

محقوق عن نسخة خطية كاملة ، وعن مطبوعة الثقب وأكثر من
عشر نسخ خطية أخرى يستوعب مجموعها التفسير كله .

تفسير القرآن العظيم

للمحافظ

أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي

(٧٠٠ - ٥٧٧٤هـ)

تحقيق

سايي بن محمد السلامة

الجزء الثالث

المائدة - الأعراف

دار طبعة للنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٨م - ١٩٩٧م

الطبعة الثانية

١٤٢٠م - ١٩٩٩م

(تم قيّمها استدراك السقط الحاصل بالمجلد الأول من طبعة الشعب)

 دار طيبة للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية - الرياض - السويدي - ش. السويدي العام - غرب النفق

ص.ب: ٧٦١٢ - رموز بريدي: ١١٤٧٢ - ت: ٤٢٥٢٧٢٧ - فاكس: ٤٢٥٨٢٧٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ

تفسير سورة المائدة

[وهي مدنية]^(١).

قال الإمام أحمد: حدثنا أبو النضر، حدثنا أبو معاوية شيبان، عن ليث، عن شهر بن حوشب، عن أسماء بنت يزيد قالت: إني لأأخذة^(٢) بزمام العَضْبَاءِ ناقة رسول الله ﷺ، إذ نزلت^(٤) عليه المائدة كلها، وكادت من ثقلها تَدُقُّ عَضْدُ الناقة^(٥).

وروى ابن مَرْدُويه من حديث صالح^(٦) بن سُهَيْل، عن عاصم الاحول قال: حدثني أم عمرو، عن عمها؛ أنه كان في سِيرٍ مع رسول الله ﷺ، فنزلت عليه سورة المائدة، فاندقَّ عُنُقَ الراحلة من ثقلها^(٧).

وقال أحمد أيضاً: حدثنا حسن، حدثنا ابن لهيعة، حدثني حنّ بن عبد الله، عن أبي عبد الرحمن الحبلي^(٨)، عن عبد الله بن عمرو قال: أنزلت على رسول الله ﷺ سورة المائدة وهو راكب على راحلته، فلم تستطع أن تحمله، فنزل عنها.

تفرد به أحمد^(٩). وقد روى الترمذي عن قُتَيْبَةَ، عن عبد الله بن وهب، عن حنّ، عن أبي عبد الرحمن، عن عبد الله بن عمرو قال: آخر سورة أنزلت: سورة المائدة والفتح، ثم قال الترمذي: هذا حديث غريب حسن. وقد روى عن ابن عباس أنه قال: آخر سورة أنزلت: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [سورة النصر: ١].

وقد روى الحاكم في مستدركه، من طريق عبد الله بن وهب بإسناده^(١٠)، نحو رواية الترمذي، ثم قال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه^(١١).

وقال الحاكم أيضاً: حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، حدثنا بحر^(١٢) بن نصر قال: قرئ على عبد الله بن وهب، أخبرني معاوية بن صالح، عن أبي الزاهرية، عن جبير بن نفير قال: حججت فدخلت على عائشة، فقالت لي: يا جبير، تقرأ المائدة؟ فقلت: نعم. فقالت: أما إنها آخر سورة نزلت^(١٣)، فما وجدتم فيها من حلال فاستحلوه، وما وجدتم فيها من حرام فحرموه. ثم قال:

(١) زيادة من ر: أ.

(٤) في د: إذ أنزلت.

(٥) المسند (٦/٤٥٥) وقال الهيثمي في الجمع (١٣/٧): فيه شهر بن حوشب وهو ضعيف وقد وثق.

(٦) في ر: صباح.

(٧) ورواه ابن أبي شيبة في مسنده، والبغوي في معجمه، والبيهقي في دلائل النبوة كما في الدر المنثور (٣/٣).

(٨) في ر: الحبلي، وفي أ: الجبلي.

(٩) المسند (٢/١٧٦) وقال الهيثمي في الجمع (١٣/٧): فيه ابن لهيعة، والاکثر على ضعفه وقد يحسن حديثه.

(١٠) في ر: بإسناده نحوه.

(١١) سنن الترمذي برقم (٦٣-٣) والمستدرک (٢/٣١١).

(١٢) في أ: محمد.

(١٣) في ر: نزلت على رسول الله ﷺ.

صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

ورواه الإمام أحمد، عن عبد الرحمن بن مهدي، عن معاوية بن صالح، وزاد: وسألته^(١) عن خلق رسول الله ﷺ، فقالت: القرآن. ورواه النسائي من حديث ابن مهدي^(٢).

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَنْتَفُونَ فُضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢﴾ ﴾

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا نعيم بن حماد، حدثنا عبد الله بن المبارك، حدثنا معمر، حدثني معن وعوف - أو: أحدهما - أن رجلا أتى عبد الله بن مسعود [رضى الله عنه]^(٣) فقال: أعهد إلي. فقال: إذا سمعت الله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فأرعبها سمعك، فإنه خير يأمر به، أو شر ينهى عنه.

وقال: حدثنا علي بن الحسين، حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم - دحيم - حدثنا الوليد، حدثنا الأوزاعي، عن الزهري قال: إذا قال الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ افعلوا، فالنبي ﷺ منهم.

وحدثنا أحمد بن سنان، حدثنا محمد بن عبيد^(٤)، حدثنا الأعمش، عن خيثمة قال: كل شيء في القرآن: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فهو في التوراة: «يأيها المساكين».

فأما^(٥) ما رواه عن زيد بن إسماعيل الصائغ البغدادي، حدثنا معاوية - يعني: ابن هشام - عن عيسى بن راشد، عن علي بن بديمة، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: ما في القرآن آية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلا أن علياً سيدها وشريفها وأميرها، وما من أصحاب النبي ﷺ أحد إلا قد عوتب في القرآن إلا علي بن أبي طالب، فإنه لم يعاتب في شيء منه. فهو أثر غريب، ولفظه فيه نكارة، وفي إسناده نظر.

قال البخاري: عيسى بن راشد هذا مجهول، وخبره منكر. قلت: وعلي بن بديمة - وإن كان ثقة - إلا أنه شيعي غال، وخبره في مثل هذا فيه تهمة فلا يقبل. وقوله: «ولم يبق أحد من الصحابة إلا

(١) في ر: آ: فسألته.

(٢) المستدرک (٢/٣١١) والمستد (٦/١٨٨) وسنن النسائي الكبرى برقم (١١١٣٨).

(٣) في ر: محمد بن سنان.

(٤) زيادة من أ.

(٥) في ر: فإنه.

عوتب في القرآن إلا علياً إنما يشير به إلى الآية الأمرة بالصدقة بين يدي النجوي، فإنه قد ذكر غير واحد أنه لم يعمل بها أحد إلا علياً، ونزل قوله: ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تَقْدَمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ﴾^(١) فإذا لم تفعلوا وتاب الله ﴿الآية [المجادلة: ١٣]، وفي كون هذا عتاباً نظراً؛ فإنه قد قيل: إن الأمر كان ندباً لا إيجاباً، ثم قد نسخ ذلك عنهم قبل الفعل، فلم ير^(٢) من أحد منهم خلافه. وقوله عن علي: «إنه لم يعاتب في شيء من القرآن» فيه نظر أيضاً؛ فإن الآية التي في الأنفال التي فيها المعاتبة على أخذ الفداء عمّت جميع من أشار بأخذه، ولم يسلم منها إلا عمر بن الخطاب، رضى الله عنه، فعلم بهذا، وبما تقدم ضَعُف هذا الأثر، والله أعلم.

وقال^(٣) ابن جرير: حدثني المشي، حدثنا عبد الله بن صالح، حدثنا الليث، حدثني يونس قال: قال محمد بن مسلم: قرأت كتاب رسول الله ﷺ الذي كتب لعمر بن حزم حين بعثه إلى نجران، وكان الكتاب عند أبي بكر بن حزم، فيه: هذا بيان من الله ورسوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ فكتب الآيات منها حتى بلغ: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾^(٤).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد، حدثنا يونس بن بكير، حدثنا محمد بن إسحاق، حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، عن أبيه قال: هذا كتاب رسول الله ﷺ عندنا، الذي كتبه لعمر بن حزم، حين بعثه إلى اليمن يفتحه أهلها ويعلمهم السنة، ويأخذ صدقاتهم. فكتب^(٥) له كتاباً وعهداً، وأمره فيه بأمره، فكتب: «بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتاب من الله ورسوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ عهدٌ من محمد رسول الله ﷺ لعمر بن حزم، حين بعثه إلى اليمن، أمره بتقوى الله في أمره كله، فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون»^(٦).

قوله تعالى: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد: يعني بالعقود: العهود. وحكى ابن جرير الإجماع على ذلك^(٧)، قال: والعهود: ما كانوا يتعاهدون^(٨) عليه من الخلف وغيره. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ يعني بالعهود: يعني ما أحل الله وما حرم، وما فرض وما حد في القرآن كله، فلا^(٩) تغدروا ولا تنكثوا، ثم شدد في ذلك فقال: ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ إلى قوله: ﴿سِوَا الدَّارِ﴾ [الرعد: ٢٥].

وقال الضحاك: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ قال: ما أحل وما حرم^(١٠)، وما أخذ الله من الميثاق على من أقر بالإيمان بالنبي ﷺ^(١١) والكتاب أن يوفوا بما أخذ الله عليهم من الفرائض من الحلال والحرام.

(١) في ر: أ: صدقة.

(٢) في أ: فلم يصدروا.

(٣) بداية تفسير الآيات من المخطوطة د.

(٤) تفسير الطبري (١٥٤/٩).

(٥) في د: كتب.

(٦) ورواه البيهقي في دلائل النبوة (٤١٣/٥) من طريق أحمد بن عبد الجبار، عن يونس بن بكير به.

(٧) في د: عليه.

(٨) في د: ٥: ٦: والعقود ما كانوا يتعاقدون.

(٩) في د، ر: أ: ولا.

(١٠) زيادة من أ.

(١١) في د: ما أحل الله وحرمه، وفي ر: ما أحل وحرمه.

وقال زيد بن أسلم: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ قال: هي ستة^(١): عهد الله، وعقد الحلف، وعقد الشركة، وعقد البيع، وعقد النكاح، وعقد اليمين.

وقال محمد بن كعب: هي خمسة، منها: حلف الجاهلية، وشركة المقايضة.

وقد استدل بعض من ذهب إلى أنه لا خيار في مجلس البيع بهذه الآية: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ قال: فهذا يدل على لزوم العقد وثبوته، فيقتضى نفي خيار المجلس، وهذا مذهب أبي حنيفة، ومالك، وخالفهما الشافعي وأحمد بن حنبل والجمهور، والحجة في ذلك ما ثبت في الصحيحين، عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا»^(٢). وفي لفظ للبخاري: «إذا تبايع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم ينفرا»^(٣). وهذا صريح في إثبات خيار المجلس المتعقب لعقد البيع، وليس هذا منافياً للزوم العقد، بل هو من مقتضياته شرعاً، فالتزامه من تمام الوفاء بالعقد.

وقوله تعالى: ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةَ الْأَنْعَامِ﴾ هي: الإبل، والبقر، والغنم. قاله الحسن وقتادة وغير واحد. قال ابن جرير: وكذلك هو عند العرب. وقد استدل ابن عمر، وابن عباس، وغير واحد بهذه الآية على إباحة الجنين إذا وجد ميتاً في بطن أمه إذا ذبحت، وقد ورد في ذلك حديث في السنن، رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه، من طريق مجالد، عن أبي الوداع جبر بن نوف، عن أبي سعيد، قال: قلنا: يا رسول الله، ننحر الناقة، وتذبح البقرة أو الشاة في بطنها الجنين، أتلقيه أم ناكله؟ فقال: «كلوه إن شئتم؛ فإن ذكاته ذكاة أمه». وقال الترمذي: حديث حسن^(٤).

[و] قال أبو داود: حدثنا محمد بن يحيى بن فارس، حدثنا إسحاق بن إبراهيم، حدثنا عتاب ابن بشير، حدثنا عبيد الله بن أبي زياد القداح المكي، عن أبي الزبير، عن جابر بن عبد الله، عن رسول الله ﷺ قال: «ذكاة الجنين ذكاة أمه». تفرد به أبو داود^(٥).

وقوله: ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾: قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: يعني بذلك: الميتة، والدم، ولحم الخنزير.

وقال قتادة: يعني بذلك الميتة، وما لم يذكر اسم الله عليه.

والظاهر - والله أعلم - أن المراد بذلك قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلَ لَبِئْرٍ اللَّهُ بِهِ وَالْمُنْحَنَقَةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّبَةُ وَالنَّطِيجَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ﴾؛ فإن هذه وإن كانت من الأنعام إلا أنها تحرم بهذه العوارض؛ ولهذا قال: ﴿إِلَّا مَا ذُكِّبْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ﴾ يعني: منها. فإنه حرام لا يمكن استدراكه، وتلاحقه؛ ولهذا قال تعالى: ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةَ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ أي: إلا ما سيتلى^(٦) عليكم من تحريم بعضها في بعض الأحوال.

(١) في ر: ١: سنة.

(٢) صحيح البخاري برقم (٢١٠٩) وصحيح مسلم برقم (١٥٣١).

(٣) الملفظ في صحيح البخاري برقم (٢١١٢) وصحيح مسلم برقم (١٥٣١).

(٤) سنن أبي داود برقم (٢٨٢٧) وسنن الترمذي برقم (١٤٧٦) وسنن ابن ماجه برقم (٣١٩٩).

(٥) زيادة من ر.

(٦) سنن أبي داود برقم (٢٨٢٨).

(٧) في د: يتلى.

وقوله: ﴿غَيْرِ^(١) مُحَلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ قال بعضهم: هذا منصوب على الحال. والمراد من الأنعام^(٢): ما يعم الإنسى من الإبل والبقر والغنم، وما يعم الوحشى كالظباء والبقر والحمر، فاستثنى من الإنسى ما تقدم، واستثنى من الوحشى الصيد فى حال الإحرام.

وقيل: المراد [أحللنا لكم الأنعام إلا ما استثنى لمن التزم تحريم الصيد وهو حرام، كقوله: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ أى: أبحنا تناول الميتة للمضطر بشرط أن يكون غير باغ ولا عادي، أى: كما^(٣) أحللنا^(٤) الأنعام لكم فى جميع الأحوال، فحرموا الصيد فى حال الإحرام، فإن الله قد حكم بهذا وهو الحكيم فى جميع ما يأمر به وينهى عنه؛ ولهذا قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾.

ثم قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس: يعنى بذلك مناسك الحج.

وقال مجاهد: الصفا والمروة والهدى والبُدن من شعائر الله.

وقيل: شعائر الله محارمه [التي حرمها]^(٥)، أى: لا تحلوا محارم الله التي حرمها تعالى؛ ولهذا قال [تعالى]^(٦): ﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ يعنى بذلك تحريمه والاعتراف بتعظيمه، وترك ما نهى الله عن تعاطيه فيه^(٧)، من الابتداء بالقتال وتأكيد اجتناب المحارم، كما قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قَاتَلٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ [البقرة: ٢١٧]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ [في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم]^(٨) الآية [التوبة: ٣٦].

وفى صحيح البخارى: عن أبى بكره أن رسول الله ﷺ قال فى حجة الوداع: «إن الزمان قد استدار كهيته يوم خلق الله السموات والأرض، السنة اثنا عشر شهرا، منها أربعة حرم، ثلاث متواليات: ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان».

وهذا يدل على استمرار تحريمها إلى آخر وقت، كما هو مذهب طائفة من السلف.

وقال على بن أبى طلحة^(٩)، عن ابن عباس فى قوله تعالى: ﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ يعنى^(١٠): لا تستحلوا قتالا فيه. وكذا قال مقاتل بن حيان، وعبد الكريم بن مالك الجزرى، واختاره ابن جرير أيضاً، وقد ذهب الجمهور إلى أن ذلك منسوخ، وأنه يجوز ابتداء القتال فى الأشهر الحرم^(١١)، واحتجوا بقوله: ﴿فَإِذَا نَسَخَ الْأَشْهُرَ الْحَرَامَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]، قالوا: والمراد أشهر التسيير الأربعة، ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾^(١٢)، قالوا: فلم يستثن شهرا حراما من غيره.

وقد حكى الإمام أبو جعفر^(١٣) [رحمه الله]^(١٤) الإجماع على أن الله قد أحل قتال أهل الشرك فى الأشهر الحرم، وغيرها من شهور السنة، قال: وكذلك^(١٥) أجمعوا على أن المشرك لو قلد عنقه أو

(١) فى ر: «وغير» والنصب ما ابتدأه.

(٢) فى د، و، أ: «بالأنعام».

(٣) زيادة من د.

(٤) فى د: «حللنا».

(٥) زيادة من د.

(٦) فى د: «ما نهى الله عنه فيه».

(٨) زيادة من د، أ.

(٩) فى د: «وقال ابن أبى طلحة».

(١٠) فى د: «أى».

(١١) فى د: «الشهر الحرم».

(١٢) زيادة من ر.

(١٣) فى د: «وحكى ابن جرير».

(١٤) فى أ: «وتلك».

(١٥) زيادة من أ.

ذراعيه^(١) بلحاء^(٢) جميع أشجار الحرم، لم يكن ذلك له أماناً من القتل، إذا لم يكن تقدم له عقد ذمة من المسلمين أو أمان^(٣). ولهذا المسألة بحث آخر، له موضع أبسط من هذا.

[و] ^(٤) قوله: ﴿وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ﴾ يعني: لا تتركوا الإهداء إلى البيت؛ فإن فيه تعظيماً لشعائر الله، ولا تتركوا تقليدها في أعناقها لتمييزه به عما عداها من الأنعام، وليعلم أنها هدى إلى الكعبة فيجتنبها من يريد بها بسوء، وتبعث من يراها على الإتيان بثلثها، فإن من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجر من اتبعه، من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً؛ ولهذا لما حَجَّ رسول الله ﷺ بات بذي الحليفة، وهو وادي العقيق، فلما أصبح طاف على نسائه، وكن تسعاً، ثم اغتسل وتطيب وصلى ركعتين، ثم أشعر هديه وقلده، وأهل بالحج والعمرة وكان هديه إبلا كثيرة تنيف على الستين، من أحسن الأشكال والألوان، كما قال تعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [الحج: ٣٢].

قال بعض السلف: إعظامها: استحسانها واستئمانها.

وقال علي بن أبي طالب: أمرنا رسول الله ﷺ أن نشرف العين والأذن. رواه أهل السنن^(٥).

وقال مقاتل بن حيان: ﴿وَلَا الْقَلَائِدَ﴾: فلا تستحلوا^(٦). وكان أهل الجاهلية إذا خرجوا من أوطانهم في غير الأشهر الحرم^(٧)، قلّدوا أنفسهم بالشعر والوبر، وتقلدوا مشركو الحرم من لحاء شجر الحرم، فيأمنون به.

رواه ابن أبي حاتم، ثم قال: حدثنا محمد بن عمار، حدثنا سعيد بن سليمان، حدثنا عباد بن العوام، عن سفيان بن حسين، عن الحكم، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: نسخ من هذه السورة آيتان: آية القلائد، وقوله: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ﴾ [المائدة: ٤٢].

وحدثنا المنذر بن شاذان، حدثنا زكريا بن عدي، حدثنا محمد بن أبي عدي، عن ابن عون قال: قلت للحسن: نسخ من المائدة شيء؟ قال: لا.

وقال عطاء: كانوا يتقلدون من شجر الحرم، فيأمنون، فنهى الله عن قطع شجره. وكذا قال مطرف بن عبد الله.

وقوله: ﴿وَلَا آمِنَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ يَتَّخُونُ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا﴾ أي: ولا تستحلوا قتال القاصدين إلى بيت الله الحرام، الذي من دخله كان آمناً، وكذا من قصده طالبا فضل الله وراغباً في رضوانه، فلا تصدوه ولا تمنعوه ولا تهيجوه.

قال مجاهد، وعطاء، وأبو العالية، ومطرف بن عبد الله، وعبد الله^(٨) بن عبيد بن عمير، والربيع

(١) في ٤: ذراعيه أو عقده.

(٢) تفسير الطبري (٤٧٩/٩).

(٤) زيادة من د.

(٥) سنن أبي داود برقم (٤-٢٨) وسنن الترمذي برقم (١٤٩٨) وسنن النسائي (٢١٦/٧) وسنن ابن ماجه برقم (٣١٤٢).

(٦) في د، ر، أ: فلا تستحلوه.

(٧) في ر: أشهر الحرم.

(٨) في أ: اوعيد الله.

ابن أنس، وقتادة، ومقاتل بن حيان في قوله: ﴿يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ﴾ يعني بذلك: التجارة.

وهذا كما تقدم في قوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [البقرة: ١٦٨].

وقوله: ﴿وَرِضْوَانًا﴾ قال ابن عباس: يترضون الله بحجهم.

وقد ذكر عكرمة، والسدي، وابن جرير: أن هذه الآية نزلت في الحظم^(١) بن هند البكري، كان قد أغار على سرح المدينة، فلما كان من العام المقبل اعتمر إلى البيت، فأراد بعض الصحابة أن يعترضوا^(٢) في طريقه إلى البيت، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا آمِنَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا﴾.

وقد حكى ابن جرير الإجماع على أن المشرك يجوز قتله، إذا لم يكن له أمان، وإن أمَّ البيت الحرام أو بيت المقدس؛ فإن هذا الحكم منسوخ في حقهم، والله أعلم. فأما من قصده بالإلحاد فيه والشرك عنده والكفر به، فهذا يمنع كما قال [تعالى] (٣): ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ [التوبة: ٢٨]؛ ولهذا بعث رسول الله ﷺ عام ثع - لما أمر الصديق علي الحجة - عليا، وأمره أن ينادى على سبيل النياية عن رسول الله ﷺ ببراءة، والأصحح بعد العام مشرك، ولا يظوفن بالبيت عريان^(٤).

وقال [علي] (٥) بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿وَلَا آمِنَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾: يعني من توجه قبل البيت الحرام، فكان المؤمنون والمشركون يحجون البيت الحرام، فنهى الله المؤمنين أن يمنعوا أحدا يحج البيت أو يعرضوا له من مؤمن أو كافر، ثم أنزل الله بعدها: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ [التوبة: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ (٦) لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٧]، وقال [تعالى] (٧): ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنِ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ١٨] فنفى المشركين من المسجد الحرام.

وقال عبد الرزاق: حدثنا معمر، عن قتادة في قوله: ﴿وَلَا الْفُلَاذِلُ وَلَا آمِنَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾ قال: منسوخ، كان الرجل في الجاهلية إذا خرج من بيته يريد الحج تقلد من الشجر، فلم يعرض له أحد، وإذا رجع تقلد قلادة من شعر فلم يعرض له أحد. وكان المشرك يرمث لا يصد عن البيت، فأمروا ألا يقاتلوا في الشهر الحرام ولا عند البيت، فنسخها قوله: ﴿فَأَقْتُلُوا (٨) الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥].

وقد اختار ابن جرير أن المراد بقوله: ﴿وَلَا الْفُلَاذِلُ﴾ يعني: إن تقلد قلادة من الحرم فأمته، قال: ولم تزل العرب تعير من أخضر ذلك، قال الشاعر (٩):

(١) في د: الحظيم. (٢) في أ: يعترضوا عليه. (٣) زيادة من ر، أ.

(٤) روه البخاري في صحيحه برقم (٣١٧٧) من حديث أبي بكر، رضى الله عنه.

(٥) زيادة من ر، أ. (٦) في د: وما كان وهو خطأ. (٧) زيادة من ر.

(٨) في د، ر: اقتلوا، وهو خطأ.

(٩) وهو حذيفة بن أنس الهذلي، والبيت في تفسير الطبري (٩/ ٤٧٠).

الْمَ تَقْتُلُوا الْحَرْجِينَ إِذْ أَعْرَضُوا لَكُمْ يَمْرَأَ الْيَدَى اللَّحَاءِ الْمُصَفَّرَا^(١)

وقوله: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ أى: إذا فرغتم من إحرامكم وأحللتم منه، فقد أبحتا لكم ما كان محرماً عليكم فى حال الإحرام من الصيد. وهذا أمر بعد الحظر، والصحيح الذى يثبت على السبب: أنه يرد الحكم إلى ما كان عليه قبل النهى، فإن كان واجباً ورجه واجباً، وإن كان مستحباً فمستحب، أو مباحاً فمباح. ومن قال: إنه على الوجوب، ينتقض عليه بآيات كثيرة، ومن قال: إنه للإباحة، يرد عليه آيات أخرى، والذى ينتظم الأدلة كلها هذا الذى ذكرناه، كما اختاره بعض علماء الأصول، والله أعلم.

وقوله: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ إِنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا﴾: ومن القراء من قرأ: «أن صدوكم» بفتح الألف من «أن»، ومعناها ظاهر، أى: لا يحملتكم بغض قوم قد كانوا صدوكم عن الوصول إلى المسجد الحرام، وذلك عام الحديبية، على أن تعتدوا [فى]^(٢) حكم الله فيكم^(٣) فتقتصروا منهم ظلماً وعدواناً، بل احكموا بما أمركم الله به من العدل فى كل أحد. وهذه الآية كما سيأتى من قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: ٨] أى: لا يحملتكم بغض أقوام على ترك العدل، فإن العدل واجب على كل أحد، فى كل أحد، فى كل حال.

وقال بعض السلف: ما عاملت من عصى الله فيك بمثل أن تطيع الله فيه، والعدل به قامت السموات والأرض.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبى، حدثنا سهل بن عثمان^(٤)، حدثنا عبد الله بن جعفر، عن زيد بن أسلم قال: كان رسول الله ﷺ بالحديبية وأصحابه حين صددهم المشركون عن البيت، وقد امتد ذلك عليهم، فمر بهم أناس من المشركين من أهل المشرق، يريدون العمرة، فقال أصحاب النبى ﷺ: نصد^(٥) هؤلاء، كما صدنا أصحابهم. فأنزل الله هذه الآية^(٦).

والشأن هو: البغض. قاله ابن عباس وغيره، وهو مصدر من شأنه أشنوه شأننا، بالتحريك، مثل قولهم: جَمَزَانٌ، وَدَرَجَانٌ وَرَقْلَانٌ، من جمز، ودرج، ورفل. قال ابن جرير: من العرب من يسقط التحريك فى شأن، فيقول: شأن. قال: ولم أعلم أحداً قرأ بها، ومنه قول الشاعر^(٧):

وَمَا الْعَيْشُ إِلَّا مَا تُحِبُّ وَتَشْتَهَى^(٨) وَإِنْ لَمْ فِيهِ ذُو الشَّانِ وَقَدْأَ

وقوله: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَىٰ الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَىٰ الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾: يأمر تعالى عباده المؤمنين بالمعاونة على فعل الخيرات، وهو البر، وترك المنكرات وهو التقوى، وينهاهم عن التناصر على الباطل

(١) فى ر: اللحاء المصفر.

(٢) زيادة من د.

(٣) فى د، أ: فيهم.

(٤) فى أ: سهل بن عثمان.

(٥) وذكره الواحدى فى أسباب النزول ولم يستد.

(٦) هو الأحوص بن محمد الأنصارى، والبيت فى تفسير الطبرى (٩/٤٨٧).

(٨) فى د: إلا ما يحب ويشتهى.

والتعاون على المآثم والمحارم.

قال ابن جرير: الإثم: ترك ما أمر الله بفعله، والعدوان: مجاوزة ما حد الله في دينكم، ومجاوزة ما فرض عليكم في أنفسكم وفي غيركم^(١).

وقد قال الإمام أحمد: حدثنا هشيم، حدثنا عبيد الله بن أبي بكر بن أنس، عن جده أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «انصروا أخاك ظلماً أو مظلوماً». قيل: يا رسول الله، هذا نصرته مظلوماً، فكيف أنصره إذا كان ظلماً؟ قال: «تحمجه تمنعه»^(٢)، فإن ذلك نصرته.

اتفرد به البخاري من حديث هشيم به نحوه^(٣)، وأخرجه^(٤) من طريق ثابت، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «انصروا أخاك ظلماً أو مظلوماً». قيل: يا رسول الله، هذا نصرته مظلوماً، فكيف أنصره ظلماً؟ قال: «تمنعه من الظلم، فذاك نصرته إياه».

وقال الإمام أحمد: حدثنا يزيد، حدثنا سفيان بن سعيد، عن يحيى بن وثاب، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ^(٥) قال: «المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم، أعظم أجراً من الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم»^(٦).

وقد رواه أحمد أيضاً في مسند عبد الله بن عمر: حدثنا حجاج، حدثنا شعبة عن الأعمش، عن يحيى بن وثاب، عن شيخ من أصحاب النبي ﷺ، [قال الأعمش: هو ابن عمر، عن النبي ﷺ]^(٧) أنه قال: «المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم، خير من الذي لا يخالطهم»^(٨) ولا يصبر على أذاهم».

وهكذا رواه الترمذي من حديث شعبة، وابن ماجه من طريق إسحاق بن يوسف، كلاهما عن الأعمش، به^(٩).

وقال الحافظ أبو بكر البزار: حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن محمد، أبو شيبة الكوفي، حدثنا بكر ابن عبد الرحمن، حدثنا عيسى بن المختار، عن ابن أبي ليلى، عن فضيل بن عمرو، عن أبي وائل، عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «الدالُّ على الخير كفاعله». ثم قال: لا نعلمه يروى إلا بهذا الإسناد^(١٠).

(١) تفسير الطبري (٩/ ٤٩٠).

(٢) في أ: تمنعه من الظلم.

(٣) المسند (٣/ ٩٩) وصحيح البخاري برقم (٢٤٤٣).

(٤) ثم اعتد إليه من هذا الطريق في الصحيحين، وتعلل خطأ، فقد رجعت تحفة الأشراف للعرى فلم أجده، وقد أخرجه البخاري في صحيحه برقم (٢٤٤٤) من طريق حميد، عن أنس به.

(٥) في ٥: «النبي ﷺ سرفوعاً».

(٦) المسند (٥/ ٣٦٥).

(٧) زيادة من ر، أ.

(٨) في أ: «لا يخالط الناس».

(٩) المسند (٢/ ٣٢) وسنن الترمذي برقم (٧- ٢٥) وسنن ابن ماجه برقم (٣٢- ٤٠).

(١٠) مسند البزار برقم (١٥٤) كشف الاستار وقال الهيثمي في المجمع (١/ ١٦٦): «فيه عيسى بن المختار، تفرد عنه بكر بن عبد الرحمن».

قلت: وله شاهد^(١) في الصحيح: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه إلى يوم القيامة، لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من اتبعه إلى يوم القيامة، لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا»^(٢).

وقال أبو القاسم الطبراني: حدثنا عمرو بن إسحاق بن إبراهيم بن العلاء بن زبير بن الحمص، حدثنا أبي، حدثنا عمرو بن الحارث، عن عبد الله بن سالم، عن الزبيدي، قال عباس بن يونس: إن أبا الحسن نمران بن مخمر حدثه^(٣) أن رسول الله ﷺ قال: «من مشى مع ظالم ليعينه، وهو يعلم أنه ظالم، فقد خرج من الإسلام»^(٤).

﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِزْيِيرِ وَمَا أُهْلِيَ لغيرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمَنْخِقَةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصْبِ وَأَنْ تَسْتَقِيمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكَ فِى الْيَوْمِ يَسِّرُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾ ﴾

يخير تعالى عباده خيرا متضمنا النهي عن تعاطي هذه المحرمات من الميتة، وهى: ما مات من الحيوان حتف أنفه، من غير ذكاة ولا اصطيد، وما ذاك إلا لما فيها من المضرة، لما فيها من الدم المحتقن، فهى ضارة للدين والبدن فلهذا حرمها الله، عز وجل، ويستثنى من الميتة السمك، فإنه حلال سواء مات بتذكية أو غيرها، لما رواه مالك فى موطنه، والشافعى وأحمد فى مسنديهما، وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه فى سننهم، وابن خزيمة وابن حبان فى صحيحيهما، عن أبى هريرة، أن رسول الله ﷺ سئل عن ماء البحر، فقال: «هو الطهور ماؤه الحلى ميتته»^(٥).

وهكذا الجراد، لما سأتى من الحديث، وقوله: ﴿ وَالْدَّمُ ﴾ يعنى [به]^(٦): المفضوح؛ لقوله: ﴿ أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا ﴾ [الأنعام: ١٤٥]. قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة.

قال ابن أبى حاتم: حدثنا كثير بن شهاب المذحجى، حدثنا محمد بن سعيد بن سابق، حدثنا

(١) فى ١: ١، شواهد.

(٢) رواه مسلم فى صحيحه برقم (٢٦٧٤) من حديث أبى هريرة، رضى الله عنه.

(٣) فى ر: أ، حدثه أن أوس بن شرحبيل أهدبنى المجمع حدثه.

(٤) المعجم الكبير (١/ ١٩٧) وفى إسناده إسحاق بن إبراهيم ضعيف.

(٥) الموطأ (١/ ٢٢) ومسند الشافعى برقم (٢٥) «بدائع المنز» ومسند أحمد (٢/ ٢٣٧، ٣٦١) وسنن أبى داود برقم (٨٣) وسنن الترمذى

برقم (٦٩) وسنن النسائى (١/ ٥٠) وسنن ابن ماجه برقم (٣٨٦) وصحيح ابن خزيمة برقم (١١١) وصحيح ابن حبان برقم (١١٩)

«مواردا كلهم من طريق صفوان بن سليم، عن سعيد بن سلمة - من آل بنى الأزرق - أن المغيرة بن أبى بردة أخبره أنه سمع أبا

هريرة فذكره. وقد صحح هذا الحديث ابن خزيمة والحاكم والبيهقى، وقال الترمذى: «حديث حسن صحيح».

(٦) زيادة من د، أ.

عمرو - يعنى ابن قيس - عن سمّك، عن عِكْرِمَةَ، عن ابن عباس: أنه مثل عن الطحال فقال: كلوه، فقالوا: إنه دم. فقال: إنما حُرِّمَ عليكم الدم المسفوح.

وكذا رواه حماد بن سلمة، عن يحيى بن سعيد، عن القاسم، عن عائشة، قالت: إنما نهى عن الدم السافح.

وقد قال أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي: حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ^(١): «أَحِلٌّ لَنَا مَيْتَانِ وَدَمَانِ، فَأَمَّا الْمَيْتَانِ فَالْحَوْتُ^(٢) وَالْجُرَادُ، وَأَمَّا الدَّمَانِ فَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ».

وكذا رواه أحمد بن حنبل، وابن ماجه، والدارقطنى، والبيهقى، من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم^(٣)، وهو ضعيف. قال الحافظ البيهقى: ورواه إسماعيل بن أبي إدريس^(٤)، عن أسامة، وعبد الله، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن ابن عمر مرفوعا.

قلت: وثلاثهم ضعفاء، ولكن بعضهم أصلح من بعض. وقد رواه سليمان بن بلال أحد الأثبات، عن زيد بن أسلم، عن ابن عمر، فوقفه بعضهم عليه. قال الحافظ أبو زرعة الرازى: وهو أصح.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا علي بن الحسن، حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب، حدثنا بشير بن سريج، عن أبي غالب، عن أبي أمامة - وهو صدق بن عجلان - قال: بعثنى رسول الله ﷺ إلى قومي أَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَأَعْرِضْ عَلَيْهِمْ شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ، فَأَتَيْتُهُمْ، فَبَيْنَا نَحْنُ كَذَلِكَ إِذْ جَاؤُوا بِقَصْعَةٍ مِنْ دَمٍ، فَاجْتَمَعُوا^(٥) عَلَيْهَا يَأْكُلُونَهَا، قَالُوا: هَلْمْ يَا صُدَى، فَكُلْ. قال: قلت: ويحكم! إنما أتيتكم من عند مُحَرَّمٍ^(٦) هذا عليكم، وأنزل الله عليه، قالوا: وما ذاك؟ قال: فتلوت عليهم هذه الآية: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالِدَمُ [وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ]﴾^(٧) الآية.

ورواه الحافظ أبو بكر بن مردويه من حديث ابن أبي الشوارب بإسناده مثله، وزاد بعد هذا السياق: قال: فجعلت أَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، وَيَأْبُونَ عَلَيَّ، فَقُلْتُ لَهُمْ: وَيَحْكُمُ، اسْقُونِي شَرِبَةً مِنْ مَاءٍ، فَإِنِّي شَدِيدُ الْعَطَشِ - قال: وعلى عباتى - فقالوا: لا، ولكن ندعك حتى نموت عطشا. قال: فاغتممت وضربت^(٨) برأسى فى العباء، وغمت على الرمضاء فى حر شديد، قال: فأتانى آت فى منامى بقَدَحٍ مِنْ زَجَاجٍ لَمْ يَرِ النَّاسُ أَحْسَنَ مِنْهُ، وَفِيهِ شَرَابٌ لَمْ يَرِ النَّاسَ [شَرَابًا]^(٩) أَلَذَّ مِنْهُ، فَأَمَكَّنِي مِنْهَا فَشَرِبْتُهَا، فَحَيْثُ فَرَعْتُ مِنْ شَرَابِي اسْتَيْقِظْتُ، فَلَا وَاللَّهِ مَا عَطَشْتُ وَلَا عَرِيتُ بَعْدَ تَيْكِ الشَّرِبَةِ^(١٠).

(٢) فى د: فالسمك.

(١) فى د: عن ابن عمر مرفوعا.

(٣) مستند الشافعي برقم (١٧٣٤) «بدائع المنز» ومستند أحمد (٩٧/٢) وسنن ابن ماجه برقم (٣٣١٤) وسنن الدارقطنى (٢٧١/٤) وسنن الكبرى للبيهقى (٢٥٤/١).

(٤) فى د: إسماعيل بن أبي أويس.

(٥) فى د: واجتمعوا.

(٦) فى د: زيادة من أ.

(٧) فى د: زيادة من أ.

(١٠) ورواه الطبرانى فى المعجم الكبير (٣٣٥/٨) من طريق محمد بن أبي الشوارب به. قال الهيثمى فى المجمع (٣٨٧/٩): فيه بشير بن سريج وهو ضعيف.

ورواه الحاكم في مستدرکه، عن علي بن حُمَاشَد^(١)، عن عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثني عبد الله بن سلمة بن عياش العامري، حدثنا صدقة بن هرمز، عن أبي غالب، عن أبي أمامة، قد ذكر نحوه^(٢)، وزاد بعد قوله: «بعد تيك الشربة»: فسمعتهم يقولون: أتاكم رجل من سراة قومكم، فلم تَمَجِّعُوهُ بمذقة، فأتونني بمذقة فقلت: لا حاجة لي فيها، إن الله^(٣) أطعمني وسقاني، وأريتهم بطنى فأسلموا عن آخرهم.

وما أحسن ما أنشد الأعمش في قصيدته التي ذكرها ابن إسحاق^(٤):

وإيساك والميتات لا تقربنَّها ولا تأخذن عظاماً حديداً فتفصدا

أى: لا تفعل كما يفعل^(٥) الجاهلية، وذلك أن أحدهم كان إذا جاع أخذ شيئاً محليداً من عظم ونحوه، فيفصد به بعيره أو حيواناً من أى صنف كان، فيجمع ما يخرج منه من الدم فيشربه؛ ولهذا حرم الله الدم على هذه الأمة، ثم قال الأعمش:

وذا النَّصَبُ المنصوبَ لا تأتيه ولا تعبد الأصنام والله فاعبدا

وقوله: ﴿وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ﴾ يعنى: إنسيه ووحشيه، واللحم يعم جميع أجزائه حتى الشحم، ولا يحتاج إلى تحذلق الظاهرية في جمودهم ههنا وتعقبهم في الاحتجاج بقوله: ﴿فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقٌ﴾ يعنون قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ [الأنعام: ١٤٥]، أعادوا الضمير فيما فهموه على الخنزير، حتى يعم جميع أجزائه، وهذا بعيد من حيث اللغة، فإنه لا يعود الضمير إلا إلى المضاف دون المضاف إليه، والظاهر أن اللحم يعم جميع الأجزاء كما هو المفهوم من لغة العرب، ومن العرف المطرد، وفي صحيح مسلم، عن بريدة بن الحصيب الأسلمي، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من لعب بالتردشير فكأنما صبَّغَ يده في لحم الخنزير ودمه»^(٦) فإذا كان هذا التفسير لمجرد اللمس^(٧)، فكيف يكون التهديد والوعيد الأكيد على أكله والتغذى به، وفيه دلالة على شمول اللحم لجميع الأجزاء من الشحم وغيره.

وفي الصحيحين: أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله حرم بيع الخمر والميتة و الخنزير والأصنام».

ف قيل: يا رسول الله، أ رأيت شحوم الميتة، فإنها تطفى بها السفن، وتدهن بها الجلود، ويتصبغ بها الناس؟ فقال: «لا، هو حرام»^(٨).

وفي صحيح البخارى من حديث أبي سفيان: أنه قال لهرقل ملك الروم: «نهانا عن الميتة والدم»^(٩).

(١) فى ر: أ: على بن حشاد.

(٢) فى ر: ذكر نحوه، وهو فى المستدرک (٦٤٢/٣) وفيه صدقة بن هرمز ضعفه ابن معين وغيره.

(٣) فى ر: إن ربي.

(٤) نظر القصيدة فى: السيرة النبوية لابن هشام (٣٨٦/١).

(٥) فى د: كما فعل.

(٦) صحيح مسلم برقم (٢٢٦٠).

(٧) فى ر: تغيرا بمجرد ملبسته باللمس.

(٨) صحيح البخارى برقم (٢٢٣٦) وصحيح مسلم برقم (١٥٨١) من حديث جابر، رضى الله عنه.

(٩) لم أجد هذا اللفظ فى صحيح البخارى فى مواضع روايته حديث هرقل.

وقوله: ﴿وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ أى: ما ذبح فذكر عليه اسم غير الله، فهو حرام؛ لأن الله أوجب أن تذبح^(١) مخلوقاته على اسمه العظيم، فمتى عدل بها عن ذلك وذكر عليها اسم غيره من صنم أو طاغوت أو وثن أو غير ذلك، من سائر المخلوقات، فإنها حرام بالإجماع. وإنما اختلف العلماء فى المتروك التسمية عليه، إما عمداً أو نسياناً، كما سيأتى تقريره فى سورة الأنعام.

وقد قال ابن أبى حاتم: حدثنا على بن الحسن الهنجانى، حدثنا نعيم بن حماد، حدثنا ابن فضيل، عن الوليد بن جميع، عن أبى الطَّيِّل قال: نزل آدم بتحريم أربع: الميتة، والدم، ولحم الخنزير، وما أهل لغير الله به، وإن هذه الأربعة الأشياء^(٢) لم تحمل قط، ولم نزل حراماً منذ خلق الله السموات والأرض، فلما كانت بنو إسرائيل حرم الله عليهم طيبات أحلت لهم بذنوبهم، فلما بعث الله عيسى ابن مريم، عليه السلام، نزل بالأمر الأول الذى جاء به آدم [عليه السلام]^(٣)، وأحل لهم ما سوى ذلك فكذبوه وعصوه. وهذا أثر غريب.

وقال ابن أبى حاتم أيضاً: حدثنا أبى، حدثنا أحمد بن يونس، حدثنا ربيع بن عبد الله قال: سمعت الجارود بن أبى سبرة - قال: هو جدى - قال: كان رجل من بنى رباح^(٤) يقال له: ابن وثيل، وكان شاعراً، نافر - غالباً - أبا الفرزدق بما يظهر الكوفة، على أن يعقر هذا مائة من إبله، وهذا مائة من إبله، إذا وردت الماء، فلما وردت الماء قاما إليها بالسيف، فجعلا يكفان عراقيها. قال: فخرج الناس على الحمرات والبيغال يريدون اللحم - قال: وعلى الكوفة - قال: فخرج على على بغلة رسول الله ﷺ البيضاء وهو ينادى: يا أيها الناس، لا تأكلوا من لحومها فإنما^(٥) أهل بها لغير الله.

هذا أثر غريب، ويشهد له بالصححة ما رواه أبو داود: حدثنا هارون بن عبد الله، حدثنا^(٦) حماد ابن مسعدة، عن عوف، عن أبى ربحانة، عن ابن عباس قال: نهى النبي ﷺ عن معاقرة الأعراب. ثم قال أبو داود: محمد بن جعفر - هو غندر - أوقفه على ابن عباس. تفرد به أبو داود^(٧).

وقال أبو داود أيضاً: حدثنا هارون بن زيد بن أبى الزرقاء، حدثنا أبى، حدثنا جرير بن حازم، عن الزبير ابن خريت قال: سمعت عكرمة يقول^(٨): إن رسول الله ﷺ نهى عن طعام المتبارزين^(٩) أن يؤكل.

ثم قال أبو داود: أكثر من رواه عن جرير لا يذكر فيه ابن عباس. تفرد به أيضاً^(١٠).

وقوله: ﴿وَالْمُنْحَنِقَةُ﴾ وهى التى تموت بالخنق إما قصداً أو اتفاقاً، بأن تتخيل فى وثاقتها^(١١) تموت به، فهى حرام.

(٣) زيادة من أ.

(٦) فى ر: بن.

(٢) فى ر: أشياء.

(٥) فى د، ر: فإنها.

(٩) فى د: المتبارزين.

(١) فى ر: يذبح.

(٤) فى ر: رباح.

(٧) سنن أبى داود برقم (٢٨٢٠).

(٨) فى أ: يقول: كان ابن عباس يقول.

(١٠) سنن أبى داود برقم (٣٧٥٤).

(١١) فى ر: وثاقتها.

وأما ﴿الْمَوْقُودَةُ﴾ فهي التي تضرب بشيء ثقيل غير محدد حتى تموت، كما قال ابن عباس وغير واحد: هي التي تضرب بالخشب حتى تُوقَدَ بها^(١) فتموت.

وقال قتادة: كان أهل الجاهلية يضربونها بالعصى حتى إذا ماتت أكلوها.

وفي الصحيح: أن عدى بن حاتم قال: قلت: يا رسول الله، إنى أرمى بالمعراض الصيد فأصيب. قال: «إذا رميت بالمعراض فخرق فكله، وإن أصابه بعرضه فأما هو وقيد فلا تأكله»^(٢). ففرق بين ما أصابه بالهم، أو بالزراق ونحوه بحده فأحله، وما أصابه بعرضه فجعله وقيدا فلم يحله، وقد أجمع الفقهاء على هذا الحكم ههنا، واختلفوا فيما إذا صدم الجارحة الصيد فقتله بنقله ولم يجرحه، على قولين، هما قولان للشافعي، رحمه الله:

أحدهما: [أنه]^(٣) لا يحل، كما في الهم، والجامع أن كلا منهما ميت بغير جرح فهو وقيد.

والثاني: أنه يحل؛ لأنه حكم بإباحة ما صاده الكلب، ولم يستفصل، فدل على إباحة ما ذكرناه؛ لأنه قد دخل في العموم. وقد قررت لهذه المسألة فصلا فليكتب ههنا.

فصل:

اختلف العلماء، رحمهم الله تعالى، فيما إذا أرسل كلبا على صيد فقتله بنقله ولم يجرحه، أو صدمه، هل يحل أم لا؟ على قولين:

أحدهما: أن ذلك حلال؛ لعموم قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ [المائدة: ٤]. وكذا عمومات حديث عدى^(٤) بن حاتم. وهذا قول حكاه الأصحاب عن الشافعي، رحمه الله، وصححه بعض المتأخرين [منهم]^(٥) كالنووي والرافعي.

قلت: وليس ذلك بظاهر من كلام الشافعي في الأم والمختصر، فإنه قال في كلا الموضعين: «يحتمل معنيين». ثم وجه كلا منهما، فحمل ذلك الأصحاب منه فاطلقوا في المسألة قولين عنه، اللهم إلا أنه في بحثه حكايته للقول بالحل رشح قليلا، ولم يصرح بواحد منهما ولا جزم به. والقول بذلك، أعنى الحل، نقله ابن الصباغ عن أبي حنيفة، من رواية الحسن بن زياد، عنه، ولم يذكر غير ذلك. وأما أبو جعفر بن جرير فحكاه في تفسيره عن سلمان الفارسي، وأبي هريرة، وسعد بن أبي وقاص، وابن عمر. وهذا غريب جداً، وليس يوجد ذلك مصرحا به عنهم، إلا أنه من تصرفه، رحمه الله ورضي عنه.

والقول الثاني: أن ذلك لا يحل، وهو أحد القولين عن الشافعي، رحمه الله، واختاره المؤنن ويظهر من كلام ابن الصباغ ترجيحه أيضا، والله أعلم. ورواه أبو يوسف ومحمد عن^(٦) أبي حنيفة،

(١) في ر: «توقدها».

(٢) رواه البخاري في صحيحه برقم (٥٤٧٥) ومسلم في صحيحه برقم (١٩٢٩).

(٣) زيادة من أ.

(٤) سيأتي حديث عدى بن حاتم بشمائه.

(٥) في ر: «ممن».

(٦) زيادة من أ.

غيره، لكن هذا المقتول على هذه الصورة المتنازع فيها لا يخلو^(١)؛ إما أن يكون نطيحا أو في حكمه، أو منخنقا أو في حكمه، وأيا ما كان فيجب تقديم [حكم] ^(٢) هذه الآية على تلك لوجوه:

أحدها: أن الشارع قد اعتبر حكم هذه الآية حالة الصيد، حيث يقول لعدي بن حاتم: * وإن أصابه بعرضه ^(٣) فإنما هو وقيد فلا تاكله». ولم نعلم أحداً من العلماء فصل بين حكم وحكم من هذه الآية، فقال: إن الويد معتبر حالة الصيد، والنطيح ليس معتبرا، فيكون القول بحل المتنازع فيه خرقا للإجماع لا قاتل به، وهو محظور عند كثير من العلماء.

الثاني: أن تلك الآية: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ [المائدة: ٤] ليست على عمومها بالإجماع، بل مخصوصة بما صعدن من الحيوان المأكول، وخرج من عموم لفظها خيوان غير المأكول بالاتفاق، والعموم المحفوظ مقدم على غير المحفوظ.

المسلك الآخر: أن هذا الصيد والحالة هذه في حكم الميتة سواء؛ لأنه قد احتقن فيه الدماء وما يتبعها من الرطوبات، فلا تحمل قياسا على الميتة.

المسلك الآخر: أن آية التحريم، أعنى قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾ إلى آخرها، محكمة لم يدخلها نسخ ولا تخصيص، وكذا ينبغي أن تكون آية التحليل محكمة، أعنى قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أَجَلٌ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ [وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ] ^(٤)﴾ [الآية المائدة: ٤]، فينبغي ألا يكون بينهما تعارض أصلا، وتكون السنة جاءت لبيان ذلك، وشاهد ذلك قصة السهم، فإنه ذكر حكم ما دخل في هذه الآية، وهو ما إذا خرّفه المعراض فيكون حلالا؛ لأنه من الطيبات، وما دخل في حكم تلك الآية، آية التحريم، وهو ما إذا أصابه بعرض فلا يؤكل؛ لأنه وقيد، فيكون أحد أفراد آية التحريم، وهكذا يجب أن يكون حكم هذا سواء، إن كان قد جرحه الكلب فهو داخل في حكم آية التحليل. وإن لم يجرحه بل صدمه أو قتله بثقله فهو نطيح أو في حكمه فلا يكون حلالا.

فإن قيل: فلم لا فصل في حكم الكلب، فقال ما ذكرتم: إن جرحه فهو حلال، وإن لم يجرحه فهو حرام؟

فالجواب: أن ذلك نادر؛ لأن من شأن الكلب أن يقتل بظفره أو نابيه أو بهما معا، وأما اصطدامه هو والصيد فنادر، وكذا قتله إياه بثقله، فلم يحتاج إلى الاحتراز من ذلك لندوره، أو لظهور حكمه عند من علم تحريم الميتة والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة. وأما السهم والمعارض فتارة يخطئ لسوء رمي راميه أو للهواء أو نحو ذلك، بل خطؤه أكثر من إصابته؛ فهذا ذكر كلا من حكميه مفصلا، والله أعلم؛ ولهذا لما كان الكلب من شأنه أنه قد يأكل من الصيد، ذكر حكم ما إذا أكل من الصيد، فقال: * إن أكل فلا تاكل، فإني أخاف أن يكون أمك على نفسه، وهذا صحيح ثابت في الصحيحين وهو أيضا مخصوص من عموم آية التحليل عند كثيرين ^(٥)، فقالوا: لا يحل ما أكل منه الكلب، حكى ذلك عن أبي هريرة، وابن عباس. وبه قال الحسن، والشعبي، والنخعي. وإليه ذهب

(٣) في ر: أ: * بعرضه.

(٢) زيادة من ر: أ.

(١) في ر: أ: لا تخلوا.

(٥) في ر: * عند كثير من العلماء.

(٤) زيادة من أ.

أبو حنيفة وصاحبه، وأحمد بن حنبل، والشافعي في المشهور عنه. وروى ابن جرير في تفسيره عن علي، وسعد، وسلمان، وأبي هريرة، وابن عمر، وابن عباس: أن الصيد يؤكل وإن أكل منه الكلب، حتى قال سعد، وسلمان، وأبو هريرة وابن عمر، وغيرهم: يؤكل ولو لم يبق منه إلا بضعة. وإلى ذلك ذهب مالك والشافعي في قوله القديم، وأوما في الجديد إلى قولين، قال ذلك الإمام أبو نصر ابن الصباغ وغيره من الأصحاب عنه.

وقد روى أبو داود بإسناد جيد قوى، عن أبي ثعلبة الخشني، عن رسول الله ﷺ أنه قال في صيد الكلب: «إذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل وإن أكل منه، وكل ما ردت عليك يدك»^(١).

ورواه أيضا النسائي من حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده؛ أن أعرابيا يقال له: أبو ثعلبة قال: يا رسول الله، فذكر نحوه.

وقال محمد بن جرير في تفسيره: حدثنا عمران بن بكَّار الكلابي، حدثنا عبد العزيز بن موسى - هو اللاحوني - حدثنا محمد بن دينار - هو الطاحي - عن أبي إياس - وهو معاوية بن قرة - عن سعيد ابن المسيب، عن سلمان الفارسي، عن رسول الله ﷺ قال: «إذا أرسل الرجل كلبه على الصيد فأدركه وقد أكل منه، فليأكل ما بقي».

ثم إن ابن جرير علله بأنه قد رواه قتادة وغيره عن سعيد بن المسيب، عن سلمان موقوفا^(٢). وأما الجمهور فقدموا حديث «عدي» على ذلك، وراموا تضعيف حديث أبي ثعلبة وغيره. وقد حمله بعض العلماء على أنه إن أكل بعد ما انتظر صاحبه و طال عليه الفصل ولم يحس، فأكل منه لجوعه ونحوه، فإنه لا بأس بذلك؛ لأنه - والحالة هذه؛ لا يخشى أنه أمسك على نفسه، بخلاف ما إذا أكل منه أول وهلة، فإنه يظهر منه أنه أمسك على نفسه، والله أعلم.

فأما الجوارح من الطير^(٣) فنص الشافعي على أنها كالكلاب، فيحرم ما أكلت منه عند الجمهور، ولا يحرم عند الآخرين. واختار المزني من أصحابنا أنه لا يحرم أكل ما أكلت منه الطيور والجوارح، وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد، قالوا: لأنه لا يمكن تعليمها كما يعلم الكلب بالضرب ونحوه، وأيضاً فإنها لا تعلم إلا بأكلها من الصيد، فيعفى عن ذلك، وأيضاً فالنص إنما ورد في الكلب لا في الطير. وقال الشيخ أبو علي في «الإفصاح»: إذا قلنا: يحرم ما أكل منه الكلب، فعلى تحريم ما أكل منه الطير وجهان، وأنكر القاضي أبو الطيب هذا التفريع والترتيب، لنص الشافعي، رحمه الله، على التورية بينهما، والله سبحانه وتعالى أعلم.

وأما «الْمُرْتَدِيَّةُ» فهي التي تقع من شاهق أو موضع عال فتموت بذلك، فلا تحمل.

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: «الْمُرْتَدِيَّةُ»: التي تسقط من جبل. وقال قتادة: هي التي تتردى في بئر.

(١) سنن أبي داود برقم (٢٨٥٢).

(٢) تفسير الطبري (٩/٥٦٥) وفي إسناده مرفوعاً محمد بن دينار الأزدي ضعيف.

(٣) في ر، أ: «من الطيور».

وقال السدي: هي التي تقع من جيل أو تردي في بئر.

وأما «النَّطِيحَةُ» فهي التي ماتت بسبب نطح غيرها لها، فهي حرام، وإن جرحها القرن وخرج منها الدم ولو من مذبحتها.

والنطيحة فعيلة بمعنى مفعولة، أي: منطوحة. وأكثر ما ترد هذه البنية في كلام العرب بدون تاء التانيث، فيقولون: كَفَّ خَضِيْبٌ، وَعَيْنٌ كَحَيْلٍ، وَلَا يَقُولُونَ: كَفَّ خَضِيْبِيَّةً، وَلَا: عَيْنٌ كَحَيْلِيَّةً؛ وأما هذه فقال بعض النحاة: إنما استعمل فيها تاء التانيث؛ لأنها أجريت مجرى الأسماء، كما في قولهم: طريقة طويلة. وقال بعضهم: إنما أتى بناء التانيث فيها لتدل على التانيث من أول وهلة، بخلاف: عين كحيل، وكف خضيب؛ لأن التانيث مستفاد من أول الكلام.

وقوله: «وَمَا أَكَلَ السَّعُّ» أي: ما عدا عليها أسد، أو فهد، أو نمر، أو ذئب، أو كلب، فأكل بعضها فماتت بذلك، فهي حرام وإن كان قد سال منها الدماء ولو من مذبحتها، فلا تحل بالإجماع. وقد كان أهل الجاهلية يأكلون ما أفضل السبع من الشاة أو البعير أو البقرة ونحو ذلك فحرم الله ذلك على المؤمنين.

وقوله: «إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ» عائد على ما يمكن عوده عليه، مما انعقد سبب موته فأمكن تداركه بذكاة، وفيه حياة مستقرة، وذلك إنما يعود على قوله: «وَالْمُنْحِقَةَ وَالْمَوْقُوذَةَ وَالْمُتَرَدِّيَةَ وَالنَّطِيحَةَ وَمَا أَكَلَ السَّعُّ».

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله: «إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ» يقول: إلا ما ذبحتم من هؤلاء وفيه روح، فكلوه، فهو ذكي. وكذا روى عن سعيد بن جبيرة، والحسن البصري، والسدي.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا حفص بن غياث^(١)، حدثنا جعفر بن محمد، عن أبيه، عن علي قال: «وَمَا أَكَلَ السَّعُّ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ» قال: إن مَصَّعَتْ بَذْنِهَا، أَوْ رَكَضَتْ بِرَجْلِهَا، أَوْ طَرَفَتْ بِعَيْنِهَا فَكُلْ.

وقال ابن جرير: حدثنا القاسم، حدثنا الحسين، حدثنا هشيم وعباد قالوا: حدثنا حجاج، عن حصين، عن الشعبي، عن الحارث، عن علي قال: إذا أدركت ذكاة الموقوذة والمتردية والنطيحة، وهي تحرك يداً أو رجلاً، فكلها.

وهكذا روى عن طاوس، والحسن، وقتادة، وعبيد بن عمير، والضحاك وغير واحد: أن المذكاة متى تحركت بحركة تدل على بقاء الحياة فيها بعد الذبح، فهي حلال. وهذا مذهب جمهور الفقهاء، وبه قال^(٢) أبو حنيفة، والشافعي، وأحمد بن حنبل.

وقال ابن وهب: سئل مالك عن الشاة التي يخرق جوفها السَّعُّ حتى تخرج أمعاؤها؟ فقال مالك: لا أرى أن تذكى أي شيء يُذَكَّى منها.

وقال أشهب: سئل مالك عن الضبع يعدو على الكباش، فيلحق ظهره، أترى أن يذكى قبل أن

(٢) في ١: يقول.

(١) في ٣: حفص بن عياض.

يموت، فيؤكل؟ قال^(١): إن كان قد بلغ السحرة، فلا أرى أن يؤكل وإن كان أصاب أطرافه، فلا أرى بذلك بأساً. قيل له: وثب عليه فدى ظهره؟ فقال^(٢): لا يعجبني، هذا لا يعيش منه. قيل له: فالذئب يعدو على الشاة فيشق بطنها ولا يشق الأمعاء؟ فقال: إذا شق بطنها فلا أرى أن تؤكل.

هذا مذهب مالك، رحمه الله، وظاهر الآية عام فيما استناه مالك، رحمه الله، من الصور التي بلغ الحيوان فيها إلى حالة لا يعيش بعدها، فيحتاج إلى دليل مخصص^(٣) للآية، والله أعلم.

وفي الصحيحين: عن رافع بن خديج أنه قال: قلت: يا رسول الله، إنا لاقو العدو غداً، وليس معنا مدى، أفذبح بالقصب؟ فقال: «ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه، ليس السنُّ والظفرُ، وسأحدثكم عن ذلك، أما السن فعظم، وأما الظفر فمدى الحبيشة»^(٤).

وفي الحديث الذي رواه الدارقطني [عن أبي هريرة]^(٥) مرفوعاً، وفيه نظر، وروى عن عمر موقوفاً، وهو أصح^(٦): «ألا إن الذكاة في الخلق واللثة، ولا تعجلوا الأنفس أن تزهن»^(٧).

وفي^(٨) الحديث الذي رواه الإمام أحمد وأهل السنن، من رواية حماد بن سلمة، عن أبي العشراء الدارمي، عن أبيه قال: قلت: يا رسول الله، أما تكون الذكاة إلا من اللثة والخلق؟ فقال: «لو طعنت في فخذها لأجزأ عنك».

وهو حديث صحيح^(٩)، ولكنه محمول على ما [الم]^(١٠) يقدر على ذبحه في الخلق واللثة.

وقوله: «وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ»: قال مجاهد وابن جريج^(١١): كانت النصب حجارة حول الكعبة، قال^(١٢) ابن جريج: وهي ثلاثمائة وستون نصباً، كان العرب في جاهليتها يذبحون عندها، وينضحون ما أقبل منها إلى البيت بدماء تلك الذبائح، ويشرحون اللحم ويضعونه على النصب.

وكذا ذكره غير واحد، فنهى الله المؤمنين عن هذا الصنيع، وحرم عليهم أكل هذه الذبائح التي فعلت عند النصب حتى ولو كان يذكر^(١٣) عليها اسم الله في الذبح عند النصب من الشرك^(١٤) الذي حرمه الله ورسوله. وينبغي أن يحمل هذا على هذا؛ لأنه قد تقدم تحريم ما أهل به لغير الله.

(١) في ر: «فقال».

(٢) في ر: «قال».

(٣) في أ: «مخصوصاً».

(٤) صحيح البخاري برقم (٢٥٠٧) وصحيح مسلم برقم (١٩٦٨).

(٥) في ر، أ: «وقال».

(٦) زيادة من د.

(٧) سنن الدارقطني (٢٨٣/٤) من طريق سعيد بن سلام، عن عبد الله بن بديل، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة، رضي الله عنه قال: بعث رسول الله ﷺ بديل بن ورقاء على أروق بصيح في فجاج بني: «ألا إن الذكاة في الخلق واللثة، ألا ولا تعجلوا الأنفس أن تزهن». وسعيد بن سلام ضعيف قال البخاري: يذكر بوضع الحديث، وروى موقوفاً على عمر بن الخطاب. رواه البيهقي في السنن الكبرى (٢٧٨/٩) من طريق يحيى بن أبي كثير، عن فرافصة الخضري، عن عمر به.

(٨) في ر: «فأما»، وفي أ: «وأما».

(٩) المسند (٣٣٤/٤) وسنن أبي داود برقم (٢٨٢٥) وسنن الترمذي برقم (١٤٨١) وسنن النسائي (٢٢٨/٧) وسنن ابن ماجه برقم (٣١٨٤).

(١٠) في ر: «وقال».

(١١) في أ: «ابن جريج».

(١٢) زيادة من د.

(١٣) في أ: «من الشرك».

(١٤) في أ: «ولو كان قد ذكر».

وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَسْتَقِيمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ أي: حرم عليكم أيها المؤمنون الاستقسام بالأزلام: واحدها: زَلَمٌ، وقد تفتح الزاي، فيقال: زَلَمَ، وقد كانت العرب في جاهليتها يتعاطون ذلك، وهي عبارة عن قدامح ثلاثة، على أحدها مكتوب: «افعل» وعلى الآخر: «لا تفعل»، والثالث «غفل» ليس عليه شيء. ومن الناس من قال: مكتوب على الواحد: «أمرني ربي»، وعلى الآخر: «نهاني ربي». والثالث «غفل»^(١) ليس عليه شيء، فإذا أجالها فطلع السهم الأمر ففعله، أو الناهي تركه، وإن طلع الفارغ أعاد [الاستقسام]^(٢).

والاستقسام: مأخوذ من طلب القَسَم من هذه الأزلام. هكذا قرر ذلك أبو جعفر بن جرير. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، حدثنا الحجاج بن محمد، أخبرنا ابن جريح وعثمان بن عطاء، عن عطاء، عن ابن عباس: ﴿وَأَنْ تَسْتَقِيمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ قال: والأزلام: قدامح كانوا يستقسمون بها في الأمور.

وكذا روى عن مجاهد، وإبراهيم النَّخَعِي، والحسن البصري، ومُقَاتِل بن حَيَّان. وقال ابن عباس: هي القدامح، كانوا يستقسمون بها في الأمور. وذكر محمد بن إسحاق وغيره: أن أعظم أصنام قريش صنم كان يقال له: هَبْلٌ، وكان داخل الكعبة، منصوب على بئر فيها، توضع الهدايا وأموال الكعبة فيه، وكان عنده سبعة أزلام مكتوب فيها ما يتحاكمون فيه، مما أشكل عليهم، فما خرج لهم منها رجعوا إليه ولم يعدلوا عنه.

وثبت في الصحيح: أن النبي ﷺ لما دخل الكعبة، وجد إبراهيم وإسماعيل مصورين فيها، وفي أيديهما الأزلام، فقال: «قاتلهم الله، لقد علموا أنهما لم يستقسما بها أبدا»^(٣).

وفي الصحيح: أن سُرَاقَةَ بن مالك بن جُعْشَم لما خرج في طلب النبي ﷺ وأبى بكر، وهما ذاهبان إلى المدينة مهاجرين، قال: فاستقسمت بالأزلام هل أضرمهم أم لا؟ فخرج الذي أكره: لا تضرهم^(٤)، قال: فعصيت الأزلام واتبعتهم، ثم إنه استقسم بها ثانية وثالثة، كل ذلك يخرج الذي يكره: لا تضرهم^(٥)، وكان كذلك، وكان مراقبة لم يسلم إذ ذاك، ثم أسلم بعد ذلك^(٦).

وروى ابن مَرْدُويه من طريق إبراهيم بن يزيد، عن رَقَبَةَ، عن عبد الملك بن عُمَيْر، عن رجاء بن حيوة، عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «لا لَنْ يَلِجَ الدَرَجَاتِ مَنْ تَكَهَّنَ أَوْ اسْتَقْسَمَ أَوْ رَجَعَ مِنْ سَفَرٍ طَائِرًا»^(٧).

وقال مجاهد في قوله: ﴿وَأَنْ تَسْتَقِيمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ قال: هي سهام العرب، وكعب فارس والروم، كانوا يتقاسرون بها.

(١) في ٥، ر: عطل.

(٢) زيادة من ر، أ.

(٣) صحيح البخاري برقم (٤٢٨٨).

(٤) في أ: لا يضرهم.

(٥) صحيح البخاري برقم (٣٩٠٦).

(٧) ودواء الطيراني في مستند الشاميين برقم (٢١٠٤) وقام الرازي في الفوائد برقم (١٤٤٤) من طريق يحيى بن داود، عن إبراهيم بن يزيد به. قال الحافظ ابن حجر في المنتع (٢١٣/١٠): «وجاله ثقات إلا أنني أخش أن فيه انقطاعاً».

وهذا الذي ذكر عن مجاهد في الأزام أنها موضوعة للقمار، فيه نظر، اللهم إلا أن يقال: إنهم كانوا يستعملونها في الاستخارة تارة، وفي القمار أخرى، والله أعلم. فإن الله سبحانه [وتعالى] (١) قد فرق بين هذه وبين القمار وهو الميسر، فقال في آخر السورة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ [فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ] (٢)﴾ [الآيتان: ٩٠، ٩١]. وهكذا قال ههنا: ﴿وَأَنْ تَسْتَقِيمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكَمْ فَسَقٌ﴾ أي: تعاطيه فسق وغي وضلال وجهالة وشرك، وقد أمر الله المؤمنين إذا ترددوا في أمورهم أن يستخبروه بأن يعبدوه، ثم يسألوه الخيرة في الأمر الذي يريدونه، كما رواه الإمام أحمد والبخاري وأهل السنن، من طرق عن عبد الرحمن بن أبي الموالى، عن محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله قال: كان رسول الله ﷺ يعلمنا (٣) الاستخارة (٤) كما يعلمنا السورة من القرآن، يقول: «إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكِعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ، ثُمَّ لِيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ؛ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ، وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ، وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ (٥) هَذَا الْأَمْرَ - وَيَسْمِيهِ بِاسْمِهِ - خَيْرًا لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي، فَاقْدِرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي (٦) وَبَارِكْ لِي فِيهِ، اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُهُ شَرًّا لِي (٧) فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي، فَاصْرِفْهُ عَنِّي، وَاصْرِفْهُ عَنِّي، وَأَقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَضِّنِي بِهِ». لفظ أحمد (٨).

وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب، لا نعرفه إلا من حديث ابن أبي الموالى.

قوله: ﴿الْيَوْمَ يَسْ أَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾: قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: يعني: يسوا أن يراجعوا دينهم.

وكذا روى عن عطاء بن أبي رباح، والدي ومقاتل بن حيان. وعلى هذا المعنى يرد (٩) الحديث الثابت في الصحيح: أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ يَسُّ أَنْ يَعْبُدَهُ الْمُصَلُّونَ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَلَكِنْ بِالتَّحْرِيشِ (١٠) بَيْنَهُمْ».

ويحتمل أن يكون المراد: أنهم يسوا من مشابهة المسلمين، بما تميز به المسلمون من هذه الصفات المخالفة للشرك وأهله؛ ولهذا قال تعالى آمرا عباده المؤمنين أن يصيروا ويثبتوا في مخالفة الكفار، ولا يخافوا أحدا إلا الله، فقال: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ﴾ أي: لا تخافوا منهم في مخالفتكم إياهم واخلشونى، أنصركم عليهم وأبيدهم وأظفركم بهم، وأشرف صدوركم منهم، وأجعلكم فوقهم في الدنيا والآخرة.

(١) زيادة من أ.

(٢) زيادة من ز، وفي نسخة: إلى قوله.

(٣) في د: يعلمنا دعاء.

(٤) في د: الاستخارة في الأمور.

(٥) في د: تعلم أن.

(٦) في أ: ثم.

(٧) في د: تعلم أنه شرا.

