته عن ذلك فقال : « إنه عمك فأذني له » قالت فقلت : يا رسول الله ، إنما أرضعتي المرأة ولم يرضعني الرجل ، قالت فقال رسول الله ﷺ : « إنه عمك فليلج عليك » قالت عائشة : وذلك بعد أن ضرب علينا الحجاب قالت عائشة : يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة .
صحيح^(١)

﴿ المحدث المميز لا يدخل على النساء ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٣٥) :

حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة أن النبي ﷺ كان عندها - وفي البيت مخنث - فقال المخنث^(١) لأخي أم سلمة عبد الله بن أبي أمية : إن فتح الله لكم الطائف غداً أدلك على ابنة غيلان فإنها تقبل بأربع وتدبر بثمان^(٢) فقال

(١) وقد تقدم تحريمه في أبواب المحرمات .

(٢) قال النووي - رحمه الله - (٢٦/٤) قال العلماء : المخنث ضربان أحدهما من مخلوق كذلك ولم يتكلف التخلق بأخلاق النساء وزين وكلامهن وحركاتهن ، بل هو مخلقة خلقه الله عليها ، فهذا لا ذم عليه ولا عتب ولا إثم ولا عقوبة ، لأنه معذور لا صنع له في ذلك ، ولهذا لم ينكر النبي ﷺ أولاً دخوله على النساء ولا تخلقه الذي هو عليه حين كان من أصل خلقته ، وإنما أنكر عليه بعد ذلك معرفته لأوصاف النساء ، ولم ينكر صفته وكونه مخنثاً .

الضرب الثاني من المخنث : هو من لم يكن له ذلك مخلقة بل يتكلف أخلاق النساء وحركاتهن وهياتهن وكلامهن ويتزيا بزوين ، فهذا هو المذموم الذي جاء في الأحاديث الصحيحة لعنه وهو بمعنى الحديث الآخر : « لعن الله التشبهات من النساء بالرجال والتشبهين بالنساء من الرجال » . وأما الضرب الأول فليس بملعون ، ولو كان معلوماً لما أقره أولاً ، والله أعلم .

(٣) نقل الحافظ في الفتح (٢٣٥/٩) عن الخطابي أنه قال : يريد أن لها في بطنها أربع عكن =

النبي ﷺ : « لا يدخلن هذا عليكم »^(١) . صحيح

وأخرجه مسلم ص (١٧١٥) ، وأبو داود (حديث ٤٩٢٩) ، وابن ماجة (حديث رقم ١٩٠٢) وعزاه المزي للنسائي .

﴿ إثم من أفسد امرأة على زوجها ﴾

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٣٥٢/٥) :

ثنا وكيع ثنا الوليد بن ثعلبة الطائي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس منا من حلف بالأمانة ، ومن خيَّب^(٢) على امرئ زوجته أو مملوكه فليس منا » . حسن

وأخرجه ابن حبان^(٣) (حديث ١٣١٨) .

= فإذا أقبلت رؤيت مواضعها بارزة منكسراً بعضها على بعض ، وإذا أدبرت كانت أطراف هذه العنق الأربع عند منقطع جنبها ثمانية ، وحاصله أنه وصفها بأنها مملوءة البدن بحيث يكون لبطنها عكن ، وذلك لا يكون إلا للسعينة من النساء ، وجرت عادة الرجال غالباً في الرغبة فيمن تكون بتلك الصفة .

(١) قال النووي - رحمه الله - (٢٥/٥) قال العلماء : وإخراجه ونفيه كان لثلاثة معان : أحدها المعنى المذكور في الحديث أنه كان يظن أنه من غير أولي الإربة وكان منهم ويتكلم ذلك . والثاني : وصفه النساء ومحاسنهن وعوراتهن بحضرة الرجال ، وقد نُهي أن تصف المرأة المرأة لزوجها فكيف إذا وصفها الرجل للرجال ؟

والثالث : أنه ظهر له منه أنه كان يطلع من النساء وأجسامهن وعوراتهن على ما لا يطلع عليه كثير من النساء فكيف الرجال ، لا سيما على ما جاء في غير مسلم أنه وصفها حتى وصف ما بين رجلها أي فرجها وحواليه . والله أعلم .

(٢) قال الخطابي قوله (خيَّب) يريد : أفسد وخدع ، وأصله من الخب وهو الخداع ، ورجل خب ، ويقال فلان خب ضب إذا كان فاسداً مفسداً .

(٣) وله شاهد عند ابن حبان (١٣١٩) ، وأبي داود (٥١٧٠) ، وأحمد (٣٩٧/٢) وظاهر إسناده أصح من هذا إلا أننا بمراجعة أحد رجال إسناده وهو عبد الله بن عيسى وقد ترجع لي أنه غير عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ولكنه آخر يبدو أنه مجهول . انظر آخر ترجمة عبد الله بن عيسى بن أبي ليلى من التهذيب .

﴿ أعمال البيت ﴾

هل هي واجبة على المرأة ؟ ﴿﴾

تقدم - بحمد الله - تفصيل القول في هذه المسألة بأدلته في كتاب النفقات من كتابنا جامع أحكام النساء فنحيل إليه ، والذي خلصنا إليه هناك أن خدمة الزوجة لزوجها في بيته ليست واجبة عليها ، وإنما هي من باب التعاون على البر والتقوى والمعاشرة بالمعروف . والله أعلم .

﴿ ما يجوز من هجر المرأة زوجها ﴾﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٢٨) :

حدثنا عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قال لي رسول الله ﷺ : « إني لأعلم إذا كنت عني راضية ، وإذا كنت عليّ غضبي » . قالت : فقلت : من أين تعرف ذلك ؟ فقال : « أما إذا كنت عني راضية فإنك تقولين لا ورب محمد ، وإذا كنت غضبي قلت لا ورب إبراهيم » . قالت قلت : أجل والله يا رسول الله ما أهجر إلا اسمك . صحيح

وأخرجه مسلم (ص ١٨٩٠) .

﴿ عظم حق الزوج على امرأته ﴾﴾

قال الترمذي - رحمه الله - (حديث رقم ١١٥٩) :

حدثنا محمود بن غيلان حدثنا النضر بن شميل أخبرنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لو كنت أمراً أحداً أن يسجد لأحد

(١) في بعض طرق الحديث عند ابن حبان (١٢٩١) وغيره زيادة : « لما عظم الله عليها =

لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها»^(١) . صحيح لغيره^(٢)

وأخرجه ابن حبان (١٢٩١) ، والبيهقي (٢٩١/٧) .

﴿ لا تطيع المرأة زوجها في معصية ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٠٥) :

حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا إبراهيم بن نافع عن الحسن - هو ابن مسلم - عن صفية عن عائشة أن امرأة من الأنصار زوجت ابنتها فتمعط شعر رأسها فجاءت إلى النبي ﷺ فذكرت ذلك له فقالت إن زوجها أمرني أن أصل في شعرها فقال : « لا ، إنه قد لعن الموصلات » . صحيح

وأخرجه مسلم (ص ١٦٧٧) ، والنسائي (١٤٦/٨) .

﴿ خروج النساء لحوائجهن ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٣٧) :

حدثنا فروة بن أبي المغراء حدثنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت : خرجت سودة بنت زمعة ليلاً فرآها عمر فعرّفها فقال : إنك والله يا سودة ما تحفين علينا ، فرجعت إلى النبي ﷺ فذكرت ذلك له وهو في حجرتي يتعشى ، وإن في يده لعرقا فأنزل عليه ، فرُفِع عنه وهو يقول : « قد أذن الله لكن أن تخرجن لحوائجكن » . صحيح

وأخرجه مسلم (ص ١٧٠٩) .

= من حقه . وهي زيادة صحيحة .

(١) وللحديث شواهد كثيرة ، فقد رواه عن النبي ﷺ جمع من الصحابة منهم قيس بن سعد كما عند أبي داود (رقم ٢١٤٠) ، وأنس بن مالك كما عند أحمد (١٥٨/٣) ، وعبد الله بن أبي أوفى كما عند ابن حبان (١٣٩٠) وغيرهم من الصحابة - رضي الله عنهم .

أما قولنا صحيح لغيره لأن محمد بن عمرو لا يرتقى حديثه للصحة ، فحديثه حسن لكن كما أشرنا أن للحديث شواهد فيرتقى بها إلى الصحة . والله أعلم .

﴿ المرأة تستأذن زوجها للخروج إلى المسجد ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٣٨) :

حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي ﷺ : « إذا استأذنت المرأة أحدكم إلى المسجد فلا يمنعهما » .
صحيح

وأخرجه مسلم (ص ٣٢٦) ، والنسائي (٤٢/٢) .

﴿ لا يخون الرجل امرأته ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٤٧) :

حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم أخبرنا سيار عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال : كنا مع النبي ﷺ في غزوة فلما قفلنا كنا قريباً من المدينة ، تعجلت علي بعير لي قظوف فلحقني راكب من خلفي فنخس بعيري بعنزة كانت معه فسار بعيري كأحسن ما أنت راءٍ من الإبل ، فالتفتُ فإذا أنا برسول الله ﷺ فقلت : يا رسول الله إني حديث عهد بعرس قال : « أتزوجت ؟ » قلت : نعم ، قال : « أبكراً أم ثيباً ؟ » قال قلت بل ثيباً قال : « فهلا بكراً تلاعبها وتلاعبك ؟ » قال فلما قدمنا ذهبنا لندخل فقال : « أمهلوا حتى تدخلوا ليلاً - أي عشاءً - لكي تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة » .
صحيح^(١)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢٤٤) :

حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا عاصم بن سليمان عن الشعبي أنه

(١) وقد تقدم نخرجه .

سمع جابر بن عبد الله يقول : قال رسول الله ﷺ : « إذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلاً » .
صحيح^(١)

﴿ الحث على الود والتراحم بين الزوجين ﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٦٥٧/٣) :

وحدثني إبراهيم بن موسى الرازي حدثنا عيسى يعني ابن يونس حدثنا عبد الحميد ابن جعفر عن عمران بن أبي أنس عن عمر بن الحكم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يفرك^(١) مؤمن مؤمنة إن كره منها خلقاً رضي منها آخر أو قال غيره » .
حسن



(١) وقد تقدم تخريجه .

(٢) لا يفرك أي لا يبغض . والذي صوبه النووي - رحمه الله - في معنى هذا الحديث : أنه لا ينبغي أن يبغضها لأنه إن وجد فيها خلقاً يكره ، وجد فيها خلقاً مرضياً ، بأن تكون شرسة الخلق لكنها دينة ، أو جميلة ، أو عفيفة ، أو رفيقة به أو نحو ذلك . والله أعلم .

أبحاث ومسائل في
فقه
تعدد الزوجات

﴿ هل يستحب تعدد الزوجات ؟ ﴾

قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا ﴾ .

● وتقدم^(١) في هذا الباب قول عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - لسعيد بن جبير - رحمه الله - : فتزوج فإن خير هذه الأمة أكثرها نساء^(٢) .

● وتقدم أيضًا حديث أنس - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة .

● وتقدم أيضًا حديث عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ قال : « الدنيا متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة » .

● وتقدم أيضًا حديث معقل بن يسار - رضي الله عنه - قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : إني أصبت امرأة ذات حسب ومنصب إلا أنها لا تلد أفأتزوجها ؟ فنهاه ، ثم أتاه الثانية فنهاه ، ثم أتاه الثالثة فنهاه فقال : « تزوجوا الولود الودود فإنني مكاثر بكم »^(٣) .

(١) كل هذه في أبواب الترغيب في النكاح من هذا الكتاب وكل الأحاديث المشار إليها سبق

تصحيحها وتخريجها هناك وكذلك الكلام على حديث حُببِ إِيٍّ من دنياكم ...

(٢) هل المراد بقوله : « إن خير هذه الأمة أكثرها نساء » رسول الله ﷺ فيكون المعنى إن رسول الله ﷺ - وهو خير هذه الأمة - كان أكثر أمته نساءً ، أو المراد أن الخيرية في باب الزواج فيمن أكثر نساؤه !! كلُّ له وجه وكلُّ يؤدي نفس المعنى الذي ذهب إليه المستدلون بهذا الأثر على استحباب تعدد الزوجات ، والله أعلم .

(٣) وجه الاستشهاد من الحديث هو قوله - عليه الصلاة والسلام - : « فإنني مكاثر بكم » ، =

- وكذلك تقدم حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة ، إلا من صدقة جارية أو علمٍ ينتفع به أو ولدٍ صالح يدعو له .
 - وكذلك تقدم حديث رسول الله ﷺ : « .. وفي بضع أحدكم صدقة » .
 - وكذلك تقدم حديث « حُبِّ إلَيَّ من الدنيا النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة » ، والكلام عليه تقدم كذلك .
- وتقدم غير ذلك أيضًا .

وكل هذه الأدلة تدل على استحباب الإكثار من الزوجات ، ومحل ذلك الاستحباب إذا قدر الرجل على العدل بين الزوجات لقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا ... ﴾ [النساء آية / ٣] ، وإذا أمن الرجل على نفسه الافتتان بهن ، وعدم تضييع حق الله عليه بسببهن ، والشغل عن عبادة ربه من أجلهن . وقد قال الله تبارك وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ ﴾ . [التغابن آية / ١٤]

وأيضًا يرى من نفسه المقدرة على إعفائهن وتحصينهن حتى لا يجلب الفساد إليهن فإنه لا يجب الفساد ، وأيضًا يكون بوسعه أن ينفق عليهن ، فقد قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَليستعفف الذين لا يجدون نكاحًا حتى يغنيهم الله من فضله ﴾ [الأحزاب آية / ٣٣] . والله تعالى أعلم .

﴿ من أشرط الساعة كثرة النساء ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥٢٣١) :

حدثنا حفص بن عمر الخوضي حدثنا هشام عن قتادة عن أنس - رضي الله عنه -

= ففكرة التزويج مدعاة إلى كثرة الإنجاب بإذن الله ، وكثرة الإنجاب مدعاة إلى الكثرة ، وبذلك أيضًا تصح المرأة الولود إذا علمت أن رجلًا عقيمًا ألا تزوجه . ثم إن هذا النهي نهي تنزيه - لا نهي تحريم - فإن النبي ﷺ أنسك نساءه ولم تلد منهن امرأة إلا خديجة ومارية - رضي الله عنهما - والله تعالى أعلم .

قال : لأحدثكم حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ لا يحدثكم به أحد غيري سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن من أشرار الساعة أن يُرْفَع العلمُ ويكثر الجهلُ ويكثر الزنا ويكثر شربُ الخمر ، ويقلُّ الرجالُ ويكثر النساءُ حتى يكونَ خمسين امرأةً القيمُ الواحدُ . صحیح

وأخرجه مسلم من طرق عن النبي ﷺ (ص ٢٠٥٦) .

﴿ قول سيد للشنقيطي - رحمه الله -

في مسألة تعدد الزوجات ﴾

قال الشيخ محمد الأمين الشنقيطي - رحمه الله تعالى - (أضواء البيان

: ٣/٣٧٧) :

ومن هدي القرآن للتي هي أقوم بإباحته تعدد الزوجات إلى أربع ، وأن الرجل إذا خاف عدم العدل بينهن لزمه الاقتصار على واحدة أو ملك يمينه كما قال تعالى : ﴿ وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ﴾ ولا شك أن الطريق التي هي أقوم الطرق وأعدلها هي إباحة تعدد الزوجات لأمر محسوسة يعرفها كل العقلاء منها :

● أن المرأة الواحدة تبيض وتمرض وتنفس إلى غير ذلك من العوائق المانعة من قيامها بأخص لوازم الزوجية ، والرجل مستعد للتسبب في زيادة الأمة ، فلو حُبس عليها في أحوال أعذارها لعطلت منافعه باطلاً في غير ذنب .

● ومنها: أن الله أجرى العادة بأن الرجال أقل عدداً من النساء في أقطار الدنيا ، وأكثر تعرضاً لأسباب الموت منهن في جميع ميادين الحياة ، فلو قصر الرجل على واحدة لبقى عدد ضخم من النساء محروماً من الأزواج فيضطرون إلى ركوب الفاحشة، فالعدول عن هدي القرآن في هذه المسألة من أعظم أسباب ضياع الأخلاق ، والانحطاط إلى درجة البهائم في عدم الصيانة ،

والمحافظة على الشرف والمروءة والأخلاق ، فسبحان الحكيم الخبير ﴿ كتاب
أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ﴾ .

● ومنها : أن الإناث كلهن مستعدات للزواج ، وكثير من الرجال
لا قدرة لهم على القيام بلوازم الزواج لفقرهم ، فالمستعدون للزواج من
الرجال أقل من المستعدات له من النساء ، لأن المرأة لا عائق لها ، والرجل
يعوقه الفقر وعدم القدرة على لوازم النكاح ، فلو قصر الواحد على الواحدة
لضاع كثير من المستعدات للزواج أيضًا بعدم وجود أزواج ، فيكون ذلك
سببًا لضیاع الفضيلة وتفشي الرذيلة ، والانحطاط الخلقي وضیاع القيم
الإنسانية كما هو واضح .

فإن خاف الرجل ألا يعدل بينهن وجب عليه الاقتصار على واحدة أو
ما ملك يمينه لأن الله يقول : ﴿ إن الله يأمر بالعدل والإحسان ﴾ الآية ،
والميل بالتفضيل في الحقوق الشرعية بينهن لا يجوز لقوله تعالى : ﴿ فلا تميلوا
كل الميل فتذروها كالمعلقة ﴾ أما الميل الطبيعي بمحبة بعضهم أكثر من بعض
فهو غير مستطاع دفعه للبشر ، لأنه انفعال وتأثر نفساني لا فعل ، وهو المراد
بقوله : ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ﴾ الآية كما أوضحناه في غير
هذا الموضع .

وما يزعمه بعض الملاحدة من أعداء دين الإسلام من أن تعدد الزوجات
يلزمه الخصام والشغب الدائم المفضي إلى نكد الحياة لأنه كلما أرضى إحدى
الضرتين سخطت الأخرى فهو بين سخطتين دائمًا ، وأن هذا ليس من
الحكمة ، فهو كلام ساقط يظهر سقوطه لكل عاقل ؛ لأن الخصام والمشغبة
بين أفراد أهل البيت لا انفكاك عنه البتة ، فيقع بين الرجل وأمه ، وبينه وبين
أبيه ، وبينه وبين أولاده ، وبينه وبين زوجته الواحدة ، فهو أمر عادي ليس
له كبير شأن ، وهو في جنب المصالح العظيمة التي ذكرنا في تعدد الزوجات
من صيانة النساء ، وتيسير التزويج لجميعهن ، وكثرة عدد الأمة لتقوم

بعدها الكثير في وجه أعداء الإسلام كلاً شيء ؛ لأن المصلحة العظمى يقدم جلبها على دفع المفسدة الصغرى .

فلو فرضنا أن المشاغبة المزعومة في تعدد الزوجات مفسدة ، أو أن إيلاء قلب الزوجة الأولى بالضررة مفسدةً لُقدِّمت عليها تلك المصالح الراجحة التي ذكرنا كما هو معروف في الأصول ، قال في مراقي السعود عاطفاً على ما تلغى المفسدة المرجوحة في جنب المصلحة الراجحة :

أَوْ رَجَحَ الإِصْلَاحُ كَالْأَسَارَى تُفْذَى بِمَا يَنْفَعُ لِلنَّصَارَى
وَانظُرْ تَدُلُّي دَوَالِي الْعَنْبِ فِي كُلِّ مَشْرِقٍ وَكُلِّ مَغْرِبٍ

فقداء الأسارى مصلحة راجحة ، ودفع فدائهم النافع للعدو مفسدة مرجوحة ، فتقدم عليها المصلحة الراجحة ، أما إذا تساوت المصلحة والمفسدة أو كانت المفسدة أرجح كقداء الأسارى بسلاح يتمكن بسببه العدو من قتل قدر الأسارى أو أكثر من المسلمين ، فإن المصلحة تُلغى لكونها غير راجحة ، كما قال في المراقي :

أَحْرَمَ مَنَاسِبًا بِمَفْسَدٍ لَزِمَ لِلْحَكْمِ وَهُوَ غَيْرُ مَرْجُوحٍ عِلْمٌ

وكذلك العنب تعصر منه الخمر وهي أم الخبائث - إلا أن مصلحة وجود العنب والزبيب والانتفاع بهما في أقطار الدنيا مصلحة راجحة على مفسدة عصر الخمر منها ألغيت لها تلك المفسدة المرجوحة . واجتماع الرجال والنساء في البلد الواحد قد يكون سبباً لحصول الزنى إلا أن التعاون بين المجتمع من ذكور وإناث مصلحة أرجح من تلك المفسدة ، ولذا لم يقل أحد من العلماء إنه يجب عزل النساء في محل مستقل عن الرجال وأن يُجعل عليهن حصنٌ قوي لا يمكن الوصول إليهن معه ، وتجعل المفاتيح بيد أمين معروف بالتقى والديانة كما هو مقرر في الأصول .

فالقرآن أباح تعدد الزوجات لمصلحة المرأة في عدم حرمانها من الزواج ،

ولمصلحة الرجل بعدم تعطل منافعه في حال قيام العذر بالمرأة الواحدة ،
ولمصلحة الأمة ليكثر عددها فيمكنها مقاومة عدوها لتكون كلمة الله هي
العليا ، فهو تشريع حكيم خبير لا يطعن فيه إلا من أعمى الله بصيرته بظلمات
الكفر . وتحديد الزوجات بأربع تحديد من حكيم خبير ، وهو أمر وسط
بين القلة المفضية إلى تعطل بعض منافع الرجال وبين الكثرة التي هي مظنة
عدم القدرة على القيام بلوازم الزوجية للجميع . والعلم عند الله تعالى .

﴿ كلام نفيس للشيخ أحمد شاكر - رحمه الله - ﴾

﴿ في تعدد الزوجات ﴾

قال الشيخ أحمد شاكر - رحمه الله - (عمدة التفسير ١٠٢/٣) :

نبت في عصرنا هذا الذي نحيا فيه نابتة إفرنجية العقل ، نصرانية العاطفة ،
رباهم الإفرنج في ديارنا وديارهم ، وأرضعوهم عقائدهم ، صريحة تارة
وممزوجة تارات ، حتى لبسوا عليهم تفكيرهم ، وغلبوه على فطرتهم
الإسلامية ، فصار هجيرانهم وديدنهم أن ينكروا تعدد الزوجات ، وأن يروه
عملاً بشعاً غير مستساغ في نظرهم ، فمنهم من يصرح ومنهم من يجمجم ،
وجاراهم في ذلك بعض من ينتسب إلى العلم من أهل الأزهر المنتسبين للدين
والذين كان من واجبهم أن يدفعوا عنه ، وأن يُعرفوا الجاهلين حقائق
الشريعة ، فقام من علماء الأزهر من يمهّد لهؤلاء الأفرنجي العقيدة والتربية
للحدّ من تعدد الزوجات زعموا !! ولم يدرك هؤلاء العلماء أن الذين يحاولون
استرضاءهم لا يريدون إلا أن يزيلوا كل أثر لتعدد الزوجات في بلاد
الإسلام ، وأنهم لا يرضون عنهم إلا إن جاروهم في تحريمه ومنعه جملة
وتفصيلاً ، وأنهم يأبون أن يوجد على أيّ وجه من الوجوه لأنه منكر بشع
في نظر سادتهم الخواجات .

وزاد الأمر وطم حتى سمعنا حكومة من الحكومات التي تنتسب للإسلام

وضعت في بلادها قانوناً منعت فيه تعدد الزوجات جملة ، بل صرحت تلك الحكومة باللفظ المنكر : إن تعدد الزوجات - عندهم - صار حراماً ، ولم يعرف رجال تلك الحكومة أنهم بهذا اللفظ الجريء المجرم صاروا مرتدين خارجين من دين الإسلام ، تجري عليهم وعلى من يرضى عن عملهم كل أحكام الردة المعروفة التي يعرفها كل مسلم ، بل لعلهم يعرفون ويدخلون في الكفر والردة عامدين عالمين .

بل إن أحد الرجال الذين ابتهل الأزهر بانتسابهم إلى علمائه تجرأ مرة وكتب بالقول الصريح أن الإسلام يحرم تعدد الزوجات ، جرأة على الله وافتراء على دينه الذي فرض أن يكون هو من حفظته القائمين على نصره !!

واجترأ بعض من يعرف القراءة والكتابة - من الرجال والنسوان - فجعلوا أنفسهم مجتهدين في الدين يستنبطون الأحكام ، ويفتون في الحلال والحرام ، ويسبون علماء الإسلام إذا أرادوا أن يعلموهم ويقفوهم عند حدّهم ، وأكثر هؤلاء الأجرياء من الرجال والنساء لا يعرفون كيف يتوضئون ولا كيف يصلون ، بل لا يعرفون كيف يتطهرون ، ولكنهم في مسألة تعدد الزوجات مجتهدون !!

بل لقد رأينا من يخوض منهم فيما لا يعلم يستدل بآيات القرآن بالمعنى لأنه لا يعرف اللفظ القرآني !!

وعن صنيعهم هذا الإجرامي ، وعن جرأتهم هذه المنكرة ، وعن كفرهم البواح دخل في الأمر غير المسلمين وكتبوا آراءهم مجتهدين !! كسابقهم يستنبطون من القرآن - وهم لا يؤمنون به - ليخدعوا المسلمين ويضلوهم عن دينهم ، حتى إن أحد الكتاب غير المسلمين كتب في إحدى الصحف اليومية التي ظاهر أمرها أن أصحابها مسلمون كتب مقالاً بعنوان « تعدد الزوجات وصمة » فشم بهذه الجرأة الشريعة الإسلامية ، وشم جميع المسلمين

من بدء الإسلام إلى الآن ، ولم نجد أحدًا حرك في ذلك ساكنًا مع أن اليقين أن لو كان العكس ، وأن لو تجرأ كاتب مسلم على شتم شريعة ذلك الكاتب لقامت الدنيا وقعدت ، ولكن المسلمين مؤدبون .

وبعد : فإن أول ما اصطنعوا من ذلك : أن اصطنعوا الشفقة على الأسرة والأبناء خاصة ، وزعموا أن تعدد الزوجات سبب لكثرة المتشردين من الأطفال ، بل أكثر هؤلاء من آباء فقراء تزوجوا أكثر من واحدة ، وهم في ذلك كاذبون والإحصاءات التي يستندون إليها هي التي تكذبهم ، فأرادوا أن يشرعوا قانونًا يحرم تعدد الزوجات على الفقير ويأذنون به للغني القادر !! فكان هذا سوءة السوءات أن يجعلوا هذا التشريع الإسلامي السامي وقفاً على الأغنياء . ثم لم يتفح هذا ولم يستطيعوا إصداره فاتجهوا وجهة أخرى يتلاعبون فيها بالقرآن :

فرعوا أن إباحة التعدد مشروطة بشرط العدل ، وأن الله سبحانه أخبر بأن العدل غير مستطاع فهذه أمانة تحريمه عندهم إذ قصرُوا استدلالهم على بعض الآية وتركوا باقيها ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾ وتركوا باقيها : ﴿ فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة ﴾ فكانوا كالذين يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض !

ثم ذهبوا يتلاعبون بالألفاظ وبعض القواعد الأصولية ، فسموا تعدد الزوجات « مباحًا » وأن لولي الأمر أن يقيد بعض المباحات بما يرى من القيود للمصلحة .

وهم يعلمون أنهم في هذا كله ضالون مضلّون ، فما كان تعدد الزوجات مما يطلق عليه لفظ (المباح) بالمعنى العلمي الدقيق : أي : المسكوت عنه الذي لم يرد نص بتحليله أو تحريمه ، وهو الذي قال فيه رسول الله ﷺ : « ما أحل الله فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو » بل

إن القرآن نصَّ صراحة على تحليله ، بل جاء إحلاله بصيغة الأمر التي أصلها للوجوب ﴿فانكحوا ما طاب لكم من النساء﴾ وإنما انصرف فيها الأمر من الوجوب إلى التحليل بقوله : ﴿ما طاب لكم﴾ ثم هم يعلمون - علم اليقين - أنه حلال بكل معنى كلمة «حلال» بنص القرآن وبالعامل المتواتر الواضح الذي لا شك فيه منذ عهد النبي ﷺ وأصحابه إلى اليوم ، ولكنهم قوم يفترون .

وشرط العدل في هذه الآية ﴿فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة﴾ شرط شخصي لا تشريعي ، أعني : أنه شرط مرجعه لشخص المكلف لا يدخل تحت سلطان التشريع والقضاء ، فإن الله قد أذن للرجل - بصيغة الأمر - أن يتزوج ما طاب له من النساء دون قيد بإذن القاضي أو بإذن القانون أو بإذن ولي الأمر^(١) أو غيره ، وأمره أنه إذا خاف - في نفسه - أن لا يعدل بين الزوجات أن يقتصر على واحدة ، وبالبداهة أن ليس لأحد سلطان على قلب المرید الزواج حتى يستطيع أن يعرف ما في دخيلة نفسه من خوف الجور أو عدم خوفه ، بل ترك الله ذلك لتقديره في ضميره وحده ، ثم علمه الله سبحانه أنه على الحقيقة لا يستطيع إقامة ميزان العدل بين الزوجات إقامة تامة لا يدخلها ميل فأمره أن لا يميل «كل الميل فيذر بعض زوجاته كالمعلقة» فاكفى ربه منه - في طاعة أمره بالعدل - أن يعمل منه بما استطاع ، ورفع عنه ما لم يستطع .

وهذا العدل المأمور به مما يتغير بتغير الظروف، ومما يذهب ويحيى بما يدخل في نفس المكلف ، ولذلك لا يعقل أن يكون شرطاً في صحة العقد، بل هو شرط نفسي متعلق بنفس المكلف وبتصرفه في كل وقت بحسبه، فرب رجل عازم على الزواج المتعدد وهو مصرٌّ في قلبه على عدم العدل ثم لم ينفذ

(١) ليس المراد ولي المرأة فإن النبي ﷺ قال : «لا نكاح إلا بولي» وقال : «أبما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل» .

ما كان مصراً عليه وعدل بين أزواجه ، فهذا لا يستطيع أحد يعقل الشرائع أن يدعي أنه خالف أمر ربه إذ إنه أطاع الله بالعدل ، وعزيمته في قلبه من قبل لا أثر لها في صحة العقد أو بطلانه - بدهاة - خصوصاً وأن النصوص كلها صريحة في أن الله لا يؤاخذ العبد بما حدّث به نفسه ما لم يعمل به أو يتكلم . ورُبَّ رجل تزوج زوجة أخرى عازماً في نفسه على العدل ثم لم يفعل ، فهذا قد ارتكب الإثم بترك العدل ومخالفة أمر ربه ، ولكن لا يستطيع أحد يعقل الشرائع أن يدعي أن هذا الجور المحرم منه قد أثر على أصل العقد بالزوجة الأخرى فنقله من الحل والجواز إلى الحرمة والبطلان ، إنما إثمه على نفسه فيما لم يعدل ، ويجب عليه طاعة ربه في إقامة العدل ، وهذا شيء بديهي لا يخالف فيه من يفقه الدين والتشريع .

والقوم أصحاب هوى ركب عقولهم ، لا أصحاب علم ، ولا أصحاب استدلال ، يحرفون الكلم عن مواضعه ويلعبون بالدلائل الشرعية من الكتاب والسنة ما وسعهم اللعب .

فمن ألعبيهم أن يستدلوا بقصة علي بن أبي طالب حين خطب بنت أبي جهل في حياة فاطمة بنت رسول الله ﷺ وأن رسول الله ﷺ حين استؤذن في ذلك قال : « فلا آذن ثم لا آذن ثم لا آذن ، إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم ، فإنما هي بضعة مني يربيني ما أراها ويؤذيني ما آذاها » ولم يسوقوا لفظ الحديث ، وإنما لخصوا القصة تلخيصاً مريباً ليستدلوا بها على أن النبي ﷺ يمنع تعدد الزوجات ، بل صرح بعضهم بالاستدلال بهذه القصة على ما يزعم من التحريم ! لعباً بالدين وافتراءً على الله ورسوله .

ثم تركوا باقي القصة الذي يدفع افتراءهم - ولا أقول استدلالهم - وهو قول رسول الله ﷺ في الحادثة نفسها : « وإني لست أحرم حلالاً

ولا أحل حرامًا ، ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله مكانًا واحدًا أبدًا .

واللفظان الكريمان رواهما الشيخان البخاري ومسلم ، فهذا رسول الله ﷺ المبلغ عن الله والذي كلمته الفصل في بيان الحلال والحرام يصرح باللفظ العربي المبين في أدق حادث يمس أحب الناس إليه وهي ابنته الكريمة السيدة الزهراء بأنه لا يحل حرامًا ولا يحرم حلالًا ، ولكنه يستنكر أن تجتمع بنت رسول الله ﷺ وبنت عدو الله في عصمة رجل واحد .

وعندي وفي فهمي (القول لأحمد شاكر) : أنه ﷺ لم يمنع عليًا من الجمع بين بنته وبنت أبي جهل بوصفه رسولًا مبلغًا عن ربه حكمًا تشريعيًا بدلالة تصريحه بأنه لا يحرم حلالًا ولا يحل حرامًا ، وإنما منعه منعًا شخصيًا بوصفه رئيس الأسرة التي فيها علي ابن عمه وفاطمة ابنته ، بدلالة أن أسرة بنت أبي جهل هي التي جاءت تستأذنه فيما طلب إليه علي ، رضي الله عنه - وكلمة رئيس الأسرة مطاعة من غير شك خصوصًا إذا كان ذلك الرئيس هو سيد قريش وسيد العرب وسيد الخلق أجمعين ﷺ .

وليس بالقوم استدلال أو تحرُّر لما يدل عليه الكتاب والسنة ، ولا هم من أهل ذلك ولا يستطيعونه ، إنما بهم الهوى إلى شيء معين يتلمسون له العلل التي قد تدخل على الجاهل والغافل .

بل إن في فلتات أقلامهم ما يكشف عن خبيعتهم ويفضح ما يكتنون في ضمائرهم ، ومن أمثلة ذلك أن موظفًا كبيرًا في إحدى وزاراتنا كتب مذكرة أضفى عليها الصفة الرسمية ونشرت في الصحف منذ بضع سنين ، وضع نفسه فيها موضع المجتهدين لا في التشريع الإسلامي وحده بل في جميع الشرائع والقوانين !! فاجترأ على أن يعقد موازنة بين الدين الإسلامي في إحلاله تعدد الزوجات وبين الأديان الأخرى !! زعم ! وبين قوانين الأمم الوثنية منها !

ولم يجد في وجهه من الحياء ما يمنعه من الإيحاء بتفضيل النصرانية التي تحرم تعدد الزوجات ، ومن ورائها التشريعات الأخرى التي تسايرها ، بل يكاد قوله الصريح ينبيء عن هذا التفضيل !!!

ونسي أنه بذلك خرج من الإسلام بالكفر البواح على الرغم من أن اسمه يدل على أنه ولد على فراش رجل مسلم ، إلى ما يدل عليه كلامه من جهله بدين النصارى حتى عقد هذه المفاضلة ، فإن اليقين الذي لا شك فيه أن سيدنا عيسى - عليه السلام - لم يحرم تعدد الزوجات الحلال في التوراة التي جاء هو مصدقاً لها بنص القرآن ، وإنما حرمه بعض البابوات بعد سيدنا عيسى - عليه السلام - بأكثر من ثمانمائة سنة على اليقين بما جعل هؤلاء لأنفسهم حق التحليل والتحرير الذي نعاه الله عليهم في الكتاب الكريم ﴿ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ﴾ والذي فسره رسول الله ﷺ حين استفسر منه عدي بن حاتم الطائي - الذي كان نصرانياً وأسلم - إذ سمع هذه الآية فقال : إنهم لم يعبدوهم ؟ فقال له رسول الله ﷺ : « بلى إنهم حرموا عليهم الحلال وأحلوا لهم الحرام فاتبعوهم فذلك عبادتهم إياهم » .

فيا أيها المسلمون لا يستجريكم الشيطان ولا يخدعنكم أتباعه وأتباع عابديه فتستخفوا بهذه الفاحشة التي يريدون أن يذيعوها فيكم ، وبهذا الكفر الصريح الذي يريدون أن يوقعوكم فيه ، فليست المسألة مسألة تقييد مباح أو منعه كما يريدون أن يوهموكم ، وإنما هي مسألة في صميم العقيدة . أتصرون على إسلامكم وعلى التشريع الذي أنزل الله إليكم وأمركم بطاعته في شأنكم كله ؟ أم تعرضون عنهما - والعياذ بالله - فتتردوا في حماة الكفر وتعرضوا لسخط الله ورسوله ؟ هذا هو الأمر على حقيقته .

إن هؤلاء القوم الذين يدعونكم إلى منع تعدد الزوجات لا يتورع أحدهم

عن اتخاذ العدد الجرم من العشيقات والأخذان ، وأمرهم معروف مشهور ؛ بل إن بعضهم لا يستحي من إذاعة مبادئه وقاذوراته في الصحف والكتب ، ثم يرفع علم الاجتهاد في الشريعة والدين ويزري بالإسلام والمسلمين .

إن الله حين أحل تعدد الزوجات - بالنص الصريح في القرآن - أحله في شريعته الباقية على الدهر في كل زمان وكل عصر ، وهو سبحانه يعلم ما كان وما سيكون فلم يعزب عن علمه - عز وجل - ما وقع من الأحداث في هذا العصر ولا ما سيقع فيما يكون في العصور القادمة ، ولو كان هذا الحكم مما يتغير بتغير الزمان - كما يزعم الملحدون الهدامون - لنص على ذلك في كتابه أو في سنة رسوله ﷺ ﴿ قل أتعلمون الله بدينكم والله يعلم ما في السموات وما في الأرض والله بكل شيء عليم ﴾ والإسلام بريء من الرهبانية ، وبريء من الكهنوت ، فلا يملك أحد أن ينسخ حكماً أحكمه الله في كتابه أو في سنة رسوله ﷺ ولا يملك أحد أن يحرم شيئاً أحله الله ولا أن يحمل شيئاً حرمه الله ، لا يملك ذلك خليفة ولا ملك ولا أمير ولا وزير ، بل لا يملك ذلك جمهور الأمة سواء بإجماع أم بأكثرية ، الواجب عليهم جميعاً الخضوع لحكم الله ، والسمع والطاعة . اسمعوا قول الله : ﴿ ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم ﴾ .

وقوله سبحانه : ﴿ قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً قل الله أذن لكم أم على الله تفترون ﴾ .

ألا فلتعلمن أن كل من حاول تحريم تعدد الزوجات أو منعه أو تقييده بقيود لم ترد في الكتاب ولا في السنة فإنما يفتري على الله الكذب .

ألا فلتعلمن أن « كل امرئء حسيب نفسه » فلينظر امرؤ لنفسه أنى يصدر وأنى يرد ، وقد أبلغت والحمد لله .

﴿﴿﴾ مزيد من أقوال أهل العلم في قول الله تبارك وتعالى ﴿﴿﴾

﴿﴿﴾ وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا ﴿﴿﴾ . [النساء آية / ٣]

تقدم الكلام على صدر هذه الآية في أوائل هذا الكتاب بما حاصله أن البخاري أخرج من حديث عائشة - رضي الله عنها - (٤٥٧٣) أن رجلاً كانت له يتيمة فنكحها ، وكان لها عذق ، وكان يسكها عليه ، ولم يكن لها من نفسه شيء فنزلت فيه ﴿﴿﴾ وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى ﴿﴿﴾ .

وعند البخاري أيضاً (٤٥٧٦) أن عروة سألت عائشة عن قول الله تعالى : ﴿﴿﴾ وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى ﴿﴿﴾ فقالت : يا ابن أختي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشركه في ماله ويعجبه مالها وجمالها ، فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره ، فنهوا عن أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن ويبلغوا لهن أعلى سنتهن في الصداق ، فأمرؤا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن ، قال عروة قالت عائشة : وإن الناس استفتوا رسول الله ﷺ بعد هذه الآية فأنزل الله : ﴿﴿﴾ ويستفتونك في النساء ﴿﴿﴾ قالت عائشة : وقول الله تعالى في آية أخرى ﴿﴿﴾ وترغبون أن تنكحوهن ﴿﴿﴾ رغبة أحدكم عن يتيمة حين تكون قليلة المال والجمال ، قالت : فنهوا أن ينكحوا من رغبوا في ماله وجماله في يتامى النساء إلا بالقسط ، من أجل رغبتهم عنهن إذا كن قليلات المال والجمال .

أما أقول أهل العلم فيما بعد ذلك من الآية فها نحن نورد بعضها إن شاء الله :

● قول ابن جرير الطبري - رحمه الله - :

أورد ابن جرير الطبري جملة أقوال في هذه الآية ثم قال : وأولى الأقوال التي ذكرناها في ذلك بتأويل الآية قول من قال :
تأويلها : « وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فكذلك فخافوا في النساء ، فلا تنكحوا منهن إلا ما لا تخافون أن تجوروا فيه منهن ، من واحدة إلى الأربع ، فإن خفتم الجور في الواحدة أيضًا فلا تنكحوها ، ولكن عليكم بما ملكت أيمانكم فإنه أحرى أن لا تجوروا عليهن . »

وإنما قلنا إن ذلك أولى بتأويل الآية لأن الله جل ثناؤه افتتح الآية التي قبلها بالنهي عن أكل أموال اليتامى بغير حقها وخلطها بغيرها من الأموال ، فقال تعالى ذكره : ﴿ وآتوا اليتامى أموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم إنه كان حوبًا كبيرًا ﴾ ثم أعلمهم أنهم إن اتقوا الله في ذلك فتخرجوا فيه ، فالواجب عليهم من اتقاء الله والتحرج في أمر النساء مثل الذي عليهم من التحرج في أمر اليتامى ، وأعلمهم كيف التخلص لهم من الجور فيهن ، كما عرفهم التخلص من الجور في أموال اليتامى فقال : انكحوا إن أمنتم الجور في النساء على أنفسكم ، ما أبحت لكم منهن وحللته منى وثلاث ورباع ، فإن خفتم أيضًا الجور على أنفسكم في أمر الواحدة بأن لا تقدرُوا على إنصافها فلا تنكحوها ، ولكن تسروا من المماليك فإنكم أحرى أن لا تجوروا عليهن ؛ لأنهن أملاككم وأموالكم ولا يلزمكم لهن من الحقوق كالذي يلزمكم للحرائر فيكون ذلك أقرب لكم إلى السلامة من الإثم والجور .

ففي الكلام - إذا كان المعنى ما قلنا - متروك استغنى بدلالة ما ظهر من الكلام عن ذكره ، وذلك أن معنى الكلام : وإن خفتم ألا تقسطوا في أموال اليتامى فتعدلوا فيها فكذلك فخافوا أن لا تقسطوا في حقوق النساء التي

أوجبه الله عليكم ، فلا تتزوجوا منهن إلا ما أمنتن مع الجور مشني وثلاث ورباع ، وإن خفتم أيضاً في ذلك فواحدة . وإن خفتم في الواحدة فما ملكت أيمانكم ، فترك ذكر قوله : (فكذلك فخافوا ألا تقسطوا في حقوق النساء) بدلالة ما ظهر من قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ .

ثم قال - رحمه الله - : وأما قوله : ﴿فَانكحوا ما طاب لكم من النساء﴾ فإنه يعني : فانكحوا ما حلَّ لكم منهن دون ما حُرِّم عليكم منهن ، وأورد بعض الآثار فيها مقال ثم قال : فالمعنى بقوله : ﴿ ما طاب لكم ﴾ الفعل دون أعيان النساء وأشخاصهن ، فلذلك قيل ﴿ ما ﴾ ولم يقل (من) .
ثم قال - رحمه الله - : وأما قوله : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ﴾ فإن نصب ﴿ واحدة ﴾ بمعنى : فإن خفتم أن لا تعدلوا - فيما يلزمكم من العدل فيما زاد على الواحدة من النساء عندكم بنكاح فيما أوجبه الله لهن عليكم - فانكحوا واحدة منهن .

ثم قال - رحمه الله - : وإن قال لنا قائل : قد علمت أن الحلال لكم من جميع النساء الحرائر نكاح أربع فكيف قيل : ﴿ فانكحوا ما طاب لكم من النساء مشني وثلاث ورباع ﴾ وذلك في العدد تسع ؟ قيل : إن تأويل ذلك فانكحوا ما طاب لكم من النساء إما مشني - إن أمنتن الجور من أنفسكم فيما يجب لهما عليكم - وإما ثلاث إن لم تخافوا ذلك ، وإما أربع إن أمنتن ذلك فيهن .

يدل على صحة ذلك قوله : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ﴾ لأن المعنى : فإن خفتم في الثنتين فانكحوا واحدة . ثم قال : وإن خفتم أن لا تعدلوا أيضاً في الواحدة فما ملكت أيمانكم . فإن قال لنا قائل : فإن أمر الله ونبيه على الإيجاب والإلزام حتى تقوم حجة بأن ذلك على التأديب والإرشاد

والإعلام ، وقد قال تعالى ذكره : ﴿ فانكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾ وذلك أمر فهل من دليل على أنه من الأمر الذي هو على غير وجه الإلزام والإيجاب ؟

قيل : نعم ، والدليل على ذلك قوله : ﴿ فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة ﴾ فكان معلومًا بذلك أن قوله : ﴿ فانكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾ وإن كان مخرج الأمر فإنه بمعنى الدلالة على النهي عن نكاح ما خاف الناكح الجور فيه من عدد النساء ، لا بمعنى الأمر بالنكاح ، فإن المعنى به : وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فتخرجتم فيهن ، فكذلك فتخرجوا في النساء فلا تنكحوا إلا ما أمنتكم الجور فيه منهن ، ما أحلته لكم من الواحدة إلى الأربع ، وقد بينا في غير هذا الموضع أن العرب تخرج الكلام بلفظ الأمر ومعناها فيه النهي أو التهديد والوعيد ، كما قال جل ثناؤه : ﴿ فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ﴾ [الكهف / ٢٩] وكما قال تعالى : ﴿ ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون ﴾ [النحل / ٥٥ ، والروم / ٣٤] فخرج ذلك مخرج الأمر ، والمقصود به التهديد والوعيد والزجر والنهي ، فكذلك قوله : ﴿ فانكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾ بمعنى النهي : فلا تنكحوا إلا ما طاب لكم من النساء .

أما قوله تعالى : ﴿ ذلك أدنى ألا تعولوا ﴾ فقال ابن جرير - رحمه الله - : يعني بذلك تعالى ذكره : وإن خفتم أن لا تعدلوا في مثني أو ثلاث أو رباع فنكحتم واحدة ، أو خفتم أن لا تعدلوا في الواحدة فتررتم ملك أيمانكم فهو ﴿ أدنى ﴾ يعني أقرب ﴿ ألا تعولوا ﴾ يقول : أن لا تجوروا ولا تميلوا ، وأورد أقوالاً عن أهل العلم في هذا الصدد ، وأورد أيضاً قول ابن زيد (ذلك أدنى ألا تعولوا) ذلك أقل لنفقتك ، الواحدة أقل من ثنتين وثلاث وأربع ، وجاريتك أهون نفقة من حرة ﴿ ألا تعولوا ﴾ أهون عليك من العيال .

• أما ابن كثير - رحمه الله - فقال :

وقوله : ﴿ مشى وثلاث ورباع ﴾ أي انكحوا من شعث من النساء سواهن ، إن شاء أحدكم ثنتين ، وإن شاء ثلاثاً ، وإن شاء أربعاً كما قال تعالى : ﴿ جاعل الملائكة رسلاً أولي أجنحة مشى وثلاث ورباع ﴾ أي : منهم من له جناحان ، ومنهم من له ثلاثة ، ومنهم من له أربعة ، ولا ينفي ما عدا ذلك في الملائكة ؛ لدلالة الدليل عليه ، بخلاف قصر الرجل على أربع ، فمن هذه الآية كما قال ابن عباس وجمهور العلماء ؛ لأن المقام مقام امتنان وإباحة ، فلو كان يجوز الجمع بين أكثر من أربع لذكره . قال الشافعي : وقد دلت سنة رسول الله ﷺ المبينة عن الله أنه لا يجوز لأحد غير رسول الله ﷺ أن يجمع بين أكثر من أربع نسوة . وهذا الذي قاله الشافعي يجمع عليه بين العلماء ، إلا ما حكى عن طائفة من الشيعة أنه يجوز الجمع بين أكثر من أربع إلى تسع ، وقال بعضهم : بلا حصر .

ثم قال - رحمه الله - وقوله : ﴿ ذلك أدنى ألا تعولوا ﴾ قال بعضهم : ذلك أدنى أن لا تكثر عيالكم . قاله زيد بن أسلم ، وسفيان بن عيينة ، والشافعي ، وهو مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ وإن خفتم عيلة ﴾ أي : فقراً ﴿ فسوف يغنيكم الله من فضله ﴾ وقال الشاعر :

وما يَدْرِي الْفَقِيرُ مَتَى غِنَاهُ وما يَدْرِي الْغَنِيُّ مَتَى يَعْجِلُ

ولكن في هذا التفسير ههنا نظر ، فإنه كما يخشى كثرة العائلة من تعداد الحرائر كذلك يخشى من تعداد السراري أيضاً ، والصحيح قول الجمهور ﴿ ذلك أدنى ألا تعولوا ﴾ أي : لا تجوروا يقال : عال في الحكم إذا قسط وظلم وجار ، قال أبو طالب في قصيدته المشهورة :

بمِزَانِ قَسِطٍ لَا يُخِيسُ شَعِيرَةً له شَاهِدٌ مِنْ نَفْسِهِ غَيْرَ عَائِلٍ

وانظر ما سيأتي من كلام ابن القيم قريباً إن شاء الله .

• وقال الشنقيطي - رحمه الله - (٢٦٧/١) :

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسُطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ : لا يخفى ما يسبق إلى الذهن في هذه الآية الكريمة من عدم ظهور وجه الربط بين هذا الشرط ووجه الجزاء ، وعليه ففي الآية نوع إجمال ، والمعنى كما قالت عائشة - رضي الله عنها - فذكر - رحمه الله - قول عائشة الذي قدمنا في صدر هذه الآية - ثم قال : فظهر من هذا أن المعنى : وإن خفتم ألا تقسطوا في زواج اليتيمات فدعوهم وانكحوا ما طاب لكم من النساء سواهن ، وجواب الشرط دليل واضح على ذلك لأن الربط بين الشرط والجزاء يقتضيه ، وهذا هو أظهر الأقوال لدلالة القرآن عليه ، وعليه فاليتامى جمع يتيم على القلب كما قيل أيامى والأصل أيامم ويتائم لما عرف أن جمع الفعيلة فعائل ، وهذا القلب يطرد في معتل اللام كقضية ومطية ونحو ذلك ، ويقصر على السماع فيما سوى ذلك .

ثم قال - رحمه الله - : وقال بعض العلماء : معنى الآية ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسُطُوا فِي الْيَتَامَى ﴾ أي إن خشيتم ذلك فخرجتم في ظلم اليتامى فآخشوا أيضاً وتخرجوا من ظلم النساء بعدم العدل بينهن وعدم القيام بحقوقهن ، فقللوا عدد المنكوحات ولا تزيدوا على أربع ، وإن خفتم عدم إمكان ذلك مع التعدد فآقتصروا على الواحدة ؛ لأن المرأة شبيهة باليتيم لضعف كل واحد منهما وعدم قدرته على المدافعة عن حقه ، فكما خشيتم من ظلمه فآخشوا من ظلمها .
وأورد - رحمه الله - قولاً آخر وضعفه .

وقال - رحمه الله - (٣٧٥/١) في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَى أَلَّا تَعُولُوا ﴾ أي : تجوروا في الحقوق الشرعية ، والعرب تقول عال يعول إذا جار ومال وهو عائل ، وأورد - رحمه الله - ما يؤيد ما ذهب إليه .

عال يعول إذا كثر عياله إلا في حكاية الكسائي ، وسائر أهل اللغة على خلافه .

الثاني : أن هذا مروى عن النبي ﷺ ولو كان من الغرائب فإنه يصلح للترجيح .

الثالث : أنه مروى عن عائشة وابن عباس ولم يعلم لهما مخالف من المفسرين ، وقد قال الحاكم أبو عبد الله : تفسير الصحابة عندنا في حكم المرفوع .

الرابع : أن الأدلة التي ذكرناها على استحباب تزوج الولود ، وإخبار النبي ﷺ أنه يكثر بأتمه الأمم يوم القيامة يرد هذا التفسير .

الخامس : أن سياق الآية إنما هو في نقلهم مما يخافون من الظلم والجور فيه إلى غيره فإنه قال في أولها : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسُطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنَى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ فدهم سبحانه على ما يتخلصون به من ظلم اليتامى ، وهو ما طاب لهم من النساء البوالغ ، وأباح لهم منهن أربعاً ، ثم دهم على ما يتخلصون به من الجور والظلم في عدم التسوية بينهن فقال : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ ثم أخبر سبحانه أن الواحدة وملك اليمين أدنى إلى عدم الميل والجور ، وهذا صريح في المقصود .

السادس : أنه لا يلتزم قوله : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا ﴾ في الأربع فانكحوا واحدة أو تسروا بما شئتم بملك اليمين فإن ذلك أقرب إلى أن تكثر عيالكم ، بل هذا أجنبى من الأول فتأمله .

السابع : أنه من الممتنع أن يقال لهم : فإن خفتم أن لا تعدلوا بين الأربع فلکم أن تسروا بمائة سرية وأكثر فإنه أدنى أن لا تكثر عيالكم .

الثامن : أن قوله : ﴿ ذَلِكَ أَدْنَى أَلَّا تَعْدِلُوا ﴾ تعليل لكل واحد من

تبيه : رد ابن القيم - رحمه الله - (في التفسير القيم ص ٢١٩) ما ذهب إليه الإمام الشافعي - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى : ﴿ ذلك أدنى ألا تعولوا ﴾ من عشرة وجوه فقال - رحمه الله - :

قال الشافعي : أي لا يكثر عيالكم فدل على أن كثرة العيال أدنى .

قيل : قد قال الشافعي ذلك ، وخالف جمهور المفسرين من السلف والخلف ، وقالوا : معنى الآية ذلك أدنى ألا تجوروا ولا تميلوا فإنه يقال : عال الرجل يعول عولاً إذا مال وجار ، ومنه عول الفرائض لأن سهامها زادت ، ويقال عال يعيل عيلة إذا احتاج ، قال تعالى : ﴿ وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ﴾ وقال الشاعر :

وما يَدْرِي الْفَقِيرُ متى غِنَاهُ وما يَدْرِي الْعَنِيُّ متى يَعْجِلُ

أي متى يحتاج ويفتقر ، وأما كثرة العيال فليس من هذا ، ولا من هذا ، ولكنه من أفعل يقال : أعال الرجل يعيل إذا كثر عياله ، مثل ألبن وأتمر إذا صار ذا لبن وتمر هذا قول أهل اللغة ، قال الواحدي في بسطه : ومعنى تعولوا : تميلوا وتبوروا عن جميع أهل التفسير واللغة ، وروي ذلك مرفوعاً روت عائشة عن النبي ﷺ : « أن لا تعولوا » قال : « لا تجوروا » ، وروي « أن لا تميلوا » قال : وهذا قول ابن عباس ، والحسن ، وقتادة ، والربيع ، والسدي وابن مالك ، وعكرمة ، والفراء ، والزجاج ، وابن قتيبة ، وابن الأنباري .

قلت (والقائل ابن القيم - رحمه الله -) : ويدل على تعيين هذا المعنى من الآية ، وإن كان ما ذكره الشافعي لغة حكاها الفراء عن الكسائي قال : ومن الصحابة من يقول : عال يعول إذا كثر عياله ، قال الكسائي : وهي لغة فصيحة سمعتها من العرب ، لكن يتعين القول الأول لوجوه :

أحدها : أنه المعروف في اللغة الذي لا يكاد يُعرف سواه ، ولا يعرف

الحكمين المتقدمين وهما نقلهم من نكاح اليتامى إلى نكاح النساء البوالغ ،
ومن نكاح الأربع إلى نكاح الواحدة أو ملك اليمين ، ولا يليق تعليل ذلك
بقلة العيال .

التاسع : أنه سبحانه قال : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا ﴾ ولم يقل : إن
خفتم أَلَّا تفتقروا أو تحتاجوا ولو كان المراد قلة العيال لكان الأنسب أن يقول
ذلك .

العاشر : أنه سبحانه ذكر حكماً منهيًا عنه وعلل النهي بعلته ، أو أباح
شيئاً وعلّق بإباحته بعلّة فلا بد أن تكون العلة مضادة لضعف حكم المعلل ،
وقد علل سبحانه بإباحة نكاح غير اليتامى والاقتصار على الواحدة أو ملك
اليمين بأنه أقرب إلى عدم الجور ، ومعلوم أن كثرة العيال لا تضاد حكم المعلل
فلا يحسن التعليل به . والله أعلم .

تنبيه آخر : ورد في تفسير قوله تعالى : ﴿ فَاذْكُرُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ
النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ حديث أخرجه جمع من أهل السنن من طريق
معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أن غيلان الثقفي أسلم وله عشر
نسوة في الجاهلية فأسلمن معه فأمره النبي ﷺ أن يتخير منهن أربعاً ، وقد
بيننا ضعف هذا الحديث في أوائل هذا الكتاب .

﴿ تعدد الزوجات في الجنة ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٤٨٧٩) :

حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد حدثنا أبو عمران الجوني
عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال : « إن في
الجنة خيمة من لؤلؤة مجوفة عرضها ستون ميلاً ، في كل زاوية منها أهل^(١) »

(١) في رواية لمسلم « للمؤمن فيها أهلون » وفي أخرى عنده أيضاً : (في كل زاوية منها أهل
للمؤمن) وفي ثالثة : (يطوف عليهم المؤمن) .

وأخرجه مسلم (٢٨٢٨) ، والترمذي عقب حديث (٢٥٢٨) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وعزاه المزي للنسائي .

= فائدة : هل الألبق أن يقال امرأة فلان ، أو زوجة فلان ، أو زوج فلان ؟ قال ابن القيم - رحمه الله تعالى - (التفسير القيم ص ١٣١) : وأما الأزواج فجمع زوج وقد يقال زوجة ، والأول أنصح وبها جاء القرآن ، قال الله تعالى لآدم : ﴿ اسكن أنت وزوجك الجنة ﴾ وقال تعالى في حق زكريا (الأنبياء / ٩) : ﴿ وأصلحنا له زوجة ﴾ .
ومن الثاني : قول ابن عباس (كذا هي مكتوبة والصواب قول عمار) في عائشة رضي الله عنها : إنها زوجة نبيكم في الدنيا والآخرة ، وقال الفرزدق :
إن الذي يسمى يُفسد زوجتي كساع إلى أسد الشرى ^(١) يستيلها ^(٢)
وقد جُمع على زوجات ؛ وهذا إما هو جمع زوجة ، وإلا فجمع زوج أزواج . قال تعالى . (يس / ٥٦) ﴿ وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكون ﴾ وقال تعالى : (سبأ / ٧١) : ﴿ أنتم وأزواجكم تُحبرون ﴾ .
وقد وقع في القرآن الإخبار عن أهل الإيمان بلفظ الزوج مفردًا وجمعًا كما تقدم ، وقال تعالى : (الأحزاب / ٦) ﴿ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم ﴾ وقال تعالى : (الأحزاب / ٣٨) ﴿ يا أيها النبي قل لأزواجك ﴾ والإخبار عن أهل الشرك بلفظ المرأة ، قال تعالى : ﴿ تبت بدا أي لب وتب - إلى قوله - وامرأته حمالة الحطب في جيدها حبل من مسد ﴾ .
وقال تعالى في فرعون : (التحريم / ١١) ﴿ ضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون ﴾ فلما كان هو المشرك وهي مؤمنة لم يسمها زوجًا له . وقال تعالى : (التحريم / ١٠) ﴿ ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط ﴾ فلما كانتا مشركتين أوقع عليهما اسم « المرأة » . وقال في حق آدم : ﴿ اسكن أنت وزوجك الجنة ﴾ وقال للنبي (الأحزاب / ٥٠) ﴿ إنا أحللنا لك أزواجك ﴾ وقال في حق المؤمنين (البقرة / ٢٥) ﴿ ولهم فيها أزواج مطهرة ﴾ .
فقالت طائفة منهم السهيلي وغيره : إنما لم يقل في حق هؤلاء (الأزواج) لأنهن لسن بأزواج لرجالهن في الآخرة ، لأن التزويج حلية شرعية وهو من أمر الدين ، فجرد الكافرة منه كما جرد منه امرأة نوح وامرأة لوط .

(١) هي أسود في بعض بلاد الشام وهي أشد الأسود ضراوة وشراسة .

(٢) أي يطلب بولها .

ثم أورد السهيلي على نفسه قول زكريا عليه السلام (مريم / ٥) ﴿ وكانت امرأتى عاقراً ﴾ وقوله تعالى : عن إبراهيم عليه السلام (الذاريات / ٢٩) ﴿ فأقبلت امرأته في صرة ﴾ وأجاب بأن ذكر المرأة أليق في هذه المواضع لأنه في سياق ذكر الحمل والولادة فذكر المرأة أولى به لأن الصفة - التي هي الأنوثة - هي المتضمنة للحمل والوضع لا من حيث كانت زوجاً .

قلت : (القائل ابن القيم) : ولو قيل : إن السر في ذكر المؤمنين ونسائهم بلفظ « الأزواج » أن هذا اللفظ مشعر بالمشاكلة والمجانسة والاعتزان كما هو المفهوم من لفظه لكان أولى ، فإن الزوجين هما الشيطان المشابهان المشاكلان والمتساويان ، ومنه قوله تعالى : (الصافات / ٢٢) ﴿ احشروا الذين ظلموا وأزواجهم ﴾ قال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - : « أزواجهم : أشباههم ونظراؤهم » وقاله الإمام أحمد أيضاً : ومنه قوله تعالى : (التكويد / ٧) ﴿ وإذا النفوس زوجت ﴾ أي قرن بين كل شكل وشكله في النعيم والعذاب . قال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - في هذه الآية : « الصالح مع الصالح في الجنة ، والفاجر مع الفاجر في النار » وقاله الحسن وقادة والأكثرون . وقيل : زوجت أنفس المؤمنين بالحوار العين وأنفس الكافرين بالشياطين وهو راجع إلى القول الأول ، وقال تعالى : (الأنعام / ١٤٢ ، ١٢٥) ﴿ ثمانية أزواج ﴾ ثم فسرها بقوله : ﴿ من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ﴾ ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين ﴿ فجعل الزوجين هما الفردان من نوع واحد ، ومنه قولهم : (زوجا خف وزوجا حمام) ونحوه . ولا ريب أن الله سبحانه قطع المشابهة والمشاكلة بين الكفار والمؤمنين ، قال تعالى : (الحشر / ٢٠) ﴿ لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة ﴾ وقال تعالى في حق مؤمن أهل الكتاب وكافرهم : (آل عمران / ١١٣) ﴿ ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة .. ﴾ الآية ، وقطع سبحانه المقارنة بينهما في أحكام الدنيا فلا يتوارثان ولا يتكاحان ولا يتولى أحدهما صاحبه ، فكما انقطعت الصلة بينهما في المعنى انقطعت في الاسم فأضاف فيهما (المرأة) بلفظ الأنوثة المجرد دون لفظ المشاكلة والمشابهة .

فأمل هذا المعنى تجده أشد مطابقة لألفاظ القرآن ومعانيه ، ولهذا وقع على المسلمة امرأة الكافر ، وعلى الكافرة امرأة المؤمن لفظ (المرأة) دون لفظ (الزوجة) تحقيقاً لهذا المعنى . والله أعلم .

وهذا أولى من قول من قال : إنما سمى صاحبة أبي لهب (امرأته) ولم يقل لها (زوجته) لأن أنكحة الكفار لا يثبت لها حكم الصحة . بخلاف أنكحة أهل الإسلام ، فإن هذا باطل بإطلاق اسم (المرأة) على امرأة نوح وامرأة لوط مع صحة ذلك النكاح .

وتأمل هذا المعنى في آية الموارث وتعليقه سبحانه التوارث فيها بلفظ : « الزوجة » =

قال الترمذي - رحمه الله - (حديث ١٦٦٣) :

حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن حدثنا نعيم بن حماد حدثنا بقية^(١) بن الوليد عن
بُحير بن سعد عن خالد بن معدان عن المقدم بن معديكرب قال : قال
رسول الله ﷺ للشهيد عند الله ست خصال : يُغفر له في أول دفعة ، وَيَرَى
مقعدَه من الجنة ، وَيُجار من عذاب القبر ، ويأمن من الفزع الأكبر ،
ويوضع على رأسه تاج الوقار الياقوتة منها خير من الدنيا وما فيها ، وَيُرَوَّجُ
التين وسبعين زوجةً من الحور العين وَيُشْفَعُ في سبعين من أقاربه . صحيح
وأخرجه ابن ماجة (٢٧٩٩) ، وأحمد (١٣١/٤) .

﴿ لا تباعض ولا اختلاف بين نساء المؤمن في الجنة ﴾

قال تعالى : ﴿ ونزعنا ما في صدورهم من غلٍ إخواناً

على سرر متقابلين ﴾ [الحجر / ٤٧]

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٣٢٤٥) :

حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر بن همام بن منبه عن
أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « أول زمرة تلج
الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر لا يتصقون فيها ولا يمتخطون
ولا يتخطون ، آنتهم فيها الذهب ، أمشاطهم من الذهب والفضة ، ومجامرهم
الألوة ، ورشحهم المسك ، ولكل واحد منهم زوجتان^(٢) يُرى مَخُ سوقهما

= دون (المرأة) كما في قوله تعالى : (النساء / ١٢) ﴿ ولكم نصف ما ترك أزواجكم ﴾ إذانا
بأن هذا التوارث إنما وقع بالزوجية المقتضية للتشاكل والتناسب ، والمؤمن والكافر لا تشاكل
بينهما ولا تناسب فلا يقع بينهما التوارث .

وأسرار مفردات القرآن ومركباته فوق عقول العالمين .

(١) وقد توبع بقية عند أحمد وابن ماجة تابعه إسماعيل بن عياش .

(٢) نقل الحافظ ابن حجر في الفتح (٢٢٥/٦) عن ابن القيم - رحمهما الله - قوله : ليس =

من وراء اللحم من الحسن ، لا اختلاف بينهم ولا تباغض ، قلوبهم قلب واحد ، يسبحون الله بكرة وعشيًا .
صحيح

وأخرجه الترمذي (٢٥٣٧) وقال : هذا حديث صحيح .

﴿ ما يحرم الجمع بينه من النساء ﴾^(١) ﴿ تحريم الجمع بين الأختين ﴾

قال الله تعالى في ذكر المحرمات : ﴿ ... وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف ... ﴾ [النساء / ٢٣]

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥١٠١) :

حدثنا الحكم بن نافع أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عمرو بن الزبير أن زينب ابنة أبي سلمة أخبرته أن أم حبيبة بنت أبي سفيان أخبرته أنها قالت : يا رسول الله انكح أخي بنت أبي سفيان فقال : « أو تحبين ذلك ؟ » فقلت : نعم . لست لك بمخيلة ، وأحب من شاركني في خير أخي . فقال النبي ﷺ : « إن ذلك لا يحل لي » . قلت : فإننا نُحدِّث أنك تريد أن تنكح بنت أبي سلمة . قال : « بنت أم سلمة ؟ » قلت : نعم . قال : « لو أنها لم تكن في حجري ما حلَّت لي . إنها لابنة أخي من الرضاعة ؛ أَرْضَعْتِي وَأَبَا سَلْمَةَ ثَوِيَّةٌ فَلَا تَعْرُضْ عَلَيَّ بِنَاتِكُنْ وَلَا أَخَوَاتِكُنْ » .
صحيح

وأخرجه مسلم (٦٢٧/٣) ، والنسائي (٩٥/٦) ، وابن ماجه (١٩٣٩) .



= في الأحاديث الصحيحة زيادة على زوجتين سوى ما في حديث أبي موسى « إن في الجنة للمؤمن لحيمة من لؤلؤة له فيها أهلون يطوف عليهم » .
(١) وقد أوردنا نحو هذا الفصل بتفصيل أكثر في أوائل هذا الكتاب .

﴿﴿ تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ﴾﴾^(١)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥١١٠) :

حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله قال أخبرني يونس عن الزهري قال حدثني قبيصة بن ذؤيب أنه سمع أبا هريرة يقول : نهي النبي ﷺ أن تنكح المرأة على عمتها ،
والمرأة على خالتها .

فترى خالة أيها بتلك المنزلة لأن عروة حدثني عن عائشة قالت : حَرِّمُوا
من الرضاع ما يحرم من النسب .
صحيح

وأخرجه مسلم (ص ١٠٢٨) ، وأبو داود (٢٠٦٦) ، والنسائي (٩٨/٦) .

﴿﴿ حكم من تزوج خامسة وعنده أربع ﴾﴾

قال القرطبي - رحمه الله - (١٨/٥) :

قال مالك والشافعي : عليه الحد إن كان عالمًا ، وبه قال أبو ثور ، وقال
الزهري : يُرجم إذا كان عالمًا ، وإن كان جاهلًا أدنى الحدين الذي هو
الجلد ، ولها مهرها ، ويفرَّق بينهما ، ولا يجتمعان أبدًا . وقالت طائفة :
لا حد عليه في شيء من ذلك ، هذا قول النعمان . وقال يعقوب ومحمد :
يُحدُّ في ذات المحرم ولا يحد في غير ذلك من النكاح ، وذلك مثل أن يتزوج
مجوسية ، أو خمسة في عقدة ، أو تزوج متعة ، أو تزوج بغير شهود ، أو
أمة تزوجها بغير إذن مولاهما . وقال أبو ثور : إذا علم أن هذا لا يحل له
يجب أن يحد فيه كله إلا التزوج بغير شهود . وفيه قول ثالث قاله النخعي
في الرجل ينكح الخامسة متعمدًا قبل أن تنقضي عدة الرابعة من نساته :

(١) وقد أوردنا هذا الفصل في أوائل هذا الكتاب .

جلد مائة ولا ينفى . فهذه فتيا علمائنا في الخامسة على ما ذكره ابن المنذر فكيف بما فوقها .

﴿ جواز تفاوت مهور الزوجات ﴾

قال أبو داود - رحمه الله - (٥٨٣/٢) :

حدثنا حجاج بن أبي يعقوب الثقفي حدثنا معلى بن منصور حدثنا ابن المبارك حدثنا معمر عن الزمري عن عروة عن أم حبيبة أنها كانت تحت عيد الله بن جحش فمات بأرض الحبشة فزوجها النجاشي النبي ﷺ وأمهرها عنه أربعة آلاف ، وبعث بها إلى رسول الله - ﷺ - مع شرحبيل بن حسنة .
صحيح^(١)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥٠٨٦) :

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حماد عن ثابت وشعيب عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ أعتق صفية وجعل عتقها صداقها^(٢) .
صحيح

وأخرجه مسلم (ص ١٠٤٥) ، النسائي (١١٤/٦) ، وابن ماجه (١٩٥٧) .

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٤٨٠/٣) :

ثنا يزيد بن هارون قال أنا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة ، قال : أتى عبد الله في امرأة تزوجها رجل ثم مات عنها ولم يقرض لها صداقاً ولم يكن دخل بها قال : فاخلقوا إليه فقال : أرى لها مثل صداق نساءها^(٣) ولها الميراث وعليها العدة فشهد معقل بن سنان الأشجعي أن النبي ﷺ

(١) وانظر مزيداً من الكلام عليه في أبواب الصداق من هذا الكتاب .