(٨) السنن (٣/٣٤٤) وصحيح البخاري برقم (١١٦٢) وسنن أبي داود برقم (١٥٣٨) وسنن الترمذي برقم (٤٨٠) وسنن النسائي

(٨٠/٦) وسنن ابن ماجه برقم (١٣٨٣).

(٩) في د: التحريش.

(١٠) في د: يورده.

وقوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾: هذه أكبر نعم الله، عز وجل، على هذه الأمة، حيث أكمل تعالى لهم دينهم، فلا يحتاجون إلى دين غيره، ولا إلى نبي غير نبيهم، صلوات الله وسلامه عليه؛ ولهذا جعله الله خاتم الأنبياء، وبعثه إلى الإنس والجن، فلا حلال إلا ما أحله، ولا حرام إلا ما حرمه، ولا دين إلا ما شرعه، وكل شيء أخير به فهو حق وصدق لا كذب فيه ولا خُلف، كما قال تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: ١١٥] أى: صدقا فى الأخبار، وعدلا فى الأوامر والنواهي، فلما أكمل^(٢) الدين لهم تمت النعمة عليهم^(٣)؛ ولهذا قال [تعالى]^(٤): ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ أى: فارضوه أنتم لأنفسكم، فإنه الدين الذى رضىه الله وأحبه^(٥)، وبعث به أفضل رسله الكرام، وأنزل به أشرف كتبه.

قال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ وهو الإسلام، أخير الله نبيه ﷺ والمؤمنين أنه قد أكمل لهم الإيمان، فلا يحتاجون إلى زيادة أبدا، وقد أتمه الله فلا ينقصه أبدا، وقد رضىه الله فلا يسخطه أبدا.

وقال أسباط عن السدى: نزلت هذه الآية يوم عرفة، فلم ينزل بعدها حلال ولا حرام، ورجع رسول الله ﷺ فمات. قالت أسماء بنت عميس: حججت مع رسول الله ﷺ تلك الحججة، فينما نحن نسير إذ تجللى له جبريل، فمال رسول الله ﷺ على الراحلة، فلم تطق الراحلة من ثقل ما عليها من القرآن، فبركت فأنيته فسجيت عليه برؤا^(٦) كان على.

قال ابن جرير^(٧) وغير واحد: مات رسول الله ﷺ بعد يوم عرفة بأحد وثمانين يوما.

رواهما^(٨) ابن جرير، ثم قال: حدثنا سفيان بن وكيع، حدثنا ابن فضيل، عن هارون بن عترة، عن أبيه قال: لما نزلت ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾، وذلك يوم الحج الأكبر، بكى عمر، فقال له النبى ﷺ: * ما يبكيك؟ قال: أبكاني أنا كنا فى زيادة من ديننا، فأما إذ أكمل^(٩) فإنه لم يكمل شيء إلا نقص. فقال: * صدقت^(١٠).

ويشهد لهذا المعنى الحديث الثابت: «إن الإسلام بدأ غريبا، وسيعود غريبا، فطوبى للغرباء»^(١١).

وقال الإمام أحمد: حدثنا جعفر بن عون، حدثنا أبو العباس، عن قيس بن مسلم، عن طارق ابن شهاب قال: جاء رجل من اليهود إلى عمر بن الخطاب [رضى الله عنه]^(١٢)، فقال: يا أمير المؤمنين، إنكم تقرؤون آية فى كتابكم، لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً. قال: وأى آية؟ قال قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾، فقال^(١٣) عمر: والله إنى

(١) فى ١: ١ كلمة وهم قراءة.

(٢) فى ١: ١ فلما أكمل.

(٣) فى ١: ١ تمت عليهم النعمة.

(٤) زيادة من د.

(٥) فى ١: ١ الذى أحبه الله ورضيه.

(٦) فى ١: ١ برءاه.

(٧) فى ١: ١ ابن جرير.

(٨) فى ١: ١ رواه.

(٩) فى ١: ١ إذ أكمل.

(١٠) تفسير الطبرى (٥١٩/٩).

(١١) رواه مسلم فى صحيحه برقم (١٤٥) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه، ويرقم (١٤٦) من حديث عبدالله بن عمر رضى الله عنهما.

(١٢) فى ١: ١ قال.

(١٣) زيادة من أ.

لاعلم اليوم الذي نزلت على رسول الله ﷺ، والساعة التي نزلت فيها على رسول الله ﷺ، نزلت عشية عرفة في يوم الجمعة.

ورواه البخارى عن الحسن بن الصباح، عن جعفر بن عون، به. ورواه أيضا مسلم والترمذى والنسائى، من طرق عن قيس بن مسلم، به^(١). ولفظ البخارى عند تفسير هذه الآية من طريق سفيان الثورى، عن قيس، عن طارق قال: قالت اليهود لعمر: إنكم تقرؤون آية، لو نزلت فينا لاتخذناها^(٢) عيدا. فقال عمر: إني لأعلم حين أنزلت، وأين أنزلت^(٣)، وأين رسول الله ﷺ حيث أنزلت: يوم عرفة، وأنا والله بعرفة - قال سفيان: وأشك كان يوم الجمعة أم لا: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ الآية^(٤).

وشك سفيان، رحمه الله، إن كان في الرواية فهو تورع، حيث شك هل أخبره شيخه بذلك أم لا؟ وإن كان شكاً في كون الوقوف في حجة الوداع كان يوم الجمعة، فهذا ما إخاله يصدر عن الثورى، رحمه الله، فإن هذا أمر معلوم مقطوع به، لم يختلف فيه أحد من أصحاب المغازى والسير ولا من الفقهاء، وقد وردت في ذلك أحاديث متواترة لا يشك في صحتها، والله أعلم، وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن عمر.

وقال ابن جرير: حدثني يعقوب بن إبراهيم، حدثنا ابن علية، أخبرنا رجاء بن أبي سلمة، أخبرنا عبادة بن نسي، أخبرنا أميرنا إسحاق - قال أبو جعفر بن جرير: هو إسحاق بن خراشة - عن قبيصة - يعنى ابن ذؤيب - قال: قال كعب: لو أن غير هذه الأمة نزلت عليهم هذه الآية، لنظروا اليوم الذي أنزلت فيه عليهم، فاتخذوه عيداً يجتمعون فيه. فقال عمر: أى آية يا كعب؟ فقال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾. فقال عمر: قد علمت اليوم الذي أنزلت فيه، والمكان الذي أنزلت^(٥) فيه، نزلت في يوم الجمعة، ويوم عرفة، وكلاهما بحمد الله لنا عيد.

وقال ابن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا قبيصة، حدثنا حماد بن سلمة، عن عمار - هو مولى بني هاشم - أن ابن عباس قرأ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾. فقال يهودى: لو نزلت هذه الآية علينا لاتخذنا يومها عيداً. فقال ابن عباس: فإنها نزلت في يوم عيدين اثنين: يوم عيد ويوم الجمعة^(٦).

وقال ابن مردويه: حدثنا أحمد بن كامل، حدثنا موسى بن هارون، حدثنا يحيى بن الحُمَاني، حدثنا قيس بن الربيع، عن إسماعيل بن سلمان، عن أبي عمر البزار، عن ابن الحنفية، عن علي [رضى الله عنه]^(٧) قال: نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ، وهو قائم عشية عرفة: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾.

(١) التستد (٢٨/١) وصحيح البخارى برقم (٤٥) وصحيح مسلم برقم (٢٠١٧) وصنن الترمذى برقم (٣٠٤٣) وصنن النسائى (٢٥١/٥).

(٢) في رواية: لاتخذنا بها.

(٣) صحيح البخارى برقم (٤٦٠٦).

(٤) في رواية: نزلت.

(٥) تفسير الطبرى (٥٢٥/٩).

(٦) زيادة من أ.

وقال ابن جرير: حدثنا أبو عامر إسماعيل بن عمرو الكونى، حدثنا هشام^(١) بن عمار، حدثنا ابن عياش، حدثنا عمرو بن قيس الكونى: أنه سمع معاوية بن أبي سفيان على المنبر ينتزع بهذه الآية: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ حتى ختمها، فقال: نزلت فى يوم عرفة، فى يوم الجمعة.

وروى ابن مردويه، من طريق محمد بن إسحاق، عن عمر بن موسى بن وجيه، عن قتادة، عن الحسن، عن سمرة قال: نزلت هذه الآية: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ يوم عرفة ورسول الله ﷺ واقف على الموقف^(٢).

فأما ما رواه ابن جرير، وابن مردويه، والطبرانى من طريق ابن لهيعة، عن خالد بن أبي عمران، عن حنّس بن عبد الله الصنعانى، عن ابن عباس قال: ولد نبيكم ﷺ يوم الإثنين، [ونبى يوم الإثنين]^(٣)، وخرج من مكة يوم الإثنين، ودخل المدينة يوم الإثنين، وأنزلت سورة المائدة يوم الإثنين: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ ورفع الذكر يوم الإثنين، فإنه أثر غريب^(٤)، وإسناده ضعيف.

وقد رواه الإمام أحمد: حدثنا موسى بن داود، حدثنا ابن لهيعة، عن خالد بن أبي عمران، عن حنّس الصنعانى، عن ابن عباس قال: ولد النبى ﷺ يوم الإثنين، واستنبت يوم الإثنين، وخرج مهاجرا من مكة إلى المدينة يوم الإثنين، وقدم المدينة يوم الإثنين، وتوفى يوم الإثنين، ووضع^(٥) الحجر الأسود يوم الإثنين.

هذا لفظ أحمد، ولم يذكر نزول المائدة يوم الإثنين^(٦)، قاله أعلم. ولعل ابن عباس أراد أنها نزلت يوم عيدين اثنين كما تقدم، فاشتبه على الراوى، والله أعلم.

[و]^(٧) قال ابن جرير: وقد قيل: ليس ذلك بيوم معلوم عند الناس، ثم روى من طريق العوفى عن ابن عباس فى قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ يقول: ليس ذلك بيوم معلوم عند الناس قال: وقد قيل: إنها نزلت على رسول الله ﷺ فى مسيره إلى حجة الوداع. ثم رواه من طريق أبى جعفر الرازى، عن الربيع بن أنس.

قلت: وقد روى ابن مردويه من طريق أبى هارون العبدى، عن أبى سعيد الخدرى؛ أنها أنزلت على رسول الله ﷺ يوم غدیر خم^(٨)، حين قال لعلى: «من كنت مولاه فعلى مولاه». ثم رواه عن أبى هريرة^(٩)، وفيه: أنه اليوم الثامن عشر من ذى الحجة، يعنى مرجعه عليه السلام^(١٠) من حجة الوداع.

(٣) زيادة من أ.

(٢) فى أ: يوم.

(١) فى أ: هاشم.

(٤) تفسير الطبرى (٩/ ٥٣).

(٥) فى أ: ورفع.

(٦) المسند (١/ ٢٧٧) وقال الهيثمى فى المجمع (١/ ١٩٦): «فيه ابن لهيعة وهو ضعيف وبقيته رجاله ثقات من أهل الصحيح».

(٨) فى أ: غدیرهم.

(٧) زيادة من أ.

(٩) وفى إسناده أبو هارون العبدى شمس متروك، لكن تابعه عطية العوفى رواه الطبرانى فى الأوسط برقم (٢٧٢٧) «مجمع البحرين»، وحديث أبى هريرة رواه الطبرانى فى الأوسط برقم (٢٧٢٨) «مجمع البحرين». وقال شيخ الإسلام ابن تيمية فى منهاج السنة النبوية: «ليس فى الصحاح لكن هو مما رواه العلماء، وتنازع الناس فى صحته فنقل عنه البخارى وإبراهيم الحارثى وطائفة من أهل العلم بالحديث أنهم طعنوا فيه وضعفوه». ونقل عن أحمد بن حنبل أنه حسنه كما حسنه الترمذى. وقد جمع طرق هذا الحديث الشيخ ناصر الآلانى فى السلسلة الصحيحة (١٧٥٠).

(١٠) فى أ: ﷺ.

ولا يصح هذا ولا هذا، بل الصواب الذي لا شك فيه ولا مرية: أنها أنزلت يوم عرفة، وكان يوم الجمعة، كما روى ذلك أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، وعلى بن أبي طالب، وأول ملوك الإسلام معاوية بن أبي سفيان، وترجمان القرآن عبد الله بن عباس، وسمرّة بن جندب، رضى الله عنهم، وأرسله [عامر]^(١) الشعبي، وقتادة بن دعامة، وشهر بن حوشب، وغير واحد من الأئمة والعلماء، واختاره ابن جرير الطبري، رحمه الله^(٢).

وقوله: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أى: فمن احتاج إلى تناول شيء من هذه المحرمات التي ذكرها تعالى^(٣)، لضرورة أجهته إلى ذلك، فله تناول ذلك، والله غفور رحيم له؛ لأنه تعالى يعلم حاجة عبده المضطر، وافتقاره إلى ذلك، فيتجاوز عنه ويغفر له. وفى المسند وصحيح ابن حبان، عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يحب أن تؤتى رخصته^(٤)، كما يكره أن تؤتى معصيته^(٥)»، لفظ ابن حبان. وفى لفظ لأحمد^(٦): «من لم يقبل رخصة الله كان عليه من الإثم مثل جبال عرفة^(٧)».

ولهذا قال الفقهاء: قد يكون تناول الميتة واجباً في بعض الأحيان، وهو ما إذا خاف على مهجته^(٨) التلف ولم يجد غيرها، وقد يكون مندوباً، و [قد]^(٩) يكون مباحاً بحسب الأحوال. واختلقوا: هل يتناول منها قدر ما يسد به الرمق، أو له أن يشبع، أو يشبع ويتزود؟ على أقوال، كما هو مقرر فى كتاب الأحكام. وفيما إذا وجد ميتة وطعام الغير، أو صيداً^(١٠) وهو محرم: هل يتناول الميتة، أو ذلك الصيد ويلزمه الجزاء، أو ذلك الطعام ويضمن بدله؟ على قولين، هما قولان للشافعي، رحمه الله. وليس من شرط جواز تناول الميتة أن يمضى عليه ثلاثة أيام لا يجد طعاماً، كما قد يتوهمه كثير من العوام^(١١) وغيرهم، بل متى اضطر إلى ذلك جاز له، وقد قال الإمام أحمد: حدثنا الوليد بن مسلم، حدثنا الأوزاعي، حدثنا حسان بن عطية، عن أبي واقد الليثي أنهم قالوا: يا رسول الله، إنا بأرض نصينا^(١٢) بها المخمصة، فمتى نحل^(١٣) لنا بها الميتة؟ فقال: «إذ لم تصطبحوا، ولم تغتبقوا، ولم تجتفروا^(١٤) بقلاً فشانكم بها».

نفرد به أحمد من هذا الوجه، وهو إسناد صحيح على شرط الصحيحين. وكذا رواه ابن جرير، عن عبد الأعلى بن واصل، عن محمد بن القاسم الأمدي، عن الأوزاعي، به^(١٥). لكن رواه بعضهم

(١) زيادة من أ.

(٢) فى أ: «رحمهم».

(٣) فى أ: «الله».

(٤) فى د: «رخصته».

(٥) المسند (١-٨/٢) وصحيح ابن حبان برقم (٥٤٥) «مراد» وقال الهيثم فى المجمع (١٦٢/٣): «رجاله رجال الصحيح».

(٦) فى د: «لفظ أحمد».

(٧) المسند (٧١/٢).

(٨) فى د: «نفسه»، وفى أ: «مهجة».

(٩) زيادة من ر.

(١٠) فى ر: «وصيداً».

(١١) فى ر: «الأعرام».

(١٢) فى أ: «يصينا».

(١٣) فى د: «فما يحل»، وفى أ: «فمتى يحل».

(١٤) فى أ: «تجتفروا».

(١٥) المسند (٢١٨/٥) وتفسير الطبري (٥٣٨/٩) ورواه الحاكم فى المستدرک (١٢٥/٤) من طريق الأوزاعي، به، وقال: «على شرطهما

ولم يخترجاه». وتعبه الذهبي فقال: «فيه انقطاع».

عن الأوزاعي، عن حان بن عطية، عن مسلم بن يزيد، عن أبي واقد، به^(١). ومنهم من رواه، عن الأوزاعي، عن حسان، عن مرثد - أو أبي مرثد - عن أبي واقد، به^(٢). ورواه ابن جرير عن هناد ابن السري، عن عيسى بن يونس، عن حان، عن رجل قد سمي له، فذكره. ورواه أيضا عن هناد، عن ابن المبارك، عن الأوزاعي، عن حان، مرسلًا^(٣).

وقال ابن جرير: حدثني يعقوب بن إبراهيم، حدثنا ابن علية، عن عون قال: وجدت عند الحسن كتاب سمره، فقرأته عليه، فكان فيه: «ويجزى من الاضطرار غُوق أو صوح».

حدثنا أبو كريب، حدثنا هُثيم، عن الحَصيب بن زيد التميمي^(٤)، حدثنا الحسن، أن رجلا سأل النبي ﷺ فقال: [إلى] ^(٥) متى يحل [لي] ^(٦) الحرام؟ قال: فقال: «إلى متى يروى أهلك من اللبن، أو تهيء ميرتهم».

حدثنا ابن حميد، حدثنا سلمة، عن ابن إسحاق، حدثنا عمر بن عبد الله بن عروة، عن جده عروة بن الزبير، عن جدته^(٧)؛ أن رجلا من الأعراب أتى النبي ﷺ يستفتيه في الذي حرم الله عليه، والذي أحل له، فقال النبي ﷺ: «تحلُّ لك الطيبات، وتحرمُ عليك الخبائث^(٨)، إلا أن تفتقر إلى طعام لا يحل لك، فتأكل منه حتى تستغنى عنه». فقال الرجل: وما فقري الذي يحل لي؟ وما غناي الذي يغني عن ذلك؟ فقال النبي ﷺ: «إذا كنت ترجو نتاجًا، فتبلغ بلحوم ماشيتك إلى نتاجك، أو كنت ترجو غنى، تطلبه، فتبلغ من ذلك شيئًا، فأطعم أهلك ما بدا لك حتى تستغنى عنه». فقال الأعرابي: ما غناي الذي أدعه إذا وجدته؟ فقال [النبي] ﷺ^(٩): «إذا أرويت أهلك غُوقًا من الليل، فاجتنب ما حرم الله عليك من طعام، وأما مالك فإنه ميسور كله، ليس فيه حرام»^(١٠).

ومعنى قوله: «ما لم تصطبحوا»: يعني به: الغداء، «وما لم^(١١) تتقبوا»: يعني به: العشاء، «أو تختفتوا^(١٢) بقلًا^(١٣) فشأنكم بها» [أي]^(١٤): فكلوا منها. وقال ابن جرير: يروى هذا الحرف - يعني قوله: «أو تختفتوا^(١٥) بقلًا^(١٦)» على أربعة أوجه: «تختفتوا» بالهمزة، «وتختفتوا» بتخفيف الياء والحاء، «وتختفوا» بتشديد [الفاء]^(١٧)، «وتختفوا» بالحاء وبالتخفيف، ويحتمل الهمز، كذا ذكره في التفسير.

حديث آخر: قال أبو داود: حدثنا هارون بن عبد الله، حدثنا الفضل بن دكين، حدثنا عتبة بن وهب بن عقبة العامري^(١٨)، سمعت أبي يحدث عن الفجيع العامري؛ أنه أتى رسول الله ﷺ فقال:

(١) (٢) رواهما الطبراني في المعجم الكبير (٢٨٤/٣) من طريق الأوزاعي به.

(٣) تفسير الطبري (٥٤٢/٩).

(٤) في أ: «يزيد التيمي».

(٥) زيادة من ر: أ.

(٦) في ر: أ: «يحل لك الطيبات ويحرم عليك الخبائث». (٩) زيادة من ر: أ.

(١٠) تفسير الطبري (٥٤٠/٩)

(١١) في أ: «ولم...» (١٢) في أ: «تختفوا». (١٣) في د: «الياء».

(١٤) زيادة من ر: أ. (١٥) في أ: «تختفوا». (١٦) زيادة من أ.

(١٧) زيادة من ر: أ. (١٨) في أ: «وهب بن عقبة بن وهب العامري».

ما يحل لنا من الميتة؟ قال: «ما طعامكم؟» قلنا: نغتيق ونصطيح. قال أبو نعيم: فسره لى عقبة: قدح غدوة، وقدح عشية^(١). قال: «ذالك وأبى الجوع». وأحل لهم الميتة على هذه^(٢) الحال. تفرد به أبو داود^(٣): وكانهم كانوا يصطحبون ويغتبقون شيئاً لا يكفيهم، فأحل لهم الميتة لتمام كفايتهم، وقد يحتج به من يرى جواز الأكل منها حتى يبلغ حد الشبع، ولا يتفيد ذلك بسد الرمق، والله أعلم.

حديث آخر: قال أبو داود: حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا حماد، حدثنا سماك، عن جابر ابن سمرة؛ أن رجلاً نزل الحرة، ومعه أهله وولده، فقال له رجل: إن ناقة لى ضلت، فإن وجدتها فأمسكها، فوجدها ولم يجد صاحبها، فمرضت فقالت امرأته: انحرها، فأبى، فنفقت، فقالت له امرأته: اسلخها حتى نقتد شحمها ولحمها فأكله. فقال: حتى أسأل رسول الله ﷺ، فأناه فآله، فقال: «هل عندك غنى يُغنيك؟» قال: لا. قال: «فكلوها». قال: فجاء صاحبها فأخبره^(٤) الخبر، فقال: هلا كنت نحررتها؟ قال: استحييت منك.

تفرد به^(٥). وقد يحتج به من يجوز الأكل والشبع، والتزود منها مدة يغلب على ظنه الاحتياج إليها، والله أعلم.

وقوله: «غير متجانف لإثم» أى: [غير]^(٦) متعاط لمعصية الله، فإن الله قد أباح ذلك له وسكت عن الآخر، كما قال فى سورة البقرة: «فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن الله غفور رحيم» [الآية: ١٧٣].

شعراشم عليه

وقد استدل بهذه الآية من يقول بأن العاصى يسفره لا يترخص بشيء من رخص السفر؛ لأن الرخص لا تنال^(٧) بالمعاصى، والله أعلم.

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤﴾﴾

لما ذكر تعالى ما حرمه فى الآية المتقدمة من الخبائث الضارة لتناولها، إما فى بدنه، أو فى دينه، أو فيهما، وامتننى ما استثناه فى حالة^(٨) الضرورة، كما قال: «وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَّرْتُمْ إِلَيْهِ» [الأنعام: ١١٩]، قال بعدها: «يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ»، كما [قال]^(٩) فى سورة الاعراف فى صفة محمد ﷺ: أنه «يُحَلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيُحَرَّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ» [الآية: ١٥٧].

(٢) فى د، ر، أ: اهذاه.

(١) فى أ: عشرة.

(٣) سنن أبى داود برقم (٢٨١٧).

(٤) فى د: فأخبره.

(٥) سنن أبى داود برقم (٢٨١٧).

(٧) فى أ: لأن الرخص لا ينال.

(٦) زيادة من ر.

(٩) زيادة من أ.

(٨) فى ر، أ: فى حاله.

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو زرعة، حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير، حدثني عبد الله بن لهيعة، حدثني عطاء بن دينار، عن سعيد بن جبيرة، عن عدى بن حاتم، وزيد بن المهلهل الطائين^(١) سألا رسول الله ﷺ، فقالا: يا رسول الله، قد حرم الله الميتة، فماذا يحل لنا منها؟ فنزلت: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ﴾. قال سعيد [بن جبيرة]^(٢): يعني: الذبائح الحلال الطيبة لهم. وقال مقاتل [بن حيان]^(٣): [في قوله: ﴿قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ﴾]^(٤) فالطيبات ما أحل لهم من كل شيء أن يصيبوه^(٥)، وهو الحلال من الرزق. وقد سئل الزهري عن شرب البول للتداوى فقال: ليس هو من الطيبات.

رواه ابن أبي حاتم^(٦). وقال ابن وهب: سئل مالك عن بيع الطين الذي يأكله الناس. فقال: ليس هو من الطيبات.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ﴾ أي: أحل لكم الذبائح التي ذكر اسم الله عليها والطيبات من الرزق، وأحل لكم ما اصطدموه^(٧) بالجوارح، وهي من الكلاب والفهود والصقور وأشباه ذلك، كما هو مذهب الجمهور من الصحابة والتابعين والأئمة، ومن قال ذلك: علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ﴾: وهن^(٨) الكلاب المعلمة^(٩)، والبازي، وكل طير يعلم للصيد^(١٠)، والجوارح: يعني الكلاب الضراوى والفهود والصقور وأشباهها.

رواه ابن أبي حاتم، ثم قال: وروى عن خيثمة، وطاوس، ومجاهد، ومكحول، ويحيى بن أبي كثير، نحو ذلك. وروى عن الحسن أنه قال: الباز والصقر من الجوارح. وروى عن علي بن الحسين مثله. ثم روى عن مجاهد أنه كره صيد الطير كله، وقرأ قول الله [عز وجل]^(١١): ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ﴾. قال: وروى عن سعيد بن جبيرة نحو ذلك.

ونقله ابن جرير عن الضحاك والسدي، ثم قال: حدثنا هناد، حدثنا ابن أبي زائدة، أخبرنا ابن جريج، عن نافع، عن ابن عمر قال: أما ما صاد من الطير البيزة وغيرها من الطير، فما أدركت فهو لك، وإلا فلا تطعمه.

قلت: والمحكى عن الجمهور أن صيد الطيور كصيد الكلاب^(١٢)؛ لأنها تكلب الصيد بمخالبها^(١٣)، كما تكلب الكلاب، فلا فرق. وهذا^(١٤) مذهب الأئمة الأربعة وغيرهم، واختاره ابن جرير، واحتج في ذلك بما رواه عن هناد، حدثنا عيسى بن يونس، عن مجالد، عن الشعبي، عن عدى بن حاتم قال: سألت رسول الله ﷺ عن صيد البازي، فقال: «ما أمسك عليك فكله»^(١٥).

(١) في أ: الطائين.

(٢) زيادة من أ.

(٣) زيادة من د، أ.

(٤) في أ: أن يصيبوه.

(٥) زيادة من أ.

(٦) سنن أبي داود برقم (٢٨١٧).

(٧) في د: اصطدموه.

(٨) في د: وهن.

(٩) في أ: المعلمين.

(١٠) في د، أ: يعلم الصيد.

(١١) زيادة من ر.

(١٢) في د: كالصيد بالكلاب.

(١٣) في ر: بمخالبها.

(١٤) في د: وهو.

(١٥) تفسير الطبري (٩/ ٥٥٠).

وامتننى الإمام أحمد صيد الكلب الأسود؛ لأنه عنده مما يجب قتله ولا يحل اقتناؤه؛ لما ثبت فى صحيح مسلم عن أبى ذر؛ أن رسول الله ﷺ قال: «يَقْطَعُ الصَّلَاةَ الحِمَارُ والمرأةُ والكلبُ الأسودُ». فقلت: ما بال الكلب الأسود من الأحمر^(١)؟ فقال: «الكلب الأسود شيطان»^(٢). وفى الحديث الآخر: أن رسول الله ﷺ أمر بقتل الكلاب، ثم قال: «ما بالهم وبال الكلاب، اقتلوا»^(٣) منها كل أسود بهيم»^(٤).

وسميت هذه الحيوانات التى يصطاد بهن: جوارح، من الجرح، وهو: الكسب. كما تقول^(٥) العرب: فلان جرح أهله خيرا، أى: كسبهم خيرا. ويقولون: فلان لا جرح له، أى: لا كاسب له، وقال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ﴾ [الأنعام: ٦٠] أى: ما كسبتم من خير وشر.

وقد ذكر فى سبب نزول هذه الآية الكريمة الحديث الذى رواه ابن أبى حاتم: حدثنا حجاج بن حمزة، حدثنا زيد بن الحباب، حدثنى موسى بن عبيدة، حدثنى أبان بن صالح، عن القعقاع بن حكيم، عن سلمى أم رافع، عن أبى رافع مولى رسول الله ﷺ؛ أن رسول الله ﷺ أمر بقتل الكلاب، فقتلت، فجاء الناس فقالوا: يا رسول الله، ما يحل لنا من هذه الأمة التى أمرت^(٦) بقتلها؟ قال: فسكت، فأنزل الله: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ﴾ الآية. فقال رسول الله ﷺ: «إذا أرسل الرجل كلبه وسَمَّى، فأمسك عليه، فليأكل ما لم يأكل».

وهكذا رواه ابن جرير، عن أبى كريب، عن زيد بن الحباب بإسناده، عن أبى رافع قال: جاء جبريل إلى النبى ﷺ ليستأذن^(٧) عليه، فأذن له فقال: قد أذننا لك يا رسول الله. قال: أجل، ولكننا لا ندخل بيتا فيه كلب، قال أبو رافع: فأمرنى أن أقتل كل كلب بالمدينة، فقتلت، حتى انتهيت إلى امرأة عندها كلب ينبع عليها، فتركته رحمة لها، ثم جئت إلى رسول الله ﷺ فأخبرته فأمرنى، فرجعت إلى الكلب فقتلته، فجاؤوا فقالوا: يا رسول الله، ما يحل لنا من هذه الأمة التى أمرت بقتلها؟ قال: فسكت رسول الله ﷺ، قال: فأنزل الله عز وجل: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ﴾.

ورواه الحاكم فى مستدركه من طريق محمد بن إسحاق، عن أبان بن صالح، به. وقال: صحيح ولم يخرجاه^(٨).

(١) فى ١: الأصفر.

(٢) صحيح مسلم برقم (٥١٠).

(٣) فى ١: وقالوا.

(٤) صحيح مسلم برقم (١٥٧٣) وسنن أبى داود برقم (٧٤) وسنن النسائى (١٧٧/١) وسنن ابن ماجه برقم (٣٦٥).

(٥) فى ١: يقول.

(٦) فى ١: يستأذن عليه.

(٧) فى ١: أمره.

(٨) ورواه الطبرى فى تفسيره (٥٤٤/٩) من طريق زيد بن الحباب به، ورواه الطبرانى فى المعجم الكبير (٣٢٦/١) من طريق موسى بن عبيدة به. قال الهيثمى فى التلخيص (٤٢/٤): فيه موسى بن عبيدة الريدى وهو ضعيف. قلت: وقد تويع: تابعه محمد بن إسحاق.

ورواه البيهقى فى السنن الكبرى (٢٣٥/٩)، وحاكم فى المستدرک (٣١١/٢) من طريق معلى بن منصور، عن ابن أبى زائدة، عن محمد بن إسحاق به مختصرا.

وقال ابن جرير: حدثنا القاسم، حدثنا الحسين، حدثنا حجاج، عن ابن جريج، عن عكرمة؛ أن رسول الله ﷺ بعث أبا^(١) رافع في قتل الكلاب، حتى بلغ العوالي فدخل^(٢) عاصم بن عدى، وسعد ابن خيثمة، وعويم بن ساعدة، فقالوا: ماذا أحل لنا يا رسول الله؟ فتزلت: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ﴾ [الآية]^(٣).

ورواه الحاكم من طريق سمك، عن عكرمة^(٤)، وهكذا قال محمد بن كعب القرظي في سبب نزول هذه الآية: إنه في قتل الكلاب.

وقوله تعالى: ﴿مُكَلِّبِينَ﴾ يحتمل أن يكون حالا من الضمير في ﴿عَلَّمْتُمْ﴾ فيكون حالا من الفاعل، ويحتمل أن يكون حالا من المفعول وهو ﴿الْجَوَارِحِ﴾ أي: وما علمتم من الجوارح في حال كونهم مكلبات للصيد، وذلك أن تقتنصه^(٥) [الجوارح]^(٦)، بمخالبها أو أظفارها^(٧). فيستدل بذلك - والحالة هذه - على أن الجارحة إذا قتل الصيد بصدمة أو بمخالبه وظفره أنه لا يحل، كما هو أحد قولي الشافعي وطائفة من العلماء؛ ولهذا قال: ﴿تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ وهو أنه إذا أرسله استرسل، وإذا أشلاه استشلى^(٨)، وإذا أخذ الصيد أمسكه على صاحبه حتى يجيء إليه ولا يمسه لنفسه؛ ولهذا قال تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ فمتى كان^(٩) الجارحة معلما وأمسك على صاحبه، وكان قد ذكر اسم الله عند إرساله حل الصيد، وإن قتله بالإجماع.

وقد وردت السنة بمثل ما دلت عليه هذه الآية الكريمة، كما ثبت في الصحيحين عن عدى بن حاتم قال: قلت: يا رسول الله، إنى أرسل الكلاب المعلمة وأذكر اسم الله. فقال: «إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله، فكل ما أمسك^(١٠) عليك». قلت: وإن قتلن؟ قال: «وإن قتلن ما لم يشركها كلب^(١١) ليس منها، فإنك إنما سميت على كلبك ولم تسم على غيره». قلت له: فإنى أرمى بالمعراض الصيد فأصيب؟ فقال: «إذا رميت بالمعراض فخرق^(١٢) فكله، وإن أصابه بعرض فإنه وقيد، فلا تأكله». وفي لفظ لهما: «إذا أرسلت كلبك فاذكر اسم الله، فإن أمسك عليك فأدرته حيا فاذبحه، وإن أدرته قد قتل ولم يأكل منه فكله، فإن أخذ الكلب ذكاته». وفي رواية لهما: «فإن أكل فلا تأكل، فإنى أخاف أن يكون أمسك على نفسه»^(١٣).

فهذا دليل للجمهور^(١٤)، وهو الصحيح من مذهب الشافعي، وهو أنه إذا أكل الكلب من الصيد يحرم مطلقا، ولم يتفصلوا كما ورد بذلك الحديث. وحكى عن طائفة من السلف أنهم قالوا: لا يحرم مطلقا.

(٢) في د: فجاءه.

(١) في أ: بعث أبا وهو خطأ، والصواب ما أثبتناه.

(٣) زيادة من د.

(٤) تفسير الطبري (٥٤٦/٩) والمستدرک (٣١١/٢).

(٥) في د: تصيده.

(٦) زيادة من ر.

(٧) في أ: وأظفارها.

(٨) أشلاه استشلى: أي دعاه إليه.

(٩) في أ: كانت.

(١٠) في أ: أمسكن.

(١١) في ر: ذكلب ما.

(١٢) في أ: فخرق.

(١٣) صحيح البخاري برقم (٥٤٨٣) وصحيح مسلم برقم (١٩٢٩).

(١٤) في ر، أ: الجمهور.

ذكر الآثار بذلك:

قال ابن جرير: حدثنا هناد، حدثنا وكيع، عن شعبة، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب قال: قال سلمان الفارسي: كل وإن أكل ثلثه^(١) - يعنى الصيد - إذا أكل منه الكلب. وكذا رواه سعيد بن أبي عروبة، وعمر^(٢) بن عامر، عن قتادة. وكذا رواه محمد بن زيد، عن سعيد بن المسيب، عن سلمان. ورواه ابن جرير أيضا عن مجاهد بن^(٣) موسى، عن يزيد، عن بكر بن عبد الله المزني^(٤) والقاسم؛ أن^(٥) سلمان قال: إذا أكل الكلب فكل، وإن أكل ثلثيه.

وقال ابن جرير: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، أخبرنا ابن وهب، أخبرني مخرمة بن بكير^(٦)، عن أبيه، عن حميد بن مالك بن خثيم^(٧) الدؤلي؛ أنه سأل سعد بن أبي وقاص عن الصيد يأكل منه الكلب، فقال: كل، وإن لم يبق منه إلا جذية^(٨) - يعنى: [إلا] بضعة^(٩).

ورواه شعبة، عن عبد ربه بن سعيد، عن بكير بن الأشج، عن سعيد بن المسيب، عن سعد بن أبي وقاص قال: كل وإن أكل ثلثيه.

وقال ابن جرير: حدثنا ابن المثنى، حدثنا عبد الأعلى، حدثنا داود، عن عامر، عن أبي هريرة قال: لو أرسلت كلبك فأكل منه، فإن أكل ثلثيه وبقي ثلثه فكل.

وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن عبد الأعلى، حدثنا المعتمر قال: سمعت عبيد الله^(١٠) - وحدثنا هناد، حدثنا^(١١) عبدة، عن عبيد الله^(١٢) بن عمر - عن نافع، عن عبد الله بن عمر قال: إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله^(١٣)، فكل ما أمسك عليك، أكل أو لم يأكل. وكذا رواه عبيد الله^(١٤) بن عمر وابن أبي ذئب وغير واحد، عن نافع.

فهذه الآثار ثابتة عن سلمان، وسعد بن أبي وقاص، وأبي هريرة، وابن عمر، وهو محكى عن علي، وابن عباس. واختلف فيه عن عطاء، والحسن البصرى. وهو قول الزهري، وربيعة، ومالك. وإليه ذهب الشافعى فى القديم، وأوما إليه فى الجديد.

وقد روى من طريق سلمان الفارسي مرفوعا، فقال ابن جرير: حدثنا عمران بن بكار الكلابى، حدثنا عبد العزيز بن موسى اللاحونى، حدثنا محمد بن دينار - هو الطاحى - عن أبي إياس معاوية ابن قرّة، عن سعيد بن المسيب، عن سلمان الفارسي، عن رسول الله ﷺ قال: إذا أرسل الرجل كلبه على الصيد فأدركه، وقد أكل منه، فليأكل ما بقى.

ثم قال ابن جرير: وفى إسناده هذا الحديث نظر، وسعيد غير معلوم له سماع من سلمان،

- | | | |
|---|------------------------|------------------------|
| (١) فى ر: ٥ نك. | (٢) فى أ: ١ وعسروا. | (٣) فى ر: ٥ عن. |
| (٤) فى أ: ٥ عن حميد عن ابن عبد الله المزني. | (٥) فى أ: ٥ بن. | (٦) فى أ: ٥ بكر. |
| (٧) فى أ: ٥ هشيم. | (٨) فى ر: ١ جذية. | (٩) زيادة من ر. |
| (١٠) فى أ: ١ عبد الله. | (١١) فى د: ٥ بن. | (١٢) فى أ: ٥ عبد الله. |
| (١٣) فى أ: ١ اسم الله عليه. | (١٤) فى أ: ٥ عبد الله. | |

والثقات يروونه من كلام سلمان غير مرفوع^(١).

وهذا الذى قاله ابن جرير صحيح، لكن قد روى هذا المعنى مرفوعا من وجوه أخرى، فقال أبو داود: حدثنا محمد بن منهل الضرير، حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا حبيب المعلم، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده: أن أعرابيا - يقال له: أبو ثعلبة - قال: يا رسول الله، إن لى كلابا مكَّبة، فأفتنى فى صيدها. فقال النبى ﷺ: «إن كان لك كلاب مكَّبة، فكل مما أمسك عليك». فقال: ذكيا وغير ذكيا؟ قال: «نعم». قال: وإن أكل منه؟ قال: «نعم»، وإن أكل منه. قال: يا رسول الله، أفتنى فى قوسى. فقال: «كل ما ردت عليك قوسك». قال: ذكيا وغير ذكيا؟ قال: «إن تغيب عنك مالم يصل، أو تجد فيه أثر غير سهمك». قال: أفتنى فى آنية المجوس إذا اضطررنا إليها. قال: «اغسلها وكل فيها»^(٢).

هكذا رواه أبو داود^(٣)، وقد أخرجه النسائي. وكذا رواه أبو داود، من طريق بُر بن عبيد الله^(٤)، عن أبي إدريس الخولاني، عن أبي ثعلبة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل، وإن أكل منه، وكل ما ردت عليك يدك»^(٥).

وهذان إسنادان جيدان، وقد روى الثوري، عن سماك بن حرب، عن عدي قال: قال رسول الله ﷺ: «ما كان من كلب ضار أمسك عليك، فكل». قلت: وإن أكل؟ قال: «نعم».

وروى عبد الملك بن حبيب: حدثنا أسد بن موسى، عن ابن أبي زائدة، عن الشعبي، عن عدي، مثله^(٦).

فهذه آثار دالة على أنه يغتفر إن أكل منه الكلب. وقد احتج بها من لم يحرم الصيد بأكل الكلب وما أشبهه، كما تقدم عن حكيمه عنهم، وقد توسط آخرون فقالوا: إن أكل عقب ما أمسكه فإنه يحرم لحديث عدي بن حاتم. وللعلة التى أشار إليها النبى ﷺ: «فإن أكل فلا تأكل، فإنى أخاف أن يكون أمسك على نفسه». وأما إن أمسكه ثم انتظر صاحبه فطال عليه وجاع^(٧)، فأكل من الصيد لجوعه، فإنه لا يؤثر فى التحريم. وحملوا على ذلك حديث أبي ثعلبة الخنسي، وهذا تفريق حسن، وجمع بين الحديثين صحيح. وقد تبنى الأستاذ أبو المعالى الجوينى فى كتابه «النهاية» أن لو فصل مفصل هذا التفصيل، وقد حقق الله أميته، وقال بهذا القول والتفريق طائفة من الأصحاب منهم، وقال آخرون قولاً رابعاً فى المسألة، وهو التفرقة بين أكل الكلب فيحرم لحديث عدي، وبين أكل الصقور ونحوها فلا يحرم؛ لأنه لا يقبل التعليم إلا بالاكل.

(١) تفسير الطبرى (٩/٥٦٥، ٥٦٦).

(٢) فى أ: منها.

(٣) سنن أبي داود برقم (٢٨٥٧).

(٤) فى ر: يوسف بن سيف، وفى أ: يونس بن سيف.

(٥) سنن أبي داود برقم (٢٨٥٢) ولم أجده فى سنن النسائي.

(٦) ورواه البخارى فى صحيحه برقم (٥٤٧٥) ومسلم فى صحيحه برقم (١٩٢٩) من طريق ذكرى بن أبي زائدة، به.

(٧) فى أ: فجاع.

وقال ابن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا أسباط بن محمد، حدثنا أبو إسحاق الشيباني، عن حماد، عن^(١) إبراهيم، عن ابن عباس؛ أنه قال في الطير: إذا أرسلت فقتل فكل، فإن الكلب إذا ضربته لم يعد، وإن تعلم الطير أن يرجع إلى صاحبه وليس يضرب، فإذا أكل من الصيد وتنف الريش فكل^(٢).

وكذا قال إبراهيم النخعي، والشعبي، وحماد بن أبي سليمان.

وقد يحتج لهؤلاء بما رواه ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد، حدثنا المحارب، حدثنا مجالد، عن الشعبي، عن عدى بن حاتم قال: قلت: يا رسول الله، إنا قوم نصيد بالكلاب والبزاة، فما يحل لنا منها؟ قال: «يحل لكم ما علمتم من الجوارح مكليين تعلمونهن مما علمكم الله، فكلوا مما أمكن عليكم، وأذكروا اسم الله عليه» ثم قال: «ما أرسلت من كلب وذكر اسم الله عليه، فكل ما أمسك عليك». قلت: وإن قتل؟ قال: «وإن قتل، ما لم يأكل». قلت: يا رسول الله، وإن خالطت كلابنا كلاب غيرها؟ قال: «فلا تأكل حتى تعلم أن كلبك هو الذي أمسك». قال: قلت: إنا قوم نرمي، فما يحل لنا؟ قال: «ما ذكرت اسم الله عليه وخزقت فكل».

فوجه الدلالة لهم أنه اشترط في الكلب ألا يأكل، ولم يشترط ذلك في البزاة، فدل على التفرقة بينهما في الحكم، والله أعلم.

وقوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ أي: عند الإرسال، كما قال النبي ﷺ لعدى بن حاتم: «إذا أرسلت كلبك المعلم^(٣)، وذكرت اسم الله، فكل ما أمسك عليك». وفي حديث أبي ثعلبة المخزومي الصحيحين أيضا: «إذا أرسلت كلبك، فاذكر اسم الله، وإذا رميت بهمك فاذكر اسم الله؛ ولهذا اشترط من اشترط من الأئمة كأحمد [ابن حنبل] ^(٤) - في المشهور عنه ^(٥) - التسمية - عند إرسال الكلب والرمي بالسهم لهذه الآية وهذا الحديث، وهذا القول هو المشهور عن^(٦) الجمهور، أن^(٧) المراد بهذه الآية الأمر بالتسمية عند الإرسال، كما قال^(٨) السدي وغير واحد.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ يقول: إذا أرسلت جازحك فقل: باسم الله، وإن نسيت فلا حرج.

وقال بعض الناس: المراد بهذه الآية الأمر بالتسمية عند الأكل كما ثبت في الصحيح: أن رسول الله ﷺ علم ربيبه عمر بن أبي سلمة فقال: «سم الله، وكل بيمينك، وكل مما يليك»^(٩). وفي صحيح البخاري: عن عائشة أنهم قالوا: يا رسول الله، إن قوما يأتوننا - حديث عهدهم بكفر - بلحمان لا ندرى أذكر اسم الله عليها^(١٠) أم لا؟ فقال: «سموا أئتم واكلوا»^(١١).

(١) في ر: أ: «ين».

(٢) تفسير الطبري (٥٥٧/٩).

(٣) في آ: الملك.

(٤) زيادة من ر: أ.

(٥) في آ: قاله.

(٦) في آ: «وان».

(٧) صحيح البخاري برقم (٥٣٧٦) وصحيح مسلم برقم (٢٠٢٢).

(٨) في ر: أ: عليه.

(٩) صحيح البخاري برقم (٥٥٠٧).

(٥) في آ: عند.

حديث آخر: وقال الإمام أحمد: حدثنا يزيد، حدثنا هشام، عن بُدَيْلٍ، عن عبد الله بن عبيد بن عمير، عن عائشة؛ أن رسول الله ﷺ كان يأكل الطعام في ستة نفر من أصحابه، فجاء أعرابي فأكله بلقمتين، فقال النبي ﷺ: «أما إنه لو^(١) كان ذكر اسم الله لكفاكم، فإذا أكل أحدكم فليذكر اسم الله، فإن نسي أن يذكر اسم الله أوله فليقل: باسم الله^(٢) أوله وآخره».

وهكذا رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن يزيد بن هارون، به^(٣). وهذا منقطع بين عبد الله^(٤) بن عبيد بن عمير وعائشة، فإنه لم يسمع منها هذا الحديث، بدليل ما رواه الإمام أحمد:

حدثنا عبد الوهاب، أخبرنا هشام - يعني ابن أبي عبد الله الدستوائي - عن بديل، عن عبد الله ابن عبيد بن عمير؛ أن امرأة منهم - يقال لها: أم كلثوم - حدثته، عن عائشة: أن رسول الله ﷺ كان يأكل طعاما في ستة من أصحابه، فجاء أعرابي جائع فأكله بلقمتين، فقال: «أما إنه لو ذكر اسم الله لكفاكم، فإذا أكل أحدكم فليذكر اسم الله، فإن نسي اسم الله في أوله فليقل: باسم الله أوله وآخره».

[و]أ^(٥) رواه أحمد أيضا، وأبو داود، والترمذي، والنسائي من غير وجه، عن هشام الدستوائي، به^(٦). وقال الترمذي: حسن صحيح.

حديث آخر: وقال أحمد: حدثنا علي بن عبد الله، حدثنا يحيى بن سعيد، حدثنا جابر بن صبيح^(٧)، حدثني المثنى بن عبد الرحمن الخزاعي، وصحبته إلى واسط، فكان يسمى في أول طعامه^(٨) وفي آخر لقمة يقول: بسم الله أوله وآخره.

فقلت له: إنك تسمى في أول ما تأكل، رأيت^(٩) قولك في آخر ما تأكل: باسم الله أوله وآخره؟ فقال: أخبرك عن ذلك إن جدي أمية بن مخشى^(١٠) - وكان من أصحاب النبي ﷺ - سمعته يقول: إن رجلا كان يأكل، والنبي ينظر، فلم يسم، حتى كان في آخر طعامه لقمة، فقال: باسم الله أوله وآخره. فقال النبي ﷺ: «والله ما زال الشيطان يأكل معه حتى سمى، فلم يبق شيء في بطنه حتى قاءه».

وهكذا رواه أبو داود والنسائي، من حديث جابر بن صبيح^(١١) الراسبي أبي بشر البصري^(١٢)، ووثقه ابن معين والنسائي، وقال أبو الفتح الأزدي: لا تقوم به الحججة^(١٣).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا أبو معاوية، حدثنا الأعمش، عن خبيمة، عن أبي حذيفة

(١) في ر: أما لو أنه.

(٢) المسند (١٤٣/٦) وسنن ابن ماجه برقم (٣٢٦٤).

(٣) في أ: عبيد الله.

(٤) زيادة من ر.

(٥) المسند (٢٦٥/٦)، (٢٤٦/٦) وسنن أبي داود برقم (٣٧٦٧) وسنن الترمذي برقم (١٨٥٨) وسنن النسائي الكبير برقم (١٠١١٢).

(٦) في أ: صبيح.

(٧) في ر: خالد بن أمية بن مخشى.

(٨) في أ: صبيح.

(٩) في أ: لا يقوم به حجفا.

(١٠) في أ: لا يقوم به حجفا.

(١١) في أ: لا يقوم به حجفا.

(١٢) المسند (٣٣٦/٤) وسنن أبي داود برقم (٣٧٦٨) وسنن النسائي الكبير برقم (١٠١١٣).

(١٣) في أ: لا يقوم به حجفا.

قال أبو عبد الرحمن عبد الله بن الإمام أحمد: واسمه سلمة بن الهيثم بن صهيب - من أصحاب ابن مسعود - عن حذيفة قال: كنا إذا حضرنا مع النبي ﷺ^(١) على طعام، لم نضع أيدينا حتى يبدأ رسول الله ﷺ^(٢) فيضع يده، وأنا حضرنا معه طعاما فجاءت جارية، كأنما تدفع، فذهبت تضع يدها في الطعام، فأخذ رسول الله ﷺ^(٣) يدها، وجاء أعرابي كأنما يدفع، فذهب يضع يده في الطعام، فأخذ رسول الله ﷺ^(٤) يده، فقال رسول الله ﷺ: «إن الشيطان يتحلُّ الطعام إذا لم يذكر اسم الله عليه، وإنه جاء بهذه الجارية ليحلَّ^(٥) بها، فأخذت يدها، وجاء بهذا الأعرابي ليحلَّ به، فأخذت يده، والذي نفسى بيده، إن يده في يدي مع يدهما^(٦)» يعني الشيطان. وكذا رواه مسلم وأبو داود والنسائي، من حديث الأعمش به^(٧).

حديث آخر: روى مسلم وأهل السنن إلا الترمذي^(٨)، من طريق ابن جريج، عن أبي الزبير، عن جابر بن عبد الله، عن النبي ﷺ قال: «إذا دخل الرجل بيته، فذكر الله^(٩) عند دخوله وعند طعامه، قال الشيطان: لا مبيت لكم ولا عشاء، وإذا دخل فلم يذكر اسم الله عند دخوله قال الشيطان: أدركتم^(١٠)» المبيت، فإذا لم يذكر اسم الله عند طعامه قال: أدركتم^(١١) المبيت والعشاء. لفظ أبي داود.

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا يزيد بن عبد ربه، حدثنا الوليد بن مسلم، عن وحشى بن حرب بن وحشى بن حرب، عن أبيه، عن جده؛ أن رجلا قال للنبي ﷺ: إنا نأكل وما نشبع؟ قال: «فلعلكم^(١٢) تأكلون متفرقين، اجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله، يبارك لكم فيه». ورواه أبو داود، وابن ماجه، من طريق الوليد بن مسلم^(١٣).

﴿الْيَوْمَ أَحْلَلْ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٥﴾﴾

لما ذكر تعالى ما حرمه على عباده المؤمنين من الخبائث، وما أحله لهم من الطيبات، قال بعده: ﴿الْيَوْمَ أَحْلَلْ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾

(١) زيادة من أ.

(٢) في أ: فينحل.

(٣) في أ: بيدهما.

(٤) المسند (٣٨٢/٥) وصحيح مسلم برقم (١٧-٢) وسنن أبي داود برقم (٣٧٦٦) وسنن النسائي الكبرى برقم (٦٧٥٤).

(٥) صحيح مسلم برقم (٢٠١٨) وسنن أبي داود برقم (٣٧٦٥) وسنن النسائي الكبرى برقم (٦٧٥٧) وسنن ابن ماجه برقم (٣٨٨٧).

(٦) في أ: فذكر اسم الله.

(٧) في أ: ولم.

(٨) في أ: أدركتم.

(٩) في أ: فمئلكم.

(١٠) في أ: فمئلكم.

(١١) المسند (٥٠١/٣) وسنن أبي داود برقم (٣٧٦٤) وسنن ابن ماجه برقم (٣٢٨٦).

ثم ذكر حكم ذبائح أهل الكتابين من اليهود والنصارى، فقال: ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٌّ لَكُمْ﴾. قال ابن عباس، وأبو أمامة، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة، وعطاء، والحسن، ومكحول، وإبراهيم النخعي، والسدي، ومقاتل بن حيان: يعني ذبائحهم.

وهذا أمر مجمع عليه بين العلماء: أن ذبائحهم حلال للمسلمين؛ لأنهم يعتقدون تحريم الذبيح لغير الله، ولا يذكرون على ذبائحهم إلا اسم الله، وإن اعتقدوا فيه تعالى ما هو منزّه عن قولهم، تعالى وتقدس. وقد ثبت في الصحيح عن عبد الله بن مفضل قال: دُلِّي بِجِرَابٍ مِنْ شَحْمِ يَوْمِ خَيْرٍ [قال] (١): فاحتضنته (٢) وقلت: لا أعطى اليوم من هذا أحداً، والتفت فإذا النبي ﷺ يتبسم (٣).

فاستدل به الفقهاء على أنه يجوز تناول ما يحتاج إليه من الاطعمة ونحوها من الغنيمة قبل القصة، وهذا ظاهر. واستدل به الفقهاء الحنفية والشافعية والحنابلة على أصحاب مالك في منعهم أكل (٤) ما يعتقد اليهود تحريمه (٥) من ذبائحهم، كالشحوم ونحوها مما حرم عليهم. فالملكية لا يجوزون للمسلمين أكله؛ لقوله تعالى: ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٌّ لَكُمْ﴾، قالوا: وهذا ليس من طعامهم. واستدل عليهم (٦) الجمهور بهذا الحديث، وفي ذلك نظر؛ لأنه قضية عين، ويحتمل أنه كان شحماً يعتقدون حله، كشحم الظهر والحوايا ونحوهما، والله أعلم.

وأجود منه في الدلالة ما ثبت في الصحيح: أن أهل خيبر أهدوا لرسول الله ﷺ شاة مصلية، وقد سموا ذراعها، وكان يعجبه الذراع، فتناوله فنهش منه نهشة، فأخبره الذراع أنه مسموم، فلفظه وأثر ذلك السم في ثيابا رسول الله ﷺ وفي أبيه، وأكل معه منها بشر بن البراء بن معرور؛ فمات، فقتل اليهودية التي سمها، وكان اسمها زينب، فقتلت بشر بن البراء (٧).

ووجه الدلالة منه أنه عزم على أكلها ومن معه، ولم يسألهم هل نزعوا منها ما يعتقدون تحريمه من شحمها أم لا.

وفي الحديث الآخر: أن رسول الله ﷺ أضافه يهودى على خبز شعير وإهالة سنخة، يعني: ودكا زبخاً (٨).

وقال ابن أبي حاتم: قرئ على العباس بن الوليد بن مزيد، أخبرنا محمد بن شعيب، أخبرني النعمان بن المنذر، عن مكحول قال: أنزل الله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١٢١] ثم نسخها الرب، عز وجل، ورحم المسلمين، فقال: ﴿الْيَوْمَ أَحِلُّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٌّ لَكُمْ﴾، فنسخها بذلك، وأحل طعام أهل الكتاب.

وفي هذا الذي قاله مكحول، رحمه الله، نظر، فإنه لا يلزم من إباحتهم طعام أهل الكتاب إباحتهم أكل ما لم يذكر اسم الله عليه؛ لأنهم يذكرون اسم الله على ذبائحهم وقربانهم، وهم متعبدون

(١) زيادة من ١.

(٢) صحيح البخارى برقم (٣١٥٣) وصحيح مسلم برقم (١٧٧٢).

(٣) في أ: كل.

(٤) في أ: ونحوه.

(٥) في ر: عليه.

(٦) ورواه أبو داود في سننه برقم (٤٥١٢) من حديث أبي هريرة، رضى الله عنه.

(٨) رواه أحمد في مسنده (٢١١/٣) من حديث أنس، رضى الله عنه.

بذلك؛ ولهذا لم يبيح ذبائح من عداهم من أهل الشرك ومن شابههم، لأنهم لم يذكروا اسم الله على ذبائحهم، بل ولا يتوقفون فيما يأكلونه من اللحم على ذكاة، بل يأكلون الميتة، بخلاف أهل الكتابين ومن شاكلهم من السامرة والصابئة، ومن تَمَسَّكَ بدين إبراهيم وشيت وغيرهما من الأنبياء، على أحد قولى العلماء، ونصارى العرب كبنى تغلب وتَنُوحَ وبَهْرَاءَ وَجُدَامَ وَلَحْمَ وَعَامِلَةَ ومن أشبههم، لا تؤكل ذبائحهم عند الجمهور.

[و] (١) قال أبو جعفر بن جرير: حدثنا يعقوب بن إبراهيم، حدثنا ابن عُلَيْةَ، عن أيوب، عن (٢) محمد، عن عبيدة قال: قال على: لا تأكلوا ذبائح بنى تغلب؛ لأنهم (٣) إنما يتمسكون من النصرانية بشرب الخمر.

وكذا قال غير واحد من الخلف والسلف.

وقال سعيد بن أبي عَرُوبَةَ، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب، والحسن؛ أنهما كانا لا يريان بأسا بذبائح نصارى بنى تغلب.

وأما المجوس، فإنهم وإن أخذت منهم الجزية تبعا وإلحاقا لأهل الكتاب، فإنهم (٤) لا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح نساؤهم، خلافا لأبى ثور إبراهيم بن خالد الكلبي، أحد الفقهاء من أصحاب الشافعي، وأحمد بن حنبل، ولما قال ذلك واشتهر عنه أنكر عليه الفقهاء ذلك، حتى قال عنه الإمام أحمد: أبو ثور كاسمه! يعنى فى هذه المسألة، وكأنه تمك بعموم حديث روى مرسلًا عن النبى ﷺ أنه قال: «سُئِلُوا بِهِمْ سَنَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ» (٥)، ولكن لم يثبت بهذا اللفظ، وإنما الذى فى صحيح البخارى: عن عبد الرحمن بن عوف؛ أن رسول الله ﷺ أخذ الجزية من مجوس هَجْرَ (٦). ولو سلم صحة هذا الحديث، فعمومه مخصوص بمفهوم هذه الآية: ﴿وَأَطْعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ﴾، فدل بمفهومه - مفهوم المخالفة - على أن طعام من عداهم من أهل الأديان (٧) لا يحل (٨).

وقوله: ﴿وَأَطْعَامِكُمْ حَلَّ لَكُمْ﴾ أى: ويجعل لكم أن تطعموهم من ذبائحكم، وليس هذا إخبارا عن الحكم عندهم، اللهم إلا أن يكون خيرا عما أمروا به من الأكل من كل طعام ذكر اسم الله عليه، سواء كان من أهل ملتهم أو غيرها. والأول أظهر فى المعنى، أى: ولكم أن تطعموهم من ذبائحكم كما أكلتم من ذبائحهم. وهذا من باب المكافأة والمقابلة والمجازاة، كما ألبس النبى ﷺ ثوبه لعبد الله بن أبى بن سلوك حين مات ودفنه فيه، قالوا: لأنه كان قد كسا العباس حين قدم المدينة ثوبه، فجازاه النبى ﷺ ذلك بذلك، فأما (٩) الحديث الذى فيه: «لا تَصْحَبْ إِلَّا مُؤْمِنًا، وَلَا يَأْكُلْ طَعَامُكَ إِلَّا تَقَى» (١٠) فمحمول على التدب والاستحباب، والله أعلم.

(١) زيادة من أ.

(٢) فى ر، أ: ٥: ١.

(٣) فى ر، أ: ٥: ١.

(٤) فى أ: ٥: ١.

(٥) رواه مالك فى الموطأ (٢٧٨/١) ومن طريقه الشافعي فى السنن (١١٨٣) والبيهقى فى السنن الكبرى (١٨٩/٩) عن جعفر بن محمد، عن أبيه أن عمر بن الخطاب ذكر المجوس، فقال: ما أدرى كيف أصنع فى أمرهم؟ فقال عبد الرحمن بن عوف: أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول: «سُئِلُوا بِهِمْ سَنَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ». ومحمد بن على لم يسمع من عمر، فهو منقطع.

(٦) صحيح البخارى برقم (٣١٥٦).

(٧) فى د: ٥: ١ طعام غير أهل الكتاب لا يحل.

(٨) فى أ: ٥: ١ وأما.

(٩) فى أ: ٥: ١ الأوتان.

(١٠) رواه أبو داود فى السنن برقم (٤٨٣٢) وابن ماجه فى السنن برقم (٢٣٩٥) من حديث أبى سعيد الخدرى، رضى الله عنه.

وقوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي: وأجل لكم نكاح الحرائر العفاف من النساء المؤمنات، وذكر هذا توطئة لما بعده، وهو قوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، فقيل^(١): أراد بالمحصنات: الحرائر دون الإماء، حكاه ابن جرير عن مجاهد. وإنما قال مجاهد: المحصنات: الحرائر، فيحتمل^(٢) أن يكون أراد ما حكاه عنه، ويحتمل أن يكون أراد بالحرّة العفيفة، كما قاله مجاهد في الرواية الأخرى عنه. وهو^(٣) قول الجمهور ههنا، وهو الأشبه؛ لئلا يجتمع فيها أن تكون ذميمة وهي مع ذلك غير عفيفة، فيفسد حالها بالكلية، ويحصل زوجها على ما قيل^(٤) في المثل: «حَسَفًا»^(٥) وسوء كيلة^(٦)،^(٧) والظاهر من الآية أن المراد بالمحصنات: العفيفات عن الزنا، كما قال في الآية الأخرى: ﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾ [النساء: ٢٥].

ثم اختلف المفردون والعلماء في قوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾: هل يعم كل كتابية عفيفة، سواء كانت حرة أو أمة؟ حكاه ابن جرير عن طائفة من السلف، ممن فسّر المحصنة بالعفيفة. وقيل: المراد بأهل الكتاب ههنا الإسرائيليات، وهو مذهب الشافعي. وقيل: المراد بذلك: الذميات دون الحريات؛ لقوله: ﴿فَاتْلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ [وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ]﴾^(٨) [التوبة: ٢٩].

وقد كان عبد الله بن عمر لا يرى التزويج بالنصرانية، ويقول: لا أعلم شركاً أعظم من أن تقول: إن ربها عيسى، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾ الآية [البقرة: ٢٢١].

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا محمد بن حاتم بن سليمان المؤدب، حدثنا القاسم بن مالك - يعني المزني - حدثنا إسماعيل بن سميع، عن أبي مالك الغفاري، عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾، قال: فحجّز الناس عنهن حتى نزلت التي بعدها: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، فنكح الناس [من]^(٩) نساء أهل الكتاب.

وقد تزوج جماعة من الصحابة من نساء النصارى ولم يروا بذلك بأساً، أخذوا بهذه الآية الكريمة: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، فجعلوا^(١٠) هذه مخصصة للآية التي في البقرة: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾ [الآية: ٢٢١] إن قيل بدخول الكتابيات في عمومها، وإلا فلا معارضة بينها وبينها^(١١)؛ لأن أهل الكتاب قد يُفصل في ذكرهم عن المشركين في غير موضع، كما قال تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ [البينة: ١]، وكقوله^(١٢): ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَاسَلَّمْتُمْ فَإِنْ أَسَلَّمُوا فَقَدْ

(١) في د: قيل، وفي أ: قلت.

(٢) في أ: يحتمل.

(٣) في أ: وهو.

(٤) في د: كما قيل.

(٥) في أ: كلية، وهو خطأ.

(٦) في ر: حذف.

(٧) الحذف: أراد التمر، وانظر: مجمع الأمثال للميداني (١/٢٠٧-٢٠٨).

(٨) زيادة من ر: أ. وفي د: الآية.

(٩) زيادة من أ.

(١٠) في أ: وجعلوا.

(١١) في ر: أ: وبيننا.

(١٢) في ر: أ: ولقوله.

اهْتَدُوا﴾ الآية [آل عمران: ٢٠] ، وقوله: ﴿إِذَا تَتَمَّمْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ أى^(١): مهورهن، أى: كما من محصنات عقائف، فابذلوا لهن المهور^(٢) عن طيب نفس. وقد أفتى جابر بن عبد الله، وإبراهيم النخعي، وعامر الشعبي، والحسن البصرى بأن الرجل إذا نكح امرأة فزنت قبل دخوله بها: أنه يفرق بينه وبينها، وتردّ عليه ما بذل لها من المهر. رواه ابن جرير عنهم.

وقوله: ﴿مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ﴾: فكما شرط الإحصان فى النساء - وهى العفة عن الزنا - كذلك شرطها فى الرجال وهو أن يكون الرجل أيضا محصنا عفيفا؛ ولهذا قال: ﴿غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ وهم: الزناة الذين لا يرتدعون عن معصية، ولا يردون أنفسهم عن جاءهم، ﴿وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ﴾ أى: ذوى المشيقات الذين^(٣) لا يفعلون إلا معهن، كما تقدم فى سورة النساء سواء؛ ولهذا ذهب الإمام أحمد بن حنبل، رحمه الله، إلى أنه لا يصح نكاح المرأة البغى حتى تتوب، وما دامت كذلك لا يصح تزويجها من رجل عفيف، وكذلك لا يصح عنده عقد الرجل الفاجر على عفيفة حتى يتوب ويقطع عما هو فيه من الزنا؛ لهذه الآية وللحديث الأخر: لا ينكح الزانى المجلود إلا مثله^(٤).

وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن بشار، حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا أبو هلال، عن قتادة، عن الحسن قال: قال عمر بن الخطاب [رضى الله عنه]^(٥): لقد هممت ألا أدع أحدا أصاب فاحشة فى الإسلام أن يتزوج محصنة. فقال له أبى بن كعب: يا أمير المؤمنين، الشرك أعظم من ذلك، وقد يقبل منه إذا تاب^(٦).

وساوى الكلام على هذه المسألة مستقصى [إن شاء الله تعالى]^(٧) عند قوله: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور: ٣]؛ ولهذا قال تعالى ههنا: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾﴾.

قال كثيرون من السلف: قوله: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾: معناه وأنتم محدثون.

(١) فى آ: بعض.

(٢) فى آ: مهورهن.

(٣) فى ر: اللاتى.

(٤) رواه أبو داود فى سننه برقم (٢٠٥٢) من طريق عمرو بن شعيب، عن سعيد المقبرى، عن أبى هريرة به.

(٥) زيادة من أ.

(٦) تفسير الطبرى (٩/٥٨٤).

(٧) زيادة من أ.

وقال آخرون: إذا قمتم من النوم إلى الصلاة، وكلاهما قريب.

وقال آخرون: بل المعنى أعم من ذلك، فالآية أمرة بالوضوء عند القيام إلى الصلاة، ولكن هو في حق المحدث على سبيل الإيجاب، وفي حق المتطهر على سبيل التدب والاستحباب. وقد قيل: إن الأمر بالوضوء لكل صلاة كان واجبا في ابتداء الإسلام، ثم نسخ.

قال الإمام أحمد بن حنبل: حدثنا عبد الرحمن، حدثنا سفيان، عن علقمة بن مرثد، عن سليمان بن بريدة^(١)، عن أبيه قال: كان النبي ﷺ يتوضأ عند كل صلاة، فلما كان يوم الفتح توضأ ومسح على خفيه، وصلى الصلوات بوضوء واحد. فقال له عمر: يا رسول الله، إنك فعلت شيئا لم تكن تفعله؟ قال: «إني عمداً فعلته يا عمر».

وهكذا رواه مسلم وأهل السنن من حديث سفيان الثوري، عن علقمة بن مرثد^(٢). ووقع في سنن ابن ماجه، عن سفيان عن محارب بن دثار - بدل علقمة بن مرثد - كلاهما عن سليمان بن بريدة^(٣)، به وقال الترمذي: حسن صحيح.

وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن عباد بن موسى، أخبرنا زياد بن عبد الله بن الطفيل البكائي، حدثنا الفضل بن المبرور قال: رأيت جابر بن عبد الله يصلى الصلوات بوضوء واحد، فإذا بال أو أحدث، توضأ ومسح بفضله طهوره الخفين. فقلت: أبا عبد الله، شيء^(٤). تصنعه برأيك؟ قال: بل رأيت النبي ﷺ يصنعه، فأنا أصنعه، كما رأيت رسول الله ﷺ يصنع^(٥).

وكذا رواه ابن ماجه، عن إسماعيل بن توبة، عن زياد البكائي، به^(٦). وقال أحمد: حدثنا يعقوب، حدثنا أبي، عن ابن^(٧) إسحاق، حدثني محمد بن يحيى بن حبان الأنصاري، عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر قال: قلت له: رأيت وضوء عبد الله بن عمر لكل صلاة طاهراً أو غير طاهر، عمن هو؟ قال: حدثته أسماء بنت زيد بن الخطاب؛ أن عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر بن الغسيل حدثها، أن رسول الله ﷺ كان أمر بالوضوء لكل صلاة طاهراً أو غير طاهر، فلما شق ذلك على رسول الله ﷺ أمر بالسواك عند كل صلاة ووضَّع عنه الوضوء، إلا من حدث. فكان عبد الله يرى أن به قوة على ذلك، كان يفعله حتى مات^(٨).

وكذا رواه أبو داود، عن محمد بن عوف^(٩) الحمصي، عن أحمد بن خالد الذهبي، عن محمد

(١) في ١: يزيد.

(٢) المسند (٣٥٨/٥) وصحيح مسلم برقم (٢٧٧) وسنن أبي داود برقم (١٧٢) وسنن الترمذي برقم (٦١) وسنن النسائي (٨٦/١) وسنن ابن ماجه برقم (٥١٠).

(٣) في ١: يزيد.

(٤) في ١: أنى.

(٥) في ١: يصنعه.

(٦) تفسير الطبري (١١/١٠) وسنن ابن ماجه برقم (٥١١) وقال البوصيري في الزوائد (٢/١): هذا إسناد ضعيف، الفضل بن سبَّح ضعفه الجمهور، وهو في البخاري وأبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث أنس بن مالك.

(٧) في ١: أبي.

(٨) المسند (٢٢٥/٥).

(٩) في ١: عون.

(٦) زيادة من أ.

(٥) في ١: رسول الله.

ابن إسحاق، عن محمد بن يحيى بن حبان، عن عبد الله بن عبد الله^(١) بن عمر^(٢)، ثم قال أبو داود: ورواه إبراهيم بن سعد، عن محمد بن إسحاق فقال: عبيد الله بن عبد الله بن عمر، يعنى كما تقدم فى رواية الإمام أحمد.