(٢) وقد قضى النبي ﷺ عن جويرة بنت الحارث ما كتبت عليه وتزوجها . انظر ذلك في كتابنا الصحيح المسند من فضائل الصحابة .

(٣) وجه الاستدلال منه أن الرجل قد يتزوج امرأتين من طبقتين متفاوتتين في المال والحسب ، ويكون مهر مثل إحداهن أعلى من مهر مثل الأخرى فيصدق الأولى أكثر من الثانية .

قضى في بروع ابنة واشق بمثل ما قضى . صحيح^(١)

وانظر سنن أبي داود (٢١١٤) ، والترمذي (١١٤٥) ، والنسائي (١٢١/٦) -
(١٢٢) ، وابن ماجه (١٨٩١) .

﴿ جواز الوليمة على بعض الأزواج أكثر من بعض ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥١٧١) :

حدثنا مسدد حدثنا حماد بن زيد عن ثابت قال : ذكر تزويج زينب بنت
جحش عند أنس فقال : ما رأيت النبي ﷺ أولم على أحد من نسائه ما
أولم عليها^(٢) . صحيح

وأخرجه مسلم (١٤٢٨) ، وأبو داود (٣٧٤٣) ، وابن ماجه (١٩٠٨) ، وعزاه
المزي للنسائي .

﴿ لكل زوجة بيت ﴾

﴿ وهل يجوز للرجل أن يجمع أكثر من زوجة في بيت واحد ؟ ﴾

● قال الله - عز وجل - : ﴿ وقرن في بيوتكن ﴾ [الأحزاب / ٣٣]

● وقال - سبحانه - : ﴿ واذكروا ما يتلى في بيوتكن ﴾

[الأحزاب / ٣٤]

(١) وانظر مزيدًا من الكلام عليه في أبواب الصداق .

(٢) قال الحفاظ في الفتح (٢٣٨/٩) : وأشار ابن بطال إلى أن ذلك لم يقع قصلًا لتفضيل بعض
النساء على بعض ، بل باعتبار ما اتفق ، وأنه لو وجد الشاة في كل منهن لأولم بها لأنه كان
أجود الناس ، ولكن كان لا يبالغ في أمور الدنيا في التأنت ، وجوز غيره أن يكون فعل
ذلك لبيان الجواز ، وقال الكرماني : لعل السبب في تفضيل زينب في الوليمة على غيرها ما كان
لشكر الله على ما أنعم به عليه من تزويجه إياها بالوحي .

ثم قال - رحمه الله - : وقال ابن المنير : يؤخذ من تفضيل بعض النساء على بعض في
الوليمة جواز تخصيص بعضهن دون بعض بالأتحاف والألطف والهدايا .

● وقال - تعالى - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾ [الأحزاب / ٥٣]

فذكر الله - سبحانه - أنها بيوت ولم تكن بيتًا واحدًا .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢١٧) :

حدثنا إسماعيل قال : حدثني سليمان بن بلال قال هشام بن عروة : أخبرني أبي عن عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ كان يسأل في مرضه الذي مات فيه : أين أنا غدًا أين أنا غدًا ؟ يُريد يومَ عائشة ، فأُذِنَ له أزواجهُ يكون حيثُ شاء ، فكان في بيتِ عائشة حتى مات عندها ، قالت عائشةُ : فمات في اليوم الذي كان يدور عليّ فيه في بيتي ، فقبضه الله وإن رأسه لين نُحري وسحري وخالط ريقه ريقِي . صحيح

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥٢٢٥) :

حدثنا علي حدثنا ابن عليه عن حميد عن أنس قال : كان النبي ﷺ عند بعض نسائه فأرسلت إحدى أمهات المؤمنين بصحفة فيها طعام فضربت النبي ﷺ في بيتها يد الخادم فسقطت الصحيفة فانفلقت فجمع النبي ﷺ فلق الصحيفة ثم جعل يجمع فيها الطعام الذي كان في الصحيفة ويقول : غارت أمكم^(١) ثم حَبَسَ الخادمَ حتى أتى بصحفة من عند النبي هو في بيتها

(١) قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ٩/٣٢٥) : الخطاب لمن حضر ، والمراد بالأُم هي التي كسرت الصحيفة ، وهي من أمهات المؤمنين كما تقدم بيانه ، وأغرب الداودي فقال : المراد بقوله : (أمكم) سارة ، وكأن معنى الكلام عنده لا تتعجبوا بما وقع من هذه الغيرة ، فقد غارت قبل ذلك أمكم حتى أخرج إبراهيم ولده إسماعيل وهو طفل مع أمه إلى وادٍ غير ذي زرع ، وهذا وإن كان له بعض توجيه لكن المراد خلافه وأن المراد كاسرة الصحيفة ، وعلى هذا حمله جميع من شرح هذا الحديث ، وقالوا : فيه إشارة إلى عدم مؤاخذه الغراء بما يصدر منها ؛ لأنها في تلك الحالة يكون عقلها محجوبًا بشدة الغضب الذي أثارته الغيرة ، وقد أخرج أبو يعلى بسند لا بأس به عن عائشة مرفوعًا : « إن الغراء لا تبصر أسفل الوادي من أعلاه » قاله في قصة ، وعن ابن مسعود رفعه : « إن الله كتب الغيرة على =

فدفع الصحيفة الصحيحة إلى التي كسرت صحفتها ، وأمسك المكسورة في بيت التي كُسرت فيه .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٢٠٣٥) :

حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال : أخبرني علي بن الحسين - رضي الله عنهما - أن صفية زوج النبي ﷺ أخبرته أنها جاءت إلى رسول الله ﷺ تزوره في اعتكافه في المسجد في العشر الأواخر من رمضان فتحدثت عنده ساعة ثم قامت تتقلب ، فقام النبي ﷺ معها يقلبها^(١) حتى إذا بلغت باب المسجد عند باب أم سلمة مرَّ رجلان من الأنصار فسلما على رسول الله ﷺ فقال لهما النبي ﷺ : « على رسلكما إنما هي صفية بنت حُيي » فقالا : سبحان الله يا رسول الله ، وكبر عليهما فقال النبي ﷺ

= النساء فمن صبر منهن كان لها أجر شهيد « أخرجه البزار وأشار إلى صحته لكن اختلف في عبيد بن الصباح^(١) منهم . وفي إطلاق الداودي على سارة أنها أم الخطابين نظر أيضًا فإنهم إن كانوا من بني إسماعيل فأمرهم هاجر لا سارة ، ويعد أن يكونوا من بني إسرائيل حتى يصح أن أهمهم سارة .

وقال الحافظ أيضًا (١٢٦/٥) : وقوله : « غارت أمكم » اعتذار منه ﷺ لئلا يُحمل صنيعها على ما يُذم ، بل يُجرى على عادة الضرائر من الغيرة فإنها مركبة في النفس بحيث لا يقدر على دفعها .
فتبیه : رجح الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في الفتح (١٢٥/٥) أن المريلة في هذا الحديث هي زينب بنت جحش - رضي الله عنها - وأن التي كُسرت هي عائشة - رضي الله عنها .

قلت : وفي الحديث جواز إهداء المرأة لزوجها وهو في بيت ضرتها .
تبيیه آخر : من لوازم البيت المستقل لكل امرأة ألا يكون هناك اشتراك في الطعام ، ويدل لذلك جملة أحاديث ، حديث الباب فقول في الحديث : « فأرسلت إحدى أمهات المؤمنين بصحفة فيها طعام » يشعر بأن كل زوجة كان طعامها مستقلاً عن الأخرى ، أما إذا اجتمعن على الطعام يرضاهن فلا بأس بذلك . والله أعلم .

(١) في رواية البخاري (٢٠٣٨) : « وكان بيتها في دار أسامة » فقيه دليل على أن بيت صفية كان مستقلاً .

(١) عبيد بن الصباح ترجمته في الجرح والتعديل وهو ضعيف الحديث .

ﷺ : « إن الشيطان يبلغ من ابن آدم مبلغ الدَّم ، وإني خشيتُ أن يُقذف في قلوبكما شيئاً » .
صحيح

وأخرجه مسلم (٢١٧٥) ، وأبو داود (٢٤٧٠) ، وابن ماجة (١٧٧٩) ، وعزاه المزي للنسائي .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٣٣٨) :

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن الحباب عن الضحاك بن عثمان قال أخبرني زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال : « لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ، ولا المرأة إلى عورة المرأة^(١) ، ولا يُفضي الرجل إلى الرجل في ثوب واحد ولا تفضي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد » .
صحيح

وأخرجه أبو داود (٤٠١٨) ، والترمذي (٢٧٩٣) وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح ، وابن ماجة (٦٦١) ، وعزاه المزي للنسائي .

قال ابن أبي شيبة - رحمه الله - (المصنف ٤/٣٨٨) :

حدثنا عباد بن العوام عن غالب قال : سألت الحسن أو سئل عن رجل تكون له امرأتان في بيت قال : كانوا يكرهون الوجدس ، وهو أن يطأ إحداهما والأخرى تنظر .
صحيح من قول الحسن البصري .

﴿ أقوال أهل العلم في المسألة ﴾

قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٧/٢٦ - ٢٧) : وليس للرجل أن يجمع بين امرأته في مسكن واحد بغير رضاها صغيراً كان أو كبيراً ؛ لأن عليهما ضرراً لما بينهما من العداوة والغيرة ، واجتماعهما يثير الخصومة والمقاتلة ، وتسمع كل واحدة منهما حسه إذا أتى إلى الأخرى أو ترى ذلك .

(١) ولا يؤمن في البيوت المشتركة من انكشاف العورات .

فإن رضيتنا بذلك جاز ؛ لأن الحق لهما فلهما المسامحة بتركه ، وكذلك إن رضيتنا بنومه بينهما في لحاف واحد^(١)، وإن رضيتنا بأن يجامع واحدة بحيث تراه الأخرى لم يجز لأن فيه دناءة وسخفاً وسقوط مروءة فلم يبيح برضاها^(٢). وإن أسكنهما في دار واحدة كل واحدة في بيت جاز إذا كان ذلك مسكن مثلها .

● قال القرطبي - رحمه الله - (٢١٧/١٤) : ولا يجتمع بينهن في منزل واحد إلا برضاهن .

● وفي المجموع شرح المهذب (٤١٥/١٦) : وإن كان له زوجات لم يجتمع بينهن في مسكن إلا برضاها أو برضى كل واحدة منهن على حدة ؛ لأن ذلك يؤدي إلى خصومتهم ، ولا يطاق واحدة بحضرة الأخرى لأن ذلك قلة أدب وسوء عشرة .

﴿ من أخلاق النبي ﷺ وأخلاق نسائه ﴾ عند البناء بزوجة جديدة ﴿﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٤٧٩٤) :

حدثنا إسحاق بن منصور أخبرنا عبد الله بن بكر السهمي حدثنا حميد عن أنس - رضي الله عنه - قال : أُرْسِمَ رسول الله ﷺ حين بنى بزَيْنَب بنت جحش فأشبع الناس خبزًا ولحمًا ، ثم خرج إلى حُجْر أمهات المؤمنين كما

(١) يؤيد ذلك ما أخرجه البخاري (٦٣١٨) وغيره من حديث علي - رضي الله عنه - في قصة عجيء النبي ﷺ إليه ودخوله عليه وهو مع فاطمة - رضي الله عنها - وفيه : فجاءنا وقد أخذنا مضاً-بعنا فذهبت أقوم فقال : مكانك فجلس بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدري . قال الحافظ في الفتح (١٢٤/٩) : قال المهلب : وفيه جواز دخول الرجل على ابنته وزوجها .. وجلوسه بينهما في فراشهما ومباشرة قدميه بعض جسدهما .

قلت : (القائل مصطفى) إلا أن هذا مقيد بما إذا أمن انكشاف العورة .

(٢) وذلك لقول النبي ﷺ لا تنظر المرأة إلى عورة المرأة ، وقد تقدم .

كان يصنع صبيحة بنائه فيسلم عليهن ويدعو لهن ويسلمن عليه ويدعون له^(١) ... الحديث صحيح

﴿ قدر ما تستحقه البكر والثيب من إقامة الزوج عندها عقب الزفاف ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢١٤) :
حدثنا يوسف بن راشد حدثنا أبو أسامة عن سفيان حدثنا أيوب وخالد عن أبي قلابة عن أنس قال : من السنة^(٢) إذا تزوج الرجل البكر على الثيب أقام عندها سبعا وقسم ، وإذا تزوج الثيب على البكر أقام عندها ثلاثا ثم قسم .
صحيح
قال أبو قلابة^(٣) : ولو شئت لقلت : إن أنسا رفعه إلى النبي ﷺ^(٤) .

- (١) في رواية البخاري (٤٧٩٣) : فخرج النبي ﷺ فانطلق إلى حجرة عائشة فقال: السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله ، فقالت: وعليك السلام ورحمة الله، كيف وجدت أهلك؟ بارك الله لك . فتقرى حُجَرَ نساته كلهن ، يقول لهن كما يقول لعائشة ويقبلن له كما قالت عائشة ...
- (٢) قال النووي - رحمه الله - في شرح مسلم (٦٤٦/٣) : هذا اللفظ يقتضي رفعه إلى النبي ﷺ ، فإذا قال الصحابي : السنة كذا ، أو من السنة كذا فهو في الحكم كقوله قال رسول الله ﷺ كذا ، هذا مذهبنا ومذهب المحدثين وجماهير السلف والخلف ، وجعله بعضهم موقوفاً وليس بشيء .
- وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ٣١٤/٩) : قوله (من السنة) : أي سنة النبي ﷺ ، هذا الذي يتبادر للفهم من قول الصحابي ، وقد مضى في الحج قول سالم بن عبد الله بن عمر لما سأله الزهري عن قول ابن عمر للحجاج (إن كنت تريد السنة) هل يريد سنة النبي ﷺ ؟ فقال له سالم : وهل يريدون بذلك إلا سنته !!؟
- (٣) ورد أن قاتل هذه العبارة أبو قلابة ، وورد أن قاتلها هو خالد كما في رواية البخاري المتعلقة التي أوردها بقوله : قال عبد الرزاق ... ، وكما في رواية مسلم ، ولا يضر هذا الخلاف لاحتمال أن يكون كل منهما قال ذلك .
- (٤) قال الحافظ في الفتح (٣١٤/٩) : كأنه يشير إلى أنه لو صرح برفعه إلى النبي ﷺ لكان صادقا ، ويكون روي بالمعنى وهو جائز عنده ، لكنه رأى أن المحافظة على اللفظ أول ، =

وقال عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن أيوب وخالد قال خالد : ولو شئت لقلت
رفعه إلى النبي ﷺ .

وأخرجه مسلم (١٤٦١) ، وأبو داود (٢١٢٤) ، والترمذي (١١٣٩) وقال : هذا
حديث حسن صحيح ، وابن ماجه (١٩١٦) .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (١٤٦٠) :

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن حاتم ويعقوب بن إبراهيم (واللفظ
لأبي بكر) قالوا : حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن محمد بن أبي بكر عن
عبد الملك بن أبي بكر بن الحارث بن هشام عن أبيه عن أم سلمة أن رسول الله
ﷺ لما تزوج أم سلمة أقام عندهما ثلاثاً وقال : « إنه ليس بك على أهلك
هوان إن شئت سبعت لك ، وإن سبعت لك سبعت لِنِسائي » . صحيح^(١)

وأخرجه أبو داود (٢١٢٢) ، وابن ماجه (١٩١٧) ، وأحمد (٢٩٢/٦) ،
والدارمي (١٤٤/٢) ، والبيهقي (٣٠١/٧) .

= وقال ابن دقيق العيد : قول أبي قلابة يحتمل وجهين :

أحدهما : أن يكون ظن أنه سمعه من أنس مرفوعاً لفظاً فحرز عنه تورعاً .
والثاني : أن يكون رأى أن قول أنس (من السنة) في حكم المرفوع فلو عبر عنه بأنه
مرفوع على حسب اعتقاده لصح لأنه في حكم المرفوع . قال : والأول أقرب لأن قوله (من
السنة) يقتضي أن يكون مرفوعاً بطريق اجتهادي محتمل ، وقوله : (أنه رفعه) نص في رفعه
وليس للراوي أن ينقل ما هو ظاهر محتمل إلى ما هو نص غير محتمل انتهى . وهو بحث متجه ،
ولم يصب من رده بأن الأكثر على أن قول الصحابي (من السنة كذا) في حكم المرفوع
لاتجاه الفرق بين ما هو مرفوع وما هو في حكم المرفوع ، لكن ياب الرواية بالمعنى متسع .
هذا الحديث قد روي موصولاً كما أوردناه ، وروي مرسلًا عند مسلم أيضاً فرواه مسلم
من طريق مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن أن
رسول الله ﷺ لما تزوج أم سلمة ... الحديث وهو مرسل .

ورواه مسلم أيضاً من طريق عبد الرحمن بن حميد عن عبد الملك بن أبي بكر عن
أبي بكر بن عبد الرحمن أن رسول الله ﷺ حين تزوج أم سلمة ... وهو مرسل أيضاً .
ورواه مسلم أيضاً من طريق عبد الواحد بن أيمن عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث
ابن هشام عن أم سلمة ذكر أن رسول الله ﷺ تزوجها ، وذكر أشياء هذا فيه =

﴿ حكم المسألة ﴾

ذهب جمهور أهل العلم إلى أن الزوج إذا تزوج البكر على الثيب أقام عندها سبعمًا ثم يقسم لكل امرأة منهن ليلتها ، وإذا تزوج الثيب على البكر أقام عندها ثلاثًا ثم قسم .
وهذه بعض أقوالهم :

= قال : إن شئت أن أسبِّح لك وأسبِّح لئسائي ، وإن سبعت لك سبعت لئسائي .
وقال البيهقي - رحمه الله - عقب إخراجها لهذا الحديث - قال سليمان (يعني الطبراني) : لم يرو هذا الحديث مجود الإسناد عن سفيان إلا يحيى بن سعيد القطان .
وانتقد الدارقطني (كما في التتبع ص ٣٦٤) هذا الحديث على مسلم بقوله : وقد أرسله عبد الله بن أبي بكر وعبد الرحمن بن حميد عن عبد الملك بن أبي بكر عن أبي بكر مرسلًا ، قاله سليمان بن بلال وأبو ضمرة عن عبد الرحمن بن حميد . ورد النووي هذا الانتقاد (شرح مسلم ٦٤٣/٥) بأن الوصل زيادة ثقة وهي مقبولة .
وقال الدارقطني في العلل (ج ٥ تقريبًا النصف من الجزء ، كما نقل عنه ذلك شيخنا مقبل الوادعي) بعد ذكره الاختلاف فيه : ورواه عبد الواحد بن أيمن عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أم سلمة متصلًا عن النبي ﷺ وحديث عبد الواحد بن أيمن صحيح ، وحديث الثوري عن محمد بن أبي بكر صحيح ، وحديث ابن جريج عن حبيب بن أبي ثابت من رواية عبد الرزاق ومن تابعه صحيح .
قلت : (الرواية التي أشار إليها الدارقطني من طريق ابن جريج عن حبيب هي عند أحمد (٣٠٧/٦) من طريق حبيب أن عبد الحميد بن عبد الله بن أبي عمرو والقاسم أخبراه أنهما سمعا أبا بكر بن عبد الرحمن يخبر أن أم سلمة زوج النبي ﷺ أخبرته ...) .
وقال أبو مسعود الدمشقي - رحمه الله - بعد ذكره كلام الدارقطني (ص ٦٤) كما نقله عنه الشيخ مقبل - حفظه الله - في التتبع ... وإذا جوده ثقات وقصر به ثقات أيضًا وبينه فلا يلزم به عيب في ذلك اهـ .
قال الشيخ مقبل - حفظه الله - : فالظاهر أن أبا بكر بن عبد الرحمن كان يرويه تارة متصلًا وتارة مرسلًا كما قاله أبو مسعود والدارقطني في العلل ، والله أعلم .
هذا وللحديث شواهد ضعيفة انظرها في مسند أحمد (٢٩٥/٦ و ٣٢٠ و ٣٢١) .

● قال ابن القيم - رحمه الله - (زاد المعاد ١٥١/٥) بعد أن أورد

جملة أحاديث :

فتضمن هذا القضاء أمورًا منها : وجوب قسم الابتداء ، وهو أنه إذا تزوج بكراً على ثيب أقام عندها سبعا ثم سؤى بينهما ، وإن كانت ثيبًا خيرا بين أن يقيم عندها سبعا ثم يقضيها للبوقي ، وبين أن يقيم عندها ثلاثا ولا يحاسبها ، هذا قول الجمهور ، وخالف في ذلك إمام أهل الرأي وإمام أهل الظاهر ، وقالوا : لا حق للجديدة غير ما تستحقه التي عنده فيجب عليه التسمية بينهما .

ومنها : أن الثيب إذا اختارت السبع قضاهن للبوقي ، واحتسب عليها بالثلاث ، ولو اختارت الثلاث لم يحتسب عليها بها ، وعلى هذا من سوح بثلاث دون ما فوقها ففعل أكثر منها دخلت الثلاث في الذي لم يسأح به بحيث لو ترتب عليه إثم أثم على الجميع ، وهذا كما رخص النبي ﷺ للمهاجر أن يقيم بعد قضاء نسكه ثلاثا ، فلو أقام أبداً ذم على الإقامة كلها .

● وقال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٦٤٤/٥) : وفيه أن

حق الرفاف ثابت للمزفوفة ، وتقدم به على غيرها ، فإن كانت بكراً كان لها سبع ليال بأيامها بلا قضاء ، وإن كانت ثيبًا كان لها الخيار إن شاءت سبعا ويقضي السبع لباقي النساء ، وإن شاءت ثلاثا ، ولا يقضي ، هذا مذهب الشافعي وموافقيه وهو الذي ثبت فيه هذه الأحاديث الصحيحة ، ومن قال به مالك ، وأحمد ، وإسحاق ، وأبو ثور ، وابن جرير ، وجمهور العلماء . وقال أبو حنيفة والحكم وحماد : يجب القضاء للجميع في الثيب والبكر ، واستدلوا بالظواهر الواردة بالعدل بين الزوجات . وحجة الشافعي هذه الأحاديث (أي : أحاديث الباب التي أوردناها) وهي مخصصة للظواهر العامة .

● **وقال الخطابي - رحمه الله -** (معالم السنن مع أبي داود تحقيق الدعاس ٥٩٤/٢) : اختلف العلماء في تأويل ذلك فقال بعضهم : الثلاث تخصيص للثيب لا يحتسب بها عليها ، ويستأنف القسم فيما يستقبل ، وكذلك السبع للبكر . وإلى هذا ذهب مالك ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه ، وقد رُوِيَ ذلك عن الشعبي . وأورد - رحمه الله - قول أصحاب الرأي أيضاً .

● **أما أبو محمد بن حزم - رحمه الله - فقد قال في المحلى (٦٣/١٠) :** وإذا تزوج الرجل بكرًا حرة أو أمة - مسلمة أو كاتية - وله زوجة أخرى حرة أو أمة فعليه أن يخص البكر بمبيت سبع ليال عندها ثم يقسم فيعود ولا يحاسبها بتلك السبع ولا بشيء منها ، فإن تزوج ثيبًا حرة أو أمة وعنده زوجة أخرى حرة أو أمة - مسلمة أو كاتية - فله أن يخصها بمبيت ثلاث ليال ثم يقسم ويعدل ولا يحاسبها بتلك الثلاث ، فإن زاد على الثلاث أقام عند غيرها كما أقام عندها سواء بسواء ويسقط حكمها في التفضيل . ثم أورد - رحمه الله - الأدلة التي ذكرنا بعضها ثم بدأ يشنع على الأحناف فقال - رحمه الله - : ولا يحل لأحد أن يترك قولاً له - عليه الصلاة والسلام - لقول له آخر ما دام يمكن استعمالهما جميعًا ؛ بأن يضم بعضها إلى بعض ، أو بأن يستثنى بعضها من بعض ، ومن تعدى هذا فهو عاصر لله عز وجل ولرسوله ﷺ ومن عجائب الدنيا أن الحنفيين المخالفين بأهوائهم الفاسدة لرسول الله ﷺ ههنا يوجبون في القسمة للزوجة الحرة ليلتين وللزوجة الأمة ليلة ، وهذا هو الباطل حقًا والجور صراحة لا سيما مع قولهم أن للحرة اليهودية والنصرانية ليلتين وللأمة المسلمة ليلة ، ولا يستحيون من هذا التفصيل الباطل . وقال بعضهم : قد جاء في ذلك أثر عن الحسن عن رسول الله ﷺ وهذا لا يعرف ، ثم لو صح لكان لا يجوز الأخذ به لأنه مرسل ، وعجب آخر وهو أنهم يجيزون لمن له زوجة

حرة مسلمة وأمة نصرانية أن يقسم للحررة ليلة وللمملوكة اليهودية ثلاث ليال ، فاعجبوا لهذه الفضائح ، ولهم ها هنا اعتراضات تشهد بقلّة حياء المعترض بها ورقة دينه كتعلقهم بقوله - عليه الصلاة والسلام - : « إن سبعت لك سبعت لنسائي » فقالوا : هذا حديث يوجب التسوية ونسوا أنفسهم في قوله - عليه الصلاة والسلام - في هذا الخبر نفسه « وإن شئت ثلث ودُرت » فاعترضوا بعقولهم الركيكة على النبي ﷺ وعلموه العدل والحساب وقالوا : إنما كان ينبغي لو سبعت عندها أن يحاسبها بالأربع ليال الزائدة على الثلاث التي هي حقها . قال أبو محمد : وهذا من الحمق ورقة الدين في النهاية القصوى ؛ لأنه لا يجب حق لأحد إلا أن يوجبه الله تعالى على لسان رسوله ﷺ فالذي أوجب لها ثلاث ليال تخص بها دون ضررتها هو الذي أسقطها إن سبعت عندها لا يعترض عليه إلا كافر ، نعوذ بالله من الضلال .

قلت : ونكتفي بما أوردناه عن ابن حزم في رد رأي الأحناف الشاذ .

تنبيهات :

١ - قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ٩/٣١٥) : واستدل به على أن هذا العدل يختص بمن له زوجة قبل الجديدة ، وقال ابن عبد البر : جمهور العلماء على أن ذلك حق للمرأة بسبب الزفاف ، وسواء كان عنده زوجة أم لا ، وحكى النووي أنه يستحب إذا لم يكن عنده غيرها وإلا فيجب ، وهذا يوافق كلام أكثر الأصحاب ، واختار النووي أن لا فرق ، وإطلاق الشافعي يعضده ، لكن يشهد للأول قوله في حديث الباب : « إذا تزوج البكر على الثيب » ويمكن أن يُتمسك للآخر بسياق بشر عن خالد الذي في الباب قبله فإنه قال : « إذا تزوج البكر أقام عندها سبعا » الحديث ولم يقيد بما إذا تزوجها على غيرها ، لكن القاعدة أن المطلق محمول على المقيد ، بل ثبت في رواية خالد التقييد فعند مسلم من طريق هشيم عن

خالد : « إذا تزوج البكر على الثيب » الحديث ، ويؤيده أيضًا قوله في حديث الباب : « ثم قسم » لأن القسم إنما يكون لمن عنده زوجة أخرى .

٢ - قال ابن حزم في المحلى (٦٣/١٠) : ولا يحل له في كل ما ذكرنا - كانت عنده زوجة غيرها أو لم يكن - أن يتخلف عن صلاة الجماعة في المسجد ولا عن صلاة الجمعة ، فإن فعل فهي معصية وجرحه فيه كسائر الناس ولا فرق . وقال الحافظ في الفتح (٣١٥/٩) : يكره أن يتأخر في السبع أو الثلاث عن صلاة الجماعة وسائر أعمال البر التي كان يفعلها ، نص عليه الشافعي .

وقال الرافعي : هذا في النهار ، أما في الليل فلا ؛ لأن المندوب لا يُترك له الواجب .

وقد قال الأصحاب : يسوّي بين الزوجات في الخروج إلى الجماعة وفي سائر أعمال البر فيخرج في ليالي الكل أو لا يخرج أصلاً ، فإن خصص حُرْم عليه ، وعدّوا هذا من الأعذار في ترك الجماعة . وقال ابن دقيق العيد : أفرط بعض الفقهاء فجعل مقامه عندها عذرًا في إسقاط الجمعة وبالغ في التشنيع ، وأجيب بأنه قياسٌ قول من يقول بوجوب المقام عندها ، وهو قول الشافعية ، ورواه ابن القاسم عن مالك ، وعنه يستحب وهو وجه للشافعية ، فعلى الأصح يتعارض عنده الواجبان فقدم حق الآدمي ، هذا توجيهه فليس بشنيع ، وإن كان مرجوحًا .

قلت : لا شك أن ما قاله ابن حزم - رحمه الله - أولى بالقبول من غيره فلم يرد أن النبي ﷺ تخلف عن صلاة الجماعة عقب زفافه هذه الأيام المذكورة .

٣ - قال الحافظ في الفتح (٣١٦/٩) : وتجب الموالاة في السبع وفي الثلاث ، فلو فرّق لم يحسب على الراجح لأن الحشمة لا تزول به .

٤ - قال الخطابي - رحمه الله - (معالم السنن مع سنن أبي داود تحقيق الدعاس ٥٩٤/٢) : ويشبه أن يكون هذا من المعروف الذي أمر الله به في قوله : ﴿ وعاشروهن بالمعروف ﴾ [النساء / ١٩] . وذلك أن البكر لما فيها من الخفر والحياء تحتاج إلى فضل إمهال وصبر وحسن تأني ورفق ليتوصل الزوج إلى الأرب منها ، والشيء قد جربت الأزواج وارتاضت بصحبة الرجال فالحاجة إلى ذلك في أمرها أقل ، إلا أنها تخص بالثلاث تكرمه لها وتأسياً للألفة فيما بينه وبينها . والله أعلم .

﴿ ﴿ إن زُفت امرأتان في ليلة ﴾ ﴾

قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٤٥/٧) :

يكره أن يُزف إليه امرأتان في ليلة واحدة أو في مدة عقد إحداهما ؛ لأنه لا يمكنه أن يوفيهما حقهما وتستضر التي لا يوفيهما حقها وتستوحش ، فإن فعل فأدخلت إحداهما قبل الأخرى بدأ بها فوفاهما حقها ثم عاد فوفى الثانية ثم ابتداء القسم ، وإن زُفت الثانية في أثناء مدة حق العقد أتمه للأولى ثم قضى حق الثانية ، وإن أُدخلتا عليه جميعاً في مكان واحد أقرع بينهما وقدم من خرجت لها القرعة منهما ثم وفى الأخرى بعدها .

﴿ ﴿ وجوب التسوية بين الزوجات في القسم ﴾ ﴾

- قال الله - تبارك وتعالى - : ﴿ وعاشروهن بالمعروف ﴾ [النساء / ١٩] . وليس مع الميل معاشرة بالمعروف .
- وقال - سبحانه - : ﴿ فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وإن تلوّوا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً ﴾ . [النساء / ١٣٥]
- وقال - عز وجل - : ﴿ ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون ﴾ [المائدة / ٨]

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (١٤٦٠) :

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن حاتم ويعقوب بن إبراهيم (واللفظ لأبي بكر) قالوا : حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن محمد بن أبي بكر عن عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن أبيه عن أم سلمة أن رسول الله - ﷺ - لما تزوج أم سلمة أقام عندها ثلاثاً وقال : « إنه ليس بك على أهلِكَ هَوَانٌ »^(١)، إن شئتِ سَبَعْتُ لِكَ ، وإن سَبَعْتُ لِكَ سَبَعْتُ لِنِسَائِي . صحیح

وأخرجه أبو داود (٢١٢٢) ، وابن ماجه (١٩١٧) ، والنسائي في عشرة النساء (٣٩) .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (١٤٦٢) :

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا شابة عن سوار حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال : كان للنبي ﷺ تسع نساء^(٢)، فكان إذا قَسَمَ يَنْهِنُ لا يَنْتَهِي إلى المرأة الأولى إلا في تسع ، فَكُنْ يَجْتَمِعْنَ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي بَيْتِ التِّي يَأْتِيهَا^(٣)، فكان في بيت عائشة فجاءت زينب فمدت يدها إليها فقالت : هذه زينب ، فكف النبي ﷺ يده ، فتقاولتا حتى استخبتا وأقيمت الصلاة فمر أبو بكر على ذلك فسمع أصواتهما فقال : اخرج يا رسول الله إلى الصلاة واحث في أفواههن التراب ، فخرج النبي ﷺ فقالت

(١) قال النووي - رحمه الله - : قوله ﷺ : « ليس بك على أهلِكَ هوان » : فمعناه :

لا يلحقك هوان ولا يضيع من حَقِّكَ شيء بل تأخذينه كاملاً .

ثم قال النووي - رحمه الله - : قال عياض : المراد بأهلك هنا نفسه ﷺ .

(٢) قال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٦٤٧/٣) : هن اللواتي تُوفِّي عنهن ﷺ وهن

عائشة ، وحفصة ، وسودة ، وزينب ، وأم سلمة ، وأم حبيبة ، وميمونة ، وجويرية ، وصفية - رضي الله عنهن .

(٣) قال ابن القيم - رحمه الله - (زاد المعاد ١٥٢/٥) : ولنساء الرجل كلهن أن يجتمعن في بيت

صاحبة النوبة يتحدثن إلى أن يجيء وقت النوم فتؤوب كل واحدة إلى منزلها. (بتصرف يسير).

عائشة : الآن يقضي النبي ﷺ صلاته فيجيء أبو بكر فيفعل بي ويفعل ،
فلما قضى النبي ﷺ صلاته أتاها أبو بكر فقال لها قولاً شديداً وقال :
أتصنعين هذا ؟
صحيح

قال أبو داود - رحمه الله - (٣١٣٣) :

حدثنا أبو الوليد الطيالسي حدثنا همام حدثنا قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن
نيك عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : من كانت له امرأتان فمال إلى
إحدهما جاء يوم القيامة وشقه مائل .
رجالہ ثقات^(١)

وأخرجه الترمذي (١١٤١)^(٢) ، والنسائي (٦٣/٧) ، وابن ماجه (١٩٦٩) وابن

(١) قال الترمذي : وإنما أسند هذا الحديث همام بن يحيى عن قتادة ، ورواه هشام الدستوائي
عن قتادة قال : كان يقال ، ولا تعرف هذا الحديث مرفوعاً إلا من حديث همام . ومام
ثقة حافظ .

(٢) وفي كلام الترمذي - رحمه الله - ما يشير إلى إعلال هذا الحديث ، فإن هشاماً روى
الحديث عن قتادة قال : كان يقال ، وأسنده همام . وقال الحافظ في تلخيص الخبير
(٢٠١/٣) : وقال عبد الحق : هو خير ثابت لكن علته أن هماماً تنرد به ، وأن هشاماً (في
المطبوعة هماماً وهو خطأ) رواه عن قتادة فقال : كان يقال . قلت : (القائل مصطفى) :
ولا نشك ولا تنردد في أن هشاماً أثبت بكثير من همام وإن كان همام غير مدفوع عن التوثيق
بل هو ثقة حافظ أيضاً ، لكن هشاماً أثبت منه في قتادة وفي غيره إلا أنه قد قبل غير واحد
من أهل العلم هذا الحديث وصححوه وعملوا به فالحمد لله سبحانه وتعالى أعلم .
هذا وقد أوردوا للحديث شاهداً واحداً عند أبي نعيم في تاريخ أصبهان من حديث أنس -
رضي الله عنه - مرفوعاً .

أما بالنسبة للكلام على شرح الحديث : فقال المباركفوري (تحفة الأحوذى ٢٩٥/٤) :
قال الطيبي في شرح قوله : (وشقه ساقط) أي : نصفه مائل ، قيل : بحيث يراه أهل
العرصات ليكون هذا زيادة في التعذيب ، وهذا الحكم غير مقصور على امرأتين فإنه لو
كانت ثلاث أو أربع كان السقوط ثابتاً ، واحتمل أن يكون نصفه ساقطاً وإن لزم الواحدة
وترك الثلاث كانت ثلاثة أرباعه ساقطة ، على هذا فاعتبر .

قلت : (القائل مصطفى) : ويستثنى من هذا الميل الحب والجماع على ما تقدم .
وقال شمس الحق العظيم أبادي (عون المعبود ١٧١/٦) : والحديث دليل على أنه يجب
على الزوج التسوية بين الزوجات ويحرم عليه الميل إلى إحدهما ، وقد قال تعالى : ﴿ فلا =

أبي شيبة في المصنف (٣٨٨/٤) ، والدارمي (١٤٣/٢) ، وابن حبان (موارد الظمآن ١٣٠٧) ، وأحمد (٣٤٧/٢ و ٤٧١) ، والبيهقي (٢٩٧/٧) ، والحاكم (١٨٦/٢) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي .

﴿ أقوال أهل العلم في المسألة ﴾

قال أبو القاسم الحرقى - رحمه الله - (مع المغنى لابن قدامة ٢٧/٧):

مسألة « وعلى الرجل أن يساوي بين زوجاته في القسم » .

قال ابن قدامة - رحمه الله - : لا تعلم بين أهل العلم في وجوب

التسوية بين الزوجات في القسم خلافاً ، وقد قال الله تعالى : ﴿وعاشروهن بالمعروف﴾ وليس مع الميل معروف ، وقال الله تعالى : ﴿فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة﴾ وروى أبو هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « من كانت له امرأتان فمال إلى إحدهما جاء يوم القيامة وشقه مائل » وعن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ يقسم بيننا فيعدل ثم يقول : « اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك » رواها أبو داود .

إذا ثبت هذا فإنه إذا كان عنده نسوة لم يجز له أن يتدىء بواحدة منهن إلا بقرعة ؛ لأن البداءة بها تفضيل لها والتسوية واجبة ، ولأنهن متساويات في الحق ولا يمكن الجمع بينهن فوجب المصير إلى القرعة ، كما لو أراد السفر بإحدهن فإن كانتا اثنتين كفاه قرعة واحدة ، ويصير في الليلة الثانية إلى الثانية بغير قرعة ؛ لأن حقها متعين . وإن كن ثلاثاً أقرع في الليلة الثانية للبداءة بإحدى الباقيتين ، وإن كن أربعاً أقرع في الليلة الثالثة ويصير في الليلة الرابعة إلى الرابعة بغير قرعة . ولو أقرع في الليلة الأولى فجعل سهماً للأولى وسهماً للثانية وسهماً للثالثة وسهماً للرابعة ثم أخرجها عليهن مرة واحدة جاز ، وكان لكل واحدة ما خرج لها .

= تميلوا كل الميل ﴿ والمراد بالميل في القسم والإنفاق لا في المحبة لأنها مما لا يملكه العبد .

وقال - رحمه الله - (فصل) : ويقسم المريض والمحبوب والعين والختى والخصي ، وبذلك قال الثوري والشافعي وأصحاب الرأي ؛ لأن القسم للأنس وذلك حاصل ممن لا يطأ . وقد روت عائشة : أن رسول الله ﷺ لما كان في مرضه جعل يدور في نسائه ويقول : « أين أنا غدًا ؟ أين أنا غدًا ؟ » رواه البخاري .

فإن شق عليه ذلك استأذنه في الكون عند إحداهن كما فعل النبي ﷺ قالت عائشة : إن رسول الله ﷺ بعث إلى النساء فاجتمعن قال : « إني لا أستطيع أن أدور بينكن فإن رأيتن أن تأذن لي فأكون عند عائشة فعلتن » فأذن له . رواه أبو داود . فإن لم يأذن له أقام عند إحداهن بالقرعة أو اعترهن جميعاً إن أحب ، فإن كان الزوج مجنوناً لا يخاف منه طاف به الولي عليهن ، فإن كان يخاف منه فلا قسم عليه ؛ لأنه لا يحصل منه أنس ولا فائدة ، وإن لم يعدل الولي في القسم بينهن ثم أفاق المجنون فعليه أن يقضي للمظلومة لأنه حق ثبت في ذمته فلزمه إيفاؤه حال الإفاقة كالمال .

وقال (فصل) : ويقسم للمريضة ، والرتقاء ، والحائض ، والنفساء ، والمحرمة ، والصغيرة الممكن وطؤها وكلهن سواء في القسم ، وبذلك قال مالك والشافعي وأصحاب الرأي ، ولا نعلم عن غيرهم خلافهم . وكذلك التي ظاهر منها ؛ لأن القصد الإيواء والسكن والأنس وهو حاصل لهن ، وأما المجنونة فإن كانت لا يخاف منها فهي كالصحيحة ، وإن خاف منها فلا قسم لها لأنه لا يأمنها على نفسه ولا يحصل لها أنس ولا بها .

● قال القرطبي - رحمه الله - (٢١٧/١٤) : على الرجل أن يعدل بين نسائه لكل واحدة منهن يوماً وليلة ، هذا قول عامة العلماء ، وذهب بعضهم إلى وجوب ذلك في الليل دون النهار ، ولا يسقط حق الزوجة في مرضها ولا حيضها ، ويلزمه المقام عندها في يومها وليلتها ، وعليه أن يعدل بينهن في مرضه كما يفعل في صحته إلا أن يعجز عن الحركة فيقيم حيث غلب

عليه المرض ، فإذا صح استأنف القسم .

● قال الصنعالي - رحمه الله - سبل السلام (ص ١٠٦٥)
مستدلاً بحديث : « من كانت له امرأتان .. » : الحديث دليل على أنه يجب
على الزوج التسوية بين الزوجات ويحرم عليه الميل إلى إحداهن ، وقد قال تعالى :
﴿ فلا تميلوا كل الميل ﴾ والمراد الميل في القسم والإنفاق لا في المحبة ...

● أما الشوكالي - رحمه الله - فقد استدل (في نيل الأوطار ٢١٦/٦)
بحديث : « من كانت له امرأتان ... » على تحريم الميل إلى إحدى الزوجتين
في القسمة ، وقال - رحمه الله - : وقد ذهب أكثر الأئمة إلى وجوب القسم
بين الزوجات .

● وقال الشيرازي - رحمه الله - (المهذب ٤٢٥/١٦) : وإذا
أراد أن يقسم لم يجز له أن يبدأ بواحدة منهن من غير رضا البواقي إلا بقرعة
لما روى أبو هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « من
كانت له امرأتان يميل إلى إحداهما على الأخرى جاء يوم القيامة وأحد شقيه
ساقط » ، ولأن البداية بإحداهما من غير قرعة تدعو إلى النفور ، وإذا قسم
لواحدة بالقرعة أو غير القرعة لزمه القضاء للبواقي ؛ لأنه إذا لم يقض مآل
فدخل في الوعيد .

وقال - رحمه الله - (مسألة) : ويقسم للمريضة ، والرتقاء ، والقرناء ،
والحائض ، والنفساء ، والمحرمة ، والتي آلى منها أو ظاهر ؛ لأن المقصود
الإيواء والسكن ، وذلك موجود في حقهن . فأما المجنونة فإن كان
خاف منها سقط حقها في القسم لأن المقصود الإيواء والسكن ، وذلك
موجود في حقهن ، وإن لم يخف منها وجب لها القسم لأن الإيواء يحصل
معها . وإن دعاها إلى منزل له فامتنت سقط حقها من القسم . كالعاقلة .
ثم قال - رحمه الله - : (فرع) : ويقسم المريض ، والمجنون ، والعنين ،

والمحرّم ؛ لأن الأُنس يحصل به . وإن كان يُخاف منه لم يقسم له الولي لأنه لا يحصل به الأُنس ...

● وبنحو هذا القول الذي قاله أبو إسحاق الشيرازي - رحمه الله تعالى - قال النووي في المجموع (٤٢٧/١٦) .

﴿ فصل : ويقسم للحائض ﴾^(١)

قال الإمام البخاري رحمه الله (٣٠٢) :

حدثنا إسماعيل بن خليل قال أخبرنا علي بن مسهر قال أخبرنا أبو إسحاق - هو الشيباني - عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عائشة قالت : كانت إحدانا إذا كانت حائضًا فأراد رسول الله ﷺ أن يُأشرها أمرها أن تنزr في فور حيضها ثم يُأشرها . قالت : وأيكم يملك إزبه كما كان النبي ﷺ يملك إزبه .
صحيح

وأخرجه مسلم (٢٩٣) ، وأبو داود (٢٧٣) ، وابن ماجه (٦٣٥) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٣٠٣) :

حدثنا أبو النعمان قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الشيباني قال حدثنا عبد الله بن شداد قال سمعت ميمونة : كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يُأشr امرأة من نسائه أمرها فاتزرت وهي حائض^(٢) .
صحيح

وأخرجه مسلم (٢٩٤) ، وأبو داود (٢١٦٧) .



(١) وانظر أقوال أهل العلم في ذلك في الباب السابق .

(٢) فيه دليل على أنه - عليه السلام - كان يقسم للحائض .

﴿﴿ ويقسم لكل امرأة يوماً وليلة ﴾﴾^(١)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٢٦٨٨) :

حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني عروة عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفراً أفرع بين نسائه فأيتين خرج سهمها خرج بها معه ، وكان يقسم لكل امرأة منهن يوماً وليلتها غير أن سودة بنت زمعة وهبت يوماً وليلتها لعائشة زوج النبي ﷺ تبغني بذلك رضا رسول الله ﷺ . صحيح

وأخرجه أبو داود (٢١٣٨) ، والنسائي في عشرة النساء (٣٧) .

﴿﴿ ولا يخرج من بيت امرأة من نسائه في الليل

إلى بيت غيرها ﴾﴾^(٢) إلا لحاجة

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (ص ٦٦٩) :

وحدثني هارون بن سعيد الأيلي حدثنا عبد الله بن وهب أخبرنا ابن جريج عن عبد الله بن كثير بن المطلب أنه سمع محمد بن قيس يقول : سمعت عائشة تحدث فقالت : ألا أحدثكم عن النبي ﷺ وعنّي ! قلنا : بلى . ح وحدثني من سمع حجاجاً الأعور (واللفظ له) حدثنا حجاج بن محمد حدثنا ابن جريج أخبرني عبد الله (رجل من قريش) عن محمد بن قيس بن مخزوم بن

(١) وإن زاد لإحدى نسائه على يوم وليلة زاد للأخريات لقول النبي ﷺ لأم سلمة : « إن شئت سبت لك وسبت لنسائي » .

(٢) أي : غيرها من الضرائر . وقد قال عليه الصلاة والسلام في هذا الحديث : « أظننت أن يحيف الله عليك ورسوله » فدل ذلك على أن خروج الرجل من بيت امرأة من نسائه إلى بيت الأخرى من الحيف .

المطلب أنه قال يوماً : ألا أحدثكم عني وعن أمي ، قال فظننا أنه يريد أمه التي ولدته قال : قالت عائشة : ألا أحدثكم عني وعن رسول الله ﷺ قلنا : بلى . قال : قالت : لما كانت ليالي التي كان النبي ﷺ فيها عندي ، انقلب فوضع رداءه وخلع نعليه فوضعهما عند رجليه وبسط طرف إزاره على فراشه فاضطجع ، فلم يلبث إلا ريثماً ظن أن قد رقدت ، فأخذ رداءه رويداً وانصل رويداً وفتح الباب فخرج ثم أجافه رويداً ، فجعلت دِرْعِي في رأسي واختمت وتقنعت إزارِي ثم انطلقت على إثره حتى جاء البقيع فقام فأطال القيام ، ثم رفع يديه ثلاث مرات ، ثم انحرف فانحرفت ، فأسرع فأسرعت ، فهورول فهورول ، فأحضر فأحضر فسبقته ، فليس إلا أن اضطجعت فدخل ، فقال : ما لك يا عائش حثياً رابية ؟ قالت : قلت : لا شيء . قال : « لتخبريني أو ليخبرني اللطيف الخبير » قالت : قلت : يا رسول الله بأبي أنت وأمي فأخبرته قال : « فأنت السواد الذي رأيت أمامي ؟ » قلت : نعم . فلهدني في صدري هدة أوجعتني ثم قال : « أظننت أن يحيف الله عليك ورسوله ؟ » قالت : مهما يكمن الناس يعلمه الله نعم . قال : « فإن جبريل أتاني حين رأيت فناداني فأخفاه منك فأجبتُهُ فأخفيتهُ منك ، ولم يكن يدخل عليك وقد وضعت ثيابك ، وظننت أن قد رقدت ، فكرهت أن أوقظك ، وخشيت أن تستوحشي فقال : إن ربك يأمرك أن تأتي أهل البقيع فتستغفر لهم » . قالت : قلت : كيف أقول لهم يا رسول الله ؟ قال : « قولي : السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين ، وإنا إن شاء الله بكم للاحقون » . صحیح^(١)

وأخرجه النسائي (٩١/٤) ، وفي عشرة النساء (٢٥) .

(١) وقد تكلم بعض أهل العلم في إسناده (انظر شرح النووي على مسلم ص ٦٣٦) إلا أن عبد الرزاق أخرجه في المصنف (٦٧١٢) من طريق ابن جريج قال أخبرنا محمد بن قيس بن مخزوم قال : سمعت عائشة زوج النبي ﷺ ... (وهذا إسناده صحيح) .

﴿ بعض أقوال أهل العلم ﴾

• قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٣٢/٧) في شرح قول الخرقى : مسألة (وعماد القسم الليل) : لا خلاف في هذا ، وذلك لأن الليل للسكن والإيواء ، يأوي فيه الإنسان إلى منزله ، ويسكن إلى أهله ، وينام في فراشه مع زوجته عادة ، والنهار للمعاش والخروج والتكسب والاشتغال . قال الله تعالى : ﴿ وجعل الليل سكناً ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ وجعلنا الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً ﴾ وقال : ﴿ ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ﴾ فعلى هذا يقسم الرجل بين نسائه ليلة وليلة ، ويكون في النهار في معاشه وقضاء حقوق الناس ، وما شاء مما يباح له ، إلا أن يكون من معاشه بالليل كالحراس ومن أشبههم فإنه يقسم بين نسائه بالنهار ، ويكون الليل في حقه كالنهار في حق غيره .

ثم قال - رحمه الله - (فصل) : والنهار يدخل في القسم تبعاً لليل بدليل ما رُوي أن سودة وهبت يومها لعائشة (متفق عليه) وقالت عائشة - رضي الله عنها - : قبض رسول الله ﷺ في بيتي وفي يومي ، وإنما قبض النبي ﷺ نهاراً ، ويتبع اليوم الليلة الماضية ، ولأن النهار تابع لليل ، ولهذا يكون أول النهار الليل .

ثم قال - رحمه الله - (فصل) : وأما الدخول على ضربتها في زمنها فإن كان ليلاً لم يجز إلا لضرورة ، مثل أن يكون منزولاً بها فيريد أن يحضرها أو توصي إليه ، أو ما لا بد منه ، فإن فعل ذلك ولم يلبث أن خرج لم يقبض ، وإن أقام وبرئت المرأة المريضة قضى للأخرى من ليلتها بقدر ما أقام عندها .

• وفي المجموع شرح المهذب (٤٣٣/١٦) : ولا يجوز أن يخرج في ليلتها من عندها ، فإن مرض غيرها من النساء وخاف أن تموت أو أكرهه السلطان جاز أن يخرج ؛ لأنه موضع ضرورة ، وعليه القضاء .
تبييه : قال الحافظ في الفتح (٣١١/٩) : عماد القسم الليل في الحضر ، أما في السفر فعناد القسم فيه النزول .

﴿ يستحب أن يدور الرجل على نسائه في بيوتهن وله أن يستدعيهن إلى بيته ﴾

تقدم من حديث عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ كان يسأل في مرضه الذي مات فيه : أين أنا غدًا أين أنا غدًا ..
فدل ذلك على أنه - عليه السلام - كان يطوف على نسائه في بيوتهن .
قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٢٠٨٤) :

حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح أخبرنا ابن وهب حدثني أبو هانيء أنه سمع أبا عبد الرحمن يقول عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال له : « فراش للرجل ، وفراش لامرأته ، والثالث للضيف ، والرابع للشيطان » .
صحيح

وأخرجه أبو داود (٤١٤٢) ، والنسائي (١٣٥/٦) .

﴿ بعض أقوال أهل العلم في ذلك ﴾

• يستحب للرجل أن يطوف على نسائه في بيوتهن كما كان النبي ﷺ يفعل ، وبهذا قال كثير من أهل العلم .

• قال ابن قدامة في المغني (٣٤/٧) : والأولى أن يكون لكل واحدة منهن مسكن يأتيها فيه؛ لأن رسول الله ﷺ كان يقسم هكذا، ولأنه

أصونُ لمن وأستر حتى لا يخرجن من بيوتهن ، وإن اتخذ لنفسه منزلاً يستدعي إليه كل واحدة منهن في ليلتها ويومها كان له ذلك ؛ لأن للرجل نقل زوجته حيث شاء .

● ونحو هذا الكلام في المجموع (٤٢٩/١٦ - ٤٣٠) ففيه : والأولى أن يطوف على نسائه في منازلهن اقتداء برسول الله ﷺ ولأن ذلك أحسن في العشرة وأصون لمن ، وله أن يقيم في موضع ويستدعي واحدة واحدة ؛ لأن المرأة تابعة للزوج في المكان .

﴿ ولا يجامع امرأة في وقت غيرها إلا بإذن صاحبة ﴾

النوبة ورضاها بذلك ﴿﴾

قال أبو داود - رحمه الله - (٢١٣٥) :

حدثنا أحمد بن يونس حدثنا عبد الرحمن (يعني ابن أبي الزناد)^(١) عن هشام بن عروة عن أبيه قال : قالت عائشة : يا ابن أخي : كان رسول الله ﷺ لا يفضل بعضنا على بعض في القسم من مكته عندنا ، وكان قل يوم إلا وهو يطوف علينا جميعاً فيدنو من كل امرأة من غير مسيس^(٢) حين يبلغ إلى التي هو يومها فيبيت عندها ، ولقد قالت سودة بنت زمعة حتى أسئت وفرقت أن يفارقها رسول الله ﷺ : يا رسول الله يومي لعائشة ، فقبل ذلك رسول الله ﷺ منها ، قالت : نقول في ذلك أنزل الله تعالى ، وفي أشباهها ، أراه قال : ﴿ وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً ﴾ [النساء / ١٢٨] .

(١) عبد الرحمن بن أبي الزناد - وإن كان ضعيفاً - إلا أنه من أثبت الناس في هشام بن عروة

كما قاله يحيى بن معين .

(٢) أي : من غير جماع .

● قال ابن القيم - رحمه الله - (زاد المعاد ١٥٢/٥) : وللرجل أن يدخل على نسائه =

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٢٦٨) :

حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن قتادة قال حدثنا أنس بن مالك قال : كان النبي ﷺ يدور^(١) على نسائه في الساعة الواحدة من الليل والنهار ، وهن إحدى عشرة^(٢) قال : قلت لأنس أو كان يطيقه ؟ قال : كنا نتحدث أنه أعطي قوة ثلاثين .

وقال سعيد عن قتادة : تسع نسوة . صحيح

وأخرجه النسائي في عشرة النساء (١٤٧) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٣٤٢٤) :

حدثنا خالد بن مخلد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : قال سليمان بن داود لأطوفن^(٣)

= كلهن في يوم إحداهن ، ولكن لا يطؤها في غير نوبتها .

● وقال الصنعاني - رحمه الله - (سبل السلام ص ١٠٦٨) : فيه دليل على أنه يجوز للرجل الدخول على من لم يكن في يومها من نسائه والتأنيس لها واللمس والتقبيل .
(١) هذا يشعر بأنه كان يجامعهن ، ويؤيده قول أنس في الحديث : كنا نتحدث أنه أعطي قوة ثلاثين ، فإن قال قائل : كيف يُجمع بين هذا الحديث وبين الحديث المتقدم الذي فيه .. فيدنو من كل امرأة من غير ميسس ؟ فيجاب بما أورده الحافظ في الفتح (٣٧٩/١) ، من آراء - ومنها أن ذلك كان يرصا صاحبة التوبة كما استأذنين أن يمرض في بيت عائشة ، ويحتمل أن يكون ذلك كان يحصل عند استيقاظ القسم ثم يستأنف القسم ، وقيل كان ذلك عند إقباله من سفر لأنه كان إذا سافر أقرع بينهن فيسافر بمن يخرج سهمها فإذا انصرف استأنف .

● وقد بَوَّبَ البيهقي - رحمه الله - (٢٠٤/١) لحديث أنس هذا بباب الرجل يطوف على نسائه إذا حللته أو على إمامه بفلس واحد .

(٢) ورد في بعض روايات الصحيح تسع نسوة ، ورجحها الحافظ ابن حجر في الفتح (٣٧٨/١) وذكر أنه لم يجتمع عنده أكثر من تسع نسوة ، وحمل رواية الإحدى عشر على أن الراوي ضم إليهن مارية وريحانة وأطلق عليهن لفظ (نسائه) تظليماً .

(٣) قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح ٣٣٩/٩) : والحكم في الشريعة المحمدية أن ذلك لا يجوز في الزوجات إلا إن ابتدأ الرجل القسم بأن تزوج دفعة واحدة ، أو يقدم =

الليلة على سبعين^(١) امرأة تحمل كل امرأة فارساً يجاهد في سبيل الله . فقال له صاحبه : إن شاء الله . فلم يقل ولم يحمل شيئاً إلا واحداً ساقطاً أحد شقيه^(٢) فقال النبي ﷺ : لو قالها لجاهدوا في سبيل الله^(٣) . صحيح

﴿ طواف الرجل على نسائه بغسل واحد ﴾^(٤)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٢٨٤) :
حدثنا عبد الأعلى بن حماد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم أن نبي الله ﷺ كان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة وله يومئذ تسع نسوة . صحيح

وأخرجه النسائي (٥٤/٦) .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٣٠٩) :
وحدثنا الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحراني حدثنا مسكين (يعني ابن بكر الخذاء) عن شعبة عن هشام بن زيد عن أنس أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه بغسل واحد . صحيح

وأشار إليه أبو داود عقب حديث (٢١٨) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٢٦٧) :
حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا ابن عدي ويحيى بن سعيد عن شعبة عن إبراهيم ابن محمد بن المنتشر عن أبيه قال : ذكرته لعائشة فقالت : يرحم الله

= من سفر ، وكذا يجوز إذا أدن له ورضين بذلك .

(١) في بعض الروايات ستين وفي بعضها تسعين وفي بعضها مائة ، وللجمع بينها انظر الفتح (٤٦٠/٦) .

(٢) في رواية البخاري (٥٢٤٢) : ولم تلد منهن إلا امرأة نصف إنسان .

(٣) في رواية البخاري (٥٢٤٢) : لو قال إن شاء الله لم يحنث وكان أرجى لحاجته .

(٤) قال الحافظ في الفتح (٣٧٦/١) : وقد أجمعوا على أن الغسل بينهما لا يجب .

أبا عبد الرحمن كنت أطيّب رسول الله ﷺ فيطوف على نسائه ثم يُصبح
محرماً ينضح طيباً .
صحيح

وأخرجه مسلم (ص ٨٤٩ - ٨٥٠) ، والنسائي (٢٠٣/١) .

﴿ استحباب الوضوء بين كل جماع ﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٣٠٨) :

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث ح وحدثنا أبو كريب أخبرنا ابن
أبي زائدة ح وحدثني عمرو الناقد وابن عمير قالوا حدثنا مروان بن معاوية الفزاري كلهم
عن عاصم عن أبي المتوكل عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ :
إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ^(١) .
صحيح

زاد أبو بكر في حديثه : بينهما وضوءاً ، وقال : ثم أراد أن يعاود .

وأخرجه أبو داود (٢٢٠) ، والترمذي (١٤١) وقال : حديث حسن صحيح ،
والنسائي (١٤٢/١) ، وابن ماجه (٥٨٧) .

(١) ورد عند ابن خزيمة (١١٠/١) : فليتوضأ وضوءه للصلاة .

● وهذا الأمر للاستحباب ويدل على ذلك ما عند ابن خزيمة (١١٠/١) ، والبيهقي
(٢٠٤/١) من الزيادة في هذا الحديث وهي (فإنه أنشط للعود) ، وبهذا استدل ابن خزيمة
في صحيحه فقال : باب ذكر الدليل على أن الأمر بالوضوء عند إرادة الجماع أمر ندب
وإرشاد إذ المتوضئ بعد الجماع يكون أنشط للعودة إلى الجماع ، لا أن الوضوء بين
الجماعين واجب ، ولا أن الجماع قبل الوضوء وبعد الجماع الأول محظور . ثم أورد -
رحمه الله - الحديث مع الزيادة المذكورة .

هذا وقد أخرج أبو داود في هذا الباب (حديث ٢١٩) من طريق عبد الرحمن بن
أبي رافع عن عمته سلمى عن أبي رافع أن النبي ﷺ « طاف ذات يوم على نسائه يتسل
عند هذه وعند هذه » قال فقلت (له) : يا رسول الله ألا تجعله غسلًا واحدًا ؟ قال :
« هذا أزكى وأطيب وأطهر » ، قال أبو داود عقبه : وحديث أنس أصح من هذا .
قلت : وفي هذا الإسناد سلمى عمة عبد الرحمن بن أبي رافع وهي مجهولة ، فهذا
الحديث لا يثبت ، والله أعلم .

﴿ قسم الابتداء هل يجب ؟ ﴾

وصورته المرادة هنا أنه إذا كان لرجل زوجتان أو أكثر فهل يجب عليه أن يقسم لمن ابتداءً أو يجوز أن يعتزهن جميعاً ، وليس معناه أنه يقسم لامرأة ويدع الأخرى فإن هذا الأخير محرم .

وللإجابة على هذا السؤال نورد أولاً بعض أقوال أهل العلم في هذا الباب وبينها بعض الاختلاف .

● قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٧/٢٨) فصل : ويجب قسم الابتداء ومعناه أنه إذا كانت له امرأة لزمه المبيت عندها ليلة من كل أربع ليال ، ما لم يكن له عذر ، وإن كان له نساء فكل واحدة منهن ليلة من كل أربع ، وبه قال الثوري وأبو ثور ، وقال القاضي في المجرى : لا يجب قسم الابتداء إلا أن يترك الوطء مصرّاً ، فإن تركه غير مصرّاً لم يلزمه قسم ولا بوطء لأن أحمد قال : إذا وصل الرجل إلى امرأته مرة بطل أن يكون عنيّاً ، أي : لا يؤجل ، وقال الشافعي : لا يجب قسم الابتداء بحال ؛ لأن القسم ليحقّه فلم يجب عليه .

ولنا قول النبي ﷺ لعبد الله بن عمرو بن العاص : « يا عبد الله ، ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل ؟ » قلت : بلى يا رسول الله . قال : « فلا تفعل ، صم وأفطر وقم ونم ، فإن لجسدك عليك حقاً ، وإن لعينك عليك حقاً ، وإن لزوجك عليك حقاً » متفق عليه فأخبر أن للمرأة عليه حقاً .

قال : وقد اشتهرت قصة كعب بن سوار رواها عمر بن شبة في كتاب قضاة البصريين من وجوه : إحداهن عن الشعبي أن كعب بن سوار كان جالساً عند عمر بن الخطاب فجاءت امرأة فقالت : يا أمير المؤمنين ما رأيت رجلاً

قط أفضل من زوجي ، والله إنه ليبيت ليله قائماً ، ويظل نهاره صائماً . فاستغفر لها وأثنى عليها . واستحيت المرأة وقامت راجعةً ، فقال كعب : يا أمير المؤمنين هلا أعديت المرأة على زوجها ؟ فجاء فقال لكعب : اقض بينهما فإنك فهمت من أمرهما ما لم أفهم ، قال : فإنني أرى كأنها امرأة عليها ثلاث نسوة هي رابعتهن فأقضي له بثلاثة أيام وليالين يتعبد فيهن ، ولها يوم وليلة ، فقال عمر : والله ما رأيك الأول بأعجب إليّ من الآخر ، اذهب فأنت قاضٍ على البصرة ، وفي رواية : فقال عمر : نعم القاضي أنت . وهذه قضية انتشرت فلم تُنكر فكان إجماعاً ، ولأنه لو لم يكن حقاً ، لم تستحق المرأة فسخ النكاح لتعذره بالجب والعنة وامتناعه بالإيلاء ، ولأنه لو لم يكن حقاً للمرأة لملك الزوج تخصيص إحدى زوجتيه به ، كالزيادة في النفقة على قدر الواجب .

قلت : أما ما ذكره ابن قدامة - رحمه الله - من أدلة على وجوب قسم الابتداء وهي حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً « إن لزوجك عليك حقاً » فليس فيه دلالة على وجوب قسم الابتداء ، وغاية ما فيه إحصان الزوجة وإعفافها مع سائر حقوقها من كسوة ونفقة وغير ذلك ، أما إنه يلزم بوجوب قسم الابتداء فليس فيه ما يدل على ذلك ، أما قصة كعب بن سوار التي ذكرها - رحمه الله - فقد ذكرها الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في الإصابة (٢٩٧/٣) ترجمة كعب بن سوار وقال : رواها أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه من طريق محمد بن سيرين ، ورواها الشعبي أيضاً . انتهى ، وأخرجها الزبير بن بكار في الموفقيات من طريق محمد بن معن ، وأوردها ابن دريد في الأخبار المشورة عن أبي حاتم السجستاني عن أبي عبيدة وله طرق . وصححها الشيخ ناصر الألباني في الإرواء (٨٠/٧) ، أما ابن حزم - رحمه الله - فقد وصف روايات قصة كعب بن سوار بأنها روايات ساقطة . انظر المحلى (٦٦/١٠) وسيأتي كلامه عليها في باب قريب - إن شاء الله .

فهذه الرواية وإن صحت ليست مرفوعة إلى رسول الله ﷺ فلا حجة فيها . وقد اعتزل النبي ﷺ نساءه شهرًا فلو كان قسم الابتداء واجبًا ما اعتزلهن المصطفى ﷺ فالذي يترجح هو ما ورد في المجموع شرح المهذب (٤٢٧/١٦) ففيه : (مسألة) إذا كان له زوجتان أو أكثر لم يجب عليه القسم ابتداءً ، بل يجوز له أن ينفرد عنهن في بيت ؛ لأن المقصود هو الاستمتاع ، وهو حق له فجاز له تركه ، وإن أراد أن يقسم بينهما جاز لأن النبي ﷺ كان يقسم بين نسائه .

تبييه : تقدم أنه ليس معنى عدم وجوب قسم الابتداء أن يقسم لامرأة ويترك الأخرى ، ولكن المراد هل يجب عليه أن يقسم لهن أو يجوز له أن يعتزلهن معًا ؟ فترجح لدينا أنه يجوز له أن يعتزلهن جميعًا ، وذلك أيضًا مقيد بعدم تضييع حقوقهن .

أما ابن القيم - رحمه الله - فقد أورد صورةً أخص لقسم الابتداء ، وهي إذا تزوج البكر على الثيب أقام عندها سبعمًا ثم سوى بينهما ، وإن كانت ثيبًا خيرها بين أن يقيم عندها سبعمًا ثم يقضيها للبوقي ، وبين أن يقيم عندها ثلاثًا ولا يحاسبها ، وأوجب قسم الابتداء بهذه الصورة - رحمه الله - (زاد المعاد ١٥١/٥) .

﴿ إذا تزوج أمةً وحرّةً كيف يقسم ؟ ﴾

إذا كان للرجل زوجتان أمةً وحرّةً فيقسم هذه ليلتها وهذه ليلتها ، شأن الأمة في ذلك شأن الحرة ، وذلك لأننا لم نقف على دليل مرفوع إلى رسول الله ﷺ يفصل في ذلك ، فلجأنا إلى العمومات القاضية بالعدل بين الزوجات في القسم - وقد تقدمت - لإثبات المساواة ، وقد ذهب كثير من أهل العلم إلى أنه يقسم للأمة ليلة وللحرة ليلتان ، وقد ورد بذلك أثر عن أمير المؤمنين علي - رضي الله عنه - أخرجه الدارقطني (٢٨٤/٣ - ٢٨٥)

والبيهقي في السنن الكبرى (١٧٥/٧ و ٢٩٩) من طريقين أحدهما حجاج
 (وهو ابن أوطاة) عن المنهال بن عمرو عن زر بن حبيش عن علي -
 رضي الله عنه - قال : إذا تزوجت الحرّة على الأمة قسم لها يومين وللأمة
 يوماً ، إن الأمة لا ينبغي لها أن تُزوّج على الحرّة . وفي هذا الإسناد حجاج
 ابن أوطاة وهو مدلس وقد عنعن . وقد خولف فخالفه ابن أبي ليلى رواه
 عن المنهال عن عباد بن عبد الله الأسدي عن علي - رضي الله عنه - أنه
 كان يقول : إذا تزوج الحرّة على الأمة قسم للأمة الثلث وللحرّة الثلثين وابن
 أبي ليلى سيء الحفظ لا يرتقي حديثه للحسن ، وعباد بن عبد الله الأسدي ،
 الراجع لدينا فيه أنه ضعيف ، فلا نرى الأثر يثبت عن علي - رضي الله عنه .
 وقد وردت بعض الآثار عن بعض التابعين في ذلك كسعيد بن المسيب
 (كما عند البيهقي ٣٠٠/٧) وغيره ، وقال بمقتضاها ابن قدامة - رحمه الله -
 في المغني (٣٥/٧) والخرقي ، والنووي في المجموع (٤٢٩/١٦) فقال كل
 هؤلاء : وإن اجتمع عنده حرّة وأمة قسم للحرّة ليلتين وللأمة ليلة . ولما
 كانت هذه الآراء لا تركز إلى دليل عن رسول الله ﷺ فلذلك أعملنا
 العمومات القاضية بالمساواة بين الزوجة الأمة والزوجة الحرّة (وليس المراد
 الأمة من ملك العجمين فإن هذه لا يقسم لها اتفاقاً ، إنما المراد الأمة الزوجة) .
 وقد قال بنحو ما قلنا ابن حزم - رحمه الله - في المحلى (٦٦/١٠) وفند
 آراء القائلين بأن الأمة المزوجة لها ليلة وللحرّة ليلتين فقال - رحمه الله - :
 واحتجوا لقولهم يقسم للحرّة ليلتين وللزوجة المملوكة ليلة برواية فاسدة
 رويناها من طريق سعيد بن منصور نا هشيم أرنا ابن أبي ليلى عن المنهال بن
 عمرو عن زر أو عباد بن عبد الله الأسدي أنه كان يقول : إذا تزوج الحرّة
 على الأمة قسم للأمة الثلث وللحرّة الثلثان ، وهذا لا يصح ؛ لأن ابن أبي ليلى
 سيء الحفظ ، والمنهال ضعيف (قلت : لا نوافق على تضعيف المنهال ، وقد
 بينا ما في الأثر قريباً) . وروي عن المغيرة بن مقسم أنه قال : لم يثبت

للمنhal شهادة في الإسلام ، ولكنه صحيح من قول إبراهيم ، وسعيد بن المسيب ، ومسروق ، والشعبي ، والحسن البصري . ورُوي عن عطاء ، وسعيد بن جبير ، ومحمد بن علي بن الحسن ، وهو قول عثمان البتي والشافعي . وقال مالك والليث وأبو سليمان : القسم بينهما سواء .