وأيا ما كان فهو^(٣) إسناده صحيح، وقد صرح ابن إسحاق فيه بالتحديث والسماع من محمد بن يحيى بن حبان، فزال محذور التدليس. لكن قال الحافظ ابن عساكر: رواه سلمة بن الفضل وعلى بن مجاهد، عن ابن إسحاق، عن محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة، عن محمد بن يحيى بن حبان، به، والله^(٤) أعلم. وفى فعل ابن عمر هذا، ومداومته على إسباغ الوضوء لكل صلاة، دلالة على استحباب ذلك، كما هو مذهب الجمهور.

وقال ابن جرير: حدثنا زكريا بن يحيى بن أبى زائدة، حدثنا أزهر، عن ابن عون، عن ابن سيرين: أن الخلفاء كانوا يتوضؤون لكل صلاة.

وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن المنثى^(٥)، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، سمعت مسعود ابن على الشيباني، سمعت عكرمة يقول: كان على، رضى الله عنه، يتوضأ عند كل صلاة، ويقرأ هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ الآية.

وحدثنا ابن المنثى، حدثنى وهب بن جرير، أخبرنا شعبة، عن عبد الملك بن ميسرة، عن النزال ابن سيرة قال: رأيت علياً صلى الظهر، ثم قعد للناس فى الرحبة، ثم أتى بماء فغسل وجهه ويديه، ثم مسح برأسه ورجليه، وقال^(٦): هذا وضوء من لم يحدث.

وحدثنى يعقوب بن إبراهيم، حدثنا هشيم^(٧)، عن مغيرة، عن إبراهيم؛ أن علياً اكماز^(٨) من حب، فتوضأ وضوءاً فيه تجوز^(٩) فقال: هذا وضوء من لم يحدث. وهذه طرق جيدة عن على [رضى الله عنه]^(١٠) يقوى بعضها بعضاً.

وقال ابن جرير أيضاً: حدثنا ابن بشَّار، حدثنا ابن عدي، عن حميد، عن أنس قال: توضأ عمر بن الخطاب وضوءاً فيه تجوز، خفيفاً، فقال^(١١): هذا وضوء من لم يحدث. وهذا إسناده صحيح^(١٢).

(١) فى ر: أ: عبيد الله.

(٢) سنن أبى داود برقم (٤٨).

(٣) فى أ: فهو ثقة فهو.

(٤) فى أ: ثم قال.

(٥) فى ر: أ: تجاوز.

(٦) تفسير الطبرى (١٠/١٣).

(٥) فى ر: هشيم.

(٤) فى ر: أ: بالله.

(٨) فى هذا: أنار، والبيت من ر: أ.

(٧) فى أ: هشام.

(١١) فى أ: وقال.

(١٠) زيادة من أ.

وقال محمد بن سيرين: كان الخلفاء يتوضؤون لكل صلاة.

وأما ما رواه أبو داود الطيالسي، عن أبي هلال، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب أنه قال: الوضوء من غير حدث اعتداء. فهو غريب عن سعيد بن المسيب، ثم هو محمول على أن من اعتقد وجوبه فهو معتد، وأما مشروعيته استحباباً فقد دلت السنة على ذلك.

وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سفيان، عن عمرو بن عامر الأنصاري، سمعت أنس بن مالك يقول: كان النبي ﷺ يتوضأ عند كل صلاة، قال: قلت^(١): فأنتم كيف كنتم تصنعون؟ قال: كنا نصلي الصلوات بوضوء واحد ما لم نحدث.

وقد رواه البخاري وأهل السنن من غير وجه عن عمرو بن عامر، به^(٢).

وقال ابن جرير: حدثني أبو سعيد البغدادي، حدثنا إسحاق بن منصور، عن هريم، عن عبد الرحمن بن زياد - هو الإفريقي - عن أبي غطفان، عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «من توضأ على طهر كتب^(٣) له عشر حسنات».

ورواه أيضاً من حديث عيسى بن يونس، عن الإفريقي، عن أبي غطفان، عن ابن عمر، فذكره، وفيه قصة^(٤).

وهكذا رواه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه من حديث الإفريقي، به نحوه^(٥). وقال الترمذي: وهو إسناد ضعيف.

قال ابن جرير: وقد قال قوم: إن هذه الآية نزلت إعلاما من الله أن الوضوء لا يجب إلا عند القيام إلى الصلاة، دون غيرها من الأعمال؛ وذلك لأنه عليه السلام^(٦) كان إذا أحدث امتنع من الأعمال كلها حتى يتوضأ.

حدثنا أبو كريب، حدثنا معاوية بن هشام، عن سفيان^(٧)، عن جابر، عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم، عن عبد الله بن علقمة بن الفغواء، عن أبيه، قال: كان رسول الله ﷺ إذا أراق البول نكلمه فلا يكلمنا، ونسلم عليه فلا يرد علينا، حتى نزلت آية الرخصة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ الآية.

ورواه ابن أبي حاتم عن محمد بن مسلم، عن أبي كريب، به^(٨) نحوه. وهو حديث غريب

(١) في أ: نقلت.

(٢) المسند (١٣٢/٣) وصحيح البخاري برقم (٢١٤) وسنن أبي داود برقم (١٧١) وسنن الترمذي برقم (٦٠) وسنن النسائي (٨٥/١)

وسنن ابن ماجه برقم (٥٠٩).

(٣) في أ: كتبت.

(٤) تفسير الطبري (٢١/١٠، ٢٢).

(٥) سنن أبي داود برقم (٦٢) وسنن الترمذي برقم (٥٩) وسنن ابن ماجه برقم (٥١٢).

(٦) في أ: ﷺ.

(٧) في أ: شيان.

(٨) تفسير الطبري (٢٣/١٠) ورواه الطبراني في المعجم الكبير (٦/١٨) من طريق أبي كريب به. وقال الهيثمي في المجمع (٢٧١/١): «فيه جابر الجعفي وهو ضعيف».

جداً، وجابر هذا هو ابن يزيد^(١) الجعفي، ضعفه.

وقال أبو داود: حدثنا مُسَدَّدٌ، حدثنا إسماعيل، حدثنا أيوب، عن عبد الله بن أبي مُليكة، عن عبد الله بن عباس؛ أن رسول الله ﷺ خرج من الخلاء، فقدم إليه طعام، فقالوا: ألا نأتيك بوضوء؟ فقال: «إنما أمرت بالوضوء إذا قُمتُ إلى الصلاة».

وكذا رواه الترمذي عن أحمد بن منيع والنسائي عن زياد بن أيوب، عن إسماعيل - وهو ابن علي - به^(٢). وقال الترمذي: هذا حديث حسن.

وروى مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن سفیان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن سعيد بن الحويرث، عن ابن عباس قال: كنا عند النبي ﷺ فأتى الخلاء، ثم إنه رجع فأتى بطعام، فقيل: يا رسول الله، ألا تتوضأ؟ فقال: «لم؟ أأصلي^(٣) فاتوضأ؟»^(٤).

وقوله: «فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ» قد استدل طائفة من العلماء بقوله: «إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ» على وجوب النية في الوضوء؛ لأن تقدير الكلام: «إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ لها»، كما تقول العرب: «إِذَا رَأَيْتَ الْأَمِيرَ فَقُمْ» أي: له. وقد ثبت في الصحيحين حديث: «الاعمال^(٥) بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى»^(٦).

ويستحب قبل غسل الوجه أن يذكر اسم الله تعالى على وضوئه؛ لما ورد في الحديث من طرق^(٧) جيدة، عن جماعة من الصحابة، عن النبي ﷺ أنه قال: «لَا وُضُوءَ لِمَنْ يَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ»^(٨).

ويستحب أن يغسل قبل إدخالهما في الإناء^(٩)، ويتأكد ذلك عند القيام من النوم؛ لما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ، فَلَا يَدْخُلُ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا، فَإِنْ أَحْدَكُمْ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ»^(١٠).

وحدُّ الوجه عند الفقهاء: ما بين منابت شعر الرأس - ولا اعتبار بالصَّلَعِ ولا بِالغَمَمِ - إلى منتهى اللحية والذقن طولاً، ومن الأذن إلى الأذن عرضاً، وفي التَّرَعَتَيْنِ^(١١) والتحذيف خلاف، هل هما

(١) في ر: أ: ابن زيد.

(٢) سنن أبي داود برقم (٣٧٦٠) وسنن الترمذي برقم (١٨٤٧) وسنن النسائي (٨٥/١).

(٣) في أ: لم أصلي.

(٤) صحيح مسلم برقم (٣٧٤).

(٥) في أ: إنما الأعمال.

(٦) صحيح البخاري برقم (١) وصحيح مسلم برقم (١٩٠٧).

(٧) في أ: طريق.

(٨) روى من حديث أبي هريرة: رواه أبو داود في السنن برقم (١٠١)، وروى من حديث أبي سعيد الخدري: رواه ابن ماجه في السنن

برقم (٣٩٧)، وروى من حديث سهل بن سعد: رواه ابن ماجه في السنن برقم (٤٠٠).

(٩) في أ: إدخالهما الماء.

(١٠) صحيح البخاري برقم (١٦٢) وصحيح مسلم برقم (٢٧٨).

(١١) في ر: أ: الترعتان وهو خطأ.

من الرأس أو الوجه، وفي المسترسل من اللحية عن محل الفرض قولان، أحدهما: أنه يجب إفاضة الماء عليه لأنه تقع به المواجهة. وروى في حديث: أن النبي ﷺ رأى رجلاً مغطياً لحيته، فقال: «اكشفها، فإن اللحية من الوجه»^(١). وقال مجاهد: هي من الوجه، ألا تسمع إلى قول العرب في الغلام إذا نبئت لحية: طلع وجهه.

ويستحب للمتوضئ أن يخلل لحية إذا كانت كثرة، قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، حدثنا إسرائيل، عن عامر بن شقيق بن جمره، عن أبي وائل^(٢) قال: رأيت عثمان توضع - فذكر الحديث - قال: وخلل اللحية ثلاثاً حين غسل وجهه، ثم قال: رأيت رسول الله ﷺ فعل الذي رأيتهموني فعلت. رواه الترمذى، وابن ماجه من حديث عبد الرزاق^(٣) وقال الترمذى: حسن صحيح، وحسنه البخارى.

وقال أبو داود: حدثنا أبو توبة الربيع بن نافع، حدثنا أبو المليلح، حدثنا الوليد بن زوران^(٤)، عن أنس بن مالك؛ أن رسول الله ﷺ كان إذا توضأ أخذ كفاً من ماء فأدخله تحت عنقه، يخلل^(٥) به لحيته، وقال: «هكذا أمرني به ربي، عز وجل».

تفرد به أبو داود^(٦). وقد روى هذا^(٧) من غير وجه عن أنس. قال البيهقي: وروينا في تحليل اللحية عن عمار، وعائشة، وأم سلمة عن النبي ﷺ، ثم عن علي وغيره، وروينا في الرخصة في تركه عن ابن عمر، والحسن بن علي، ثم عن النخعي، وجماعة من التابعين^(٨).

وقد ثبت عن النبي ﷺ من غير وجه في الصحاح وغيرها: أنه كان إذا توضأ تمضمض^(٩) واستنشق، فاختلف الأئمة في ذلك: هل هما واجبان في الوضوء والغسل، كما هو مذهب أحمد بن حنبل، رحمه الله؟ أو مستحبان فيهما، كما هو مذهب الشافعي ومالك؟ لما ثبت في الحديث الذي رواه أهل السنن وصححه ابن خزيمة، عن رفاعه بن رافع الزرقى؛ أن النبي ﷺ قال للمساء في صلاته: «توضأ كما أمرك الله»^(١٠) أو يجبان في الغسل دون الوضوء، كما هو مذهب أبي حنيفة؟ أو يجب

(١) المسند (١٤٩/١) وسنن الترمذى برقم (٣١) وسنن ابن ماجه (٤٣٠) وقال الإمام أحمد: «أحسن شيء في تحليل اللحية حديث شقيق بن عثمان».

(٢) في ر، أ: «عن شقيق بن سلمة».

(٣) سنن أبي داود برقم (١٤٥).

(٤) في ر: «زوران»، وفي أ: «وردان».

(٥) من أ: «فخلل».

(٦) ١- روى عن طريق عمر بن ذؤيب عن ثابت عن أنس: رواه العقبلي في الضعفاء (١٥٧/٣).

٢- روى من طريق الحسن البصرى عن أنس: رواه الدارقطنى في السنن (١٠٦/١).

٣- روى من طريق الزهري عن أنس.

٤- وروى من طريق موسى بن أبي عائشة عن أنس: رواهما الخاقم في المشترك (١٤٩/١).

(٧) في أ: «هذا الوجه».

(٨) السنن الكبرى للبيهقى (٥٤/١) أما حديث عمار: فيرويه سفيان بن عيينة، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن حسان بن

بلال عنه، أخرجه الترمذى في السنن برقم (٣٠).

وأما حديث عائشة: فيرويه موسى بن ثوران عن طلحة بن عبيد عنها، أخرجه أحمد في المسند (٢٣٥/٦)، وقال الهيثمى في

المجمع (٢٣٥/١): «رجال موثقون». وأما حديث أم سلمة: فيرويه خالد بن إلياس، عن عبد الله بن رافع عنها، أخرجه الطبرى

في تفسيره (٣٩/١٠).

(٩) في أ: «تمضمض».

(١٠) سنن أبي داود برقم (٨٦١) وسنن الترمذى برقم (٣٠٢) وسنن النسائى (٢ / ٢) وسنن ابن ماجه برقم (٤٦٠) وصحيح ابن خزيمة

برقم (٥٤٥).

الاستنشاق دون المضمضة كما هو رواية عن الإمام أحمد لما ثبت في الصحيحين: أن رسول الله ﷺ قال: «من توضأ فليستنثر»^(١) وفي رواية: «إذا توضأ أحدكم فليجعل في منخريه من الماء ثم ليستر»^(٢) والانتثار: هو المبالغة في الاستنشاق.

وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو سلمة الخزازي، حدثنا سليمان بن بلال، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن ابن عباس؛ أنه توضأ فغسل وجهه، ثم أخذ غرفة من ماء فتضمض بها واستنثر، ثم أخذ غرفة فجعل بها هكذا، يعني أضافها إلى يده الأخرى، فغسل بهما وجهه. ثم أخذ غرفة من ماء فغسل بها يده اليمنى، ثم أخذ غرفة من ماء فغسل بها يده اليسرى، ثم مسح رأسه، ثم أخذ غرفة من ماء، ثم رش على رجله اليمنى حتى غلها، ثم أخذ غرفة أخرى فغسل بها رجله اليسرى، ثم قال: هكذا رأيت رسول الله ﷺ، يعني يتوضأ.

ورواه البخاري، عن محمد بن عبد الرحيم، عن أبي سلمة منصور بن سلمة الخزازي، به^(٣). وقوله: «وَأَيِّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ» أي: مع المرافق، كما قال تعالى: «وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حَبًّا كَبِيرًا» [النساء: ٤٢].

وقد روى الحافظ الدارقطني وأبو بكر البيهقي، من طريق القاسم بن محمد، عن^(٤) عبد الله بن محمد بن عقيل، عن جده، عن جابر بن عبد الله قال: كان رسول الله ﷺ إذا توضأ أدار الماء على مرفقيه. ولكن القاسم هذا متروك الحديث، وجده ضعيف^(٥)، والله أعلم.

ويستحب للمتوضئ أن يشرع في العصد ليغسله مع ذراعيه؛ لما روى البخاري ومسلم، من حديث نعيم المجرم، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ أَمْتَى يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضوءِ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ»^(٦).

وفي صحيح مسلم: عن قتيبة، عن خلف بن خليفة، عن أبي مالك الأشجعي، عن أبي حازم، عن أبي هريرة قال: سمعت خليلي^(٧) ﷺ يقول: «تَبْلُغُ الْحَلِيَّةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضوءُ»^(٨).

وقوله: «وَأَمْسَحُوا بِرءُوسِكُمْ»: اختلفوا في هذه «الباء» هل هي للإصاق، وهو الأظهر، أو للتبويض؟ وفيه نظر، على قولين. ومن الأصوليين من قال: هذا مجمل فليرجع^(٩) في بيانه إلى السنة، وقد ثبت في الصحيحين من طريق مالك، عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه؛ أن رجلا قال لعبد الله بن زيد بن عاصم - وهو جد عمرو بن يحيى، وكان من أصحاب النبي ﷺ -: هل تستطيع أن تريني كيف كان رسول الله ﷺ يتوضأ؟ فقال عبد الله بن زيد: نعم، فدعا بوضوء، فأفرغ على يديه، فغسل يديه مرتين مرتين، ثم مضمض^(١٠) واستنشق ثلاثا، وغسل وجهه ثلاثا، ثم غسل يديه

(١) صحيح البخاري برقم (١٦١) وصحيح مسلم برقم (٢٣٧).

(٢) في أ: «ثم ليستر».

(٣) المسند (٢٦٨/١) وصحيح البخاري برقم (١٤٠).

(٤) في أ: «بن».

(٥) سنن الدارقطني (٨٣/١) وسنن البيهقي الكبرى (٥٦/١). قال الحافظ ابن حجر في الفتح (٢٩٣/١): «ضعيف».

(٦) صحيح البخاري برقم (١٣٦) وصحيح مسلم برقم (٢٤٦).

(٧) في أ: «خليل رسول الله».

(٨) صحيح مسلم برقم (٢٤٦).

(٩) في أ: «فليرجع».

(١٠) في أ: «فليرجع».

مرتين مرتين إلى المرفقين، ثم مسح يديه، فأقبل بهما وأدبر، بدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه، ثم ردهما حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه، ثم غسل رجليه^(١).

وفى حديث عبد خير، عن علي في صفة وضوء رسول الله ﷺ نحو هذا، وروى أبو داود، عن معاوية والمقدام بن معد يكرب، في صفة وضوء رسول الله ﷺ مثله^(٢).

ففي هذه الأحاديث دلالة لمن ذهب إلى وجوب تكميل مسح جميع الرأس، كما هو مذهب الإمام مالك وأحمد بن حنبل، لا سيما على قول من زعم أنها خرجت مخرج البيان لما أجعل في القرآن.

وقد ذهب الحنفية إلى وجوب مسح ربيع الرأس، وهو مقدار الناصية.

وذهب أصحابنا إلى أنه إنما يجب ما يطلق عليه اسم مسح، لا يتقدر ذلك بحد، بل لو مسح بعض شعره من رأسه أجزاء.

واحتج الفريقان بحديث المغيرة بن شعبة، قال: تخلف النبي ﷺ فتخلفت معه، فلما قضى حاجته قال: «هل معك ماء؟» فأتيته بمطهرة فغسل كفيه ووجهه، ثم ذهب يحسر عن ذراعيه فضاقت كفي الجبة، فأخرج يديه من تحت الجبة وألقى الجبة على منكبيه^(٤)، فغسل ذراعيه ومسح بناصره، وعلى العمامة وعلى خفيه... وذكر باقي الحديث، وهو في صحيح مسلم، وغيره^(٥).

فقال لهم أصحاب الإمام أحمد: إنما اقتصر على مسح الناصية لأنه كمل مسح بقية الرأس على العمامة، ونحن نقول بذلك، وأنه يقع عن الموضع كما وردت بذلك أحاديث كثيرة، وأنه كان مسح على العمامة وعلى الخفين، فهذا^(٦) أولى، وليس لكم فيه دلالة على جواز الاقتصار على مسح الناصية أو بعض الرأس من غير تكميل على العمامة، والله أعلم.

ثم اختلفوا في أنه: هل يستحب تكرار مسح الرأس ثلاثاً، كما هو المشهور من مذهب الشافعي، أو إنما^(٧) يستحب مسح واحدة، كما هو مذهب أحمد بن حنبل ومن تابعه، على قولين. فقال عبد الرزاق: عن معمر، عن الزهري، عن عطاء بن يزيد الليثي، عن حمران بن أبان قال: رأيت عثمان ابن عفان توضأ فأفرغ على يديه ثلاثاً فغسلهما، ثم مضمض^(٨) واستنشق، ثم غسل وجهه ثلاثاً، ثم غسل يده اليمنى إلى المرفق ثلاثاً، ثم غسل اليسرى مثل ذلك، ثم مسح برأسه، ثم غسل قدمه اليمنى ثلاثاً، ثم اليسرى ثلاثاً مثل ذلك^(٩)، ثم قال: رأيت رسول الله ﷺ توضأ نحو وضوئي هذا، ثم قال: «من توضأ نحو وضوئي هذا، ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه، غفر له ما تقدم من ذنبه».

(١) صحيح البخاري برقم (١٨٥، ١٨٦) وصحيح مسلم برقم (٢٣٥).

(٢) في أ: «وضوء النبي».

(٣) حديث علي رواه أبو داود في سننه برقم (١١١) وكذا حديث المقدم برقم (١٢١) وحديث معاوية برقم (١٢٤).

(٤) في ر: «منكبه».

(٥) صحيح مسلم برقم (٢٧٤).

(٦) في أ: «وهذا».

(٧) في أ: «وإنما».

(٨) في أ: «ثم مسح برأسه، ثم غسل رجليه ثلاث مرات إلى الكعبين».

(٩) في أ: «مضمض».

أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين من طريق الزهري به نحو هذا^(١)، وفي سنن أبي داود من رواية عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة، عن عثمان في صفة الوضوء: ومسح برأسه مرة واحدة^(٢). وكذا من رواية عبد خير، عن علي مثله.

واحتج من استحباب تكرار مسح الرأس بعموم الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه، عن عثمان، رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ: **توضأ ثلاثاً ثلاثاً**.

وقال أبو داود: حدثنا محمد بن المنثري، حدثنا الضحاك بن مخلد، حدثنا عبد الرحمن بن وردان، حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن، حدثني حمران قال: رأيت عثمان بن عفان توضأ^(٣)... فذكر نحوه، ولم يذكر المضمضة والاستنشاق، قال فيه: ثم مسح رأسه ثلاثاً، ثم غسل رجليه ثلاثاً، ثم قال: رأيت رسول الله ﷺ توضأ هكذا وقال: **«من توضأ دون هذا كفاه»**.

تفرد به أبو داود^(٤)، ثم قال: وأحاديث عثمان الصحاح تدل على أنه مسح الرأس مرة واحدة.

وقوله: **«وَأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ»** ثرى: **«وَأَرْجُلِكُمْ»** بالنصب عطفاً على **«فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ»**.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو زرعة، حدثنا أبو سلمة، حدثنا وهيب، عن خالد، عن عكرمة، عن ابن عباس؛ أنه قرأها: **«وَأَرْجُلِكُمْ»** يقول: رجعت إلى الغسل.

وروى عن عبد الله بن معمود، وعروة، وعطاء، وعكرمة، والحسن، ومجاهد، وإبراهيم، والضحاك، والسدي، ومقاتل بن حيان، والزهري، وإبراهيم التيمي، نحو ذلك.

وهذه قراءة ظاهرة في وجوب الغسل، كما قاله السلف، ومن ههنا ذهب من ذهب إلى وجوب الترتيب^(٥)، كما هو مذهب الجمهور، خلافاً لابي حنيفة حيث لم يشترط الترتيب، بل لو غسل قدميه ثم مسح رأسه وغسل يديه ثم وجهه أجزاء ذلك؛ لأن الآية أمرت بغسل هذه الأجزاء، والواو لا تدل على الترتيب. وقد سلك الجمهور في الجواب عن هذا البحث طرفاً، فمنهم من قال: الآية دلت على وجوب غسل الوجه ابتداء عند القيام إلى الصلاة؛ لأنه مأمور به بفناء التعقيب، وهي مقتضية للترتيب، ولم يقل أحد من الناس بوجوب غسل الوجه أولاً ثم لا يجب الترتيب بعده، بل القائل اثنان، أحدهما: بوجوب الترتيب، كما هو واقع في الآية. والآخر يقول: لا يجب الترتيب مطلقاً، والآية دلت على وجوب غسل الوجه ابتداء، فوجب^(٦) الترتيب فيما بعده بالإجماع، حيث لا فارق. ومنهم من قال: لا نسلم أن الواو لا تدل على الترتيب، بل هي دالة - كما هو مذهب طائفة من النحاة وأهل اللغة وبعض الفقهاء. ثم نقول^(٧) - بتقدير تسليم كونها لا تدل على الترتيب اللغوي - هي

(١) صحيح البخاري برقم (١٥٩) وصحيح مسلم برقم (٢٢٦).

(٢) سنن أبي داود برقم (١٠٨).

(٣) في ١: «بتوضأ».

(٤) سنن أبي داود برقم (١٠٧).

(٥) في ١: «يفضل».

(٦) في ١: «يفجب».

(٧) في ١: «الترتيب في الوضوء».

دالة على الترتيب شرعا فيما من شأنه أن يرتب، والدليل على ذلك أنه ^(١) ﷺ لما طاف بالبيت، خرج من باب الصفا وهو يتلو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٥٨] ثم قال: «أبدأ بما بدأ الله به» لفظ مسلم، ولفظ النسائي: «ابدؤوا بما بدأ الله به». وهذا لفظ أمر، وإسناده صحيح، فدل على وجوب البداءة بما بدأ الله به، وهو معنى كونها تدل على الترتيب شرعا، والله أعلم.

ومنهم من قال: لما ذكر تعالى هذه الصفة في هذه الآية على هذا الترتيب، فقطع النظر عن النظر، وأدخل الممسوح بين المغسولين، دل ذلك على إرادة الترتيب.

ومنهم من قال: لا شك أنه قد روى أبو داود وغيره من طريق عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده؛ أن رسول الله ﷺ توضأ مرة مرة، ثم قال: «هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به» ^(٢). قالوا: فلا يخلو ^(٣) إما أن يكون توضأ مرتبا فيجب الترتيب، أو يكون توضأ غير مرتب فيجب عدم الترتيب، ولا قائل به، فوجب ما ذكره ^(٤).

وأما القراءة الأخرى، وهي قراءة من قرأ: ﴿وَأَرْجُلِكُمْ﴾ بالخفض. فقد احتج بها الشيعة في قولهم بوجوب مسح الرجلين؛ لأنها عندهم معطوفة على مسح الرأس. وقد روى عن طائفة من السلف ما يوهم القول بالمسح، فقال ابن جرير:

حدثني يعقوب بن إبراهيم، حدثنا ابن عبيدة، حدثنا حميد قال: قال موسى بن أنس لانس ونحن عنده: يا أبا حمزة، إن الحجاج خطبنا بالأهواز ونحن معه، فذكر الطهور فقال: اغسلوا وجوهكم وأيديكم، وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم، وإنه ليس شيء من ابن آدم أقرب من خبثه من قدميه، فاغسلوا بطونهما وظهورهما عراقيهما ^(٥). فقال أنس: صدق الله وكذب الحجاج، قال الله [تعالى] ^(٦): ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ﴾ قال: وكان أنس إذا مسح قدميه بئلهما ^(٧). إسناده صحيح إليه.

وقال ابن جرير: حدثنا علي بن سهل، حدثنا مؤمل، حدثنا حماد، حدثنا عاصم الأحول، عن أنس ^(٨) قال: نزل القرآن بالمسح، والسنة الغسل ^(٩) وهذا أيضا إسناده صحيح.

وقال ابن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا محمد بن قيس الخراساني، عن ابن جريح، عن عمرو ابن دينار، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: الوضوء غسلتان ومسحتان ^(١٠).

وكذا روى سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة.

(١) في أ: «إن رسول الله».

(٢) رواه أبو داود في سننه برقم (١٣٤) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، لكن سياقه مغاير لهذا السياق. وهذا السياق رواه ابن ماجه في السنن برقم (٤١٩) من حديث عبد الله بن عمر، رضي الله عنهما.

(٣) في أ: «ولا يخلو».

(٤) في أ: «ما ذكرناه».

(٥) في أ: «عراقيهما».

(٦) زيادة من أ.

(٧) في أ: «بئلهما».

(٨) في ر: «عن الحسن».

(٩) في أ: «بالغسل».

(١٠) تفسير الطبري (٥٨/١٠) ورواه عبد الرزاق في المصنف برقم (٥٥) من طريق ابن جريح به.

وقال ابن أبي حاتم: حدثني أبي، حدثنا أبو معمر المقرئ، حدثنا عبد الوهاب، حدثنا علي بن زيد، عن يوسف بن مهران، عن ابن عباس: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ قال: هو المسح. ثم قال: وروى عن ابن عمر^(١)، وعلقمة، وأبي جعفر، [و]^(٢) محمد بن علي، والحن - في إحدى الروايات - وجابر بن زيد، ومجاهد - في إحدى الروايات - نحوه.

وقال ابن جرير: حدثنا يعقوب، حدثنا ابن عليه، حدثنا أيوب، قال: رأيت عكرمة مسح علي رجليه، قال: وكان يقوله.

وقال ابن جرير: حدثني أبو السائب، حدثنا ابن إدريس، عن داود بن أبي هند، عن الشعبي قال: نزل جبريل بالمسح. ثم قال الشعبي: ألا ترى أن التيمم أن يمسح ما كان غسلا، ويلقى^(٣) ما كان مسحاً؟

وحدثنا ابن أبي زياد، حدثنا يزيد، أخبرنا إسماعيل، قلت لعامر: إن ناسا يقولون: إن جبريل نزل بغسل الرجلين؟ فقال: نزل جبريل بالمسح.

فهذه آثار غريبة جداً، وهي محمولة على أن المراد بالمسح هو الغسل الخفيف، لما سنذكره من السنة الثابتة^(٤) في وجوب غسل الرجلين. وإنما جاءت هذه القراءة بالخفص إما على المجاورة وتناصب الكلام، كما في قول العرب: «جُحِرُ ضَبَّ حَرْبٍ»، وكقوله تعالى: ﴿عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَأَسْتَرْقُ﴾ [الإنسان: ٢١] وهذا سائغ ذائع، في لغة العرب شائع. ومنهم من قال: هي محمولة على مسح القدمين إذا كان عليهما الخفان، قاله أبو عبد الله الشافعي، رحمه الله. ومنهم من قال: هي دالة على مسح الرجلين، ولكن المراد بذلك الغسل الخفيف، كما وردت^(٥) به السنة. وعلى كل تقدير فالواجب غسل الرجلين فرضاً، لا بد منه للآية والأحاديث^(٦) التي سنوردها.

ومن أحسن ما يستدل به على أن المسح يطلق على الغسل الخفيف ما رواه الحافظ البيهقي، حيث قال: أخبرنا أبو علي الروذباري، حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن محمود العسكري، حدثنا جعفر ابن محمد القلانسي، حدثنا آدم، حدثنا شعبة، حدثنا عبد الملك بن ميرة، سمعت التزال بن سبرة يحدث عن علي بن أبي طالب؛ أنه صلى الظهر، ثم قعد في حوائج الناس في رَحْبَةِ الكوفة حتى حضرت صلاة العصر، ثم أتى بكوز من ماء، فأخذ منه حفنة واحدة، فمسح بها وجهه ويديه ورأسه ورجليه، ثم قام فشرب^(٧) فضله وهو قائم، ثم قال: إنا ناسا يكرهون الشرب قائماً، وإن رسول الله ﷺ^(٨) صنع ما صنعت. وقال: «هذا وضرء من لم يحدث».

رواه البخاري في الصحيح، عن آدم، ببعض معناه^(٩).

ومن أوجب^(١٠) من الشيعة مسحهما كما مسح الخف، فقد ضل وأضل. وكذا من جوز مسحهما

(٣) في أ: «ويكفى».

(٦) في ر: «والأحاديث».

(٢) زيادة من ر.

(٥) في أ: «ورد».

(٨) زيادة من ر. أ.

(١) في أ: «معمر».

(٤) في أ: «الثانية».

(٧) في ر: «شرب منه».

(٩) السنن الكبرى (٧٥/١) وصحيح البخاري برقم (٥٦٦).

(١٠) في ر: «أحب».

وجوز غسلهما فقد أخطأ أيضاً، ومن نقل عن أبي جعفر بن جرير أنه أوجب غسلهما للأحاديث، وأوجب مسحهما للآية، فلم يحقق مذهبه في ذلك، فإن كلامه في تفسيره إنما يدل على أنه أراد أنه يجب ذلك الرجلين من دون سائر أعضاء الوضوء؛ لأنهما يليان الأرض والطين وغير ذلك، فأوجب^(١) ذلكهما ليذهب ما عليهما، ولكنه عبّر عن ذلك بالمشح، فاعتقد من لم يتأمل كلامه أنه أراد وجوب الجمع بين^(٢) غسل الرجلين ومسحهما، فحكاه من حكاه كذلك؛ ولهذا يشككه كثير من الفقهاء وهو معذور^(٣)، فإنه لا معنى للجمع بين المسح والغسل، سواء تقدمه أو تأخر عليه؛ لاندرجه فيه، وإنما أراد الرجل ما ذكرته، والله أعلم. ثم تأملت كلامه أيضاً فإذا هو يحاول الجمع بين القراءتين، في قوله: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾ خفصا على المسح وهو الدلك^(٤)، ونصبا على الغسل، فأوجبهما أخذاً بالجمع بين هذه وهذه.

ذكر الأحاديث الواردة في غسل الرجلين وأنه لا بد منه:

قد تقدم في حديث أمير المؤمنين عثمان وعلي، وابن عباس ومعاوية، وعبد الله بن زيد بن عاصم، والمقداد بن معد يكرب؛ أن رسول الله ﷺ غسل الرجلين^(٥) في وضوئه، إما مرة، وإما مرتين، أو ثلاثاً، على اختلاف رواياتهم.

وفي حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن رسول الله ﷺ توضأ فغسل قدميه، ثم قال: «هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به».

وفي الصحيحين، من رواية أبي عوانة، عن أبي بشر، عن يوسف بن مَاهَك، عن عبد الله بن عمرو قال: تَخَلَّفَ عَنَّا رَسُولُ ﷺ فِي سَفَرَةٍ سَافَرْنَاهَا، فَأَدْرَكْنَا وَقَدْ أَرَهَقَتْنَا الصَّلَاةُ، صَلَاةُ الْعَصْرِ وَنَحْنُ تَوَضَّأْنَا، فَجَعَلْنَا نَمْسَحُ عَلَى أَرْجُلِنَا، فَنَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ: «أَسْبِغُوا الْوَضُوءَ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ»^(٦).

وكذلك هو في الصحيحين عن أبي هريرة^(٧). وفي صحيح مسلم عن عائشة، عن النبي ﷺ أنه قال: «أَسْبِغُوا الْوَضُوءَ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ»^(٨).

وروى الليث بن سعد، عن حيوة بن شريح، عن عتبة بن مسلم، عن عبد الله بن الحارث بن جزء^(٩)؛ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ وَبُطُونِ الْأَقْدَامِ مِنَ النَّارِ». رواه البيهقي والحاكم^(١٠)، وهذا إسناد صحيح.

وقال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق: أنه سمع سعيد بن

(٣) في أ: مقدره.

(٢) في أ: من.

(١) في أ: فالواجب.

(٥) في ر: الوجه.

(٤) في أ: كذلك.

(٦) صحيح البخاري برقم (٦٠) وصحيح مسلم برقم (٢٤١).

(٧) صحيح البخاري رقم (١٦٥) وصحيح مسلم برقم (٢٤٢).

(٨) صحيح مسلم برقم (٢٤٠).

(٩) في أ: مصدره.

(١٠) السنن الكبرى (٧٠/١) والمستدرک (١٦٢/١) ورواه ابن خزيمة في صحيحه برقم (١٦٣) من طريق الليث به.

أبي كرب - أو شعيب بن أبي كرب^(١) - قال: سمعت جابر بن عبد الله - وهو على جمل^(٢) - يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ويل للعراقيب من النار»^(٣).

وحدثنا أسود بن عامر، أخبرنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن سعيد بن أبي كرب^(٤)، عن جابر ابن عبد الله قال: رأى النبي ﷺ في رجل رجل من مثل الدرهم لم يغسله، فقال: «ويل للعقب من النار».

ورواه ابن ماجه، عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن الأخص^(٥)، عن أبي إسحاق، عن سعيد، به نحوه^(٦). وكذا رواه ابن جرير من حديث سفيان الثوري وشعبة بن الحجاج وغير واحد، عن أبي إسحاق السبيعي، عن سعيد بن أبي كرب^(٧)، عن جابر، عن النبي ﷺ، مثله. ثم قال:

حدثنا^(٨) علي^(٩) بن مسلم، حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث، حدثنا حفص، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر؛ أن رسول الله ﷺ رأى قوما يتوضؤون، لم يصب أعقابهم الماء، فقال: «ويل للعراقيب من النار»^(١٠).

وقال الإمام أحمد: حدثنا خلف بن الوليد، حدثنا أيوب بن عتبة، عن يحيى^(١١) بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن معيقب قال: قال رسول الله ﷺ: «ويل للأعقاب من النار». تفرد به أحمد^(١٢).

وقال ابن جرير: حدثني علي بن عبد الأعلى، حدثنا المحاربي، عن مطر بن يزيد، عن عبيد الله بن زحر، عن علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة قال: قال^(١٣) رسول الله ﷺ: «ويل للأعقاب من النار، ويل للأعقاب من النار». قال: فما بقى في المسجد شريف ولا وضيع، إلا نظرت إليه بقلب عرقويه ينظر إليهما^(١٤).

وحدثنا أبو كريب، حدثنا حسين، عن زائدة، عن ليث، حدثني عبد الرحمن بن سابط، عن أبي أمامة - أو عن أخي أبي أمامة - أن رسول الله ﷺ أبصر قوماً يتوضؤون^(١٥) وفي عقب أحدهم - أو: كعب أحدهم - مثل موضع الدرهم - أو: موضع الظفر - لم يمه الماء، فقال: «ويل للأعقاب من

(١) في أ: سمع ابن أبي كريب.

(٢) المسند (٣/٣٦٩).

(٣) في أ: كريب.

(٤) في أ: من أبي الأخص.

(٥) في أ: من أبي الأخص.

(٦) المسند (٣/٣٩٠) وسنن ابن ماجه بروقم (٤٥٤) وقال البوصيري في الزوائد (١/١٨٢): «هذا إسناد رجاله ثقات».

(٧) في أ: كريب.

(٨) تفسير الطبري (١٠/٧١).

(٩) في أ: محمد، وفي أ: عود.

(١٠) المسند (٣/٤٢٦) وقال الهيثمي في المجمع (١/٢٤٠): «فيه أيوب بن عتبة والأكثر على تضعيفه».

(١١) في أ: كان.

(١٢) تفسير الطبري (١٠/٧٣) وفي إسناده مطر بن يزيد ضعيف.

(١٣) في أ: يصلون.

(١٤) في أ: جيل.

(١٥) في أ: أحدثي.

(١٦) في أ: عفتان.

النار. قال: فجعل الرجل إذا رأى في عقبه شيئاً لم يصبه^(١) الماء أعاد وضوءه^(٢).

ووجه الدلالة من هذه الاحاديث ظاهرة، وذلك أنه لو كان قَرَضَ الرجلين مَسْحَهما، أو أنه يجوز ذلك فيهما لما تَوَعَّدَ على تركه؛ لأن المسح لا يستوعب جميع الرجل، بل يجزئ^(٣) فيه ما يجزئ^(٤) في مسح الخف، وهكذا وجه^(٥) الدلالة على الشيعة الإمام أبو جعفر بن جرير، رحمه الله.

وقد روى مسلم في صحيحه، من طريق أبي الزبير، عن جابر، عن عمر بن الخطاب؛ أن رجلاً تَوَضَّأَ فترك موضع ظفر على قدمه^(٦)، فأبصره النبي ﷺ فقال: «ارجع فأحسن وضوءك»^(٧).

وقال الحافظ أبو بكر البيهقي: أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، أخبرنا أبو العباس محمد بن يعقوب، حدثنا محمد بن إسحاق الصاغانى^(٨)، حدثنا هارون بن معروف، حدثنا ابن وهب، حدثنا جرير بن حازم: أنه سمع قتادة بن دعامة قال: حدثنا أنس بن مالك؛ أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ قد تَوَضَّأَ، وترك على قدمه مثل موضع الظفر، فقال له رسول الله ﷺ: «ارجع فأحسن وضوءك».

وهكذا رواه أبو داود عن هارون بن معروف، وابن ماجه، عن حرملة بن يحيى، كلاهما عن ابن وهب، به^(٩)، وهذا إسناد جيد، رجاله كلهم ثقات، لكن قال أبو داود: [و] ليس هذا الحديث بمعروف، لم يروه إلا ابن وهب.

وحدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا حماد^(١١)، أخبرنا يونس وحميد، عن الحسن؛ أن رسول الله ﷺ... بمعنى حديث قتادة.

وقال الإمام أحمد: حدثنا إبراهيم بن أبي العباس، حدثنا بَقِيَّةُ، حدثني بَحِيرُ^(١٢) بن سعد، عن خالد بن معدان، عن بعض أزواج النبي ﷺ؛ أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يصلى وفي ظهر قدمه لُصْعَةٌ قدر الدرهم لم يصبها الماء، فأمره رسول الله ﷺ أن يعيد الوضوء.

ورواه أبو داود من حديث بَقِيَّةِ^(١٣)، وزاد: «والصلاة». وهذا إسناد جيد قوى صحيح، والله أعلم.

وفي حديث حُمُرَانَ، عن عثمان، في صفة وضوء النبي ﷺ^(١٤): أنه خلل بين أصابعه. وروى

(١) في أ: «يمسه».

(٢) تفسير الطبري (٧٤/١٠) ورواه الطبراني في المعجم الكبير (٣٤٧/٨) من طريق ثيب بن أبي سليم به. وقال الهيثمي في المجمع (١/٢٤٠): «مدار طرفه كلها على ثيب بن أبي سليم وقد اختلط».

(٣) في ر: «يجزئ».

(٤) في أ: «يجزئ».

(٥) صحيح مسلم برقم (٢٤٣).

(٦) في أ: «الصغاني».

(٧) السنن الكبرى (٧٠/١) وسنن أبي داود برقم (١٧٣) وسنن ابن ماجه برقم (٦٦٥).

(٨) زيادة من أ.

(٩) في أ: «موسى بن المفضل نباتا».

(١٠) في أ: «موسى بن المفضل نباتا».

(١١) في أ: «موسى بن المفضل نباتا».

(١٢) في أ: «موسى بن المفضل نباتا».

(١٣) في أ: «موسى بن المفضل نباتا».

(١٤) في أ: «موسى بن المفضل نباتا».

أهل السنن من حديث إسماعيل بن كثير، عن عاصم بن لقيط بن صبرة، عن أبيه قال، قلت: يا رسول الله، أخبرني عن الوضوء: فقال: «أصبغ الوضوء، واخلل بين الأصابع، وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً»^(١).

وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الله بن يزيد، أبو عبد الرحمن المقرئ^(٢)، حدثنا عكرمة بن عمار، حدثنا شداد بن عبد الله الدمشقي قال^(٣): قال أبو أمامة: حدثنا عمرو بن عبسة^(٤) قال: قلت: يا نبي الله، أخبرني عن الوضوء. قال: «ما منكم من أحد يقرب وضوءه، ثم يتمضمض ويستنشق وينثر»^(٥)، إلا خرت خطاياها من فمه وخياشيمه مع الماء حين ينثر، ثم يغسل وجهه كما أمره^(٦) الله إلا خرت خطايا وجهه من أطراف لحيته مع الماء، ثم يغسل يديه إلى المرفقين إلا خرت خطايا يديه من أطراف أنامله، ثم يمسح رأسه إلا خرت خطايا رأسه من أطراف شعره مع الماء، ثم يغسل قدميه إلى الكعبين كما أمره الله إلا خرت خطايا قدميه من أطراف أصابعه مع الماء، ثم يقوم فيحمد الله ويثنى عليه بالذي هو له أهل، ثم يركع ركعتين إلا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه». قال أبو أمامة: يا عمرو، انظر ما تقول، سمعت هذا من رسول الله ﷺ؟ أيعطى هذا الرجل كله في مقامه؟ فقال عمرو بن عبسة^(٧): يا أبا أمامة، لقد كبرت سنِّي، ورَقَّ عظمي، واقترب أجلي، وما بي حاجة أن أكذب على الله، وعلى رسول الله ﷺ، [و] لو لم أسمع من رسول الله ﷺ إلا مرة أو مرتين أو ثلاثاً، لقد سمعته [منه]^(٨) سبع مرات أو أكثر من ذلك^(٩).

وهذا إسناد صحيح، وهو في صحيح مسلم من وجه آخر، وفيه: «ثم يغسل قدميه كما أمره الله». فدل على أن القرآن يأمر بالغسل.

وهكذا روى أبو إسحاق السبيعي، عن الحارث، عن علي بن أبي طالب، رضى الله عنه، أنه قال: اغسلوا القدمين إلى الكعبين كما أمرتم.

ومن ههنا يتضح لك المراد من حديث عبد خير، عن علي؛ أن رسول الله ﷺ رَشَّ على قدميه الماء وهما في التعلين فدل ذلكهما. إنما أراد غسلًا خفيفاً وهما في التعلين ولا مانع من إيجاد الغسل والرجل في تعلها، ولكن في هذا رد على المتعمقين والمتنطعين من الموسوسين.

وهكذا الحديث الذي أورده ابن جرير على نفسه، وهو من روايته، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن حذيفة قال: أتى رسول الله ﷺ سبأة قوم فبال قائماً، ثم دعا بماء فتوضأ، ومسح على نعليه^(١٠). وهو حديث صحيح. وقد أجاب ابن جرير عنه بأن الثقات الحفاظ رووه عن الأعمش، عن أبي وائل، عن حذيفة قال: فبال قائماً، ثم توضأ ومسح على خفيه.

قلت: ويحتمل الجمع بينهما بأن يكون في رجله خفان، وعليهما نعلان.

(١) سنن أبي داود برقم (١٤٢) وسنن الترمذي برقم (٧٨٨) وسنن النسائي (٦٦/١) وسنن ابن ماجه برقم (٤٤٨).

(٢) في أ: «المقرئ». (٣) في أ: «حدثنا شداد بن عبد الله الدمشقي قالاً». (٤) في أ: «عبسة».

(٥) في أ: «وينثر». (٦) في ر: «أمر». (٧) في أ: «عبسة».

(٨) في أ: «رسوله». (٩) (١٠، ٩) زيادة من أ.

(١١) المسند (١١٢/٤).

(١٢) تفسير الطبري (٧٥/١٠).

وهكذا الحديث الذي رواه الإمام أحمد بن حنبل: حدثنا يحيى عن شعبة، حدثني يعلى، عن أبيه، عن أوس بن أبي أوس قال: رأيت رسول الله ﷺ توضع على نعليه، ثم قام إلى الصلاة. وقد رواه أبو داود عن مُسَدَّد وعبيد بن موسى كلاهما، عن هُثَيْم، عن يعلى بن عطاء، عن أبيه، عن أوس بن أبي أوس قال: رأيت رسول الله ﷺ أنى سبَّاطة قوم فبال، وتوضاً^(١) ومسح على نعليه وقدميه.

وقد رواه ابن جرير من طريق شعبة ومن طريق هُثَيْم^(٢)، ثم قال: وهذا محمول على أنه توضاً كذلك وهو غير محدد؛ إذ كان غير جائز أن تكون فرائض الله وسنن رسوله متنافية متعارضة، وقد صح عنه ﷺ الأمر بعموم غسل القدمين في الوضوء بالماء بالنقل^(٣) المستفيض القاطع عُدْر من انتهى إليه وبلغه.

ولما كان القرآن أمراً بغسل الرجلين - كما في قراءة النصب، وكما هو الواجب في حمل قراءة الخفض عليها - توهم بعض السلف أن هذه الآية ناسخة لرخصة المسح على الخفين، وقد روى ذلك عن علي بن أبي طالب، ولكن لم يصح إسناده، ثم الثابت عنه خلافه، وليس كما زعموه، فإنه قد ثبت أن النبي ﷺ مسح على الخفين بعد نزول هذه الآية الكريمة.

قال الإمام أحمد: حدثنا هاشم بن القاسم، حدثنا زياد بن عبد الله بن عُلَثة، عن عبد الكريم ابن مالك الجَزْرِي، عن مجاهد، عن جرير بن عبد الله البَجَلِي قال: أنا أسلمت بعد نزول^(٤) المائدة، وأنا رأيت رسول الله ﷺ يمسح بعد ما أسلمت. تفرد به أحمد^(٥).

وفي الصحيحين، من حديث الأعمش، عن إبراهيم، عن هَمَّام قال: بال جرير، ثم توضاً ومسح على خفيه، فقيل: تفعل هذا؟ فقال: نعم، رأيت رسول الله ﷺ بال، ثم توضاً ومسح على خفيه. قال الأعمش: قال إبراهيم: فكان يعجبهم هذا الحديث؛ لأن إسلام جرير كان بعد نزول المائدة. لفظ مسلم^(٦).

وقد ثبت بالتواتر عن رسول الله ﷺ مشروعية المسح على الخفين قولاً منه وفعلًا، كما هو مقرر في كتاب «الأحكام الكبير»، وما^(٧) يحتاج إلى ذكره هناك، من تأقيت المسح أو عدمه أو التفصيل فيه، كما هو مبسوط في موضعه. وقد خالفت الروايات ذلك كله بلا مستند، بل بجهد وضلال، مع أنه ثابت في صحيح مسلم، من رواية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، رضي الله عنه. كما ثبت في الصحيحين عنه، عن النبي ﷺ النهي عن نكاح المتعة وهم يستيحبونها. وكذلك هذه الآية الكريمة دالة على وجوب غسل الرجلين، مع ما ثبت بالتواتر من فعل رسول الله ﷺ علي وفق ما دلت عليه الآية

(١) في ١: «توضاً».

(٢) المسند (٨/٤) وسنن أبي داود برقم (١٦٠) وتفسير الطبري (٧٦/١٠).

(٣) في ٢: «بالفعل».

(٤) في ١: «بعدما أنزلت».

(٥) المسند (٣٦٣/٤).

(٦) صحيح البخاري برقم (٣٨٧) وصحيح مسلم برقم (٢٧٢).

(٧) في ١: «مع ما».

الكريمة، وهم مخالفون لذلك كله، وليس لهم دليل صحيح في نفس الأمر، والله الحمد.

وهكذا خالفوا الأئمة والسلف في الكعيبين اللذين في القدمين، فعندهم أنهما في ظهر القدم، فعندهم في كل رجل كعب، وعند الجمهور أن الكعيبين هما العظمان الناتان عند مفصل الساق والقدم. قال^(١) الربيع: قال الشافعي: لم أعلم مخالفاً في أن الكعيبين اللذين ذكرهما الله في كتابه في الوضوء هما الناتان، وهما مجمع مفصل الساق والقدم. هذا لفظه. فعند الأئمة، رحمهم الله، [أن]^(٢) في كل قدم كعيبين كما هو المعروف عند الناس، وكما دلت عليه السنة، ففي الصحيحين من طريق حمّان عن عثمان؛ أنه توضأ ففصل رجله اليمنى إلى الكعيبين، واليسرى مثل ذلك.

وروى البخاري تعليقاً مجزوماً به، وأبو داود وابن خزيمة في صحيحه، من رواية أبي القاسم الحسين بن الحارث الجدلي، عن النعمان بن بشير قال: أقبل علينا رسول الله ﷺ بوجهه فقال: «أقيموا صفوفكم - ثلاثاً - والله لتقيمن صفوفكم أو ليخالفن الله بين قلوبكم». قال: فرأيت الرجل يلزق كعبه بكعب صاحبه، وركبته بركبة صاحبه، ومنكبه بمنكبه. لفظ ابن خزيمة^(٣).

فليس يمكن أن يلزق كعبه بكعب صاحبه إلا والمراد به العظم الناتان في الساق، حتى يحاذي كعب الآخر، فدل ذلك على ما ذكرناه، من أنهما العظمان الناتان عند مفصل الساق والقدم كما هو مذهب أهل السنة.

وقد قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا إسماعيل بن موسى، أخبرنا شريك، عن يحيى بن عبد الله بن الحارث التيمي - يعني الجابر - قال: نظرت في قتلى أصحاب زيد، فوجدت الكعب فوق ظهر القدم، وهذه عقوبة عوقب بها الشيعة بعد قتلهم، تنكيلاً بهم في مخالفتهم الحق وإصرارهم عليه.

وقوله: «وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه» كل ذلك قد تقدم الكلام عليه في تفسير آية النساء، فلا حاجة بنا إلى إعادته؛ لئلا يطول الكلام. وذكرنا سبب نزول آية التيمم هناك، لكن البخاري روى مهنا حديثاً خاصاً بهذه الآية الكريمة، فقال:

حدثنا يحيى بن سليمان، حدثنا ابن وهب، أخبرني عمرو بن الحارث، أن عبد الرحمن بن القاسم حدثه، عن أبيه، عن عائشة: سقطت قلادة لى بالبيداء، ونحن داخلون المدينة، فأناخ رسول الله ﷺ ونزل، فشئ رأسه في حجرى راقداً، أقبل أبو بكر فلكزنى لكزة شديدة، وقال: حبست الناس في قلادة، فبى الموت لمكان رسول الله ﷺ، وقد أوجعنى، ثم إن النبى ﷺ استيقظ وحضرت الصبح، فالتمس الماء فلم يوجد، فنزلت: «يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم» هذه الآية، فقال أسيد بن الحضير لقد بارك الله للناس فيكم يا آل أبي بكر، ما أنتم إلا بركة لهم^(٥).

(٣) في أ: «حديث».

(٢) زيادة من أ.

(١) في أ: «وقال».

(٤) سنن أبي داود برقم (٦٦٢) وصحيح ابن خزيمة برقم (١٦٠).

(٥) صحيح البخارى برقم (١٦٠٨).

وقوله: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ أى: فلماذا سهل عليكم ويسر ولم يعسر، بل أباح التيمم عند المرض، وعند فقد الماء، توسعة عليكم ورحمة بكم، وجعله فى حق من شرع الله يقوم مقام الماء إلا من بعض الوجوه، كما تقدم بيانه، وكما هو مقرر فى كتاب «الأحكام الكبير».

وقوله: ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أى: لعلكم تشكرون نعمته عليكم فيما شرعه لكم من التوسعة والرأفة والرحمة والتسهيل والسماحة، وقد وردت السنة بالحث على الدعاء عقب الوضوء، بأن يجعل فاعله من المتطهرين الداخلين فى امتثال هذه الآية الكريمة، كما رواه الإمام أحمد ومسلم وأهل السنن، عن عقبه بن عامر قال: كانت علينا رعاية الإبل، فجاءت نوبتى فرَوَّحتها بعشى، فأدركت رسول الله ﷺ قائماً يحدث الناس، فأدركت من قوله: «ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه، ثم يقوم فيصلى ركعتين مقبلاً عليهما بقلبه ووجهه، إلا وجبت له الجنة». قال: قلت: ما أجود هذه! فإذا قائل بين يدي يقول: التى قبلها أجود منها. فنظرت فإذا عمر، رضى الله عنه، فقال: إني قد رأيتك جئت أنفاً، قال: «ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ - أو: فيسبغ - الوضوء، يقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية، يدخل من أيها شاء». لفظ مسلم^(١).

وقال مالك: عن سهيل^(٢) بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة؛ أن رسول الله ﷺ قال: «إذا توضأ العبد المسلم - أو: المؤمن - فغسل وجهه، خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء - أو: مع آخر قطر الماء - فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة بطشتها يده مع الماء - أو: مع آخر قطر الماء - فإذا غسل رجله خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء - أو: مع آخر قطر الماء - حتى يخرج نقياً من الذنوب».

رواه مسلم عن أبي الظاهر، عن ابن وهب، عن مالك، به^(٣).

وقال ابن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا معاوية بن هشام، عن سفيان، عن منصور، عن سالم ابن أبي الجعد، عن كعب بن مرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من رجل يتوضأ فيغسل يديه - أو: ذراعيه - إلا خرجت خطاياهما، فإذا غسل وجهه خرجت خطاياها من وجهه، فإذا مسح رأسه خرجت خطاياها من رأسه، فإذا غسل رجله خرجت خطاياها من رجله»^(٤).

هذا لفظه. وقد رواه الإمام أحمد، عن محمد بن جعفر، عن شعبة، عن منصور، عن سالم، عن مرة بن كعب، أو كعب بن مرة السلمى، عن النبي ﷺ قال: «وإذا توضأ العبد فغسل يديه، خرجت^(٥) خطاياها من بين يديه، وإذا غسل وجهه خرجت^(٦) خطاياها من وجهه، وإذا غسل ذراعيه خرجت^(٧) خطاياها من ذراعيه، وإذا غسل رجله خرجت^(٨) خطاياها من رجله». قال شعبة: ولم يذكر مسح الرأس. وهذا إسناد صحيح^(٩).

(١) المسند (٤/١٥٣) وصحيح مسلم برقم (٢٣٤) وسنن أبي داود برقم (١٦٩) وسنن النسائي (١/٩٥).

(٢) فى أ: سهل.

(٣) المطا (١/٣٢) وصحيح مسلم برقم (٢٤٤).

(٤) تفسير الطبرى (١٠/٨٧).

(٥ - ٨) فى أ: نخرت.

(٩) المسند (٤/٣٣٤) قال النهشى فى المجمع (١/٢٢٤): «رجاله رجال صحيح».

وروى ابن جرير من طريق شمر بن عطية، عن شهر بن حوشب، عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «من تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الوُضُوءَ، ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ، خَرَجَتْ ذُنُوبُهُ مِنْ سَمْعِهِ وَبَصَرِهِ وَبِيَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ»^(١).

وروى مسلم في صحيحه، من حديث يحيى بن أبي كثير، عن زيد بن سلام، عن جده مطور، عن أبي مالك الأشعري؛ أن رسول الله ﷺ قال: «الطَّهْرُ شَطْرُ الإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ»^(٢) تَمْلَأَنَّ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ، وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ، كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو، فَبَاعَ نَفْسَهُ فَمَعْتَفَهَا، أَوْ مُرِبِقَهَا»^(٣).

وفي صحيح مسلم، من رواية سَمَّاكِ بْنِ حَرْبٍ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ ابْنِ عَمْرِو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ، وَلَا صَلَاةً بِغَيْرِ طَهْرٍ»^(٤).

وقال أبو داود الطيالسي: حدثنا شعبة، عن قتادة، سمعت أبا المَلِجِ الهُدَلِيَّ يحدث عن أبيه قال: كنت مع رسول الله ﷺ في بيت، فسمعته يقول: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةً مِنْ غَيْرِ طَهْرٍ، وَلَا صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ».

وكذا رواه أحمد، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، من حديث شعبة^(٥).

﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٨) وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ (٩) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (١٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ هَاهُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١١)﴾

يقول تعالى مذكراً عباده المؤمنين نعمته عليهم في شرعه لهم هذا الدين العظيم، وإرساله إليهم هذا الرسول الكريم، وما أخذ عليهم من العهد والميثاق في مبايعته على متابعتة ومناصرته ومؤازرته، والقيام بدينه وإبلاغه عنه وقبوله منه، فقال [تعالى]^(٦): ﴿وَاذْكُرُوا (٧) نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي

(١) تفسير الطبري (٨٦/١٠) ورواه أحمد في مسنده (٢٥٢/٥) من طريق شمر بن عطية به.

(٢) في ١: «وسبحان الله والله أكبر».

(٣) صحيح مسلم برقم (٢٢٣).

(٤) صحيح مسلم برقم (٢٢٤).

(٥) مسند الطيالسي برقم (١٥٣) وسنن أبي داود برقم (٥٩) وسنن النسائي (٨٧/١) وسنن ابن ماجه برقم (٢٧١).

(٦) زيادة من ١: (٧) في ر: «فاذكروا» وهو خطأ.

وَأَفْتَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا»، وهذه هي البيعة التي كانوا يبايعون رسول الله ﷺ عليها عند إسلامهم، كما قالوا: «بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة، في منشطنا ومكرهنا، وأثرة علينا، وألا ننازع الأمر أهله»، وقال تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الحديد: ٨]، وقيل: هذا تذكير لليهود بما أخذ عليهم من المواثيق والعهود في متابعة محمد ﷺ والانقياد لشرعه، رواه علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس. وقيل: هو تذكير بما أخذ تعالى من العهد على ذرية آدم حين استخرجهم من صلبه وأشهدهم على أنفسهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا﴾ [الاعراف: ١٧٢]، قاله مجاهد، ومقاتل بن حيان. والقول الأول أظهر، وهو المحكى عن ابن عباس، والسدي. واختاره^(١) ابن جرير.

ثم قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ تأكيد وتحريض على مواظبة التقوى في كل حال.

ثم أعلمهم أنه يعلم ما يتخالج في الضمائر والسرائر من الأسرار والخواطر، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ﴾ أي: كونوا قائمين بالحق لله، عز وجل، لا لاجل الناس والسمعة، وكونوا ﴿شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ أي: بالعدل لا بال جور. وقد ثبت في الصحيحين، عن النعمان بن بشير أنه قال: نحلني أبي نحلًا، فقالت أمي عمرة بنت رواحة: لا أرضى حتى تشهد رسول الله ﷺ. فجاهه ليشهده على صدقتي فقال: «أكل ولدك نحلته مثله؟» قال: لا. قال: «اتقوا الله، واعدلوا في^(٢) أولادكم». وقال: «إني لا أشهد على جور». قال: فرجع أبي فرد تلك الصدقة^(٣).

وقوله: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ أي: لا يحملتكم بغض قوم على ترك العدل فيهم، بل استعملوا العدل في كل أحد، صديقًا كان أو عدوًّا؛ ولهذا قال: ﴿اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ أي: عدلكم أقرب إلى التقوى من تركه. ودل الفعل على المصدر الذي عاد الضمير عليه، كما في نظائره من القرآن وغيره، كما في قوله: ﴿وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ﴾ [النور: ٢٨].

وقوله: ﴿هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾، من باب استعمال أفعل التفضيل في المحل الذي ليس في الجانب الآخر منه شيء، كما في قوله [تعالى]^(٤): ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٤]، وكقول^(٥) بعض الصحابيَّات لعمر: أنت أفظ وأغلظ من رسول الله ﷺ^(٦).

ثم قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ أي: وسيجزيكم على ما علم من أفعالكم التي عملتموها، إن خيرًا فخير، وإن شرًا فشر؛ ولهذا قال بعده: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةً﴾ أي: لذنوبهم ﴿وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ وهو: الجنة التي هي من رحمته على عباده، لا ينالونها بأعمالهم، بل برحمة منه وفضل، وإن كان سبب وصول الرحمة إليهم أعمالهم، وهو تعالى

(٢) في أ: اييكم.

(١) في ر: أ: مواخيتاره.

(٣) صحيح البخاري برقم (٢٥٨٦) وصحيح مسلم برقم (١٦٢٣).

(٤) زيادة من أ.

(٥) في ر: وولقول.

(٦) صحيح البخاري برقم (٣٢٩٤) وصحيح مسلم برقم (١٣٩٦).

الذي جعلها أسباباً إلى نيل رحمته وفضله وعفوه ورضوانه، فالكل منه وله، فله الحمد والمنة.

ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّعِيمِ﴾، وهذا من عدله تعالى، وحكمته وحكمه الذي لا يجور فيه، بل هو الحكم العدل الحكيم^(١) القدير.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ قال عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن الزهري، ذكره عن أبي سلمة، عن جابر؛ أن النبي ﷺ نزل منزلاً، وتفرق الناس في العشاء يستظلون تحتها، وعلق النبي ﷺ سلاحه بشجرة، فجاء أعرابي إلى سيف رسول الله ﷺ فأخذه فسله، ثم أقبل على النبي ﷺ فقال: من يمنعك مني؟ قال: «الله»! قال الأعرابي مرتين أو ثلاثاً: من يمنعك مني؟ والنبي ﷺ يقول: «الله»! قال: فسام الأعرابي السيف، فدعا النبي ﷺ أصحابه فأخبرهم خبر الأعرابي، وهو جالس إلى جنبه ولم يعاقبه - قال معمر: وكان^(٢) قتادة يذكر نحو هذا، وذكر أن قوماً من العرب أرادوا أن يفتكوا برسول الله ﷺ، فأرسلوا هذا الأعرابي، وتناول: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ الآية.

وقصة هذا الأعرابي - وهو غوث بن الحارث - ثابتة في الصحيح^(٣).

وقال العوفي، عن ابن عباس في هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾: وذلك أن قوماً من اليهود صنعوا لرسول الله ﷺ ولاصحابه طعاماً، ليقتلوه^(٤)، فأوحى الله تعالى إليه بشأنهم، فلم يأت الطعام، وأمر أصحابه فلم يأتوه^(٥). رواه ابن أبي حاتم.

وقال أبو مالك: نزلت في كعب بن الأشرف وأصحابه، حين أرادوا أن يقتلوا بمحمد ﷺ^(٦) وأصحابه في دار كعب بن الأشرف. رواه ابن أبي حاتم.

وذكر محمد بن إسحاق بن يسار، ومجاهد وعكرمة، وغير واحد: أنها نزلت في شأن بني النضير، حين أرادوا أن يلقوا على رأس رسول الله ﷺ^(٧) الرحي، لما جاءهم يستعينهم في^(٨) دية العامريين، ووكلوا عمرو بن جحاش بن كعب بذلك، وأمره إن جلس النبي ﷺ تحت الجدار واجتمعوا عنده أن يلقى تلك الرحي من فوقه، فاطلع الله رسوله على ما تمالؤوا^(٩) عليه، فرجع إلى المدينة وتبعه أصحابه، فأنزل الله [تعالى]^(١٠) في ذلك: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ثم أمر رسول

(١) في ر: «الحليم».

(٢) في أ: «أن رسول الله».

(٣) في ر: «الله».

(٤) في أ: «فكان».

(٥) تفسير عبد الرزاق (١/١٨٢) ورواه البخاري في صحيحه برقم (١٣٩) من طريق عبد الرزاق به.

(٦) في ر: «يفتلوه».

(٧) في ر: «فانوه».

(٨) في أ: «راس النبي».

(٩) في ر: «فمالوا».

(١٠) في ر: «اعتى».

(١١) في ر: «فقالوا».

(١٢) زيادة من ر: أ.

الله ﷺ أن يغدو إليهم فحاصرهم، حتى أنزلهم فأجلاهم.

وقوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ يعني: من توكل على الله كفاه الله ما أهمه، وحفظه من شر الناس وعصمه.

﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (١٢) فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَانَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (١٣) وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١٤)﴾

لما أمر [الله] (١) تعالى عباده المؤمنين بالوفاء بعهده وميثاقه، الذي أخذه عليهم على لسان عبده ورسوله محمد ﷺ، وأمرهم بالقيام بالحق والشهادة بالعدل، وذكرهم نعمه عليهم الظاهرة والباطنة، فيما هداهم له من الحق والهدى، شرع يبين لهم كيف أخذ العهود والمواثيق على من كان قبلهم من أهل الكتابين: اليهود والنصارى، فلما نقضوا عهوده ومواثيقه أعقبهم ذلك لعنا منه لهم، وطرده عن بابهم وجنابهم، وحجابا لقلوبهم (٢) عن الوصول إلى الهدى ودين الحق، وهو العلم النافع والعمل الصالح، فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ يعني: عرفاء على قبائلهم بالمبايعة والسمع، والطاعة لله، ورسوله ولكتابه.

وقد ذكر ابن عباس ومحمد بن إسحاق وغير واحد أن هذا كان لما توجه موسى، عليه السلام، لقتال الجبارية، فأمر بأن يقيم النقباء، من كل سبط نقيب - قال محمد بن إسحاق: فكان من سبط روبيل: «شامون بن زكور» (٣)، ومن سبط شمعون: «شافاط بن حرى»، ومن سبط يهوذا: «كالب بن يوفنا»، ومن سبط أبين: «قيحاييل بن يوسف»، ومن سبط يوسف، وهو سبط أفرايم: «يوشع بن نون»، ومن سبط بنيامين: «فلطمي بن رفون»، ومن سبط زبولون (٤): «جدى بن مودى»، ومن سبط يوسف وهو منشا بن يوسف: «جدى بن سوسى»، ومن سبط دان: «حملائيل بن حمل»، ومن سبط أمير: «ساطور بن ملكيل»، ومن سبط نفتالى (٥): «نحى بن وفى»، ومن سبط جاد: «جولاييل بن

(١) زيادة من أ.

(٢) قر ر: «لقلوبهم».

(٣) قر ر: «زكور».

(٤) قر ر: «الفلون».

(٥) قر ر: «زايكون»، وفى أ: «زبالون».

ميكى^(١)».

وقد رأيت في السفر الرابع من التوراة تعداد النقباء على أسباط بني إسرائيل وأسماء مخالفة لما ذكره ابن إسحاق، والله أعلم، قال فيها: فعلى بنى روبيل: «الصونى بن سادون»، وعلى بنى شمعون: «شمواى بن صورشكى»، وعلى بنى يهوذا: «يحشون بن عمياذاب^(٢)»، وعلى بنى ياسخر: «شال بن صاعون»، وعلى بنى زبولن: «الياب بن حالوب^(٣)»، وعلى بنى يوسف إفرام: «مشا^(٤)» ابن عمهود، وعلى بنى منشا: «حملينيل بن يرصون»، وعلى بنى بنيامين: «أيذن بن جدعون»، وعلى بنى دان: «جعيذر بن عميشدى»، وعلى بنى أسير: «نحليل بن عجران»، وعلى بنى حاز: «السيف بن دعرايل»، وعلى بنى نفتالى: «أجزع بن عمينان».

وهكذا لما بايع رسول الله ﷺ الأنصار ليلة العقبة، كان فيهم اثنا عشر نقيباً، ثلاثة من الأوس وهم: أسيد بن الحضير، وسعد بن خيصة، ورفاعة بن عبد المنذر - ويقال بدله: أبو الهيثم بن التيهان - رضى الله عنهم، وتسعة من الخزرج، وهم: أبو أمامة أسعد بن زُرارة، وسعد بن الربيع، وعبد الله ابن رواحة، ورافع بن مالك بن العجلان^(٥)، والبراء بن معرور، وعبادة بن الصامت، وسعد ابن عبادة، وعبد الله بن عمرو بن حرام، والمنذر بن عمرو بن خنيس، رضى الله عنهم. وقد ذكرهم كعب بن مالك في شعر له، كما أورده ابن إسحاق، رحمه الله^(٦).

والمقصود أن هؤلاء كانوا عرفاء على قومهم ليلتذ عن أمر النبي ﷺ لهم بذلك، وهم الذين ولوا المبايعة والمعاهدة عن قومهم للنبي ﷺ على السمع والطاعة.

وقال الإمام أحمد: حدثنا حسن بن موسى، حدثنا حماد بن زيد، عن مجالد، عن الشعبي، عن مروق قال: كنا جلوساً عند عبد الله بن مسعود وهو يقرئنا القرآن، فقال له رجل: يا أبا عبد الرحمن، هل سألت رسول الله ﷺ: كم يملك هذه الأمة من خليفة؟ فقال عبد الله: ما سألتني عنها أحد منذ قدمت العراق قبلك، ثم قال: نعم، ولقد سألتنا رسول الله ﷺ فقال: «اثنا عشر، كعدة نقباء بني إسرائيل».

هذا حديث غريب من هذا الوجه^(٧)، وأصل هذا الحديث ثابت في الصحيحين من^(٨) حديث جابر بن سمرة قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «لا يزال أمر الناس ما ضا ما وليهم اثنا عشر رجلاً». ثم تكلم النبي ﷺ بكلمة خفيت على، فسألت أبا: ماذا قال النبي ﷺ؟ قال: «كلهم من قريش». وهذا لفظ مسلم^(٩)، ومعنى هذا الحديث البشارة بوجود اثني عشر خليفة صالحاً^(١٠)، يقيم الحق ويعدل فيهم، ولا يلزم من هذا تواليهم^(١١) وتتابع أيامهم، بل قد وجد منهم أربعة على نسق، وهم الخلفاء الأربعة: أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلى، رضى الله عنهم، ومنهم عمر بن عبد العزيز بلا شك عند الأئمة، وبعض بني العباس. ولا تقوم الساعة حتى تكون ولايتهم لا محالة، والظاهر أن

(١) في ر: «مليد» (٢) في ر: «عمياذاب» (٣) في ر: «جالوت»

(٤) في ر: «ومشا»

(٥) في أ: «عجلان»

(٦) انظر: السيرة النبوية لابن هشام (١/٤٤٣).

(٧) المسند (١/٣٩٨) وقال الهيثم في المجمع (٥/١٩٠): «فيه مجالد بن سعيد وثقه النسائي وضعفه الجمهور، وبقيت رجاله نقات».

(٨) في أ: «عن».

(٩) صحيح مسلم برقم (١٨٢٢).

(١٠) في ر: «اثنيهم».

(١١) في ر: «اصالح».

منهم المهدي المبشر به في الأحاديث الواردة بذكره: أنه يواطئ اسمه اسم النبي ﷺ، واسم أبيه اسم أبيه، فيملا الأرض عدلاً وقسطاً، كما ملك جوراً وظلماً، وليس هذا بالمتنظر الذي يتوهم الرافضة وجوده ثم ظهوره من سرداب «سامراء». فإن ذلك ليس له حقيقة ولا وجود بالكلية، بل هو من هوس العقول السخيفة، وتوهم الخيالات الضعيفة، وليس المراد بهؤلاء الخلفاء الاثني عشر الأئمة [الاثني عشر]^(١) الذين يعتقد فيهم الاثنا عشرية من الروافض، بلهلمهم وقله عقلهم. وفي التوراة البشارة بإسماعيل، عليه السلام، وأن الله يقيم من صلبه اثني عشر عظيماً، وهم هؤلاء الخلفاء الاثنا عشر المذكورون في حديث ابن مسعود، وجابر بن سمرة، وبعض الجهلة ممن أسلم^(٢) من اليهود إذا اقرن بهم بعض الشيعة يوهمونهم أنهم الأئمة الاثنا عشر، فيتشيع كثير منهم جهلاً وسفهاً، قللة علمهم وعلم من لقنهم ذلك بالسفن الثابتة عن النبي ﷺ.

وقوله تعالى: ﴿وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ﴾ أي: بحفظي وكلاءتي ونصري ﴿لَئِن أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآتَيْتُم بَرِيءِي﴾ أي: صدقتموهم فيما يجيزونكم به من الرحى ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ أي: نصرتموهم وأزرتموهم على الحق ﴿وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ وهو: الإنفاق في سبيله وابتغاء مرضاته ﴿لَا تُكْفِرُوا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ أي: ذنوبكم أمحوها وأسترها، ولا أؤاخذكم بها ﴿وَلَا تُدْخِلْكُمُ جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي: أدفع عنكم المحذور، وأحصل لكم المقصود.

وقوله: ﴿فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي: فمن خالف هذا الميثاق بعد عقده وتوكيده وشدته، وجحده وعامله معاملة من لم يعرفه، فقد أخطأ الطريق الحق، وعدل عن الهدى إلى الضلال.

ثم أخير تعالى عما أحل بهم من العقوبة عند مخالفتهم ميثاقه ونقضهم عهده، فقال: ﴿فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَانَهُمْ﴾ أي: فبسبب نقضهم الميثاق الذي أخذ عليهم لعناتهم، أي: أبعدناهم عن الحق وطردهناهم عن الهدى، ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾ أي: فلا يتعظون^(٣) بموعظة لغلظتها وقساوتها، ﴿يَحْرِقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ أي: فسدت^(٤) قلوبهم، وساء تصرفهم في آيات الله، وتناولوا كتابه على غير ما أنزله، وحملوه على غير مراده، وقالوا عليه ما لم يقل، عياداً بالله من ذلك، ﴿وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ أي: وتركوا العمل به رغبة عنه.

قال الحسن: تركوا عرى دينهم ووظائف الله التي لا يقبل العمل إلا بها. وقال غيره: تركوا العمل فصاروا إلى حالة رديئة، فلا قلوب سليمة، ولا فطر مستقيمة، ولا أعمال قريمة.

﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَافِيَةٍ مِنْهُمْ﴾ يعني: مكرهم وغدرهم لك ولاصحابك.

قال مجاهد وغيره: يعني بذلك تمالؤهم على الفتك بالنبي ﷺ.

﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ﴾ وهذا هو عين النصر والظفر، كما قال بعض السلف: ما عاملت من

(٢) في ر: «يسلم».

(٤) في ر: «وقسدت».

(١) زيادة من ر: ٢.

(٣) في ٤: «فلا تتعظ».

عصى الله فيك بمثل أن تطيع الله فيه. وبهذا يحصل لهم تأليف وجمع على الحق، ولعل الله أن يهديهم؛ ولهذا قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ يعنى به: الصّح عن أساء إليك.

وقال قتادة: هذه الآية ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ﴾: منسوخة بقوله: ﴿فَاتَّبَعُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ [وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ]﴾^(١) [التوبة: ٢٩].

وقوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ﴾ أى: ومن الذين ادعوا لأنفسهم أنهم نصارى يتابعون المسيح ابن مريم، عليه السلام، وليسوا كذلك، أخذنا عليهم العهود والمواثيق على متابعة الرسول ومناصرتة ومؤازرتة واقتفاء آثاره، والإيمان بكل نبي يرسله الله إلى أهل الأرض، أى: ففعلوا كما فعل اليهود، خالفوا المواثيق ونقضوا العهود؛ ولهذا قال: ﴿فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ أى: فالفقنا بينهم العداوة والتباغض لبعضهم بعضا، ولا يزالون كذلك إلى ^(٢) قيام الساعة. وكذلك طوائف النصارى على اختلاف أجناسهم لا يزالون متباغضين متعادين، يكفر بعضهم بعضاً، ويلعن بعضهم بعضاً؛ فكل فرقة تُحرم الأخرى ولا تدعها تلج معبدها، فالملكية تكفر البعقوية، وكذلك الآخرون، وكذلك النسطورية والأريوسية، كل طائفة تكفر ^(٣) الأخرى فى هذه الدنيا ويوم يقوم الأشهاد.

ثم قال تعالى: ﴿وَسَوْفَ يَنْبَهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾. وهذا تهديد ووعيد أكيد للنصارى على ما ارتكبه من الكذب على الله وعلى رسوله، وما نسبوه إلى الرب، عز وجل، وتعالى وتقدس عن قولهم علواً كبيراً، من جعلهم له صاحبة وولداً، تعالى الواحد الأحد، الفرد الصمد، الذى لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ مَجَلَّ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾﴾.

يقول تعالى مخبراً عن نفسه الكريمة: أنه قد أرسل رسوله محمداً ﷺ بالهدى ودين الحق إلى جميع أهل الأرض، عربهم وعجمهم، أميهم وكتابيهم، وأنه بعثه بالبينات والفرق بين الحق والباطل، فقال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ أى: يبين ما بدلوه وحرفوه وأولوه، وانتروا على الله فيه، ويسكت ^(٤) عن كثير مما غيروه ولا فائدة فى بيانه.

وقد روى الحاكم فى مستدركه، من حديث الحسين بن واقد، عن يزيد النحوى، عن عكرمة،

(٢) فى أ: إلى يوم القيامة وهو.

(٤) فى أ: «وسكت».

(١) زيادة من ر، أ، وفى هـ: الآية.

(٣) فى أ: «تلعن».

عن ابن عباس قال: من كفر بالرجم فقد كفر بالقرآن من حيث لا يحتسب، قوله: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ فكان الرجم مما أخفوه^(١).

ثم قال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه^(٢).

ثم أخبر تعالى عن القرآن العظيم الذي أنزله على نبيه الكريم فقال: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ. يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ﴾ أى: طرق النجاة والسلامة ومناهج الاستقامة ﴿وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ﴾^(٣) ويهديهم إلى صراطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿أى: ينجيهم من المهالك، ويوضح لهم آيين المسالك، فيصرف^(٤) عنهم المحذور، ويحصل لهم أنجب الأمور، وينقى عنهم، ويرشدهم إلى أقوم حالة.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٧) وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ (١٨)

يقول تعالى مخبراً وحاكماً بكفر النصارى فى ادعائهم فى المسيح ابن مريم - وهو عبدٌ من عباد الله، وخلق من خلقه - أنه هو الله، تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً.

ثم قال مخبراً عن قدرته على الاشياء وكونها تحت فهره وسلطانه: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ أى: لو أراد ذلك، فمن ذا الذى كان يمتعه^(٥)؟ أو من^(٦) ذا الذى يقدر على صرفه عن ذلك؟

ثم قال: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أى: جميع الموجودات ملكه وخلقها، وهو القادر على ما يشاء، لا يسأل عما يفعل، لقدرته وسلطانه، وعدله وعظمته، وهذا رد على النصارى عليهم لعائن الله المتابعة^(٧) إلى يوم القيامة.

ثم قال تعالى راداً على اليهود والنصارى فى كذبهم واتراهم: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ أى: نحن منتسبون إلى أنبيائه وهم بنوه وله بهم عناية، وهو يحبنا. ونقلوا عن كتابهم أن

(١) فى أ: «ما أخفوه».

(٢) المستدرک (٤/٣٥٩).

(٣) فى أ: «بإذن ربهم» وهو خطأ.

(٤) فى أ: «ينقى عنهم».

(٥) فى ر: أ: «فصرف».

(٦) فى ر: أ: «المتابعة».

(٧) فى أ: «ومن».

الله [تعالى] (١) قال لعبيده إسرائيل: «أنت ابني بكرى». فحملوا هذا على غير تأويله، وحرّفوه. وقد رد عليهم غير واحد ممن أسلم من عقلاّتهم، وقالوا: هذا يطلق عندهم على التشريف والإكرام، كما نقل النصارى عن كتابهم أن عيسى قال لهم: ابنى ذاهب إلى أبى وأبيكم، يعنى: ربي وربكم. ومعلوم أنهم لم يدعوا لأنفسهم من النبوة ما ادعوها فى عيسى، عليه السلام، وإنما أرادوا بذلك (٢) معزتهم لديه وحظوتهم عنده، ولهذا قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه.

قال الله تعالى (٣) رادا عليهم: ﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾ أى: لو كنتم كما تدعون أبناءه وأحباؤه، فلم أعد (٤) لكم نار جهنم على كفركم وكذبكم واقترائكم؟. وقد قال بعض شيوخ الصوفية لبعض الفقهاء: أين نجد فى القرآن أن الحبيب لا يعذب حبيبه؟ فلم يرد عليه، فتلا الصوفى هذه الآية: ﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾.

وهذا الذى قاله حسن، وله شاهد فى المسند للإمام أحمد حيث قال: حدثنا ابن أبى عدى، عن حميد، عن أنس قال: مر النبي ﷺ فى نفر من أصحابه، وصلى فى الطريق، فلما رأت أمه القوم خشيت على ولدها أن يوطأ، فاقبلت تسعى وتقول: ابني ابني! وسعت فأخذته، فقال القوم: يا رسول الله، ما كانت هذه لتلقى ابنها فى النار. قال: فَمَخَّضَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ فقال: «لا، والله ما يلقى حبيبه فى النار». تفرد به (٥).

[وقوله] (٦): ﴿بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلِقُ﴾ أى: لكم أموة أمثالكم من بنى آدم، وهو تعالى هو الحاكم فى جميع عبادته ﴿يُعْظِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أى: هو فعال لما يريد، لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب. ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أى: الجميع ملكه وتحت قهره وسلطانه، ﴿وَالِيهِ الْمَصِيرُ﴾ أى: المرجع والمآب إليه، فيحكم فى عبادته بما يشاء، وهو العادل الذى لا يجور.

[و] (٧) قال محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبى محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: وأتى رسول الله ﷺ نعمان بن أضاء (٨)، وبحرى بن عمرو، وشاس بن عدى، فكلّموه وكلّمهم (٩) رسول الله ﷺ، ودعاهم إلى الله وحذرهم نعمته، فقالوا: ما نخوفنا يا محمدا! نحن والله أبناء الله وأحباؤه، كقول النصارى، فأنزل [الله] (١٠) فيهم: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ إلى آخر الآية. رواه ابن حاتم، وابن جرير.

وروي أيضا من طريق أسباط عن السدى فى قول الله [تعالى] (١١): ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾: أما قولهم: ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ فإنهم قالوا: إن الله أوحى إلى إسرائيل أن

(٢) فى ر: أ: من ذلك.

(٤) فى أ: «أعدت».

(٩) فى أ: «كلّمهم».

(٨) فى أ: «نعمان بن صاء».

(١) زيادة من أ.

(٣) فى أ: «عز وجل».

(٥) المسند (٣/٤-١).

(٦) (٧) زيادة من أ.

(١٠) (١١) زيادة من أ.

ولذلك^(١) - بكرمك من الولد - فدخلهم النار^(٢)، فيكونون فيها أربعين ليلة حتى تطهرهم وتاكل عظاميهم، ثم يناد مناد^(٣): أن أخرجوا كل مختون من ولد إسرائيل. فأخرجوهم^(٤)، فذلك قولهم: ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ [آل عمران: ٢٤].

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَىٰ فِتْرَةٍ مِنَ الرَّسُولِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٩).

يقول تعالى مخاطباً أهل الكتاب من اليهود والنصارى: إنه قد أرسل إليهم رسوله محمداً^(٥) خاتم النبيين، الذي لا نبي بعده ولا رسول، بل هو المعقب لجميعهم؛ ولهذا قال: ﴿عَلَىٰ فِتْرَةٍ مِنَ الرَّسُولِ﴾ أي: بعد مدة متطاولة ما بين إرساله وعيسى ابن مريم.

وقد اختلفوا في مقدار هذه الفترة، كم هي؟ فقال أبو عثمان النهدي وقتادة - في رواية عنه -: كانت ستمائة سنة. ورواه البخاري عن سلمان الفارسي. وعن قتادة: خمسمائة وستون سنة. وقال معمر، عن بعض أصحابه: خمسمائة وأربعون سنة. وقال الضحاك: أربعمائة^(٦) وبضع وثلاثون سنة. وذكر ابن عساکر في ترجمة عيسى، عليه السلام^(٧)، عن الشعبي أنه قال: ومن رفع الميخ إلى هجرة النبي ﷺ تسعمائة وثلاث^(٨) و ثلاثون سنة.

والمشهور هو الأول، وهو أنه ستمائة سنة. ومنهم من يقول: ستمائة وعشرون سنة. ولا منافاة بينهما، فإن القائل الأول أراد ستمائة سنة شمسية، والآخر أراد قمرية، وبين كل مائة سنة شمسية وبين القمرية نحو من ثلاث^(٩) سنين؛ ولهذا قال تعالى في قصة أصحاب الكهف: ﴿وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا﴾ [الكهف: ٢٥] أي: قمرية، لتكميل الثلاثمائة الشمسية التي كانت معلومة لأهل^(١٠) الكتاب. وكانت الفترة بين عيسى ابن مريم، وآخر أنبياء بني إسرائيل، وبين محمد ﷺ^(١١) خاتم النبيين من بني آدم على الإطلاق، كما ثبت في صحيح البخاري عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إن^(١٢) أولى الناس بابن مريم؛ لأنه لا نبي بيني وبينه^(١٣)»^(١٤)، هذا فيه رد على من زعم أنه بعث بعد عيسى [عليه السلام]^(١٥) نبي، يقال له: خالد بن سنان، كما حكاه القضاعي وغيره.

والمقصود أن الله [تعالى]^(١٦) بعث محمداً ﷺ على فترة من الرسل، وطُمُوس من السبل،

(١) في ١: اولدى.

(٢) كذا في جميع النسخ، ونص الطبري: أن ولدا من ولدك أدخلهم النار (١٠٦/٦).

(٣) في ١: منادى.

(٤) في ر: فأخرجوهم.

(٥) في ر: محمد.

(٦) في ١: أربعمائة سنة.

(٧) تاريخ دمشق لابن عساکر (١٤/٣ - القسم المخطوط) ومختصر تاريخ دمشق لابن منظور (٢٠/٨٦).

(٨) في ١: ثلاثة.

(٩) في ر: ٢: عند أهل.

(١٠) زيادة من أ.

(١١) في ر: فلم يكن بيني وبينه نبي.

(١٢) في ر: ١: أنا.

(١٣) صحيح البخاري برقم (٣٤٤٢).

(١٤) زيادة من أ.

(١٥) زيادة من أ.

وتَغْيِيرِ الْإِدْيَانِ، وكثرة عبادة الأوثان والشران والصلبان، فكانت النعمة به أتم النعم، والحاجة إليه أمر عَمَمٌ، فإن الفساد كان قد عَمَّ^(١) جميع البلاد، والطغيان والجهل قد ظهر في سائر العباد، إلا قليلا من المتسكين بقايا من دين الأنبياء الأقدمين، من بعض أحبار اليهود وعباد النصارى والصابئين، كما قال الإمام أحمد:

حدثنا يحيى بن سعيد، حدثنا هشام، حدثنا قتادة، عن مطرف، عن عياض بن حمار المجاشعي، رضى الله عنه، أن النبي ﷺ خطب ذات يوم فقال في خطبته: «وإن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني في يوم هذا: كل مال نحلته عبادي حلال، وإني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم أتتهم الشياطين فآضت بهم»^(٢) عن دينهم، وحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا، ثم إن الله عز وجل، نظر إلى أهل الأرض فمقتهم، عجمهم وعربهم، إلا بقايا من أهل الكتاب^(٣)، وقال: إنما بعثتك لأبئلك وأبئلى بك، وأنزلت عليك كتابا لا يغسله الماء، تقرؤه نائما ويقظان، ثم إن الله أمرني أن أحرق قريشا، فقلت: يارب، إذن يثلقوا رأسي فيدعوه خبيزة، فقال: استخرجهم كما استخرجوك، واغزهم نغزك، وأنفق عليهم فستنق عليك، وأبعث جندا نبعت خمسة أمثاله^(٤)، وقاتل بمن أطاعك من عصاك، وأهل الجنة ثلاثة: ذو سلطان مغط متصدق موفق^(٥)، ورجل رحيم رقيق القلب بكل ذي قربى ومسلم، ورجل عفيف فقير^(٦) متصدق، وأهل النار خمسة: الضعيف الذي لا زبر^(٧) له، الذين هم فيكم تبعاً أو تبعاء - شك يحيى - لا يبتغون أهلاً ولا مالاً، والحائن الذي لا يخفى له طمع وإن ذق إلا خانه، ورجل لا يصبح ولا يمسي إلا وهو يخادعك عن أهلك ومالك، وذكر البخيل^(٨) أو الكذب، «والشَّنْظِيرُ: الفاحش»^(٩).

ثم رواه الإمام أحمد، ومسلم، والنسائي من غير وجه، عن قتادة، عن مطرف بن عبد الله بن الشخير. وفي رواية سعيد^(١٠) عن قتادة التصريح بسماع قتادة هذا الحديث من مطرف. وقد ذكر الإمام أحمد في مسنده: أن قتادة لم يسمعه من مطرف، وإنما سمعه من أربعة، عنه. ثم رواه هو، عن روح، عن عوف، عن حكيم الأثرم، عن الحسن قال: حدثني مطرف، عن عياض بن حمار، فذكره. و [كذا]^(١١) رواه النسائي من حديث غندر، عن عوف الأعرابي، به^(١٢).

والمقصود من إيراد هذا الحديث قوله: «وإن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم، وعربهم وعجمهم إلا بقايا من بني إسرائيل». وفي لفظ مسلم: «من أهل الكتاب». وكان^(١٣) الدين قد التبس على أهل

(٢) في أ: «فاحشلتهم».

(٤) في أ: «أمثالهم».

(٦) في أ: «تغير ذو عيال». (٧) في أ: «رض».

(١) في ر: «عمم».

(٣) في ر: أ: «إلا بقايا من بني إسرائيل أهل الكتاب».

(٥) في أ: «موفق».

(٨) في ر: أ: «البخل».

(٩) السنن (٤/١٦٢).

(١١) زيادة من ر: أ.

(١٠) في ر: أ: «شعبة».

(١٢) السنن (٤/١٦٢) و صحيح مسلم برقم (٢٨٦٥) وسنن النسائي الكبرى برقم (٧١-٨).

(١٣) في ر: أ: «لكنان».

الأرض كلهم، حتى بعث الله محمداً ﷺ، فهدى الخلائق، وأخرجهم الله به من الظلمات إلى النور، وتركهم على المحجة البيضاء، والشرية الغراء؛ ولهذا قال تعالى: ﴿أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ﴾ أى: لئلا تحتجوا وتقولوا^(١): - يا أيها الذين بدلوا دينهم وغيره - ما جاءنا من رسول يبشر بالخير وينذر من الشر، فقد جاءكم بشير ونذير، يعنى محمداً ﷺ ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

قال ابن جرير: معناه: إني قادر على عقاب من عصاني، وثواب من أطاعني.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُوْت أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿٢١﴾ قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَدْخُلُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَرَكْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾ قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّا لَنَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾﴾.

يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله وكليمه موسى بن عمران عليه السلام، فيما ذكر به قومه نعم الله عليهم وآلاءه لديهم، في جمعه لهم خير الدنيا والآخرة لئلا يستقاموا على طريقتهم المستقيمة، فقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ﴾ أى: كلما هلك نبي قام فيكم نبي، من لدن أبيكم إبراهيم وإلى ما بعده. وكذلك^(٢) كانوا، لا يزال فيهم الأنبياء يدعون إلى الله ويحذرون نعمته، حتى ختموا بعيسى، عليه السلام، ثم أوحى الله [تعالى]^(٣) إلى خاتم الرسل والأنبياء على الإطلاق محمد بن عبد الله، المنسوب إلى إسماعيل بن إبراهيم، عليه^(٤) السلام، وهو أشرف من كل من تقدمه منهم ﷺ.

وقوله: ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾: قال عبد الرزاق، عن الثوري، عن منصور، عن الحكم أو غيره، عن ابن عباس، في قوله: ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ قال: الخادم والمرأة والبيت.

وروى الحكم في مستدرکه، من حديث الثوري أيضاً، عن الأعمش، عن مجاهد، عن ابن عباس

(٢) في أ: «ولذلك».

(٤) في أ: «عليهما».

(١) في ر: أ: «يحتجوا ويقولوا».

(٢) زيادة من ر.

قال: المرأة والخادم ﴿وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ قال: الذين هم بين ظهرائهم يومئذ، ثم قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين^(١)، ولم يخرجاه^(٢).

وقال ميمون بن مهران، عن ابن عباس قال: كان الرجل من بنى إسرائيل إذا كان له الزوجة^(٣) والخادم والدار^(٤)، سمي ملكاً.

وقال ابن جرير: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، أنبأنا ابن وهب، أنبأنا أبو هانئ؛ أنه سمع أبا عبد الرحمن الحُبلي يقول: سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص، وسأله رجل فقال: ألسنا^(٥) من فقراء المهاجرين؟ فقال عبد الله: ألك امرأة تآوى إليها؟ قال: نعم. قال: ألك مكن تمكته؟ قال: نعم. قال: فانت من الاغنياء. فقال: إن لى خادماً. قال^(٦): فانت من الملوك^(٧).

وقال الحسن البصري: هل الملك إلا مركب وخادم ودار؟

رواه ابن جرير. ثم روى عن منصور والحكم، ومجاهد، وسفيان الثوري نحوه من هذا. وحكاه ابن أبي حاتم عن ميمون بن مهران.

وقال ابن شوذب: كان الرجل من بنى إسرائيل إذا كان له منزل وخادم، واستؤذن عليه، فهو ملك.

وقال قتادة: كانوا أول من ملك الخدم.

وقال السدي في قوله: ﴿وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا﴾ قال: يملك الرجل منكم نفسه وأهله وماله. رواه ابن أبي حاتم.

وقال ابن أبي حاتم: ذكر عن ابن لهيعة، عن دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ قال: «كان بنو إسرائيل إذا كان لأحدهم خادم ودابة وامرأة، كُتِب ملكاً»^(٨). وهذا حديث غريب من هذا الوجه.

وقال ابن جرير: حدثنا الزبير بن بكار، حدثنا أبو ضمرة أنس بن عياض، [قال]^(٩): سمعت زيد بن أسلم يقول: ﴿وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا﴾ فلا أعلم إلا أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من كان له بيت وخادم فهو ملك».

وهذا مرسل غريب^(١٠).

وقال مالك: بيت وخادم وزوجة.

(١) في د: «على شرطهما».

(٢) الحاكم في المستدرک (٣١١/٢، ٣١٢).

(٣) في د: «المرأة».

(٤) في د: «ألسنا»، وفي د: «ألسنا من الفقراء».

(٥) في د: «ألسنا».

(٦) تفسير الطبري (١٠٠/١٦٣).

(٧) وفي إسناده ابن لهيعة ودراج وصفيان ورواية دراج عن أبي الهيثم ضعيفة.

(٨) زيادة من أ.

(٩) تفسير الطبري (١٠٠/١٦١).

(٤) في ر، أ: «المرأة».

(٦) في أ: «ألسنا».

وقد ورد^(١) في الحديث: «من أصبح منكم معافى^(٢) في جسده، آمننا في سربه، عنده قوت يومه، فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها»^(٣).

وقوله: ﴿وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ يعني عالمي زمانكم، فكأنهم^(٤) كانوا أشرف^(٥) الناس في زمانهم، من اليونان والقبط وسائر أصناف بني آدم، كما قال: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [الجاثية: ١٦]، وقال تعالى إخباراً عن موسى لما قالوا: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ . إِنَّ هَؤُلَاءِ مَثَرٌ مِمَّا هُمْ فِيهِ وَيَاطِلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْيَعَكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ١٣٨ - ١٤٠].

والمقصود: أنهم كانوا أفضل أهل زمانهم، وإلا فهذه الامة أشرف منهم، وأفضل عند الله، وأكمل شريعة، وأقوم منهاجاً، وأكرم نبياً، وأعظم ملكاً، وأغزر أرزاقاً، وأكثر أموالاً وأولاداً، وأوسع مملكة، وأدوم عزاً، قال الله [عز وجل]^(٦): ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، وقال: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣]، وقد ذكرنا الأحاديث المتواترة في فضل هذه الامة وشرفها وكرمها، عند الله، عند قوله عز وجل: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ من^(٧) سورة آل عمران.

وروي ابن جرير عن ابن عباس، وأبي مالك وسعيد بن جبيرة أنهم قالوا في قوله: ﴿وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ يعني: أمة محمد ﷺ، وكانهم أرادوا أن هذا الخطاب في قوله: ﴿وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ مع هذه الامة. والجمهور على أنه خطاب من موسى لقومه، وهو محمول على عالمي زمانهم كما قدمنا.

وقيل: المراد: ﴿وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ يعني بذلك: ما كان تعالى نزله^(٨) عليهم من المن والسلوى، وتظللتهم^(٩) من الغمام وغير ذلك، عما كان تعالى يخصهم به من خوارق العادات، قاله^(١٠) أعلم.

ثم قال تعالى مخبراً عن تحريض، موسى، عليه السلام، لبني^(١١) إسرائيل على الجهاد والدخول إلى بيت المقدس، الذي كان بأيديهم في زمان أبيهم يعقوب، لما ارتحل هو وبنوه وأهله إلى بلاد مصر أيام يوسف، عليه السلام، ثم لم يزالوا بها حتى خرجوا مع موسى [عليه السلام]^(١٢) فوجدوا فيها قوما من العمالقة الجبارين، قد استحذوا عليها وتملكوها، فأمرهم رسول الله موسى، عليه السلام، بالدخول

(١) في أ: «روى».

(٢) رواه الترمذي في السنن برقم (٢٣٤٦) ورواه ابن ماجه في السنن برقم (٤١٤١) من حديث عبد الله بن محصن الانصاري.

(٣) في أ: «فإنهم».

(٤) في أ: «افرى».

(٥) في أ: «بئزله».

(٦) في أ: «ويظللهم».

(٧) زيادة من أ.

(٨) في أ: «معافاً».

(٩) زيادة من أ، وفي أ: «تعالى».

(١٠) في أ: «بئزله».

(١١) في أ: «بئزله».

(١٢) في أ: «بئزله».

(١٣) في أ: «بئزله».

إليها، وبقتال أعدائهم، وبشَرِّهم بالنصرة والظفر عليهم، فَكَلُّوا وَعَصُوا وخالفوا أمره، فعوقبوا بالذهاب في التيه والتصادى في سيرهم حائرين، لا يدرون كيف يتوجهون فيه إلى مقصد، مُدَّة أربعين سنة، عقوبة لهم على تفريطهم في أمر الله [تعالى] ^(١)، فقال تعالى مخبراً عن موسى أنه قال: ﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ أي: المطهرة.

قال سفيان الثوري، عن الأعمش، عن مجاهد، عن ابن عباس في قوله: ﴿ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ قال: هي الطور وما حوله. وكذا قال مجاهد وغير واحد.

وقال سفيان الثوري، عن أبي سعيد البقال، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: هي أريحا. وكذا ذكر غير واحد من المفسرين.

وفي هذا نظر؛ لأن أريحا ليست هي المقصود ^(٢) بالفتح، ولا كانت في طريقهم إلى بيت المقدس، وقد قدموا من بلاد مصر، حين أهلك الله عدوهم فرعون، [اللهم] ^(٣) إلا أن يكون المراد بأريحا أرض بيت المقدس، كما قاله السدي - فيما رواه ابن جرير عنه - لا أن المراد بها هذه البلدة المعروفة في طرف الغور شرقي بيت المقدس.

وقوله تعالى: ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي: التي وعدكموها الله على لسان أبيكم إسرائيل: أنه وراثته ^(٤) من آمن منكم. ﴿وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ﴾ أي: ولا تنكروا عن الجهاد ﴿فَتَقْبَلُوا خَاسِرِينَ﴾ قالوا يا موسى إن فيها قوما جبارين وإننا لن ندخلها حتى يخرجوا منها ^(٥) فإن يخرجوا منها فإنا داخلون ^(٦) أي: اعتذروا بأن في هذه البلدة - التي أمرتنا بدخولها وقتال أهلها - قوما جبارين، أي: ذوى خلق هائلة، وقوى شديدة، وإننا لا نقدر على مقاومتهم ولا مصالحتهم، ولا يمكننا الدخول إليها ما داموا فيها، فإن يخرجوا منها دخلناها ^(٧)، وإلا فلا طاقة لنا بهم.

وقد قال ابن جرير: حدثني عبد الكريم بن الهيثم، حدثنا إبراهيم بن بشَّار، حدثنا سفيان قال: قال أبو سعيد ^(٧)، قال عكرمة، عن ابن عباس قال: أمر موسى أن يدخل مدينة الجبارين. قال: فسار موسى بمن معه حتى نزل قريباً من المدينة - وهي أريحا - فبعث إليهم اثني عشر عيَّناً، من كل سبط منهم عين، ليأتوه بخير القوم. قال: فدخلوا المدينة فرأوا أمراً عظيماً من هيبتهم وجشَّتهم ^(٨) وعظمتهم، فدخلوا حائطاً لبعضهم، فجاء صاحب الحائط ليجتني الثمار من حائطه، فجعل يجتنى الثمار. وينظر ^(٩) إلى آثارهم، فتبعهم ^(١٠)، فكلما ^(١١) أصاب واحداً منهم أخذه فجعله في كفه مع الفاكهة، حتى التقت الاثنى عشر كلهم، فجعلهم في كفه مع الفاكهة، وذهب ^(١٢) إلى ملكهم فترهم بين يديه. فقال لهم الملك: قد رأيتم شأننا وأمرنا، فاذهبوا فأخبروا أصحابكم. قال: فرجعوا إلى موسى، فأخبروه بما عاينوا من أمرهم.

(١) زيادة من أ.

(٢) في أ: المقصودة.

(٣) زيادة من ر، أ.

(٤) في أ: فورته.

(٥) في ر: وإننا لن ندخلها ما داموا فيها وهو خطأ.

(٦) في أ: منها فإنا داخلون.

(٨) في د، ر، أ: فوجشَّتهم.

(٧) في ر: أبو سعيد.

(٩) في ر، أ: فنظروا.

(١١) في ر: فكلما.

(١٠) في أ: فاتبهم.

(١٢) في ر: فذهب، وفي أ: هم ذهب.

وفي هذا الإسناد نظر^(١).

وقال على بن أبي طلحة، عن ابن عباس: لما نزل موسى وقومه، بعث منهم اثني عشر رجلاً^(٢) - وهم النقباء الذين ذكر^(٣) الله، فبعثهم ليأتوه بخبرهم، فساروا، فلقيهم رجل من الجبارين، فجعلهم في كسائه، فجعلهم حتى أتى بهم المدينة، ونادى في قومه فاجتمعوا إليه، فقالوا: من أنتم؟ قالوا: نحن قوم موسى، بعثنا نأتيه^(٤) بخبركم. فأعطوهم حية من عنب تكفى الرجل، فقالوا لهم: اذهبوا إلى موسى وقومه فقولوا لهم: اقدروا قدر فاكهتهم^(٥). فلما أتوهم قالوا: يا موسى، ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾.

رواه ابن أبي حاتم، ثم قال: حدثنا أبي، حدثنا ابن أبي مريم، حدثنا يحيى بن أيوب، عن يزيد ابن الهاد، حدثني يحيى بن عبد الرحمن قال: رأيت أنس بن مالك أخذ عصا، فذرع^(٦) فيها شيء، لا أدرى كم ذرع، ثم قاس بها في الأرض خمسين أو خمسا^(٧) وخمسين، ثم قال: هكذا طول العماليق.

وقد ذكر كثير من المفسرين هنا أخباراً من وضع بني إسرائيل، في عظمة خلق هؤلاء الجبارين، وأنه كان فيهم عوج بن عنق، بنت آدم، عليه السلام، وأنه كان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة وثلاثة وثلاثون ذراعاً وثلاث ذراع، تحرير الحساب! وهذا شيء يستحى من ذكره. ثم هو مخالف لما ثبت في الصحيح^(٨): أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله [تعالى] خلق آدم وطوله ستون ذراعاً، ثم لم يزل الخلق ينقص^(٩) حتى الآن»^(١٠).

ثم قد ذكروا أن هذا الرجل كان كافراً، وأنه كان ولد زنية، وأنه امتنع من ركوب السفينة، وأن الطوفان لم يصل إلى ركبته^(١٢). وهذا كذب وافتراء، فإن الله ذكر أن نوحاً دعا على أهل الأرض من الكافرين، فقال^(١٣): ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِبَاباً﴾ [نوح: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾^(١٤). ثم أغرقنا بعد الباقين^(١٥) [الشعراء: ١١٩، ١٢٠]، وقال تعالى: ﴿قَالَ [١٥] لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ [هود: ٤٣]، وإذا كان ابن نوح الكافر غرق، فكيف يبقى عوج بن عنق، وهو كافر وولد زنية؟! هذا لا يسوغ في عقل ولا شرع. ثم في وجود رجل يقال له: «عوج بن عنق» نظر، والله أعلم.

وقوله: ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ أي: فلما نكل بنو إسرائيل عن طاعة الله ومتابعة رسول الله موسى، عليه السلام، حرّضهم رجلان لله عليهما نعمة عظيمة، وهما ممن يخاف أمر الله ويخشى عقابه.

(١) تفسير الطبري (١٠/١٧٣).

(٤) في ر: «انابهم».

(٣) في أ: «أذكرهم».

(٢) في أ: «نقباء».

(٧) في أ: «خمسمة».

(٦) في أ: «وذرع».

(٥) في ر: «فقدروا قدر فاكهتهم».

(١٠) في ر: «تنقص».

(٩) زيادة من أ.

(٨) في د: «الصحيحين».

(١١) رواه البخاري في صحيحه برقم (٣٣٢٦) ورواه مسلم في صحيحه برقم (٢٨٤١) من حديث أبي هريرة، رضي الله عنه.

(١٣) في أ: «وقال».

(١٢) في ر: «أ: ركبته».

(١٥) زيادة من ر.

(١٤) في ر: «فانجينا» ومن معه أجمعين وهو خطأ.

وقرأ بعضهم: «قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يُخَافُونَ» أي: عن لهم^(١) مهابة وموضع من الناس. ويقال: إنهما «يوشع بن نون» و«كالب بن يوفنا»، قاله ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وعطية، والسدي، والربيع بن أنس، وغير واحد من السلف، والخلف، رحمهم الله، فقالوا: «ادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين» أي: متى توكلتم على الله واتبعتم أمره، ووافقتهم رسوله، نصركم الله على أعدائكم وأيدكم وظهركم بهم، ودخلتم البلدة التي كتبها الله لكم. فلم ينفع ذلك منهم شيئاً. «قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَنَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَادْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ». وهذا نكول منهم عن الجهاد، ومخالفة لرسولهم^(٢)، وتخلف عن مقاتلة^(٣) الأعداء.

ويقال: إنهم لما نكلوا على الجهاد وعزموا على الانصراف والرجوع إلى بلادهم، سجد موسى وهارون، عليهما السلام، قدام ملا من بنى إسرائيل، إعظاماً لما هموا به، وشق «يوشع بن نون» و«كالب بن يوفنا» ثيابهما ولأما قومهما على ذلك، فيقال: إنهم رجموهما. وجرى أمر عظيم وخطر جليل.

وما أحسن ما أجاب به الصحابة، رضى الله عنهم^(٤)، يوم بدر رسول الله ﷺ، حين استشارهم في قتال النضير، الذين جاؤوا لمنع العير الذي كان مع أبي سفيان، فلما فات اقتناص العير، واقترب منهم النضير، وهم في جمع ما بين التسعمائة إلى الألف، في العدة^(٥) والبيض واليخب، فتكلم أبو بكر، رضى الله عنه، فأحسن، ثم تكلم من تكلم من الصحابة من المهاجرين، ورسول الله ﷺ يقول: «أشيروا على أيها المسلمون». وما يقول ذلك إلا ليستعلم ما عند الأنصار؛ لأنهم كانوا جمهور الناس يومئذ. فقال سعد بن معاذ [رضى الله عنه]^(٦): «كانك تُعرض بنا يا رسول الله، فوالذي^(٧) بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك، وما تخلف منا رجل واحد، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً، إنا لصبر في الحرب، صدق في اللقاء، لعل الله يريك منا ما تقرُّ^(٨) به عينك، فسر بنا على بركة الله فسر رسول الله ﷺ بقول سعد، ونشطه^(٩) ذلك^(١٠).

وقال أبو بكر بن مردويه: حدثنا علي بن الحسين، حدثنا أبو حاتم الرازي، حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري، حدثنا حميد عن أنس، أن رسول الله ﷺ لما سار إلى بدر استشار المسلمين، فأشار إليه عمر، ثم استشارهم فقالت الأنصار: يا معشر الأنصار إياكم يريد رسول الله ﷺ. قالوا: إذا لا نقول له كما قالت^(١١) بنو إسرائيل لموسى: «فادْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ» والذي بعثك بالحق لو ضربت أكبادها إلى برك الغماد لا تبعناك.

ورواه الإمام أحمد، عن عبيدة^(١٢) بن حميد، عن حميد الطويل، عن أنس، به. ورواه النسائي، عن محمد بن المثني، عن خالد بن الحارث، عن حميد به، ورواه ابن حبان عن أبي يعلى،

(٣) في أ: «مقابلة».

(٦) زيادة من أ.

(٩) في ر، أ: «وسطه».

(٢) في ر: «رسوله».

(٥) في أ: «العدد».

(٨) في أ: «ما بقرو».

(١٢) في أ: «عبيدة».

(١) في ر: «الهما».

(٤) في أ: «رضوان الله عليهم أجمعين».

(٧) في ر: «والذي».

(١٠) انظر: السيرة النبوية لابن هشام (١/٦١٥).

(١١) في أ: «كما قال».

عن عبد الأعلى بن حماد، عن معمر^(١) بن سليمان، عن حميد، به^(٢).

وقال ابن مردويه: أخبرنا عبد الله بن جعفر، أخبرنا إسماعيل بن عبد الله، حدثنا عبد الرحمن ابن إبراهيم، حدثنا محمد بن شعيب، عن الحسن^(٣) بن أيوب، عن عبد الله بن ناسح، عن عتبة بن عبد السلمي قال: قال النبي ﷺ لأصحابه: «إلا تقاتلون؟» قالوا: نعم، ولا نقول كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما^(٤) مقاتلون^(٥).

وكان ممن أجاب^(٦) يومئذ المقداد بن عمرو الكندي، رضى الله عنه، كما قال الإمام أحمد:

حدثنا وكيع، حدثنا مفيان، عن مخارق بن عبد الله الأحمسي، عن طارق - هو ابن شهاب - أن المقداد قال لرسول الله ﷺ يوم بدر: يا رسول الله، إنا لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما^(٧) مقاتلون.

هكذا رواه أحمد من هذا الوجه، وقد رواه من طريق أخرى فقال:

حدثنا أسود بن عامر، حدثنا إسرائيل، عن مخارق، عن طارق بن شهاب قال: قال عبد الله - هو ابن مسعود - رضى الله عنه: لقد شهدت من المقداد شهيداً لأن أكون أنا صاحبه أحب إلي مما عدل به: أتى رسول الله ﷺ^(٨) وهو يدعو على المشركين، فقال: والله يا رسول الله لا نقول كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾، ولكننا نقاتل عن يمينك وعن يسارك، ومن بين يديك ومن خلفك. فرأيت وجه رسول الله ﷺ يشرق لذلك، وسره^(٩) بذلك^(١٠).

وهكذا رواه البخاري «في المغازي» وفي «التفسير» من طرق عن مخارق، به. ولفظه في «كتاب التفسير» عن عبد الله قال: قال المقداد يوم بدر: يا رسول الله، إنا لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾، ولكن^(١١) [نقول]^(١٢): امض ونحن معك فكانه سرى عن رسول الله ﷺ.

ثم قال البخاري: ورواه وكيع، عن مفيان، عن مخارق، عن طارق؛ أن المقداد قال للنبي ﷺ^(١٣).

وقال ابن جرير: حدثنا بشر، حدثنا يزيد، حدثنا سعيد، عن قتادة قال: ذكر لنا أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه يوم الحديبية، حين صدَّ المشركون الهدى وحيل بينهم وبين مناسكهم: «إني ذاهب

(١) في أ: «معمر».

(٢) المسند (١٠٥/٣) وسنن النسائي الكبرى برقم (١١١٤١) ومسند أبي يعلى الموصلي (٤٠٧/٦).

(٣) في أ: «الحكم»، والمثبت من الجرح.

(٤) ورواه أحمد في مسنده (١٨٣/٤) من طريق الحسن بن أيوب به.

(٥) في ر: «أجاده».

(٦) زيادة من أ.

(٧) المسند (٣٨٩/١).

(٨) في أ: «ولكن».

(٩) زيادة من أ.

(١٠) صحيح البخاري برقم (٣٩٥٢، ٤٦٠٩).

(١) في ر: أ: «معكم».

(٢) في ر: أ: «معكم».

(٣) في ر: أ: «وسره».

(٤) زيادة من أ.

بِالْهَدْيِ فَنَاحِرُهُ عِنْدَ الْبَيْتِ». فقال له المقداد بن الأسود: أما^(١) والله لا نكون كالملا من بني إسرائيل إذ قالوا لنبيهم: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم مقاتلون. فلما سمعها أصحاب رسول الله ﷺ تابعوا^(٢) على ذلك^(٣).

وهذا. إن كان محفوظا يوم الحديبية، فيحتمل أنه كرر هذه المقالة يومئذ كما قاله يوم بدر.

وقوله: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ يعني: لما نكل بنو إسرائيل عن القتال غضب عليهم موسى عليه السلام، وقال داعيا عليهم: ﴿رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ أي: ليس أحد يطيعني منهم فيمثل أمر الله، ويجب إلى ما دعوت إليه إلا أنا وأخي هارون، ﴿فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ قال العوفي، عن ابن عباس: يعني اقض بيني وبينهم. وكذا قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس.

وكذا قال الضحاك: اقض بيننا وبينهم، وافتح بيننا وبينهم، وقال غيره: افرق: افصل بيننا وبينهم، كما قال الشاعر^(٤):

يَا رَبِّ فَافْرِقْ بَيْنَهُ وَبَيْنِي أَشَدَّ مَا فَرَقْتَ بَيْنَ اثْنَيْنِ

وقوله تعالى: [قَالَ]^(٥) فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ [فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ]^(٦)، لما دعا عليهم موسى، عليه السلام، حين نكثوا عن الجهاد حكم الله عليهم بتحريم دخولها قدراً مدة أربعين سنة، فوقعوا في التيه يسيرون دائماً لا يهتدون للخروج منه، وفيه كانت أمور عجيبة، وخوارق كثيرة، من تظليلهم بالغمام وإنزال المن والسلوى عليهم، ومن إخراج الماء الجارى من صخرة صماء تحمل^(٧) معهم على دابة، فإذا ضربها موسى بعصاه انفجرت من ذلك الحجر اثنا عشرة^(٨) عينا تجري لكل شعب عين، وغير ذلك من المعجزات التي أيد الله بها موسى بن عمران. وهناك أنزلت التوراة، وشرعت لهم الأحكام، وعملت قبة العهد، ويقال لها: قبة الزمان.

قال يزيد بن هارون، عن أصبغ بن زيد^(٩)، عن القاسم بن أبي أيوب، عن سعيد بن جبيرة: سألت ابن عباس عن قوله: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ الآية. قال: قاتلوا في الأرض أربعين سنة، يصبحون كل يوم يسيرون ليس لهم قرار، ثم ظلل عليهم الغمام في التيه، وأنزل عليهم المن والسلوى وهذا قطعة من حديث «الفتون»، ثم كانت وفاة هارون، عليه السلام، ثم بعده بمدة ثلاث سنين مات موسى الكليم، عليه السلام، وأقام الله فيهم «يوشع بن نون» عليه السلام، نيا خليفة عن موسى بن عمران، ومات أكثر بنى إسرائيل هناك في تلك المدة، ويقال: إنه لم يبق منهم أحد سوى «يوشع» و«كالب»، ومن هاهنا قال بعض المفسرين في قوله: ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾: هذا وقف تام، وقوله: ﴿أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ منصوب بقوله: ﴿يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾. فلما انقضت

(٢) في ر، أ: تابعوا.

(١) في ر، أ: إنا.

(٣) تفسير الطبري (١٠/١٨٦).

(٤) يقول الأستاذ محمود شاكر حفظه الله: لعله حينئذ من طريق العكلى. انظر: حاشية تفسير الطبري (١٠/١٨٨).

(٥) زيادة من أ.

(٦) زيادة من ر، وفيه: الآية.

(٧) في ر، أ: تحمل.

(٨) في ر، أ: اثنا عشر.

(٩) في ر، أ: يزيد.

(١٠) في ر، هـ: «إنها»، والصواب ما أثبتناه.

المدة خرج بهم «يوشع بن نون» عليه السلام، أو بمن بقى منهم وباتر بنى إسرائيل من الجيل الثاني، فقصد^(١) بهم بيت المقدس فحاصرها، فكان فتحها يوم الجمعة بعد العصر، فلما تَضَيَّقَتِ الشمس للغروب، وخشى دخول السبت عليهم قال^(٢): «إِنَّكَ مَأْمُورَةٌ وَأَنَا مَأْمُورٌ، اللَّهُمَّ احْبِثْ عَلَيَّ»، فحبسها الله تعالى حتى فتحها، وأمر الله «يوشع بن نون» أن يأمر بنى إسرائيل، حين يدخلون بيت المقدس، أن يدخلوا بابها سَجْدًا، وهم يقولون: حِطَّةٌ، أَي: حط عنا ذنوبنا، فبدلوا ما أمروا به، فدخلوا^(٣) يزحفون على استاهمهم، وهم يقولون: حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ، وقد تقدم هذا كله في سورة البقرة.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا محمد بن أبي عمر العدني، حدثنا سفيان، عن أبي سعيد، عن عكرمة، عن ابن عباس قوله: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ قال: فتأهروا أربعين سنة، فهلك موسى وهارون في التيه وكل من جاوز الأربعين سنة، فلما مضت الأربعون سنة ناهضهم «يوشع بن نون»، وهو الذي قام بالأمر بعد موسى، وهو الذي افتتحها، وهو الذي قيل له: «اليوم يوم الجمعة» فهُمُوا بافتتاحها، ودنت^(٤) الشمس للغروب، فخشى إن دخلت ليلة السبت أن يبترا، فنادى الشمس: «إِنِّي مَأْمُورٌ وَإِنَّكَ مَأْمُورَةٌ» فوقف حتى افتتحها، فوجد فيها من الأموال ما لم ير مثله قط، فقبوه إلى النار فلم تأت فقال: فيكم الغلول، فدعا رؤوس الأسباط، وهم اثنا عشر رجلا فبايعهم، والتصقت يد رجل منهم بيده، فقال: الغلول عندك، فأخرجه فأخرج رأس بقرة من ذهب، لها عيان من ياقوت، وأسنان من لؤلؤ، فوضعه مع القربان، فأنت النار فأكلتها.

وهذا اليباق له شاهد في الصحيح. وقد اختار ابن جرير أن قوله: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾ هو العامل في «أربعين سنة»، وأنهم مكثوا لا يدخلونها أربعين سنة، وهم تائهون في البرية لا يهتدون لمقصد. قال: ثم خرجوا مع موسى، عليه السلام، ففتح بهم بيت المقدس. ثم احتج على ذلك قال: بإجماع علماء أخبار الأولين أن^(٥) «عوج بن عنق» قتل موسى، عليه السلام، قال: فلو كان قتله إياه قبل التيه لما رهبت بنو إسرائيل من العماليق، فدل على أنه كان بعد التيه. قال: وأجمعوا على أن «بلعام بن باعورا» أعان الجبارين بالدعاء على موسى، قال: وما ذلك إلا بعد التيه؛ لأنهم كانوا قبل التيه لا يخافون من موسى وقومه هذا استدلاله، ثم قال:

حدثنا أبو كريب، حدثنا ابن عطية، حدثنا قيس، عن أبي إسحاق، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: كانت عصا موسى عشرة أذرع، ووثبته عشرة أذرع، وطوله عشرة أذرع، فوثب فأصاب كعب «عوج» فقتله، فكان جرأً لأهل النيل سنة^(٦).

وروى أيضا عن محمد بن بشر، حدثنا مؤمل، حدثنا سفيان، عن أبي إسحاق، عن نَوْفِ الْبِكَالِيِّ قَالَ: كَانَ سَرِيرُ «عُوجٍ» ثَمَانِمِائَةً^(٧) ذِرَاعًا، وَكَانَ طُولُ مُوسَى عَشْرَةَ أذْرَعًا، وَعَصَاهُ عَشْرَةَ أذْرَعًا،

(١) في أ: بقصد.

(٢) في أ: فقال.

(٣) في أ: وقربت.

(٤) في أ: ستين.

(٥) في ر: وإن.

(٦) في ر: ثمانمائة.

ووثب في السماء عشرة أذرع، فضرب «عوجاء» فأصاب كعبه، فسقط ميتا، وكان جسراً للناس يبرون عليه^(١).

وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ تسلية لموسى، عليه السلام، عنهم، أى: لا تنأسف ولا تحزن عليهم فمهما^(٢) حكمت عليهم، به فإنهم يستحقون ذلك.

وهذه القصة تضمنت تفرغ اليهود وبيان فضائحهم، ومخالفتهم لله ولرسوله ونكولهم عن طاعتها، فيما^(٣) أمرهم^(٤) به من الجهاد، فضعفت أنفسهم عن مصابرة الأعداء ومجالدتهم، ومقاتلتهم، مع أن بين أظهرهم رسول الله ﷺ وكليمه وصفيه من خلقه فى ذلك الزمان، وهو يعدهم بالنصر والظفر بأعدائهم، هذا وقد شاهدوا ما أحل الله بعدوهم فرعون من العذاب والنكال والفرق له ولجنوده فى اليم، وهم ينظرون لتفرد به أعينهم وما بالعهد من قدم، ثم يتكلمون عن مقاتلة^(٥) أهل بلد هم بالنسبة إلى ديار مصر لا توازي عشر المعشار فى عدة أهلها وعددهم، فظهرت^(٦) قبائح صنيعهم للخاص والعام، وافتضحوا فضيحة لا يغطيها الليل، ولا يسترها الذليل، هذا وهم فى^(٧) جهلهم بعمهون، وفى غيهم يترددون، وهم البغضاء إلى الله وأعدائه، ويقولون مع ذلك: ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ [المائدة: ١٨]، فضح الله وجوههم التى مسح منها الخنازير والقروود، وألزمهم لعنة تصحبهم إلى النار ذات الوقود، ويقضى لهم فيها بتأييد الخلود، وقد فعل وله الحمد من^(٨) جميع الوجود.

﴿وَأْتَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنِي آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبْنَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٢٧) لَئِن بَسَطتَ إِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاطِلٍ فِي يَدَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ (٢٨) إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ (٢٩) فَطَوَعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الخَاسِرِينَ (٣٠) فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ (٣١)﴾

يقول تعالى مينا وخيم عاقبة البغي والحسد والظلم فى خبر ابنى^(٩) آدم لصلبه - فى قول الجمهور - وهما هابيل وقابيل كيف عدا أحدهما على الآخر، فقتله بغيا عليه وحسدا له، فيما وهبه الله من النعمة وتقبل القربان الذى أخلص فيه لله عز وجل، فجاز المقتول بوضع الآثام والدخول إلى

(١) حديث عرج بن عنت حديث طويل باطل، ولا يصح ما ذكر عن أوصافه، وقد تكلم عليه الإمام ابن القيم - رحمه الله - فى المنار المنيف (ص ٧٦) بما يكفى.

(٤) فى آ: ١: أمرهما.

(٣) فى ر: ١: فى الذى.

(٢) فى آ: ١: فيما.

(٧) فى آ: ١: من.

(٦) فى ر: ١: وظهرت.

(٥) فى آ: ١: معاملة.

(٩) فى ر: ١: بنى.

(٨) فى آ: ١: فى.

الجنة، ونخاب القاتل ورجع بالصفقة الخاسرة في الدنيا والآخرة، فقال تعالى: ﴿وَأْتَلُّ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنِي آدَمَ بِالْحَقِّ﴾ أي: واقصص على هؤلاء البغاة الخسدة، إخوان الخنازير والقردة من اليهود وأمثالهم وأشباهم - خير ابن^(١) آدم، وهما هابيل وقابيل فيما ذكره غير واحد من السلف والخلف.

وقوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: على البغية والأمر الذي لا يس فيه ولا كذب، ولا وهم ولا تبديل، ولا زيادة ولا نقصان، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ بِالْحَقِّ﴾ [آل عمران: ٦٢] وقال تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ﴾ [الكهف: ١٣]، وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ [مريم: ٣٤].

وكان من خبرهما فيما ذكره غير واحد من السلف والخلف، أن الله تعالى كان قد شرع لآدم، عليه السلام، أن يزوج بناته من بنيه لضرورة الحال، ولكن قالوا: كان يؤلد له في كل بطن ذكر وأنثى، فكان يزوج أنثى هذا البطن لذكر البطن الآخر، وكانت أخت هابيل دميمة، وأخت قابيل وضيفة، فاراد أن يستأثر بها على أخيه، فأبى آدم ذلك إلا أن يقربا قرباناً، فمن تقبل منه فهي له، فقربا فتقبل من هابيل ولم يتقبل من قابيل، فكان من أمرهما ما قص الله في كتابه.

ذكر أقوال المفسرين ههنا:

قال السدي - فيما ذكر - عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس - وعن مرة، عن ابن مسعود - وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ؛ أنه كان لا يولد لآدم مولود إلا ولد معه جارية، فكان يزوج غلام هذا البطن جارية هذا البطن الآخر، ويزوج جارية هذا البطن غلام هذا البطن الآخر، حتى ولد له ابنان يقال لهما: قابيل وهابيل^(٢)، وكان قابيل صاحب زرع، وكان هابيل صاحب ضرع، وكان قابيل أكبرهما، وكان له أخت أحسن من أخت هابيل، وأن هابيل طلب أن يتكح أخت قابيل، فأبى عليه وقال: هي أختي، ولدت معي، وهي أحسن من أختك، وأنا أحق أن أتزوج بها. فأمره أبوه أن يزوجه هابيل، فأبى، وأنهما قربا قرباناً إلى الله عز وجل أيهما أحق بالجارية، وكان آدم، عليه السلام، قد غاب عنهما، أتى^(٣) مكة ينظر إليها، قال الله عز وجل: هل تعلم أن لى بيتا في الأرض؟ قال: اللهم لا، قال: إن لى بيتا في مكة^(٤) فآته. فقال آدم للسماء: احفظي ولدى بالامانة، فأبت. وقال للأرض، فأبت. وقال للجبال، فأبت. فقال^(٥) لقابيل، فقال: نعم، تذهب وترجع وتجد أهلك كما يسرك فلما انطلق آدم قربا قرباناً، وكان قابيل يفخر عليه، فقال: أنا أحق بها منك، هي أختي، وأنا أكبر منك، وأنا وصي والدي. فلما قربا، قرب هابيل جذعة سمنة، وقرب قابيل حزمة سنبل، فوجد فيها سنبل عظيمة، ففركها فاكلها. فنزلت النار فاكلت قربان هابيل، وتركت قربان قابيل، فغضب وقال: لا تقتلك حتى. لا تنكح أختي. فقال هابيل: إنما يتقبل الله من المتقين. رواه ابن جرير^(٦).

(١) في رواية: بنى.

(٢) زيادة من رواية.

(٣) في رواية: بنى.

(٤) في رواية: وقال.

(٥) في رواية: بمكة.

(٦) في رواية: بنى.

(٧) تفسير الطبري (٢٠٦/١٠) وسبأني كلام الخافظ ابن كثير في رد هذا الأثر.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، حدثنا حجاج، عن ابن جريج، أخبرني ابن خثيم قال: أقبلت مع سعيد بن جبير فحدثني عن ابن عباس قال: نهى أن تنكح المرأة أخاها توأمها، وأمر أن ينكحها غيره من إخوتها، وكان يولد له في كل بطن رجل^(١) وامرأة، بينما هم كذلك ولد له امرأة وضيتة، وولد له أخرى قبيحة دميمة، فقال أخو الدميمة: أنكحني أختك وأنكحك أختي. قال: لا، أنا أحق بأختي فقربا قربانا، فتقبل من صاحب الكباش، ولم يتقبل من صاحب الزرع، فقتله. إسناده جيد.

وحدثنا أبي، حدثنا أبو سلمة، حدثنا حماد بن سلمة، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قوله: ﴿إِذْ قَرَّبْنَا قُرْبَانًا﴾ فقربا قربانها، فجاء صاحب الغنم بكباش أعين أقرن أبيض، وصاحب الحرث بصيرة من طعام، فقبل^(٢) الله الكباش فخرنه في الجنة أربعين خريفا، وهو الكباش الذي ذبحه إبراهيم عليه السلام^(٣). إسناده جيد.

وقال ابن جرير: حدثنا ابن بشار، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا عوف، عن أبي المغيرة، عن عبد الله بن عمرو^(٤) قال: إن ابني آدم اللذين قربا قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر، كان أحدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم، وإنهما^(٥) أمرا أن يقربا قربانا، وإن صاحب الغنم قرب أكرم غنمه وأسمها وأحسنها، طيبة بها نفسه، وإن صاحب الحرث قرب أشد حرثه الكودن والزوان غير طيبة بها نفسه، وإن الله، عز وجل، تقبل قربان صاحب الغنم، ولم يتقبل قربان صاحب الحرث، وكان من قصتهما ما قص الله في كتابه، قال: وإيم الله، إن كان المقتول لأشد الرجلين، ولكن منعه التخرج أن يبسط [يده]^(٦) إلى أخيه.

وقال إسماعيل بن رافع المدني القاص: بلغني أن ابني آدم لما أمرا بالقربان، كان أحدهما صاحب غنم، وكان أنتاج له حمل في غنمه، فأحبه حتى كان يؤثره بالليل، وكان يحمله على ظهره من حبه، حتى لم يكن له مال أحب إليه منه. فلما أمر بالقربان قربه الله، عز وجل، فقبله^(٧) الله منه، فما زال يرتع في الجنة حتى فدى به ابن إبراهيم، عليه السلام. رواه ابن جرير.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا الأنصاري، حدثنا القاسم بن عبد الرحمن، حدثنا محمد بن علي بن الحسين قال: قال آدم، عليه السلام، لهابيل وقابيل: إن ربي عهد إلى أنه كائن من ذريتي من يقرب القربان، فقربا قربانا حتى تقر عيني إذا تقبل قربانكما، فقربا. وكان هابيل صاحب غنم فقرب أكلة غنمه، خير ماله، وكان قابيل صاحب زرع، فقرب مشاقة^(٨) من زرعه، فانطلق آدم معهما، ومعهما قربانها، فصعدا الجبل فوضعا قربانها، ثم جلسوا ثلاثتهم: آدم وهما، ينظران إلى القربان، فبعث الله نارا حتى إذا كانت فوقهما دنا منها عتق، فاحتمل قربان هابيل وترك قربان قابيل، فانصرفوا. وعلم آدم أن قابيل مسخوط عليه، فقال: ويلك يا قابيل رد عليك قربانك. فقال قابيل: أحببت فصليت على قربانه، ودعوت له، فتقبل قربانه، ورد على قرباني. وقال قابيل لهابيل: لاقتلك

(١) في أ: عليه السلام.

(٢) في أ: تقبل.

(٣) في ر: طريق ذكر وامرأة.

(٤) زيادة من د.

(٥) في ر: وانها.

(٦) في أ: عمره.

(٧) في أ: مشاقته.

(٨) في أ: فتيقنه.

فأستريح منك، دعا لك أبوك فصلى على قربانك، فتقبل منك. وكان^(١) يتواعده بالقتل، إلى أن احتبس هايل ذات عشية في غنمه، فقال آدم: يا قابيل، أين أخوك؟ [قال]^(٢): قال: وبِعَثْنِي لَهُ رَاعِيًا؟ لَا أَدْرِي. فقال [له]^(٣) آدم: ويلك يا قابيل. انطلق فاطلب أخاك. فقال قابيل في نفسه: الليلة أقتله. وأخذ معه حديدة فاستقبله وهو منقلب، فقال: يا هايل، تقبل قربانك ورد على قرباني، لاقتلتك. فقال هايل: قربت أطيب مالي، وقربت أنت أخبت مالك، وإن الله لا يقبل^(٤) إلا الطيب، إنما يتقبل الله من المتقين، فلما قالها غضب قابيل فرفع الحديدة وضربه^(٥) بها، فقال: ويلك يا قابيل أين أنت من الله؟ كيف يجزيك بعملك؟ فقتله فطرحه في جوبة^(٦) من الأرض، وحس عليه شيئاً من التراب^(٧).

وقال محمد بن إسحاق، عن بعض أهل العلم بالكتاب الأول: إن آدم أمر ابنه قيناً^(٨) أن ينكح أخته توامة هايل، وأمر هايل أن ينكح أخته توامة قين، فلم لذلك هايل ورضى، وأبى ذلك قين وكره، تكريماً عن أخت هايل، ورجب بأخته عن هايل، وقال: نحن ولادة الجنة، وهما من ولادة^(٩) الأرض، وأنا أحق بأختي - ويقول بعض أهل العلم بالكتاب الأول: كانت أخت قين من أحسن الناس، فضنَّ بها عن أخيه وأرادها لنفسه، فأنه^(١٠) أعلم أي ذلك كان - فقال له أبوه: يا بني، إنها لا تحمل لك، فأبى قابيل^(١١) أن يقبل ذلك من قول أبيه. فقال له أبوه: يا بني، قرب^(١٢) قربانا، ويقرب أخوك هايل قربانا، فأيكما تقبل^(١٣) قربانه فهو أحق بها، وكان قين على بذر الأرض، وكان هايل على رعاية الماشية، فقرب قين تمحاً، وقرب هايل أبكاراً من أبكار غنمه - وبعضهم يقول: قرب بقرة - فأرسل الله نارا بيضاء، فأكلت قربان هايل، وتركت قربان قين، وبذلك كان يقبل^(١٤) القربان إذا^(١٥) قبله. رواه ابن جرير.

وقال العوفي، عن ابن عباس قال: كان من شأنهما أنه لم يكن مسكين يتصدق عليه، وإنما كان القربان يقربه الرجل. فبينما^(١٦) ابنا آدم قاعدان إذ قالوا: لو قربنا قربانا وكان الرجل إذا قرب قربانا فرضيه^(١٧) الله، أرسل إليه نارا فتأكله^(١٨)، وإن لم يكن رضي الله خبث النار، فقربا قربانا، وكان أحدهما راعياً، وكان الآخر حرثاً، وإن صاحب الغنم قرب خير غنمه وأسمها، وقرب الآخر بعض زرع، فجاءت النار فنزلت بينهما، فأكلت الشاة وتركت الزرع، وإن ابن آدم قال لأخيه: أتمشى في الناس وقد علموا أنك قربت قربانا فتقبل منك وردَّ علي؟ فلا والله لا ينظر الناس إليك وإلى وأنت

(١) في أ: فكان.

(٢) زيادة من ر.

(٣) زيادة من أ.

(٤) في أ: لا يقبل.

(٥) في أ: فضربه.

(٦) في أ: حفرة.

(٧) قال الشيخ أحمد شاكر في «عمدة التفسير» (٤/ ١٢٤): هذا من فصوص أهل الكتاب، ليس له أصل صحيح، ثم قد ساق الحافظ المؤلف هنا آثاراً كثيرة في هذا المعنى، مما امتلأت به كتب المفسرين، وقد عرضنا عن ذلك، وأبقينا شيئاً منها هو أجودها إسناداً، على سبيل المثال لا على سبيل الرواية الصحيحة المنقولة، ثم ذكر الرواية عن ابن عباس كما ستأتي.

(٨) في أ: قابيل.

(٩) في ر: ولادة.

(١٠) في ر، أ: والله.

(١١) في ر، أ: قين.

(١٢) في أ: تقرب.

(١٣) في أ: فأيكما قبل الله.

(١٤) في أ: تقبل.

(١٥) في ر: وإذا.

(١٦) في ر: فبينما.

(١٧) في أ: ورضيه.

(١٨) في أ: فتأكله.

خير مني . فقال : لاقتلك . فقال له أخوه : ما ذنبي ؟ إنما يتقبل الله من المتقين . رواه ابن جرير .

فهذا الأثر يقتضى أن تقرب القربان كان لا عن سبب ولا عن تدارئ في امرأة، كما تقدم عن جماعة من تقدم ذكرهم، وهو ظاهر القرآن: ﴿إِذْ قَرَّبْنَا قُورَيْبًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ . فالسياق يقتضى أنه إنما غضب عليه وحده لقبول قربانه دونه .

ثم المشهور عند الجمهور أن الذى قرب الشاة هو هايل، وأن الذى قرب الطعام هو قابيل، وأنه تقبل من هايل شاته، حتى قال ابن عباس وغيره: إنه الكبش الذى فدى به الذبيح، وهو مناسب، والله أعلم، ولم يتقبل من قابيل . كذلك نص عليه غير واحد من السلف والخلف، وهو المشهور عن مجاهد أيضاً، ولكن روى ابن جرير، عنه أنه قال: الذى قرب الزرع قابيل، وهو المتقبل منه، وهذا خلاف المشهور، ولعله لم يحفظ عنه جيداً، والله أعلم .

ومعنى (١) قوله: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ أى: ممن اتقى الله فى فعله ذلك .

وقال ابن أبى حاتم: حدثنا أبى، حدثنا إبراهيم بن العلاء بن زبريق، حدثنا إسماعيل بن عيَّاش، حدثنى صفوان بن (٢) عمرو، عن تميم، يعنى ابن مالك المقرئ، قال: سمعت أبا الدرداء يقول: لأن استيقن أن الله قد تقبل منى صلاة واحدة أحب إلى من الدنيا وما فيها، إن الله يقول: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ .

وحدثنا أبى، حدثنا عبد الله بن عمران، حدثنا إسحاق بن سليمان - يعنى الرازى - عن المغيرة ابن مسلم، عن ميمون بن أبى حمزة قال: كنت جالساً عند أبى وائل، فدخل علينا رجل - يقال له: أبو عفيف، من أصحاب معاذ - فقال له شقيق بن سلمة: يا أبا عفيف، ألا تحدثنا عن معاذ بن جبل؟ قال: بلى، سمعته يقول: يحبس الناس فى بقيع واحد، فينادى مناد: أين المتقون؟ فيقومون فى كنف من الرحمن، لا يحتجب الله منهم (٣) ولا يستر . قلت: من المتقون؟ قال: قوم اتقوا الشرك وعبادة الأوثان، وأخلصوا العبادة، فيمرون إلى الجنة .

وقوله: ﴿لَنْ نَسْطَ إِلَيْكَ لِنَقُتْنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ :

يقول له أخوه الرجل الصالح، الذى تقبل الله قربانه لتقواه حين تواعده أخوه بالقتل على غير ما ذنب منه إليه: ﴿لَنْ نَسْطَ إِلَيْكَ لِنَقُتْنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ﴾ أى (٤): لا أقابلك على صنيعك الفاسد بمثله، فأكون أنا وأنت سواء فى الخطيئة، ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ أى: من أن أصع كما تريد أن تصنع، بل أصبر وأحتسب .

قال عبد الله بن عمرو: وإيم الله، إن كان لأشد الرجلين ولكن منعه التحرج، يعنى الورع .

(٢) فى ر: ومه .

(٣) فى ر: عنهم .

(٤) فى ر: أبوه .

(٤) فى ر: إبنى .

ولهذا ثبت في الصحيحين، عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا تواجه المسلمان بسيفيهما، فالقاتل والمقتول في النار». قالوا: يا رسول الله، هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: «إنه كان حريصا على قتل صاحبه»^(١).

وقال الإمام أحمد: حدثنا قُتَيْبَةُ بن سعيد، حدثنا لَيْثُ بن سعد، عن عِيَّاشٍ^(٢) بن عباس، عن بكير بن عبد الله، عن بُسْرِ بن سعيد^(٣)؛ أن سعد بن أبي وقاص قال عند فتنة عثمان: أشهد أن رسول الله ﷺ قال: «إنها ستكون فتنة، القاعد فيها خير من القائم، والقائم خير من الماشي، والماشي خير من الساعي». قال: أفرأيت إن دخل على بيتي فبسط يده إلي ليقبطني قال: «كن كابن آدم».