ثم قال - رحمه الله - : لا حجة في أحد دون رسول الله ﷺ وقد توعد - عليه الصلاة والسلام - كما أوردنا قبل على الميل إلى زوجة دون أخرى ، ولم يخص حرة من أمة ، ولا مسلمة من كاتبة ، واحتجوا من قياسهم الفاسد بأن قالوا : لما كانت عدة الأمة نصف عدة الحرة وجب أن يكونا في القسم كذلك .

ثم قال - رحمه الله - : وهذا في غاية الفساد ، أول ذلك أننا لا نوافقهم على أن عدة الأمة نصف عدة الحرة ، ثم على قولهم المختلط لا يختلفون أن عدة الأمة الحامل كعدة الحرة الحامل ، فهلا جعلوا القسمة لهما سواء من أجل تساويهما في العدة المذكورة ؟ ويقولون : إن عدة الأمة بالأقراء ثلثا عدة الحرة فهلا قسموا لها الثلثين من قسم الحرة لما ذكرنا ، ولا خلاف في أن الأمة لا ترث وأن الحرة ترث ، فهلا جعلوا الأمة لا قسمة لها كما لا ميراث لها وكما لا شهادة لها عندهم ؟ ولكنهم في إهذارهم مثل الغريق بما أحس تعلق . واحتجوا في قولهم الفاسد أن للزوج أن يقسم للحرة ليلة ثم يبيت ثلاث ليال حيث شاء بروايات ساقطة عن كعب بن سوار أنه حكم بذلك بحضرة عمر بن الخطاب فأعجب عمر بذلك ، وهذا لا يصح لأنه إنما رواه عن عمر : الشعبي ، وقتادة ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، وكلهم لم يولد إلا بعد موت عمر ، ثم لو صح لما كان في أحد حجة غير رسول الله ﷺ .



﴿ المسلمة والكتايبه سواء في القسم ﴾

إذا كان للرجل زوجتان إحداهما مسلمة والأخرى كتابية قسم لهذه يوماً وليلة ولتلك يوماً وليلة ، وقد قال بذلك جمع كبير من أهل العلم ، ونقل ابن قدامة (المغني ٣٦/٧) عن ابن المنذر قوله : أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على أن القسم بين المسلمة والذمية سواء .

• ولا قسم على الرجل فيما ملكت يمينه .

قال ابن قدامة في المغني (٣٦/٧) :

ولا قسم على الرجل في ملك يمينه ، فمن كان له نساء وإماء فله الدخول على الإماء كيف شاء ، والاستمتاع بهن إن شاء كالتساء ، وإن شاء أقل ، وإن شاء أكثر ، وإن شاء ساوى بين الإماء ، وإن شاء فضل ، وإن شاء استمتع من بعضهن دون بعض ، بدليل قول الله تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ وقد كان للنبي ﷺ مارية وريحانة فلم يقسم لهما .

• وقال النووي في المجموع (٤٤٢/١٦) : وإن كان له إماء لم

يكن لهن حق في القسم ، فإن بات عند بعضهن لم يلزمه أن يقضي للباقيات ؛ لأنه لا حق لهن في استمتاع السيد ، ولهذا لا يجوز لهن مطالبته بالفيئة إذا حلف أن لا يطأهن ، ولا خيار لهن بجهه وتعنيته . والمستحب أن لا يعطلن ؛ لأنه إذا عطلن لم يأمن أن يفجرن . وإن كان عنده زوجات وإماء فأقام عند الإمام لم يلزمه القضاء للزوجات ؛ لأن القضاء يجب بقسم مستحق ، وقسم الإماء غير مستحق فلم يجب ، كما لو بات عند صديق له .

• وقال ابن حزم - رحمه الله - (المحلى ١٦/٤٤٢) :

ولا يجوز للرجل أن يقسم لأم ولده ، ولا لأمته مع زوجة إن كانت ، وهذا لا خلاف فيه ، وبرهانه قول الله تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ فلم يجعل للملك اليمين حقاً يجب فيه العدل ، فإذا لا حق لمن في القسمة فلا يجوز أن يشارك في الواجب ما لا حق له فيه مع من له فيه حق ، فلو طابت نفس الزوجة بذلك فله حينئذ أن يقسم لأمته ؛ لأنه حق الزوجة طابت بتركه نفساً ، لكن له أن يظأ أمته متى شاء كما فعل - عليه الصلاة والسلام - بمارية في يوم أي نسائه شاء دون قسمة . وبالله تعالى التوفيق .

• إن كان للرجل امرأتان في بلدين .

قال ابن قدامة - رحمه الله - (٧/٣٨) : فإن كان له امرأتان في

بلدين مختلفتين فعليه العدل بينهما ؛ لأنه اختار المباحة بينهما فلا يسقط حقهما عنه بذلك ، فإذا أن يمضي إلى الغائبة في أيامها ، وإما أن يُقدِّمها إليه ويجمع بينهما في بلد واحد ، فإن امتنعت من القدوم مع الإمكان سقط حقها لنشوزها ، وإن أحب القسم بينهما في بلديهما لم يكن أن يقسم ليلة وليلة ، فيجعل المدة بحسب ما يمكن كشهري وشهري وأكثر أو أقل على حسب ما يمكنه ، وعلى حسب تقارب البلدين وتباعدهما .

• إذا سافرت المرأة بغير إذن زوجها .

قال النووي - رحمه الله - (المجموع ١٦/٤٢٨) .

وإن سافرت المرأة بغير إذن زوجها سقط حقها من القسم والنفقة ؛ لأن القسم للأنس والنفقة للمكين من الاستمتاع ، وقد منعت ذلك بالسفر .

• إذا سافرت بإذن زوجها للتجارة مثلاً ، أو للحج أو للعمرة ، أو للزيارة ، ففي هذه المسألة قولان أحدهما : لا قسم لها ، وهذا الذي اختاره

الخرقي وابن قدامة (المغني ٧/٤٠) ، وأحد الأقوال عن الشافعي ، واستدلوا لذلك بأن القسم للأنس ، والنفقة للتمكين من الاستمتاع وقد عُدَّ الجميع فسقط ما تعلق به ، كالتمن لما وجب في مقابله للبيع سقط بعده .

والقول الثاني - هو أحد الأقوال عن الشافعي (نقله عنه صاحب المجموع ١٦/٤٢٨) وهو أن حقها لا يسقط لأنها سافرت بإذنه فأشبهه إذا سافرت معه .

﴿ حديث « اللهم هذا قسمي فيما أملك ... » ﴾

قال أبو داود - رحمه الله - (٢١٣٤) :

حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا حماد^(١) عن أيوب عن أبي قلابة عن عبد الله بن يزيد الخطمي عن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ يقسم فيعدُّ ويقول : « اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك » . قال أبو داود : يعني القلب .

(١) حماد هو ابن سلمة كما هو واضح من سائر الروايات .
 (٢) ووجه إعلاله - كما أشار الترمذي - رحمه الله - أنه زوي موصولاً هنا ، ولكن حماد بن سلمة الذي وصله قد خولف في وصله خالفه حماد بن زيد - وهو أثبت من ابن سلمة - فرواه مرسلًا ، ورجح الإرسال الترمذي وأشار إليه النسائي ، وكذلك رجح أبو زرعة الإرسال فقال (كما في العلل لابن أبي حاتم) : لا أعلم أحدًا تابع حمادًا (أي ابن سلمة) على هذا . وقال ابن أبي حاتم هناك : روى ابن عليه عن أيوب عن أبي قلابة قال : كان رسول الله ﷺ يقسم بين نسائه . الحديث مرسل .

قلت : فهؤلاء أربعة من أهل العلم وهم الترمذي ، والنسائي ، وأبو زرعة ، وابن أبي حاتم ، وأضاف المباركفوري (في تحفة الأحوذى ٤/٢٩٤) إلى هؤلاء الدارقطني - رحمه الله - فهؤلاء خمسة من أهل العلم قد أعلوا الحديث ورجحوا رواية حماد بن زيد المرسلة على رواية حماد بن سلمة المتصلة ، والأمر كما قالوا - رحمهم الله - فابن زيد أثبت بكثير من ابن سلمة ، وقد تويع أيضًا حماد بن زيد تابعه ابن عليه كما أشار إلى ذلك ابن أبي حاتم - رحمه الله - وكما أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (٤/٣٨٦) . هذا وقد تويع حماد بن سلمة - رحمه الله - تابعه عبد الوهاب عند ابن جرير الطبري (٩/٢٨٩) لكن =

وأخرجه الترمذي (١١٤٠)^(١) والنسائي (٦٤/٧)^(٢) وابن ماجة (١٩٧١) ، وأحمد (١٤٤/٦) ، وابن حبان (موارد الظمان ١٣٠٥) ، والدارمي (١٤٤/٢) ، والحاكم (١٨٧/٢) وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي ، وأخرجه أيضاً البيهقي (٢٩٨/٧) ، وابن أبي شيبة في المصنف (٣٨٧/٤) .



= هذه المتابعة لا تفيد شيئاً ففى الطريق إلى عبد الوهاب ابن وكيع وهو سفيان بن وكيع وهو ضعيف .

تبيه : وقع في سنن أبي داود عبد الله بن يزيد الخطمي ولم يقع ذكر الخطمي عند غيره . قال الشيخ أحمد شاكر - رحمه الله - (التعليق على الطبري) : هذا وقد جاء في سنن أبي داود وحدها : عبد الله بن يزيد الخطمي ، والآخرون لم يقولوا (الخطمي) اقتصروا على اسمه وحده ، وهذا هو الصواب فإن (عبد الله بن يزيد بن زيد الخطمي) لم يُذكر في تراجمه أنه روى عن عائشة ، ولا أن أبا قلابة الجرهمي قد روى عنه . والذي يروي عن عائشة عبد الله بن يزيد رضيح عائشة ، وقد نص الحافظ ابن حجر في ترجمته في التهذيب (٨٠/٦) أن له عند الأربعة « اللهم هذا قسمي فيما أملك » ثبت على اليقين أن الذي في النسخ المطبوعة من سنن أبي داود خطأ محض ، وأن الصواب حذف الخطمي من إسناده ، والله الموفق للصواب . قلت : فعل هذا يضاف إلى إعلال الحديث علة أخرى ، وهي أننا لم نقف على معتبر وثق رضيح عائشة اللهم إلا ابن حبان والعجلي ، وهما متساهلان في التوثيق كما هو معلوم ، ولم يظهر لنا أن هناك جمعاً رَووا عنه حتى يرفعوه إلى مرتبة من يصح حديثه . ولا إلى تحسينه . والله أعلم .

(١) قال الترمذي - رحمه الله - عقب إخرجه لهذا الحديث : حديث عائشة هكذا رواه غير واحد عن حماد بن سلمة عن أيوب عن أبي قلابة عن عبد الله بن يزيد عن عائشة أن النبي ﷺ كان يقسم ، ورواه حماد بن زيد وغير واحد عن أيوب عن أبي قلابة مرسلًا أن النبي ﷺ كان يقسم ، وهذا أصح من حديث حماد بن سلمة ، قلت : فحاصل هذا أن الترمذي رجع الرواية المرسله .

(٢) وأشار النسائي - رحمه الله - إلى إعلاله فقال : أرسله حماد بن زيد .

﴿ قول الله - عز وجل - : ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وإن تصلحوا وتتقوا فإن الله كان غفورًا رحيمًا ﴾

أقوال أهل العلم في الآية :

• قال ابن جرير الطبري - رحمه الله - (التفسير ٢٨٤/٩ تعليق

أحمد شاكر) :

يعني - جل ثناؤه - بقوله : ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ﴾ لن تطيقوا أيها الرجال أن تُسَوُّوا بين نسايتكم وأزواجكم في حبهن بقلوبكم حتى تعدلوا بينهن في ذلك فلا يكون في قلوبكم لبعضهن من المحبة إلا مثل ما لصواحبها ؛ لأن ذلك مما لا تملكونه وليس إليكم ﴿ ولو حرصتم ﴾ يقول : ولو حرصتم في تسويتكم بينهن في ذلك ، كما حدثني محمد بن عمرو قال حدثنا أبو عاصم قال حدثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله : ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾ قال : واجب أن لا تستطيعوا العدل بينهن .

قلت (القائل مصطفى) : وهذا الأثر الذي أورده عن مجاهد ضعيف الإسناد فقد قال يحيى بن سعيد (كما في التهذيب) : لم يسمع ابن أبي نجيح التفسير من مجاهد .

ثم قال ابن جرير - رحمه الله - : ﴿ فلا تميلوا كل الميل ﴾ يقول : فلا تميلوا بأهوائكم إلى من لم تملكوا محبته منهن كل الميل حتى يملككم ذلك على أن تجوروا على صواحبها في ترك أداء الواجب لهن عليكم من حق في القسم لهن ، والتفقه عليهن والعشرة بالمعروف ﴿ فتذروها كالمعلقة ﴾ يقول :

فتذروا التي هي سوى التي ملتم بأهوائكم إليها ﴿ كالمعلقة ﴾ يعني : كالتى لا هي ذات زوج ولا هي أيم .

ثم أورد ابن جرير - رحمه الله تعالى - جملة آثار تؤيد ما ذهب إليه منها ما أورده بإسناد صحيح عن عبيدة ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾ .

قال : بنفسه في الحب والجماع ، ونحوه بإسناد ضعيف (فيه سفيان بن وكيع وهو ضعيف) عن الحسن : في الحب .

ومنها ما أورده من طريق علي عن ابن عباس ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾ يقول : لا تستطيع أن تعدل بالشهوة فيما بينهن ولو حرصت .

قلت : وهذا الإسناد ضعيف لانقطاعه (فعلى وهو ابن أبي طلحة لم يسمع من ابن عباس) .

ومنها ما أورده من طريق قتادة قال : ذُكِرَ لَنَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَقُولُ : « اللَّهُمَّ أَمَا قَلْبِي فَلَا أَمْلِكُ ، وَأَمَا سِوَى ذَلِكَ فَأَرْجُو أَنْ أَعْدَلَ » وهذا أيضاً ضعيف .

ومنها ما أورده من طريق أبي قلابة أن رسول الله ﷺ كان يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول : « اللَّهُمَّ هَذَا قَسَمِي فِيمَا أَمْلِكُ فَلَا تَلْمَنِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ » وهذا مرسل وسيأتي الكلام عليه إن شاء الله . وأورد ابن جرير جملة آثار تحمل المعنى المتقدم ثم قال : وإنما أمر الله - جل ثناؤه - بقوله : ﴿ فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة ﴾ الرجال بالعدل بين أزواجهم فيما استطاعوا فيه العدل بينهن من القسمة بينهن والنفقة وترك الجور في ذلك بإرسال إحداهن على الأخرى فيما فرض عليهم العدل بينهن فيه، إذ كان قد صفع لهم عما لا يطيقون العدل فيه بينهن مما في القلوب من المحبة والهوى.

قلت : وقد صح عن ابن عباس (عند ابن أبي شيبة في المصنف ٢٣٣/٤ - ٢٣٤) في قوله : ﴿ فتدروها كالمعلقة ﴾ قال : لا مطلقة ولا ذات بعل ، ثم قال - رحمه الله - في قوله تعالى : ﴿ وإن تصلحوا وتتقوا فإن الله كان غفوراً رحيمًا ﴾ : يعني بذلك جل ثناؤه ﴿ وإن تصلحوا ﴾ أعمالكم أيها الناس فتعدلوا في قسمكم بين أزواجكم ، وما فرض الله لمن عليكم من النفقة والعشرة بالمعروف فلا تجوروا في ذلك ﴿ وتتقوا ﴾ يقول وتتقوا الله في الميل الذي نهاكم عنه بأن تميلوا لإحداهن على الأخرى فتظلموها حقها مما أوجبه الله لها عليكم .

﴿ فإن الله كان غفوراً ﴾ يقول : فإن الله يستر عليكم ما سلف منكم من ميلكم وجوركم عليهن قبل ذلك بتركه عقوبتكم عليه ، ويغطي ذلك عليكم بعفوه عنكم ما مضى منكم في ذلك قبل . ﴿ رحيمًا ﴾ يقول : وكان رحيمًا بكم إذ تاب عليكم فقبل توبتكم من الذي سلف منكم من جوركم في ذلك عليهن ، وفي ترخيصه لكم الصلح بينكم وبينهن ، بصفحهن عن حقوقهن لكم من القسم على أن لا يطلن .

• وقال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (٥٦٣/١) :

أي لن تستطيعوا أيها الناس أن تساوا بين النساء من جميع الوجوه ، فإنه وإن وقع القسم الصوري ليلة وليلة فلا بد من التفاوت في المحبة والشهوة . وقال أيضًا في قوله تعالى : ﴿ فلا تميلوا كل الميل ﴾ : أي : فإذا ملتم إلى واحدة منهن فلا تبالغوا في الميل بالكلية ﴿ فتدروها كالمعلقة ﴾ أي : فتبقى هذه الأخرى معلقة ، وتقل عن بعض أهل العلم قولهم أن معناها لا ذات زوج ولا مطلقة ، وقال أيضًا في قوله تعالى : ﴿ وإن تصلحوا وتتقوا فإن الله كان غفوراً رحيمًا ﴾ أي : وإن أصلحتم في أموركم وقسمتم بالعدل فيما تملكون واتقيتم الله في جميع الأحوال غفر الله لكم ما كان من ميل إلى بعض النساء دون بعض .

• وقال القرطبي - رحمه الله - (٤٠٧/٥) :

أخبر تعالى بنفي الاستطاعة في العدل بين النساء ، وذلك في ميل الطبع بالمحبة والجماع والحظ من القلب ، فوصف الله تعالى حالة البشر وأنهم يحكم الحلقة لا يملكون ميل قلوبهم إلى بعض دون بعض .

• وقال الشنقيطي - رحمه الله - (أضواء البيان ١/٣٧٥) :

هذا العدل الذي ذكر الله تعالى هنا أنه لا استطاع هو العدل في المحبة والميل الطبيعي ؛ لأنه ليس تحت قدرة البشر ، بخلاف العدل في الحقوق الشرعية فإنه مستطاع .

﴿ حب الرجل بعض نساته أكثر من بعض وهل تجب التسوية بين النساء في الجماع ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥٢١٨) :

حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى عن عبيد بن حنين سمع ابن عباس عن عمر - رضي الله عنهم - دخل على حفصة فقالت : يا بُنية لا يفرئك هذه التي أعجبتنا حب رسول الله ﷺ إياها - يريد عائشة - فقصصت على رسول الله ﷺ فبسم^(١) . صحيح

وأخرجه مسلم (١٤٧٩) مطولاً .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (ص ١٨٨٨) :

(١) في رواية البخاري (٥١٩١) قال عمر : ثم قلت : يا رسول الله لو رأيتني ودخلت على حفصة فقلت لها لا يفرئك أن كانت جارتك أوضأ منك وأحب إلى النبي ﷺ - يريد عائشة - فبسم النبي ﷺ تبسة أخرى . وفي رواية مسلم (ص ١١٠٩) : لا يفرئك هذه التي قد أعجبتنا حب رسول الله ﷺ إياها .
وفي رواية مسلم (١١١٣) : ولا يفرئك إن كانت جارتك هي أوسم وأحب إلى رسول الله ﷺ منك يريد عائشة .

حدثنا سهل بن عثمان حدثنا حفص بن غياث عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : ما غرث على نساء النبي ﷺ إلا على خديجة ، وإني لم أذكرها .

قالت : وكان رسول الله ﷺ إذا ذبح الشاة فيقول : أزميلوا بها إلى أصدقاء خديجة قالت : فأغضبته يوماً فقلت خديجة ؟ فقال رسول الله ﷺ : « إني قد رزقت حياً » .
صحيح

وأخرجه البخاري (٣٨١٨) بسياق قريب من هذا السياق ، والترمذي (٢٠١٧) وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٣٦٦٢) :
حدثنا معلى بن أسد حدثنا عبد العزيز بن المختار قال خالد الخذاء حدثنا عن أبي عثمان قال حدثني عمرو بن العاص - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل^(١) فأتيته فقلت : أي الناس أحب إليك ؟ قال : عائشة . فقلت من الرجال ؟ قال : أبوها . قلت ثم من ؟ قال : ثم عمر بن الخطاب . فعُدُّ رجالاً .
صحيح

وأخرجه مسلم (٢٣٨٤) ، والترمذي (٣٨٨٥) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وعزاه المزي للنسائي .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (١٣٨٩) :

حدثنا إسماعيل حدثني سليمان عن هشام وحدثني محمد بن حرب حدثنا أبو مروان يحيى بن أبي زكرياء عن هشام عن عروة عن عائشة قالت : إن كان رسول الله ﷺ ليصدر في مرضه أين أنا اليوم أين أنا غداً ؟ استبطاء^(٢) ليوم عائشة فلما كان يومي قبضه الله بين سحري ونحري ودفن

(١) هذا واضح أنه بعد موت خديجة - رضي الله عنها .

(٢) في رواية البخاري (٤٤٥٠) يومه يوم عائشة .

وأخرجه مسلم (٢٤٤٣) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٦٠٤٠) :

حدثنا عمرو بن علي حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال أخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : إذا أَحَبَّ اللهُ عبداً نادى جبريل إن الله يُحِبُّ فلانا فأحبه فيحبه جبريل ، فينادي جبريل في أهل السماء : إن الله يُحِبُّ فلانا فأحبه فيحبه أهل السماء ، ثم يوضع له القبول^(١) في أهل الأرض .

صحيح

وأخرجه مسلم من طريق آخر عن أبي هريرة مرفوعاً بسياقٍ أتم (٢٦٣٧) .

﴿ حكم المسألة ﴾

أما بالنسبة لحكم المسألة فقد تقدم في قوله تعالى : ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾ أن المراد بعدم الاستطاعة إنما هو عدم الاستطاعة في المحبة والجماع والشهوة ، وأوردنا هناك أقوالاً كثيرة لأهل العلم تؤيد ذلك . فلهذا وللأحاديث التي أوردناها في بابنا هذا يجوز للرجل أن يحب بعض نسائه أكثر من بعض ، وكذلك الجماع .

وها هي بعض أقوال أهل العلم تؤيد ذلك (بالإضافة إلى ما تقدم في تفسير الآية) .

• قال الحرقى - رحمه الله - (في مختصره مع المغني ٣٥/٧) :

مسألة (ولو وطئ زوجته ولم يطق الأخرى فليس بعاص) .

(١) عند أحمد (٥٠٩/٢) بإسناد حسن : فُلِّقَى حُبُّهُ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَيُحِبُّ .
ومرادنا من وراء إيراد هذا الحديث إثبات أن أصل المحبة إنما هو من الله عز وجل .

• قال ابن قدامة - رحمه الله - (في شرح المسألة السابقة) :

لا نعلم خلافاً بين أهل العلم في أنه لا يجب التسوية بين النساء في الجماع ، وهو مذهب مالك والشافعي ، وذلك لأن الجماع طريقه الشهوة والميل ، ولا سبيل إلى التسوية بينهما في ذلك ، فإن قلبه قد يميل إلى إحداهما دون الأخرى . قال الله تعالى : ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾ قال عبيدة السلماني : في الحب والجماع . وإن أمكنت التسوية بينهما في الجماع كان أحسن وأولى فإنه أبلغ في العدل ، وقد كان النبي ﷺ يقسم بينهما فيعدل ثم يقول : « اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك »^(١).

وروي أنه كان يسوي بينهما حتى في القَبَل^(٢) ، ولا تجب التسوية بينهما في الاستمتاع بما دون الفرج من القَبَل واللمس ونحوها ؛ لأنه إذا لم تجب التسوية في الجماع ففي دواعيه أولى .

• وقال ابن القيم - رحمه الله - (١٥١/٥) :

لا تجب التسوية بين النساء في المحبة فإنها لا تُملك ، وكانت عائشة - رضي الله عنها - أحب نسائه إليه ، وأخذ من هذا أنه لا تجب التسوية بينهما في الوطاء ؛ لأنه موقوف على المحبة والميل ، وهي بيد مقلب القلوب .

وفي هذا تفصيل وهو أنه إن تركه لعدم الداعي إليه وعدم الانتشار فهو معذور ، وإن تركه مع الداعي إليه ولكن داعيه إلى الضررة أقوى فهذا مما يدخل تحت قدرته وملكه ، فإن أدى الواجب عليه لم يبق لها حق ولم يلزمه التسوية ، وإن ترك الواجب منه فلها المطالبة به .

(١) سبق الكلام على هذا الحديث .

(٢) لم نقف على مستند ذلك .

• قال القرطبي - رحمه الله - (٢١٧/١٤) :

أما الحب والبغض فخارجان عن الكسب فلا يتأق العدل فهما ، وهو المعنى بقوله عليه السلام : « اللهم هذا فعلي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك »^(١).

وفي كتاب أبي داود : يعني القلب ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾ وقوله تعالى : ﴿ والله يعلم ما في قلوبكم ﴾ وهذا هو وجه تخصيصه بالذكر هنا تبييناً منه لنا على أنه يعلم ما في قلوبنا من ميل بعضنا إلى بعض من عندنا من النساء دون بعض ، وهو العالم بكل شيء ﴿ لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ﴾ ﴿ يعلم السر وأخفى ﴾ لكنه سمح في ذلك إذ لا يستطيع العبد أن يصرف قلبه عن ذلك الميل ، وإلى ذلك يعود قوله : ﴿ وكان الله غفوراً رحيمًا ﴾ .

• وقال الشوكاني - رحمه الله - (نيل الأوطار ٢١٦/٦) :

ولا يجب على الزوج التسوية بين الزوجات فيما لا يملكه كالخبة ونحوها .
واستدل بحديث عائشة « اللهم هذا قسمي فيما أملك .. الحديث » .

• وقال الصنعائي - رحمه الله - (سبل السلام ص ١٠٦٥) في

شرحه لحديث « اللهم هذا قسمي .. » :

والحديث يدل على أن المحبة وميل القلب أمر غير مقدور للعبد ، بل هو من الله تعالى لا يملكه العبد ، ويدل له ﴿ ولكن الله ألفت بينهم ﴾ بعد قوله : ﴿ لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ﴾ وبه فُسر : ﴿ واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه ﴾ .

• وقال الحافظ في الفتح (٣١٣/٩) :

... فإذا وفى لكل واحدة منهن كسوتها ونفقتها والإيواء إليها لم يضره

(١) سبق الكلام عليه .

ما زاد على ذلك من ميل قلب أو تبرع بتحفة .

● **وقال ابن تيمية - رحمه الله -** (الفتاوى ٢٦٩/٣٢) :

.. ولا يفضل إحداهما في القسم ، لكن إن كان يحبها أكثر ويطؤها أكثر فهذا لا حرج عليه فيه ، وفيه أنزل الله تعالى : ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾ أي : في الحب والجماع .

● **قال النووي - رحمه الله -** (شرح مسلم ٢٩٧/٥) :

وأما محبة القلب فكان يجب عائشة أكثر منهن ، وأجمع المسلمون على أن محبتهن لا تكليف فيها ، ولا يلزمه التسوية فيها ؛ لأنه لا قدرة لأحد عليها إلا الله سبحانه وتعالى ، وإنما يؤمر بالعدل في الأفعال .

● **قال النووي - رحمه الله -** (المجموع ٤٣٣/١٦) :

ليس في شرط القسم الوطاء ، غير أنه من المستحب أن يساوي بينهما في الوطاء ، لأنه هو المقصود فإن وطئ بعضهن دون بعض لم يأثم بذلك لأن الوطاء طريقه الشهوة ، وقد تميل الشهوة إلى بعضهن دون بعض ولهذا قال تعالى : ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾ قيل في التفسير : في الحب والجماع ، وقد روينا أن النبي ﷺ كان يقسم بين نسائه ويقول : « اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك » .

﴿ تنبيهان ﴾

التبيه الأول : المساواة في الجماع ، وإن كانت غير واجبة إلا أنه يستحب العدل فيه فهو الأولى والأكمل والأبعد عن الميل ، وقد قال بذلك عدد من أهل العلم .

● **قال ابن قدامة - رحمه الله -** (المغني ٣٥/٧) : وإن أمكنت

التسوية بينهما في الجماع كان أحسن وأولى فإنه أبلغ في العدل .

● **وفي المجموع شرح المهذب (٤٣٠/١٦) :** ويستحب لمن قسم أن يسوي بينهن في الاستمتاع لأنه أكمل في العدل . وفيه أيضًا (٤٣٣/١٦) .. غير أن المستحب أن يساوي بينهن في الوطاء لأنه هو المقصود .

● **التبيه الثاني :** على الرجل أن يسد حاجة أهله من الجماع قدر استطاعته ، فإنه إذا لم يفعل لم يأمن الفساد على زوجته ، وربما كان ذلك سببًا للعداوة والبغضاء والشقاق بينهما . وقد أخرج البخاري (١٩٦٨) وغيره من حديث أبي جحيفة - رضي الله عنه - قال : آخى النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء ، فزار سلمان أبا الدرداء فرأى أم الدرداء متبذلة^(١) فقال لها : ما شأنك ؟ قالت : أخوك أبو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا ، فجاء أبو الدرداء فصنع له طعامًا فقال له كل ، قال : فإني صائم قال : ما أنا بآكل حتى تأكل . قال : فأكل ، فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء يقوم قال : نم ، فنام ثم ذهب يقوم فقال : نم ، فلما كان من آخر الليل قال سلمان : قم الآن . فصليًا فقال له سلمان : إن لربك عليك حقًا ، ولنفسك عليك حقًا ، ولأهلك عليك حقًا ، فأعط كل ذي حق حقه ، فأق النبي ﷺ فذكر ذلك له فقال له النبي ﷺ : صدق سلمان .

وأخرج البخاري أيضًا (١٩٧٤) وفي غير موضع من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - أن النبي ﷺ قال له : إن لزوجك عليك حقًا .



(١) قال الحفاظ - رحمه الله - (فتح الباري ٤/٢١٠) : متبذلة بفتح المثناة والموحدة وتشديد الذال المعجمة المكسورة ، أي : لابسـة ثياب البذلة بكسر الموحدة وسكون الذال ، وهي المهنة وزنًا ومعنى ، والمراد أنها تاركة للباس ثياب الزينة .

﴿ ﴿ قول الله تعالى : ﴿ وإن امرأة خافت من بعلها نشوزًا أو إعراضًا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحًا والصلح خير وأحضرت الأنفس الشح وإن تحسنوا وتتقوا فإن الله كان بما تعملون خبيرًا ﴾ [النساء : ١٢٨] ﴾﴾

أقوال أهل العلم في الآية :

• قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥٢٠٦) :

حدثنا محمد بن سلام أخبرنا أبو معاوية عن هشام عن أبيه عن عائشة - رضي الله عنها - ﴿ وإن امرأة خافت من بعلها نشوزًا أو إعراضًا .. ﴾ قالت : هي المرأة تكون عند الرجل لا يستكثر منها فيريد طلاقها ويتزوج غيرها فتقول له أمسكني ولا تطلقني ثم تزوج غيري فأنت في حل من النفقة علي والقسمة لي ، فذلك قوله تعالى : ﴿ فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحًا والصلح خير ﴾ . صحيح

• أما ابن جرير الطبري - رحمه الله - فقد أورد جملة آثار تشهد لهذا المعنى الوارد عن عائشة - رضي الله عنها - وقال هناك (٢٦٧/٩) : يعني بذلك جل ثناؤه : وإن خافت امرأة من بعلها يقول : علمت من زوجها ﴿ نشوزًا ﴾ يعني : استعلاءً بنفسه عنها إلى غيرها أثرة عليها وارتفاعًا بها عنها إما لبغضة ، وإما لكراهة منه بعض أسبابها : إما دامتها ، وإما سنها وكبرها أو غير ذلك من أمورها ﴿ أو إعراضًا ﴾ يعني : انصرافًا عنها بوجهه أو ببعض منافعه التي كانت لها منه ﴿ فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحًا ﴾ يقول : فلا حرج عليهما يعني : على المرأة الخائفة نشوز بعلها أو إعراضه عنها ﴿ أن يصلحا بينهما صلحًا ﴾ وهو أن تترك له يومها ، أو تضع عنه بعض

الواجب لها من حق عليه تستعطفه بذلك وتستديم المقام في حباله وتمسك بالعقد الذي بينها وبينه من النكاح يقول: ﴿والصلح خير﴾ يعني : والصلح بترك بعض الحق استدامة للحرمة وتمسكًا بعقد النكاح خير من طلب الفرقة والطلاق . أما قوله تعالى : ﴿ وأحضرت الأنفس الشح ﴾ فالذي اختاره ابن جرير أن المعنى به هو أحضرت أنفس النساء الشح بأنصباتهن من أزواجهن في الأيام والنفقة .

ثم قال : ﴿ والشح ﴾ الإفراط في الحرص على الشيء ، وهو في هذا الموضع إفراط حرص المرأة على نصيبها من أيامها من زوجها ونفقتها ، فتأويل الكلام : وأحضرت أنفس النساء أهواءهن من فرط الحرص على حقوقهن من أزواجهن والشح بذلك على ضرائرن ثم قال - رحمه الله - : وأما قوله : ﴿ وإن تحسنوا وتتقوا ﴾ فإنه يعني : وإن تحسنوا أيها الرجال في أفعالكم إلى نساتكم إذا كرهتم منهن دمامة أو خلقًا أو بعض ما تكرهون منهن بالصبر عليهن وإيفائهن حقوقهن وعشرتهن بالمعروف ﴿ وتتقوا ﴾ يقول : وتتقوا الله فيهن بترك الجور منكم عليهن فيما يجب لمن كرهتموه منهن عليكم من القسمة له ، والنفقة ، والعشرة بالمعروف ﴿ فإن الله كان بما تعملون خبيرًا ﴾ يقول : فإن الله كان بما تعملون في أمور نساتكم أيها الرجال من الإحسان إليهن والعشرة بالمعروف والجور عليهن فيما يلزمكم لهن ويجب خبيرًا ، يعني عالمًا خابرًا ، لا يخفى عليه منه شيء ، بل هو به عالم ، وله مُحصر عليكم حتى يوفيكم جزاء ذلك ، المحسن منكم بإحسانه والمسيء بإساءته .

● أما ابن كثير - رحمه الله - فقال : فإذا خافت المرأة من زوجها أن ينفر عنها أو يعرض عنها فلها أن تُسقط عنه حقها أو بعضه من نفقة أو كسوة أو مبيت أو غير ذلك من حقوقها عليه ، وله أن يقبل ذلك منها ، فلا حرج عليها في بذلها ذلك له ، ولا عليه في قبوله منها ، ولهذا قال تعالى :

﴿ فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحًا ﴾ ثم قال : ﴿ والصلح خير ﴾ أي : من الفراق ، وقوله : ﴿ وأحضرت الأنفس الشح ﴾ أي : الصلح عند المشاحة خير من الفراق ، وأورد ابن كثير - رحمه الله - جملة آثار ثم قال : ولا أعلم في ذلك خلافاً أن المراد بهذه الآية هذا . والله أعلم .

ثم قال - رحمه الله - : وقوله : ﴿ وإن تحسنوا وتتقوا فإن الله كان بما تعملون خبيرًا ﴾ وإن تتجشموا مشقة الصبر على ما تكرهون منهن وتقسما لمن أسوة أمثالهن فإن الله عالم بذلك وسيجزىكم على ذلك أوفر الجزاء .
● وأورد القرطبي - رحمه الله - نحوًا مما تقدم وقال : قال علماؤنا :

وفي هذا أن أنواع الصلح كلها مباحة في هذه النازلة بأن يُعطي الزوج على أن تصبر هي ، أو تعطي هي على أن يؤثر الزوج ، أو على أن يؤثر ويتمسك بالعصمة ، أو يقع الصلح على الصبر والأثرة من غير عطاء فهذا كله مباح .