وكذا رواه الترمذي عن قُتَيْبَةَ بن سعيد^(٤) وقال: هذا حديث حسن، وفي الباب عن أبي هريرة، وخبَّاب بن الأرت، وأبي بكر^(٥)، وابن مسعود، وأبي واقد، وأبي موسى، وخرشنة. ورواه بعضهم عن الليث بن سعد، وزاد في الإسناد رجلا.

قال الحافظ ابن عساكر: الرجل هو حسين الأشجعي.

قلت: وقد رواه أبو داود من طريقه فقال: حدثنا يزيد بن خالد الرملي، حدثنا المفضل، عن عيَّاش بن عباس^(٦)، عن بكير، عن بُسْرِ بن سعيد^(٧)، عن حسين^(٨) بن عبد الرحمن الأشجعي؛ أنه سمع سعد ابن أبي وقاص، عن النبي ﷺ في هذا الحديث قال: فقلت: يا رسول الله، أ رأيت إن دخل على بيتي وبسط يده ليقبطني؟ قال: فقال رسول الله ﷺ: «كن كابن آدم». وتلا يزيد: «لَنْ بَسَطَ إِلَيَّ يَدَكَ لَتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ»^(٩).

قال أبو بوب السخَّيَّانِي: إن أول من أخذ بهذه الآية من هذه الأمة: «لَنْ بَسَطَ إِلَيَّ يَدَكَ لَتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ» لعثمان بن عفان، رضى الله عنه. رواه ابن أبي حاتم.

وقال الإمام أحمد: حدثنا مَرْحُوم، حدثني أبو عمران الجوني، عن عبد الله بن الصامت، عن أبي ذر قال: ركب النبي ﷺ حمارا وأردفتي خلفه، وقال: «يا أبا ذر، أ رأيت إن أصاب الناس جوع شديد لا تستطيع أن تقوم من فراشك إلى مسجدك، كيف تصنع؟». قال: قال الله ورسوله أعلم. قال: «تعفف». قال: «يا أبا ذر، أ رأيت إن أصاب الناس موت شديد، ويكون البيت فيه بالعبد، يعنى القبر، كيف تصنع؟». قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «اصبر». قال: «يا أبا ذر، أ رأيت إن قتل الناس بعضهم بعضا، يعنى حتى تغرق حجارة الزيت من الدماء، كيف تصنع؟». قال: قال الله ورسوله أعلم. قال: «اقعد في بيتك، وأغلق عليك بابك». قال: فإن لم أترك؟ قال: «فأت من أنت منهم، فكن

(١) صحيح البخارى برقم (٣١) وصحيح مسلم برقم (٢٨٨٨) من حديث أبي بكر، رضى الله عنه.

(٢) فى أ: عباس.

(٣) فى ر: بشر بن سعيد، وفى أ: بشر بن سعيد.

(٤) المسند (١٨٥/١) وسنن الترمذى برقم (٣١٩٤).

(٥) فى أ: وأبي بكر.

(٦) فى أ: المفضل بن عباس عن ابن عباس.

(٧) فى ر: بشر بن سعيد.

(٨) فى ر: سعيد.

(٩) سنن أبي داود برقم (٤٢٥٧).

فيهم^(١). قال: فأخذ سلاحى؟ قال: «إذا تشاركتهم فيما هم فيه، ولكن إن خشيت أن يروعك^(٢) شعاع اليف، فألق طرف رداك على وجهك حتى^(٣) يوء يائمه وإثمك^(٤)».

رواه مسلم وأهل السنن سوى النسائي، من طرق عن أبي عمران الجوني، عن عبد الله بن الصامت، به^(٥). ورواه أبو داود وابن ماجه، من طريق حماد بن زيد، عن أبي عمران، عن المشعث^(٦) ابن طريف، عن عبد الله بن الصامت، عن أبي ذر^(٧)، بنحوه^(٨).

قال أبو داود: ولم يذكر المشعث^(٩) فى هذا الحديث غير حماد بن زيد.

وقال ابن مردويه: حدثنا محمد بن على بن دحيم، حدثنا أحمد بن حازم، حدثنا قبيصة بن عقيب، حدثنا سفيان، عن منصور، عن ربيع قال: كنا فى جنازة حذيفة، فسمعت رجلاً يقول: سمعت هذا يقول فى ناس: مما سمعت من رسول الله ﷺ: «لئن اقتلتكم لأنظرون إلى أقصى بيت فى دارى، فلا يجنن، فلتن دخل^(١٠) على فلان لأقولن: ها^(١١)، بوء يائس وإثمك، فأكون كخير ابنى آدم^(١٢)».

وقوله: «إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين»: قال ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، وقتادة، والسدي، فى قوله: «إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك»: أى: يائس وتلى وإثمك الذى عليك قبل ذلك.

قال ابن جرير: وقال آخرون: يعنى ذلك أنى أريد أن تبوء بخطيتى، فتحمل وزرها، وإثمك فى قتلك إياى. وهذا قول وجدته عن مجاهد، وأخشى أن يكون غلطاً؛ لأن الصحيح من الرواية عنه خلافه. يعنى: ما رواه سفيان الثوري، عن منصور، عن مجاهد: «إني أريد أن تبوء بإثمي»: قال: يقتلك إياى، «وإثمك»: قال: بما كان منك قبل ذلك.

وكذا روى^(١٣) عيسى عن ابن أبي نجیح، عن مجاهد، مثله. وروى شبل عن ابن أبي نجیح، عن مجاهد: «إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك»: يقول: إنى أريد أن يكون عليك خطيتى ودمى، فتبوء بهما جميعاً.

قلت: وقد يتوهم^(١٤) كثير من الناس هذا القول، ويذكرون فى ذلك حديثاً لا أصل له: ما ترك القتال على المقتول من ذنب.

وقد روى الحافظ أبو بكر البزار حديثاً يشبه هذا، ولكن ليس به، فقال: حدثنا عمرو بن على، حدثنا عامر بن إبراهيم الأصبهاني، حدثنا يعقوب بن عبد الله، حدثنا عتبة^(١٥) بن سعيد، عن هشام

(١) فى ر: منهم.

(٢) فى ر: يروعك.

(٣) فى ر: أ: د: ع: هـ.

(٤) السنن (١٤٩/٥).

(٥) صحيح مسلم برقم (٦٤٨) وسنن أبى داود برقم (٤٣١) وسنن الترمذى برقم (١٧٦) وسنن ابن ماجه برقم (١٢٥٦).

(٦) فى ر: المشعث، وفى أ: الشعب.

(٧) فى ر: أ: عن أبى إسحاق.

(٨) سنن أبى داود برقم (٤٢٦١) وسنن ابن ماجه برقم (٣٩٥٨).

(٩) فى ر: المشعث، وفى أ: الشعب.

(١٠) فى أ: لا ترأها.

(١١) فى ر: فإن على.

(١٢) فى أ: عتبة.

(١٣) فى أ: توهم.

(١٤) فى أ: رواه.

ابن عروّة، عن أبيه، عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «قتل الصبر لا يمر بذنب إلا محاه». وهذا بهذا لا يصح^(١)، ولو صح فمعناه أن الله يكفر عن المقتول بألم القتل ذنوبه، فأما أن تحصل على القاتل فلا. ولكن قد يتفق هذا في بعض الأشخاص، وهو الغالب، فإن المقتول يطالب القاتل في العَرَصات فيؤخذ له من حناته بقدر مظلمته، فإن نفذت^(٢) ولم يستوف حقه أخذ من سيئات المقتول فطُرِحَتْ^(٣) على القاتل، فربما لا يبقى على المقتول خطيئة إلا وضعت على القاتل. وقد صح الحديث بذلك عن رسول الله ﷺ في المظالم كلها، والقتل من أعظمها وأشدّها، والله أعلم.

وأما ابن جرير فقال^(٤): والصواب من القول في ذلك أن يقال: إن تأويله: إني أريد أن تنصرف بخطيئتك في قتلك إياي - وذلك هو معنى قوله: «إني أريد أن تبوء بإثمي» وأما معنى «وإثمك» فهو إثمه بغير^(٥) قتله، وذلك معصيته الله، عز وجل، في أعمال سواه.

وأما قلنا هو الصواب، لإجماع أهل التأويل عليه، وأن الله، عز وجل، أخبرنا أن كل عامل فجزاء عمله له أو عليه^(٦)، وإذا كان هذا^(٧) حكمه في خلقه، فغير جائز أن تكون^(٨) آتام المقتول ماخوذاً بهذا القاتل، وإنما يؤخذ القاتل بإثمه بالقتل المحرم وسائر آتام معاصيه التي ارتكبها بنفسه دون ما ركبته قبله.

هذا لفظه ثم أورد سؤالاً، حاصله: كيف أراد هاييل أن يكون على أخيه قاييل إثم قتله، وإثم نفسه، مع أن قتله له محرم؟ وأجاب بما حاصله^(٩) أن هاييل أخبر عن نفسه بأنه لا يقاتل أخاه إن قاتله، بل يكف يده عنه، طالباً - إن وقع قتل - أن يكون من أخيه لا منه.

قلت: وهذا الكلام متضمن موعظة له لو اتعظ، وزجرًا له لو انزجر؛ ولهذا قال: «إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك» أي: تتحمل إثمى وإثمك «فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين».

وقال ابن عباس: خوفه النار فلم ينته ولم يتزجر.

وقوله تعالى: «فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ» أي: فحسنت^(١٠) وسوّلت له نفسه، وشجعت على قتل أخيه فقتله، أي: بعد هذه الموعظة وهذا الزجر.

وقد تقدم في الرواية عن أبي جعفر الباقر، وهو محمد بن علي بن الحسين: أنه قتله بحديدة في يده.

وقال السُّدِّي، عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس - وعن مرة، عن عبد الله، وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ: «فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ» فطلبه ليقتله، فراغ الغلام منه في رؤوس الجبال، فأتاه يوماً من الأيام وهو يرعى غنماً له، وهو نائم فرقع صخرة، فشدخ بها رأسه فمات،

(١) مسند البزار برقم (١٥٤٥) «كشف الاستار» وقال البزار: «لا تعلمه يروي عن النبي ﷺ إلا من هذا الوجه. ولا تعلم استنده إلا يعقوب».

(٢) في د: «نفيت».

(٣) في أ: «يصرح».

(٤) في ر: «قال»، وفي أ: «لأنه قال».

(٥) في أ: «عليه».

(٦) في ر: «ذلك».

(٧) في ر: «يعنى».

(٨) في أ: «فحسنت له».

(٩) في أ: «بما هو حاصله».

(١٠) في أ: «مكون».

فتركه بالمرءة. رواه ابن جرير.

وعن بعض أهل الكتاب: أنه قتله خنقاً وعضاً، كما تُقْتَلُ^(١) السباع، وقال ابن جرير^(٢): لما أراد أن يقتله جعل^(٣) يلوى عنقه، فأخذ إبليس دابة ووضع^(٤) رأسها على حجر، ثم أخذ حجراً آخر فضرب به رأسها حتى قتلها، وابن آدم ينظر، ففعل بأخيه مثل ذلك. رواه ابن أبي حاتم.

وقال عبد الله بن وهب، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه قال: أخذ برأسه ليقتله، فأضطجع له، وجعل يغمز رأسه وعظامه ولا يدرى كيف يقتله، فجاءه^(٥) إبليس فقال: أتريد أن تقتله؟ قال: نعم. قال: فخذ هذه الصخرة فاطرحها على رأسه. قال: فأخذها، فألقاها عليه، فشدخ رأسه. ثم جاء إبليس إلى حواء مسرعاً، فقال: يا حواء، إن قابيل قتل هابيل. فقالت له: ويحك. أئى^(٦) شئ يكون القتل؟ قال: لا يأكل ولا يشرب ولا يتحرك. قالت: ذلك الموت. قال: فهو الموت. فجعلت تصيح حتى دخل عليها آدم وهي تصيح، فقال: مالك؟ فلم تكلمه، فوجع^(٧) إليها مرتين، فلم تكلمه. فقال: عليك الصيحة وعلى بناتك، أنا وبني منها برآء. رواه ابن أبي حاتم.

وقوله: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ أئى: فى الدنيا والآخرة، وأئى خسارة أعظم من هذه؟. وقد قال الإمام أحمد: حدثنا أبو معاوية^(٨) ووكيع قالوا: حدثنا الأعمش، عن عبد الله بن مرة، عن مسروق، عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظَلَمًا، إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دِمَائِهَا، لِأَنَّهُ كَانَ أَوَّلَ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ».

وقد أخرجه الجماعة سوى أبي داود من طرق، عن الأعمش، به^(٩).

وقال ابن جرير: حدثنا القاسم، حدثنا الحسين، حدثني حجاج قال: قال ابن جُرَيْجٍ: قال مجاهد: عَلَّقَتْ إحدى رجلى القاتل بساقها إلى فخذه من يومئذ إلى يوم القيامة، ووجهه فى الشمس حيثما دارت دار، عليه فى الصيف حظيرة من نار، وعليه فى الشتاء حظيرة من ثلج - قال: وقال عبد الله بن عمرو: إنا لنجد ابن آدم القاتل يقاسم أهل النار قسمة صحيحة العذاب، عليه شطر عذابهم.

وقال ابن جرير: حدثنا ابن حميد، حدثنا سلمة، عن ابن إسحاق، عن حكيم بن حكيم، أنه حدث عن عبد الله بن عمرو أنه كان يقول: إن أشقى أهل النار^(١٠) رجلاً ابن آدم الذى قتل أخاه، ما سَفَكَ دم فى الأرض منذ قتل أخاه إلى يوم القيامة، إلا لحق به منه شر، وذلك أنه أول من سَنَّ الْقَتْلَ^(١١).

وقال إبراهيم النخعي: ما من مقتول يقتل ظلماً، إلا كان على ابن آدم الأول والشيطان كِفْلٌ منه.

(١) فى آ: «يقتل».

(٢) فى هـ: «ابن جرير».

(٣) فى آ: «فجعل».

(٤) فى ر: آ: «فوضع».

(٥) فى ر: آ: «ورأى».

(٦) فى آ: «يعقوب».

(٧) فى آ: «ثم رجع».

(٨) صحيح البخارى برقم (٢٣٣٥) وصحيح مسلم برقم (١٦٧٧) وسنن الترمذى برقم (٢٦٧٣) وسنن النسائى الكبرى برقم (٢٤٤٧)

وسنن ابن ماجه برقم (٢٦١٦).

(١٠) فى آ: «إن أشقى الناس».

(١١) تفسير الطبرى (٢١٩/١٠).

رواه ابن جرير أيضاً.

وقوله تعالى: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُؤَارِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِي سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ قال السدي بإسناده المتقدم إلى الصحابة: لما مات الغلام تركه بالعرَاء، ولا يعلم كيف يدفن، فبعث الله غرابين أخوين، فاقنتلا، فقتل أحدهما صاحبه، فحفر له ثم حشى عليه. فلما رآه قال: ﴿يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِي سَوْءَةَ أَخِي﴾.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قال: جاء غراب إلى غراب ميت، فَبَحَثَ عَلَيْهِ مِنَ التُّرَابِ حَتَّى وَارَاهُ، فَقَالَ الَّذِي قَتَلَ أَخَاهُ: ﴿يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِي سَوْءَةَ أَخِي﴾.

وقال الضحاك، عن ابن عباس: مكث يحمل أخاه في جراب على عاتقه سنة، حتى بعث الله الغرابين، فرأهما يبحثان، فقال: ﴿أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ﴾ فدفن أخاه.

وقال لَيْثُ بْنُ أَبِي سَلِيمٍ، عَنْ مَجَاهِدٍ: وَكَانَ يَحْمِلُهُ عَلَى عَاتِقِهِ مِائَةَ سَنَةٍ مَيْتًا، لَا يَدْرِي مَا يَصْنَعُ بِهِ يَحْمِلُهُ، وَيَضَعُهُ إِلَى الْأَرْضِ حَتَّى رَأَى الْغُرَابَ يَدْفِنُ الْغُرَابَ، فَقَالَ: ﴿يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِي سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾. رواه ابن جرير وابن أبي حاتم.

وقال عطية العرفي: لما قتله ندم، فضعه إليه حتى أروح، وعكفت عليه الطيور والسباع تنتظر متى يرمى به فتأكله. رواه ابن جرير.

وقال محمد بن إسحاق، عن بعض أهل العلم بالكتاب الأول: لما قتله سَقَطَ فِي يَدَيْهِ، وَلَمْ يَدْرِ كَيْفَ يُؤَارِيهِ. وَذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ، فِيمَا يَزْعُمُونَ، أَوَّلَ قَتِيلٍ فِي (١) بَنِي آدَمَ وَأَوَّلَ مَيْتٍ ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُؤَارِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِي سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ قَالَ: وَزَعَمَ (٢) أَهْلُ التَّوْرَةِ أَنَّ قَيْسًا لَمَّا قَتَلَ أَخَاهُ هَابِيلَ، قَالَ لَهُ اللَّهُ، عَزَّ وَجَلَّ: يَا قَيْنُ، أَيْنَ أَخُوكَ هَابِيلُ؟ قَالَ: قَالَ: مَا أَدْرِي، مَا كُنْتُ عَلَيْهِ رَقِيبًا. فَقَالَ اللَّهُ: إِنْ صَوْتُ دَمِ أَخِيكَ لِيَنَادِيَنِي مِنَ الْأَرْضِ، وَالْآنَ أَنْتَ مَلْعُونٌ مِنَ الْأَرْضِ الَّتِي فَتَحْتَ فَاهَا فَبَلَعْتَ (٣) دَمَ أَخِيكَ مِنْ يَدِكَ، فَإِنَّ أَنْتَ عَمِلْتَ فِي الْأَرْضِ، فَإِنَّهَا لَا تَعُودُ تَعْطِيكَ حَرْثَهَا حَتَّى تَكُونَ فَرْعًا تَائِهًا فِي الْأَرْضِ.

وقوله: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ قال الحسن البصري: علاه الله بئامة بعد خسران.

فهذه أقوال المفسرين في هذه القصة، وكلهم متفقون على أن هذين ابنا آدم لصلبه، كما هو ظاهر القرآن، وكما نطق به الحديث في قوله: «إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها؛ لأنه أول من سن القتل». وهذا ظاهر جلي، ولكن قال ابن جرير:

حدثنا ابن وكيع، حدثنا سهل بن يوسف، عن عمرو، عن الحسن - هو البصري - قال: كان

(١) في رواية: «قتلت».

(٢) في رواية: «ويزعم».

(٣) في رواية: «من».

الرجلان اللذان في القرآن، اللذان قال الله: ﴿وَأَنْزَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنِي آدَمَ بِالْحَقِّ﴾ من بنى إسرائيل، ولم يكونا ابني آدم لصلبه، وإنما كان القُربان في بنى إسرائيل، وكان آدم أول من مات.

وهذا غريب جداً، وفي إسناده نظر.

وقد قال عبد الرزاق، عن معمر، عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «إن ابني آدم، عليه السلام، ضرباً لهذه الأمة مثلاً، فخذوا بالخير منهما»^(١)،^(٢).

ورواه ابن المبارك، عن عاصم الأحول، عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ضرب لكم ابني آدم مثلاً، فخذوا من خيرهم ودعوا الشر».

وكذا أرسل هذا الحديث بكر بن عبد الله المزني، روى ذلك كله ابن جرير^(٣).

وقال سالم بن أبي الجعد: لما قتل ابن آدم أخاه، مكث آدم مائة سنة حزينا لا يضحك، ثم أتى فقبل له: حياك الله ويياك. أي: أضحكك.

رواه ابن جرير، ثم قال: حدثنا ابن حميد، حدثنا سلمة، عن غياث^(٤) بن إبراهيم، عن أبي إسحاق الهمداني قال: قال علي بن أبي طالب: لما قتل ابن آدم أخاه، بكاه آدم فقال:

تَغَيَّرَتِ الْبِلَادُ وَمَنْ عَلَيْهَا
تَغَيَّرَ كُلُّ ذِي لَوْنٍ وَطَعْمٍ
فَلَوْنُ الْأَرْضِ مُغْبِرٌ قَبِيحٌ
وَقَلُّ بَشَاشَةِ الْوَجْهِ الْمَلِيحِ

فأجيب آدم عليه السلام:

أَبَا هَابِيلَ قَدْ قُتِلَا جَمِيعاً
وَجَاءَ بَشْرَةٌ قَدْ كَانَ مِنْهَا^(٥)
وَصَارَ الْحَسَى كَالْمَيْتِ^(٥) الذَّبِيحِ
عَلَى خَوْفٍ فَجَاءَ بِهَا يَصِيحُ^(٦)

(١) في أ: منها.

(٢) تفسير عبد الرزاق (١٨٣/١) وتفسير الطبري (١٠٠/٣٢٠).

(٣) تفسير الطبري (١٠٠/٣٢٠).

(٤) في أ: «عتاب».

(٥) في ر: «بالميت».

(٦) في أ: «اتمه».

(٧) تفسير الطبري (١٠٠/٣٠٩، ٢١٠).

وقال الشيخ محمد أبو شهبة في كتابه القيم: «الإسرائيليات وأثرها في كتب التفسير» (ص ١٨٣): «وقد طعن في نسبة هذه الأشعار إلى نبي الله آدم الإمام الذهبي في كتابه: «ميزان الاعتدال» وقال: إن الأفة فيه من المخرمس أو شيخه.

وما الشعر الذي ذكره إلا منحول مختلق، والأنبياء لا يقرئون الشعر، وصدق الزمخشري حيث قال: «روى أن آدم مكث بعد قتل ابنه مائة سنة لا يضحك، وأنه رثاه بشعر، وهو كذب بحت، وما الشعر إلا منحول ملحون، وقد صح أن الأنبياء معصومون من الشعر».

وقد قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا عَلَّمَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾.

وقد قال الإمام الألويسي في تفسيره: «روى عن ميمون بن مهران عن أبيه عن عيسى، روى الله عنهما، أنه قال: «من قال: آدم - عليه السلام - قد قتل شعراً فقد كذب، إن محمداً ﷺ والأنبياء كلهم في النهي عن الشعر سواء، ولكن لما قتل قابيل وهابيل بكاه آدم بالسريانية، فلم يزل ينقل، حتى وصل إلى يعرب بن مخطان، وكان يتكلم بالعربية، والسريانية، فقدم فيه وأخر، وجعله شعراً عربياً». وذكر بعض علماء العربية: أن في ذلك لحناً، وإقواء، وانكباب ضرورية، والأولى عدم نسبه إلى يعرب؛ لما فيه من الركافة الظاهرة.

والحق: أنه شعر في غاية الركافة، والأشبه أن يكون هذا الشعر من اختلاق إسرائيليين، ليس له من العربية إلا حظ قليل، أو نصاص يريد أن يستولي على قلوب الناس بمثل هذا الهراء».

والظاهر أن قابيل عُوِّجِلَ بالعقوبة، كما ذكره مجاهد^(١) بن جبر أنه علقته ساقه بفخذة يوم قتله، وجعل الله وجهه إلى الشمس حيث دارت عقوبة له وتكليلاً به. وقد ورد في الحديث عن^(٢) النبي ﷺ [أنه]^(٣) قال: «أما من ذنب أجدر أن يُعَجَّلَ الله عقوبته في الدنيا مع ما يدخر لصاحبه في الآخرة، من البغي وقطيعة الرحم»^(٤). وقد اجتمع في فعل قابيل هذا وهذا، فإن الله وإنا إليه راجعون.

﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعُدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمْسْرِفُونَ ﴿٣٢﴾ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَرُوا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٤﴾ ﴾ .

يقول تعالى: ﴿ مِنْ أَجْلِ ﴾ قتل ابن آدم أخاه ظلماً وعدواناً: ﴿ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ أى: شرعنا لهم وأعلمناهم ﴿ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾، أى: ومن قتل نفساً بغير سبب من قصاص، أو فساد في الأرض، واستحل قتلها بلا سبب ولا جناية، فكأنما قتل الناس جميعاً؛ لأنه لا فرق عنده بين نفس ونفس، ﴿ وَمَنْ أَحْيَاهَا ﴾ أى: حرم قتلها واعتقد ذلك، فقد سلم الناس كلهم منه بهذا الاعتبار؛ ولهذا قال: ﴿ فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ .

وقال الأعمش وغيره، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: دخلت على عثمان يوم الدار فقلت: جئت لأنصرك وقد طاب الضرب يا أمير المؤمنين. فقال: يا أبا هريرة، أيسرك أن تقتل^(٥) الناس جميعاً وإيأى معهم؟ قلت: لا. قال: فإنك إن قتلت رجلاً واحداً فكأنما قتلت الناس جميعاً، فانصرف مأذوناً لك، مأجوراً غير مأزور. قال: فانصرفت ولم أقاتل.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: هو كما قال الله تعالى: ﴿ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾، وإحياؤها: ألا يقتل نفساً حرمها الله، فذلك الذي أحيا الناس جميعاً، يعنى: أنه من حرم قتلها إلا بحق، حياى الناس منه

(١) في رواية ابن مجاهد.

(٢) في هذا، وأثبت من أ.

(٣) زيادة من و.

(٤) رواه أبو داود في سننه برقم (٤٩٠٢) وابن ماجه في سننه برقم (٤٢١١) من حديث أبي بكره، رضى الله عنه.

(٥) في أ: «يقتل».

[جميعاً]^(١).

وهكذا قال مجاهد: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾ أى: كف عن قتلها.

وقال العوفي عن ابن عباس، فى قوله: ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ يقول: من قتل نفساً واحدة حرمها الله، فهو مثل من قتل الناس جميعاً.

وقال سعيد بن جبيرة: من استحل دمَ مُسلمٍ فكأنما استحل دماء الناس جميعاً، ومن حرم دم مسلم فكأنما حرم دماء الناس جميعاً.

هذا قول، وهو الاظهر، وقال عكرمة والعمري، عن ابن عباس أنى قوله: ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ يقول^(٢): من قتل نبياً أو إماماً عدلاً، فكأنما قتل الناس جميعاً، ومن شدَّ على عضد نبي أو إمام عدل، فكأنما أحيا الناس جميعاً. رواه ابن جرير.

وقال مجاهد فى رواية أخرى عنه: من قتل نفساً بغير نفس فكأنما قتل الناس جميعاً؛ وذلك لأنه من قتل النفس فله النار، فهو كما لو قتل الناس كلهم.

وقال ابن جرير^(٣)، عن الأعرج، عن مجاهد فى قوله: ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾: من قتل النفس المؤمنة متعمداً، جعل الله جزاءه جهنم، وغضب الله عليه ولعنه، وأعد له عذاباً عظيماً، يقول: لو قتل الناس جميعاً لم يزد على مثل ذلك العذاب.

قال ابن جرير: قال مجاهد ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ قال: من لم يقتل أحداً فقد حياى الناس منه.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: من قتل نفساً فكأنما قتل الناس [جميعاً]^(٤)، يعنى: فقد وجب عليه القصاص، فلا^(٥). فرق بين الواحد والجماعة ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾ أى: عفا عن قاتل وليه، فكأنما أحيا الناس جميعاً. وحكى ذلك عن أبيه. رواه ابن جرير.

وقال مجاهد - فى رواية -: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾ أى: أنجها من غرق أو حرق أو هلكة.

وقال الحسن وقتادة فى قوله: ﴿أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾: هذا تعظيم لتعاطى القتل - قال قتادة: عظم والله وزرها، وعظم والله أجرها.

وقال ابن المبارك، عن سلام بن مكين، عن سليمان بن على الرضى قال: قلت للحسن: هذه الآية لنا يا أبا سعيد، كما كانت لبني إسرائيل؟ فقال: إى والذى لا إله غيره، كما كانت لبني إسرائيل. وما جعل دماء بني إسرائيل أكرم على الله من دماننا.

وقال الحسن البصرى: ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ قال: وزراً. ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ قال: أجراً.

(٣) فى أ: وقال ابن جرير.

(٢) زيادة من أ.

(١) زيادة من أ.

(٥) فى ر: أولاً.

(٤) زيادة من أ.

وقال الإمام أحمد: حدثنا حسن، حدثنا ابن لهيعة، حدثنا حبي (١) بن عبد الله، عن أبي عبد الرحمن الحبلي، عن عبد الله بن عمرو قال: جاء حمزة بن عبد المطلب إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، اجعلني على شيء أعيش به. فقال رسول الله ﷺ: «يا حمزة، نفس تحيها أحب إليك أم نفس تميتها؟» قال: بل نفس أحييها. قال: «عليك بنفسك» (٢) (٣).

وقوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلْنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالحجج والبراهين والدلائل الواضحة ﴿ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ﴾ وهذا تفرغ لهم وتوبيخ على ارتكابهم المحارم بعد علمهم بها، كما كانت بنو قريظة والنضير وغيرهم من بني قينقاع ممن حول المدينة من اليهود، الذين كانوا يقاتلون مع الأوس والخزرج إذا وقعت بينهم الحروب في الجاهلية، ثم إذا وضعت الحروب أوزارها فدوا من أسروهم، وودوا من قتلوه، وقد أنكر الله عليهم ذلك في سورة البقرة، حيث يقول: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تُشْهِدُونَ . ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أُسَارَى تَفَادُوهُمْ وَهُوَ حَرْمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفْتَرَمُونَ بَعْضُ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ (٤)﴾ إلى أشد العقاب وما الله بغافل عما تعملون ﴿ [البقرة: ٨٤، ٨٥].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلافٍ أَوْ يُنْفَرُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ الآية. المحاربة: هي المضادة والمخالفة، وهي صادقة (٥) على الكفر، وعلى قطع الطريق وإخافة السبل، وكذا الإفساد في الأرض يطلق على أنواع من الشر، حتى قال كثير من السلف، منهم سعيد بن المسيب: إن قرض الدراهم والدينار من الإفساد في الأرض، وقد قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [البقرة: ٢٠٥]

ثم قال بعضهم: نزلت هذه الآية الكريمة في المشركين، كما قال ابن جرير:

حدثنا ابن حميد، حدثنا يحيى بن واضح، حدثنا الحسين بن واقد، عن يزيد، عن عكرمة والحسن البصري قال (٦): [قال تعالى] (٧): ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ إلى: ﴿أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ نزلت هذه الآية في المشركين، فمن تاب منهم من قبل أن تقدروا عليه، لم يكن عليه ميبيل، وليست تحرز هذه الآية الرجل المسلم من الحد، إن قتل أو أفسد في الأرض أو حارب الله ورسوله، ثم لحق (٨) بالكفار قبل أن يقدر عليه، لم يمنعه ذلك أن يقام عليه الحد الذي أصاب.

ورواه أبو داود والنسائي، من طريق عكرمة، عن ابن عباس: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾: نزلت في المشركين، فمن (٩) تاب منهم قبل أن يقدر عليه لم يمنعه

(٢) في ر: «عليك نفسك».

(١) في ر: «حبي».

(٣) المسد (١٧٥/٢).

(٤) في أ: «تردون».

(٧) زيادة من ر.

(٦) في أ: «قال».

(٥) في ر: «مبارة».

(٩) في ر: «فمن».

(٨) في ر: «الحق».

ذلك أن يقام فيه الحد الذي أصابه .

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، في قوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ قال: كان قوم من أهل الكتاب، بينهم وبين النبي ﷺ عهد وميثاق، فتقضوا العهد وانسدوا في الأرض، فخير الله رسوله: إن شاء أن يقتل، وإن شاء أن تقطع^(١) أيديهم وأرجلهم من خلاف. رواه ابن جرير.

وروى شعبة، عن منصور، عن هلال بن يساف، عن مُصعب بن سعد، عن أبيه قال: نزلت في الحرورية: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾. رواه ابن مردويه.

والصحيح أن هذه الآية عامة في المشركين وغيرهم ممن ارتكب هذه الصفات، كما رواه البخاري ومسلم^(٢) من حديث أبي قلابة - واسمه عبد الله بن زيد الجرهمي البصري - عن أنس بن مالك: أن نفرًا من عكّل ثمانية، قدموا على رسول الله ﷺ فبايعوه على الإسلام، فاسترخوا الأرض^(٣)، وسقمت أجسامهم، فشكروا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فقال: «ألا تخرجون مع راعينا في إبله فتصيروا من أبوالها وألبانها؟» فقالوا: بلى. فخرجوا، فشربوا من أبوالها وألبانها، فصَحُّوا^(٤)، فقتلوا الراعي وطردوا الإبل. فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فبعث في آثارهم، فأدركوا، فجاء بهم، فأمر بهم فقطعت أيديهم وأرجلهم، وسُمرت^(٥) أعينهم، ثم نبذوا في الشمس حتى ماتوا.

لفظ مسلم. وفي لفظ لهما: «من عكّل أو عرّيت»، وفي لفظ: «وألقتوا في الحرّة فجعلوا يَسْتَسْقُونَ^(٦) فلا يُسْقُونَ. وفي لفظ لمسلم: «ولم يحتمهم». وعند البخاري: قال أبو قلابة: فهؤلاء سرقوا وقتلوا وكفروا بعد إيمانهم، وحاربوا الله ورسوله. ورواه مسلم من طريق هشيم، عن عبد العزيز ابن صهيب وحמיד، عن أنس، فذكر نحوه، وعنده: «وارتدوا». وقد أخرجه من رواية قتادة عن أنس، بنحوه. وقال سعيد عن قتادة: «من عكّل وعرّيت». ورواه مسلم من طريق سليمان التيمي، عن أنس قال: إنما سَمَلَ النبي ﷺ أعين أولئك؛ لأنهم سملوا أعين الرعاء. ورواه مسلم، من حديث معاوية بن قرة عن أنس قال: أتى رسول الله ﷺ نفرٌ من عرّيت، فأسلموا وبايعوه، وقد وقع بالمدينة الموم - وهو البرسام - ثم ذكر نحو حديثهم، وزاد: وعنده شباب من الأنصار، قريب من عشرين فارسًا فأرسلهم، وبعث معهم قائمًا يقتص^(٧) أثرهم. وهذه كلها ألفاظ مسلم، رحمه الله^(٨).

وقال حماد بن سلمة: حدثنا قتادة وثابت البناني وحُميد الطويل، عن أنس بن مالك: أن ناسًا من عرّيتة قدموا المدينة، فاجتووها، فبعثهم رسول الله ﷺ في إبل الصدقة، وأمرهم أن يشربوا من أبوالها وألبانها ففعلوا، فصَحُّوا فارتدوا^(٩) عن الإسلام، وقتلوا الراعي، وساقوا الإبل، فأرسل رسول الله

(١) في ر: «يقطع».

(٢) صحيح البخاري (٢٣٣) وانظر أطرافه هناك، وصحيح مسلم برقم (١٦٧١).

(٣) في أ: «المدينة».

(٤) في ر: «نصحو».

(٦) في أ: «يسقون».

(٧) في ر: «يقص».

(٨) صحيح مسلم برقم (١٦٧١).

(٩) في أ: «وارتدوا».

(٥) في ر: «وسلت».

ﷺ في آثارهم، فجاء بهم، فقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف، وسَمَرَ^(١) أعينهم وألقاهم في الحرة. قال أنس: فلقد رأيت أحدهم يكدم الأرض بفيه عطشاً حتى ماتوا، ونزلت: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية.

وقد رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن مردويه - وهذا لفظه - وقال الترمذي: «حسن صحيح»^(٢).

وقد رواه ابن مردويه من طرق كثيرة، عن أنس بن مالك، منها ما رواه من طريقين، عن سلام بن أبي الصهباء، عن ثابت، عن أنس بن مالك قال: ما ندمت على حديث ما ندمت على حديث سألني عنه الحجاج قال^(٣): «أخبرني عن أشد عقوبة عاقب بها رسول الله ﷺ؟ قال: قلت: قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَوْمٌ مِنْ عُرَيْنَةَ، مِنَ الْبَحْرَيْنِ، فَشَكُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا لَقُوا مِنْ^(٤) بَطُونِهِمْ، وَقَدْ اصْفَرَّتْ أَلْوَانُهُمْ، وَضَخُمَتْ بَطُونُهُمْ، فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَأْتُوا بِإِبِلِ الصَّدَقَةِ، فَيَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا، حَتَّى إِذَا رَجَعْتَ إِلَيْهِمْ أَلْوَانُهُمْ وَانْخَمَصَتْ بَطُونُهُمْ عَدَوًا^(٥) عَلَى الرَّاعِي فَفَقَلُّوهُ، وَاسْتَأْقُوا الْإِبِلَ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي آثَارِهِمْ، فَفَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَرَ^(٦) أَعْيُنَهُمْ، ثُمَّ أَلْقَاهُمْ فِي الرَّمْضَاءِ حَتَّى مَاتُوا. فَكَانَ الْحَجَّاجُ إِذَا صَعِدَ الْمَنْبِرَ يَقُولُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ قَطَعَ أَيْدِيَ قَوْمٍ وَأَرْجُلَهُمْ ثُمَّ أَلْقَاهُمْ فِي الرَّمْضَاءِ حَتَّى مَاتُوا لِحَالٍ^(٧) ذُوْدٌ [مِنَ الْإِبِلِ]^(٨)، وَكَانَ يَحْتَجُّ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَلَى النَّاسِ.

وقال ابن جرير: حدثنا علي بن سهل، حدثنا الوليد - يعني ابن مسلم - حدثني سعيد، عن قتادة، عن أنس قال: كانوا أربعة نفر من عرينة، وثلاثة نفر من عكل، فلما أتى بهم قطع أيديهم وأرجلهم، وسَمَلَ أعينهم، ولم يحسبهم، وتركهم يتلقموا الحجارة بالخرة، فأنزل الله في ذلك: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا علي بن حرب الموصلي، حدثنا أبو مسعود - يعني عبد الرحمن بن الحسن الزجاج - حدثنا أبو سعد - يعني البقال - عن أنس بن مالك قال: كان رهط من عرينة أتوا رسول الله ﷺ وبهم جهْدٌ، مُصْفَرَّةُ أَلْوَانِهِمْ، عَظِيمَةُ بَطُونِهِمْ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَلْحَقُوا بِالْإِبِلِ فَيَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا، فَفَعَلُوا، فَصَفَّتْ أَلْوَانُهُمْ وَخَمَصَتْ بَطُونُهُمْ، وَسَمُوا، فَفَقَلُّوا الرَّاعِي وَاسْتَأْقُوا الْإِبِلَ، فَبَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ فِي طَلَبِهِمْ، فَأَتَى بِهِمْ، فَفَقَلَ بَعْضَهُمْ، وَسَمَرَ أَعْيُنَ بَعْضِهِمْ، وَقَطَعَ أَيْدِيَ بَعْضِهِمْ وَأَرْجُلَهُمْ، وَنَزَلَتْ: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ.

وقال أبو جعفر بن جرير: حدثنا علي بن سهل، حدثنا الوليد بن مسلم، حدثنا ابن لهيعة، عن يزيد بن أبي حبيب، أن عبد الملك بن مروان كتب إلى أنس يسأله عن هذه الآية، فكتب إليه أنس يخبره أن هذه الآية نزلت في أولئك النفر العرنيين، وهم من بَجِيلَةَ^(٩). قال أنس: فارتدوا عن الإسلام، وقتلوا الراعي، واستأقوا الإبل، وأخافوا السبيل، وأصابوا الفرج الحرام.

(١) في ر: «وسمل».

(٢) سنن أبي داود برقم (٤٣٦٧) وسنن الترمذي برقم (٧٢) وسنن النسائي (٩٧/٧).

(٣) في أ: «فقال».

(٤) في ر: «في».

(٥) في أ: «ععدوا».

(٦) في أ: «بجبال».

(٨) زيادة من أ.

(٩) في ر: «وسمل».

(٩) في أ: «بجيلة».

وقال: حدثني يونس، أخبرنا ابن وهب، أخبرني عمرو بن الحارث، عن سعيد بن أبي هلال، عن أبي الزناد، عن عبد الله بن عبيد الله، عن عبد الله بن عمر^(١) - أو: عمرو، شك يونس - عن رسول الله ﷺ بذلك - يعني بقصة العرنيين - ونزلت فيهم آية المحاربة. ورواه أبو داود الثاني من طريق أبي الزناد، وفيه: «عن ابن عمر» من غير شك^(٢).

وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن خلف، حدثنا الحسن بن حماد، عن عمرو^(٣) بن هاشم، عن موسى بن عبيدة، عن محمد بن إبراهيم، عن جرير قال: قدم على رسول الله ﷺ قوم من عرينة حفاة مضرورين، فأمر بهم رسول الله ﷺ، فلما صحوا واشتدوا قتلوا رعاء اللقاح، ثم خرجوا باللقاح عامدين بها إلى أرض قومهم. قال جرير: فبعثني رسول الله ﷺ في نفر من المسلمين حتى أدركناهم بعد ما أشرفوا على بلاد قومهم، فقدمنا بهم على رسول الله ﷺ، فقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف، وسَمَل أعينهم، فجعلوا يقولون: الماء. ورسول الله ﷺ يقول: «النار»! حتى هلكوا. قال: وكره الله، عز وجل، سَمَل الأعين، فأنزل الله هذه الآية: «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ».

هذا حديث غريب^(٤)، وفي إسناده الرَبْدِيُّ وهو ضعيف، وفيه فائدة، وهو ذكر أمير هذه السرية، وهو^(٥) جرير بن عبد الله البجلي^(٦). وتقدم في صحيح مسلم أن السرية كانوا عشرين فارساً من الأنصار. وأما قوله: «فكره الله سَمَل الأعين»، فأنزل الله هذه الآية فإنه منكر، وقد تقدم في صحيح مسلم أنهم سَمَلوا أعين الرعاء، فكان ما فعل بهم قصاصاً، والله أعلم.

وقال عبد الرزاق، عن إبراهيم بن محمد الأسلمي، عن صالح مولى التوأمة، عن أبي هريرة قال: قدم على رسول الله ﷺ رجال من بني قُرَازة قد ماتوا هزلاً، فأمرهم النبي ﷺ إلى لقاحه، فشرّبوا منها حتى صحوا، ثم عمدوا إلى لقاحه فسرقوها، فطلبوا، فأتى بهم النبي ﷺ، فقطع أيديهم وأرجلهم، وسَمَر أعينهم. قال أبو هريرة: ففيهم نزلت هذه الآية: «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ

(١) في أ: «عن أبي عبد الله بن عمر».

(٢) تفسير الطبري (٢٤٩/١) وسنن أبي دارد برقم (٤٣٦٩) وسنن الثاني (٧/١٠٠).

(٣) في أ: «عمرو».

(٤) تفسير الطبري (٢٥٠/١٠٠).

(٥) في ر، أ: «وإنه».

(٦) قال الشيخ أحمد شاكر في حاشيته على تفسير الطبري (٢٤٨/١٠٠):

«وهذا الخبر ضعيف جداً، وهو أيضاً لا يصح؛ لأن جرير بن عبد الله البجلي صاحب رسول الله ﷺ وفد على النبي ﷺ في العام الذي توفي فيه، وخبر العرنيين كان في شوال سنة ست، في رواية الواقدي (ابن سعد ٦٧/١/٢)، وكان أمير السرية كرز بن جابر الفهري. وذلك قبل وفاة رسول الله ﷺ في شهر ربيع الأول سنة ١١ من الهجرة، بأعوام.

وهذا الخبر، ذكره الحافظ ابن حجر، في ترجمة جرير بن عبد الله البجلي، ووضعه جدا. أما ابن كثير، فذكره في تفسيره (١٣٩/٣) وقال: «هذا حديث غريب، وفي إسناده الرَبْدِيُّ، وهو ضعيف». وفي إسناده فائدة: وهو ذكر أمير هذه السرية. وهو جرير بن عبد الله البجلي. وتقدم في صحيح مسلم أن هذه السرية كانوا عشرين فارساً من الأنصار. وأما قوله: «فكره الله سَمَل الأعين» فإنه منكر. وقد تقدم في صحيح مسلم أنهم سَمَلوا أعين الرعاء، فكان ما فعل بهم قصاصاً، والله أعلم.

والعجب لأبن كثير، يظن فائدة فيما لا فائدة له، فإن أمير هذه السرية، كان ولا شك، كرز بن جابر الفهري، ولم يرو أحد أن أميرها كان جرير بن عبد الله البجلي، إلا في هذا الخبر المنكر.

وَرَسُولُهُ ﴿ فَتَرَكَ النَّبِيَّ ﷺ سَمَرَ الْأَعْيُنِ بَعْدُ.

وروى من وجه آخر عن أبي هريرة.

وقال أبو بكر بن مردويه: حدثنا أحمد بن إسحاق، حدثنا الحسين بن إسحاق التُّسْتَرِيُّ، حدثنا أبو القاسم محمد بن الوليد، عن^(١) عمرو بن محمد المدني، حدثنا محمد بن طلحة، عن موسى بن محمد بن إبراهيم التيمي، عن أبيه، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن سلمة بن الأكوع قال: كان للنبي ﷺ غلام يقال له: «يسار»، فنظر إليه يُحَسِّنُ الصَّلَاةَ فَأَعْتَقَهُ، وبعثه^(٢) في لِقَاحٍ لَهُ بِالْحَرَّةِ، فَكَانَ بِهَا، قَالَ: فَظَهَرَ قَوْمَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُرَيْنَةَ، وَجَاؤُوا وَهُمْ مَرْضَى مَوْعُوكُونَ قَدْ عَظُمَتْ بَطُونُهُمْ، قَالَ: فَبَعَثَ بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى «يسار» فَكَانُوا يَشْرَبُونَ مِنَ الْإِبِلِ حَتَّى انْطَوَتْ بَطُونُهُمْ، ثُمَّ عَدُوا عَلَى «يسار» فَذَبَحُوهُ، وَجَعَلُوا الشُّوكَ فِي عَيْنَيْهِ، ثُمَّ أَطْرَدُوا الْإِبِلَ، فَبَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ فِي آثَارِهِمْ خَيْلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، أَمِيرَهُمْ كُرْزُ بْنُ جَابِرِ الْفَهْرِيِّ، فَلَحِقَهُمْ فَجَاءَ بِهِمْ إِلَيْهِ، فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَلَ أَعْيُنَهُمْ. غَرِيبٌ جَدًّا^(٣).

وقد روى قصة العرنيين من حديث جماعة من الصحابة، منهم جابر وعائشة وغير واحد. وقد اعتنى المحافظ الجليل أبو بكر بن مردويه بتطريق^(٤) هذا الحديث من وجوه كثيرة جداً، فرحمه الله وأثابه.

وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق، سمعت أبي يقول: سمعت أبا حمزة، عن عبد الكريم - وسُئِلَ عَنْ أَبْوَالِ الْإِبِلِ - قَالَ: حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنِ الْمُحَارِبِيِّنَ فَقَالَ: كَانَ أَنَسٌ^(٥) أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: نَبِيعُكَ عَلَى الْإِسْلَامِ. فَبَايَعُوهُ، وَهُمْ كَذِبَةٌ، وَلَيْسَ الْإِسْلَامُ يَرِيدُونَ. ثُمَّ قَالُوا: إِنَّا نَجْتَوِي الْمَدِينَةَ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «هَذِهِ اللَّقَاحُ تَغْدُو عَلَيْكُمْ وَتَرُوحُ، فَاشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَالْبَانِهَا». قَالَ: فَبَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ، إِذْ جَاءَهُمُ الصَّرِيخُ، فَصَرَخَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: قَتَلُوا الرَّاعِي، وَاسْتَأْتَمَرُوا^(٦) النَّعَمَ. فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ قَتَادَةَ فِي النَّاسِ: أَنْ «يَا خَيْلَ اللَّهِ ارْكَبِي». قَالَ: فَارْكَبُوا لَا يَنْتَظِرُ فَارِسٌ فَارِسًا، قَالَ: وَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَثَرِهِمْ، فَلَمْ يَزَالُوا يَطْلُبُونَهُمْ حَتَّى أَدْخَلُوهُمْ مَامَنَهُمْ، فَارْجَعِ صَحَابَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ أَسْرَوْا مِنْهُمْ، فَأَتَوْا بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الْآيَةَ. قَالَ: فَكَانَ نَفْيُهُمْ: أَنْ نَفَوْهُمْ حَتَّى أَدْخَلُوهُمْ مَامَنَهُمْ وَأَرْضَهُمْ، وَنَفَوْهُمْ مِنْ أَرْضِ الْمُسْلِمِينَ. وَقَتَلَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ مِنْهُمْ، وَصَلَبَ، وَقَطَعَ، وَسَمَرَ الْأَعْيُنَ. قَالَ: فَمَا مَثَلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلُ وَلَا بَعْدُ. قَالَ: وَنَهَى عَنِ الْمُثَلَّةِ، قَالَ: «وَلَا تَمَثَلُوا^(٧) بِشَيْءٍ». قَالَ: وَكَانَ أَنَسٌ يَقُولُ ذَلِكَ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: أَحْرَقَهُمُ بِالنَّارِ بَعْدَ مَا قَتَلَهُمْ.

(١) في ر: أ: «بن».

(٢) في أ: «بعثه».

(٣) ودواء الطيراني في المعجم الكبير (٦/٧) من طريق الحسين التستري به. قال الهيثمي في المعجم (٦/٢٤٩): «فيه موسى بن إبراهيم التيمي وهو ضعيف».

(٤) في ر: «اناس».

(٥) في أ: «يطرق».

(٦) في ر: «وقال لا تمثلوا بشيء».

(٧) في أ: «واستأتمروا».

قال: وبعضهم يقول: هم ناس من بنى سليم، ومنهم من عربة ناس من بجيله^(١).

وقد اختلف الائمة في حكم هؤلاء العرنيين: هل هو منسوخ أو محكم؟ فقال بعضهم: هو منسوخ بهذه الآية، وزعموا أن فيها عتاباً للنبي ﷺ كما في قوله [تعالى]^(٢): ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَتْ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٣]، ومنهم من قال: هو منسوخ بنهى النبي ﷺ عن المثلة. وهذا القول فيه نظر، ثم صاحبه مطالب^(٣) ببيان تأخر الناسخ الذى ادعاه عن المنسوخ. وقال بعضهم: كان هذا قبل أن تنزل الحدود، قاله محمد بن سيرين، وفي هذا نظر، فإن قصتهم متأخرة، وفي^(٤) رواية جرير بن عبد الله لقصتهم ما يدل على تأخرها^(٥)، فإنه أسلم بعد نزول المائدة. ومنهم من قال: لم يسلم النبي ﷺ أعينهم، وإنما عزم على ذلك، حتى نزل القرآن فبين حكم المحاربين. وهذا القول أيضاً فيه نظر؛ فإنه قد تقدم في الحديث المتفق عليه أنه^(٦) سئل - وفي رواية: سمر - أعينهم.

وقال ابن جرير: حدثنا علي بن سهل، حدثنا الوليد بن مسلم قال: ذكرت الليث بن سعد ما كان من سئل النبي ﷺ أعينهم، وتركه^(٧) حتمهم حتى ماتوا، قال: سمعت محمد بن عجلان يقول: أنزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ معاتبية في ذلك، وعلمه^(٨) عقوبة مثلهم: من القتل والقطع والنفي، ولم يسلم بعدهم غيرهم. قال: وكان هذا القول ذكر لابي عمرو - يعنى الأوزاعى - فأنكر أن يكون^(٩) نزلت معاتبية، وقال: بل كانت عقوبة أولئك النفر بأعينهم، ثم نزلت هذه الآية في عقوبة غيرهم ممن حارب بعدهم، ورفع عنهم السلم.

ثم قد احتج بعموم هذه الآية جمهور العلماء في ذهابهم إلى أن المحاربة^(١٠) في الأمصار وفي السبلان على السواء لقوله: ﴿وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾. وهذا مذهب مالك، والأوزاعى، والليث ابن سعد، والشافعى، أحمد بن حنبل، حتى قال مالك - في الذى يغتال الرجل فيخدعه حتى يدخله بيتاً فيقتله، ويأخذ مامعه - إن هذا محاربة، ودمه إلى السلطان لا [إلى]^(١١) ولى المقتول، ولا اعتبار بعفوه عنه في إنفاذ القتل.

وقال أبو حنيفة وأصحابه: لا تكون المحاربة إلا في الطرقات، فأما في الأمصار فلا؛ لأنه يلحقه الغوث إذا استغاث، بخلاف الطريق لبعده عن يمينه ويعينه. [والله أعلم]^(١٢).

وأما قوله: ﴿أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ الآية: قال^(١٣) [على]^(١٤) بن أبى طلحة عن ابن عباس في قوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ﴾

(١) تفسير الطبرى (١٠/٢٤٧).

(٢) زيادة من ر. أ.

(٣) في أ: «تأخيرها».

(٤) في أ: «وعلمهم».

(٥) زيادة من ر.

(٦) زيادة من ر. أ.

(٧) في أ: «ثم قاتله يطالب».

(٨) في أ: «إمام».

(٩) في أ: «يكون».

(١٠) زيادة من أ.

(١١) في ر: «فى».

(١٢) في أ: «وترك».

(١٣) في أ: «أن حكم المحاربة».

(١٤) في ر: «أ: فقال».

وَرَسُولُهُ ﴿١﴾ [الآية] قَالَ ﴿٢﴾ من شهر السلاح في قبة الإسلام، وأخاف السبيل، ثم ظفر به وقدر عليه، فإمام المسلمين فيه بالخيار: إن شاء قتله، وإن شاء صلبه، وإن شاء قطع يده ورجله.

وكذا قال سعيد بن المسيب، ومجاهد، وعطاء، والحسن البصرى، وإبراهيم النخعي، والضحاك. وروى ذلك كله أبو جعفر بن جرير، وحكى مثله عن مالك بن أنس، رحمه الله. ويستند هذا القول أن ظاهره «أو» للتخيير، كما في نظائر ذلك من القرآن، كقوله في جزاء الصيد: ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قُتِلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هُدًى بِالْبَالِغِ الْكُفْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا﴾ [المائدة: ٩٥]. وقوله في كفارة الترفه: ﴿فَمَنْ كَانَ مِّنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ نُكْتٌ﴾ [البقرة: ١٩٦]، وكقوله في كفارة اليمين: ﴿إِطْعَامُ (٣) عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِّن أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ [المائدة: ٨٩]. [و] (٤) هذه كلها على التخيير، فكذلك فلنكن هذه الآية. وقال الجمهور: هذه الآية منزلة على أحوال كما قال أبو عبد الله الشافعي [رحمه الله] (٥): «أبانا إبراهيم - هو ابن أبي يحيى - عن صالح مولى التراثة، عن ابن عباس في قطاع الطريق: إذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا، وإذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا، وإذا أخذوا المال ولم يقتلوا قُطعت أيديهم وأرجلهم من خلاف، وإذا أخافوا السبيل ولم يأخذوا مالا نفروا من الأرض».

وقد رواه ابن أبي شيبة، عن عبد الرحيم بن سليمان، عن حجاج، عن عطية، عن ابن عباس، بنحوه. وعن أبي مجلز، وسعيد بن جبيرة، وإبراهيم النخعي، والحسن، وقتادة، والسدي، وعطاء الخراساني، نحو ذلك. وهكذا قال غير واحد من السلف والأئمة.

واختلفوا: هل يُصَلَّب حيا ويُتْرَك حتى يموت بمنعه من الطعام والشراب، أو يقتله يرمح ونحوه، أو يقتل أولا ثم يصلب تنكيلا وتشديدا لغيره من المفسدين؟ وهل يصلب ثلاثة أيام ثم ينزل، أو يترك حتى يبيل صديده؟ في ذلك كله خلاف محرر في موضعه، وبالله الثقة وعليه التكلان.

وشهد لهذا التفصيل الحديث الذي رواه ابن جرير في تفسيره - إن صح سنده - فقال:

حدثنا علي بن سهل، حدثنا الوليد بن مسلم، عن ابن لهيعة، عن يزيد بن أبي حبيب؛ أن عبد الملك بن مروان كتب إلى أنس [بن مالك] (٦) يأله عن هذه الآية، فكتب إليه يخبره: أن هذه الآية نزلت في أولئك نفر العرنيين - وهم من بجيله - قال أنس: فارتدوا عن الإسلام، وقتلوا الراعي، واستاقوا الإبل، وأخافوا السبيل، وأصابوا الفرج الحرام. قال أنس: قال رسول الله ﷺ جبريل، عليه السلام، عن القضاء فيمن حارب، فقال: من سرق وأخاف السبيل فاقطع يده بسرقة، ورجله بإخافته، ومن قتل فاقطعه، ومن قتل وأخاف السبيل واستحل الفرج الحرام، فاصليه (٧).

وأما قوله تعالى (٨): ﴿أَوْ يُنْفَرُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾: قال بعضهم: هو أن يطلب حتى يقدر عليه، فيقام

(١) زيادة من ر، أ.

(٢) في ر، أ: إطعام، وهو خطأ.

(٤) زيادة من أ.

(٦) زيادة من أ.

(٥) زيادة من أ.

(٧) تفسير الطبري (١٠/٢٥٠).

(٨) في أ: عز وجل.

عليه الحد أو يهرب من دار الإسلام.

رواه ابن جرير عن ابن عباس، وأنس بن مالك، وسعيد بن جبيرة، والضحاك، والربيع بن أنس، والزهرى، والليث بن سعد، ومالك بن أنس.

وقال آخرون: هو أن ينفى من بلده^(٢) إلى بلد آخر، أو يخرج السلطان أو نائبه من معاملته بالكلية، وقال الشعبي: ينفى - كما قال ابن هبيرة - من عمله كله. وقال عطاء الخراساني: ينفى من جند إلى جند سنين، ولا يخرج من أرض الإسلام.

وكذا قال سعيد بن جبيرة، وأبو الشعثاء، والحسن، والزهرى، والضحاك، ومقاتل بن حيان: إنه ينفى ولا يخرج من أرض الإسلام.

وقال آخرون: المراد بالنفى ههنا السجن، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه، واختار ابن جرير: أن المراد بالنفى ههنا: أن يخرج من بلده إلى بلد آخر فيسجن فيه.

وقوله: ﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أى: هذا الذى ذكرته من قتلهم، ومن صلبهم، وقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف، ونفيهم - خزي لهم بين الناس فى هذه الحياة الدنيا، مع ما ادخر الله لهم من العذاب العظيم يوم القيامة، وهذا قد يتأيد به من ذهب إلى أن هذه الآية نزلت فى المشركين، فأما أهل الإسلام فقد ثبت فى الصحيح عند مسلم، عن عبادة بن الصامت قال: أخذ علينا رسول الله ﷺ كما أخذ على النصارى: ألا نشرك بالله شيئاً، ولا نسرق، ولا نزنى، ولا نقتل أولادنا ولا يعصه^(٣) بعضنا بعضاً، فمن وقى منكم فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب فهو كفارة له، ومن ستره الله فأمره إلى الله، إن شاء عذبه وإن شاء غفر له^(٤).

وعن على [رضى الله عنه]^(٥) قال: قال رسول الله ﷺ: «من أذنب ذنباً فى الدنيا، فعوقب به، فالله أعدل من أن يشى عقوبته على عبده، ومن أذنب ذنباً فى الدنيا فستره الله عليه وعفا عنه، فالله أكرم من أن يعود فى شىء قد عفا عنه».

رواه الإمام أحمد، والترمذى، وابن ماجه، وقال الترمذى: «حسن غريب». وقد مثل الحافظ الدارقطنى عن هذا الحديث، فقال: روى مرفوعاً وموقوفاً، قال: ورفع صحیح^(٦).

وقال ابن جرير فى قوله: ﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا﴾ يعنى: شرٌّ وعارٌ ونكالٌ وذلةٌ وعقوبة فى عاجل الدنيا قبل الآخرة، ﴿وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أى: إذا لم يتوبوا من فعلهم ذلك حتى هلكوا - فى الآخرة مع الجزاء الذى جازيتهم^(٧) به فى الدنيا، والعقوبة التى عاقبتهم^(٨) بها فيها^(٩) - ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾، يعنى: عذاب جهنم.

(١) فى ر: «عز». (٢) فى ر: «بلده».

(٣) صحیح مسلم برقم (١٧٠٩). (٤) فى ر: «بقتب»، وفى أ: «تغيب».

(٥) زيادة من أ.

(٦) المستدرك (٩٩/١) وسنن الترمذى برقم (٢٦٦٦) وسنن ابن ماجه برقم (٢٦٠٤) والعلل للدارقطنى (١٢٩/٣).

(٧) فى ر، أ: «فى الدنيا».

(٨) فى أ: «عاقبتهم».

(٩) فى أ: «جازاهم».

وقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أما على قول من قال: هي في أهل الشرك فظاهر، وأما المحاربون المسلمون فإذا تابوا قبل القدرة عليهم، فإنه يسقط عنهم انتحام القتل والصلب وقطع الرجل، وهل يسقط قطع اليد أم لا؟ فيه قولان للعلماء.

وظاهر الآية يقتضى سقوط الجميع، وعليه عمل الصحابة، كما قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو أسامة، عن مجاهد^(١)، عن الشعبي قال: كان حارثة^(٢) بن بدر التميمي من أهل البصرة، وكان قد أفسد في الأرض وحارب، فكلم رجلاً من قريش منهم: الحسن بن علي، وابن عباس، وعبد الله بن جعفر، فكلّموا علياً، فلم يؤمنه. فأتى سعيد بن قيس الهمداني فحلفه في داره، ثم أتى علياً فقال: يا أمير المؤمنين، أرايت من حارب الله ورسوله وسعى في الأرض فساداً، فقرأ حتى بلغ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ﴾ قال: فكتب له أماناً. قال سعيد بن قيس: فإنه حارثة^(٣) بن بدر.

وكذا رواه ابن جرير من غير وجه، عن مجاهد^(٤)، عن الشعبي، به. وزاد: فقال حارثة^(٥) بن

بدر:

إِلَّا أَبْلَغَنَّ^(٦) هَمْدَانَ إِمَاءَ لِقِيَّتِهَا
عَلَى النَّأْيِ لَا يَسْلَمُ عَدُوَّ بَعِيَّتِهَا
لُعْمَرُ أَيُّهَا إِنْ هَمْدَانَ تَنَقَّى إِلَهُ
وَيَقْضَى بِالْكِتَابِ خَطِيئَتِهَا^(٧)

وروى ابن جرير من طريق سفيان الثوري، عن السدي - ومن طريق أشعث، كلاهما عن عامر الشعبي قال: جاء رجل من مراد إلى أبي موسى، وهو على الكوفة في إمارة عثمان، رضى الله عنه، بعد ما صلى المكتوبة فقال: يا أبا موسى، هذا مقام العائذ بك، أنا فلان بن فلان المرادي، وإنى كنت حاربت الله ورسوله وسعيت في الأرض فساداً، وإنى تبت من قبل أن يقدر عليّ. فقام أبو موسى فقال: إن هذا فلان بن فلان، وإنه كان حارب الله ورسوله، وسعى في الأرض فساداً، وإنه تاب من قبل أن يقدر عليه، فمن لقيه فلا يعرض له إلا بخير، فإن يك صادقاً فيل من صدق، وإن يك كاذباً تدركه ذنوبه، فأقام الرجل ما شاء الله، ثم إنه خرج فأدركه الله تعالى بذنوبه فقتله.

ثم قال ابن جرير: حدثني علي، حدثنا الوليد بن مسلم قال: قال الليث، وكذلك حدثني موسى ابن إسحاق المدني، وهو الأمير عندنا: أن علياً الأسدي حارب وأخاف^(٨) السيل وأصاب الدم والمال، فطلبه الأئمة والعامّة، فامتنع ولم يقدر عليه، حتى جاء تائباً، وذلك أنه سمع رجلاً يقرأ هذه الآية: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣]، فوقف عليه فقال: يا عبد الله، أعد قراءتها. فأعادها عليه، فغمد سيفه، ثم جاء تائباً. حتى قدم المدينة من السحر، فاغتسل، ثم أتى مسجد رسول الله ﷺ فصلى الصبح، ثم قعد إلى أبي هريرة في غمار أصحابه، فلما أسفروا عرفه الناس، فقاموا^(٩) إليه، فقال:

(٤) في ر، أ: مجالده.

(٢) في ر: جزيرة.

(١) في ر، أ: مجالده.

(٦) في أ: بلغاه.

(٥) في ر، أ: حارثة.

(٧) تفسير الطبري (١٠/٢٨٠).

(٩) في أ: وقاموا.

(٨) في ر: وخاف.

لا سبيل لكم على جثت تائباً من قبل أن تقدروا على. فقال أبو هريرة: صدق. وأخذ بيده أبو هريرة حتى أتى مروان بن الحكم - وهو أمير على المدينة^(١)، في زمن معاوية - فقال: هذا على^(٢) جاء تائباً، ولا سبيل لكم عليه ولا قتل. قال: فترك من ذلك كله، قال: وخرج على^(٣) تائباً مجاهداً في سبيل الله في البحر، فلقوا الروم، فقبوا سفينته إلى سفينة من سفنهم^(٤)، فانتحم على الروم في سفينتهم، فهربوا منه إلى شقها الآخر، فمالت به وبهم، ففرقوا جميعاً^(٥).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٣٥) **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** (٣٦) **يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ** (٣٧).

يقول تعالى أمراً عباده المؤمنين بتقواه، وهي إذا قوت بالطاعة كان المراد بها الانكفاف عن المحارم وترك المنهيات، وقد قال بعدها: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ قال سفيان الثوري، حدثنا أبي، عن طلحة، عن عطاء، عن ابن عباس: أي القرية. وكذا قال مجاهد [وعطاء]^(٦)، وأبو وائل، والحسن، وقادة، وعبد الله بن كثير، والسدي، وابن زيد.

وقال قادة: أي تقربوا إليه بطاعته والعمل بما يرضيه. وقرأ ابن زيد: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ [الإسراء: ٥٧] وهذا الذي قاله هؤلاء الأئمة لا خلاف بين المفسرين فيه^(٧)، وأنشد ابن جرير عليه قول الشاعر^(٨):

إِذَا غَقَلَ الْوَأَشُونَ عُدْنَا لَوْصَلْنَا وَعَادَ التَّصَافِي بَيْنَنَا وَالْوَسَائِلُ

والوسيلة: هي التي يتوصل^(٩) بها إلى تحصيل المقصود، والوسيلة أيضاً: علم على أعلى منزلة في الجنة، وهي منزلة رسول الله ﷺ وداره في الجنة، وهي أقرب أمكنة الجنة إلى العرش، وقد ثبت في صحيح البخاري، من طريق محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آت محمداً الوسيلة والفضيلة، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته، إلا حلت له الشفاعة يوم القيامة».

حديث آخر في صحيح مسلم: من حديث كعب بن علقمة، عن عبد الرحمن بن جبير، عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبي ﷺ يقول: «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا علي، فإنه من صلى علي صلاة صلى الله عليه بها عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة، فإنها منزلة

(١) في ر: في أمرته على المدينة.

(٢) في ر: عليه.

(٤) في أ: سفينتهم.

(٥) تفسير الطبري (١٠٠/٢٨٤).

(٦) في ر: لا خلاف فيه بين التفسيرين.

(٧) زيادة من ر.

(٨) البيت في تفسير الطبري (١٠٠/٢٩٠).

(٩) في د: لوصولها.

فى الجنة، لا تبغى إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل لى الوسيلة حلت عليه الشفاعة»^(١).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا سفيان، عن ليث، عن كعب، عن أبى هريرة؛ أن رسول الله ﷺ قال: «إذا صليت على فلكوا لى الوسيلة». قيل: يا رسول الله، وما الوسيلة؟ قال: «أعلى درجة فى الجنة، لا ينالها إلا رجلٌ واحد»^(٢)، وأرجو أن أكون أنا هو.

ورواه الترمذى، عن بُدَّار، عن أبى عاصم، عن سفيان - هو الثورى - عن ليث بن أبى سليم، عن كعب قال: حدثنى أبو هريرة، به. ثم قال: غريب، وكعب ليس بمعروف، لا نعرف أحداً روى عنه غير ليث بن أبى سليم^(٣).

طريق أخرى: عن أبى هريرة، رضى الله عنه، قال أبو بكر بن مردويه: حدثنا عبد الباقى بن قانع، حدثنا محمد بن نصر الترمذى، حدثنا عبد الحميد بن صالح، حدثنا أبو شهاب، عن ليث، عن المعلى، عن محمد بن كعب، عن أبى هريرة رفعه قال: «صلوا على صلاتكم، وسألوا الله لى الوسيلة». فسألوه وأخبرهم: «أن الوسيلة درجة فى الجنة، ليس ينالها إلا رجل واحد، وأرجو أن أكونه»^(٤)^(٥).

حديث آخر: قال الحافظ أبو القاسم الطبرانى: أخبرنا أحمد بن على الأبار، حدثنا الوليد بن عبد الملك الحمرانى، حدثنا موسى بن أعين، عن ابن أبى ذئب^(٦)، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «ملوا الله لى الوسيلة، فإنه لم يألها لى عبد فى الدنيا إلا كنت له شهيدا - أو: شفيحاً - يوم القيامة».

ثم قال الطبرانى: «لم يروه عن ابن أبى ذئب إلا موسى بن أعين». كذا قال، وقد رواه ابن مردويه: حدثنا محمد بن على بن دحيم، حدثنا أحمد بن حازم، حدثنا عبيد الله بن موسى، حدثنا موسى بن عبيدة، عن محمد بن عمرو بن عطاء، فذكر بإسناده نحوه^(٧).

حديث آخر: روى ابن مردويه بإسناده عن عمارة بن غزيرة، عن موسى بن وردان: أنه سمع أبا سعيد الخدرى يقول: قال رسول الله ﷺ: «إن الوسيلة درجة عند الله، ليس فوقها درجة، فلكوا

(١) صحيح مسلم برقم (١٣٨٤) .

(٢) فى ر: « واحد فى الجنة ».

(٣) المسند (٢/٢٦٥) وسنن الترمذى برقم (٣٦١٢) .

(٤) فى ر: « أكون »، وفى أ: « أن أكون هو » .

(٥) وفى إسناده ليث بن أبى سليم وهو ضعيف .

ورواه البيهقى فى مسنده برقم (٢٥٢) كشف الاستار من طريق آخر، فرواه من طريق داود بن على، عن ليث، عن مجاهد، عن أبى هريرة بنحوه، وقال الهيثمى: «داود بن على ضعيف» .

(٦) فى هـ: «ابن أبى حبيب» وهو خطأ .

(٧) المعجم الأوسط للطبرانى برقم (٦٣٩) مجمع البحرين وقال الهيثمى فى المجمع (١/٣٣٣): «فيه الوليد بن عبد الملك الحمرانى فذكره ابن حبان فى الثقات، وقال: مستقيم الحديث إذا روى عن الثقات. قلت: وهذا من روايته عن موسى بن أعين وهو ثقة» .

الله أن يؤتيني الوسيلة على خلقه»^(١).

حديث آخر: روى ابن مردويه أيضاً من طريقين، عن عبد الحميد بن بحر: حدثنا شريك، عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي، عن النبي ﷺ قال: «في الجنة درجة تدعى الوسيلة، فإذا سألتهم الله فسلوا لي الوسيلة». قالوا: يا رسول الله، من يَكُن معك؟ قال: «علي وفاطمة والحسن والحسين».

هذا حديث غريب منكر من هذا الوجه^(٢).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا علي بن الحسين، حدثنا الحسن الدمشقي، حدثنا أبو زهير، حدثنا سعد^(٣) بن طريف، عن علي بن الحسين الأزدي - مولى سالم بن ثوبان - قال: سمعت علي بن أبي طالب ينادي على منبر الكوفة: يا أيها الناس، إن في الجنة لؤلؤتين: إحداهما بيضاء، والأخرى صفراء، أما الصفراء فأنها إلى بطنان العرش، والمقام المحمود من اللؤلؤة البيضاء سبعون ألف غرفة، كل بيت منها ثلاثة أميال، وغرفها وأبوابها وأمرتها وكأنها^(٤) من عرق واحد، واسمها الوسيلة، هي لمحمد ﷺ وأهل بيته، والصفراء فيها مثل ذلك، هي لإبراهيم، عليه السلام، وأهل بيته. وهذا أثر غريب أيضاً^(٥):

وقوله: ﴿وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾: لما أمرهم بترك المحارم وفعل الطاعات، أمرهم بقتال الأعداء من الكفار والمشركين الخارجين عن الطريق المستقيم، التاركين للدين القويم، ورغبتهم في ذلك بالذي أعدّه للمجاهدين في سبيله يوم القيامة، من الفلاح والسعادة العظيمة الخالدة المستمرة التي لا تبيد ولا تحوّل ولا تزول في الغرف العالية الرفيعة الآمنة، الحنة مناظرها، الطيبة مساكنها، التي من سكنها يتعم لا يياس، ويحيى لا يموت، لا تبلى ثيابه، ولا يفنى شبابه.

ثم أخبر تعالى بما أعد لأعدائه الكفار من العذاب والنكال يوم القيامة، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: لو أن أحدهم جاء يوم القيامة بملء الأرض ذهباً، وبمثله ليفتدي بذلك من عذاب الله الذي قد أحاط به^(٦)، وتيقن وصوله إليه^(٧)، ما تقبل ذلك منه^(٨)، بل لا مندوحة عنه ولا محيص له ولا مناص^(٩)؛ ولهذا قال: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: مرجع ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾، كما قال تعالى: ﴿كَلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يُخْرِجُوا مِنْهَا مِنْ عَمْرٍ أُعِيدُوا فِيهَا﴾ الآية

(١) ورواه الطبراني في المعجم الأوسط برقم (٦٤٠، ٦٤١) «مجمع البحرين» من طريق عمارة بن غزيرة به.

(٢) ووجه غرابته أنه من رواية عبد الحميد بن بحر البصري، قال ابن حبان: كان يسرق الحديث، والحارث هو الأعور كذب الشيعين وضعفه جماعة.

(٣) في ر: سعيد.

(٤) في ر: سعيد.

(٥) وفي إسناده سعد بن طريف الإسكافي، قال ابن معين: لا يعمل لأحد أن يروى عنه، وقال أحمد وأبو حاتم: ضعيف، وقال النسائي والدارقطني: متروك الحديث، وقال ابن حبان: كان يضع الحديث على القوم. ميزان الاعتدال (٢/١٢٢).

(٦) في ر: بهم.

(٧) في ر: بهم.

(٨) في ر: ولا يخلص لهم ولا مناص.

(٩) في ر: ما يقبل ذلك منهم.

[الحج: ٢٢]، فلا يزالون يريدون الخروج مما هم فيه من شدته وأليم مسه، ولا سبيل لهم إلى ذلك، كلما رفعهم اللهب فصاروا في أعالي^(١) جهنم، ضربتهم الزبانية بالمقامع الحديد، فيردونهم^(٢) إلى أسفلها، ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ أى: دائم مستمر لا خروج لهم منها، ولا محيد لهم عنها.

وقد قال حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «يُوتَى بالرجل من أهل النار، فيقول: يا ابن آدم، كيف وجدت مَصْجَعَكَ؟ فيقول: شرٌّ مضجع، فيقول: هل تفتدى بقراب الأرض ذهباً؟» قال: «فيقول: نعم، يا رب! فيقول: كذبت! قد سألتك أقل من ذلك فلم تفعل: فيؤمر به إلى النار».

رواه مسلم والنسائي^(٣) من طريق حماد بن سلمة^(٤)، بنحوه. وكذا رواه البخاري ومسلم^(٥)، من طريق معاذ بن هشام الدستوائي، عن أبيه، عن قتادة، عن أنس، به. وكذا أخرجاه^(٦) من طريق أبي عمران الجوني، واسمه عبد الملك بن حبيب، عن أنس بن مالك، به. ورواه مطر الوراق، عن أنس ابن مالك، ورواه ابن مردويه من طريقه، عنه.

ثم رواه^(٧) ابن مردويه، من طريق المسعودي، عن يزيد بن صهيب الفقير، عن جابر بن عبد الله؛ أن رسول الله ﷺ [قال]^(٨): «يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ قَوْمٌ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ». قال: فقلت لجابر بن عبد الله: يقول الله: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ قال: اتل أول الآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَ مَا لَيْفَتُوا بِهِ﴾ الآية، ألا إنهم الذين كفروا.

وقد روى الإمام أحمد ومسلم هذا الحديث من وجه آخر، عن يزيد الفقير، عن جابر^(٩)، وهذا أبسط سياقاً.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسين بن محمد بن شعبة^(١٠) الواسطي، حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا مبارك بن فضالة، حدثني يزيد الفقير قال: جلست إلى جابر بن عبد الله، وهو يحدث، فحدث أن أناساً^(١١) يخرجون من النار - قال: وأنا يومئذ أنكر ذلك، فغضبت وقلت: ما أعجب من الناس، ولكن أعجب منكم يا أصحاب محمد! تزعمون أن الله يخرج ناساً من النار، والله يقول: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ [ولهم عذاب مقيم]^(١٢). فانتهرني أصحابه، وكان أحلمهم فقال: دعوا الرجل، إنما ذلك للكفار: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَ مَا لَيْفَتُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ حتى بلغ: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ أما تقرأ القرآن؟ قلت: بلى قد جمعته قال: أليس الله يقول: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾؟

(١) في أ: إلى أعلى.

(٢) في هـ: فيردونهم؛ وهو خطأ؛ لعدم وجود عامل التصب أو الجزم في الفعل، والمثبت من أ.

(٣) صحيح مسلم برقم (٧-٢٨) وسنن النسائي (٣٦/٦).

(٤) صحيح البخاري برقم (٦٥٣٨) وصحيح مسلم برقم (٢٨٠٥).

(٥) صحيح البخاري برقم (٦٥٥٧) وصحيح مسلم برقم (٢٨٠٥).

(٦) في أ: ثم روى.

(٧) زيادة من أ، و.

(٨) السنن (٣٥٥/٣) وصحيح مسلم برقم (١٩١).

(٩) في ر: ابن أبي شعبة، وفي أ: الحسن بن محمد بن شعبة الواسطي.

(١٠) في ر: ناساً.

(١١) زيادة من أ، وفي هـ: الآية.

[الإسراء: ٧٩]، فهو ذلك المقام، فإن الله [تعالى] ^(١) يحبس أقواماً بخطاياهم في النار ما شاء، لا يكلمهم، فإذا أراد أن يخرجهم أخرجهم. قال: فلم أعد بعد ذلك إلى أن أكذب به.

ثم قال ابن مردويه: حدثنا دَعْلَجُ بن أحمد، حدثنا عمر بن حفص السُّدُوسِي، حدثنا عاصم بن علي، حدثنا العباس بن الفضل، حدثنا سعيد بن المهَلَّب، حدثني طَلْقُ بن حبيب قال: كنت من أشد الناس تكذيباً بالشفاعة، حتى لقيت جابر بن عبد الله، فقرأت ^(٢) عليه كل آية أقدّر عليها يذكر الله [تعالى] ^(٣) فيها خلود أهل النار، فقال: يا طلق، أتراك أقرأ لكتاب الله وأعلم بسنة رسول الله ﷺ ^(٤) مني؟ إن الذين قرأت هم أهلها، هم المشركون، ولكن هؤلاء قوم أصابوا ذنوباً فعذبوا، ثم أخرجوا منها، ثم أهوى بيديه ^(٥) إلى أذنيه، فقال ^(٦): صُمْتُ إن لم أكن سمعت رسول الله ﷺ يقول: يخرجون من النار بعد ما دخلوا». ونحن نقرأ كما قرأت.

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٣٨)
 فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٠﴾

يقول تعالى حاكماً وأمرأً بقطع يد السارق والسارقة، وروى الثوري عن جابر بن يزيد الجعفي، عن عامر بن شراحيل الشعبي؛ أن ابن مسعود كان يقرؤها: «والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما». وهذه قراءة شاذة، وإن كان الحكم عند جميع العلماء موافقاً لها، لا بها، بل هو مستفاد من دليل آخر. وقد كان القطع معمولاً به في الجاهلية، فقرر في الإسلام وزيدت شروط آخر، كما سنذكره إن شاء الله تعالى، كما كانت القسامة والدية والقراض وغير ذلك من الأشياء التي ورد الشرع بتقريرها علي ما كانت عليه، وزيادات هي من تمام المصالح. ويقال: إن أول من قطع الأيدي في الجاهلية قريش، قطعوا رجلاً يقال له: «دويك»، مولى لبنى مَلِيحِ بن عمرو من خزاعة، كان قد سرق كنز الكعبة، ويقال: سرقه قوم فوضعه عنده.

وقد ذهب بعض الفقهاء من أهل الظاهر إلى أنه متى سرق السارق شيئاً قطعت يده به، سواء كان قليلاً أو كثيراً؛ لعموم هذه الآية: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾. فلم يعتبروا نصاباً ولا حرزاً، بل أخذوا بمجرد السرقة.

وقد روى ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق عبد المؤمن، عن نَجْدَةَ الحِمْيَرِي قال: سألت ابن عباس عن قوله: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾: أخاص أم عام؟

(١) زيادة من د. (٢) في د: وقرأت. (٣) زيادة من و. (٤) في أ: بيده. (٥) زيادة من د، أ. (٦) في ر: ثم قال.

فقال: بل عام.

وهذا يحتمل أن يكون موافقة من ابن عباس لما ذهب إليه هؤلاء، ويحتمل غير ذلك، فאלه أعلم.

وتمسكوا بما ثبت في الصحيحين، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لَعَنَ اللهُ السَّارِقَ، يسرق البيضة فتقطع يده، ويسرق الحبل فتقطع يده»^(١). وأما الجمهور فاعتبروا النصاب في السرقة، وإن كان قد وقع بينهم الخلاف في قدره، فذهب كل من الأئمة الأربعة إلى قول علي حدة، فعند الإمام مالك بن أنس، رحمه الله: النصاب ثلاثة دراهم مضروبة خالصة، فمتى سرقها أو ما يبلغ ثمنها فما فوقها وجب القطع، واحتج في ذلك بما رواه عن نافع، عن ابن عمر: أن رسول الله ﷺ قطع في مجن ثمنه ثلاثة دراهم. أخرجه في الصحيحين^(٢).

قال مالك، رحمه الله: وقطع عثمان، رضي الله عنه، في أثرجة قومت بثلاثة دراهم، وهو أحب ما سمعت في ذلك. وهذا الأثر عن عثمان، رضي الله عنه، قد رواه مالك عن عبد الله بن أبي بكر، عن أبيه، عن عمرة بنت عبد الرحمن: أن سارقاً سرق في زمان عثمان أثرجة، فأمر بها عثمان أن تقوم، فقومت بثلاثة دراهم من صرف اثني عشر درهماً بدينار، فقطع عثمان يده^(٣).

قال أصحاب مالك: ومثل هذا الصنيع^(٤) يشتهر، ولم^(٥) ينكر، فمن مثله يحكى الإجماع السكوتي، وفيه دلالة على القطع في الثمار خلافاً للحنفية. وعلى اعتبار ثلاثة دراهم خلافاً لهم في أنه لا بد من عشرة دراهم، وللشافعية في اعتبار ربع دينار، والله أعلم.

وذهب الشافعي، رحمه الله، إلى أن الاعتبار في قطع يد السارق بربع دينار أو ما يساويه من الأثمان أو العروض فصاعداً. والحجة^(٦) في ذلك ما أخرجه الشيخان: البخاري ومسلم، من طريق الزهري، عن عمرة، عن عائشة، رضي الله عنها؛ أن رسول الله ﷺ قال: «تقطع يد السارق»^(٧) في ربع دينار فصاعداً^(٨).

ومسلم من طريق أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، عن عمرة، عن عائشة؛ أن رسول الله ﷺ قال: «لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعداً»^(٩).

قال أصحابنا: فهذا الحديث فاصل في المسألة ونص في اعتبار ربع الدينار لا ما ساواه. قالوا: وحديث ثمن المجن، وأنه كان ثلاثة^(١٠) دراهم، لا ينافي هذا؛ لأنه إذ ذاك كان الدينار باثني عشر

(١) صحيح البخاري برقم (٦٧٩٩) وصحيح مسلم برقم (١٦٨٧).

(٢) صحيح البخاري برقم (٦٧٩٧) وصحيح مسلم برقم (١٦٨٦).

(٣) المرطأ (٢/٨٣٢).

(٤) في ر: الصنيع.

(٥) في أ: قلم.

(٦) في ر: أو الحجة.

(٧) في ر: يقطع السارق.

(٨) صحيح البخاري برقم (٦٧٨٩) وصحيح مسلم برقم (١٦٨٤).

(٩) صحيح مسلم (١٦٨٤).

(١٠) في أ: بثلاثة.

درهماً، فهي ثمن ربع دينار، فأمكن الجمع بهذه الطريق.

ويروى هذا المذهب عن عُمَرَ بن الخطاب، وعثمان بن عفان، وعلي بن أبي طالب، رضى الله عنهم. وبه يقول عمر بن عبد العزيز، والليث بن سعد، والأوزاعي، والشافعي، وأصحابه، وإسحاق ابن راهويه - في رواية عنه - وأبو ثور، وداود بن علي الظاهري، رحمهم الله.

وذهب الإمام أحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه - في رواية عنه - إلى أن كل واحد من ربع الدينار والثلاثة دراهم مرّد شرعى، فمن سرق واحداً منهما، أو ما يساويه، قطع عملاً بحديث ابن عمر، وبحديث عائشة، رضى الله عنهما، ووقع في لفظ عند الإمام أحمد، عن عائشة [رضى الله عنها] ^(١) أن رسول الله ﷺ قال: «انقطعوا في ربع دينار، ولا تقطعوا فيما هو أدنى من ذلك» ^(٢). وكان ربع الدينار يرمث ثلاثة دراهم، والدينار اثني عشر درهماً. وفي لفظ للنسائي: لا تقطع يد السارق فيما دون ثمن المجن. قيل ^(٣) لعائشة: ما ثمن المجن؟ قالت: ربع دينار ^(٤).

فهذه كلها نصوص دالة على عدم اشتراط عشرة دراهم، والله أعلم.

وأما الإمام أبو حنيفة وأصحابه: أبو يوسف، ومحمد، وزُقر، وكذا سفيان الثوري، رحمهم الله، فإنهم ذهبوا إلى أن النصاب عشرة دراهم مضروبة غير مغشوشة. واحتجوا بأن ثمن المجن الذي قطع فيه السارق على عهد رسول الله ﷺ، كان ثمنه عشرة دراهم. وقد روى أبو بكر بن أبي شيبة: حدثنا ابن نُمَيْر وعبد الأعلى ^(٥)، عن ^(٦) محمد بن إسحاق، عن أيوب بن موسى، عن عطاء، عن ابن عباس قال: كان ثمن المجن على عهد النبي ﷺ عشرة دراهم ^(٧).

ثم قال: حدثنا عبد الأعلى، عن محمد بن إسحاق، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: لا تقطع يد السارق في دون ثمن المجن. وكان ثمن المجن عشرة دراهم ^(٨).

قالوا: فهذا ابن عباس وعبد الله بن عمرو قد خالفا ابن عمر في ثمن المجن، فالاحتياط الأخذ بالأكثر؛ لأن الحدود تدرأ بالشبهات.

وذهب بعض اللف إلى أنه تُقَطَّعُ يدُ السارق في عشرة دراهم، أو دينار، أو ما يبلغ قيمة واحداً منهما، يحكى هذا عن علي، وابن مسعود، وإبراهيم النخعي، وأبي جعفر الباقر، رحمهم الله تعالى.

(١) زيادة من ١.

(٢) المسند (٦/٨٠).

(٣) في ١: ثقيل.

(٤) سنن النسائي (٨/٨٠).

(٥) في ١: بن عبد الأعلى، وهو خطأ.

(٦) في ١: حدثنا.

(٧) المصنف (٩/٤٧٤) ورواه الدارقطني في السنن (٣/١٩١) من طريق محمد بن إسحاق به.

(٨) المصنف (٩/٤٧٤) ورواه الدارقطني في السنن (٣/١٩٠) من طريق محمد بن إسحاق به، والحديث مضطرب، اختلف فيه على

محمد بن إسحاق - كما ترى - وروى من أوجه أخرى كثيرة.

وقال بعض السلف: لا تقطع الخمس إلا في خمس، أى: في خمسة دنانير، أو خمسين درهماً. وينقل هذا عن سعيد بن جبير، رحمه الله.

وقد أجاب الجمهور عما تمسك به الظاهرية من حديث أبي هريرة: «يَسْرِقُ الْيَضَةَ تَقْطَعُ يَدَهُ، وَيَسْرِقُ الْحَبْلَ تَقْطَعُ يَدَهُ» بأجوبة:

أحدها: أنه منسوخ بحديث عائشة. وفي هذا نظره؛ لأنه لا بد من بيان التاريخ.

والثاني: أنه مؤول ببيضة الحديد وحبل السفن، قاله الأعمش فيما حكاه البخارى وغيره عنه.

والثالث: أن هذا وسيلة إلى التدرج في السرقة من القليل إلى الكثير الذى تقطع فيه يده، ويحتمل أن يكون هذا خرج مخرج الإخبار عما كان الأمر عليه في الجاهلية، حيث كانوا يقطعون في القليل والكثير، فلعم السارق الذى يبذل يده الثمينة في الأشياء المهيبة.

وقد ذكروا أن أبا العلاء المعرّى، لما قدم بغداد، اشتهر عنه أنه أورد إشكالاً على الفقهاء في جعلهم نصاب السرقة ربع دينار، ونظم في ذلك شعراً دل على جهله، وقلة عقله فقال:

يَدٌ بِخَمْسِ مِثْقَالِ عَسْجَدٍ وَدَيْتٌ ^(١) مَا بِهَا قُطِعَتْ فِي رُبْعِ دِينَارٍ
تَنَاقَضَ مَا لَنَا إِلَّا السُّكُوتُ لَهُ وَأَنْ نَعُوذَ بِمَوْلَانَا مِنَ النَّارِ ^(٢)

ولما قال ذلك واشتهر عنه تَطَلَّبَهُ ^(٣) الفقهاء فهرب منهم. وقد أجابه الناس في ذلك، فكان جواب القاضى عبد الوهاب المالكي، رحمه الله، أنه قال: لما كانت أمينة كانت ثمينة، فلما خانت هانت. ومنهم من قال: هذا من تمام الحكمة والمصلحة وأسرار الشريعة العظيمة، فإنه في باب الجنایات ناسب أن تعظم قيمة اليد بخمسمائة دينار لئلا يُجْنَى عليها، وفي باب السرقة ناسب أن يكون القدر الذى تقطع فيه ربع دينار لئلا يتسارع الناس في سرقة الأموال، فهذا هو عين الحكمة عند ذوى الالباب؛ ولهذا قال [تعالى] ^(٤): «جَزَاءُ بِمَا كَسَبْنَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» أى: مجازاة على صنيعهما السئ في أخذهما أموال الناس بأيديهم، فناسب أن يقطع ما استعانا به في ذلك «نَكَالًا مِنَ اللَّهِ» أى: تنكياً من الله بهما على ارتكاب ذلك «وَاللَّهُ عَزِيزٌ» أى: في انتقامه «حَكِيمٌ» أى: في أمره ونهيه وشرعه وقدره.

ثم قال تعالى: «فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» أى: من تاب بعد سرقة وأتاب إلى الله، فإن الله يتوب عليه فيما بينه وبينه، فأما ^(٥) أموال الناس فلا بد من ردها إليهم أو بدلها عند الجمهور.

وقال أبو حنيفة: متى قطع وقد تلفت في يده، فإنه لا يرد بدلها. وقد روى الحافظ أبو الحسن الدارقطنى من حديث محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان، عن أبي هريرة؛ أن رسول الله ﷺ أتى يسارق قد سرق شملة فقال: «ما إتحاله سرق!» فقال السارق: بلى يا رسول الله. قال: «أذهبوا به

(١) في ر، أ: افديت.

(٢) رواهما الذهبى في سير أعلام النبلاء (١٨/٣٠).

(٣) في أ: فطلبه.

(٤) زيادة من ر، أ.

(٥) في د: وأما.

فاقطعوه، ثم احسموه، ثم اتتوني به». فقطع فأتى به، فقال: «تب إلى الله». فقال: تببت إلى الله. فقال: «تاب الله عليك»^(١).

وقد روى من وجه آخر مرسلًا ورجح إرساله علي بن المديني وابن خزيمة^(٢)، رحمهما الله، روى^(٣) ابن ماجه من حديث ابن لهيعة، عن يزيد بن أبي حبيب، عن عبد الرحمن بن ثعلبة الأنصاري، عن أبيه؛ أن عمرو بن سمرة بن حبيب بن عبد شمس جاء إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله إني سرقت جملًا لبي فلان فظهرني! فأرسل إليهم النبي ﷺ، فقالوا: إنا اقتدنا جملًا لنا. فأمر به فقطعت يده. قال ثعلبة: أنا أنظر إليه حين وقعت يده وهو يقول: الحمد لله الذي طهرني منك، أردت أن تدخلني جلدى النار^(٤).

وقال ابن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا موسى بن داود، حدثنا ابن لهيعة، عن حبي بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الحلي، عن عبد الله بن عمرو قال: سرقت امرأة حليًا، فجاء الذين سرقتهم فقالوا: يا رسول الله، سرقتنا هذه المرأة، فقال رسول الله ﷺ: «اقطعوا يدها اليمنى». فقالت المرأة: هل من توبة؟ فقال رسول الله ﷺ: «أنت اليوم من خطيبتك كيوم ولدتك أمك!» قال: فأنزل الله عز وجل: ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٥).

وقد رواه الإمام أحمد بأبسط من هذا، فقال: حدثنا حسن، حدثنا ابن لهيعة، حدثني حبي بن عبد الله، عن أبي عبد الرحمن الحلي، عن عبد الله بن عمرو؛ أن امرأة سرقت على عهد رسول الله ﷺ، فجاء بها الذين سرقتهم فقالوا: يا رسول الله، إن هذه المرأة سرقتنا! قال قومها: فنحن نقديها، فقال رسول الله ﷺ: «اقطعوا يدها»، فقالوا: نحن نقديها بخمسة دنانير. قال: «اقطعوا يدها». قال: فقطعت يدها اليمنى. فقالت المرأة: هل لي من توبة يا رسول الله؟ قال: «نعم، أنت اليوم من خطيبتك كيوم ولدتك أمك». فأنزل الله في سورة المائدة: ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٦).

وهذه المرأة هي المخزومية التي سرقت، وحديثها ثابت في الصحيحين، من رواية الزهري، عن عروة، عن عائشة؛ أن قريشًا أهمهم شأن المرأة التي سرقت في عهد النبي ﷺ، في غزوة الفتح، فقالوا: من يكلم فيها رسول الله ﷺ؟ فقالوا: ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ؟ فأتى بها رسول الله ﷺ، فكلمه فيها أسامة بن زيد، فتلون وجه رسول الله ﷺ فقال: «أنشع في حد من حدود الله، عز وجل»؟ فقال له أسامة: استغفر لي يا رسول الله. فلما كان

(١) سنن الدارقطني (١٠٢/٣) ورواه الحاكم في المستدرک (٣٨١/٤) من طريق محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان به موصولاً وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه». وسكت عنه الذهبي.

(٢) رواه الدارقطني في السنن (١٠٣/٣) وأبو داود في المراسيل برقم (٢٤٤) وعبد الرزاق في المصنف برقم (١٣٥٨٣) من طريق سفيان عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان مرسلًا.

(٣) في «وقد روى».

(٤) سنن ابن ماجه برقم (٢٥٨٨) وقال البوصيري في الزوائد (٣١٧/٢): «هذا إسناد ضعيف لضعف عبد الله بن لهيعة».

(٥) تفسير الطبري (٢٩٩/١٠).

(٦) المستدرك (١٧٧/٤).

العشى قام رسول الله ﷺ فاخطب، فأنشئ على الله بما هو أهله، ثم قال: * أما بعد، فإنما أهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، وإنى والذي نفسى بيده، لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها. ثم أمر بتلك المرأة التي سرقت فقطعت يدها. قالت عائشة (رضى الله عنها)^(١): فحسنت تربتها بعد، وتزوجت، وكانت تأتي بعد ذلك فأرفع حاجتها إلى رسول الله ﷺ.

وهذا لفظ مسلم^(٢) وفى لفظ له عن عائشة قالت: كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع وتبيحه، فأمر النبي ﷺ بقطع يدها^(٣).

وعن ابن عمر قال: كانت امرأة مخزومية تستعير متاعاً على السنة جاراتها^(٤) وتبيحه، فأمر رسول الله ﷺ بقطع يدها.

رواه الإمام أحمد، وأبو داود، والنسائي^(٥) - وهذا لفظه - وفى لفظ له: أن امرأة كانت تستعير الخلى للناس ثم تمسكه، فقال رسول الله ﷺ: * لتب هذه المرأة إلى الله ورسوله وترد ما تأخذ على القوم، ثم قال رسول الله ﷺ: * قم يا بلال فخذ بيدها^(٦) فاقطعها^(٧).

وقد ورد فى أحكام السرقة أحاديث كثيرة مذكورة فى كتاب «الأحكام»، والله الحمد والمنة.

ثم قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أى: هو المالك لجميع ذلك، الحاكم فيه، الذى لا معقب لحكمه، وهو الفعال لما يريد ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(٨) وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿.

﴿يَأْيُهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِجِمَ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتُوهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤١﴾ سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ

(١) زيادة من أ.

(٢) صحيح البخارى برقم (٢٦٤٨) وصحيح مسلم برقم (١٦٨٨).

(٣) صحيح مسلم برقم (١٦٨٨).

(٤) فى ر: اجاراتها.

(٥) المسند (١٥١/٢) وسنن أبى داود برقم (٤٣٩٥) وسنن النسائى (٧٠/٨).

(٦) فى أ: فخذ يدها.

(٧) سنن النسائى (٧١/٨).

(٨) فى ر: يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وهو خطأ.

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٤٢﴾ وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أَوْلَتْكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٣﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْا اللَّهَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٤٤﴾

نزلت هذه الآيات الكريمة في المسارعين في الكفر، الخارجين عن طاعة الله ورسوله، المقدمين آراءهم وأهواءهم على شرائع الله، عز وجل ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: أظهروا الإيمان بالسنتهم، وقلوبهم خراب خاوية منه، وهؤلاء هم المنافقون. ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ أعداء الإسلام وأهله. وهؤلاء كلهم ﴿سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ أي: يستجيون^(١) له، متفعلون عنه ﴿سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ﴾ أي: يستجيون لأقوام آخرين لا يأتون^(٢) مجلسك يا محمد. وقيل: المراد أنهم يتسمعون الكلام، ويتهوّنونه إلى أقوام آخرين ممن لا يحضر عندك، من أعدائك ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ^(٣) مَوَاضِعِهِ﴾ أي: يتأولونه على غير تأويله، ويبدلونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ﴿يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا﴾.

قيل: نزلت في أقوام من اليهود، قتلوا قتيلًا، وقالوا: تعالوا حتى نتحاكم إلى محمد، فإن أفتانا بالدية فخذوا ما قال، وإن حكم بالقصاص فلا تسمعوا منه.

والصحيح أنها نزلت في اليهوديين^(٤) اللذين زنيا، وكانوا قد بدلوا كتاب الله الذي بأيديهم، من الأمر برجم من أحسن منهم، فحرفوا واصطلحوا فيما بينهم على الجلد مائة جلدة، والتحميم والإركاب على حمار مقلوبين. فلما وقعت تلك الكائنة بعد هجرة النبي ﷺ، قالوا فيما بينهم: تعالوا حتى نتحاكم إليه، فإن حكم بالجلد والتحميم فخذوا عنه، واجعلوه حجة بينكم وبين الله، ويكون نبي من أنبياء الله قد حكم بينكم بذلك، وإن حكم بالبرجم فلا تتبعوه في ذلك.

وقد وردت الأحاديث بذلك، فقال مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر أنه قال: إن اليهود جأؤا إلى رسول الله ﷺ، فذكروا له أن رجلاً منهم وامرأة زنيا، فقال لهم رسول الله ﷺ: «ما تجدون في التوراة في شأن الرجم؟» فقالوا: نفضحهم ويجلدون. قال عبد الله بن سلام: كذبتم، إن فيها الرجم. فأتوا بالتوراة فنشروها، فوضع أحدهم يده على آية الرجم، فقرأ^(٥) ما قبلها وما بعدها، فقال له عبد الله بن سلام: ارفع يدك. فرفع يده فإذا فيها آية الرجم، فقالوا^(٦): صدق^(٧) يا محمد، فيها

(١) في د، أ: مستجيرون.

(٢) في أ: لم يأتوا وهو خطأ؛ لأن الفعل مجزوم.

(٥) في د: فقال.

(٤) في أ: في اليهود.

(٣) في أ: من بعض، وهو خطأ.

(٧) في أ: صدقت.

(٦) في د، أ: قالوا.

آية الرجم ! فأمر بهما رسول الله ﷺ فرجما^(١)، فرأيت الرجل يَحْنِي على المرأة يقيها الحجارة. وأخرجاه^(٢)، وهذا لفظ البخارى. وفي لفظ له: «فقال لليهود: ما تصنعون بهما؟» قالوا: نُسَخَم وجوههما ونُخزِيهما. قال: ﴿فَأْتُوا بِالتَّورَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران: ٩٣]. فجاؤوا، فقالوا لرجل منهم ممن يرضون أعوراً: اقرأ، فقرأ حتى انتهى إلى موضع منها فوضع يده عليه، قال: ارفع يدك. فرفع، فإذا آية الرجم تلوح، قال: يا محمد، إن فيها آية الرجم، ولكننا نتكاتفه بيتنا. فأمر بهما فَرُجما^(٣).

وعند مسلم: أن رسول الله ﷺ أتى يهودى ويهودية قد زنيا، فانطلق رسول الله ﷺ حتى جاء يهود، فقال: «ما تجدون فى التوراة على من زنى؟» قالوا: نُسَوِد وجوههما ونُحَمَلهما، ونخالف بين وجوههما ويَطَاف بهما، قال: ﴿فَأْتُوا بِالتَّورَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ قال: فجاؤوا بها، فقرؤوها، حتى إذا مر بآية الرجم وضع الفتى الذى يقرأ يده على آية الرجم، وقرأ ما بين يديها وما وراءها. فقال له عبد الله بن سلام - وهو مع رسول الله ﷺ - : مره فليرفع يده. فرفع يده، فإذا تحتها آية الرجم. فأمر بهما رسول الله ﷺ فَرُجما. قال عبد الله بن عمر: كنت فيمن رجمهما، فلقد رأيت يقيها من الحجارة بنفسه^(٤).

وقال أبو داود: حدثنا أحمد بن سعيد الهمداني، حدثنا ابن وهب، حدثنا هشام بن سعد؛ أن زيد بن أسلم حدثه، عن ابن عمر قال: أتى نفر من اليهود، فدعوا رسول الله ﷺ إلى القُف فأتاهم فى بيت المدراس، فقالوا: يا أبا القاسم، إن رجلاً منا زنى بامرأة، فاحكم. قال: ووضعوا لرسول الله ﷺ وسادة، فجلس عليها، ثم قال: «التونى بالتوراة». فأتى بها، فنزع الوسادة من تحته، ووضع التوراة عليها، وقال: «أمنت بك وبمن أنزلك». ثم قال: «التونى بأعلمكم». فأتى بفتى شاب، ثم ذكر قصة الرجم نحو حديث مالك عن نافع^(٥).

وقال الزهري: سمعت رجلاً من مزينة، ممن يتبع العلم ويعيه، ونحن عند ابن المسيب، عن أبي هريرة قال: زنى رجل من اليهود بامرأة، فقال بعضهم لبعض: اذهبوا إلى هذا النبى، فإنه بعث بالتخفيف، فإن أفتانا بفتيا دون الرجم قبلناها، واحتججنا بها عند الله، قلنا: فتيا نبى من أنبيائك، قال: فأتوا النبى ﷺ وهو جالس فى المسجد فى أصحابه، فقالوا: يا أبا القاسم، ما تقول فى رجل وامرأة منهم زنى؟ فلم يكلمهم كلمة حتى أتى بيت مدراسهم، فقام على الباب فقال: «أُنشدكم بالله الذى أنزل التوراة على موسى، ما تجدون فى التوراة على من زنى إذا أحصن؟» قالوا: يُحَمَم، ويُجَبَّه ويجلد. والتجبة: أن يحمل الزانيان على حمار، وتقابل أفتيتهما، ويطاف بهما. قال: وسكت شاب

(١) فى ر: فرجما.

(٢) الموطأ (٨١٩/٢) وصحيح البخارى برقم (٣٦٣٥، ٦٨٤١) وصحيح مسلم برقم (١٦٩٩).

(٣) صحيح البخارى برقم (٧٥٤٣).

(٤) صحيح مسلم برقم (١٦٩٩).

(٥) سنن أبى داود برقم (٤٤٤٩).

منهم، فلما رآه رسول الله ﷺ سكت، أَلْطَبَ به رسول الله ﷺ النَّشْدَةَ، فقال: اللهم إذ نشدتنا، فإنا نجد في التوراة الرجم. فقال النبي ﷺ: «فما أول ما ارتخصتم أمر الله؟» قال: زنى ذو قرابة من ملك من ملوكنا، فأختر عنه الرجم، ثم زنى رجل في أثره من الناس، فأراد رجمه، فحال قومه دونه وقالوا: لا يرجم صاحبنا حتى تهيء بصاحبك فترجمه! فاصطلحوا هذه العقوبة بينهم، فقال النبي ﷺ: «فإني أحكم بما في التوراة» فأمر بهما فرجما. قال الزهري: فبلغنا أن هذه الآية نزلت فيهم: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّورَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾ فكان النبي ﷺ منهم.

رواه أحمد، وأبو داود - وهذا لفظه - وابن جرير^(٢).

وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو معاوية، حدثنا الأعمش، عن عبد الله بن مرة، عن البراء بن عازب قال: مر على رسول الله ﷺ يهودي محمم مجلود، فدعاهم فقال: «أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم؟» فقالوا: نعم، فدعا رجلاً من علمائهم فقال: «أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى، أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم؟» فقال: لا، والله، ولولا أنك نشدتنى بهذا لم أخبرك، نجد حد الزاني في كتابنا الرجم، ولكنه كثر في أشرفنا، فكنا إذا أخذنا الشريف تركناه، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد، فقلنا: تعالوا حتى نجعل شيئاً نقيمه على الشريف والوضيع، فاجتمعنا على التحميم والجلد. فقال النبي ﷺ: «اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه». قال: فأمر به فرجم، قال: فانزل الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ إلى قوله: ﴿يَقُولُونَ إِنَّا أَوْتِينَهُمْ هَذَا فَخَذُوهُ﴾ يقولون: اتوا محمداً، فإن أتاكم بالتحميم والجلد فخذوه، وإن أتاكم بالرجم فاحذروا، إلى قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ قال: في اليهود إلى قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ قال: في اليهود^(٣)، ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ قال: في الكفار كلها.

انفرد بإخراجه مسلم دون البخاري، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، من غير وجه، عن الأعمش، به^(٤).

وقال الإمام أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدى في مسنده: حدثنا سفيان بن عيينة، عن مجالد ابن سعيد الهمداني، عن الشعبي، عن جابر بن عبد الله قال: زنى رجل من أهل فدك، فكتب أهل فدك إلى ناس من اليهود بالمدينة أن سلوا محمداً عن ذلك، فإن أمركم بالجلد فخذوه عنه، وإن أمركم

(١) في أ: النبي.

(٢) المسند برقم (٧٧٤٧) ط (شامر) وسنن أبي داود برقم (٤٤٥٠) وتفسير الطبري (٣٠٥/١٠) وانظر: حاشية العلامة أحمد شامر على المسند.

(٣) في أ: الصاري.

(٤) صحيح مسلم برقم (١٧٠٠) وسنن أبي داود برقم (٤٤٤٨) وسنن النسائي الكبرى برقم (٧٢١٨) وسنن ابن ماجه برقم (٢٥٥٨).

(٥) في ر: عن.

بالرجم فلا تأخذوه عنه، تسألوه عن ذلك، قال: «أرسلوا إلى أعلم رجلين فيكم». فجاؤوا برجل أعور - يقال له: ابن صوريا - وآخر، فقال لهما النبي ﷺ: «أنتما أعلم من قبلكما؟». فقالا: قد دعانا قوماً لذلك، فقال النبي ﷺ لهما: «أليس عندكما التوراة فيها حكم الله؟» قالا: بلى، فقال النبي ﷺ: «فأنشدكم بالذي فلق البحر لبنى إسرائيل، وظلل عليكم الغمام، وأنعامكم من آل فرعون، وأنزل المن والسلوى على بنى إسرائيل: ما تجدون في التوراة في شأن الرجم؟» فقال أحدهما للآخر: ما نُشِدْتُ بمثله قط. قالا: نجد ترداد النظر زنية والاعتناق زنية، والقبل زنية، فإذا شهد أربعة أنهم رأوه يبدئ ويعيد، كما يدخل الميل في المكحلة، فقد وجب الرجم. فقال النبي ﷺ: «هو ذلك». فأمر به فرُجِمَ، فنزلت: ﴿فَإِنْ جَاءَكَ فَأَحْكَمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكَمْ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (١).

ورواه أبو داود وابن ماجه، من حديث سُجَالِدٍ، به (٢) نحوه. ولفظ أبي داود عن جابر قال: جاءت اليهود برجل وامرأة منهم زنيا، فقال: «اتنوني بأعلم رجلين منكم». فأتوه بابني صوريا، فنشدهما: «كيف تجدان أمر هذين في التوراة؟» قالا: نجد في التوراة إذا شهد أربعة أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة رجما، قال: «فما يمنعكم أن ترجموهما؟» قالا: ذهب سلطاننا، فكرهنا القتل. فدعا رسول الله ﷺ بالشهود، فجاؤوا أربعة، فشهدوا أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة، فأمر رسول الله ﷺ بترجمهما.

ثم رواه أبو داود، عن الشعبي وإبراهيم النَّخَعِيِّ، مرسلًا (٣)، ولم يذكر فيه: «دعوا بالشهود» (٤) فشهدوا.

فهذه أحاديث (٥) دالة على أن رسول الله ﷺ حكم بموافقة حكم التوراة، وليس هذا من باب الإلزام لهم بما يعتقدون صحته؛ لأنهم مأمورون باتباع الشريعة المحمدية لا محالة، ولكن هذا يوحى خاص من الله، عز وجل (٦)، إليه بذلك، وسؤاله إياهم عن ذلك ليقررهم على ما بأيديهم، مما تراضوا (٧) على كتمانهم وجمده، وعدم العمل (٨) به تلك الدهور الطويلة فلما اعترفوا به مع علمهم (٩) على خلافه، بأن زيغهم وعنادهم وتكذيبهم لما يعتقدون صحته من الكتاب الذي بأيديهم، وعدولهم إلى تحكيم الرسول ﷺ إنما كان عن هوى منهم وشهوة لموافقة آرائهم، لا لاعتقادهم صحة ما يحكم به لهذا قالوا (١٠): ﴿إِنْ أُوْتِيتُمْ هَذَا﴾ والتحميم ﴿فَخُذُوهُ﴾ أي: اقبلوه ﴿وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا﴾ أي: من قبله واتباعه.

قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ

(١) مسند الحميدي (٢/٥٤١).

(٢) سنن أبي داود برقم (٤٤٥٢) وسنن ابن ماجه برقم (٢٣٢٨).

(٣) سنن أبي داود برقم (٤٤٥٣).

(٤) في رواية الشهود.

(٥) في آ: الأحاديث.

(٦) في آ: الله تعالى.

(٧) في رواية تواصوا.

(٨) في آ: العلم.

(٩) في آ: علمهم.

(١٠) في آ: قال.

(١١) في آ: وإن.

لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ. سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ ﴿٤١﴾ أى: الباطل ﴿أَكَاوَلُونَ لِبِلْسَاتِهِمْ﴾
أى: الحرام، وهو الرشوة كما قاله ابن مسعود وغير واحد^(١)، أى: ومن كانت هذه صفته كيف يظهر
الله قلبه؟ وأنى يستجيب له.

ثم قال ليه: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ﴾ أى: يتحاكمون إليك ﴿فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ
فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا﴾ أى: فلا عليك ألا تحكم بينهم؛ لأنهم لا يقصدون بتحاكمهم إليك اتباع الحق، بل
ما وافق^(٢) هواهم.

قال ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، والحسن، وقتادة، والسدي، وزيد بن أسلم، وعطاء
الخراساني: هي منوخة بقوله: ﴿وَأَنْ أَحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٩]، ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم
بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ﴾ أى: بالحق والعدل وإن كانوا ظلمة خارجين عن طريق^(٣) العدل ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُقْسِطِينَ﴾.

ثم قال تعالى - منكرأ عليهم في آرائهم الفاسدة ومقاصدهم^(٤) الزائغة، في تركهم ما يعتقدون
صحته من الكتاب الذي بأيديهم، الذي يزعمون أنهم مأمورون بالتمسك به أبداً، ثم خرجوا عن
حكمه وعدلوا إلى غيره، بما يعتقدون في نفس الأمر بطلانه وعدم لزومه لهم - فقال: ﴿وَكَيْفَ
يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾.

ثم مدح التوراة التي أنزلها على عبده ورسوله موسى بن عمران، فقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا
هُدًى وَنُورٌ يُحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ أى: لا يخرجون عن حكمها ولا يبدلونها ولا
يحرّفونها ﴿وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ أى: وكذلك الربانيون منهم وهم العباد العلماء، والأحبار وهم
العلماء^(٥) ﴿بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾ أى: بما استودعوا من كتاب الله الذي أمرنا أن يظهره
ويعملوا به ﴿وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوُا اللَّهَ﴾ أى: لا تخافوا منهم وتخافوني^(٦) ﴿وَلَا
تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ فيه قولان سيأتي بيانهما.

سبب آخر لنزول هذه الآيات الكريمة^(٧):

قال الإمام أحمد: حدثنا إبراهيم بن العباس، حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن أبيه، عن
عبد الله^(٨) بن عبد الله، عن ابن عباس قال: إن الله أنزل: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْكَافِرُونَ﴾ و ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥] ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧]
قال: قال ابن عباس: أنزلها الله في الطائفتين من اليهود، كانت إحداهما قد قهرت الأخرى في
الجاهلية، حتى ارتضوا أو اصطلحوا^(٩) على أن كل قتيل قتله العزيزة من الذليلة فديته خمسون

(١) في ر: ذلك.

(٢) في ر: ما يوافق.

(٣) في ر: ذلك.

(٤) في ر: أ: وقصودهم.

(٥) في ر: أ: أى: وكذلك الربانيون والأحبار، وهم العلماء والعباد.

(٦) في ر: أ: وخافوا مني.

(٧) في ر: أ: وقال.

(٨) في ر: عبد الله.

(٩) في ر: أ: الكريجات.

(١٠) في ر: أ: ارتضوا واصطلحوا.

(١١) في ر: أ: هـ: وأولئك والصواب ما أثبتناه.

وَسَقَا، وكل قبيل قتله الذليلة من العزيزة فدينه مائة وسق، فكانوا على ذلك حتى قدم النبي ﷺ المدينة، فذلت الطائفتان كلتاهما، لمقدم رسول الله ﷺ، ويومئذ لم يظهر، ولم يوطئهما عليه، وهو^(١) في الصلح، فقتلت الذليلة من العزيزة قتيلاً، فأرسلت العزيزة إلى الذليلة: أن ابعثوا لنا بمائة وسق، فقالت الذليلة: وهل كان هذا في حين قط دينهما واحد، ونسبهما واحد، وبلدهما واحد: دية بعضهم نصف دية بعض. إنما أعطيناكم هذا ضيماً منكم لنا، وفرقاً منكم، فأما إذ قدم محمد فلا نعطيكم ذلك، فكادت الحرب تهيج بينهما، ثم ارتضوا على أن يجعلوا^(٢) رسول الله ﷺ بينهم، ثم ذكرت العزيزة فقالت: والله ما محمد بمعطيكم منهم ضعف ما يعطيهم منكم^(٣)، ولقد صدقوا، ما أعطونا هذا إلا ضيماً منا وقهراً لهم، فهدسوا إلى محمد: من يخبر لكم رأيه، إن أعطاكم ما تريدون حكمتموه وإن لم يعطكم حذرتم فلم تحكموه. فهدسوا إلى رسول الله ﷺ ناساً من المنافقين ليخبروا لهم رأى رسول الله ﷺ، فلما جاؤوا^(٤) رسول الله ﷺ أخبر الله رسوله ﷺ بأمرهم كله، وما أرادوا، فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ إلى قوله: ﴿الْفَاسِقُونَ﴾، ففيهم - والله - أنزل، وإياهم عنى الله، عز وجل^(٥).

ورواه أبو داود من حديث ابن أبي الزناد، عن أبيه، بنحوه.

وقال أبو جعفر بن جرير: حدثنا هشاد بن السري وأبو كريب^(٦) قالوا: حدثنا يونس بن بكير، عن محمد بن إسحاق، حدثني داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس؛ أن الآيات في «المائدة»، قوله: ﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ﴾ إلى: ﴿الْمُقْسِطِينَ﴾، إنما أنزلت^(٧) في الدية في بني النضير وبني قريظة، وذلك أن قتلى^(٨) بني النضير، كان لهم شرف، تُودى الدية كاملة، وأن قريظة كانوا يُودون نصف الدية فتحاكموا في ذلك إلى رسول الله ﷺ، فأنزل الله ذلك فيهم، فحملهم رسول الله ﷺ على الحق في ذلك، فجعل الدية في ذلك سواء - والله أعلم أي ذلك كان.

ورواه أحمد، وأبو داود، والنسائي من حديث ابن إسحاق^(٩) (١٠).

ثم قال ابن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا عبيد الله^(١١) بن موسى، عن علي بن صالح، عن سماك، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: كانت قريظة والنضير^(١٢)، وكانت النضير أشرف من قريظة، فكان إذا قتل رجل من قريظة رجلاً من النضير قتل به، وإذا قتل رجل من النضير رجلاً من قريظة، وودي مائة وسق تمر. فلما بعث رسول الله ﷺ، قتل رجل من النضير رجلاً من قريظة، فقالوا: ادفعوه إلينا^(١٣) فقالوا: بيننا وبينكم رسول الله ﷺ. فنزلت: ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾.

ورواه أبو داود والنسائي، وابن حبان، وأحكام في المستدرک، من حديث عبيد الله بن موسى،

(١) في أ: وهم. (٢) في ر: جعلوا. (٣) في أ: والله يا محمد تعطيكم منهم ضعفاً ما يعطيكم منكم.

(٤) في ر، أ: جاؤا.

(٥) المسند (١/٢٤٩).

(٦) في أ: وابن كريب.

(٧) في ر: نزلت. (٨) في ر: قتل.

(٩) في أ: وإسحاق به. (١٠) تفسير الطبري (١٠/٣٢٦) والمسند (١/٣٦٣) وسنن أبي داود برقم (٣٥٩١) وسنن النسائي (٨/١٩).

(١١) في ر: عبد الله. (١٢) في ر: والنضير. (١٣) في ر: إليه.

بشعره^(١).

وهكذا قال قتادة، ومقاتل بن حيان، وابن زيد وغير واحد.

وقد روى العوفي، وعلى بن أبي طلحة الوالبي، عن ابن عباس: أن هذه الآيات نزلت في اليهوديين اللذين زنيا، كما تقدمت الأحاديث بذلك. وقد يكون اجتماع هذان البيان في وقت واحد، فنزلت هذه الآيات في ذلك كله، والله أعلم.

ولهذا قال بعد ذلك: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾^(٢) إلى آخرها، وهذا يقوى أن^(٣) سبب النزول قضية القصاص، والله سبحانه وتعالى أعلم.

وقوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾: قال البراء بن عازب، وحذيفة بن اليمان، وابن عباس، وأبو مجلز، وأبو رجاء العطاردي، وعكرمة، وعبيد الله بن عبد الله، والحسن البصري، وغيرهم: نزلت في أهل الكتاب - زاد الحسن البصري: وهي علينا واجبة.

وقال عبد الرزاق^(٤)، عن سفیان الثوري، عن منصور، عن إبراهيم قال: نزلت هذه الآيات في بني إسرائيل، ورضى الله لهذه الأمة بها. رواه^(٥) ابن جرير.

وقال ابن جرير أيضاً: حدثنا يعقوب، حدثنا هشيم، أخبرنا عبد الملك بن أبي سليمان، عن سلمة بن كهيل، عن علقمة ومسروق^(٦): أنهما سألا ابن مسعود عن الرشوة، فقال: من السُّحْتِ: قال: فقالا: وفي الحكم؟ قال: ذاك الكفر! ثم تلا: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾.

وقال السدي: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ يقول: ومن لم يحكم بما أنزلت^(٧)، فتركه عمداً، أو جار وهو يعلم، فهو من الكافرين [به]^(٨).

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ قال: من جحد ما أنزل الله فقد كفر. ومن أقر به ولم يحكم فهو ظالم فاسق. رواه ابن جرير.

ثم اختار أن الآية المراد بها أهل الكتاب، أو من جحد حكم الله المنزل في الكتاب.

وقال عبد الرزاق، عن الثوري، عن زكريا، عن الشعبي: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ قال: للمسلمين.

وقال ابن جرير: حدثنا ابن المنذر، حدثنا عبد الصمد، حدثنا شعبة، عن ابن أبي السفر، عن الشعبي: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ قال: هذا في المسلمين، ﴿وَمَنْ لَمْ

(١) تفسير الطبري (١٠/٣٢٧) وسنن أبي داود برقم (٤٤٩٤) وسنن النسائي (١٨/٨) والمستدرک (٤/٣٦٦).

(٢) في ١: «بالعين والألف». (٣) في ر، أ: في ١.

(٤) في ر: «ورواه». (٥) في ر: «عن مسروق».

(٦) في ١: «أنزل الله». (٧) في ١: «أنزل الله».

(٨) زيادة من أ.

يَحْكُمُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٥﴾ قال: هذا في اليهود، ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْفَاسِقُونَ﴾ قال: هذا في النصارى.

وكذا رواه هُثَيْمٌ والثوري، عن زكريا بن أبي زائدة، عن الشعبي.

وقال عبد الرزاق أيضاً: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عن ابن طاوس^(١)، عن أبيه قال: سئل ابن عباس عن
قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الكَافِرُونَ﴾^(٢) قال: هي به كفر - قال ابن طاوس:
وليس كمن كفر بالله وملائكته وكتبه ورسله.

وقال الثوري، عن ابن جُرَيْجٍ^(٣)، عن عطاء أنه قال: كفر دون كفر، وظلم دون ظلم، وفسق
دون فسق. رواه ابن جرير.

وقال وكيع عن سفيان، عن سعيد المكي، عن طاوس: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْكَافِرُونَ﴾ قال: ليس بكفر يتقل عن الملة^(٤).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ، حدثنا سفيان بن عيينة، عن هشام
ابن حُجَيْرٍ، عن طاوس، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الكَافِرُونَ﴾
قال: ليس بالكفر الذي يذهبون إليه.

ورواه الحاكم في مستدركه، من حديث سفيان بن عيينة، وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم
يخرجاه^(٥).

﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ
وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ
فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٥﴾﴾

وهذا أيضاً مما وُجِّهَتْ به اليهود وقرعوا عليه، فإن عندهم في نص التوراة: أن النفس بالنفس،
وهم يخالفون حكم ذلك عمداً وعناداً، ويُقِيدُونَ النضري من القرظي، ولا يُقِيدُونَ القرظي من
النضري، بل يعدلون إلى الدية، كما خالفوا حكم التوراة المنصوص عندهم في رجم الزاني المحصن،
وعدلوا إلى ما اصطَلَحُوا عليه من الجلد والتحميم والإشهار؛ ولهذا قال هناك: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا
أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الكَافِرُونَ﴾ لأنهم جحدوا حكم الله قصداً منهم وعناداً وعمداً، وقال ههنا:
﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ لأنهم لم ينصفوا المظلوم من الظالم في الأمر الذي أمر الله بالعدل والتسوية
بين الجميع فيه، فخالفوا وظلموا، وتعدي بعضهم على بعض^(٦).

وقال الإمام أحمد: حدثنا يحيى بن آدم، حدثنا ابن المبارك، عن يونس بن يزيد، عن أبي علي

(٣) في رواية جرير.

(٢) زيادة من أ، ومن هذه الآية.

(١) في أ: وعباس.

(٤) تفسير الطبري (١٠/٣٥٥).

(٥) المستدرک (٢/٣١٣).

(٦) في أ: وتعدوا على بعض بعضاً.

ابن يزيد - أخى يونس بن يزيد - عن الزهري، عن أنس بن مالك؛ أن رسول الله ﷺ قرأها: ﴿وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْفُسًا بَالِغِينَ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ﴾ نصب النفس ورفع العين.

وكذا رواه أبو داود، والترمذي والحاكم في مستدركه، من حديث عبد الله بن المبارك^(١)، وقال الترمذي: حسن غريب.

وقال البخاري: تفرد ابن المبارك بهذا الحديث^(٢).

وقد استدل كثير ممن ذهب من الأصوليين والفقهاء إلى أن شرع من قبلنا شرع لنا، إذا حكى مقررأ ولم ينسخ، كما هو المشهور عن الجمهور، وكما حكاه الشيخ أبو إسحاق الاسفراييني عن نص الشافعي وأكثر الأصحاب بهذه الآية، حيث كان الحكم عندنا على وفقها في الجنائيات عند جميع الأئمة.

وقال الحسن البصري: هي عليهم وعلى الناس عامة. رواه ابن أبي حاتم.

وقد حكى الشيخ أبو زكريا النووي في هذه المسألة ثلاثة أوجه، ثالثها: أن شرع إبراهيم حجة دون غيره، وصحح منها عدم الحجية، ونقلها الشيخ أبو إسحاق الاسفراييني أقوالاً عن الشافعي ورجح أنه حجة عند الجمهور من أصحابنا، فالله أعلم.

وقد حكى الإمام أبو نصر بن الصباغ، رحمه الله، في كتابه «الشامل» إجماع العلماء على الاحتجاج بهذه الآية على ما دلت عليه، وقد احتج الأئمة كلهم على أن الرجل يقتل بالمرأة بعموم هذه الآية الكريمة، وكذا ورد في الحديث الذي رواه النسائي وغيره: أن رسول الله ﷺ كتب في كتاب عمرو بن حزم: «أن الرجل يقتل بالمرأة» وفي الحديث الآخر: «المسلمون تتكافأ دماؤهم»^(٣)، وهذا قول جمهور العلماء.

وعن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب أن الرجل إذا قتل المرأة لا يقتل بها، إلا أن يدفع وليها إلى أوليائه نصف الدية؛ لأن ديتها على النصف من دية الرجل، وإليه ذهب أحمد في روايته [عنه]^(٤)، وحكى^(٥) [هذا]^(٦) عن الحسن [البصري]^(٧)، وعطاء، وعثمان البتي، ورواية عن أحمد^(٨) [به]^(٩) أن الرجل إذا قتل المرأة لا يقتل بها، بل تجب^(١٠) ديتها.

وهكذا احتج أبو حنيفة، رحمه الله تعالى، بعموم هذه الآية على أنه يقتل المسلم بالكافر الذمي، وعلى قتل الحر بالعبد، وقد خالفه الجمهور فيهما، ففي الصحيحين عن أمير المؤمنين علي، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يقتل مسلم بكافر»^(١١)، وأما العبد فعن السلف في^(١٢) آثار

(١) المسند (٣/٢١٥) وسنن أبي داود برقم (٣٩٧٧) وسنن الترمذي برقم (٢٩٢٩). (٢) في: انفراد به ابن المبارك.

(٣) روى من حديث عبد الله بن عباس: أخرجه ابن ماجه في السنن برقم (٢٦٨٣) من طريق سليمان بن أبيه، عن كُنْش، عن عكرمة، عن ابن عباس. وقال البيهقي في الزوائد (٢/٣٥٣): «هذا إسناد ضعيف لحسن واسمه حسين بن قيس». وروى من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص: أخرجه أبو داود في السنن برقم (٤٥٣٦) من طريق يحيى بن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.

(٤) زيادة من ر. أ. (٧، ٦)

(٥) في ر: «ويحكي».

(٦) زيادة من ر. أ.

(٧) في ر: «ويجب»، وفي أ: «يجب».

(٨) زيادة من أ.

(٩) في ر: «وعن أحمد رواية».

(١٠) في د: «فيه».

(١١) صحيح البخاري برقم (٦٩٠٣).

متعددة: أنهم لم يكونوا يُقيدون العبد من الحر، ولا يقتلون حرّاً بعيد، وجاء في ذلك أحاديث لا تصح، وحكى الشافعي الإجماع على خلاف قول الحنفية في ذلك، ولكن لا يلزم من ذلك بطلان قولهم إلا بدليل مخصص للآية الكريمة.

ويؤيد ما قاله^(١) ابن الصباغ من الاحتجاج بهذه الآية الكريمة الحديث الثابت في ذلك، كما قال الإمام أحمد:

حدثنا محمد بن أبي عدي، حدثنا حميد، عن أنس بن مالك: أن الربيع عمّة أنس كسرت ثنيةً جارية، فطلبوا إلى القوم العفو، فأبوا، فاتوا رسول الله ﷺ فقال: «القصاص». فقال أخوها أنس بن النضر: يا رسول الله، تكسر ثنية فلانة؟! فقال رسول الله ﷺ: «يا أنس، كتاب الله القصاص». قال: فقال: لا، والذي بعثك بالحق، لا تكسر ثنية فلانة. قال: فرضى القوم، فعفوا وتركوا القصاص، فقال رسول الله ﷺ: «إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره».

أخرجاه في الصحيحين^(٢). وقد رواه محمد بن عبد الله بن المنى الانصارى، في الجزء المشهور من حديثه، عن حميد، عن أنس بن مالك: أن الربيع بنت النضر عمته لطمت جارية فكسرت ثنيها فعرضوا عليهم الأرش، فأبوا. فطلبوا الأرش والعفو فأبوا، فاتوا رسول الله ﷺ، فأمرهم بالقصاص، فجاء أخوها أنس بن النضر فقال: يا رسول الله، أتكسر ثنية الربيع؟ والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيها. فقال النبي ﷺ: «يا أنس، كتاب الله القصاص». فعفا القوم، فقال رسول الله ﷺ: «إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره». رواه البخاري عن الانصارى. فأما الحديث الذي رواه أبووداد:

حدثنا أحمد بن حنبل، حدثنا معاذ بن هشام، حدثنا أبي، عن قتادة، عن أبي نضرة، عن عمران ابن حصين، أن غلاماً لأناس فقراء قطع أذن غلام لأناس أغنياء، فأتى أهله النبي ﷺ فقالوا: يا رسول الله، إنا أناس فقراء، فلم يجعل عليه شيئاً. وكذا رواه النسائي عن إسحاق بن راهويه، عن معاذ بن هشام الدستوائي، عن أبيه عن قتادة، به^(٣). وهذا إسناد قوى رجاله كلهم ثقات - فإنه حديث مشكل، اللهم إلا أن يقال: إن الجاني كان قبل البلوغ، فلا قصاص عليه، ولعله تحمل أرش ما نقص من غلام الاغنياء عن الفقراء، أو استعفاهم عنه.

وقوله تعالى: ﴿وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾ قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قال: تقتل النفس بالنفس، وتفقأ العين بالعين، ويقطع الأنف بالأنف، وتززع السن بالسن، وتقتص الجراح بالجراح.

فهذا يستوى فيه أحرار المسلمين [به]^(٤) فيما بينهم، رجالهم ونساءهم، إذا كان عمداً في النفس وما دون النفس، ويستوى فيه العبيد رجالهم ونساءهم فيما بينهم إذا كان عمداً، في النفس وما دون النفس، رواه ابن جرير^(٥) وابن أبي حاتم.

(١) في ر: «ما قال».

(٢) السنن (١٢٨/٣) وصحيح البخاري برقم (٦٨٩٤) وصحيح مسلم برقم (١٦٧٥).

(٣) سنن أبي داود برقم (٤٥٩٠) وسنن النسائي الكبرى برقم (٦٩٥٣).

(٤) في د: «جرير».

(٥) زيادة من أ.

قاعدة مهمة :

الجراح نارة تكون في مفصل، فيجب فيه القصاص بالإجماع، كقطع اليد والرجل والكف والقدم ونحو ذلك. وأما إذا لم تكن الجراح^(١) في مفصل بل في عظم، فقال مالك، رحمه الله: فيه القصاص إلا في الفخذ وشبهها؛ لأنه مخوف خطر. وقال أبو حنيفة وصاحباها: لا يجب القصاص في شيء من العظام^(٢) إلا في السن. وقال الشافعي: لا يجب القصاص في شيء من العظام مطلقاً، وهو مروى عن عمر بن الخطاب، وابن عباس. وبه يقول عطاء، والشعبي، والحسن البصري، والزهري، وإبراهيم التيمي، وعمر بن عبد العزيز. وإليه ذهب سفيان الثوري، والليث بن سعد. وهو المشهور من مذهب الإمام أحمد.

وقد احتج أبو حنيفة، رحمه الله، بحديث الربيع بنت النضر علي مذهبه أنه لا قصاص في عظم إلا في السن. وحديث الربيع لا حجة فيه؛ لأنه ورد بلفظ: «كسرتُ ثنيةً جارية» وجائز أن تكون^(٣) سقطت من غير كسر، فيجب القصاص - والحالة هذه - بالإجماع. وتمموا الدلالة. بما رواه ابن ماجه، من طريق أبي بكر بن عيَّاش، عن دهَّم^(٤) بن قرآن، عن نمران بن جارية، عن أبيه جارية بن ظفر الخفي؛ أن رجلاً ضرب رجلاً على ساعده بالسيف من غير المفصل، فقطعها، فاستعدى النبي ﷺ، فأمر له بالدية، فقال: يا رسول الله، أريد القصاص. فقال: «خذ الدية، بارك الله لك فيها». ولم يقص له بالقصاص^(٥).

قال الشيخ أبو عمر بن عبد البر: ليس لهذا الحديث غير هذا الإسناد، ودَّهَم^(٦) بن قرآن العكلى ضعيف أعرابي، ليس حديثه مما يحتج به، ونمران بن جارية ضعيف أعرابي أيضاً، وأبوه جارية بن ظفر مذكور في الصحابة^(٧).

ثم قالوا: لا يجوز أن يقتص من الجراحة حتى تَنَدَمِلَ جراحة المجنى عليه، فإن اقتص منه قبل الاندمال ثم زاد جرحه، فلا شيء له، والدليل على ذلك ما رواه الإمام أحمد: حدثنا يعقوب، حدثنا أبي، عن محمد بن إسحاق، فذكر حديثاً، قال ابن إسحاق: وذكر عمرو^(٨) بن شعيب، عن أبيه، عن جده؛ أن رجلاً طعن رجلاً بقرون في ركبته، فجاء إلى النبي ﷺ فقال: «لا تعجل حتى يبرأ جرحك». قال: فأبى الرجل إلا أن يستقيد، فأقاده رسول الله ﷺ منه، قال: فرج المستقيد وبرأ المستقاد منه، فأتى المستقيد إلى رسول الله ﷺ فقال له: يا رسول الله، عرجت وبرأ صاحبي. فقال: «قد نهيتك فعصيتني، فأبعدك الله وبطل عرجك». ثم نهى رسول الله ﷺ أن يقتص من جرح حتى يبرأ صاحبه. تفرد به أحمد^(٩).

مسألة :

فلو اقتص المجنى عليه من الجاني، فمات من القصاص، فلا شيء عليه عند مالك، والشافعي،

(١) في ر: «يكن الجراحة».

(٢) في ١ المقام مطلقاً.

(٣) في ر: «يكون».

(٤) في أ: «دهيم».

(٥) سنن ابن ماجه برقم (٢٦٣٦).

(٦) في أ: «دهيم».

(٧) الاستذكار (٢٨٧/٢٥).

(٨) في ر: «وذكر عن عمرو».

(٩) السنن (٢١٧/٢).

وأحمد بن حنبل، وهو قول الجمهور من الصحابة والتابعين وغيرهم. وقال أبو حنيفة: تحب الدية في مال المقتصر. وقال عامر الشعبي، وعطاء، وطاوس، وعمرو بن دينار، والحارث العكلي، وابن أبي ليلى، وحماد بن أبي سليمان، والزهري، والثوري: تحب الدية على عاقلة المقتصر له. وقال ابن مسعود، وإبراهيم النخعي، والحكم بن عتيبة^(١)، وعثمان بن عيسى: يسقط عن المقتصر له قدر تلك الجراحة، ويجب الباقي في ماله.

وقوله: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ يقول: فمن عفا عنه، وتصدق عليه فهو كفارة للمطلوب، وأجر للطالب.

وقال سفيان الثوري، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ قال: كفارة للجراح، وأجر المجروح^(٢) على الله، عز وجل. رواه ابن أبي حاتم، ثم قال: وروى عن خيشمة بن عبد الرحمن، ومجاهد، وإبراهيم - في أحد قوليه - وعامر الشعبي، وجابر بن زيد - نحو ذلك الوجه الثاني، ثم قال ابن أبي حاتم:

حدثنا حماد بن زاذان، حدثنا حرمي - يعني ابن عمار - حدثنا شعبة، عن عمار - يعني ابن أبي حفصة - عن رجل، عن جابر بن عبد الله، في قول الله، عز وجل^(٣): ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ قال: للمجروح. وروى عن الحسن البصري، وإبراهيم النخعي - في أحد قوليه - وأبي إسحاق الهمداني، نحو ذلك.

وروى ابن جرير، عن عامر الشعبي وقتادة، مثله.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا يونس بن حبيب، حدثنا أبو داود الطيالسي، حدثنا شعبة، عن قيس - يعني بن مسلم - قال: سمعت طارق بن شهاب يحدث، عن الهيثم أبي^(٤) العريان النخعي قال: رأيت عبد الله بن عمرو عند معاوية أحمر شيبها بالموالي، فالتة عن قول الله [عز وجل]^(٥): ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ قال: يهدم عنه من ذنوبه بقدر ما تصدق به.

وهكذا رواه سفيان الثوري عن قيس بن مسلم. وكذا رواه ابن جرير من طريق سفيان وشعبة.

وقال ابن مردويه: حدثني محمد بن علي، حدثنا عبد الرحيم بن محمد الجاشمي، حدثنا محمد ابن أحمد بن الحجاج المهري، حدثنا يحيى بن سليمان الجعفي، حدثنا معلى - يعني بن هلال^(٦) - أنه سمع أبان بن تغلب، عن أبي العريان الهيثم بن الأسود، عن عبد الله بن عمرو - وعن أبان بن تغلب، عن الشعبي، عن رجل من الأنصار عن النبي ﷺ في قوله: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ قال: هو الذي تكسر سنه، أو تقطع يده، أو يقطع الشيء^(٧) منه، أو يجرح في بدنه فيعفو عن ذلك، وقال فيحط عنه قدر خطاياها، فإن كان ربع الدية فربع خطاياها، وإن كان الثلث فثلث خطاياها، وإن

(١) في ر: أ: عتيبة.

(٢) في ر: النجروح.

(٣) في أ: تعالى.

(٤) في ه: ر: ابن. والثبت من الطبري.

(٥) في ر: هلال.

(٦) زيادة من أ.

(٧) في أ: والي.

كانت الدية حطت عنه خطايا كذا^(١).

ثم قال^(٢) ابن جرير: حدثنا زكريا بن يحيى بن أبي زائدة، حدثنا ابن فضيل، عن يونس بن أبي إسحاق، عن أبي السَّقر قال: دفع رجل من قريش رجلاً من الأنصار، فاندقت ثيبه، فرفعه الأنصاري إلى معاوية، فلما ألح عليه الرجل قال: شأنك وصاحبك. قال: وأبو الدرداء عند معاوية، فقال أبو الدرداء: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من مسلم يصاب بشيء في جسده، فيهبه، إلا رفعه الله به درجة، وحط عنه به خطيئة». فقال الأنصاري: أنت سمعت من رسول الله ﷺ؟ فقال: سمعت أذنائي ووعاه قلبي، فخلني سبيل القرشي، فقال معاوية: مروا له بما ل.

هكذا رواه ابن جرير^(٣)، ورواه الإمام أحمد فقال: حدثنا وكيع، حدثنا يونس بن أبي إسحاق، عن أبي السَّقر قال: كسر رجل من قريش من رجل من الأنصار، فاستعدى عليه معاوية، فقال القرشي: إن هذا دق سني؟ قال معاوية: إنا سنرضيه. فألح الأنصاري، فقال معاوية: شأنك بصاحبك، وأبو الدرداء جالس، فقال أبو الدرداء سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من مسلم يصاب بشيء في^(٤) جسده، فيتصدق به، إلا رفعه الله به درجة وحط عنه بها خطيئة». فقال الأنصاري: فإني، يعني: قد عفوت.

وهكذا رواه الترمذي من حديث ابن المبارك، وابن ماجه من حديث وكيع، كلاهما عن يونس بن أبي إسحاق، به^(٥). ثم قال الترمذي: غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، ولا أعرف لأبي السَّقر سماعاً من أبي الدرداء.

وقال [أبو بكر]^(٦) بن مردويه: حدثنا دَعْلَج بن أحمد، حدثنا محمد بن علي بن زيد، حدثنا سعيد بن منصور، حدثنا سفيان، عن عمران بن ظبيان، عن عدي بن ثابت؛ أن رجلاً هم فمه رجل، على عهد معاوية، رضى الله عنه، فأعطى دية، فأبى إلا أن يقتص، فأعطى ديتين، فأبى، فأعطى ثلاثاً، فأبى، فحدث رجل من أصحاب رسول الله ﷺ أن^(٧) رسول الله ﷺ قال: «من تصدق بدم فما دونه، فهو كفارة له من يوم ولد إلى يوم يموت»^(٨).

وقال الإمام أحمد: حدثنا سُرَيْج بن النعمان، حدثنا هُثَيْم، عن المغيرة، عن الشعبي؛ أن عبادة ابن الصامت قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من رجل يجرح من^(٩) جسده جراحة، فيتصدق

(١) ورواه الديلمي في مسند الفردوس (١٥٣/٣) من طريق يحيى بن سلام، عن أبيه، عن المعنى، عن إبان بن تغلب، عن الشعبي، وعن العريان بن الهيثم عن أبيه، عن ابن عمر مرفوعاً.