وقال - رحمه الله - في قوله تعالى : ﴿ وأحضرت الأنفس الشح ﴾ إخبار بأن الشح في كل أحد ، وأن الإنسان لا بد أن يشح بحكم خلقته وجبلته حتى يحمل صاحبه على بعض ما يكره ، يقال شح يشح (بكسر الشين) قال ابن جبير : هو شح المرأة بالنفقة من زوجها وبقسمة لها أيامها ، وقال ابن زيد : الشح هنا منه ومنها ، وقال ابن عطية : وهذا أحسن ، فإن الغالب على المرأة الشح بنصيبها من زوجها ، والغالب على الزوج الشح بنصيبه من الشابة .

﴿ هبة المرأة يومها لضررتها ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥٢١٢) :

حدثنا مالك بن إسماعيل حدثنا زهير عن هشام عن أبيه عن عائشة أن سودة بنت زمعة وهبت يومها لعائشة ، وكان النبي ﷺ يقسم لعائشة

يومها ويوم سودة^(١).

صحيح

وأخرجه مسلم (١٤٦٣).

(١) قال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٦٤٨/٣) : فيه جواز هبتها نوبتها لضرتها ؛ لأنه حقها ، لكن يشترط رضا الزوج بذلك لأن له حقاً في الواهبه فلا يهونه إلا برضاه ، ولا يجوز أن تأخذ عن هذه الهبة عوضاً ، ويجوز أن تهب للزوج فيجعل الزوج نوبتها لمن شاء ، وقيل يلزمه توزيعه على الباقيات ويجعل الواهبه كالمعمومة والأول أصح . وللواهبه الرجوع متى شاءت ، فترجع في المستقبل دون الماضي ؛ لأن الهبات تُرجع فيما لم يُقبض منها دون المقبوض .

● قال الحافظ ابن حجر (فتح الباري ٣١٢/٩) قال العلماء : إذا وهبت يوماً لضرتها قَسَمَ الزوجُ لها يوم ضرتها ، فإن كان تالياً ليومها فذاك وإلا لم يقدمه عن رتبته في القسم إلا برضا من بقي . وقالوا : إذا وهبت المرأة يوماً لضرتها ، فإن قبل الزوج لم يكن للموهوبة أن تمتنع ، وإن لم يقبل لم يُكره على ذلك ، وإذا وهبت يوماً لزوجها ولم تتعرض للضرة فهل له أن يخص واحدة إن كان عنده أكثر من اثنتين أو يوزعه بين من بقي ؟ وللواهبه في جميع الأحوال الرجوع عن ذلك متى أحببت لكن فيما يستقبل لا فيما مضى .

● قال الصنعاني في سبل السلام (ص ١٠٦٨) : وفي الحديث دليل على جواز هبة المرأة نوبتها لضرتها ، ويعتبر رضا الزوج ؛ لأن له حقاً في الزوجة ، فليس لها أن تسقط حقه إلا برضاه ، واختلف الفقهاء إذا وهبت نوبتها للزوج فقال الأكثر : تصح ويخص بها الزوج من أراد ، وهذا هو الظاهر ، وقيل ليس له ذلك بل تصير كالمعمومة وقيل إن قالت له خص بها من شئت جاز لا إذا أطلقت له .

قالوا ويصح الرجوع للمرأة فيما وهبت من نوبتها لأن الحق يتجدد .

● وقال ابن قدامة (المغني ٣٨/٧) : ويجوز للمرأة أن تهب حقها من القسم لزوجها أو لبعض ضرائرها أو لمن جيمعاً ، ولا يجوز إلا برضا الزوج ؛ لأن حقه في الاستمتاع بها لا يسقط إلا برضاه .

ثم قال - رحمه الله - : فإن بذلت ليلتها بمال لم يصح ؛ لأن حقها في كون الزوج عندها وليس ذلك بمال فلا يجوز مقابله بمال ، فإذا أخذت عليها مالا لزمها رده وعليه أن يقضي لها ؛ لأنها تركته بشرط العوض ولم يسلم لها ، وإن كان عوضها غير المال مثل إرضاء زوجها أو غيره عنها جاز ، فإن عائشة أرضت رسول الله ﷺ عن صفية وأخذت يومها وأخبرت بذلك رسول الله ﷺ فلم ينكره .

قلت : قصة صفية مع عائشة التي أشار إليها ابن قدامة - رحمه الله - أخرجه ابن ماجه (١٩٧٣) والنسائي من طريق سمية البصرية عن عائشة أن رسول الله ﷺ وجد على =

﴿ هل تجب التسوية بين الزوجات في النفقة ﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٢٤٤١) :

حدثنا أبو كريب حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة أن الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة يتغون بذلك مرضاة رسول الله ﷺ .

صحيح

وأخرجه البخاري مختصراً (٢٥٨٠) ، والنسائي في عشرة النساء (١٣) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٢٥٨١) :

حدثنا إسماعيل قال حدثني أخي عن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة - رضي الله عنها - : أن نساء رسول الله ﷺ كنَّ حزين: فحزبٌ فيه عائشة وحفصة وشفية وسودة، والحزب الآخر أم سلمة وسائر نساء رسول الله ﷺ وكان المسلمون قد علموا حُبَّ رسول الله ﷺ عائشة، فإذا كانت عند أحدهم هدية يُريد أن يهديها إلى رسول الله ﷺ أخرها حتى إذا كان رسول الله ﷺ في بيت عائشة بعث صاحب الهدية إلى رسول الله ﷺ في بيت عائشة. فكلم حزبُ أم سلمة فقلن لها: كلمي رسول الله ﷺ بكلم

= صفة بنت حبي في شيء فقالت صفة : يا عائشة هل لك أن ترضي رسول الله ﷺ عني ولك يومئذ .. الحديث وهو ضعيف فسمية البصرية مجهولة .

● ذهب ابن القيم - رحمه الله - إلى أنه ليس للواهبية أن ترجع فيما وهبت ، واستدل لذلك أن من علامات المنافق أنه إذا وعد أخلف ، وإذا عاهد غدر ، ومن الممكن الرد على ابن القيم - رحمه الله - بعمومات نحو قوله تعالى : ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ ، ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها ﴾ ، ﴿ اتقوا الله ما استطعتم .. ﴾ فإذا طالعت غيبة الرجل عن امرأته وشق عليها ذلك فلها أن ترجع ، وله أيضاً أن يرجع عما كان تنازل عنه لها . والله أعلم

الناس فيقول : من أراد أن يُهدي إلى رسول الله ﷺ هديةً فليهدها حيثُ كان من بيوت نسائه . فكلمته أم سلمة بما قلن فلم يَقُلْ لها شيئاً . فسألنها فقالت : ما قال لي شيئاً فقلن لها : فكلميه ، قالت : فكلمته حين دار إليها أيضاً فلم يقل لها شيئاً ، فسألنها فقالت : ما قال لي شيئاً ، فقلن لها : كلميه حتى يكلمك ، فدار إليها فكلمته فقال لها : لا تؤذيني في عائشة فإن الوحي لم يأتني في ثوب امرأة إلا عائشة . قالت : أتوب إلى الله من أذاك يا رسول الله .

صحيح

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٢٤٤٢) :

حدثني الحسن بن علي الحلواني وأبو بكر بن النضر وعبد بن حميد (قال عبدُ حدثني ، وقال الآخرون حدثنا) يعقوب بن إبراهيم بن سعد حدثني أبي عن صالح عن ابن شهاب أخبرني محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : أُرْسِلَ أزواجُ النبي ﷺ فاطمة بنت رسول الله ﷺ إلى رسول الله ﷺ فاستأذنتُ عليه وهو مضطجعٌ معي في مِرْطِي فَأُذِنَ لها فقالت : يا رسول الله إن أزواجك أُرسلنني إليك يسألك العدل في ابنة أبي قحافة، وأنا ساكِتةٌ قالت : فقال لها رسول الله ﷺ : أي بنية! ألسنتِ ثحابين ما أحبُّ؟ فقالت : بلى. قال : فأحبي هذه قالت: فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله ﷺ فرجعت إلى أزواج النبي ﷺ فأخبرتهن بالذي قالت وبالذي قال لها رسول الله ﷺ فقلن لها : ما نراك أغيتِ عنا من شيءٍ، فارجمي إلى رسول الله ﷺ فقولي له : إن أزواجك يَنشُدُنكَ العدل في ابنة أبي قحافة فقالت فاطمة: والله لا أكلمه فيها أبداً. قالت عائشة: فَأُرْسِلَ أزواجُ النبي ﷺ زينب بنت جحش وهي التي كانت تُساميني^(١)

(١) قال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٥/٢٩٧) : أي : تعادلتني وتضاميني في الخطوة والمنزلة الرفيعة ، مأخوذ من السمو وهو الارتفاع .

منهن في المنزلة عند رسول الله ﷺ ولم أر امرأة قط خيراً في الدين من زَيْنَب ، وأتقى الله ، وأصدق حديثاً ، وأوصل للرحم ، وأعظم صدقة ، وأشدّ ابتداءً لنفسها في العمل الذي تصدق به وتقرّب به إلى الله تعالى ما عدا سورة^(١) من حد^(٢) كانت فيها تسرع منها الفية^(٣). قالت : فاستأذنت على رسول الله ﷺ ورسول الله ﷺ مع عائشة في مرطها على الحالة التي دخلت فاطمة عليها وهو بها . فأذن لها رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إن أزواجك أرسلني إليك يسألنك العدل في ابنة أبي قحافة . قالت : ثم وقعت بي فاستطالت علي ، وأنا أرقب رسول الله ﷺ وأرقب طرفه هل يأذن لي فيها قالت : فلم تبرخ زينب حتى عرفت أن رسول الله ﷺ لا يكره أن أنتصر قالت : فلما وقعت بها لم أنشئها حين ألحيت^(٤) عليها .. قالت : فقال رسول الله ﷺ وتبسم : إنها ابنة أبي بكر .

صحيح

وانظر صحيح البخاري (٢٥٨١) ، والنسائي في عشرة النساء (٦) .



- (١) ، (٢) : قال النووي - رحمه الله - : (سورة من حد) بفتح الحاء بلا هاء وفي بعضها (من حلة) بكسر الحاء وبالهاء ، وقرؤها (سورة) هي بسين مهملة مفتوحة ثم ولو ساكنة ثم راء ثم تاء ، والسورة الثوران وعجلة الغضب ، وأما (الحدة) فهي شدة الخلق وثورانه ، ومعنى الكلام أنها كاملة الأوصاف إلا أن فيها شدة خلق وسرعة غضب تسرع منها .
- (٣) قال النووي : بفتح الفاء والمهمز وهي الرجوع ، أي : إذا وقع ذلك منها رجعت عنه سريعاً ولا تصر عليه .
- (٤) قال النووي - رحمه الله - : أما أنحيت فبالنون المهملة ، أي : قصدتها واعتمدتها بالمعارضة ، وفي بعض النسخ (حتى) بدل (حين) وكلاهما صحيح ، ورجح القاضي (حين) بالنون ، ومعنى لم أنشئها لم أمهلها ، وفي الرواية الثانية (لم أنشئها أن ألحيتها عليه) بالعين المهملة وبالياء ، وفي بعض النسخ بالعين المعجمة (وألحيتها) بالياء المثناة والحاء المعجمة ، أي : قمعتها وقهرتها ، وقرؤها أولاً : (ثم وقعت بي) أي استطالت علي ونالت مني بالوقية في .

﴿ أقوال أهل العلم في المسألة ﴾

اختلفت أقوال أهل العلم في هذه المسألة ، فذهب فريق منهم إلى وجوب التسوية ، وذهب فريق منهم إلى استحبابها ، وجنح فريق منهم إلى التفصيل ، وها هي بعض أقوالهم :

● قال ابن قدامة - رحمه الله - (المغني ٣٢٧/٧) :

(فصل) : وليس عليه التسوية بين نسائه في النفقة والكسوة إذا قام بالواجب لكل واحدة منهن ، قال أحمد في الرجل له امرأتان : له أن يفضل إحداهما على الأخرى في النفقة والشهوات والكسوة إذا كانت الأخرى في كفاية ، ويشترى لهذه أرفع من ثوب هذه ، وتكون تلك في كفاية ، وهذا لأن التسوية في هذا كله تشق ، فلو وجب لم يمكنه القيام به إلا بخرج فسقط وجوبه كالتسوية في الوطاء .

● وقال ابن تيمية - رحمه الله - الفتاوى (٢٧٠/٣٢) :

وأما العدل في النفقة والكسوة فهو السنة أيضًا اقتداء بالنبي ﷺ فإنه كان يعدل بين أزواجه في النفقة كما كان يعدل في القسمة مع تنازع الناس في القسم هل كان واجبًا عليه أو مستحبًا له ، وتنازعوا في العدل في النفقة هل هو واجب أو مستحب ووجوبه أقوى وأشبه بالكتاب والسنة .

● وقال القرطبي - رحمه الله - (٢١٧/١٤) :

ويعدل بينهن في النفقة والكسوة إذا كن معتدلات الحال ، ولا يلزم ذلك في المختلفات المناصب ، وأجاز مالك أن يفضل إحداهما في الكسوة على غير وجه الميل .

• وقال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (الفتح ٥/٢٠٧) :

وفي الحديث (حديث عائشة الذي أورده) أنه لا حرج على المرء في إيثار بعض نسائه بالتحف ، وإنما اللازم العدل في المبيت والنفقة ونحو ذلك من الأمور اللازمة . كذا قرره ابن بطلال عن المهلب ، وتعقبه ابن المنير بأن النبي ﷺ لم يفعل ذلك ، وإنما فعله الذين أهدوا له ، وهم باختيارهم في ذلك ، وإنما لم يمنعمهم النبي ﷺ لأنه ليس من كمال الأخلاق أن يتعرض الرجل إلى الناس بمثل ذلك لما فيه من التعرض لطلب الهدية ، وأيضاً فالذي يهدي لأجل عائشة كأنه ملك الهدية بشرط ، والتخليك يتبع فيه تحجير المالك ، مع أن الذي يظهر أنه ﷺ كان يشركهن في ذلك ، وإنما وقعت المنافسة لكون العطية تصل إليهن من بيت عائشة .

• وقال الصنعائي - رحمه الله - (سبل السلام ص ١٠٦٥) في

شرح حديث من كانت له امرأتان ... :

الحديث دليل على أنه يجب على الزوج التسوية بين الزوجات ويحرم عليه الميل إلى إحداهن ، وقد قال تعالى : ﴿ فلا تميلوا كل الميل ﴾ والمراد الميل في القسمة والإنفاق لا في المحبة .

• قال الشوكاني - رحمه الله - (٦/٢١٦) :

قوله يميل لإحداهما : فيه دليل على تحريم الميل إلى إحدى الزوجتين دون الأخرى إذا كان ذلك في أمر يملكه الزوج كالقسمة والطعام والكسوة .

﴿ حاصل القول في المسألة ﴾

هذه هي بعض أقوال أهل العلم ، والذي يظهر منها ومن غيرها أن مستند القائلين بعدم الوجوب هو حديث عائشة - رضي الله عنها - : « أن الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة - رضي الله عنها .. » .

وأيضًا المشقة الناجمة من جراء القول بوجوب القسم في النفقة ،
وما يتطلبه رفع الحرج من نفي الوجوب . أما أدلة القائلين بالوجوب فمنها
العمومات نحو قوله تعالى : ﴿ فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وإن تلووا أو
تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيرًا ﴾ . [النساء : ١٣٥]

ونحو قوله - عز وجل - : ﴿ ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا
اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون ﴾ [المائدة : ٨] .
ومنها حديث رسول الله ﷺ : « من كانت له امرأتان فمال إلى إحداهما
جاء يوم القيامة وشقه مائل » .

أما إجابة القائلين بالوجوب على أدلة من قال بعدم الوجوب فكالآتي .
حديث عائشة - رضي الله عنها - : « أن الناس كانوا يتحرون بهداياهم
يومها » فقد أجاب عليه ابن المنير كما نقله الحافظ عنه عن قريب .

أما قولهم إن العدل في النفقة تترتب عليه المشقة فالرد عليه بأن الرجل
إذا تحرى العدل وسعى إليه لا يضره بعد ذلك ما خرج عن طاقته ووسعه
لقول الله تبارك وتعالى : ﴿ لا يكلف الله نفسًا إلا وسعها ﴾ .

فالذي يظهر - والله أعلم - أن القول بالوجوب أقوى وأشبه بالكتاب
والسنة كما قال ابن تيمية - رحمه الله - والعلم عند الله - عز وجل .

﴿ صور من عدل السلف - رحمهم الله - بين الأزواج ﴾

قال ابن أبي شيبة - رحمه الله - (المصنف ٤/٣٨٧) :
حدثنا أبو داود الطيالسي عن هارون بن إبراهيم قال سمعت محمدًا^(١) يقول
فيمن له امرأتان : يُكره أن يتوضأ في بيت إحداهما دون الأخرى .
صحيح من قول محمد بن سيرين

(١) هو محمد بن سيرين .

قال ابن أبي شيبة - رحمه الله - (المصنف ٤/ ٣٨٧) :

حدثنا جرير عن مغيرة عن أبي معشر عن إبراهيم في الرجل يجمع بين الضرائر فقال : إنهم كانوا يسوون بينهم حتى تبقى الفضلة مما يُكَال من السويق والطعام فيقسمونه كفاً كفاً إذا كان يبقى الشيء مما لا يستطاع كبله .
صحيح من قول إبراهيم

﴿ القرعة بين النساء عند إرادة السفر ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٢١١) :

حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الواحد بن أيمن قال حدثني ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة أن النبي ﷺ كان إذا أراد سفراً أفرع بين نسائه فطارت القرعة لعائشة وحفصة ، وكان النبي ﷺ إذا كان بالليل سار مع عائشة يتحدث فقالت حفصة : ألا تركبن الليلة بعيري وأركب بعيرك تظنن وأنظر فقالت : بل . فركبت فجاء النبي ﷺ إلى جمل عائشة وعليه حفصة فسلم عليها ثم سار حتى نزلوا وانفقدته عائشة فلما نزلوا جعلت رجلها بين الإذخر^(١) وتقول : رب سَلط عليّ عقرباً أو حية تلدغني^(٢) ، ولا أستطيع أن أقول له شيئاً .
صحيح

وأخرجه مسلم (٢٤٤٥) ، والنسائي في عشرة النساء (٤٦) .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٢٦٨٨) :

حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني عروة عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفراً أفرع بين نسائه فأيتن خرج سهمها خرج بها معه ، وكان يقسم لكل امرأةٍ منهن يوماً وليتها غير أن سودة بنت زمعة وهبت يوماً وليتها

(١) قال الحفاظ في الفتح (٣١١/٩) : الإذخر نبت معروف توجد فيه الموام غالباً في البرية .

(٢) في رواية مسلم « .. رسولك ولا أستطيع أن أقول له شيئاً » .

لعائشة زوج النبي ﷺ تبغني بذلك رضا رسول الله ﷺ . صحيح

وأخرجه أبو داود (٢١٣٨) ، والنسائي في عشرة النساء (٣٧) .

﴿ أقوال بعض أهل العلم في المسألة ﴾

● قال الصنعاني - رحمه الله تعالى - (سبل السلام ص ١٠٧٠):

دل الحديث على القرعة بين الزوجات لمن أراد سفرًا وأراد إخراج إحداهن معه ، وهذا فعل لا يدل على الوجوب ، وذهب الشافعي إلى وجوبه ، وذهبت الهادوية إلى أن له السفر بمن شاء وأنه لا تلزمه القرعة ، قالوا : لأنه لا يجب عليه القسم في السفر ، وفعله ﷺ إنما كان من مكارم أخلاقه ولطف شمائله وحسن معاملته . ثم قال - رحمه الله - : واحتج من منع القرعة (وهم بعض المالكية) بأن بعض النساء قد تكون أنفع في السفر من غيرها ، فلو خرجت القرعة للتي لا نفع فيها في السفر لأضر بحال الزوج ، وكذا قد يكون بعض النساء أقوم برعاية مصالح بيت الرجل في الحضر ، فلو خرجت القرعة عليها بالسفر لأضر بحال الزوج من رعاية بيت الرجل في الحضر .

● وقال القرطبي :

تختص مشروعية القرعة بما إذا اتفقت أحوالهن لتلا يخص واحدة فيكون ترجيحًا بلا مرجح ، قيل هذا تخصيص لعموم الحديث بالمعنى الذي شرع لأجله الحكم ، والجري على ظاهره كما ذهب الشافعي أقوم .

قلت : وقد أورد الحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى - نحو هذا الكلام في فتح الباري (٣١١/٩) .

● وقال ابن حزم في المحلى (٦٣/١٠) :

ولا يجوز له أن يخص امرأة من نسائه بأن تسافر معه إلا بقرعة .

• وقال الخرقى - رحمه الله - (مع المغنى ٤٠/٧) :

وإذا أراد سفرًا فلا يخرج معه منهن إلا بقرعة فإذا قدم ابتداء القسم بينهن .

• قال ابن قدامة - رحمه الله - :

وجملته أن الزوج إذا أراد سفرًا فأحب حمل نسائه معه كلهن أو تركهن كلهن لم يحتج إلى قرعة ؛ لأن القرعة لتعيين المخصوصة منهن بالسفر وههنا قد سوى ، وإن أراد السفر ببعضهن لم يجز له أن يسافر بها إلا بقرعة ، وهذا قول أكثر أهل العلم ، وحكى عن مالك أن له ذلك من غير قرعة ، وليس بصحيح فإن عائشة - رضي الله عنها - روت : أن النبي ﷺ كان إذا أراد سفرًا أقرع بين نسائه ، وأيتهن خرج سهمها خرج بها معه . متفق عليه ، ولأن في المسافرة ببعضهن من غير قرعة تفضيلًا لها وميلًا إليها فلم يجز بغير قرعة كالبداية بها في القسم .

وإن أحب المسافرة بأكثر من واحدة أقرع أيضًا فقد روت عائشة : أن النبي ﷺ كان إذا خرج أقرع بين نسائه فصارت القرعة لعائشة وحفصة . رواه البخاري . ومتى سافر بأكثر من واحدة سوى بينهن كما يسوي بينهن في الحضر .

• وقال ابن القيم - رحمه الله - (زاد المعاد ١٥١/٥) :

وإذا أراد السفر لم يجز له أن يسافر بإحداهن إلا بقرعة .

• وقال النووي - رحمه الله تعالى - (شرح مسلم ٣٠١/٥) :

وهذا الإقراع عندنا واجب في حق غير النبي ﷺ .

وفي المجموع شرح المهذب (٤٣٩/١٦) : ولا يجوز أن يسافر بواحدة من غير قرعة ؛ لأن ذلك ميل وترك للعدل .

هذه بعض أقوال أهل العلم في المسألة ، ولا شك أن الإقراع أتبع للسنة وأقوم وأعدل ، وأبعد عن الميل ، وأقرب إلى المعاشرة بالمعروف .

نتيجه : إذا قدم الرجل من سفر - وكان قد أقرع بين نسائه - لا يقضي للبوقي ، كذا قال أكثر أهل العلم .

● قال ابن القيم - رحمه الله - (زاد المعاد ٥/١٥١) :
لا يقضي للبوقي إذا قدم ، فإن رسول الله ﷺ لم يكن يقضي للبوقي .

● قال ابن قدامة (المغني ٧/٤١) :
ومتى سافر بأكثر من واحدة سوى بينهن كما يسوي بينهن في الحضر ، ولا يلزمه القضاء للحاضرات بعد قدومه ، وهذا معنى قول الخراقي فإذا قدم ابتداء القسم بينهن ، وهذا قول أكثر أهل العلم . وحكي عن داود أنه يقضي لقول الله تعالى : ﴿ فلا تميلوا كل الميل ﴾ ، ولنا أن عائشة لم تذكر قضاء في حديثها ، ولأن هذه التي سافر بها يلحقها من مشقة السفر بإزاء ما حصل لها من السكن ، ولا يحصل لها من السكن مثل ما يحصل في الحضر ، فلو قضى للحاضرات لكان قد مال على المسافرة كل الميل .

أما إذا سافر بامرأة من نسائه بدون قرعة فهل يقضي للبوقي أم لا ؟ فلا أعلم في هذه المسألة دليلاً عن رسول الله ﷺ إلا أن من فعل ذلك فقد خالف السنة ومال لا شك في ذلك .

● وأورد ابن القيم - رحمه الله - في هذه المسألة ثلاثة أقوال (زاد المعاد ٥/١٥٢) .

أحدها : أن لا يقضي سواء أقرع أو لم يقرع ، وبه قال أبو حنيفة ومالك .
والثاني : أنه يقضي للبوقي سواء أقرع أو لم يقرع ، وهذا مذهب أهل الظاهر .

والثالث : أنه إن أقرع لم يقض ، وإن لم يقرع قضى ، وهذا قول أحمد والشافعي . والعلم عند الله تعالى .

﴿ بعض ما يكون بين الضرائر ﴾

﴿ الغيرة ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥٢٢٩) :

حدثني أحمد بن أبي رجاء حدثنا النضر عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة أنها قالت ما غرث على امرأة لرسول الله ﷺ كما غرث على خديجة لكثرة ذكر رسول الله ﷺ إياها وثناؤه عليها ، وقد أوحى إلى رسول الله ﷺ أن يُشرها بيت لها في الجنة من قَصَبٍ . صحيح

قال النسائي - رحمه الله - (٧٠/٧) :

أخبرنا الربيع بن سليمان قال حدثنا أسد بن موسى قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أبي التوكل^(١) عن أم سلمة أنها يعني أُمَّتُ بِطَعَامٍ فِي صَحْفَةٍ لَهَا إِلَى

(١) وقالت أم رومان - أم عائشة رضي الله عنها - لعائشة : يا بنية هوني عليك فواءه لقلما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها ولها ضرائر إلا أكرن عليها .
(وذلك في حديث الإفك الطويل عند البخاري ٤٧٥٠) .

ولكن هذا الإكثار وإن كان واردًا إلا أنه لا يجوز أن يُجاوز به إلى حد الاضرار والبهتان والظعن ، كما فعلت حمنة بنت جحش إذ انتصرت لأختها زينب - رضي الله عنها - فقي الصحيح في حديث الإفك : قالت عائشة : وكان رسول الله ﷺ يسأل زينب ابنة جحش عن أمري فقال : يا زينب ماذا علمت أو رأيت ؟ فقالت : يا رسول الله أحمي سمعي وبصري ما علمت إلا غيرًا ، قالت : وهي التي كانت تسميني من أزواج رسول الله ﷺ فعصمها الله بالورع ، وطفقت أختها حمنة تحارب لها فهلكت فيمن هلك من أصحاب الإفك .

(٢) قال الحافظ في الفتح (١٢٥/٥) : وقد اختلف في هذا الحديث على ثابت فقيل عنه عن أنس ، ورجح أبو زرعة الرازي فيما حكاه ابن أبي حاتم في (العلل) عنه رواية حماد بن سلمة وقال إن غيرها خطأ .

رسول الله ﷺ وأصحابه فجاءت عائشة متزرة بكساءٍ ومعها فهر^(١) ففلقت به الصحيفة ، فجمع النبي ﷺ بين فلتتي الصحيفة ويقول : كلوا ، غارت أمكم مرتين ، ثم أخذ رسول الله ﷺ صحيفة عائشة فبعث بها إلى أم سلمة ، وأعطى صحيفة أم سلمة عائشة . صحيح

قال الحافظ أبو يعلى الموصلي - رحمه الله - (المسند ٧/٤٤٩) :

حدثنا إبراهيم حدثنا حماد عن محمد بن عمرو عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب أن عائشة قالت : أتيت النبي ﷺ بجزيرة قد طبختها له فقلت لسودة - والنبي ﷺ بيني وبينها - : كُلي . فأبى فقلت : لتأكلن أو لأطبخن وجهك ، فأبى فوضعت يدي في الخزيرة فطليت وجهها ، فضحك النبي ﷺ فوضع يده لها وقال لها : الطخي وجهها ، فضحك النبي ﷺ فمر عمر فقال : يا عبد الله يا عبد الله فظن أنه سيدخل^(٢) فقال : قوما فاغسلا وجوهكما . فقالت عائشة : فمازلت أهاب عُمرَ نبي رسول الله ﷺ . إسناده حسن .

وأخرجه أبو بكر القطيعي في زياداته على فضائل الصحابة على ما أورده عن عبد الله ابن أحمد (٥٠٤) .

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٢٤٤٥) :

حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي وحدثنا عبد بن حميد كلاهما عن أبي نعيم قال عبد حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الواحد بن أيمن حدثني ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ إذا خرج أقرع بين نسائه فطارت القرعة على عائشة وحفصة فخرجتا معه جميعاً ، وكان

= قلت : قال أبو زرعة كما في العلال (٤٦٦/١) : رواه حماد بن سلمة عن ثابت عن أبي المتوكل أن النبي ﷺ وهذا الصحيح .

(١) فهر أي : حجر .

(٢) هذا معمول على أنه قبل الحجاب .

رسول الله ﷺ إذا كان بالليل سار مع عائشة يتحدث معها^(١) فقالت حفصة لعائشة : ألا تركين الليلة بعيري وأركبُ بعيرك فتظرين وأنظري ؟ قالت : بلى . فركبت عائشة على بعير حفصة ، وركبت حفصة على بعير عائشة فجاء رسول الله ﷺ إلى جهل عائشة وعليه حفصة فسلم ثم سار معها حتى نزلوا ، فافقدته عائشة فغارت ، فلما نزلوا جعلت تجعل رجلها بين الإذخر وتقول : يا رب سلط عليّ عقربًا أو حيةً تلدغني . رسولك ولا أستطيع أن أقول له شيئاً .
صحيح

وأخرجه البخاري (٥٢١١) ، والنسائي في عشرة النساء (٤٦) .

﴿ كراهية تشبع المرأة على ضرعها بما لم تعط ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥٢١٩) :

حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن هشام عن فاطمة عن أسماء عن النبي ﷺ ح حدثني محمد بن المنثري حدثنا يحيى عن هشام حدثني فاطمة عن أسماء أن امرأة قالت : يا رسول الله إن لي ضرّةً فهل عليّ جناح إن تشبعتُ من زوجي غير الذي يُعطيني^(٢) ؟ فقال رسول الله ﷺ : المتشبع بما لم يُعطَ كلابس ثوبي زور^(٣) .
صحيح

وأخرجه مسلم (٢١٢٩) ، وأبو داود (٤٩٩٧) ، والنسائي في عشرة النساء

(٣٥) .

(١) قال الحافظ في الفتح (٣١١/٩) : استدل به المهلب على أن القسم لم يكن واجباً على النبي ﷺ ولا دلالة فيه ؛ لأن عماد القسم الليل في الحضر ، وأما في السفر فعماد القسم فيه

النزول ، وأما حالة المسير فليست منه لا ليلاً ولا نهاراً .

(٢) في رواية لمسلم : أقول إن زوجي أعطاني ما لم يُعطيني ؟ وفي أخرى عنده أيضاً . فهل عليّ

جناح أن أتشبع من مال زوجي بما لم يُعطيني .

(٣) نقل الحافظ في الفتح (٣١٧/٩) عن أبي عبيد قوله : « المتشبع » أي : المتزين بما ليس عنده

بتكر بذلك ويتزين بالباطل : كالمرأة تكون عند الرجل ولها ضرة فدعي من المحظورة عند =

﴿ ما يجوز من افتخار المرأة على ضررتها ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٧٤٢٠) :

حدثنا أحمد حدثنا محمد بن أبي بكر المديني حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال : جاء زيد بن حارثة يشكو فجعل النبي ﷺ يقول : اتق الله وأمسك عليك زوجك . قال أنس : لو كان رسول الله ﷺ كاتماً شيئاً لكم هذه ، قال : فكانت زينب تفخر على أزواج النبي ﷺ تقول : زوجكن أهاليكن وزوجني الله تعالى من فوق سبع سموات . صحيح



= زوجها أكثر مما عنده تريد بذلك غيظ ضررتها ، وكذلك هذا في الرجال قال : وأما قوله : « كلابس ثوبي زور » فإنه الرجل يلبس الثياب المشبهة لثياب الزهاد بوهم أنه منهم ويظهر من التخشع والتقصيف أكثر مما في قلبه منه . وأورد - رحمه الله - أقوالاً أخر في معناه . ● وقال النووي - رحمه الله - (٨٤١/٤) قال العلماء : معناه المتكبر بما ليس عنده بأن يظهر أن عنده ما ليس عنده يتكبر بذلك عند الناس ويتزين بالباطل فهو مذموم كما يذم من لبس ثوبي زور .

● ونقل الحافظ ابن حجر - رحمه الله - عن ابن التين قوله : هو أن يلبس ثوبي وديعة أو عارية يظن الناس أنهما له ولباسهما لا يذم ويقتضح بكذبه ، وأراد بذلك تغير المرأة عما ذكرت خوفاً من الفساد بين زوجها وضررتها ويورث بينهما البغضاء فيصير كالسحر الذي يفرق بين المرء وزوجه .

شبهات حول تعدد الزوجات

﴿ الشبهة الأولى ﴾^(١)

منع النبي ﷺ علياً من تزوج بنت أبي جهل
على فاطمة - رضي الله عنها -

(١) حاصل هذه الشبهة أن النبي ﷺ منع علياً أن يجمع بين بنت أبي جهل مع فاطمة - رضي الله عنها - فخلق بعض الناس بذلك وقالوا : هذا رسول الله ﷺ قد منع علياً من التزوج بابنة أبي جهل فوق فاطمة ، ولنا في رسول الله ﷺ أسوة ، فلنا أن تمنع الزوج من التزوج فوق بنتنا ، ولا نجمع أيضاً فوق نساتنا لأن هذا مما يؤذي أولياء نساتنا . هذا حاصل قولهم .

وقبل أن نخوض في الإجابة على هذه الشبهة بتفصيل ، فهي مردودة أولاً بقول الله تعالى : ﴿ فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة ... ﴾ فجعل الله سبحانه وتعالى الاقتصار على الواحدة في حالة الخوف من عدم العدل . ويردها ثانياً أن رسول الله ﷺ - الذي نهي علياً عن الجمع مع فاطمة - قد جمع بين تسع نسوة ، وقوله حجة ، وفعله حجة ﷺ .

● أما تفصيل الجواب عن هذه الشبهة فمن وجوه منها ما جاء منصوصاً عليه في الحديث نفسه ، والقول به أولى ، ومنها ما قاله بعض أهل العلم استنباطاً . وهاك بيان ذلك .
الوجه الأول : وقد جاء منصوصاً عليه في الحديث وهو قول النبي ﷺ : « لا تجتمع بنت نبي الله ﷺ وبنت عبد الله أبداً » ، وفي رواية لمسلم : « مكائلاً واحداً أبداً » ، وفي أخرى عنده : « عند رجل واحد أبداً » فيكون من جملة محرّمات النكاح الجمع بين بنت نبي الله وبنت عبد الله .

وبذلك قال بعض أهل العلم فقال ابن التين ، كما نقل عنه الحافظ ابن حجر (فتح الباري ٣٢٨/٩) : أصح ما تحمل عليه هذه القصة أن النبي ﷺ حرّم على عليّ أن يجمع بين ابنته وبين ابنة أبي جهل ؛ لأنه علل بأن ذلك يؤذيه ، وأذنته حرام بالاتفاق ، ومعنى قوله لا أحرم حلالاً : أي : هي له حلال لو لم تكن عنده فاطمة ، وأما الجمع بينهما الذي يستلزم تأذي النبي ﷺ فلا .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٣١١٠) :

حدثنا سعيد بن محمد الجرمي حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي أن الوليد بن كثير حدثه عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدبلي حدثه أن ابن شهاب حدثه أن علي بن حسين حدثه أنهم حين قدموا المدينة من عند يزيد بن معاوية مقتل

= وقال النووي - رحمه الله - (شرح مسلم ٣١٣/٥) : ويحتمل أن المراد تحريم جميعهما ، ويكون معنى : « لا أحرم حلالاً ، أي لا أقول شيئاً يخالف حكم الله ، فإذا أحل شيئاً لم أحرمه ، وإذا حرمه لم أحلله ، ولم أسكت عن تحريمه ؛ لأن سكوتي تحليل له ، ويكون من جملة محرمات النكاح الجمع بين بنت نبي الله وبنت عدو الله .

الوجه الثاني : أن في ذلك إيذاء لفاطمة وقد قال النبي ﷺ : « إنها بضعة مني يرميني ما أرابها ويؤذيها ما أذاها » ، وإيذاء رسول الله ﷺ محرم بالاتفاق ، وإن كان إيذاء المؤمنين أيضاً محرماً ، إلا أن إيذاء رسول الله ﷺ أشد حرمة .

الوجه الثالث : أن من خصائص النبي ﷺ أن لا يُتزوج على بناته ، وهذا هو الذي استظهره الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٣٢٩/٩) .

الوجه الرابع : أن ذلك خاص بفاطمة - رضي الله عنها - لأنها كانت فاقدة من تركن إليه ممن يؤنسها ويزيل وحشتها من أم أو أخت ، بخلاف أمهات المؤمنين فإن كل واحدة منهن كانت ترجع إلى من يحصل لها معه ذلك وزيادة عليه وهو زوجها ﷺ لما كان من عنده من الملاحظة وتطبيب القلوب وجبر الخواطر بحيث أن كل واحدة منهن ترضى منه لحسن خلقه وجميل خلقه بجميع ما يصدر منه ، بحيث لو وُجد ما يُخشى وجوده من الغيرة لزال عن قرب .

الوجه الخامس : أن ذلك ليس معناه النهي ، ولكن معناه أن النبي ﷺ من تقته يربه وركونه الشديد إليه . يعلم من فضل الله عليه أن الله سبحانه لم يكن ليجمع بين فاطمة وبنت أبي جهل ، وذلك كما قال أنس بن النضر : لما كسرت أخته الربيع ثنية امرأة وأمر النبي ﷺ بالنكاح فقال أنس بن النضر : أتكسر ثنية الربيع يا رسول الله ؟ لا والله لا تكسر ثنيها أبداً . فرضى أهل المرأة التي كسرت ثنيها بالأرض (الدية) ولم تكسر ثنية الربيع فقال النبي ﷺ : إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره .

فيه : يؤب الإمام البخاري - رحمه الله - للحديث السابق (حديث فاطمة) باب ذب الرجل عن ابنته في الغيرة والإنصاف قال الحافظ : أي : في دفع الغيرة عنها وطلب الإنصاف لها .
فيه ثان : قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - (فتح الباري ٣٢٩/٩) : فيه حجة لمن يقول بسد الذريعة ؛ لأن تزويج ما زاد على الواحدة حلال للرجل ما لم يجاوز الأربع ، ومع ذلك فقد منع من ذلك في الحال لما يترتب عليه من الضرر في المال .

حسين بن علي - رحمة الله عليه - لقيه المسور بن مخرمة فقال له : هل لك إلي من حاجة تأمرني بها فقلت له : لا . فقال : فهل أنت معطي سيف رسول الله ﷺ ؟ فإني أخاف أن يغلبك القوم عليه ، وإيم الله لئن أعطيتيه لا يخلص إليهم أبداً حتى تبلغ نفسي إن علي بن أبي طالب حطَب ابنة أبي جهل على فاطمة - عليها السلام - فسمعتُ رسول الله ﷺ يخطبُ الناس في ذلك على منبره هذا - وأنا يومئذٍ مُحلم - فقال : إن فاطمة مني ، وأنا أتعرّف أن نعتن في دينها . ثم ذكر صهرًا له من بني عبد شمس فأتيت عليه في مصاهرته إياه قال : حدثني فصدقني ووعدي فوق لي ، وإني لستُ أحرّم حلالاً ، ولا أحل حراماً ، ولكن والله لا تجمع بنتُ رسول الله ﷺ وبنتُ عدو الله أبداً .

وأخرجه مسلم (٢٤٤٩) ، وأبو داود (٢٠٦٩) ، وابن ماجه (١٩٩٨) ، وعزاه المزني للنسائي .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (٥٢٣٠) :

حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة قال سمعتُ رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر : إن بني هشام بن المغيرة استأذنوا في أن يُنكحوا ابنتهم علي بن أبي طالب ، فلا آذن ثم لا آذن ثم لا آذن ، إلا أن يُريد ابن أبي طالب أن يطلّق ابنتي وينكح ابنتهم ، فإنما هي بضعة مني يُريني ما أرابها ويُؤذيني ما آذاها .

وأخرجه مسلم (٢٤٤٩) ، وأبو داود (٢٠٧١) ، والترمذي (٣٨٦٧) وابن ماجه (١٩٩٨) ، والنسائي في الفضائل (٢٦٥) ، وفي الخصائص (١٣٠) ، وأحمد (٣٢٨/٤) ، وفي فضائل الصحابة (١٣٢٨) .

﴿ الشبهة الثانية ﴾

حاصلها أن الله - عز وجل - قال : ﴿ فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة ﴾

[النساء : ٣] وقد قال تعالى : ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ﴾ [النساء : ١٢٩] فقالوا : إن الله - عز وجل - أمر المؤمنين - عند خوف عدم العدل - أن ينكحوا واحدة وأكد أنهم لن يستطيعوا أن يعدلوا فدل ذلك على استحباب الاختصار على الواحدة .

والجواب عن هذه الشبهة أن العدل في الآية الأولى أعم وأوسع من العدل في الآية الثانية ، فالعدل في الآية الثانية ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا .. ﴾ المراد به محبة القلب والجماع على ما تقدم ، أما في الآية الأولى فهو أعم من ذلك فيدخل فيه أصل القسم والمبيت والإنفاق وغير ذلك .

﴿ الشبهة الثالثة ﴾

ذهب بعض الناس إلى أن تفسير قوله تعالى : ﴿ فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا ﴾ قالوا ذلك أدنى أن لا تكثروا عيالكم ، وهذا التفسير قد تقدم عن الشافعي - رحمه الله - ولكن هذا التفسير رُدُّ بأنه لو كان المراد بقوله ﴿ ألا تعولوا ﴾ أن المراد ألا تكثروا عيالكم لمنع الله سبحانه ما ملكت اليمين أيضاً لأنها مصدر الإنجاب ، وغير ذلك من الوجوه المتعددة التي رد بها ابن القيم على الإمام الشافعي - رحمهما الله - وقدمناها عند تفسير هذه الآية . ثم إن الله عز وجل قد كتب لابن آدم رزقه كما قال - عز وجل - : ﴿ وفي السماء رزقكم وما توعدون ﴾ وكما قال - عز وجل - : ﴿ نحن نرزقك ﴾ وكما قال نبيه محمد ﷺ : « إن أحدكم يُجمع في بطن أمه أربعين يوماً ، ثم علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغاً مثل ذلك ، ثم يبعث الله ملكاً فيؤمر : برزقه وأجله... » (البخاري ٦٥٩٤) .

﴿ الشبهة الرابعة ﴾

ذهب البعض إلى أن الرجل لا يتزوج إلا إذا كان بالأولى عيباً أو يبغضها

الرجل ، وهذا أيضًا مردود لأن النبي ﷺ تزوج عائشة وسودة بعد خديجة - رضي الله عنها - وكان يحب عائشة حبًا جمًّا ومع ذلك فقد تزوج النبي ﷺ بعد عائشة - رضي الله عنها - سبع نسوة .

﴿ الشبهة الخامسة ﴾

قول بعض الجهلاء إنه لا يفعل ذلك إلا الشهواني :

وهذا القول قول سخيف حكايته تغني عن رده فرسول الله ﷺ أكمل الناس مُخلَقًا ومع ذلك كان يجمع بين تسع نسوة ﷺ وكذلك كان جمًّا غفير من أصحابه يجمعون بين أكثر من امرأة .

﴿ الشبهة السادسة ﴾

دعوى أن هذا ظلم للمرأة ، وهذا القول لا يقوله إلا أهل الإلحاد ومن شايعهم من أهل الزيغ والضلال ، فالله حَكَمَ عدل ، قضاؤه عدل ، قوله حق وعدل ، فهو أعدل العادلين أرحم الراحمين ، ولا يظلم ربك أحدًا ، وما الله يريد ظلمًا للعباد ، فالذين عطلوا النساء عن التزويج بحجة الاقتصار على الواحدة وعدم ظلم الواحدة هم أظلم الخلق وأضل الخلق فقصرُوا الزواج على الواحدة وأباحوا الفاحشة وأذاعوها بين الرجال والنساء والشباب والشابات ﴿ فمن أظلم ممن افترى على الله كذبًا ليضل الناس بغير علم إن الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ .



أبواب متفرقة في النكاح

﴿ ضروب النكاح في الجاهلية ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٢٧) :

حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب عن يونس ح حدثنا أحمد بن صالح حدثنا عنبسة حدثنا يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي ﷺ أخبرته أن النكاح في الجاهلية كان على أربعة أنحاء : فنكاح منها كنتكاح الناس اليوم يخطب الرجل إلى الرجل وليته أو ابنته فيُصدقها ثم ينكحها ، ونكاح آخر كان الرجل يقول لامرأته إذا طهرت من طمثها أرسلني إلى فلان فاستبضعي منه ويعتزلها زوجها ولا يمسا أبدًا حتى يتبين حملها من ذلك الرجل الذي تستبضع منه فإذا تبين حملها أصابها زوجها إذا أحب ، وإنما يفعل ذلك رغبةً في نجابة الولد ، فكان هذا النكاح نكاح الاستبضاع ، ونكاح آخر يجمع الرهط ما دون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم يصيئها ، فإذا حملت ووضعت ومرَّ ليال بعد أن تضع حملها أرسلت إليهم ، فلم يستطع رجل منهم أن يمتنع حتى يجتمعوا عندها تقول لهم قد عرفتم الذي كان من أمركم ، وقد ولدت فهو ابنك يا فلان تسمى من أحببت باسمه ، فيلحق به ولدها لا يستطيع أن يمتنع به الرجل ، ونكاح الرابع يجمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمتنع من جاءها وهن البغايا كن ينصبن على أبوابهن رايات تكون علمًا فمن أرادهن دخل عليهن ، فإذا حملت إحداهن ووضعت حملها جمعوا لها ودعوا لهم القافة ثم ألحقوا ولدها بالذي يرون فالتائطه به ودُعي ابنه لا يمتنع من ذلك

فلما بُعث محمد ﷺ بالحق هدم نكاح الجاهلية كله إلا نكاح الناس اليوم .
صحيح

وأخرجه أبو داود رقم ٢٢٧٢ .

﴿ جواز التزوج قبل الحج والجهاد ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥١٥٧) :
حدثنا محمد بن العلاء حدثنا عبد الله بن المبارك عن معمر عن مام عن
أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « غزا نبي من الأنبياء
فقال لقومه : لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يريد أن يني بها ولم
ين بها »^(١) .
صحيح

وأخرجه مسلم ص ١٣٦٦ .

﴿ بعض ما جاء في الإماء ﴾

قال تعالى : ﴿ والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو
ما ملكت أيمنهم^(٢) فإنهم غير ملومين ﴾ . [المؤمنون آية : ٥ ، ٦]

قال الإمام البخاري -- رحمه الله -- (حديث ٥٠٨٣) :

حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا صالح بن صالح الهمداني حدثنا

(١) نقل الحافظ (في الفتح ٢٢٤/٩) عن ابن المنير قوله : يستفاد من الحديث الرد على العامة
في تقديمهم الحج على الزواج ظناً منهم أن التعفف إنما يتأكد بعد الحج ، بل الأول أن يتعفف
ثم يحج .

(٢) قال الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (عند تفسير هذه الآية من سورة المؤمنون) : أي
والذين قد حفظوا فروجهم من الحرام فلا يقعون فيما نهاهم الله عنه من زنا ولواط لا يقربون
سوى أزواجهم التي أحلها الله لهم أو ما ملكت أيمنهم من السراري ، ومن تعاطى
ما أحله الله له فلا لوم عليه ولا حرج .

قلت تنبيه: يحل للرجل أن يجامع جاريته، ولا يحل لامرأة بحال أن تمكن عبدها من نفسها.

الشعبي حدثني أبو بردة عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : « أيما رجل كانت عنده وليدة^(١) فعلمها فأحسن تعليمها وأدبها فأحسن تأديبها ثم أعتقها وتزوجها فله أجران ، وأيما رجل من أهل الكتاب آمن بنيه وآمن - يعني لي - فله أجران ، وأيما مملوك أدى حق مواليه وحق ربه فله أجران » . قال الشعبي : خذها بغير شيء قد كان الرجل يرحل فيما دونها إلى المدينة .

صحيح

وقال أبو بكر^(٢) عن أبي حصين عن أبي بردة عن أبيه عن النبي ﷺ : « أعتقها ثم أصدقها » .

وأخرجه مسلم مختصراً ص ١٠٤٥ ، وأبو داود ٢٠٥٣ ، والنسائي ١١٥/٦ .

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٥٠٨٥) :

حدثنا قتيبة حدثنا إسماعيل بن جعفر عن حميد عن أنس - رضي الله عنه - قال : أقام النبي ﷺ بين خيبر والمدينة ثلاثاً يُبنى عليه بصفية بنت حيي فدعوت المسلمين إلى وليته فما كان فيها خبز ولا لحم ، أمر بالأنطاع فألقى فيها من التمر والأقط والسمن فكانت وليته . فقال المسلمون : إحدى أمهات المؤمنين أو مما ملكت يمينه ؟ فقالوا : إن حجبتها فهي من أمهات المؤمنين وإن لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه ، فلما ارتحل وطى لها خلفه ومد الحجاب بينها وبين الناس .

صحيح

وأخرجه مسلم من طرق عن أنس ص ١٠٤٤ .



(١) وليدة أي جارية .

(٢) هذا صورته التعليق ، وقد ذكر الحافظ أن الطيالسي وغيره وصلوه .

وهذه الزيادة « ثم أصدقها » تفيد أنه لتحقق وقوع الأجرين يلزم أن يكون هناك صداق بعد العتق ، ولا يكون العتق وحده صداقاً .

﴿﴿ حكم الاستمنااء ﴡ﴾﴾

قال الله - عز وجل - : ﴿والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون﴾ . [المؤمنون : ٦ ، ٧]

احتج الإمام الشافعي - رحمه الله - بهذه الآية على تحريم الاستمنااء . فقد نقل عنه البيهقي ١٩٩/٧ أنه ذكر هذه الآية وقال : فلا يحل العمل بالذكر إلا في زوجة أو ملك يمين فلا يحل الاستمنااء . والله أعلم .

قلت : وقد ورد في المسألة حديث ضعيف ذكره الحافظ ابن كثير - رحمه الله - (سورة المؤمنون : ٢٣٩/٣) وعزاه إلى الحسن بن عرفة في جزئه المشهور حيث قال : حدثني علي بن ثابت الجزري عن مسلمة بن جعفر عن حسان بن حميد عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : « سبعة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ، ولا يزكهم ولا يجمعهم مع العالمين ويدخلهم النار في أول الداخلين إلا أن يتوبوا ومن تاب تاب الله عليه الناكح يده ... ثم ذكر الحديث » قال ابن كثير هذا حديث غريب ، وفي إسناده من لا يُعرف لجهالته .

قلت : وكذا قال الذهبي في مسلمة بن جعفر (ميزان الاعتدال) فقال الذهبي في مسلمة : مجهول هو وشيخه . فالحديث لا يثبت عن رسول الله ﷺ . وقد ذكر القرطبي - رحمه الله - هذه المسألة عند تفسيره لهذه الآية وقال : وأحمد بن حنبل على ورعة يجوزه ، ويحتج بأنه إخراج فضلة من البدن فجاز عند الحاجة ، أصله الفصد والحجامة ، وعامة العلماء على تحريمه ، وقال بعض العلماء : إنه كالفاعل بنفسه ، وهي معصية أحدثها الشيطان وأجراها

بين الناس حتى صارت قيلة ، وباليتها لم تُقل ، ولو قام الدليل على جوازها لكان ذو المروءة يعرض عنها لدناءتها ، فإن قيل : إنها خير من نكاح الأمة قلنا : نكاح الأمة ولو كانت كافرة على مذهب بعض العلماء خير من هذا وإن كان قد قال به قائل أيضًا ، ولكن الاستمناء ضعيف في الدليل عارٌّ بالرجل الدنيء فكيف بالرجل الكبير .
انتهى ما قاله القرطبي - رحمه الله .

﴿﴿ زواج النبي ﷺ ببعض نسائه ﴳ﴾﴾

﴿﴿ زواج النبي ﷺ بأُم المؤمنين خديجة - رضي الله عنها ﴳ﴾﴾

قال البيهقي - رحمه الله - (١٢٩/٧) :

أخبرنا أبو الحسن بن عبدان^(١) أنبأ أحمد بن عبيد^(٢) ثنا عياش السكري ثنا إبراهيم بن الحجاج ثنا حماد عن عمار بن أبي عمار عن ابن عباس - رضي الله عنهما - فيما يحسب حماد أن رسول الله ﷺ ذكر خديجة بنت خويلد ، وكان أبوها يرغب عن أن يزوجه فصنعت طعامًا وشرابًا فدعت أباهما ونفراً من قريش فطعموا وشربوا حتى ثملوا فقالت خديجة - رضي الله عنها : إن محمدًا يخطبني فزوجها إياه فخلقتة وأبسته حلة ، وكانوا يصنعون بالآباء إذا زوجوا بناتهم ، فلما سرى عنه السكر نظر فإذا هو

(١) أبو الحسن بن عبدان هو علي بن أحمد بن عبدان وهو ثقة وترجمته في تاريخ بغداد .

(٢) هو أحمد بن عبيد بن إسماعيل أبو الحسن الصفار ترجمته في تاريخ بغداد ٢٦٢/٤ وكان ثقة نبئاً .

ويبقى رجال الإسناد كلهم ثقات .

تنبيه : نسوق - إن شاء الله - وقائع زواج النبي ﷺ بنسائه حسب ترتيب تزويجه إياهن كما ذكره الحافظ في الفتح ١١٣/٩ ، وهن على الترتيب : خديجة - سودة - عائشة - حفصة - أم سلمة - زينب - أم حبيبة - جويرية - صفية - ميمونة ، وقد تقدم زواج النبي ﷺ بأُم حبيبة في أبواب الصداق .
وتقدم زواجه ﷺ بميمونة في أبواب نكاح الحريم .

خلق عليه حلة فقال : ما شأني قالت : زوجتي محمد بن عبد الله فقال :
 أنا أزوج يتيمة أبي طالب فقال : لا لعمري فقالت خديجة : أما تستحي
 تريد أن تسفه نفسك عند قريش يجبر الناس أنك كنت سكران ، فلم تنزل
 به حتى أقر .

﴿ زواج النبي ﷺ بسودة وعائشة - رضي الله عنهما ﴾

قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٢١٠/٦) :

حدثنا محمد بن بشر قال : حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو سلمة ويحيى قالا :
 لما هلكت خديجة جاءت خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون قالت
 يا رسول الله ألا تزوج ؟ قال (من ؟) ، قالت إن شئت بكرًا وإن شئت
 ثيًّا قال : (فمن البكر ؟) ، قالت : ابنة أحب خلق الله - عز وجل -
 إليك ، عائشة بنت أبي بكر قال : (ومن الشيب ؟) ، قالت : سودة بنت
 زمعة ، قد آمنت بك واتبعتك على ما تقول قال : (فاذهبي فاذكريهما
 علي ، . فدخلت بيت أبي بكر فقالت : يا أم رومان ماذا أدخل الله -
 عز وجل - عليكم من الخير والبركة قالت : وما ذلك ؟ قالت : أرسلني
 رسول الله ﷺ أخطب عليه عائشة . قالت : فانظري أبا بكر حتى
 يأتي ، فجاء أبو بكر فقالت : يا أبا بكر ماذا أدخل الله عليكم من الخير
 والبركة قال : وما ذلك ؟ قالت : أرسلني رسول الله ﷺ أخطب عليه
 عائشة قال : وهل تصلح له ؟ إنما هي ابنة أخيه . فرجعت إلى رسول الله
 ﷺ فذكرت ذلك له قال : (ارجعي إليه فقولي له أنا أخوك وأنت أخي
 في الإسلام وابتنتك تصلح لي ، . فرجعت فذكرت ذلك له قال :
 (انظري) ، وخرج قالت أم رومان : إن مطعم بن عدي قد كان ذكرها
 على ابنه ، فوالله ما وعد وعدًا قط فأخلفه لأبي بكر . فدخل أبو بكر على
 مطعم بن عدي وعنده امرأته أم الفتي فقالت : يا ابن أبي قحافة لعلك

مُصَبِّ صَاحِبِنَا مَدْخَلُهُ فِي دِينِكَ الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ إِنْ تَرَوُجَ إِلَيْكَ ، قَالَ أَبُو يَكْرٍ لِلْمَطْعَمِ بْنِ عَدِي : أَقُولُ هَذِهِ تَقُولُ ؟ قَالَ : إِنَّهَا تَقُولُ ذَلِكَ ، فَخَرَجَ مِنْ عِنْدِهِ وَقَدْ أَذْهَبَ اللَّهُ - عِزُّ وَجَلُّ - مَا كَانَ فِي نَفْسِهِ مِنْ عِدْوَتِهِ الَّتِي وَعَدَهُ ، فَرَجَعَ فَقَالَ لِحَوْلَةَ : ادْعِي لِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَدَعَاهُ فَزَوَّجَهَا إِيَّاهُ ، وَعَائِشَةُ يَوْمَئِذٍ بِنْتُ سِتِّ سِنِينَ . ثُمَّ خَرَجَتْ فَدَخَلَتْ عَلَى سُودَةَ بِنْتِ زَمْعَةَ فَقَالَتْ : مَاذَا أَدْخَلَ اللَّهُ - عِزُّ وَجَلُّ - عَلَيْكَ مِنَ الْخَيْرِ وَالْبَرَكَةِ قَالَتْ : وَمَا ذَاكَ ؟ قَالَتْ : أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْخِطِبُكَ عَلَيْهِ قَالَتْ : وَوَدِدْتُ ، ادْخُلِي إِلَيَّ فَاذْكُرِي ذَاكَ لِي ، وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ أَدْرَكَهُ السِّنُّ قَدْ تَخَلَّفَ عَنِ الْحَجِّ ، فَدَخَلَتْ عَلَيْهِ فَحَيْتَهُ بِتَحِيَّةِ الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ : مَنْ هَذِهِ ؟ فَقَالَتْ : حَوْلَةُ بِنْتُ حَكِيمٍ قَالَ : فَمَا شَأْنُكَ ؟ قَالَتْ : أَرْسَلَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنْخِطِبُكَ عَلَيْهِ سُودَةَ قَالَ : كَفَىءَ كَرِيمٍ ، مَاذَا تَقُولُ صَاحِبَتُكَ ؟ قَالَتْ : لِحُبِّ ذَاكَ قَالَ : ادْعِيهَا إِلَيَّ فَدَعَيْتُهَا قَالَ : أَيُّ بَنِيَّةٍ إِنْ هَذِهِ تَزْعُمُ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلُبِ قَدْ أَرْسَلَ يَخِطِبُكَ وَهُوَ كَفَىءَ كَرِيمٍ أَتُحِبِّينَ أَنْ أُزَوِّجَكَ بِهِ قَالَتْ : نَعَمْ قَالَتْ (١) ادْعِهِ لِي فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَيْهِ فَزَوَّجَهَا إِيَّاهُ . فَجَاءَهَا أَخُوهَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ مِنَ الْحَجِّ فَجَعَلَ يَخِطِي فِي رَأْسِهِ التُّرَابَ ، فَقَالَ بَعْدَ أَنْ أَسْلَمَ : لَعَمْرِكَ إِنِّي لَسَفِيهٌ يَوْمَ أَحْطِي فِي رَأْسِي التُّرَابَ أَنْ تَزُوجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سُودَةَ بِنْتُ زَمْعَةَ قَالَتْ عَائِشَةُ : فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ فَتَزَلْنَا فِي بَنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ فِي السَّنَحِ قَالَتْ : فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَدَخَلَ بَيْتَنَا وَاجْتَمَعَ إِلَيْهِ رِجَالٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَنِسَاءٍ ، فَجَاءَتْنِي أُمِّي وَإِنِّي لَفِي أَرْجُوحةٍ بَيْنَ عَدْقَيْنِ تَرَجَّحَ بِي ، فَأَنْزَلْتَنِي مِنَ الْأَرْجُوحةِ وَلِي جَمِيمَةٌ فَفَرَّقَهَا وَمَسَحَتْ وَجْهِي بِشَيْءٍ مِنْ مَاءٍ ، ثُمَّ أَقْبَلَتْ تَقُودِي حَتَّى رَقَفَتْ بِي عِنْدَ الْبَابِ وَإِنِّي لَأَنْهَجُ حَتَّى سَكَنَ مِنْ نَفْسِي ، ثُمَّ دَخَلْتُ بِي فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ عَلَى

(١) كذا وقع في المسند ، وصوابه : « قال » .

سريو في بيتا وعنده رجال ونساء من الأنصار فأجلستني في حجره ثم قالت : هؤلاء أهلك فبارك الله لك فيهم وبارك لهم فيك ، فوثب الرجال والنساء فخرجوا وبنى بي رسول الله ﷺ في بيتا ، ما نُحرت عليّ جزور ولا دُبجت عليّ شاة حتى أرسل إلينا سعد بن عبادة بجفنة كان يرسل بها إلى رسول الله ﷺ إذا دار إلى نسائه وأنا يومئذ بنت تسع سنين^(١) .

﴿ زواج النبي ﷺ من عائشة - رضي الله عنها ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٣٨٩٤) :

حدثني فروة بن أبي المغراء حدثنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : تزوجني النبي ﷺ وأنا بنت ست سنين ، فقدمنا المدينة فنزلنا في بني الحارث بن الخزرج فوعكت فمزق شعري فوفى جُميمة ، فأنتني أمي أم رومان وإني لفي أرجوحة ومعني صواحب لي فصرخت بي فأتيها ، لا أدري ما تريد بي ، فأخذت بيدي حتى أوقفنتي على باب الدار ، وإني لأنهج حتى سكن بعض نفسي ثم أخذت شيئاً من ماء فمسحت به وجهي ورأسي ثم أدخلتني الدار ، فإذا نسوة من الأنصار في البيت فقلن : على الخير والبركة وعلى خير طائر فأسلمتني إليهن فأصلحن من شأني ، فلم يرعني إلا رسول الله ﷺ

(١) من قوله قالت عائشة إلى آخر الحديث إسناده حسن لأنه حيثُذ من طريق محمد بن عمرو

قال ثنا أبو سلمة ويحيى (وهو ابن عبد الرحمن بن حاطب كما في سنن البيهقي ١٢٩/٧) قالت عائشة . فهو سند متصل ، ومحمد بن عمرو حديثه لا يرتقى إلى الصحة .

أما الجزء الأول من الحديث فظاهره الإرسال لأن كلاً من أبي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن بن حاطب تابعي ولم يشهد القصة ، وقد ورد الحديث في سنن البيهقي ١٢٩/٧ من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب قال : قالت عائشة ... فذكره إلا أنه من طريق أحمد بن عبد الجبار وهو متكلم فيه وقد عزا الحافظ ابن حجر هذا الحديث إلى أحمد والطبراني وحسن إسناده (فتح ٢٢٥/٧) .

ضحى فأسلمتي إليه وأنا يومئذ بنت تسع سنين . صحيح^(١)

قال الإمام البخاري - رحمه الله - (حديث ٣٨٩٥) :

حدثنا معلى حدثنا وهيب عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ قال لها : « أريتك في المنام مرتين : أرى أنك في سرقة من حرير ويقول هذه امرأتك فأكشف فإذا هي أنت فأقول : إن بك هذا من عند الله يُمضه » . صحيح

وأخرجه مسلم ص ١٨٩٠ .

﴿ زواج النبي ﷺ حفصة - رضي الله عنها - ﴾

قال الإمام البخاري - رحمه الله تعالى - (حديث ٥١٢٢) :

حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب أخبرني سالم بن عبد الله أنه سمع عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - يحدث أن عمر بن الخطاب حين تأميت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي - وكان من أصحاب رسول الله ﷺ فمؤ في بالمدينة فقال عمر بن الخطاب : أتيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقال : سأنظر في أمري ، فلبثت ليالي ثم لقيني فقال : قد بدا لي أن لا أتزوج يومي هذا ، قال عمر : فلقيت أبا بكر الصديق فقلت : إن شئت زوجتك حفصة بنت عمر ، فصمت أبو بكر فلم يرجع إلي شيئاً ، وكتبت أوجد عليه مني على عثمان ، فلبثت ليالي ثم خطبها رسول الله ﷺ فأنكحها إياه . فلقيني أبو بكر فقال : لعلك وجدت علي حين عرضت علي حفصة فلم أرجع إليك شيئاً؟ قال عمر : قلت : نعم ، قال أبو بكر : فإنه لم يمنعني أن أرجع إليك فيما عرضت علي إلا أبي كنت علمت أن رسول الله ﷺ قد ذكرها ، فلم أكن لأفشي سر رسول الله ﷺ ، ولو تركها رسول الله ﷺ قبلتها . صحيح

وعزاه المزي للنسائي .

(١) وقد تقدم تحريجه في أبواب الزفاف من هذا الكتاب .

﴿﴾ زواج النبي ﷺ من أم سلمة - رضي الله عنها - ﴿﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (ص ٦٣١) :

حدثنا يحيى بن أيوب وقيية وابن حجر جميعاً عن إسماعيل بن جعفر قال ابن أيوب :
حدثنا إسماعيل أنخريني سعد بن سعيد عن عمر بن كثير بن أفلح عن ابن سفيانة عن
أم سلمة أنها قالت : سمعت رسول الله - ﷺ - يقول : « ما من مسلم
تصيه مصيبة فيقول ما أمره الله : إنا لله وإنا إليه راجعون ، اللهم أجرني
في مصيبي واخلف لي خيراً منها إلا أخلف الله له خيراً منها » .

قلت : فلما مات أبو سلمة قلت : أي المسلمين خير من أبي سلمة ،
أول بيت هاجر إلى رسول الله ﷺ ، ثم إلي قلتها : فأخلف الله لي
رسول الله ﷺ .

قلت : أرسل إلي رسول الله ﷺ حاطب بن أبي بلتعة يخاطبني له
فقلت : إن لي بنتاً وأنا غيور فقال : « أما ابنتها فدعو الله أن يغنيها عنها ،
وأدعو الله أن يذهب بالغيرة » .

﴿﴾ زواج النبي ﷺ بزَيْنَب - رضي الله عنها - ﴿﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٥٩٦/٣) :

حدثنا محمد بن حاتم بن ميمون حدثنا بهز ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا
أبو النضر هاشم بن القاسم قالاً جميعاً حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس
وهذا حديث بهز قال : لما انقضت عدة زَيْنَب قال رسول الله ﷺ لزَيْد :
فاذكريها عليّ قال : فانطلق زيد حتى أتاها وهي تخمر عجبها . قال : فلما
رأيتها عظمت في صدري حتى ما أستطيع أن أنظر إليها أن رسول الله ﷺ
ذكرها ، فوليتها ظهري ونكصت على عقبي فقلت : يا زَيْنَب أرسل

رسول الله ﷺ يذكرك . قالت : ما أنا بصانعة شيئاً حتى أوامر ربي ، فقامت إلى مسجدها ونزل القرآن . وجاء رسول الله ﷺ فدخل عليها بغير إذن قال : فقال : ولقد رأيتنا أن رسول الله ﷺ أطعمنا الخبز واللحم حين امتد النهار ، فخرج الناس وبقي رجال يتحدثون في البيت بعد الطعام ، فخرج رسول الله ﷺ واتبعته فجعل يتبع حُجْر نساته يسلم عليهن ويقلن : يا رسول الله كيف وجدت أهلك ؟ قال : فما أدري أنا أخبرته أن القوم قد خرجوا أو أخبرني قال : فانطلق حتى دخل البيت ، فذهبت أدخل معه فألقى الستر بيني وبينه ونزل الحجاب قال : ووعظ القوم بما وعظوا به .

زاد ابن رافع في حديثه ﴿ لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه .. ﴾ إلى قوله : ﴿ لا يستحي من الحق ﴾ .

والحديث أخرجه النسائي مختصراً ٧٩/٦ .

﴿زواج النبي ﷺ من جويرية - رضي الله عنها -﴾

قال ابن إسحاق - رحمه الله - (كما نقل عنه الحافظ في الإصابة ٢٥٧/٤) :
حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عمه عروة بن الزبير عن خالته عائشة قالت : لما قسم رسول الله ﷺ سبايا بني المصطلق وقعت جويرية في القسم لثابت بن قيس بن شماس أو لابن عم له فكاتبته على نفسها ، وكانت امرأة حلوة ملاحه لا يراها أحد إلا أخذت بنفسه ، فأنت رسول الله - صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم - تستعينه في كتابتها قالت عائشة : فوالله ما هي إلا أن رأيتها فكرهتها وقلت : يرى منها ما قد رأيت . فلما دخلت على رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - قالت : يا رسول الله أنا جويرية بنت الحارث سيد قومه ، وقد أصابني من البلايا ما لم يخف عليك ، وقد كاتب على نفسي فأعني على كتابتي فقال :

« أو خير من ذلك ، أودي عنك كتابك وأتزوجك » فقالت : نعم ، ففعل ذلك . فبلغ الناس أنه قد تزوجها فقالوا : أصهار رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فأرسلوا ما كان في أيديهم من بني المصطلق ، فلقد أعتق الله بها مائة أهل بيت من بني المصطلق ، فما أعلم امرأة أعظم بركة منها على قومها . حسن

﴿ زواج النبي ﷺ بصفية - رضي الله عنها - ﴾

قال الإمام مسلم - رحمه الله - (٥٩٢/٣) :

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ثابت عن أنس قال : كنت ردف أبي طلحة يوم خيبر وقدمي تمس قدم رسول الله ﷺ قال : فأتيتهما حين بزغت الشمس وقد أخرجوا مواشيهم وخرجوا بفؤوسهم ومكاتلهم ومرورهم فقالوا : محمد والحميس . قال : وقال رسول الله ﷺ : « خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » قال : وهزمهم الله - عز وجل - ووقعت في سهم دحية جارية جميلة ، فاشتراها رسول الله ﷺ بسبعة أرؤس ، ثم دفعها إلى أم سليم تصنعها له وثيئتها (قال وأحسبه قال :) وتعتد في بيتها ، وهي صفية بنت حبي . قال : وجعل رسول الله ﷺ وليتها القهر والأقط والسمن ، فحصدت الأرض أفاحيص^(١) ، وجيء بالأنطاع فوضعت فيها ، وجيء بالأنطاع والسمن فشبع الناس قال وقال الناس : لا ندري أتزوجها أو اتخذها أم ولد قالوا : إن حببها فهي امرأته ، وإن لم يحببها فهي أم ولد . فلما أراد أن يركب حببها فقعدت على عجز البعير فعرفوا أنه قد تزوجها .

(١) قال النووي - رحمه الله - : أي كشف التراب من أعلاها وحفرت شيئاً سيراً ليحصل الأنطاع في المحفور ويصب فيها السمن فيبث ولا يخرج من جوانبها وأصل الفحص الكشف ، وفحص عن الأمر ، وفحص الطائر لبيضه ، والأفاحيص جمع أفحوص .