(٢) في أ: فو قال.

(٣) تفسير الطبري (٣٦٤/١٠).

(٤) في ر: من.

(٥) المسند (٤٤٨/٦) وسنن الترمذي بروقم (١٣٩٣) وسنن ابن ماجه بروقم (٢٦٩٣).

(٦) زيادة من ر. (٧) في ر: عن.

(٨) رواه سعيد بن منصور في السنن بروقم (٧٦٢) ورواه أبو يعلى في مسنده (٢٨١/١٢) والطبري في تفسيره (٣٦٨/١٠) من طريق عمران بن ظبيان به. قال الهيثم في الجمع (٦/٢٠٢): رجلاه رجال الصحيح غير عمران بن ظبيان وقد وثقه ابن حبان، وفيه ضعف.

(٩) في ر: في.

بها، إلا كفر الله عنه مثل ما تصدق به.

ورواه النسائي، عن علي بن حجر، عن جرير بن عبد الحميد، ورواه ابن جرير، عن محمود بن خديش، عن هشيم، كلاهما عن المغيرة، به^(١).

وقال الإمام أحمد: حدثنا يحيى بن سعيد القطان، عن مجالد، عن عامر، عن المحرر بن أبي هريرة، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال: «من أصيب بشيء من جسده، فتركه الله، كان كفارة له»^(٢).

وقوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾، قد تقدم عن طاوس وعطاء أنهما قالا: كفر دون كفر، وظلم دون ظلم، وفسق دون فسق.

﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٦﴾ وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤٧﴾﴾.

يقول تعالى: ﴿وَقَفَّيْنَا﴾ أي: اتبعنا ﴿عَلَىٰ آثَارِهِم﴾ يعني: أنبياء بنى إسرائيل [عليه السلام]^(٣) ﴿بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ أي: مؤمناً بها حاكماً بما فيها ﴿وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾ أي: هدى إلى الحق، ونور يستضاء به في إزالة الشبهات وحل المشكلات. ﴿وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ أي: متبعاً لها، غير مخالف لما فيها، إلا في القليل مما بين لى إسرائيل بعض ما كانوا يختلفون فيه، كما قال تعالى إخباراً عن المسيح أنه قال لى إسرائيل: ﴿وَأَحِلُّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [آل عمران: ٥٠]؛ ولهذا كان المشهور من قولى العلماء أن الإنجيل نسخ بعض أحكام التوراة.

وقوله: ﴿وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ أي: وجعلنا الإنجيل ﴿هُدًى﴾ يهتدى به، ﴿وَمَوْعِظَةً﴾ أي: وزاجراً^(٤) عن ارتكاب المحارم والمآثم ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾ أي: لمن اتقى الله وخاف وعيده وعقابه.

وقوله: ﴿وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ﴾، قرئ: ﴿وَلِيَحْكُمَ﴾ بالنصب على أن اللام لام كى، أي: وآتيناه^(٥) الإنجيل [فيه هدى ونور]^(٦) ليحكم أهل ملته به في زمانهم. وقرئ: ﴿وَلِيَحْكُمَ﴾ بالجزم اللام^(٧) لام الأمر، أي: ليؤمنوا بجميع ما فيه، وليقيموا ما أمروا به فيه، ومما فيه البشارة ببعثة محمد ﷺ^(٨) والأمر باتباعه وتصديقه إذا وجد، كما قال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ الآية [المائدة: ٦٨] وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ

(١) المسند (٣١٦/٥) وسنن النسائي الكبرى برقم (١١١٤٦) وتفسير الطبري (٣٦٤/١٠).

(٢) المسند (٤١٢/٥). وقال الهيثمي في المجمع (٣٠٢/٦): في مجالد وقد اختلط.

(٥) في د: أي: آتيناه.

(٤) في د: أي: زاجراً.

(٣) زيادة من أ.

(٨) زيادة من د: أ.

(٧) في أ: أو أن اللام.

(٦) زيادة من ر: أ.

الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ [وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] (١) [الاعراف: ١٥٧]؛ ولهذا قال ههنا: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ أي: الخارجون عن طاعة ربهم، المائلون إلى الباطل، التاركون للحق. وقد تقدم أن هذه الآية نزلت في النصارى، وهو ظاهر السياق.

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَبِئْسَ كُتُبًا كُنْتُمْ فِيهَا تَخْتَلِفُونَ (٤٨) وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ (٤٩) أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (٥٠)﴾.

لما ذكر تعالى التوراة التي أنزلها الله على موسى كليمه [عليه السلام] (٢)، ومدحها وأثنى عليها، وأمر (٣) باتباعها حيث كانت مانعة الاتباع، وذكر الإنجيل ومدحه، وأمر أهله بإقامته واتباع ما فيه، كما تقدم بيانه، شرع تعالى في ذكر القرآن العظيم، الذي أنزله على عبده ورسوله الكريم، فقال: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ أي: بالصدق الذي لا ريب فيه أنه من عند الله، ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾ أي: من الكتب المتقدمة المتضمنة ذكره ومدحه، وأنه سينزل من عند الله على عبده ورسوله محمد ﷺ، فكان نزوله كما أخبرت به، بما زادها صدقاً عند حاملها من ذوى البصائر، الذين انقادوا لأمر الله واتباعوا شرائع الله، وصدقوا رسل الله، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا . وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ [الإسراء: ١٠٧، ١٠٨] أي: إن كان ما وعدنا الله على ألسنة الرسل المتقدمين، من مجيء محمد، عليه السلام، ﴿لَمَفْعُولًا﴾ أي: لكائناً لا محالة ولا بد.

وقوله: ﴿وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾ قال سفيان الثوري وغيره، عن أبي إسحاق، عن التميمي، عن ابن عباس، أي: مؤتمناً عليه.

وقال على بن أبي طلحة، عن ابن عباس: المهيمن: الأمين، قال: القرآن أمين على كل كتاب قبله.

(٢) في أ: «وأمرنا».

(١) زيادة من ر: وفى هـ: إلى قوله. (٢) زيادة من أ.

وروى عن عكرمة، وسعيد بن جبيرة، ومجاهد، ومحمد بن كعب، وعطية، والحسن، وقتادة، وعطاء الخراساني، والسدي، وابن زيد، نحو ذلك.

وقال ابن جرير: القرآن أمين على الكتب المتقدمة، فما وافقه منها فهو حق، وما خالفه منها فهو باطل.

وعن الوالبي، عن ابن عباس: ﴿وَمُهَيَّبًا﴾ أي: شهيداً. وكذا قال مجاهد، وقتادة، والسدي.

وقال العوفي عن ابن عباس: ﴿وَمُهَيَّبًا﴾ أي: حاكماً على ما قبله من الكتب.

وهذه الأقوال كلها متقاربة المعنى، فإن اسم «المهيمن» يتضمن هذا كله، فهو أمين وشاهد وحاكم على كل كتاب قبله، جعل الله هذا الكتاب العظيم، الذي أنزله آخر الكتب وخاتمها، أشملها وأعظمها وأحكمها^(١)، حيث جمع فيه محاسن ما قبله، وزاده من الكمالات ما ليس في غيره؛ فلهذا جعله شاهداً وأميناً وحاكماً عليها كلها. وتكفل تعالى بحفظه بنفسه الكريمة، فقال [تعالى]^(٢): ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩].

فأما ما حكاه ابن أبي حاتم، عن عكرمة، وسعيد بن جبيرة، وعطاء الخراساني، وابن أبي نجيع عن مجاهد؛ أنهم قالوا في قوله: ﴿وَمُهَيَّبًا عَلَيْهِ﴾ يعني: محمداً ﷺ أمين على القرآن، فإنه صحيح في المعنى، ولكن في تفسير هذا بهذا نظراً، وفي تنزيله عليه من حيث العربية أيضاً نظراً. وبالجملة فالصحيح الأول، قال أبو جعفر بن جرير، بعد حكايته له عن مجاهد: وهذا التأويل بعيد من المفهوم في^(٣) كلام العرب، بل هو خطأ، وذلك أن «المهيمن» عطف على «المصدق»، فلا يكون إلا من صفة ما كان «المصدق» صفة له. قال: ولو كان كما قال مجاهد لقال: «وأنزلنا إليك الكتاب مُصدقاً لما بين يديه من الكتاب مهيبنا عليه». يعني من غير عطف.

وقوله: ﴿فَأَحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي: فاحكم يا محمد بين الناس: عربهم وعجمهم، أميهم وكتابيهم ﴿بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ إليك في^(٤) هذا الكتاب العظيم، وبما قرره لك من حكم من كان قبلك من الأنبياء ولم ينسخه في شرعك. هكذا وجهه ابن جرير بمعناه.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن عمار، حدثنا سعيد بن سليمان، حدثنا عباد بن العوام، عن سفيان بن حسين، عن الحكم، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: كان النبي ﷺ مخيراً، إن شاء حكم بينهم، وإن شاء أعرض عنهم. فردهم إلى أحكامهم، فنزلت: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فِيهِ آيَاتٍ وَمَا يَتَّبِعُ أَهْوَاءَهُمْ﴾ فامر رسول الله ﷺ أن يحكم بينهم بما في كتابنا.

وقوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي: آراءهم التي اصطلحوا عليها، وتركوا بسببها ما أنزل الله على رسوله؛ ولهذا قال: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾ أي: لا تنصرف عن الحق الذي أمرك الله به إلى أهواء هؤلاء من الجهلة الأشقياء.

(٢) زيادة من أ.

(١) في ر، د: «وأكملها».

(٤) في ر، د: «من».

(٣) في ر، د: «من».

وقوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو خالد الأحمر، عن يوسف بن أبي إسحاق، عن أبيه، عن التميمي، عن ابن عباس: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً﴾ قال: سيلاً.

وحدثنا أبو سعيد، حدثنا وكيع، عن سفيان، عن أبي إسحاق، عن التميمي، عن ابن عباس: ﴿وَمِنْهَاجًا﴾ قال: سنة.

وكذا روى العوفي، عن ابن عباس: ﴿شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾: سيلاً وسنة.

وكذا روى عن مجاهد، وعكرمة، والحسن البصري، وقتادة، والضحاك، والسدي، وأبي إسحاق التميمي؛ أنهم قالوا في قوله: ﴿شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ أي: سيلاً وسنة.

وعن ابن عباس ومجاهد أيضاً وعطاء الخراساني عكسه: ﴿شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ أي: سنة وسيلاً، والأول أنسب، فإن الشريعة وهي الشريعة أيضاً، هي ما يبدأ فيه إلى الشيء ومنه يقال: «شرع في كذا» أي: ابتداء فيه. وكذا الشريعة وهي ما يشرع منها إلى الماء. أما «المنهاج»: فهو الطريق الواضح السهل، والسنن: الطرائق، فتفسير قوله: ﴿شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ بالسيل والسنة أظهر في المناسبة من العكس، والله أعلم.

ثم هذا إخبار عن الأمم المختلفة الأديان، باعتبار ما بعث الله به رسله الكرام من الشرائع المختلفة في الأحكام، المتفقة في التوحيد، كما ثبت في صحيح البخاري، عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «نحن معاشر الأنبياء إخوة لعلات، ديننا واحد»^(١). يعني بذلك التوحيد، الذي بعث الله به كل رسول أرسله، وضمته كل كتاب أنزله، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ الآية [النحل: ٣٦]، وأما الشرائع فمختلفة في الأوامر والنواهي، فقد يكون الشيء في هذه الشريعة حراماً ثم يحل في الشريعة الأخرى، وبالعكس، وخفيفاً فيزداد في الشدة في هذه دون هذه. وذلك لما له تعالى في ذلك من الحكمة البالغة، والحجة الدامغة.

قال سعيد بن أبي عمرو، عن قتادة: قوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ يقول: سيلاً وسنة، والسنن مختلفة: هي في التوراة شريعة، وفي الإنجيل شريعة، وفي الفرقان شريعة، يحل الله فيها ما يشاء، ويحرم ما يشاء، ليعلم من يطيعه ممن يعصيه، والدين الذي لا يقبل الله غيره: التوحيد والإخلاص لله، الذي جاءت به الرسل.

وقيل: المخاطب بهذا هذه الأمة، ومعناه: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا الْقُرْآنَ مِنْكُمْ﴾ أيها الأمة ﴿شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ أي: هو لكم كللكم، تفتدون به. وحذف الضمير المنصوب في قوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ﴾ أي: جعلناه، يعني القرآن، ﴿شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ أي: سيلاً إلى المقاصد الصحيحة، وسنة أي: طريقاً ومسلماً واضحاً بيناً.

(١) صحيح البخاري برقم (٣٤٤٣).

هذا مضمون ما حكاه ابن جرير عن مجاهد، رحمه الله، والصحيح القول الأول، ويدل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ فلو كان هذا خطاباً لهذه الأمة لما صح أن يقول: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ وهم أمة واحدة، ولكن هذا خطاب لجميع الأمم، وإخبار عن قدرته تعالى العظيمة التي لو شاء الله لجمع^(١) الناس كلهم على دين واحد وشريعة واحدة، لا ينسخ شيء منها. ولكنه تعالى شرع لكل رسول شرعة على حدة، ثم نسخها أو بعضها برسالة الآخر الذي بعده^(٢)، حتى نسخ الجميع بما بعث به عبده ورسوله محمداً ﷺ، الذي ابتعثه إلى أهل الأرض قاطبة، وجعله خاتم الأنبياء كلهم؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ﴾ أي: أنه تعالى شرع الشرائع المختلفة، ليختبر عباده فيما شرع لهم، ويثيبهم أو يعاقبهم على طاعته ومعصيته بما فعلوه أو عزموا عليه من ذلك كله.

وقال عبد الله بن كثير: ﴿فِيمَا آتَاكُمْ﴾ يعني: من الكتاب.

ثم إنه تعالى نديهم إلى المسارعة إلى الخيرات والمبادرة إليها، فقال: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ وهي طاعة الله واتباع شرعه، الذي جعله ناسخاً لما قبله، والتصديق بكتابه القرآن الذي هو آخر كتاب أنزل. ثم قال تعالى: ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ أي: معادكم أيها الناس ومصيركم إليه يوم القيامة ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ أي: فيخيركم بما اختلفتم فيه من الحق، فيجزى الصادقين بصدقهم، ويعذب الكافرين الجاحدين المكذبين بالحق، العادلين عنه إلى غيره بلا دليل ولا برهان، بل هم معاندون للبراهين القاطعة، والحجج البالغة، والأدلة الدامغة.

وقال الضحاك: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ يعني: أمة محمد ﷺ. والظاهر الأول.

وقوله: ﴿وَأَنْ أَحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ تأكيد لما تقدم من الأمر بذلك، والنهي عن خلافه.

ثم قال [تعالى]^(٣): ﴿وَاحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ أي: احذر أعداءك اليهود أن يدلوا عليك الحق فيما ينهونه إليك من الأمور، فلا تغتر بهم، فإنهم كذبة كفرة خونة. ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: عما تحكم به بينهم من الحق، وخالفوا شرع الله ﴿فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾ أي: فاعلم أن ذلك كائن عن قدر الله وحكمته فيهم أن يصرفهم عن الهدى لما عليهم من الذنوب السالفة التي اقتضت إضلالهم ونكالهم. ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾ أي: أكثر الناس خارجون عن طاعة ربهم، مخالفون للحق ناوون عنه، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يوسف: ١٠٣]. وقال تعالى: ﴿وَإِنْ تَطَّعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٦].

وقال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة، عن ابن عباس قال: قال كعب بن أسد، وابن صلوبا، وعبد الله بن صوريا، وشاس

(١) في ٥: لجمع.

(٢) في ١: بعدها.

(٣) (٤، ٣) زيادة من أ.

ابن قيس، بعضهم لبعض: اذهبوا بنا إلى محمد، لعنا نفتنه عن دينه! فأتوه، فقالوا: يا محمد، إنك قد عرفت إنا أحيار يهود وأشرافهم وماداتهم، وإنا إن اتبعناك اتبعنا يهود ولم يخالفونا، وإن بيننا وبين قومنا خصومة^(١)، فحاكمهم إليك، فتقضى لنا عليهم، ونؤمن لك^(٢) ونصدقك! فأبى ذلك رسول الله ﷺ، فأنزل الله، عز وجل، فيهم: ﴿وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ إلى قوله: ﴿لَقَوْمٌ يُؤْتُونَ﴾ رواه ابن جرير، وابن أبي حاتم.

وقوله: ﴿أَفْهَكُمُ الْجَاهِلِيَّةَ يَفُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾: يتكرر تعالى على من خرج عن حكم الله المحكم المشتمل على كل خير، الناهي عن كل شر وعدل إلى ما سواه من الآراء والأهواء والاصطلاحات، التي وضعها الرجال بلا مستند من شريعة الله، كما كان أهل الجاهلية يحكمون به من الضلالات والجهالات، مما يضعونها^(٣) بأرائهم وأهوائهم، وكما يحكم به التار من السياسات الملكية المأخوذة عن ملكهم جنكرخان، الذي وضع لهم اليأسق^(٤)، وهو عبارة عن كتاب مجموع من أحكام قد اقتبسها من شرائع شتى، من اليهودية والنصرانية والملة الإسلامية، وفيها كثير من الأحكام أخذها من مجرد نظره وهواه، فصارت في بنيه شرعاً متبعاً، يقدمونها على الحكم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ. ومن فعل ذلك منهم فهو كافر يجب قتاله، حتى يرجع إلى حكم الله ورسوله ﷺ^(٥)، فلا يحكم سواه^(٦) في قليل ولا كثير، قال الله تعالى: ﴿أَفْهَكُمُ الْجَاهِلِيَّةَ يَفُونَ﴾ أي: يبتغون ويريدون، وعن حكم الله يعدلون. ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ أي: ومن أعدل من الله في حكمه لمن عقل عن الله شرعه، وآمن به وأيقن وعلم أنه تعالى أحكم الحاكمين، وأرحم بخلقه^(٧) من الوالدة بولدها، فإنه تعالى هو العالم بكل شيء، القادر على كل شيء، العادل في كل شيء.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا هلال بن فياض، حدثنا أبو عبيدة الناجي^(٨)، قال: سمعت الحسن يقول: من حكم بغير حكم الله، نحكم الجاهلية [هو]^(٩). وأخبرنا يونس بن عبد الأعلى قراءة، حدثنا سفيان بن عيينة، عن ابن أبي نجيح قال: كان طاوس إذا سأله رجل: أفضل بين ولدي في النحل؟ قرأ: ﴿أَفْهَكُمُ الْجَاهِلِيَّةَ يَفُونَ﴾ [ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون]^(١٠).

وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني: حدثنا أحمد بن عبد الوهاب بن نجدة الخوطني، حدثنا أبو اليمان الحكم بن نافع، أخبرنا شعيب بن أبي حمزة، عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين، عن نافع بن جبير، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «أبغض الناس إلى الله، عز وجل ومبتغ في الإسلام سنة الجاهلية، وطالب دم امرئ بغير حق ليريق دمه». وروى البخاري، عن أبي اليمان بإسناده^(١١)، نحوه^(١٢).

(٣) في أ: بما صنعوا.

(٦) في أ: أسواه.

(٩) زيادة من رواه.

(٢) في أ: بك.

(٥) زيادة من رواه.

(٨) في د: أ: الياسق.

(١١) في رواه: أ: زيادة.

(١) في رواه: حكومة.

(٤) في رواه: أ: الياسق.

(٧) في د: بعباده.

(١٠) زيادة من رواه، د، أ.

(١٢) المعجم الكبير (١٠/٣٧٤) وصحيح البخاري برقم (٦٨٨٢).

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ ﴿٥٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴿٥٣﴾ ﴾

ينهى تعالى عباده المؤمنين عن موالاته اليهود والنصارى، الذين هم أعداء الإسلام وأهله، قاتلهم الله، ثم أخبر^(١) أن بعضهم أولياء بعض، ثم تهدد وتوعد من يتعاطى ذلك فقال: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ [إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ]﴾^(٢).

قال^(٣) ابن أبي حاتم: حدثنا كثير بن شهاب، حدثنا محمد - يعنى ابن سعيد بن سابق - حدثنا عمرو بن أبى قيس، عن سماك بن حرب، عن عياض: أن عمر أمر أبى موسى الأشعري أن يرفع إليه ما أخذ وما أعطى فى أديم واحد، وكان له كاتب نصرانى، فرفع إليه ذلك، فعجب عمر [رضى الله عنه]^(٤) وقال: إن هذا لحفيظ، هل أنت قارئ لنا كتاباً فى المسجد جاء من الشام؟ فقال: إنه لا يستطيع [أن يدخل المسجد]^(٥)، فقال عمر: أجنب هو؟ قال: لا، بل نصرانى. قال: فانتهرنى وضرب فخذى، ثم قال: أخرجه، ثم قرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ [بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ]﴾^(٦).

ثم قال الحسن بن محمد بن الصباح: حدثنا عثمان بن عمر، أنبأنا ابن عون، عن محمد بن سيرين قال: قال عبد الله بن عتبة: ليتى أحدكم أن يكون يهودياً أو نصرانياً، وهو لا يشعر. قال: فظنناه يريد هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ [بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ]﴾^(٧) الآية.

وحدثنا^(٨) أبو سعيد الأشج، حدثنا ابن فضيل، عن عاصم، عن عكرمة، عن ابن عباس: أنه سئل عن ذبائح نصارى العرب، فقال: كل، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾. وروى عن أبى الزناد، نحو ذلك.

وقوله: ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أى: شك، وريب، ونفاق ﴿يُسَارِعُونَ فِيهِمْ﴾ أى: يبادرون إلى موالاتهم ومودتهم فى الباطن والظاهر، ﴿يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ﴾ أى: يتأولون فى مودتهم وموالاتهم أنهم يخشون أن يقع أمر من ظفر الكفار بالمسلمين، فتكون لهم آياد عند اليهود والنصارى، فينفعهم ذلك، عند ذلك قال الله تعالى: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾ قال السدى: يعنى فتح مكة. وقال غيره: يعنى القضاء والفصل ﴿أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ قال السدى: يعنى ضرب الجزية على

(١) فى ١: أخرجه. (٢) زيادة من أ. (٣) فى ١: ثم قال. (٤) فى ١: ثم قال. وحدثنا. (٥) زيادة من أ. (٦) زيادة من أ. (٧) زيادة من أ. (٨) فى ١: ثم قال. وحدثنا.

اليهود والنصارى ﴿فَيُصْبِحُوا﴾ يعنى: الذين والوا اليهود والنصارى من المنافقين ﴿عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنفُسِهِمْ نَادِمِينَ﴾ من الموالاة ﴿نَادِمِينَ﴾ أى: على ما كان منهم، مما لم يجد عنهم^(١) شيئاً، ولا دفع عنهم محذوراً، بل كان عين المفسدة، فإنهم فضحوا، وأظهر الله أمرهم فى الدنيا لعباده المؤمنين، بعد أن كانوا مستورين لا يدري كيف حالهم. فلما انعقدت الاسباب الفاضحة لهم، تبين أمرهم لعباد الله المؤمنين، فتعجبوا منهم كيف كانوا يظهرون انهم من المؤمنين، ويحلفون على ذلك ويتأولون، فبان كذبهم وافتراؤهم؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلَاءَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ﴾.

وقد اختلف القراء فى هذا الحرف، فقرأه الجمهور بإثبات الواو فى قوله: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ﴾ ثم منهم من رفع ﴿وَيَقُولُ﴾ على الابتداء، ومنهم من نصب عطفاً على قوله: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِي بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ تقديره «أن يأتى» وأن يقول، وقرأ أهل المدينة: ﴿يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بغير واو، وكذلك هو فى مصاحفهم على ما ذكره ابن جرير، قال ابن جرير، عن مجاهد: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِي بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ حيثن ﴿يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلَاءَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ﴾.

واختلف المفسرون فى سبب نزول هذه الآيات الكريمات، فذكر السدى أنها نزلت فى رجلين، قال أحدهما لصاحبه بعد وقعة أحد: أما أنا فإنى ذاهب إلى ذلك اليهودى، فأوى إليه وأتهدد معه، لعله ينفعنى إذا وقع أمر أو حدث حادث! وقال الآخر: وأما أنا فإذهب إلى فلان النصرانى بالشام، فأوى إليه واتصر معه، فأنزل الله [عز وجل]^(٢): ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ﴾ الآيات.

وقال عكرمة: نزلت فى أبى ثبابة بن عبد المنذر، حين بعثه رسول الله ﷺ إلى بنى قريظة، فسأله: ماذا هو صانع بنا؟ فأشار بيده إلى حلقه، أى: إنه الذبيح. رواه ابن جرير.

وقيل: نزلت فى عبد الله بن أبى بن سلول، كما قال ابن جرير:

حدثنا أبو كريب، حدثنا ابن إدريس قال: سمعت أبى، عن عطية بن سعد قال: جاء عبادة بن الصامت، من بنى الحزرج، إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، إن لى موالى من يهود كثير عددهم، وإنى أبرأ إلى الله ورسوله من ولاية يهود، وأتولى الله ورسوله. فقال عبد الله بن أبى: إنى رجل أتحاف الدوائر، لا أبرأ من ولاية موالى. فقال رسول الله ﷺ لعبد الله بن أبى: «يا أبا الحباب، ما بخلت به من ولاية يهود على عبادة بن الصامت فهو لك دونه». قال: قد قبلت! فأنزل الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ [بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ]﴾^(٣) إلى قوله: ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾^(٤).

(٢) زيادة من أ.

(١) فى ١: ١ عندهم.

(٣) زيادة من ر، أ.

(٤) تفسير الطبرى (١٠/٣٩٥).

ثم قال ابن جرير: حدثنا هناد، حدثنا يونس بن بكير، حدثنا عثمان بن عبد الرحمن، عن الزهري قال: لما انهزم أهل بدر قال المسلمون لأوليائهم من يهود: آمنوا قبل أن يصيبكم الله يوم مثل يوم بدر! فقال مالك بن الصيف: أغركم أن أصبتم رهطاً من قريش لا علم لهم بالقتال!! أما لو أمرنا^(١) العزيمة أن نستجمع عليكم، لم يكن لكم يد^(٢) يقاتنا^(٣). فقال عبادة: يا رسول الله، إن أوليائي من اليهود كانت شديدة أنفسهم، كثيراً سلاحهم، شديدة شوكتهم، وإنى أبرأ إلى الله [تعالى]^(٤) وإلى رسوله من ولاية يهود، ولا مولى لى إلا الله ورسوله. فقال عبد الله بن أبي: لكنى لا أبرأ من ولاء يهود^(٥)، أنا رجل لا بد لى منهم. فقال رسول الله ﷺ: يا أبا الحباب أرايت الذى نفست به من ولاء^(٦) يهود على عبادة بن الصامت، فهو لك دونه؟ فقال: إذا أقبل! قال: فأنزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ [بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ]﴾^(٧) إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ بِعَصْمِكُمْ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]^(٨).

وقال محمد بن إسحاق: فكانت أول قبيلة من اليهود نقضت ما بينها وبين رسول الله ﷺ بنو قينقاع. فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة قال: فحاصروهم رسول الله ﷺ حتى نزلوا على حكمه، فقام إليه عبد الله بن أبي بن سلول، حين أمكنه الله منهم، فقال: يا محمد، أحسن فى موالى. وكانوا حلفاء الخزرج، قال: فأبأ عليه رسول الله ﷺ، فقال: يا محمد، أحسن فى موالى. قال: فأعرض عنه. فادخل يده فى جيب درع رسول الله ﷺ. فقال له رسول الله ﷺ: «أرسلنى». وغضب رسول الله ﷺ حتى رثى لوجهه ظللاً، ثم قال: «ويحك أرسلنى». قال: لا، والله لا أرسلك حتى تحسن فى موالى، أربعمئة حاسر، وثلاثمئة دارع، قد ممنونى من الأحمر والأسود، تحصدهم^(٩) فى غداة واحدة؟! إني امرؤ أخشى الدوائر، قال: فقال رسول الله ﷺ: «هم لك»^(١٠).

قال محمد بن إسحاق: فحدثنى أبى إسحاق بن يسار، عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت قال: لما حاربت بنو قينقاع رسول الله ﷺ، تشبث بأمرهم عبد الله بن أبي، وقام دونهم، ومشى^(١١) عبادة بن الصامت إلى رسول الله ﷺ، وكان أحد بنى عوف بن الخزرج، له من حلفهم مثل الذى لعبد الله بن أبي، فخلعهم إلى رسول الله ﷺ، وتبرأ إلى الله ورسوله ﷺ من حلفهم، وقال: يا رسول الله، تبرأ إلى الله وإلى رسوله من حلفهم، وأتولى الله ورسوله والمؤمنين، وأبرأ من حلف الكفار وولايتهم. فقبه وفي عبد الله بن أبي نزلت الآيات فى المائدة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ إلى قوله^(١٢): ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [المائدة: ٥٦]^(١٣).

وقال الإمام أحمد: حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا يحيى بن زكريا بن أبى زائدة، عن محمد بن

(١) فى ر: «أصرونا» وفى أ: «أمرونا».

(٢) فى ر: «يدان».

(٣) فى أ: «إن تقاتلونا».

(٤) فى د، أ: «ولاية يهودى».

(٥) فى أ: «ولاية يهودى».

(٦) زيادة من ر، أ.

(٧) تفسير الطبرى (١٠/٣٩٦).

(٨) فى ر: «تحصدنى»، وفى أ: «ويحصرنى».

(٩) سيرة ابن إسحاق برقم (٤٩٨) ط، المغرب.

(١٠) فى ر: «مشى».

(١١) فى أ: «الآيات».

(١٢) سيرة ابن إسحاق برقم (٤٩٩) ط، المغرب. والنظر: السيرة النبوية لابن هشام (٢/٤٩) وتفسير الطبرى (١٠/٣٩٦، ٣٩٧).

إسحاق، عن الزهري، عن عروة، عن أسامة بن زيد قال: دخلت مع رسول الله ﷺ على عبد الله ابن أبي نعوذة، فقال له النبي ﷺ: «قد كنت أنهارك عن حب يهود». فقال عبد الله: فقد أبغضهم أسعد بن زرارة، فمات.

وكذا رواه أبو داود، من حديث محمد بن إسحاق^(١).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٥٥﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٥٦﴾﴾

يقول تعالى مخبراً عن قدرته العظيمة أنه من تولى عن نصرته دينه وإقامة شريعته، فإن الله يستبدل به من هو خير لها منه^(٢)، وأشد منعة وأقوم سيلاً، كما قال تعالى: ﴿وإن تَوَلَّوْا يَسْتَدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالِكُمْ﴾ [محمد: ٣٨]، وقال تعالى: ﴿إن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ [النساء: ١٣٣]، وقال تعالى: ﴿إن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ. وما ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ [إبراهيم: ١٩، ٢٠] أى: بممتنع ولا صعب. وقال تعالى ههنا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ أى: يرجع عن الحق إلى الباطل.

قال محمد بن كعب: نزلت في الولاة من قريش. وقال الحسن البصري: نزلت في أهل الردة أيام أبي بكر.

﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾، قال الحسن: هو والله أبو بكر وأصحابه [رضى الله عنهم]^(٣). رواه ابن أبي حاتم.

وقال أبو بكر بن أبي شيبة: سمعت أبا بكر بن عياش يقول في قوله^(٤): ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾: هم أهل القادسية. وقال ليث بن أبي سليم، عن مجاهد: هم قوم من سبأ.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا عبد الله بن الأجلح، عن محمد بن عمرو، عن سالم، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قوله: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ قال: ناس من أهل اليمن، ثم من كندة، ثم من السكون.

وحدثنا أبي، حدثنا محمد بن المصفي، حدثنا معاوية - يعني ابن حفص - عن أبي زياد الخلفاني، عن محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله قال: سئل رسول الله ﷺ عن قوله: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ قال: هؤلاء قوم من أهل اليمن، ثم من كندة، ثم من السكون، ثم من

(١) المسند (١/٥ - ٢) وسنن أبي داود برقم (٣٠٩٤).

(٢) في أ: وقال ابن عباس.

(٣) زيادة من أ.

(٤) في ر: منهم.

تحيب^(١).

وهذا حديث غريب جداً.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا عمر بن شبة، حدثنا عبد الصمد - يعني ابن عبد الوارث - حدثنا شعبة، عن سماك، سمعت عياضاً يحدث عن الأشعري قال: لما نزلت: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ قال رسول الله ﷺ: «هم قوم هذا». ورواه ابن جرير من حديث شعبة بنحوه^(٢).

وقوله تعالى: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ هذه صفات المؤمنين الكُمَّل أن يكون أحدهم متواضعاً^(٣) لأخيه ووليه، متعزراً على خصمه وعدوه، كما قال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩]. وفي صفة النبي ﷺ أنه: «الضحك القتال»، فهو ضحك لا ولياته قتال لأعدائه.

وقوله [تعالى]^(٤): ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ أي: لا يرددهم عما هم فيه من طاعة الله، وقتال أعدائه، وإقامة الحدود، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لا يرددهم عن ذلك راد، ولا يصددهم عنه صاد، ولا يحيك فيهم لوم^(٥) لائم، ولا عدل عاذل.

قال الإمام أحمد: حدثنا عفان، حدثنا سلام أبو المنذر، عن محمد بن واسع، عن عبد الله بن الصامت، عن أبي ذر قال: أمرني^(٦) خليلي ﷺ بسبع، أمرني بحب المساكين والذين منهم، وأمرني أن أنظر إلى من هو دوني، ولا أنظر إلى من هو فوقني، وأمرني أن أصل الرحم وإن أدبرت، وأمرني إلا أسأل أحداً شيئاً، وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأى، وأمرني ألا أخاف في الله لومة لائم، وأمرني أن أكثر من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله، فإنهن من كنز تحت العرش^(٧).

وقال الإمام أحمد أيضاً: حدثنا أبو المغيرة، حدثنا صفوان عن أبي^(٨) المثني؛ أن أبا ذر قال: بايعني رسول الله ﷺ خمسا وواثقني سبعا، وأشهد الله على تسعاً، أني لا أخاف في الله لومة لائم. قال أبو ذر: فدعاني رسول الله ﷺ فقال: «هل لك إلى بيعة ولك الجنة؟» قلت: نعم، قال: وبسطت يدي، فقال النبي ﷺ وهو يشترط: على ألا تسأل الناس شيئاً؟ قلت: نعم، قال: «ولا سوطك وإن

(١) ورواه الطبراني في المعجم الأوسط برقم (٣٣١٢) «مجمع البحرين» من طريق معاوية بن حفص، عن أبي زياد إسماعيل بن زكريا، عن محمد بن قيس الأسدي، عن محمد بن النكدر به، وقال: لم يروه عن محمد بن قيس الأسدي إلا أبو زياد، ولا عنه إلا معاوية. تفرد به أبو حميد، فزاد هنا محمد بن قيس الأسدي.

وذكره ابن أبي حاتم في العلال (٩٥/٢) ولم يذكر محمد بن قيس في سنده كما هو هنا في تفسيره، وقال: سمعت أبي يقول: «هذا حديث باطل».

تنبيه: وقع هنا أبي زياد الخلفاني وفي العلال: الخلفاني، وهو الصواب «الخلفاني» كما في الاستغناء في المشهورين من حملة العلم بالكنى لابن عبد البر (١١٩٩/٢).

(٢) تفسير الطبري (٤١٤/١٠) ورواه ابن أبي شيبة في المصنف (١٢٣/١٢) وابن سعد في الطبقات (١-٧/٤) والطبراني في المعجم الكبير (٣٧١/١٧) وأبو نعيم في تاريخ أصبهان (٥٩/١) من طريق شعبة به. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٦/٧): «رجاله رجال الصحيح».

(٤) زيادة من ١.

(٣) في د: «لتواضعاً».

(٦) في د: «أمرني».

(٥) في أ: «لومة».

(٧) المسند (١٥٩/٥).

(٨) في د: «ابن».

سقط منك يعني^(١) تنزل إليه فتأخذه^(٢).

وقال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن الحسن، حدثنا جعفر، عن المعلّى القُرْدُوسِي، عن الحسن، عن أبي سعيد الخدري^(٣) قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا لا يمنعن أحدكم رهبة الناس أن يقول بحق إذا رآه أو شهد، فإنه لا يقرب من أجل، ولا يباعد من رزق^(٤) أن يقول بحق أو يذكر^(٥) بعظيم». تفرد به أحمد^(٦).

وقال أحمد: حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا سفيان، عن زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بن مرة، عن أبي البختري، عن أبي سعيد الخدري^(٧) قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحقرن أحدكم نفسه أن يرى أمراً لله فيه مقال، فلا يقول فيه، فيقال له يوم القيامة: ما منعك أن تكون قلت في كذا وكذا؟ فيقول: مخافة الناس. فيقول: إياي أحق أن تخاف». ورواه ابن ماجه من حديث الأعمش، عن عمرو بن مرة، به^(٨).

وروى أحمد وابن ماجه، من حديث عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي طوالة^(٩)، عن نهار بن عبد الله العبدى المدني، عن أبي سعيد الخدري^(١٠)، عن النبي ﷺ قال: «إن الله يسأل العبد يوم القيامة، حتى إنه يسأله يقول له: أي عبدي، رأيت منكراً فلم تنكره؟ فإذا لقن الله عبداً حجته، قال: أي رب، وثقت بك وخفت الناس^(١١)».

وثبت في الصحيح: «ما ينهى لئمن أن يذل نفسه»، قالوا: وكيف يذل نفسه يا رسول الله؟ قال: «يتحمل من البلاء ما لا يطيق^(١٢)».

«ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ» أي: من اتصف بهذه الصفات، فإنما هو من فضل الله عليه، وتوفيقه له، «وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ» أي: واسع الفضل، عليم بمن يستحق ذلك ممن يحرمه إياه.

وقوله: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا» أي: ليس اليهود بأوليائكم، بل ولايتكم راجعة إلى الله ورسوله والمؤمنين.

(١) في ١: حتى.

(٢) المسند (١٧٢/٥).

(٣) في ٥: عن أبي سعيد مرفوعاً. (٤) في ر: لا يباعد من أجل ولا يقرب من رزق. (٥) في ١: وإن يذكره.

(٦) المسند (٥٠/٣).

(٧) في ر: عن أبي سعيد مرفوعاً.

(٨) المسند (٧٣/٣) وسنن ابن ماجه برقم (٤٠٠-٨)، وقال البوصيري في الزوائد (٢٤٢/٣): هذا إسناد صحيح.

(٩) في ١: عبد الرحمن بن أبي طوالة. (١٠) في ر: عن أبي سعيد مرفوعاً.

(١١) المسند (٧٧/٣) وسنن ابن ماجه برقم (٤٠١٧) وقال البوصيري في الزوائد (٢٤٤/٣): هذا إسناد صحيح.

(١٢) لم أجده أثناء البحث في الصحيحين وأعلى أئداركه فيما بعد. وقد رواه الترمذي في السنن برقم (٢٢٥٤) وابن ماجه في السنن برقم (٤٠١٦) من طريق علي بن زيد بن جدعان، عن الحسن بن جندب، عن حذيفة بن اليمان، رضى الله عنه به، وقال الترمذي: حديث حسن غريب. وفي إسناده علي بن زيد بن جدعان ضعيف.

وقوله: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ [وَهُمْ رَاكِعُونَ]﴾^(١) أى: المؤمنون المتصفون بهذه الصفات، من إقام الصلاة التي هي أكبر أركان الإسلام، وهي له وحده^(٢) لا شريك له، وإيتاء الزكاة التي هي حق المخلوقين ومساعدة للمحتاجين من الضعفاء والمساكين.

وأما قوله: ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾: فقد توهم بعضهم أن هذه الجملة في موضع الحال من قوله: ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ أى: في حال ركوعهم، ولو كان هذا كذلك، لكان دفع الزكاة في حال الركوع أفضل من غيره؛ لأنه عمدوح، وليس الأمر كذلك عند أحد من العلماء ممن نعلمه من أئمة الفتوى، وحتى إن بعضهم ذكر في هذا أثراً عن علي بن أبي طالب: أن هذه الآية نزلت فيه: [ذلك]^(٣) أنه مر به سائل في حال ركوعه، فأعطاه خاتمه.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا الربيع بن سليمان المرادي، حدثنا أيوب بن سويد، عن عتبة بن أبي حكيم في قوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال: هم المؤمنون وعلي بن أبي طالب^(٤).

وحدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا الفضل بن دكين أبو نعيم الأحول، حدثنا موسى بن قيس الحضرمي، عن سلمة بن كهيل قال: تصدق علي بخاتمه وهو راكم، فنزلت: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾.

وقال ابن جرير: حدثني الحارث، حدثنا عبد العزيز، حدثنا غالب بن عبيد الله، سمعت مجاهداً يقول في قوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ الآية: نزلت في علي بن أبي طالب، تصدق وهو راكم^(٥).

وقال عبد الرزاق: حدثنا عبد الوهاب بن مجاهد، عن أبيه، عن ابن عباس في قوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ الآية: نزلت في علي بن أبي طالب.
عبد الوهاب بن مجاهد لا يحتج به.

وروى ابن مردويه، من طريق سفيان الثوري، عن أبي سنان، عن الضحاک، عن ابن عباس قال: كان علي بن أبي طالب قائماً يصلي، فمر سائل وهو راكم، فأعطاه خاتمه، فنزلت: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ الآية.

الضحاک لم يلق ابن عباس.

وروى ابن مردويه أيضاً من طريق محمد بن السائب الكلبي - وهو متروك - عن أبي صالح، عن ابن عباس قال: خرج رسول الله ﷺ إلى المسجد، والناس يصلون، بين راكم وساجد وقائم وقاعد، وإذا سكين يسأل، فدخل رسول الله ﷺ فقال: «أعطاك أحد شيئاً؟» قال: نعم. قال: «من؟» قال: ذلك^(٦) الرجل القائم. قال: «على أي حال أعطاك؟» قال: وهو راكم، قال: «وذلك علي بن أبي طالب». قال: فكبر رسول الله ﷺ عند ذلك، وهو يقول: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ

(٣) زيادة من أ.

(٢) في ر. أ: «وهي عبادة الله وحده».

(١) زيادة من د.

(٤) ورواه الطبري في تفسيره (٤٢٦/١٠) من طريق إسماعيل الرضائي، عن أيوب بن سويد به.

(٥) تفسير الطبري (٤٢٦/١٠).

(٦) في ر: «ذلك».

حِزْبِ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٥٧﴾ .

وهذا إسناد لا يفرح به .

ثم رواه ابن مردويه، من حديث علي بن أبي طالب، رضى الله عنه، نفسه، وعمار بن ياسر، وأبي رافع . وليس يصح شيء منها بالكلية، لضعف أسانيدها وجهالة رجالها . ثم روى بسنده، عن ميمون بن مهران، عن ابن عباس فى قوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾: نزلت فى المؤمنين، وعلى ابن أبى طالب أولهم .

وقال ابن جرير: حدثنا هناد، حدثنا عبدة، عن عبد الملك، عن أبى جعفر قال: سألت عن هذه الآية^(١): ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ قلنا: من الذين آمنوا؟ قال: الذين آمنوا! قلنا: بلغنا أنها نزلت فى على بن أبى طالب! قال: على من الذين آمنوا .

وقال أسباط، عن السدى: نزلت هذه الآية فى جميع المؤمنين، ولكن على بن أبى طالب مر به سائل وهو راكع فى المسجد، فأعطاه خاتمه .

وقال على بن أبى طلحة الوالى، عن ابن عباس: من أسلم فقد تولى الله ورسوله والذين آمنوا . رواه ابن جرير .

وقد تقدم فى الأحاديث التى أوردنا^(٢) أن هذه الآيات كلها نزلت فى عبادة بن الصامت، رضى الله عنه، حين تبرأ من حلف يهود، ورضى بولاية الله ورسوله والمؤمنين؛ ولهذا قال تعالى بعد هذا كله: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾، كما قال تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لأَعْلِينَ أَنَا وَرَسُولِي إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ . لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة: ٢١، ٢٢] .

فكل من رضى بولاية^(٣) الله ورسوله والمؤمنين فهو مفلح فى الدنيا والآخرة [ومنصور فى الدنيا والآخرة]^(٤)؛ ولهذا قال [الله]^(٥) تعالى فى هذه الآية الكريمة: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوعًا وَلَعِبًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوعًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٨﴾﴾ .

(٢) فى ر، أ: المودتاعا .

(٤) ، ٥ : زيادة من أ .

(١) زيادة من أ .

(٣) فى أ: همولات .

وهذا تنفير من موالاة أعداء الإسلام وأهله، من الكنايين والمشركين، الذين يتخذون أفضل ما يعمله العاملون، وهي شرائع الإسلام المطهرة المحكمة المشتمة على كل خير دنيوي و أخروي، يتخذونها ﴿هزواً ولعباً﴾ يستهزئون^(١) بها، ﴿ولعباً﴾ يعتقدون أنها نوع من اللعب في نظرهم الفاسد، وفكرهم البارد، كما قال القائل^(٢):

وَكَمْ مِنْ عَائِبٍ قَوْلًا صَاحِحًا
وَأَقْتَهُ مِنَ الْفَهْمِ السَّقِيمِ

وقوله: ﴿مَنْ الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارُ﴾ «من» هنا لبيان الجنس، كقوله: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج: ٣٠]، وقرأ بعضهم ﴿وَالْكَفَّارُ﴾ بالخفض عطفاً، وقرأ آخرون بالنصب على أنه معمول ﴿لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِنَ الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ تقديره: ولا الكفار أولياء، أى: لا تتخذوا هؤلاء ولا هؤلاء أولياء.

والمراد بالكفار هنا المشركون، وكذلك وقع في قراءة ابن مسعود، فيما رواه ابن جرير: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِنَ الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾.

وقوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أى: اتقوا الله أن تتخذوا هؤلاء الأعداء لكم ولديتكم أولياء ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بشرع الله الذى اتخذه هؤلاء هزواً ولعباً، كما قال تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتًا وَيَحْذَرِكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ [آل عمران: ٢٨].

وقوله [تعالى]^(٣): ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا وَلَعِبًا﴾ أى: وكذلك إذا أذنتم داعين إلى الصلاة التى هي أفضل الاعمال لمن يعقل ويعلم من ذوى الالباب ﴿اتَّخَذُوهَا﴾ أيضاً ﴿هُزُؤًا وَلَعِبًا﴾ ذلك بأنهم قومٌ لا يعقلون ﴿معانى عبادة الله وشرائعه، وهذه صفات أتباع الشيطان الذى إذا سمع الاذان أدير وله حُصاص، أى: ضراط، حتى لا يسمع التأذين، فإذا قضى التأذين أقبل، فإذا ثُوب بالصلاة أدير، فإذا قضى الثوب أقبل حتى يخطر بين المرء وقلبه، فيقول: اذكر كذا، اذكر كذا، لما لم يكن يذكر، حتى يظل الرجل إن يدرى^(٤) كم صلى، فإذا وجد أحدكم ذلك، فليسجد سجدتين قبل السلام. متفق عليه.

وقال الزهري: قد ذكر الله [تعالى]^(٥) التأذين في كتابه فقال: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾. رواه ابن أبى حاتم.

وقال أسباط، عن الشَّدي، فى قوله: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا وَلَعِبًا﴾ قال: كان رجل من النصرارى بالمدينة إذا سمع المنادى ينادى: «أشهد أن محمداً رسول الله» قال: حرق الكاذب! فدخلت خادمة^(٦) ليلة من الليالى نار وهو نائم وأهله نيام، فسقطت شرارة فأحرقت البيت، فأحرق هو وأهله. رواه ابن جرير وابن أبى حاتم.

وذكر محمد بن إسحاق بن يسار فى السيرة: أن رسول الله ﷺ دخل الكعبة عام الفتح، ومعه

(٢) هو أبو الطيب المتين كما فى حاشية طبعه الشعب.

(٤) فى ١: «لم يدر».

(٦) فى ١: «فدخلت خادمة».

(١) فى ١: استهزئون.

(٣) زيادة من ١.

(٥) زيادة من ١.

بلال، فأمره أن يؤذن، وأبو سفيان بن حرب وعتاب بن أسيد والحارث بن هشام جلوس بفناء الكعبة، فقال عتاب بن أسيد: لقد أكرم الله أسيداً ألا يكون سمع هذا، فيسمع منه ما يغيظه. وقال الحارث ابن هشام: أما والله لو أعلم أنه محق لا تبعته. فقال أبو سفيان: لا أقول شيئاً، لو تكلمت لأخبرت عنى هذا الحصى. فخرج عليهم النبي ﷺ فقال: «قد علمت الذي قلت»، ثم ذكر ذلك لهم، فقال الحارث وعتاب: نشهد أنك رسول الله، [والله]^(١) ما اطلع على هذا أحد كان معنا، فنقول أخبرك^(٢).

وقال الإمام أحمد: حدثنا رَوْح بن عباد، حدثنا ابن جُرَيْج، أخبرنا عبد العزيز بن عبد الملك بن أبي محذورة؛ أن عبد الله بن مُحَيْرِيز أخيره - وكان يتيماً في حجر أبي محذورة - قال: قلت لأبي محذورة: يا عم، إني خارج إلى الشام، وأخشى أن أسأل عن تاذينك. فأخبرني أن أبا محذورة قال له: نعم خرجت في نفر، وكنا^(٣) ببعض طريق حنين، مقفل^(٤) رسول الله ﷺ من حنين، فلقينا رسول الله ﷺ ببعض الطريق، فأذن مؤذن رسول الله ﷺ بالصلاة عند رسول الله ﷺ، فسمعنا صوت المؤذن ونحن متكبون^(٥)، فصرخنا نحكيه ونستهزئ به، فسمع رسول الله ﷺ الصوت، فأرسل إلينا إلى أن وقفنا بين يديه، فقال رسول الله ﷺ: «أيكم الذي سمعت صوتي قد ارتفع؟» فأشار القوم كلهم إلى، وصدقوا، فأرسل كلهم وحبسني. وقال^(٦): «قم فأذن بالصلاة». فقمت ولا شيء أكره إلى من رسول الله ﷺ، ولا بما يأمرني به، فقمت بين يدي رسول الله ﷺ، فألقى علي رسول الله ﷺ التاذين هو بنفسه، قال: «قل: الله أكبر، الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله»، ثم قال لي: «ارجع فامدد من صوتك». ثم قال: «أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله، حتى على الصلاة، حتى على الصلاة، حتى على الفلاح، حتى على الفلاح، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله». ثم دعاني حين قضيت التاذين، فأعطاني صورة فيها شيء من فضة، ثم وضع يده على ناصية أبي محذورة، ثم أمرها على وجهه، ثم بين ثدييه^(٧)، ثم على كبده حتى بلغت يد رسول الله ﷺ مرة أبي محذورة، ثم قال رسول الله ﷺ: «بارك الله فيك وبارك عليك». فقلت: يا رسول الله، مُرني بالتاذين بمكة. فقال: «قد أمرتك به». وذهب كل شيء كان لرسول الله ﷺ من كراهة، وعاد ذلك كله محبة لرسول الله ﷺ. فقدمت على عتاب بن أسيد عامل رسول الله ﷺ بمكة فأذنت معه بالصلاة عن أمر رسول الله ﷺ، وأخبرني ذلك من أدركت من أهلي ممن أدرك أبا محذورة، على نحو ما أخبرني عبد الله بن محيريز.

هكذا رواه الإمام أحمد، وقد أخرجه مسلم في صحيحه، وأهل السنن الأربعة من طريق^(٨)، عن عبد بن الله مُحَيْرِيز، عن أبي محذورة^(٩) - واسمه: سَمْرَةَ بن مَعْبِر بن لُوْدَان - أحد مؤذني رسول الله

(١) زيادة من أ. (٢) السيرة النبوية لابن هشام (٤١٣/٢).

(٣) في ر: «فكنا». (٤) في أ: «مقفل».

(٥) في أ: «متكبون». (٦) في أ: «فقال».

(٧) في أ: «يديه». (٨) في أ: «طرق».

(٩) المسند (٤٠٨/٣) وصحيح مسلم برقم (٣٧٩) وسنن أبي داود (٥٠٢) وسنن الترمذي برقم (١٩١) وسنن النسائي (٤/٢) وسنن

ابن ماجه برقم (٧٠٨).

الاربعه، وهو مؤذن أهل مكة، وامتدت أيامه، رضى الله عنه وأرضاه.

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَقْمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ﴾ (٥٩) قُلْ هَلْ أَنْبِئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكُمْ مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضَبِ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٦٠﴾ وَإِذَا جَاءَ وَكُمُ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴿٦١﴾ وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٢﴾ تَوَلَّى بَيْنَهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَن قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿٦٣﴾ ﴿

يقول تعالى: قل يا محمد، لهؤلاء الذين اتخذوا دينكم^(١) هزواً ولعباً من أهل الكتاب: ﴿هَلْ تَقْمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ﴾ أى: هل لكم علينا مطمن أو عيب إلا هذا؟ وهذا ليس بعيب ولا مذمة، فيكون الاستثناء منقطعاً^(٢)، كما فى قوله: ﴿وَمَا تَقْمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [البروج: ٨]، وكقوله: ﴿وَمَا تَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [التوبة: ٧٤]. وفى الحديث المتفق عليه: «ما ينقم ابن جميل إلا أن كان فقيراً فآغناه الله»^(٣).

وقوله: ﴿وَأَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ﴾ معطوف على ﴿أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ﴾ أى: وآما بأن أكثركم فاسقون، أى: خارجون عن الطريق المستقيم.

ثم قال: ﴿قُلْ أَنْبِئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكُمْ مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أى: هل أخبركم بشر جزاء عند الله يوم القيامة مما تظنونونه بنا؟ وهم أنتم الذين هم متصفون بهذه الصفات القصيرة، فقوله: ﴿مَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ أى: أبعد من رحمته ﴿وَوَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾، أى: غضباً لا يرضى بعده أبداً، ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾، كما تقدم بيانه فى سورة البقرة. وكما سأتى إيضاحه فى سورة الأعراف [إن شاء الله تعالى]^(٤).

وقد قال سفيان الثوري: عن علقمة بن مرثد، عن المغيرة بن عبد الله، عن المعمر بن سويد، عن ابن مسعود قال: سئل رسول الله ﷺ عن القردة والخنازير، أهي مما مسح الله [تعالى]^(٥)؟ فقال^(٦): «إن الله لم يهلك قوماً - أو قال: لم يمسح قوماً - فيجعل لهم نسلًا ولا عقاباً^(٧)، وإن القردة والخنازير كانت قبل ذلك».

(١) فى ر: ادِينهم.

(٢) فى د: منقطعاً.

(٣) رواه البخارى فى صحيحه برقم (١٤٦٨) ورواه مسلم فى صحيحه برقم (٩٨٣) من حديث ابن هزيمة، رضى الله عنه.

(٤) زيادة من أ.

(٥) زيادة من أ.

(٦) فى ر: وقال.

(٧) فى ر: وقال.

وقد رواه مسلم من حديث صفيان الثوري ومِسْرَ كِلاهما، عن مُغْبِرَةَ بن عبد الله الشكري، به^(١).

وقال أبو داود الطيالسي: حدثنا داود بن أبي الفرات، عن محمد بن زيد، عن أبي الأعين العبدى، عن أبي الأحوص، عن ابن مسعود قال: سألتنا رسول الله ﷺ عن القردة والخنازير، أهي من نسل اليهود؟ فقال: «لا»، إن الله لم يلعن قوماً^(٢) فيمسخهم^(٣) فكان لهم نسل، ولكن هذا خلق كان، فلما غضب الله على اليهود فمسخهم، جعلهم^(٤) مثلهم.

ورواه أحمد من حديث داود بن أبي الفرات، به^(٥).

وقال ابن مردويه: حدثنا عبد الباقي، حدثنا أحمد بن صالح^(٦)، حدثنا الحسن بن محبوب، حدثنا عبد العزيز بن المختار، عن داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «الحيات مسخ الجن، كما مسخت القردة والخنازير». هذا حديث غريب جداً^(٧).

وقوله: «وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ»، وقرئ: «وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ» على أنه فعل ماضٍ، «والطاغوت» منصوب به، أى: وجعل منهم من عبد الطاغوت. وقرئ: «وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ» بالإضافة على أن المعنى: وجعل منهم خدم الطاغوت، أى: خدامه وعبده. وقرئ: «وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ» على أنه جمع الجمع: عبد وعبيد وعبيد، مثل ثمار وثمر. حكاه ابن جرير عن الأعمش. وحكى عن بُرَيْدَةَ الأسلمي أنه كان يقرؤها: «وعابد الطاغوت»، وعن أبي، وابن مسعود: «وعبدوا»، وحكى ابن جرير عن أبي جعفر القارئ أنه كان يقرؤها: «وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ» على أنه مفعول ما لم يسم فاعله، ثم استبعد معناها. والظاهر^(٨) أنه لا يعد في ذلك؛ لأن هذا من باب التعريض بهم، أى: وقد عبدت الطاغوت فيكم، وكنتم أنتم الذين تعاطوا ذلك.

وكل هذه القراءات يرجع معناها إلى أنكم يا أهل الكتاب الطاعنين في ديننا، والذي^(٩) هو توحيد الله وإفراده بالعبادة دون [ما]^(١٠) سواه، كيف يصدر منكم هذا وأنتم قد وجد منكم^(١١) جميع ما ذكر؟ ولهذا قال: «أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا» أى: مما تظنون بنا «وأضلُّ عن سواءِ السبيل».

(١) صحيح مسلم برقم (٢٦٦٣).

(٢) فى ر، أ: «قوما قط».

(٣) فى ر، أ: «فمسخهم».

(٤) فى أ: «فجعلهم».

(٥) مستد الطيالسي برقم (٣٠٧) ومستد أحمد (٣٩٥/١) وفى إسناده محمد بن زيد الكندى وهو مجهول، وأبو الأعين العبدى ضعيف.

(٦) فى أ: «حدثنا أحمد بن إسحاق بن صالح».

(٧) ورواه ابن حبان فى صحيحه برقم (١٠٨٠) «مواردا» والطبرانى فى المعجم الكبير (٣٤١/١١) والبزار فى مسنده برقم (١٢٣٢) «كشف الاستار» وابن أبى حاتم فى العطل (٢٩٠/٢) من طرق عن عبد العزيز بن المختار به.

وقال ابن أبى حاتم: سمعت أبا زرعة يقول: «هذا الحديث هو موقوف لا يرفعه إلا عبد العزيز بن المختار ولا بأس فى حديثه».

ولم يتبين لى وجه غرابته عند الحفاظ ابن كثير إلا أن يكون قصد أن عبد العزيز بن المختار قد خالفه فيه معمر، فرواه عن أيوب عن

عكرمة به موقفاً

رواه الطبرانى فى المعجم الكبير (٣٤١/١١). فهذا بعيد وهو محتمل، وقد صحح هذا الحديث الحافظ المقدسى فى المختار، كما فى

السلسلة الصحيحة للشيخ ناصر الألبانى (٤٣٩/٤).

(٨) فى أ: «والظاهر على».

(٩) فى ر: «الذى».

(١٠) زيادة من ر، أ.

(١١) فى أ: «فيكم».

وهذا من باب استعمال أفعل التفضيل فيما ليس في الطرف الآخر مشاركة، كقوله: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٤].

وقوله: ﴿وَإِذَا جَاءَ وَكُمُ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾ وهذه صفة المنافقين منهم، إنهم يصنعون المؤمنين في الظاهر وقلوبهم منطوية على الكفر؛ ولهذا قال: ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾^(١) أي^(٢): عندك يا محمد ﴿بِالْكَفْرِ﴾ أي: مستصحين الكفر في قلوبهم، ثم خرجوا وهو كامن فيها، لم يتفتحوا بما قد سمعوا منك من العلم، ولا نجحت فيهم المواعظ ولا الزواجر؛ ولهذا قال: ﴿وَهُمْ قَدْ﴾^(٣) خَرَجُوا بِهِ﴾ فخصهم به دون غيرهم.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾ أي: والله عالم برائرتهم وما تنطوى عليهم ضمائرهم^(٤)، وإن أظهروا لخلقهم خلاف ذلك، وتزينوا بما ليس فيهم، فإن الله عالم الغيب والشهادة أعلم بهم منهم، وسيجزئهم على ذلك أتم الجزء.

وقوله: ﴿وَوَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ﴾ أي: يبادرون إلى ذلك من تعاطى المأثم والمحارم والاعتداء على الناس، وأكل أموالهم بالباطل ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: ليس^(٥) العمل كان عملهم وبشس الاعتداء اعتداؤهم^(٦).

وقوله: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ يعني: هلا كان ينهاهم الربانيون والأخبار عن تعاطى ذلك. والربانيون وهم: العلماء العمال أرباب الولايات عليهم، والأخبار: وهم العلماء فقط.

﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾: وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: يعني الربانيين، أنهم: يس ما كانوا يصنعون. يعني: في تركهم ذلك.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: قال لهؤلاء حين لم ينهوا، ولهؤلاء حين عملوا. قال: وذلك الأركان. قال: «ويعملون» و«يصنعون» واحد. رواه ابن أبي حاتم.

وقال ابن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا ابن عطية، حدثنا قيس، عن العلاء بن المسيب، عن خالد بن دينار عن ابن عباس قال: ما في القرآن آية أشد توبيخاً من هذه الآية: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ قال: كذا قرأ.

وكذا قال الضحاك: ما في القرآن آية أخوف عندي منها: أنا لا تنهى. رواه ابن جرير.

وقال ابن أبي حاتم: ذكره^(٧) يونس بن حبيب، حدثنا أبو داود، حدثنا محمد بن مسلم بن أبي الوضاح، حدثنا ثابت بن سعيد الهمداني، قال: رأيت^(٨) بالرُّبِّيِّ فحدثت عن يحيى بن يعمر قال: خطب علي بن أبي طالب فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أيها الناس، إنما هلك من كان^(٩) قبلكم

(١) زيادة من أ.

(٢) في ر، أ: «إلى».

(٣) زيادة من ر، أ، وهو الصواب.

(٤) في ر: «أي بشس».

(٥) في ر، أ: «وبشس الاعتداء اعتمادهم».

(٦) في ر، أ: «لغيرته».

(٧) في ر: «إنما هلك من هلك».

(٨) في ر: «أي بشس».

(٩) في ر، أ: «أي بشس».

بركوبهم المعاصي، ولم ينههم الربانيون والأحبار، فلما عمادوا في المعاصي ولم ينههم الربانيون والأحبار أخذتهم العقوبات. فَمَرُّوا بِالْمَعْرُوفِ وَانْتَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ، قَبْلَ أَنْ يَنْزَلَ بِكُمْ مِثْلَ الَّذِي نَزَلَ بِهِمْ، وَاعْلَمُوا أَنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ لَا يَقْطَعُ رِزْقًا وَلَا يَقْرِبُ أَجْلًا.

وقال الإمام أحمد: حدثنا يزيد بن هارون، أنبأنا شريك، عن أبي إسحاق، عن المنذر بن جرير، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من قوم يكون بين أظهرهم من يعمل بالمعاصي هم أعز منه وأمنع، لم يغيروا، إلا أصابهم الله منه بعذاب».

تفرد به أحمد من هذا الوجه^(١).

ورواه أبو داود، عن مسدد، عن أبي الأحوص، عن أبي إسحاق، عن المنذر بن جرير، عن جرير قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي، يقدرون أن يغيروا عليه، فلا يغيروا إلا أصابهم الله بعقاب قبل أن يموتوا»^(٢).

وقد رواه ابن ماجه عن علي بن محمد، عن وكيع، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن عبيد الله^(٣) بن جرير، عن أبيه، به^(٤).

قال الحافظ المزي: وهكذا رواه شعبة، عن أبي إسحاق، به^(٥).

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُفِيقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلْيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٤﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَرْقِهِمْ وَمَنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿٦٦﴾ ﴾

يخبر تعالى عن اليهود - عليهم لعائن الله المتابعة^(٦) إلى يوم القيامة - بأنهم وصفوا الله، عز وجل وتعالى عن قولهم علوا كبيرا، بأنه بخيل. كما وصفوه بأنه فقير وهم أغنياء، وعبروا عن البخل

(١) المستد (٣٦٣/٤) ورواه الطبراني في المعجم الكبير (٣٣١/٢) من طريق يزيد بن هارون به.

(٢) سنن أبي داود برقم (٤٣٣٩) ورواه الطبراني في المعجم الكبير (٣٣٢/٢) من طريق مسدد، عن أبي الأحوص به.

(٣) في ٢: «عبيد الله».

(٤) سنن ابن ماجه برقم (٤٠٠٩).

(٥) تحفة الأشراف (٤٢٦/٢) ورواه الطبراني في المعجم الكبير (٣٣١/٢) فقال: حدثنا عبد الله بن أحمد، حدثني أبي، حدثنا محمد

ابن جعفر. حدثنا شعبة، فذكره.

(٦) في ١: «المتابعة».

بقولهم: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾.

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو عبد الله الطهراني، حدثنا حفص بن عمر العدني، حدثنا الحكم بن أبان، عن عكرمة قال: قال ابن عباس: ﴿مَغْلُولَةٌ﴾ أي: بخيلة.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ قال: لا يعنون بذلك أن يد الله مرفوعة^(١)، ولكن يقولون: يخيل أمسك ما عنده، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

وكذا روى عن عكرمة، وقتادة، والسدي، ومجاهد، والضحاك وقراً: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ [الإسراء: ٢٩] يعني: أنه ينهي^(٢) عن البخل وعن التذير، وهو الزيادة في الإنفاق في غير محله، وعبر عن البخل بقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾.

وهذا هو الذي أراد هؤلاء اليهود عليهم لعائن الله. وقد قال عكرمة: إنها نزلت في فتاح اليهودي، عليه لعنة الله. وقد تقدم أنه الذي قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَكِيرٌ وَنَعِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٨١] فضربه أبو بكر الصديق، رضي الله عنه.

وقال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن سعيد أو عكرمة، عن ابن عباس قال: قال رجل من اليهود، يقال له: شاس^(٣) بن قيس: إن ربك بخيل لا ينفق، فأنزل الله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾.

وقد رد الله، عز وجل، عليهم ما قالوه، وقابلهم فيما اختلقوه واقتروه واتفكروه، فقال: ﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾. وهكذا^(٤) وقع لهم، فإن عندهم من البخل والحسد والجبن والذلة^(٥) أمر عظيم، كما قال تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا . أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ [فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا . فَمَنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمَنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا]﴾ [النساء: ٥٣ - ٥٥]، وقال تعالى: ﴿ضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةَ [أَيْنَ مَا نَقَفُوا إِلَّا لِيَجْعَلَ مِنَ اللَّهِ وَحِيلَ مِنَ النَّاسِ]﴾^(٦) الآية [آل عمران: ١١٢].

ثم قال تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ أي: بل هو الواسع الفضل، الجزيل العطاء، الذي ما من شيء إلا عنده خزائنه، وهو الذي ما بخلقه من نعمة فتمه وحده لا شريك له، الذي خلق لنا كل شيء بما نحتاج إليه، في ليلنا ونهارنا، وحضرنا وسفرنا، وفي جميع أحوالنا، كما قال [تعالى]^(٧): ﴿وَأَنَا كُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ الآية [إبراهيم: ٣٤]. والآيات في هذا كثيرة، وقد قال الإمام أحمد بن حنبل:

(٣) في أ: «الباس».

(٦) زيادة من ر: أ.

(٢) في أ: انتهى.

(٥) في أ: الذلّة.

(٨) زيادة من ر.

(١) في ر: «منفقة».

(٤) في أ: «هكذا».

(٧) زيادة من ر: أ.

حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر، عن همام ابن منبه قال: هذا ما حدثنا أبو هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ يَمِينَ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَغِيضُهَا نَفَقَةٌ، سَحَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَإِنَّهُ لَمْ يَغِيضْ مَا فِي يَمِينِهِ» قال: «وعرشه على الماء، وفي يده الأخرى القبض، يرفع ويخفض» قال: قال الله تعالى: «أَنْفَقَ أَنْفَقَ عَلَيْكَ» أخرجاه في الصحيحين، البخاري في «التوحيد» عن علي بن المديني، ومسلم فيه، عن محمد بن رافع، وكلاهما^(١) عن عبد الرزاق، به^(٢).

وقوله: ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ أي: يكون ما آتاك الله يا محمد من النعمة نعمة في حق أعدائك من اليهود وأنسابهم، فكما يزداد به المؤمنون تصديقاً وعملاً صالحاً وعلماً نافعاً، يزداد به الكفرة الحامدون لك ولائك ﴿طُغْيَانًا﴾ وهو: المبالغة والمجاوزة للحد في الأشياء ﴿وَكُفْرًا﴾ أي: تكديبا، كما قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُرٌّ عَلَيْهِمْ عَمَى أُولَئِكَ يَنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿وَنُنزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [الإسراء: ٨٢].

وقوله: ﴿وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ يعني: أنه لا تجتمع قلوبهم، بل العداوة واقعة بين فرقتهم بعضهم في بعض دائماً؛ لأنهم لا يجتمعون على حق، وقد خالفوك وكذبوك. وقال إبراهيم النخعي: ﴿وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ قال: الخصومات والجدال في الدين. رواه ابن أبي حاتم.

وقوله: ﴿كَلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ أي: كلما عقدوا أسباباً يكيدونك بها، وكلما أبرموا أموراً يحاربونك بها يبطلها الله ويرد كيدهم عليهم، ويحقيق مكرهم السخى بهم.

﴿وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي: من سجيبتهم أنهم دائماً يسعون في الإفساد في الأرض، والله لا يحب من هذه صفة.

ثم قال جل وعلا: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ أي: لو أنهم آمنوا بالله ورسوله، واتقوا ما كانوا يتعاطونه من المحارم والمآثم ﴿لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سِيَئَاتِهِمْ وَلَأَدْخَلْنَاَهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ أي: لأزلنا عنهم المحذور ولحصلناهم^(٣) المقصود.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ قال ابن عباس، وغيره: يعني القرآن. ﴿لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ أي: لو أنهم عملوا بما في الكتب التي بأيديهم عن الأنبياء، على ما هي عليه، من غير تحريف ولا تغيير ولا تبديل، لمقادهم ذلك إلى اتباع الحق والعمل بمقتضى

(١) في ر: أ: «كلاهما».

(٢) المسند (٢/٣١٣) وصحيح البخاري برقم (٧٤١٩) وصحيح مسلم برقم (٩٩٣).

(٣) في ر: أ: «وخلصناهم».

ما بعث الله به محمداً ﷺ؛ فإن كتبهم ناطقة بتصديقهم والأمر باتباعه حتماً لا محالة.

وقوله: ﴿لَا تَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ يعني ذلك^(١): كثرة الرزق النازل عليهم من السماء والناصب لهم من الأرض.

وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿لَا تَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ يعني: لا رسل [السماء]^(٢) عليهم مدراراً، ﴿وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ يعني: يخرج من الأرض بركاتها.