فلما دتوا من المدينة دفع رسول الله ﷺ ودفننا ، قال : فعثرت الناقة
العضباء وندر^(١) رسول الله ﷺ وندرت فقام فسترها وقد أشرفت
النساء فقلن : أبعد الله اليهودية قال قلت : يا أبا حمزة أوقع رسول الله
ﷺ قال : إي والله لقد وقع . قال أنس : وشهدت وبعمة زينب فأشبع
الناس خبزًا ولحمًا ، وكان يعطني فأدعو الناس ، فلما فرغ قام وتبعته ،
فتخلف رجلان استأنسَ بهما الحديث لم يخرجوا ، فجعل يمر على نسائه فيسلم
على كل واحدة منهم « سلام عليكم كيف أنتم يا أهل البيت » فيقولون :
بخير يا رسول الله كيف وجدت أهلك ؟ فيقول : « بخير » فلما فرغ رجع
ورجعت معه فلما بلغ الباب إذا هو بالرجلين قد استأنسَ بهما الحديث ،
فلما رأياه قد رجع قاما فخرجا . فوالله ما أدري أنا أخبرته أم أنزل عليه
الوحي بأنهما قد خرجا فرجع ورجعت معه ، فلما وضع رجله في أسكفة
الباب أرخى الحجاب بيني وبينه وأنزل الله تعالى هذه الآية : ﴿ لا تدخلوا
بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم ... ﴾ الآية .
صحيح



(١) ندر أي : سقط .

﴿ الخاتمة ﴾

بتوفيق الله - عز وجل - ينتهي ما يسر الله سبحانه وتعالى جمعه في هذا السفر الخاص بأحكام النكاح ، وهو الجزء الثالث من كتابنا (جامع أحكام النساء) وكان قد تقدمه الجزء الأول الذي يحوي الطهارة وملحقاتها والصلاة والجنائز ، والجزء الثاني الذي يحوي أبواب العِدِّد والإحْدَاد ، والصيام ، والاعتكاف ، والصدقات ، والنفقات والهبات ، والحج والعمرة .

وهذا الجزء الثالث انتهينا منه بفضل الله وتوفيقه ، وما كان فيه من خطأ فمن أنفسنا ومن الشيطان ، أسأل الله أن يغفر لي ، وما كان فيه من صواب فمن الله تبارك وتعالى فله الحمد وله الشكر آناء الليل وأطراف النهار .

وأسأله سبحانه أن يجازينا على الإحسان إحسانًا ، وعلى السيئات غفرانًا ، وأن يرفع بعزته وقدرته راية الإسلام والمسلمين دائمًا أبدًا عالية خفاقة فوق كل الرايات ، وأن يُظهر دينه فوق كل الأديان ، وأن يشرح صدور عباده المؤمنين للخير ويوفقهم للائتلاف بعد الفرقة ، وأن يجمعهم على كتابه وسنة نبيه ﷺ .

ونيب بإخواننا الصالحين أن يكونوا دائمًا لله طائعين ولنبيه متبعين ولعباده ناصحين فنسألهم إن كان لديهم فائدة أو استدراك أن يوافونا به مشكورين - والله أسأل أن يجازيهم خير الجزاء ، وصلِّ اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

سبحانك اللهم وبحمدك أشهد ألا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك .

كتبه

أبو عبد الله مصطفى بن العدوي

﴿﴿ الفهرست ﴳ﴾﴾

الموضوع	الصفحة
● المقدمة	٥
● تعريف النكاح في الشرع	٧
● الترغيب في النكاح وطلب الذرية	٧
● جملة آيات من كتاب الله - عز وجل - في هذا الباب	٧
● قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وإن خفتن ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع .. ﴾	٩
● سبب نزول الآية الكريمة	٩
● جملة أحاديث عن رسول الله ﷺ تُرغب في النكاح وتحث عليه	١٠
● سبب إكثار النبي ﷺ من النساء	١٥
● بعض الآثار عن الصحابة - رضي الله عنهم - في الحث على النكاح	١٨
● أثر ابن عباس - رضي الله عنهما -	١٨
● أثر ابن مسعود - رضي الله عنه -	١٨
● تحريم الخصاص	١٩
● هل يجوز استعمال أدوية يتعالج بها الشخص لقطع شهوة النكاح ؟	٢٠
● فتنه النساء	٢٠
● بعض أقوال أهل العلم في حكم النكاح وبيان استحبابه	٢١
● الحاصل في حكم النكاح وبيان استحبابه	٢٨
● ولا يجب على النساء أن يتزوجن	٣٠
● استعفاف من لم يجد النكاح	٣١
● النكاح المذموم في قوله - عليه الصلاة والسلام - : ﴿ ومن كانت هجرته لدنيا ... ﴾	٣٢

- المحرمات وبيان الأتكة المحرمة والفاحدة ٣٣
- أولاً : قول الله تبارك وتعالى : ﴿ ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء ﴾ ٣٣
- سب نزول الآية الكريمة ٣٣
- بعض أقوال أهل العلم في الآية الكريمة ٣٤
- قوله تعالى : ﴿ إلا ما قد سلف ﴾ ٣٦
- قوله تعالى : ﴿ إنه كان فاحشة ومقنًا وساء سبلاً ﴾ ٣٦
- عقوبة من نكح امرأة أبيه ٣٧
- المحرمات من النسب ٣٨
- تحريم بنت الزنا على أبيها ٤٣
- المحرمات من الرضاع وهن سبع ٤٧
- مزيد من أقوال أهل العلم في الباب ٤٩
- لبن الفحل ٥١
- مستند ضعيف لمن قال : إن لبن الفحل لا يُحرّم ٥٣
- بعض أقوال أهل العلم في مسألة لبن الفحل ٥٧
- عدد الرضعات المحرمات ٥٧
- دليل القائلين بأن الرضعة الواحدة تُحرّم وبعض أقوالهم في ذلك ٥٩
- أثر ابن عمر - رضي الله عنهما - ٥٩
- أثر سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير - رضي الله عنهم - ٥٩
- أثر طاووس - رحمه الله - ٦٠
- أثر ابن شهاب الزهري - رحمه الله - ٦٠
- قول مالك - رحمه الله - ٦٠
- دليل من قال إن الذي يحرم ثلاث رضعات ٦١
- دليل من قال إن الذي يحرم خمس رضعات فما زاد ٦٢
- بعض أقوال أهل العلم في هذا ٦٣

- مستند القائلين بأن الذي يحرم إنما هو عشر رضعات ٦٤
- أثر أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - ٦٤
- أثر أم المؤمنين حفصة - رضي الله عنها - ٦٥
- أثر لطاؤوس - رحمه الله - قد يُجاب به على ما سبق ٦٥
- ذكر لفظة شاذة في قصة سهلة مع سالم احتج بها من يقول إن الذي
يُحرم إنما هو عشر رضعات ٦٥
- الحاصل في الباب ٦٨
- زمن الرضاعة ٦٨
- قول الله تعالى : ﴿ والوالدات يرضعن أولادهن حولين
كاملين .. ﴾ ٦٩
- بعض الآثار عن الصحابة والتابعين في ذلك ٧٢
- أثر ابن مسعود وأبي موسى - رضي الله عنهما - ٧٢
- أثر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ٧٣
- أثر الحبر الجليل عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - ٧٣
- أثر عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - ٧٤
- أثر سعيد بن المسيب - رحمه الله - ٧٤
- أثر علقمة - رحمه الله - ٧٤
- أثر الشعبي - رحمه الله - ٧٥
- مزيد من أقوال أهل العلم في الباب ٧٥
- دليل القائلين بأن رضاع الكبير يُحرم ٧٧
- اعتراض أزواج النبي ﷺ على عائشة - رضي الله عنهن - ٧٨
- توجيه الإمام الشافعي - رحمه الله - لحديث عائشة - رضي الله
عنها - ٧٩
- صفة الرضاع المحرم ٨٠
- قول ابن حزم - رحمه الله - ٨١

- ملحقات بأبواب الرضاع ٨٣
- ١ - الشك في عدد الرضعات ٨٣
- ٢ - لبن البيهمة لا يحرم ٨٣
- ٣ - إذا نزل للبكر لبن ٨٣
- مسألة ٨٤
- مسألة أخرى ٨٤
- مسألة ثالثة ٨٥
- المحرمات بالمصاهرة ٨٥
- قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وأمهات نسائكم ﴾ ٨٧
- أثر ابن مسعود - رضي الله عنه - ٨٨
- أثر ابن عباس - رضي الله عنهما - ٨٨
- أثر جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - ٨٩
- أثر علي - رضي الله عنه - ٨٩
- أثر زيد بن ثابت - رضي الله عنه - ٨٩
- جملة آثار أخرى عن السلف - رحمهم الله - ٩٠
- مزيد من أقوال أهل العلم في الباب ٩١
- الحاصل في الباب ٩٣
- قول الله تعالى : ﴿ وربائبكم اللاتي في حجوركم .. ﴾ ٩٣
- أثر علي - رضي الله عنه - وفيه بيان أن الربيبة لا تحرم إلا إذا كانت
في الحجر ٩٥
- أثر عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - وفيه تفسير الدخول بالجماع ٩٥
- أثر طاووس - رحمه الله - ٩٦
- أثر عطاء - رحمه الله - ٩٦
- مزيد من الأقوال في ذلك ٩٦
- قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ﴾ ١٠٠
- تحريم الجمع بين الأختين ١٠٢

- أقوال أهل العلم في الباب ١٠٣
- والجمع بين الأختين في التزويج إذا كانتا بملك اليمين حرام أيضًا ١٠٥
- من أسلم وتمتته أختان ١٠٧
- أقوال أهل العلم في الباب ١٠٩
- قول الله تعالى : ﴿ والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمنكم ﴾ ١١١
- سبب نزول الآية الكريمة ١١١
- بعض أقوال أهل العلم في الآية ١١٢
- حاصل القول في الآية الكريمة ١١٤
- تحريم نكاح المؤمن مشركة والمؤمنة بمشرك ١١٧
- أقوال أهل العلم في الآيات الكريمة ١١٨
- إباحة نكاح الكفريات ١٢١
- أثر حذيفة بن اليمان مع عمر - رضي الله عنهما - ١٢٢
- أثر عن أحد الستة أصحاب الشورى - رضي الله عنهم - ١٢٢
- أثر عثمان - رضي الله عنه - ١٢٢
- أثر جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - ١٢٣
- أثر الحسن البصري - رحمه الله - ١٢٤
- أثر إبراهيم النخعي - رحمه الله - ١٢٤
- هذا وقد ذهب بعض أهل العلم إلى أن نصارى العرب لا تؤكل ١٢٤
- ذبائحهم ولا تحمل نساؤهم وخالفهم آخرون ١٢٤
- أثر علي - رضي الله عنه - ١٢٤
- أثر عبيدة - رحمه الله - ١٢٥
- أثر عطاء بن أبي رباح - رحمه الله - ١٢٥
- أثر عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ١٢٦
- أثر ابن عباس - رضي الله عنهما - ١٢٦
- أثر الزهري - رحمه الله - ١٢٧

- أثر الشعبي - رحمه الله - ١٢٧
- أثر عطاء الخراساني - رحمه الله - ١٢٧
- أثر طاووس - رحمه الله - ١٢٧
- أثر إبراهيم النخعي - رحمه الله - ١٢٧
- أثر الحسن البصري - رحمه الله - ١٢٧
- الحاصل في المسألة ١٢٨
- لا يحل لرجل أن يجمع بين أكثر من أربع نسوة ١٢٩
- بعض أقوال أهل العلم في الباب ١٣١
- تحريم نكاح الشغار ١٣٣
- مجمل القول في مسألة نكاح الشغار ١٣٤
- لعن المحلل والمحلل له ١٣٧
- أثر عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ١٣٩
- أثر عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - ١٤٠
- مزيد من الآثار وأقوال أهل العلم ١٤٠
- مسألة : ولو تزوجها على أن يطلقها في وقت بعينه لم يتعقد النكاح ١٤٤
- قول لابن القيم - رحمه الله - في ذم المحلل والمحلل له وتنفيره الشديد
عن ذلك ١٤٥
- الحاصل في هذا الباب ١٤٩
- رجل تزوج امرأة وفي نيته أن يطلقها ما حكم نكاحه ١٥٠
- حكم نكاح المحرم ١٥٠
- سياق آخر لحديث ابن عباس - رضي الله عنهما - ١٥٢
- حديث عائشة - رضي الله عنها - ١٥٣
- حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - ١٥٣
- حديث سليمان بن يسار - رحمه الله - ١٥٤
- أثر ابن عباس - رضي الله عنهما - ١٥٤

- أثر أنس بن مالك - رضي الله عنه - ١٥٥
- أثر ابن عمر - رضي الله عنهما - ١٥٥
- أثر زيد بن ثابت - رضي الله عنه - ١٥٥
- أثر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ١٥٦
- أثر أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - ١٥٦
- أثر ابن مسعود - رضي الله عنه - ١٥٦
- أثر عطاء - رحمه الله - ١٥٧
- أثر سعيد بن المسيب - رحمه الله - ١٥٧
- مزيد من أقوال أهل العلم والفقهاء - رحمهم الله تعالى - ١٥٨
- الحاصل في هذا الباب ١٦٦
- قول الله عز وجل : ﴿ الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة ﴾ ١٦٧
- سبب نزول الآية الكريمة ١٦٧
- أقوال أهل العلم فيها ١٦٨
- نكاح المتعة ١٦٩
- تعريف نكاح المتعة ١٦٩
- تحريم نكاح المتعة ١٧١
- نظرة عامة إلى الإشكالات التي قد ترد في مسألة تحريم نكاح المتعة
- ودفع هذه الإشكالات على وجه السرعة ١٧١
- جملة من الأحاديث والآثار التي وردت في نكاح المتعة إباحة وحظرًا
- وأجوبة العلماء عليها ١٧٤
- حديث عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - وأجوبة العلماء عليه ١٧٤
- حديث علي - رضي الله عنه - في تحريم نكاح المتعة وبعض أقوال
- العلماء في شرحه ١٧٧
- تنبيه بشأن حديث علي - رضي الله عنه - ١٧٩
- حديث سيرة بن معبد الجهني - رضي الله عنه - في تحريم نكاح المتعة ١٨٠

- ١٨٠ يجمل القول على حديث سبرة بن معبد الجهني - رضي الله عنه -
- ذكر رواية حديث سبرة - رضي الله عنه - التي فيها أن تحريم نكاح
المتعة كان عام الفتح ١٨٢
- ١٨٤ ذكر الرواية التي تفيد أن النهي عن متعة النساء كان في حجة الوداع
- ١٨٥ سياق آخر فيه شذوذ لحديث سبرة بن معبد - رضي الله عنه -
- ١٨٦ حاصل الأمر في حديث سبرة - رضي الله عنه -
- ١٨٩ حديث جابر وسلمة بن الأكوع - رضي الله عنهما - وبعض أقوال
العلماء عليهما ١٨٩
- بعض أجوبة أهل العلم على حديث جابر بن عبد الله - رضي الله
عنهما - ١٩١
- ١٩١ ذكر الرواية التي فيها أن تحريم نكاح المتعة كان في غزوة تبوك وبيان
ضعفها ١٩٣
- ١٩٣ ذكر الرواية التي فيها أن تحريم نكاح المتعة كان في عمرة القضاء
وبيان ما فيها من مقال ١٩٤
- ١٩٤ جملة آثار عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في تجويزه نكاح المتعة
وبعض أجوبة العلماء عليها ١٩٥
- ١٩٥ ما روي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - من رجوعه عن إباحتها
نكاح المتعة وبيان ضعفه ١٩٨
- ١٩٨ مزيد من الآثار في نكاح المتعة ١٩٩
- ١٩٩ أثر عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -
- ١٩٩ أثر سعيد بن جبير - رحمه الله -
- ٢٠٠ أثر القاسم بن محمد - رحمه الله -
- ٢٠٠ أثر عمرو بن الزبير - رحمه الله -
- قول الله تبارك وتعالى : ﴿ فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن
فريضة ﴾ ٢٠٠

- ٢٠٣ مزيد من أقوال أهل العلم في نكاح المتعة
- ٢٠٤ ملحقات لها تعلق بنكاح المتعة
- ٢٠٥ من تزوج وفي نيته الطلاق
- ٢٠٦ الخيار في النكاح
- ٢٠٧ أبواب الخطبة
- ٢٠٧ الحث على نكاح الأبقار
- ٢٠٩ نكاح الثيبات
- ٢١٠ الحاصل في مسألة الأفضلية هل هي في زواج البكر أم الثيب
- ٢١١ عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح ليتزوجها
- ٢١٢ الإنسان يعرض ابنته أو أخته على أهل الصلاح
- ٢١٤ أي النساء خير؟ ومن ينكح الرجل؟
- ٢١٦ الاستخارة في النكاح وغيره
- ٢٢٢ التعريض بالخطبة للمتوفى عنها زوجها
- ٢٢٢ أقوال بعض العلماء في الآية الكريمة
- ٢٢٧ بعض صور التعريض بالخطبة للمتوفى عنها زوجها في العدة
- ٢٢٩ التعريض بالخطبة للمطلقة المبتوتة
- ٢٢٩ إذا تزوج رجل امرأة في عدتها من وفاة زوجها فما العمل؟
- ٢٣٠ أثر عمر - رضي الله عنه -
- ٢٣١ شواهد لأثر عمر - رضي الله عنه -
- ٢٣٢ أثر علي - رضي الله عنه -
- ٢٣٣ نهي الرجل عن الخطبة على خطبة أخيه
- ٢٣٤ بعض أقوال العلماء في تحريم خطبة الرجل على خطبة أخيه
- ٢٣٦ الحاصل في مسألة خطبة الرجل على خطبة أخيه
- وإذا تقدم رجل لخطبة امرأة فرأها ولم تُبِد له موافقةً ولم تُصرح له بالرفض فهل لغيره أن يتقدم لخطبتها؟
- ٢٣٧

- إذا عرّضت المرأة أو أولياؤها بالموافقة ولم تُصرح ، هل تكون الخطبة
٢٤٠ قد تمت ؟
- وإذا كان الخاطب كافراً هل يخطب الشخص على خطبته ؟ ٢٤١
- وإذا كان الخاطب فاسقاً هل يُخطب على خطبته ؟ ٢٤٢
- لفتة ٢٤٣
- مزيد من احتراز السلف - رحمهم الله - من الخطبة على خطبة إخوانهم ٢٤٤
- نظر الرجل إلى من يريد التزوج بها ٢٤٤
- بعض أقوال أهل العلم في النظر إلى المخطوبة وما يباح منه وما يحظر ٢٤٨
- حاصل الأمر في مسألة النظر إلى المخطوبة ٢٥٢
- أثرُ قاله ابن عمر لما ذهب للتوسط في خطبة ٢٥٤
- الشفاعة في النكاح ٢٥٤
- أبواب الكفاءة في النكاح ٢٥٥
- تعريف الكفاءة ٢٥٧
- اعتبار الكفاءة في الدين ٢٥٨
- بعض الأحاديث الواردة في اعتبار الكفاءة في الدين ٢٥٩
- بعض أقوال أهل العلم في شرح هذا الحديث ٢٥٩
- الحاصل في هذا الحديث ٢٦٢
- حديث « إذا جاءكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه ... » ٢٦٣
- بعض أقوال أهل العلم في الكفاءة بصفة عامة ٢٦٥
- ومن العلماء من كره تزويج ولد الزنا ٢٦٦
- ويكره تزويج المبتدع كراهية شديدة ٢٦٦
- هل تعتبر الكفاءة في النسب ٢٦٨
- أدلة القائلين باعتبار الكفاءة في النسب ٢٦٩
- بعض الأقوال في اعتبار الكفاءة في النسب ٢٧٠
- أدلة القائلين بإلغاء اعتبار الكفاءة في النسب ٢٧١

- أقوال بعض العلماء في إسقاط اعتبار الكفاءة في النسب ٢٧٣
- فضيلة القرشيات ونكاحهن ٢٧٥
- أدلة القائلين باعتبار الكفاءة في المال ٢٧٦
- بعض الأقوال في اعتبار اليسار ٢٧٧
- إسقاط اعتبار الكفاءة في المال ٢٧٨
- إسقاط اعتبار الكفاءة في الصنعة ٢٧٩
- تخيير الأمة بعد العتق إن كان زوجها عبداً ٢٨١
- بعض أقوال العلماء في اعتبار الحرية ٢٨٢
- إشارة إلى أنواع أخرى من الكفاءة ٢٨٣
- أقوال بعض العلماء في اعتبار السلامة من العيوب ٢٨٣
- والكفاءة ليست شرطاً في صحة النكاح في قول أكثر أهل العلم ٢٨٤
- والكفاءة معتبرة في الرجل دون المرأة عند من اعتبرها ٢٨٧
- ملخص صفات الزوج الذي تختاره المرأة ٢٨٨
- المستحب في الزوجة التي يختارها الرجل ٢٨٩
- أبواب الصداق ٢٩١
- أولاً : وجوب الصداق ٢٩٣
- مسألة : ويستحب تعجيل تسليم المهر ويجوز تأخيره عند التعذر ٢٩٤
- مسألة : ولا حد لأكثر المهر ولا لأقله ٢٩٥
- من تزوج على نواة من ذهب ٢٩٦
- صداق أم حبيبة - رضي الله عنها - ٢٩٧
- صداق رسول الله ﷺ لبعض نسائه ٢٩٨
- بعض المهور على عهد النبي ﷺ ٢٩٨
- ذم من كلّف نفسه ما لا يطيق من صداق ٢٩٩
- إنكار النبي ﷺ على بعض من غالى في المهور ٢٩٩
- احتجاج امرأة على عمر - رضي الله عنه - بقول الله تعالى :

- ٣٠٠ ﴿ وَأَتَيْمٌ إِحْدَاهُنْ قَنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ﴾
- الرجل يدخل بامرأته وقد فرض لها صداقًا ولا يجامعها ثم يطلقها فكم
- ٣٠٢ تستحق من الصداق
- أثر عمر - رضي الله عنه - الوارد في ذلك
- ٣٠٣ تزويج المُعَسَّر بما معه من القرآن
- من أجاز إسلام الرجل مهرًا
- ٣٠٥ من جعل العتق صداقًا
- من تزوج ولم يفرض صداقًا حتى مات
- ٣٠٦ عون الله للناكح
- الذي بيده عقدة النكاح
- ٣٠٨ مسألة : والزوجة أحق بصداقها
- بعض فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية في مسائل من الصداق
- ٣١٠ أبواب العقد
- الولاية في النكاح
- ٣١٥ أولًا : أدلة من قال باشتراط الولي في النكاح
- ثانيًا : أسانيد بعض ما ذكر مع أدلة أخر
- ٣١٧ طرق حديث لا نكاح إلا بولي
- حديث أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه -
- ٣١٧ حديث عائشة - رضي الله عنها -
- تحرير المقال في لفظة « وشاهدي عدل » في حديث « لا نكاح إلا
- ٣٢٢ بولي »
- سبب نزول قول الله تعالى : ﴿ فلا تعضلوهن ﴾
- ٣٢٥ دليل آخر لاشتراط الولاية في النكاح
- ثالثًا : بعض الآثار عن الصحابة والتابعين في لزوم الولي للنكاح
- ٣٢٧ أثر عمر - رضي الله عنه -

- أثر علي - رضي الله عنه - ٣٢٧
- أثر ابن عباس - رضي الله عنه - ٣٢٨
- أثر أبي هريرة - رضي الله عنه - ٣٢٨
- أثر ابن المسيب والحسن البصري - رحمهما الله - ٣٢٨
- أثر ابن سيرين - رحمه الله - ٣٢٩
- أثر جابر بن زيد - رحمه الله - ٣٢٩
- أثر الزهري - رحمه الله - ٣٢٩
- رابعًا : بعض حجج القائلين بتجوز النكاح بغير ولي ودفع هذه الحجج ٣٣٠
- خامسًا : مزيد من أقوال أهل العلم في الباب ٣٣٢
- سادسًا : الحاصل في مسألة الولاية في النكاح ٣٣٦
- من هو الولي ٣٣٧
- بعض أقوال أهل العلم في تحديد الولي ٣٣٧
- لا تزوّج المرأة نفسها ولا تزوّج غيرها ٣٣٨
- لا يكن الكافر وليًا في النكاح ٣٣٩
- المرأة يزوجه وليان ٣٤٠
- الشهود في عقد النكاح ٣٤١
- استئذان البكر واستعمار الثيب ٣٤٥
- رد نكاح المكره ٣٤٧
- بعض أقوال أهل العلم في استئذان البكر واستعمار الثيب ونكاح المكره ٣٤٨
- حاصل الأمر في هذا الباب يتلخص في الآتي ٣٥١
- إذا اختلفت المرأة مع الزوج في الإذن في التزويج ٣٥٤
- تزويج اليتيمة ٣٥٤
- استعمار اليتيمة ٣٥٥
- تزويج الصغيرة ٣٥٦
- هل يُلاحظ عُمر المرأة وعُمر الرجل عند التزويج ٣٥٧

- ٣٥٨ خطبة النكاح ●
- ٣٦١ الشروط في النكاح ●
- ٣٦٢ الوفاء بشروط النكاح ●
- ٣٦٣ الثناء على من أوفى بشرطه ●
- أثر عمر - رضي الله عنه - فيمن تزوج امرأة وشرط لها أن لا يخرجها
من بلدها ٣٦٣ ●
- ٣٦٤ من الشروط التي لا تحل ●
- ٣٦٥ بعض أقوال أهل العلم في الباب ●
- ٣٧١ هل يشترط وضع يد الولي في يد العاقد وأن يقول العاقد قبلت ؟ ●
- ٣٧٢ ألفاظ التزويج ●
- ٣٧٥ أبواب الزفاف وملحقاته ●
- ٣٧٧ الاستعارة للعروس عند البناء ●
- ٣٧٧ الضرب بالدف في النكاح ●
- ٣٨٠ هل يجهز الرجل ابنته بشيء ●
- ٣٨٠ وقت زفاف الصغيرة ●
- ٣٨١ هل يمس المتزوج زعفراناً ●
- ٣٨٢ ما جاء في نثار الأفراس ●
- ٣٨٢ ما يدعى به للمتزوج ●
- ٣٨٣ الدعاء للعروس ●
- ٣٨٣ ما يقوله الرجل عند دخوله على زوجته ●
- ٣٨٤ البناء في السفر ●
- ٣٨٤ البناء بالنهار ●
- ٣٨٥ التمسوة يهدين المرأة إلى زوجها ●
- ٣٨٥ الهدية للعروس ●
- ٣٨٦ ذهاب النساء والصبيان للعرس ●

- قول الله تعالى في المطلقة ثلاثاً: ﴿فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره﴾ ٣٨٦
- وليمة الزواج ٣٨٧
- حكم مسألة إجابة الدعوة ٣٩١
- تنبيه : ٣٩١
- من جاء إلى الوليمة من غير دعوة ٣٩٢
- جواز خدمة العروس للرجال في العرس ٣٩٢
- أبواب الجماع وشؤونها ٣٩٣
- المرأة تستعير الثياب وغيرها للترزين لزوجها ٣٩٥
- ما يقال عند الجماع ٣٩٥
- نذب مَنْ رأى امرأة فأعجبته إلى أن يأتي أهله ٣٩٦
- تحريم هجران المرأة لفراس زوجها ٣٩٦
- كراهية العزل ٣٩٧
- تحريم وصف الزوجة امرأة لزوجها ٤٠٠
- تحريم وطء الحُبلى من غير الوطء ٤٠١
- جواز الغيلة ٤٠٢
- الحث على الجماع ٤٠٣
- قول النبي ﷺ : « وفي بُضع أحدكم صدقة » ٤٠٣
- قول الرجل لصاحبه هل أعرستم ٤٠٤
- هل يجوز للرجل أن يجامع المرأة في دبرها ٤٠٥
- قول الله عز وجل : ﴿ ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا ٤١٠
- النساء في المحيض ﴾ ٤١٠
- أبواب في عشرة النساء ٤١١
- قول الله عز وجل : ﴿ وعاشروهن بالمعروف ﴾ ٤١٣
- قوامة الرجل على المرأة ٤١٣
- قول الله تعالى : ﴿ واضربوهن ﴾ ٤١٦

- قول الله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَطَعْتُمْ فَلَ تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴾ ٤١٩
- فضل المرأة الصالحة ٤١٩
- الوصاة بالنساء ٤٢٠
- قول النبي ﷺ : « الشؤم في ثلاثة » ٤٢٢
- الرسول ﷺ في أهل بيته ٤٢٣
- المرأة راعية في بيت زوجها ٤٢٤
- الرجل يوصي ابنته بحسن صحبة زوجها ٤٢٥
- أي النساء خير ٤٢٨
- الرجل يحث أهله على الخير ٤٢٨
- صوم المرأة التطوع بإذن زوجها ٤٢٩
- لا تأذن المرأة في بيت زوجها لأحدٍ إلا بإذنه ٤٢٩
- تحذير النساء من كفران العشير ٤٢٩
- تحريم خلوة الرجل بامرأةٍ لا تحمل له والتحذير من الدخول على
النساء ٤٣١
- دخول المحارم من الرضاع على النساء ٤٣٢
- الخنث المميز لا يدخل على النساء ٤٣٣
- إثم من أفسد امرأة على زوجها ٤٣٤
- أعمال البيت هل هي واجبة على المرأة ٤٣٥
- ما يجوز من هجر المرأة زوجها ٤٣٥
- عظم حق الزوج على امرأته ٤٣٥
- لا تطيع المرأة زوجها في معصية ٤٣٦
- خروج النساء لحوائجهن ٤٣٦
- المرأة تستأذن زوجها للخروج إلى المسجد ٤٣٧
- لا يحنون الرجل امرأته ٤٣٧
- الحث على الود والتراحم بين الزوجين ٤٣٨

- أبحاث ومسائل في فقه تعدد الزوجات ٤٣٩
- هل يُستحب تعدد الزوجات ؟ ٤٤١
 - من أشرط الساعة كثرة النساء ٤٤٢
 - قول سديد للشنقيطي - رحمه الله - في تعدد الزوجات ٤٤٣
 - كلام نفيس للشيخ أحمد شاكر في تعدد الزوجات ٤٤٦
 - مزيد من أقوال أهل العلم في قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسُطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكحُوا مَا طَاب لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ .. ﴾ ٤٥٤
 - أقوال أهل العلم في الآية ٤٥٤
 - تبييه : ابن القيم يرد ما ذهب إليه الإمام الشافعي - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ﴾ من عشرة وجوه ٤٦٠
 - تبييه آخر بشأن حديث غيلان بن جرير الثقفي ٤٦٢
 - تعدد الزوجات في الجنة ٤٦٢
 - فائدة : هل الأليق أن يقال امرأة فلان أو زوجة فلان أو زوج فلان ؟ ٤٦٣
 - لا تباغض ولا اختلاف بين نساء المؤمن في الجنة ٤٦٥
 - ما يحرم الجمع بينه من النساء ٤٦٦
 - تحريم الجمع بين الأختين ٤٦٦
 - تحريم الجمع بين المرأة وعمتها ٤٦٧
 - حكم من تزوج خامسة وعنده أربع ٤٦٧
 - جواز تفاوت مهور الزوجات ٤٦٨
 - جواز الوليمة على بعض الأزواج أكثر من بعض ٤٦٩
 - لكل زوجة بيت وهل يجوز للرجل أن يجمع بين أكثر من زوجة في بيت واحد ٤٦٩
 - أقوال أهل العلم في المسألة ٤٧٢
 - من أخلاق النبي ﷺ وأخلاق نسائه عند البناء بزوجة جديدة ٤٧٣
 - قدر ما تستحقه البكر والثيب من إقامة الزوج عندها عقب الزفاف ٤٧٤

- ٤٧٦ حكم المسألة •
- ٤٧٩ تنبيهات •
- ٤٨١ إن زفت امرأتان في ليلة •
- ٤٨١ وجوب التسوية بين الزوجات في القسم •
- ٤٨٤ أقوال أهل العلم في المسألة •
- ٤٨٧ فصل : ويقسم للحائض •
- ٤٨٨ ويقسم لكل امرأة يوماً وليلة •
- ولا يخرج من بيت امرأة من نسائه في الليل إلى بيت غيرها إلا
- ٤٨٨ الحاجة •
- ٤٩٠ بعض أقوال أهل العلم •
- ويستحب أن يدور الرجل على نسائه في بيوتهن ، وله أن يستدعيهن
- ٤٩١ إلى بيته •
- ٤٩١ بعض أقوال أهل العلم في ذلك •
- ولا يجامع امرأة في وقت غيرها إلا بإذن صاحبة النوبة ورضاها
- ٤٩٢ بذلك •
- ٤٩٤ طواف الرجل على نسائه بغسل واحد •
- ٤٩٥ إستحباب الوضوء بين كل جماع •
- ٤٩٦ قسم الابتداء هل يجب ؟ •
- ٤٩٨ إذا تزوج أمة وحرّة كيف يقسم ؟ •
- ٥٠١ المسلمة والكتايبه سواء في القسم •
- ٥٠١ ولا قسم على الرجل فيما ملكت يمينه •
- ٥٠٢ إذا كان للرجل امرأتان في بلدين •
- ٥٠٢ إذا سافرت المرأة بغير إذن زوجها •
- ٥٠٢ إذا سافرت المرأة بإذن زوجها •
- ٥٠٣ حديث اللهم هذا قسمي فيما أملك •

- قول الله عز وجل : ﴿ ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم .. ﴾ ٥٠٥
- أقوال أهل العلم في الآية ٥٠٥
- حب الرجل بعض نسائه أكثر من بعض ، وهل تجب التسوية في
الجماع ٥٠٨
- حكم المسألة ٥١٠
- تنبيهان ٥١٣
- قول الله عز وجل : ﴿ وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو
إعراضاً .. ﴾ ٥١٥
- أقوال أهل العلم في الآية ٥١٥
- هبة المرأة يومها لضرتها ٥١٧
- هل تجب التسوية بين الزوجات في النفقة ٥١٩
- أقوال أهل العلم في المسألة ٥٢٢
- حاصل القول في المسألة ٥٢٣
- صور من عدل السلف - رحمهم الله - بين الأزواج ٥٢٤
- القرعة بين النساء عند إرادة السفر ٥٢٥
- أقوال بعض أهل العلم في المسألة ٥٢٦
- بعض ما يكون بين الضرائر ٥٢٩
- الغيرة ٥٢٩
- كراهية تشيع المرأة على ضرتها بما لم تُعطَ ٥٣١
- ما يجوز من افتخار المرأة على ضرتها ٥٣٢
- شبهات حول تعدد الزوجات ٥٣٣
- أبواب متفرقة في النكاح ٥٤١
- ضروب النكاح في الجاهلية ٥٤٣
- جواز التزوج قبل الحج والجهاد ٥٤٤

- بعض ما جاء في الإمام ٥٤٤
- حكم الامتناء ٥٤٦
- زواج النبي ﷺ ببعض نسائه ٥٤٧
- زواج النبي ﷺ بأُم المؤمنين خديجة - رضي الله عنها - ٥٤٧
- زواج النبي ﷺ بأُم المؤمنين سودة وعائشة - رضي الله عنهما - ٥٤٨
- زواج النبي ﷺ من أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - ٥٥٠
- زواج النبي ﷺ من أم المؤمنين حفصة - رضي الله عنها - ٥٥١
- زواج النبي ﷺ من أم المؤمنين أم سلمة - رضي الله عنها - ٥٥٢
- زواج النبي ﷺ بأُم المؤمنين زينب - رضي الله عنها - ٥٥٢
- زواج النبي ﷺ من أم المؤمنين - جويرية - رضي الله عنها - ٥٥٣
- زواج النبي ﷺ من أم المؤمنين صفية - رضي الله عنها - ٥٥٤
- الخاتمة ٥٥٦
- الفهرس ٥٥٧

تم بحمد الله تعالى وتوفيقه

كتبه

أبو عبد الله مصطفى بن العدوي



تم صف الكتاب ومراجعته في دار الحرمين للطباعة والنشر والتوزيع

٧٢ ش مصر والسودان - القاهرة - ت وفاكس: ٤٨٢٠٣٩٢ ، ٢٩٧٩٧٣٥