وكذا قال مجاهد، وسعيد بن جبير، وقادة، والسدي، كما قال [تعالى]^(٣): ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ [وَلَكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ]^(٤)﴾ [الأعراف: ٩٦]، وقال: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ [٥]﴾ [الروم: ٤١].

وقال بعضهم: معناه: ﴿لَا تَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ يعني: من غير كد ولا تعب ولا شقاء ولا عناء.

وقال ابن جرير: قال بعضهم: معناه: لكانوا في^(٦) الخير، كما يقول القائل: «هو في الخير من قرنه^(٧) إلى قدمه». ثم رد هذا القول لمخالفته أقوال السلف^(٨).

وقد ذكر ابن أبي حاتم، عند قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ التَّوْرَةِ وَالْإِنجِيلِ﴾ حديث^(٩) علقمة، عن صفوان بن عمرو، عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير، عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال: «يوشك أن يرفع العلم». فقال زياد بن ليبيد: يا رسول الله، وكيف يرفع العلم وقد قرأنا القرآن وعلمناه أبناءنا؟! قال^(١٠): «تكلتكم أمك يا ابن ليبيد! إن كنت لاراك^(١١) من أفقه أهل المدينة، أو لست^(١٢) التوراة والإنجيل بأيدي اليهود والنصارى، فما أغنى عنهم حين تركوا أمر الله» ثم قرأ: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ التَّوْرَةِ وَالْإِنجِيلِ﴾.

هكذا أورده^(١٣) ابن أبي حاتم حديثاً^(١٤) معلقاً^(١٥) من أول إسناده، مرسلأ في آخره. وقد رواه الإمام أحمد بن حنبل متصلاً موصولاً، فقال:

(١) في ر، أ: «يعنى بذلك».
 (٢) زيادة من ر، أ.
 (٣) زيادة من ر، أ.
 (٤) زيادة من ر، أ، وفي هـ: «الآية».
 (٥) في أ: «إلى».
 (٦) في أ: «فوقه».
 (٧) «قائل هذه المقالة القراء في كتاب معاني القرآن (١/٣١٥)» هـ مستقداً من حاشية تفسير الطبري وقد ذكرها الطبري في تفسيره (١٠/٤٦٤).
 (٨) في ر، أ: «حدثنا».
 (٩) في ر، أ: «ولست».
 (١٠) في ر، أ: «وروا»، وفي أ: «أورد».
 (١١) في أ: «هذا الحديث».
 (١٢) في ر، أ: «ووردوا».
 (١٣) في ر، أ: «وروا»، وفي أ: «أورد».
 (١٤) في ر، أ: «هذا الحديث».
 (١٥) في ر، أ: «وروا»، وفي أ: «أورد».
 (١٦) في ر، أ: «وروا»، وفي أ: «أورد».
 (١٧) في ر، أ: «وروا»، وفي أ: «أورد».
 (١٨) في ر، أ: «وروا»، وفي أ: «أورد».
 (١٩) في ر، أ: «وروا»، وفي أ: «أورد».
 (٢٠) في ر، أ: «وروا»، وفي أ: «أورد».

حدثنا وكيع، حدثنا الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن زياد بن أبيه قال: ذكر النبي ﷺ شيئاً فقال: «وذاك عند^(١) ذهاب العلم». قال: قلنا: يا رسول الله، وكيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونُقرئه أبناءنا، ويُقرئه أبناؤنا أبناءهم إلى يوم القيامة؟ قال: «تلكم أمك يا ابن أم لبيد، إن كنت لأراك من أفتقه رجل بالمدينة، أو ليس هذه اليهود والنصارى يقرؤون التوراة والإنجيل ولا ينتفعون بما فيها بشيء».

وكذا رواه ابن ماجه، عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن وكيع بإسناده نحوه^(٢). وهذا إسناد صحيح.

قوله: ﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْمِلُونَ﴾ كقوله تعالى: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٩]، وكقوله عن اتباع عيسى: ﴿فَأَتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ [وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ]﴾^(٣) [الحديد: ٢٧]. فجعل أعلى مقاماتهم الاقتصاد، وهو^(٤) أوسط مقامات هذه الأمة، وفوق ذلك رتبة السابقين^(٥)، كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ. جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا﴾ الآية [فاطر: ٣٢، ٣٣]. والصحيح أن الأقسام الثلاثة من هذه الأمة يدخلون الجنة.

وقد قال أبو بكر بن مردويه: حدثنا عبد الله بن جعفر، حدثنا أحمد بن يونس الضبي، حدثنا عاصم بن علي، حدثنا أبو معشر، عن يعقوب بن زيد بن طلحة، عن يزيد بن أسلم، عن أنس بن مالك قال: كنا عند رسول الله ﷺ فقال: «تفرقت أمة موسى على إحدى^(٦) وسبعين ملة، سبعون منها في النار وواحدة في الجنة، وتفرقت أمة عيسى على ثنتين وسبعين ملة، واحدة منها في الجنة وإحدى وسبعون منها في النار، وتعلو أمتي على الفريقين جميعاً. واحدة في الجنة، وثمان وسبعون في النار». قالوا: من هم يا رسول الله؟ قال: «الجماعات الجماعات».

قال يعقوب بن يزيد^(٧): كان علي بن أبي طالب إذا حدث هذا الحديث عن رسول الله ﷺ، تلا فيه قرآناً: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكُنَّا عَنْهُمْ سَبِّحِينَ وَأَدْخَلْنَاَهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْمِلُونَ﴾، وتلا أيضاً: ﴿وَمِنْ خَلْقِنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٨١] يعني: أمة محمد ﷺ^(٨).

وهذا حديث غريب جداً من هذا الوجه وبهذا السياق. وحديث افتراق الاسم إلى بضع وسبعين

(١) في أ: «عن».

(٢) المسند (٤/ ١٦٠) وسنن ابن ماجه برقم (٤٨-٤٩) وقال البيهقي في الزوائد (٣/ ٢٥٣): «رجال إسناده ثقات إلا أنه منقطع، قال البخاري في التاريخ الصغير: «لم يسمع سالم بن أبي الجعد من زياد بن لبيد».

(٣) زيادة من ر، أ. (٤) في ر: «وهي».

(٥) في ر: «السابقية».

(٦) في د: «على الثنتين»، وفي أ: «على إحدى».

(٧) في أ: «زيد».

(٨) ورواه أبو يعلى في مسنده (٦/ ٣٤٠) من طريق أبي معشر، عن يعقوب بن زيد به من حديث طويل. وقال الهيثمي في المجمع (٧/ ٢٥٧): «فيه أبو معشر نجيب وهو ضعيف».

مرّوى من طرق عديدة، وقد ذكرناه في موضع آخر. والله الحمد والمنة.

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (٦٧) ﴿

يقول تعالى مخاطباً عبده ورسوله محمداً ﷺ باسم الرسالة، وأمرأ له بالإبلاغ بجميع ما أرسله الله به، وقد امتثل صلوات الله وسلامه عليه ذلك، وقام به أنتم القيام.

قال البخارى عند تفسير هذه الآية: حدثنا محمد بن يوسف، حدثنا سفيان، عن إسماعيل، عن الشعبي، عن مسروق، عن عائشة قالت: من حدثك أن محمداً ﷺ^(١) كتم شيئاً مما أنزل عليه^(٢) فقد كذب، الله^(٣) يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ الآية.

هكذا رواه ههنا مختصراً، وقد أخرجه في مواضع من صحيحه مطولاً. وكذا رواه مسلم في «كتاب الإيمان»، والترمذى والنسائى في «كتابى التفسير» من سنتهما من طرق، عن عامر الشعبي، عن مسروق بن الأجلع، عنها رضى الله عنها^(٤).

وفى الصحيحين عنها أيضاً^(٥) أنها قالت: لو كان محمد ﷺ كاتماً من القرآن شيئاً لكتم هذه الآية: ﴿وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ [الأحزاب: ٣٧]^(٦).

وقال ابن أبى حاتم: حدثنا أحمد بن منصور الرمادى، حدثنا سعيد بن سليمان، حدثنا عباد، عن^(٧) هارون بن عترة، عن أبيه قال: كنت عند ابن عباس، فجاء^(٨) رجل فقال له: إن ناساً يأتونا فيخبرونا أن عندكم شيئاً لم يده رسول الله ﷺ للناس. فقال: ألم تعلم أن الله تعالى قال: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾، والله ما ورثنا رسول الله ﷺ سوداءً فى بيضاء.

وهذا إسناده جيد، وهكذا فى صحيح البخارى من رواية أبى جُحَيْفَةَ وَهَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ السَّوَّائِي قَالَ: قلت لعلى بن أبى طالب، رضى الله عنه: هل عندكم شيء من الوحي مما ليس فى القرآن؟ فقال: لا، والذي^(٩) فلق الحبة وبرأ النسمة، إلا فهُمَا يعطيه الله رجلاً فى القرآن، وما فى هذه الصحيفة. قلت: وما فى هذه الصحيفة؟ قال: العقل، وفكالك الأسير، وألا يقتل مسلم بكافر^(١٠).

(١) زيادة من أ. (٢) فى د: «ما أنزله الله عليه». (٣) فى هـ، ر: «الله وهو» والمثبت من البخارى. (٤) صحيح البخارى برقم (٤٦١٢) وبرقم (٤٨٥٥ - ٧٣٨٠) وصحيح مسلم برقم (١٧٧) وسنن الترمذى برقم (٣٠٦٨) وسنن النسائى الكبرى برقم (١١١٤٧). (٥) فى ر، أ: «أيضاً عنها». (٦) صحيح البخارى برقم (٧٤٢٠) لكنه رواه من حديث أنس، وقد نصح المؤلف هنا شيخه المزى حيث ذكره فى تحفة الأشراف (٣٨٥/١١) من حديث أنس عن عائشة، ولعله اعتمد على رواية الداودى كما ذكر الحافظ ابن حجر فى الفتح، ورواه مسلم فى صحيحه برقم (١٧٧). (٧) فى أ: «ابن». (٨) فى ر، أ: «فجاء». (٩) فى أ: «فقال: لا، والذي نفس بيده». أو قال - والذي». (١٠) صحيح البخارى برقم (١١١).

وقال البخارى: قال الزهري: من الله الرسالة، وعلى الرسول البلاغ، وعلىنا التسليم^(١).

وقد شهدت له أمته ببلاغ الرسالة وأداء الأمانة، واستنطقهم بذلك فى أعظم المحافل، فى خطبة يوم حجة الوداع، وقد كان هناك من الصحابة^(٢) نحو من أربعين ألفاً^(٣)، كما ثبت فى صحيح مسلم، عن جابر بن عبد الله؛ أن رسول الله ﷺ قال فى خطبته يومئذ: «يا أيها الناس، إنكم مسؤولون عني، فما أنتم قائلون؟» قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت. فجعل يرفع إصبعه إلى السماء ويقولها^(٤) إليهم ويقول: «اللهم هل بلغت، اللهم هل بلغت»^(٥).

وقال الإمام أحمد: حدثنا ابن نمير، حدثنا فضيل - يعنى ابن غزوان - عن عكرمة، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ فى حجة الوداع: «يا أيها الناس، أى يوم هذا؟» قالوا: يوم حرام. قال: «أى بلد هذا؟» قالوا: بلد حرام. قال: «أى شهر هذا؟» قالوا: شهر حرام. قال: «فإن أموالكم ودماءكم وأعراضكم عليكم حرام، كحرمة يومكم هذا، فى بلدكم هذا، فى شهركم هذا». ثم أعادها مراراً. ثم رفع إصبعه^(٦) إلى السماء فقال: «اللهم هل بلغت!» مراراً - قال: يقول ابن عباس: والله لو وصية إلى ربه عز وجل - ثم قال: «ألا فليبلغ الشاهد الغائب، لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض».

وقد روى البخارى عن على بن المدنى، عن يحيى بن سعيد، عن فضيل بن غزوان، به نحوه^(٧).

وقوله: ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ يعنى: وإن لم تؤد إلى الناس ما أرسلتك به ﴿فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ أى: وقد علم ما يترتب على ذلك لو وقع.

وقال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس: ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ يعنى: إن كتبت آية مما أنزل إليك من ربك لم تبلغ رسالته.

وقال ابن أبى حاتم: حدثنا أبى: حدثنا قبيصة بن عتبة^(٨)، حدثنا سفيان، عن رجل، عن مجاهد قال: لما نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ قال: «يا رب، كيف أصنع وأنا وحدى؟ يجتمعون على». فنزلت: ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾.

ورواه ابن جرير، من طريق سفيان - وهو الثورى - به.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ أى: بلغ أنت رسالتى، وأنا حافظك وناصرك ومؤيدك على

(١) صحيح البخارى (٥٠٣/١٣) «فتح» وقال الحافظ ابن حجر: «هذا وقع فى نسخة أخرجه الحميدى ومن طريقه الخطيب، قال الحميدى: حدثنا سفيان قال رجل للزهري: يا أبا بكر قول النبي ﷺ: «ليس منا من شق الجيوب» ما معناه؟ فقال الزهري: من الله العلم وعلى رسوله البلاغ وعلىنا التسليم. وهذا الرجل من الأوزاعي أخرجه ابن أبى عاصم فى كتاب الأدب، وذكر ابن أبى الدنيا عن دحيم، عن الوليد بن مسلم، عن الأوزاعي قال: قلت للزهري فذكره».

(٢) فى ١: «أصحابه».

(٣) فى ٥: «أكثر من سبعين ألفاً».

(٤) فى ١: «أرأسه».

(٥) صحيح مسلم برقم (١٢١٨).

(٦) فى ١: «أرأسه».

(٧) المسند (١/ ٢٣٠) وصحيح البخارى برقم (١٧٣٩).

(٨) فى ١: «عتبة».

أعدائك ومظفرك بهم، فلا تخف ولا تحزن، فلن يصل أحد منهم إليك بسوء يؤذيك.

وقد كان النبي ﷺ قبل نزول هذه الآية يُحَرِّس^(١)، كما قال الإمام أحمد:

حدثنا يزيد، حدثنا يحيى، سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة يحدث: أن عائشة كانت تحدث: أن رسول الله ﷺ سهر ذات ليلة، وهي إلى جنبه، قالت: فقلت: ما شأنك يا رسول الله؟ قال: «ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرسني الليلة؟» قالت: فينا أنا على ذلك إذ سمعت صوت السلاح، فقال: «من هذا؟» فقال: أنا سعد بن مالك. فقال: «ما جاء بك؟» قال: جئت لأحرسك يا رسول الله. قالت: فسمعت غطيظ رسول الله ﷺ في نومه. أخرجاه في الصحيحين من طريق يحيى ابن سعيد الأنصاري، به^(٢).

وفى لفظ: سهر رسول الله ﷺ ذات ليلة مَقْدَمِ المدينة. يعنى: على أثر هجرته [إليها]^(٣) بعد دخوله بعائشة، رضى الله عنها، وكان ذلك فى سنة ثنتين منها.

وقال ابن أبى حاتم: حدثنا إبراهيم بن مرزوق البصرى نزيل مصر، حدثنا مسلم بن إبراهيم، حدثنا الحارث بن عبيد - يعنى أبا قدامة - عن الجريرى، عن عبد الله بن شقيق، عن عائشة [رضى الله عنها]^(٤) قالت: كان النبي ﷺ يُحَرِّس حتى نزلت هذه الآية: «وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ». قالت: فأخرج النبي ﷺ رأسه من القبة، وقال: «يأيها الناس، انصرفوا فقد عصمتنى الله عز وجل».

وهكذا رواه الترمذى، عن عبد بن حميد وعن نصر بن على الجهضمي، كلاهما عن مسلم بن إبراهيم، به. ثم قال: وهذا حديث غريب.

وهكذا رواه ابن جرير والحاكم فى مستدركه، من طريق مسلم بن إبراهيم، به. ثم قال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وكذا رواه سعيد بن منصور، عن الحارث بن عبيد أبى قدامة [الإيدى]^(٥)، عن الجريرى، عن عبد الله بن شقيق، عن عائشة، به^(٦).

ثم قال الترمذى: وقد روى بعضهم هذا عن الجريرى، عن ابن شقيق قال: كان النبي ﷺ يحرس. ولم يذكر عائشة.

قلت: هكذا رواه ابن جرير من طريق إسماعيل بن علية، وابن مردويه من طريق وهيب^(٧)، كلاهما عن الجريرى، عن عبد الله بن شقيق مرسلأ^(٨)، وقد روى هذا مرسلأ عن سعيد بن جبیر

(١) فى د: يحترس.

(٢) المسند (٦/١٤٠) وصحيح البخارى برقم (٢٨٨٥) وصحيح مسلم برقم (٢٤١٠).

(٣) ٥ - ٣) زيادة من أ.

(٤) سنن الترمذى برقم (٥٠٣٧) وتفسير الطبرى (١٠/٤٦٩) والمستدرک (٢/٣١٣) وسنن سعيد بن منصور برقم (٧٦٨).

(٥) فى أ: وهب.

(٦) تفسير الطبرى (١٠/٤٦٩) وقال الشيخ سعد الحميد - حفظه الله - فى تعليقه على سنن سعيد بن منصور (٤/١٥٠-١٥٠): رواية ابن علية وحدها أرجح من رواية الحارث؛ لأنه أثبت منه وسمع من سعيد قبل اختلاطه، فكيف رقد واقعه وهيب؟ هـ.

ومحمد بن كعب القرظي، رواهما ابن جرير^(١). والربيع بن أنس رواه ابن مردويه، ثم قال:

حدثنا سليمان بن أحمد، حدثنا أحمد بن رشد بن المصري، حدثنا خالد بن عبد السلام الصدفي، حدثنا الفضل بن المختار، عن عبد الله^(٢) بن موهب، عن عصمة بن مالك الخطمي^(٣) قال: كنا نحرس رسول الله ﷺ بالليل حتى نزلت: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ فترك الحرس^(٤).

حدثنا سليمان بن أحمد، حدثنا حمد^(٥) بن محمد بن حمد أبو نصر الكاتب البغدادي، حدثنا كردوس بن محمد الواسطي، حدثنا معلى بن عبد الرحمن^(٦)، عن فضيل بن مرزوق، عن عطية، عن أبي سعيد الخدري قال: كان العباس عم رسول الله ﷺ فيمن يحرسه، فلما نزلت هذه الآية: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ ترك رسول الله ﷺ الحرس^(٧).

حدثنا علي بن أبي حامد المدني، حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد، حدثنا محمد بن مقصل بن إبراهيم الأشعري، حدثنا أبي، حدثنا محمد بن معاوية بن عمار، حدثنا أبي قال: سمعت أبا الزبير المكي يحدث، عن جابر بن عبد الله قال: كان رسول الله ﷺ إذا خرج بعث معه أبو طالب من يكلؤه، حتى نزلت: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾، فذهب ليعث معه، فقال: «يا عم، إن الله قد عصمني، لا حاجة لي إلى من تبعث».

وهذا حديث غريب وفيه نكارة^(٨)، فإن هذه الآية مدنية، وهذا الحديث يقتضي أنها مكية.

ثم قال: حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم، حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا أبو كريب، حدثنا عبد الحميد الحماني، عن النضر، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يحرس، فكان يرسل معه أبو طالب كل يوم رجالاً^(٩) من بني هاشم يحرسونه، حتى نزلت عليه هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ قال: فاراد عمه أن يرسل معه من يحرسه، فقال: «إن الله قد عصمني من الجن والإنس».

ورواه الطبراني عن يعقوب بن غيلان العماني، عن أبي كريب، به^(١٠).

(١) تفسير الطبري (١٠/٤٦٨، ٤٦٩).

(٢) في ر: «عبد الله».

(٣) في ر: «الخطمي».

(٤) وفي إسناده أحمد بن رشد بن المصري ضعيف جداً وكذبه بعض الأئمة، والفضل بن المختار ضعيف روى أخباراً منكراً.

(٥) وقال الخاقاني ابن حجر في الإصابة في ترجمة عصمة بن مالك الخطمي: «له أحاديث أخرجهما الدارقطني والطبراني وغيرهما مدارها

على الفضل بن المختار، وهو ضعيف جداً».

(٦) في ر: «حميد».

(٧) في ر، أ: «معلى»، والتصويب من المعجم الأوسط وكتب الرجال.

(٨) في ر، أ: «التي».

(٩) هو عند الطبراني في المعجم الأوسط برقم (٣٣١٤) «مجمع البحرين»، وقال الهيثمي في المجمع (٧/١٧): «فيه عطية العوفى

وهو ضعيف».

(١٠) في إسناده من لم أعرفه، ومعاوية بن عمار أتفق خاصة في روايته عن أبي الزبير عن جابر.

(١١) في ر: «رجال».

(١٢) المعجم الكبير (١١/٢٥٧) وقال الهيثمي في المجمع (٧/١٧): «فيه النضر بن عبد الرحمن وهو ضعيف».

وهذا أيضا غريب. والصحيح أن هذه الآية مدنية، بل هي من أواخر ما نزل بها، والله أعلم. ومن عصمة الله [عز وجل]^(١) لرسوله حفظه له من أهل مكة وصناديدها وحماها ومُعَانِدِيهَا ومترفيها، مع شدة العداوة والبغضة ونصب المحاربة له ليلاً ونهاراً، بما يخلق الله تعالى من الأسباب العظيمة بقدره وحكمته^(٢) العظيمة. فصانه في ابتداء الرسالة بعمه أبي طالب، إذ كان رئيساً مطاعاً كبيراً في قريش، وخلق الله في قلبه محبة طبيعية لرسول الله ﷺ لا شرعية، ولو كان أسلم لاجترأ عليه كفارها وكبارها، ولكن لما كان بينه وبينهم قدر مشترك في الكفر هابوه واحترموه، فلما مات أبوطالب نال منه المشركون أذى يسيراً، ثم قبض الله [عز وجل]^(٣) له الانتصار فبايعوه على الإسلام، وعلى أن يتحولوا إلى دارهم - وهي المدينة، فلما صار إليها حموه من الأحمر والأسود، فكلما هم أحد من المشركين وأهل الكتاب بسوء كاده الله ورد كيده عليه، لما كاده اليهود بالسحر حماه الله منهم، وأنزل عليه سورتي المعوذتين دواء لذلك الداء، ولما سمى اليهود ذراع تلك الشاة بخير، أعلمه^(٤) الله به، وحماه [الله]^(٥) منه؛ ولهذا أشباه كثيرة جداً يطول ذكرها، فمن ذلك ما ذكره المفسرون عند هذه الآية الكريمة:

فقال أبو جعفر بن جرير: حدثنا الحارث، حدثنا عبد العزيز، حدثنا أبو معشر، عن محمد بن كعب القرظي وغيره قال: كان رسول الله ﷺ إذا نزل منزلاً، اختار له أصحابه شجرة ظليلة فيقبل تحتها. فأتاه أعرابي فاخترط سيفه ثم قال: من يمنعك مني؟ فقال: الله عز وجل، فرعدت يد الأعرابي وسقط السيف منه، قال: وضرب برأسه الشجرة حتى انتثر دماغه، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(٦).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد القطان، حدثنا زيد بن الحباب، حدثنا موسى بن عبيدة، حدثني زيد بن أسلم، عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: لما غزا رسول الله ﷺ بني أميار، نزل ذات الرقاع^(٧) بأعلى نخل، فبينما هو جالس على رأس بئر قد دلى رجله، فقال غورث بن الحارث^(٨) من بني النجار: لاقتلن محمداً. فقال له أصحابه: كيف تقتله؟ قال: أقول له: أعطني سيفك. فإذا أعطانيه قتلت به، قال: فأتاه فقال: يا محمد، أعطني سيفك أشيمه. فأعطاه إياه، فرعدت يده حتى سقط السيف من يده، فقال رسول الله ﷺ: «حال الله بينك وبين ما تريد» فأنزل الله، عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾.

وهذا حديث غريب من هذا الوجه وقصة «غورث بن الحارث» مشهورة في الصحيح^(٩).

(٣) زيادة من أ.

(٢) في ر: «بقدره حكمته».

(٥) زيادة من أ.

(١) زيادة من ر، أ.

(٤) في أ: أعلم».

(٦) تفسير الطبري (١٠ / ٤٧).

(٨) في ر: «أ: الثوار».

(٧) في ر، أ: الرقوع».

(٩) في إسناد ابن أبي حاتم موسى بن عبيدة الربذي، وهو ضعيف، والنص أصحها في صحيح البخاري برقم (٤١٣٦).

وقال أبو بكر بن مردويه: حدثنا أبو عمرو أحمد بن محمد بن إبراهيم، حدثنا محمد بن عبد الوهاب، حدثنا آدم، حدثنا حماد بن سلمة، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: كنا إذا صحبنا^(١) رسول الله ﷺ في سفر تركنا له أعظم شجرة وأظلمها، فينزل تحتها، فنزل ذات يوم تحت شجرة وعلق سيفه فيها، فجاء رجل فأخذه فقال: يا محمد، من يمنعك مني؟ فقال رسول الله ﷺ: «الله يمنعني منك، ضع السيف». فوضعه، فأنزل الله، عز وجل: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾.

وكذا رواه أبو حاتم بن حبان في صحيحه، عن عبد الله بن محمد، عن إسحاق بن إبراهيم، عن المؤمل بن إسماعيل، عن حماد بن سلمة، به^(٢).

وقال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، سمعت أبا إسرائيل - يعني الجشمي - سمعت جعدة - هو ابن خالد بن الصمة الجشمي - رضى الله عنه، قال: سمعت النبي ﷺ ورأى رجلاً سميناً، فجعل النبي ﷺ يومئ إلى بطنه بيده ويقول: «لو كان هذا في غير هذا لكان خيراً لك». قال: وأتى النبي ﷺ برجل فقال: هذا أراد أن يقتلك. فقال له النبي ﷺ: «لم ترع، لم ترع، ولو أردت ذلك لم يسطك^(٣) الله علي^(٤)».

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ أى: بلغ أنت، والله هو الذى يهدى من يشاء، ويضل من يشاء، كما قال: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٧٢]، وقال: ﴿فَأَنطَأْ عَلَيْكَ الْبَلَغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [الرعد: ٤٠].

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا الشُّرُوعَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (٦٨) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَارَىٰ مِن آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٩).

يقول تعالى: قل يا محمد: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ أى: من الدين، ﴿حَتَّىٰ تُقِيمُوا الشُّرُوعَ وَالْإِنجِيلَ﴾ أى: حتى تؤمنوا بجميع ما بأيديكم من الكتب المنزلة من الله على الأنبياء، وتعملوا بما فيها وبما فيها الأمر^(٥) باتباع محمد ﷺ والإيمان ببعثه، والاعتداء بشريعته؛ ولهذا قال ليث ابن أبي سليم، عن مجاهد، فى قوله: ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ﴾ يعنى: القرآن العظيم.

وقوله: ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ تقدم تفسيره ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ

(١) فى ر، ا: أصحابنا.

(٢) صحيح ابن حبان برقم (١٧٣٩) «موارد».

(٣) فى ر، ا: بسطه.

(٤) المسند (٤٧١/٣) وقال الهشمي فى الجمع (٢٢١/٨): رجائه رجال الصحيح غير أبى إسرائيل الجشمي وهو نفة.

(٥) فى ا: بما فيها من الأمر.

الكافرين ﴿١﴾ أى: فلا تحزن عليهم ولا يهينك ذلك منهم.

ثم قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وهم: المسلمون ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ وهم: حملة التوراة ﴿وَالصَّابِتُونَ﴾ - لما طال الفصل حسن العطف بالرفع. والصابئون: طائفة بين^(١) النصارى والمجوس، ليس لهم دين. قاله مجاهد، وعنه: بين^(٢) اليهود والمجوس. وقال سعيد بن جبيرة: بين^(٣) اليهود والنصارى، وعن الحسن [والحكيم]^(٤): إنهم كالمجوس. وقال قتادة: هم قوم يعبدون الملائكة، ويصلون إلى غير القبلة، ويقرؤون الزبور. وقال وهب بن منبه: هم قوم يعرفون الله وحده، وليت لهم شريعة يعملون بها، ولم يحدثوا كفراً.

وقال ابن وهب: أخبرني ابن أبي الزناد، عن أبيه قال: الصابئون: قوم مما يلي العراق، وهم يكوثن، وهم يؤمنون بالنبيين كلهم، ويصومون كل سنة ثلاثين يوماً، ويصلون إلى اليمن كل يوم خمس صلوات. وقيل غير ذلك.

وأما النصارى فمعروفون، وهم حملة الإنجيل.

والمقصود: أن كل فرقة آمنت بالله وباليوم^(٥) الآخر، وهو المعاد والجزاء يوم الدين، وعملت عملاً صالحاً، ولا يكون ذلك كذلك حتى يكون موافقاً للشرعية المحمدية بعد إرسال صاحبها المبعوث إلى جميع الثقلين فمن اتصف بذلك ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ فيما يستقبلونه^(٦)، ولا على ما تركوا وراء ظهورهم، ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ وقد تقدم الكلام على نظيرتها في سورة البقرة، بما أغنى عن إعادته^(٧).

﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ (٧٠) وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمَّوْا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (٧١)﴾.

يذكر تعالى أنه أخذ العهود والمواثيق على بنى إسرائيل، على السمع والطاعة لله ولرسوله، فنقضوا تلك العهود والمواثيق، واتبعوا آراءهم وأهواءهم وقدموها على الشرائع، فما وافقهم منها قبلوه، وما خالفهم ردوه؛ ولهذا قال: ﴿كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ . وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ أى: وحسبوا ألا يترتب لهم شر على ما صنعوا، فترتب، وهو أنهم عموا عن الحق وصموا، فلا يسمعون حقاً^(٨) ولا يهتدون إليه، ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أى: مما كانوا فيه ﴿ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمُّوا﴾ أى: بعد ذلك ﴿[وَصَمُّوا]^(٩) كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ أى: مطلع عليهم وعليم بمن يستحق الهداية ممن يستحق الغواية.

(١-٣) فى ر، أ: ١٠١ من ٩.

(٤) زيادة من أ.

(٥) فى أ: ١٠١ واليوم ٩.

(٦) فى أ: ١٠١ يستقبلون.

(٧) فى أ: ١٠١ إعادتها هاهنا.

(٨) فى د: ١٠١ فلا يسمعون خيراً.

(٩) زيادة من ر.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ (٧٢) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٣) أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٧٤) مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انظُرْ كَيْفَ نَبِّينُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ (٧٥) ﴿

يقول تعالى حاكماً بتكفير فرق النصارى، من الملكية واليعقوبية والنسطورية، ممن قال منهم بأن المسيح هو الله، تعالى الله عن قولهم وتنزهه وتقدس علواً كبيراً.

هذا وقد تقدم إليهم المسيح بأنه عبد الله ورسوله، وكان أول كلمة نطق بها وهو صغير في المهدي أن قال: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾، ولم يقل: أنا الله، ولا: ابن الله. بل قال: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ إلى أن قال: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [مريم: ٣٠ - ٣٦].

وكذلك قال لهم في حال كهولته ونبوته، آمراً لهم بعبادة الله ربه وربهم وحده لا شريك له؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ أي: فعبده معه غيره ﴿فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾ أي: فقد أوجب له النار، وحرم عليه الجنة، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨، ١١٦]، وقال تعالى: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [الأعراف: ٥٠].

وفي الصحيح: أن رسول الله ﷺ بعث منادياً ينادي في الناس: «إن الجنة لا يدخلها إلا نفس مسلمة»، وفي لفظ: «مؤمنة»^(١).

وتقدم في أول سورة النساء عند قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء: ٤٨، ١١٦] حديث يزيد^(٢) بن بابنوس عن عائشة: الدواوين ثلاثة، فذكر منهم ديواناً لا يغفره^(٣) الله، وهو الشرك بالله، قال الله تعالى: ﴿مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ [ومأواه النار]^(٤)﴾. الحديث في مسند أحمد^(٥). ولهذا قال [الله]^(٦) تعالى إخباراً عن المسيح أنه قال لبي إسرائيل: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ

(١) صحيح مسلم برقم (١١١).

(٢) في أ: زيد.

(٣) المسند (٦/٢٤٠).

(٤) زيادة من أ.

(٥) زيادة من أ.

(٦) في أ: لا يغفر.

عَلَيْهِ الْجَنَّةُ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧٢﴾ أى: وما له عند الله ناصر ولا معين ولا منقذ مما هو فيه.
 وقوله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾، قال ابن أبي حاتم: حدثنا علي بن الحسن الهستجاني، حدثنا سعيد بن الحكم بن أبي مريم، حدثنا الفضل، حدثني أبو صخر في قول الله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ قال: هو قول اليهود: ﴿عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ﴾، وقول النصارى: ﴿الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠] فجعلوا الله ثالث ثلاثة.

وهذا قول غريب في تفسير الآية: أن المراد بذلك طائفتا^(١) اليهود والنصارى والصحيح: أنها أنزلت في النصارى^(٢) خاصة، قاله مجاهد وغير واحد.

ثم اختلفوا^(٣) في ذلك فقيل: المراد بذلك كفارهم في قولهم بالأقانيم الثلاثة، وهو أقنوم الأب، وأقنوم الابن، وأقنوم الكلمة المنبثقة^(٤) من الأب إلى الابن، تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً، قال^(٥) ابن جرير وغيره: والطوائف الثلاث من الملكية واليعقوبية والنسطورية تقول بهذه الأقانيم. وهم مختلفون فيها اختلافاً متبايناً ليس هذا موضع بسطه، وكل فرقة منهم تكفر الأخرى، والحق أن الثلاث كافرة.

وقال السدي وغيره: نزلت في جعلهم المسيح وأمه إلهين مع الله، فجعلوا الله^(٦) ثالث ثلاثة بهذا الاعتبار، قال السدي: وهي كقوله تعالى في آخر السورة: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَ الْإِلهِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ﴾ الآية [المائدة: ١١٦].

وهذا القول هو الأظهر، والله أعلم. قال الله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ أى: ليس متعدداً، بل هو وحده لا شريك له، إله جميع الكائنات وسائر الموجودات.

ثم قال تعالى متوعداً لهم ومتهدداً: ﴿وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ﴾ أى: من هذا الافتراء والكذب ﴿يَلَيَسَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أى: في الآخرة من الأغلال والنكال.

ثم قال: ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. وهذا من كرمه تعالى وجوده ولطفه ورحمته بخلقه، مع هذا الذنب العظيم وهذا الافتراء والكذب والإفك، يدعوهم إلى التوبة والمغفرة، فكل من تاب إليه تاب عليه، ثم قال: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾^(٧) أى: له سوية أمثاله من سائر المرسلين المتقدمين عليه، وأنه عبد من عباد الله ورسول من رسله الكرام، كما قال: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلاً لِبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [الزخرف: ٥٩].

وقوله: ﴿وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ﴾ أى: مزممة به مصدقة له. وهذا أعلى مقاماتها^(٨)، فدل على أنها ليست بنبية، كما زعمه ابن حزم وغيره ممن ذهب إلى نبوة سارة أم إسحاق، ونبوة أم موسى، ونبوة أم عيسى استدلالاً منهم بخطاب الملائكة لسارة ومريم، ويقولون: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مَرْيَمَ أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾

(١) في ر: «طائفتي» والصحيح ما أنشأه.

(٢) في أ: «نزلت في قول النصارى».

(٣) في أ: «واختلفوا».

(٤) في ر: «قوله».

(٥) في أ: «المنبثقة».

(٦) في د: «تجعلونه».

(٧) في أ: «مقاماتها».

(٨) في ر: «الرسول وأمه صديقة».

[القصص: ٧]، [قالوا] (١) : وهذا معنى النبوة، والذي عليه الجمهور أن الله لم يبعث نبياً إلا من الرجال، قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي (٢) إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ [يوسف: ٩٠]، وقد حكى الشيخ أبو الحسن الأشعري، رحمه الله، الإجماع على ذلك.

وقوله: ﴿كَأَنَّا يَاكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ أي: يحتاجان إلى التغذية به، وإلى خروجه منهما، فهما عبيدان كائن للناس وليسا بالهين كما زعمت (٣) فرق النصارى الجهلة، عليهم لعائن الله المتتابعة (٤) إلى يوم القيامة.

ثم قال تعالى: ﴿انظُرْ كَيْفَ بُيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتُ﴾ أي: نوضحها ونظهرها، ﴿ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤفَكُونَ﴾ أي: ثم انظر بعد هذا البيان والوضوح والجلاء أين يذهبون؟ وبأي قول يتمسكون؟ وإلى أي مذهب من الضلال يذهبون (٥)؟

﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٧٦)﴾
 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ (٧٧)﴾.

يقول تعالى منكراً على من عبد غيره من الأصنام والأنداد والأوثان، ومبيناً له أنها لا تستحق شيئاً من الإلهية: ﴿قُلْ﴾ أي: يا محمد لهؤلاء العابدين غير الله من سائر فرق بني آدم، ودخل في ذلك النصارى وغيرهم: ﴿أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ أي: لا يقدر على إيصال ضرر (٦) إليكم، ولا إيجاد نفع ﴿وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٧)﴾ أي: فلم (٨) عدلتم عن أفراد السميع لأقوال عباده، العليم بكل شيء إلى عبادة جماد لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم شيئاً، ولا يملك ضراً ولا نفعاً لغيره ولا لنفسه.

ثم قال: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ أي: لا تجاوزوا الحد في اتباع الحق، ولا تطروا من أمرتم بتعظيمه فتبالغوا فيه، حتى تخرجوه عن حيز النبوة إلى مقام الإلهية، كما صنعتم في المسيح، هو نبي من الأنبياء، فجعلتموه إلهاً من دُونِ اللَّهِ، وما ذاك إلا لاقتدائكم بشيوخ الضلال، الذين هم سلفكم عن ضل قديماً، ﴿وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ أي: وخرجوا عن طريق الاستقامة والاعتدال، إلى طريق الغواية والضلال.

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا أحمد بن عبد الرحمن، حدثنا عبد الله بن أبي جعفر، عن أبيه، عن الربيع بن أنس قال: وقد كان قائم قام عليهم، نأخذ بالكتاب والسنة زماناً، فأتاه الشيطان فقال: إنما تركب أثراً أو أمراً قد عمل قبلك، فلا تجمده (٩) عليه، ولكن ابتدع أمراً من قبلك نفلك وادع إليه وأجبر الناس عليه، ففعل، ثم اذكر (١٠) بعد فعله زماناً فأراد أن يتوب فخلع مله،

(٣) في ر، أ: كما زعمه.

(٢) في ر: يوحي.

(١) زيادة من أ.

(٦) في ر، أ: ضراً.

(٥) في ر: يزعمون.

(٤) في ر، أ: المتابعة.

(٩) في ر، د: تجمده.

(٨) في أ: فلو.

(٧) في أ: والله واسع عليهم وهو خطأ.

(١٠) في د: اذكر من.

مُلْكُهُ، وسلطانه وأراد أن يتعبد قلبك في عبادته أياماً، فأتى فقيل له: لو أنك تبت من خطيئة عملتها فيما بينك وبين ربك عسى أن يتاب عليك، ولكن ضل فلان وفلان وفلان في سبيك حتى فارقوا الدنيا وهم على الضلالة، فكيف لك بهداهم، فلا توبة لك أبداً. ففيه مسعنا وفي أشباهه هذه الآية: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾.

﴿لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ (٧٨) كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٧٩) تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ لَهُمْ خَالِدُونَ (٨٠) وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ (٨١)﴾.

يخبر تعالى أنه لعن الكافرين من بني إسرائيل من دهر طويل، فيما أنزل^(١) على داود نبيه، عليه السلام، وعلى لسان عيسى ابن مريم، بسبب عصيانهم لله واعتدائهم على خلقه.

قال العوفي، عن ابن عباس: لعنوا في التوراة و[في] الإنجيل وفي الزبور، وفي الفرقان^(٢). ثم بين حالهم فيما كانوا يعتمدونه في زمانهم، فقال: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ أي: كان لا ينهى أحد منهم أحداً عن ارتكاب المآثم والمحارم، ثم ذمهم على ذلك ليحذر أن يركب مثل الذي^(٤) ارتكبوا، فقال: ﴿لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾.

وقال الإمام أحمد، رحمه الله: حدثنا يزيد^(٥)، حدثنا شريك بن عبد الله، عن علي بن بديعة^(٦)، عن أبي عبيدة، عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي، نهتهم علماءهم فلم يتنهوا، فجالسوهم في مجالسهم - قال يزيد: وأحسبه قال: وأسواقهم - وواكلوهم وشاربوهم. فغضب الله قلوب بعضهم ببعض، ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون»، وكان رسول الله ﷺ متكئاً فجلس فقال: «لا والذي نفسي بيده حتى تأنطروهم على الحق أطراً^(٧)»^(٨).

وقال أبو داود: حدثنا عبد الله بن محمد الثقفي، حدثنا يونس بن راشد، عن علي بن بديعة، عن أبي عبيدة، عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أول ما دخل النقص على بني

(١) في د: أ: أنزله.

(٢) زيادة من ر: أ.

(٣) في أ: القرآن.

(٤) في أ: أي من ارتكب مثل ما.

(٥) في أ: يزيد بن عباس.

(٦) في د: بديعة، وفي ر: بديعة.

(٧) في ر: إطراء.

(٨) المسند (٣٩١/١).

إسرائيل كان الرجل يلقي الرجل فيقول: يا هذا، اتق الله ودع ما تصنع، فإنه لا يحل لك. ثم يلقاه من الغد فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده، فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض، ثم قال: ﴿لَمِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ إلى قوله: ﴿فَأَسْقُونَ﴾، ثم قال: «كلا والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر، ولتأخذن على يد^(١) الظالم، ولتأطرنه على الحق أطراً^(٢)» - أو تقصرنه على الحق قصراً».

وكذا رواه الترمذي وابن ماجه، من طريق علي بن بديمة، به^(٣). وقال الترمذي: «حسن غريب». ثم رواه هو وابن ماجه، عن بُنْدَارٍ، عن ابن مَهْدِيٍّ، عن سفيان، عن علي بن بديمة، عن أبي عبيدة مرسلًا^(٤).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج وهارون بن إسحاق الهمداني قالا: حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي، عن العلاء بن المسيب، عن عبد الله بن عمرو بن مرة، عن سالم الأفظس، عن أبي عبيدة، عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الرجل من بني إسرائيل كان إذا رأى أخاه على الذنب نهاه عنه تعذيراً، فإذا كان من الغد لم يمنعه ما رأى منه أن يكون أكيله وخليطه وشريبه» - وفي حديث هارون: وشريبه، ثم اتفقا في المتن - فلما رأى الله ذلك منهم، ضرب قلوب بعضهم على بعض، ولعنهم على لسان نبيهم داود وعيسى ابن مريم، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون». ثم قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسى بيده لتأمرن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر، ولتأخذن على يد المسيء، ولتأطرنه على الحق أطراً^(٥)»، أو ليضربن الله قلوب بعضكم على بعض، أو ليلعنكم كما لعنهم»، والسياق لأبي سعيد. كذا قال في رواية^(٦) هذا الحديث.

وقد رواه أبو داود أيضاً، عن خلف بن هشام، عن أبي شهاب الخياط، عن العلاء بن المسيب، عن عمرو بن مرة، عن سالم - وهو ابن عجّلان الأفظس - عن أبي عبيدة^(٧) بن عبد الله بن مسعود، عن أبيه، عن النبي ﷺ، بنحوه. ثم قال أبو داود: وكذا رواه خالد، عن العلاء، عن عمرو بن مرة، به. ورواه المحاربي، عن العلاء بن المسيب، عن عبد الله بن عمرو بن مرة، عن سالم الأفظس، عن أبي عبيدة، عن عبد الله^(٨).

قال شيخنا الخافظ أبو الحجاج^(٩) المزني: وقد رواه خالد بن عبد الله الواسطي، عن العلاء، عن عمرو بن مرة، عن أبي موسى^(١٠).

والاحاديث في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كثيرة جداً، ولنذكر منها ما يناسب هذا المقام.

- (١) في ر: «يدي».
- (٢) في ر: «إطراء».
- (٣) سنن أبي داود برقم (٤٣٣٦) وسنن الترمذي برقم (٣٠٤٧) وسنن ابن ماجه برقم (٤٠٠٦).
- (٤) سنن الترمذي برقم (٣٠٤٨) وسنن ابن ماجه برقم (٤٠٠٦).
- (٥) في أ: «إطراء».
- (٦) في أ: «روايته».
- (٧) في أ: «عن أبي عبيدة بن عبيدة».
- (٨) سنن أبي داود برقم (٤٣٣٧).
- (٩) في أ: «أبو الحجاج يوسف».
- (١٠) تحفة الأشراف (١٦١/٧).

[و] (١) قد تقدم حديث جرير عند قوله [تعالى] (٢): ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ [المائدة: ٦٣]، وسيأتي عند قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]، حديث أبي بكر الصديق وأبي ثعلبة الخشني [رضى الله عنهما] (٣) - فقال الإمام أحمد:

حدثنا سليمان الهاشمي، أنبأنا إسماعيل بن جعفر، أخبرني عمرو بن أبي عمرو، عن عبد الله ابن عبد الرحمن الأشهلي، عن حذيفة بن اليمان؛ أن النبي ﷺ قال: «والذي نفسي بيده لتأمرنَّ بالمعروف وتنهونَّ عن المنكر، أو ليوشكنَّ الله أن يبعث عليكم عقاباً من عنده، ثم لتدعنه فلا يستجيب لكم».

ورواه الترمذي عن علي بن حجر، عن إسماعيل بن جعفر، به. وقال: هذا حديث حسن (٤).

وقال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا معاوية بن هشام، عن هشام بن سعد، عن عمرو بن عثمان، عن عاصم بن عمر بن عثمان، عن عروة، عن عائشة قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مروا بالمعروف، وانهوا عن المنكر، قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم».

تفرد به، وعاصم هذا مجهول (٥).

وفي الصحيح من طريق الأعمش، عن إسماعيل بن رجاء، عن أبيه، عن سعيد - وعن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب، عن أبي سعيد الخدري - قال: قال رسول الله ﷺ: «من رأى منك مكرراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان» (٦). رواه مسلم.

وقال الإمام أحمد: حدثنا ابن نمير، حدثنا سيف - هو ابن أبي سليمان سمعت عدى بن عدى الكندي يحدث عن مجاهد قال: حدثني مولى لنا أنه سمع جدى - يعنى: عدى بن عميرة، رضى الله عنه - يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله (٧) لا يُعَذِّبُ الْعَامَّةَ بِعَمَلِ الْخَاصَّةِ، حَتَّى يَرَوْا الْمُنْكَرَ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ، وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى أَنْ يَنْكُرُوهُ. فَلَا يَنْكُرُونَهُ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَذَّبَ اللَّهُ الْعَامَّةَ وَالْخَاصَّةَ».

ثم رواه أحمد، عن أحمد بن الحجاج، عن عبد الله بن المبارك، عن سيف بن أبي سليمان، عن عدى (٨) بن عدى الكندي، حدثني مولى لنا أنه سمع جدى يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول، فذكره. هكذا رواه الإمام أحمد من هذين الوجهين (٩).

وقال أبو داود: حدثنا محمد بن (١٠) العلاء، حدثنا أبو بكر، حدثنا مغيرة بن زياد الموصلي، عن

(١) (٣) زيادة من أ.

(٤) المسند (٣٨٨/٥) وسنن الترمذي برقم (٢١٦٩).

(٥) سنن ابن ماجه برقم (٤٠٠٤) ورواه البيهقي في السنن الكبرى (٩٣/١٠) من طريق أبي حنيفة الدلال، عن هشام بن سعد به.

(٦) صحيح مسلم برقم (٤٩).

(٧) في ر، أ: عيسى.

(٨) في أ: الله عز وجل.

(٩) المسند (١٩٢/٤) وقال البيهقي في المجمع (٢٦٧/٧): رواه أحمد من طريقين إحداهما عن عدى بن عدى، حدثني مولى لنا وهو الصواب، هـ. يتصرف.

(١٠) في ر: أبو.

عَدَى بن عَدَى، عن العُرْس - يعنى ابن عميرة - عن النبي ﷺ قال: «إذا عملت الخطيئة فى الارض كان من شهدها فكرهها - وقال مرة: فأنكرها - كان كمن غاب عنها، ومن غاب عنها فرَضِيها كان كمن شهدها».

تفرد به أبو داود، ثم رواه عن أحمد بن يونس، عن أبي شهاب، عن مغيرة بن زياد، عن عدى ابن عدى، مرسلًا^(١).

[و] قال أبو داود: حدثنا سليمان بن حرب وحفص بن عمر قالوا: حدثنا شعبة - وهذا لفظه - عن عمرو بن مرة، عن أبي البختري قال: أخبرني من سمع النبي ﷺ - وقال سليمان: حدثني رجل من أصحاب النبي ﷺ؛ أن النبي ﷺ - قال: «لن يهلك الناس حتى يعذروا - أو: يعذروا - من أنفسهم»^(٢).

وقال ابن ماجه: حدثنا عمران بن موسى، حدثنا حماد بن زيد، حدثنا على بن زيد بن جدعان، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدرى؛ أن رسول الله ﷺ قام خطيباً، فكان فيما قال: «ألا لا ينعن^(٤) رجلاً هيبته الناس أن يقول الحق إذا علمه». قال: فبكى أبو سعيد وقال: قد - والله - رأينا أشياء، فهبتا^(٥).

وفى حديث إسرائيل: عن محمد بن حجاج، عن عطية، عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الجهاد كلمة حق»^(٦) عند سلطان جائر.

رواه أبو داود، والترمذى، وابن ماجه، وقال الترمذى: حسن غريب من هذا الوجه^(٧).

وقال ابن ماجه: حدثنا راشد بن سعيد الرملى، حدثنا الوليد بن مسلم، حدثنا حماد بن سلمة، عن أبي غالب، عن أبي أمامة^(٨) قال: عرض لرسول الله ﷺ رجل عند الجمره الأولى فقال: يا رسول الله، أى الجهاد أفضل؟ فكت عنه. فلما رمى الجمره الثانية سأله، فكت عنه. فلما رمى جمره العقبة، ووضع رجله فى العرّز ليركب، قال: «أين السائل؟» قال: أنا يا رسول الله، قال: «كلمة حق تقال عند ذى سلطان جائر». تفرد به^(٩).

وقال ابن ماجه: حدثنا أبو كريب، حدثنا عبد الله بن نُمير وأبو معاوية، عن الأعمش، عن عمرو بن مرة، عن أبي البختري، عن أبي سعيد^(١٠) قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحقر أحدكم

(١) سنن أبي داود برقم (٤٣٤٥) ومرسلًا برقم (٤٣٤٦).

(٢) زيادة من أ.

(٣) سنن أبي داود برقم (٤٣٤٧).

(٤) فى ر: «تنعن».

(٥) سنن ابن ماجه برقم (٤٠٠٧) وفى إسناده على بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف.

(٦) فى أ: «عدل».

(٧) سنن أبي داود برقم (٤٣٤٤) وسنن الترمذى برقم (٢١٧٤) وسنن ابن ماجه برقم (٤٠١١).

(٨) فى أ: «أمامة».

(٩) سنن ابن ماجه برقم (٤٠١٢) وقال البيهقى فى الزوائد (٢٤٣/٣): «هذا إسناد فيه مقال، أبو غالب مختلف فيه ضعفه ابن سعد وأبو حاتم والنسائى، ووثقه الدارقطنى وقال ابن عدى: لا بأس به، وراشد بن سعيد قال فى أبو حاتم: صدوق وباقى رجال الإسناد ثقات».

(١٠) فى أ: «أبي سعيد الخدرى».

نفسه». قالوا: يا رسول الله، كيف يحقر أحدنا نفسه؟ قال: «يرى أمراً لله فيه مقال، ثم لا يقول فيه. فيقول الله له يوم القيامة: ما منعك أن تقول في كذا وكذا وكذا؟ فيقول: خشية الناس، فيقول: فإيأي كنت أحق أن تخشى». تفرد به^(١).

وقال أيضاً: حدثنا علي بن محمد، حدثنا محمد بن فضيل، حدثنا يحيى بن سعيد، حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن أبو طائلة، حدثنا نهار العبدى؛ أنه سمع أبا سعيد الخدرى يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله ليسأل العبد يوم القيامة، حتى يقول: ما منعك إذ^(٢) رأيت المنكر أن تنكره؟ فإذا لقن^(٣) الله عبداً حجته، قال: يا رب، رجوتك وقرئت من الناس». تفرد به أيضاً ابن ماجه^(٤)، وإسناده لا بأس به.

وقال الإمام أحمد: حدثنا عمرو بن عاصم، عن حماد^(٥) بن سلمة، عن علي بن زيد، عن الحسن، عن جندب، عن حذيفة عن النبي ﷺ قال: «لا ينبغي لمسلم أن يذل نفسه». قيل: وكيف يذل نفسه؟ قال: «بتعرض من البلاء لما لا يطيق».

وكذا رواه الترمذى وابن ماجه جميعاً، عن محمد بن بشر، عن عمرو بن عاصم، به. وقال الترمذى: هذا حديث حمن صحيح غريب^(٦).

وقال ابن ماجه: حدثنا العباس بن^(٧) الوليد الدمشقى، حدثنا زيد بن يحيى بن عبيد الخزاعى، حدثنا الهيثم بن حميد، حدثنا أبو معبد حفص بن غيلان^(٨) الرعيني، عن مكحول، عن أنس بن مالك قال: قيل: يا رسول الله، متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؟ قال: «إذا ظهر فيكم ما ظهر في الأمم قبلكم». قلنا: يا رسول الله، وما ظهر في الأمم قبلنا؟ قال: «الملئك في صغاركم، والفاحشة في كباركم، والعلم في رذالكم». قال زيد: تفسير معنى قول النبي ﷺ: «والعلم في رذالكم»: إذا كان العلم في الفساق.

تفرد به ابن ماجه^(٩). وسيأتى في حديث أبي ثعلبة، عند قوله: «لا يضرُّكم من ضلَّ إذا اهتديتم» [المائدة: ١٠٥] شاهد لهذا، إن شاء الله تعالى وبه الثقة.

وقوله: «تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا»: قال مجاهد: يعنى بذلك المنافقين. وقوله: «لَيْسَ مَا قَدَّمْت لَهُمْ أَنْفُسَهُمْ» يعنى بذلك موالاتهم للكافرين، وتركهم موالات المؤمنين، التي أعقبهم نفاقاً في قلوبهم، وأسخطت الله عليهم سخطاً مستمراً إلى يوم معادهم؛ ولهذا قال: «أَنْ سَخِطَ اللَّهُ

(١) سنن ابن ماجه برقم (٤٠٠٨) وقال البوصيرى في الزوائد (٣/٢٤٦): هذا إسناد صحيح.

(٢) في ر: «إذ»، (٣) في ر: «القي».

(٤) سنن ابن ماجه برقم (٤٠١٧) وقال البوصيرى في الزوائد (٣/٢٤٤): هذا إسناد صحيح.

(٥) في ر: «خالد».

(٦) المسند (٥/٤٠٥) وسنن الترمذى برقم (٢٢٥٤) وسنن ابن ماجه برقم (٤٠١٦).

(٧) في أ: «حدثنا»، (٨) في أ: «عبدان».

(٩) سنن ابن ماجه برقم (٤٠١٥) وقال البوصيرى في الزوائد (٣/٢٤٤): هذا إسناد صحيح ورجاله نفقات.

عَلَيْهِمْ ﴿ فَرِ بَذَلِكْ مَا ذَمَّهُمْ بِهِ . ثُمَّ آخِرًا أَنَّهُمْ ﴿ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴾ يعنى يوم القيامة .

قال ابن أبى حاتم: حدثنا أبى، حدثنا هشام بن عمار، حدثنا مسلمة^(١) بن على، عن الأعمش بإسناده ذكره قال: * يا معشر المسلمين، إياكم والزنا، فإن فيه ست خصال، ثلاث فى الدنيا وثلاث فى الآخرة، فأما التى فى الدنيا: فإنه يذهب البهاء، ويورث الفقر، وينقص العمر. وأما التى فى الآخرة: فإنه يوجب سخط الرب، وسوء الحساب، والخلود فى النار. ثم تلا رسول الله ﷺ: ﴿لَيْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ .

هكذا ذكره ابن أبى حاتم، وقد رواه ابن مردويه من طريق هشام بن عمار، عن مسلمة^(٢)، عن الأعمش، عن شقيق، عن حذيفة، عن النبى ﷺ - فذكره. وساقه أيضاً من طريق سعيد بن عفيرة، عن مسلمة، عن أبى عبد الرحمن الكوفى، عن الأعمش، عن شقيق، عن حذيفة، عن النبى ﷺ، فذكر مثله .

وهذا حديث ضعيف على كل حال^(٣)، والله أعلم. ثم قال تعالى: ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا لَهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ أى: لو آمنوا حق الإيمان بالله والرسول والفرقان^(٤) لما ارتكبوا ما ارتكبوه من موالات الكافرين فى الباطن، ومعاداة المؤمنين بالله والنبى وما أنزل إليه ﴿وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ أى: خارجون عن طاعة الله ورسوله، مخالفون لآيات وحيه وتنزيله .

﴿ تَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَن مِنْهُمْ قَسِيْنَ وَرَهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (٨٢)

وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿ (٨٣)

وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ﴿ (٨٤)

فَأَنَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿ (٨٥)

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿ (٨٦)

(١) فى ر، أ: مسلم.

(٢) ورواه ابن عدى فى الكامل (٣١٧/٦) من هذين الطريقتين فقال:

١- حدثنا عبدان، حدثنا هشام بن عمار، حدثنا مسلمة، عن الأعمش، عن شقيق، عن حذيفة بن اليمان به.

٢- وحدثنا جعفر بن أحمد بن على بن بيان، حدثنا سعيد بن عفيرة، حدثنا مسلمة بن على، عن أبى على الكوفى، عن الأعمش، عن شقيق عن حذيفة نحوه.

ثم قال: * وهذا عن الأعمش غير محفوظ وهو منكر واختلف ابن عفيرة وهشام فى إسناده، فقال هشام: عن مسلمة، عن الأعمش، وقال ابن عفيرة: عن مسلمة عن أبى على الكوفى، عن الأعمش، وأبو على لا يدعى من هو؟ ويروى هذا الحديث عن عبد الله بن عصمة النخعي، عن محمد بن سلمة البنانى، عن الأعمش، عن أبى سفيان، عن جابر، عن النبى ﷺ وهذه الأحاديث غير محفوظة.

(٤) فى أ: والقرآن.

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: نزلت هذه الآيات في النجاشي وأصحابه، الذين حين تلا عليهم جعفر بن أبي طالب بالحبشة القرآن بكوا حتى أخضلوا لحاهم. وهذا القول فيه نظر؛ لأن هذه الآية مدنية، وقصة جعفر مع النجاشي قبل الهجرة.

وقال سعيد بن جبيرة والسدي وغيرهما: نزلت في وفد بعثهم النجاشي إلى النبي ﷺ ليمسحوا بكلامه، ويروا صفاته، فلما قرأ عليهم النبي ﷺ القرآن أسلموا وبكوا وخشعوا، ثم رجعوا إلى النجاشي فأخبروه.

قال السدي: فهاجر النجاشي فمات في الطريق.

وهذا من أفراد السدي؛ فإن النجاشي مات وهو ملك الحبشة، وصلى عليه النبي ﷺ يوم مات، وأخبر به أصحابه، وأخبر أنه مات بأرض الحبشة.

ثم اختلف في عدة هذا الوفد، فقيل: اثنا عشر، سبعة قساوسة^(١) وخمسة رهايين. وقيل بالعكس. وقيل: خمسون. وقيل: بضع وستون. وقيل: سبعون رجلاً. فالله أعلم^(٢).

وقال عطاء بن أبي رباح: هم قوم من أهل الحبشة، أسلموا حين قدم عليهم مهاجرة الحبشة من المسلمين، وقال قتادة: هم قوم كانوا على دين عيسى ابن مريم، فلما رأوا المسلمين وسمعوا القرآن أسلموا ولم يتلّعثموا. واختار ابن جرير أن هذه [الآية]^(٣) نزلت في صفة أقوام بهذه المثابة، سواء أكانوا من الحبشة أو غيرها.

فقوله [تعالى]^(٤): ﴿لَنَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ ما ذاك إلا لأن كفر اليهود عناد وجحود ومباهة للحق، وعمط للناس وتخص بحملة العلم. ولهذا قتلوا كثيراً من الأنبياء حتى هموا بقتل الرسول ﷺ غير مرة وسحروه، وألبوا عليه أشباههم من المشركين - عليهم لعائن الله المتابعة^(٥) إلى يوم القيامة.

وقال الحافظ أبو بكر بن مردويه عند تفسير هذه الآية: حدثنا أحمد بن محمد بن السري: حدثنا محمد بن علي بن حبيب الرقي، حدثنا سعيد بن العلاف، حدثنا أبو النضر، عن الأشجعي، عن سفيان، عن يحيى بن عبد الله عن أبيه، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما خلا يهودي قط بمسلم^(٦) إلا هم^(٧) يقتله».

ثم رواه عن محمد بن أحمد بن إسحاق اليشكري^(٨)، حدثنا أحمد بن سهل بن أيوب الأهوازي، حدثنا فرج بن عبيد، حدثنا عباد بن العوام، عن يحيى بن عبيد الله، عن أبيه، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما خلا يهودي بمسلم إلا حدثت^(٩) نفسه بقتله». وهذا حديث غريب جداً^(١٠).

(١) في أ: «قساوسة». (٢) في أ: «الله أعلم».

(٣) في ر: أ: «المتابعة». (٤) في أ: «بمسلم قط».

(٥) في أ: «اليشكري». (٦) في ر: أ: «إلا حدث».

(٧) ورواه ابن حبان في المجروحين (١٢٢/٣) من طريق يحيى بن عبيد الله عن أبيه، عن أبي هريرة به. وقال: يحيى بن عبيد الله -

وقوله: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى﴾ أي: الذين زعموا أنهم نصارى من أتباع المسيح وعلى منهاج إنجيله، فيهم مودة للإسلام وأهله في الجملة، وما ذاك إلا لما في قلوبهم، إذ كانوا على دين المسيح من الرقة والرأفة، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾ [الحديد: ٢٧]، وفي كتابهم: من ضربك على خدك الأيمن فادر له خدك الأيسر. وليس^(١) القتال مشروعاً في ملتهم؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيْنَ وَرَهَابَانَ وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: يوجد فيهم القسيون - وهم خطباؤهم وعلمائهم، واحدهم: قسيس وقس أيضاً، وقد يجمع على قسوس - والرهبان: جمع راهب، وهو: العابد. مشتق من الرهبة، وهي^(٢) الخوف، كراكب وركبان، وفارس وفرسان.

وقال ابن جرير: وقد يكون الرهبان واحداً وجمعه رهابين، مثل قربان وقرايين، وجردان وجرداين^(٣)، وقد يجمع^(٤) على رهابنة. ومن الدليل على أنه يكون عند العرب واحداً قول الشاعر:

لَوْ عَابَنْتُ^(٥) رَهْبَانَ ذَيْرٍ فِي الْقَلْبِ لَأَنْحَدَرَ الرَّهْبَانَ يَمْشَى وَتَزَلُ^(٦)

وقال الحافظ أبو بكر البزار: حدثنا بشر بن آدم، حدثنا نصير بن أبي الأشعث، حدثني الصلت الدهان، عن حامية بن رثاب قال: سألت سلمان عن قول الله [عز وجل]^(٧): ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيْنَ وَرَهَابَانَ﴾ فقال: دع «القسيين» في البيع والحرب، أقرأني رسول الله ﷺ: «ذلك بأن منهم صديقين ورهبانا»^(٨).

وكذا رواه ابن مردويه من طريق يحيى بن عبد الحميد الحماني، عن نصير بن زياد الطائي، عن صلت الدهان، عن حامية بن رثاب، عن سلمان، به.

وقال ابن أبي حاتم: ذكره أبي، حدثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني، حدثنا نصير بن زياد الطائي، حدثنا صلت الدهان، عن حامية بن رثاب قال: سمعت سلمان وسئل عن قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيْنَ وَرَهَابَانَ﴾. قال: هم الرهبان الذين هم في الصوامع والحرب، فدعوهم فيها، قال سلمان: وقرأت^(٩) على النبي ﷺ ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيْنَ [وَرَهَابَانَ]﴾^(١٠)، فأقرأني: «ذلك بأن منهم صديقين ورهبانا»^(١١).

= ابن موهب القرشي يروي عن أبيه ما لا أصل له، فلما كثرت ذلك عنه، سقط عن الاحتجاج به.

ورواه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٣١٦/٨) من وجه آخر: من طريق جرير بن حازم، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة، رضي الله عنه به، وقال: «هذا حديث غريب جداً من حديث محمد بن سيرين عن أبي هريرة، ومن حديث جرير بن حازم عن ابن سيرين لم أكتبه إلا من حديث خالد بن يزيد، عن وهب بن جرير».

(١) في ر: «ليس».

(٢) في ر: «أوهو».

(٣) في ر: «وجردان وجواقين».

(٤) في ر: «عابنت».

(٥) في أ: «وقد جمع».

(٦) تفسير الطبري (٥٠٣/١٠).

(٧) زيادة من أ.

(٨) ورواه البخاري في التاريخ الكبير (١١٦/٨) من طريق معاوية بن هشام، عن نصير بن زياد به.

(٩) في أ: «قرأت».

(١٠) زيادة من أ.

(١١) ورواه الطبراني في المعجم الكبير (٢٦٦/٦) من طريق يحيى الحماني به. وقال الهيثمي في المجمع (١٧/٧): «فيه يحيى الحماني ونصير بن زياد وكلاهما ضعيف».

فقوله: ﴿ذَلِكَ بِأَن مِّنْهُمْ قَسِيْبِيْنَ وَرَهْبَانِيًّا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ تضمن وصفهم بأن فيهم العلم والعبادة والتواضع، ثم وصفهم بالانقياد للحق واتباعه والإنصاف، فقال: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾ أي: مما عندهم من البشارة ببعثة محمد ﷺ ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي: مع من يشهد بصحة هذا ويؤمن به.

وقد روى النسائي عن عمرو بن علي الفلّامس، عن عمر^(١) بن علي بن مقلّم، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عبد الله بن الزبير [رضي الله عنهما]^(٢) قال: نزلت هذه الآية في التجاشي وفي أصحابه: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾^(٣).

وقال الطبراني: حدثنا أبو شيبل عبيد الله بن عبد الرحمن بن واقد، حدثنا أبي، حدثنا العباس ابن الفضل، عن عبد الجبار بن نافع الضبي، عن قتادة وجعفر بن إياس، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، في قول الله: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾ قال: إنهم كانوا كرايين - يعني: فلاحين - قدموا مع جعفر بن أبي طالب من الحبشة، فلما قرأ رسول الله ﷺ عليهم القرآن آمنوا وفاضت أعينهم، فقال رسول الله ﷺ: «ولعلكم إذا رجعتم إلى أرضكم انتقلتم^(٤) إلى دينكم». فقالوا: لن نتقل عن ديننا. فأنزل الله ذلك من قولهم^(٥).

وروى ابن أبي حاتم: وابن مردويه، والحاكم في مستدركه، من طريق سماك عن عكرمة، عن ابن عباس في قوله: ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي: مع محمد ﷺ، وأمه هم^(٦) الشاهدون، يشهدون لنبينهم أنه قد بلغ، وللرسل أنهم قد بلغوا. ثم قال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه^(٧).

﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ﴾: وهذا الصنف من النصراني هم المذكورون في قوله [عز وجل]^(٨): ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ مَرِيْعُ الْحِسَابِ﴾^(٩) الآية [آل عمران: ١٩٩]، وهم الذين قال الله فيهم: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ مِنْ قَبْلِهِمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ. وَإِذَا يَتْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ. [أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَعُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ. وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾^(١٠) إلى قوله: ﴿لَا نَبغِي الْجَاهِلِينَ﴾ [القصص: ٥٢ - ٥٥]؛

(١) في ر، أ: اعمرُوا.

(٢) سنن النسائي الكبرى برقم (١١١٤٨).

(٤) في أ: انقلبتهم.

(٥) المعجم الكبير (٥٥/١٢) وقال الهيثمي في المجمع (٧/١٨): «فيه العباس بن الفضل الانصاري وهو ضعيف».

(٦) في د، ر، أ: وهم.

(٧) المستدرک (٢/٣١٣).

(٨) زيادة من ر، أ، وفي هـ: الآية. (٩) زيادة من ر، أ، وفي هـ: إلى قوله.

ولهذا قال تعالى مهنا: ﴿فَأَنبَأَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ^(١)﴾ أي: فجازاهم على إيمانهم وتصديقهم واعترافهم بالحق ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي: ساكنين^(٢) فيها أبداً، لا يحولون ولا يزولون، ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: في اتباعهم الحق وانقيادهم له حيث كان، وأين كان، ومع من كان.

ثم أخبر عن حال الأشقياء فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: جحدوا بها وخالفوها ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ أي: هم أهلها والداخلون إليها.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (٨٧) وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ (٨٨)﴾

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: نزلت هذه الآية في رهط من أصحاب النبي ﷺ، قالوا: نقطع مذاكيرنا، ونترك شهوات الدنيا، ونسبح في الأرض كما يفعل الرهبان. فبلغ ذلك النبي ﷺ، فأرسل إليهم، فذكر لهم ذلك: فقالوا: نعم. فقال النبي ﷺ: «لكنني أصوم وأفطر، وأصلي وأنام، وأنكح النساء، فمن أخذ بسنتي فهو مني، ومن لم يؤخذ بسنتي فليس مني». رواه ابن أبي حاتم.

وروى ابن مردويه من طريق العوفي، عن ابن عباس نحو ذلك.

وفي الصحيحين، عن عائشة، رضى الله عنها؛ أن ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ^(٣) سألوا أزواج النبي ﷺ عن عمله في السر، فقال بعضهم: لا أكل اللحم. وقال بعضهم: لا أتزوج النساء. وقال بعضهم: لا أنام على فراش. فبلغ ذلك النبي ﷺ، فقال: «ما بال أقوام يقول أحدهم كذا وكذا، لكنني أصوم وأفطر، وأنام وأقوم، وأكل اللحم، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني»^(٤).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن عاصم الأنصاري، حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد، عن عثمان - يعني ابن سعد - أخبرني عكرمة، عن ابن عباس؛ أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، إني إذا أكلت اللحم^(٥) انتشرت للنساء، وإنني حرمت على اللحم، فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾.

وكذا رواه الترمذي وابن جرير جميعاً، عن عمرو بن علي الفلاس، عن أبي عاصم النبيل، به.

(١) في ر: «الأنهار خالدين فيها». (٢) في ر: «ساكنين». (٣) في أ: «النبي».

(٤) هذا لفظ حديث أنس بن مالك: رواه البخاري في صحيحه برقم (٥٠٦٣) ومسلم في صحيحه برقم (١٤٠١). أما حديث عائشة فلغظه: صنع النبي ﷺ شيئاً ترخص فيه وتتره عنه قوم، فبلغ ذلك النبي ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعته؟ فوالله إني أعلمهم بالله وأشدهم له خشية». رواه البخاري برقم (٧٣٠١) ومسلم برقم (٢٣٥٦).

(٥) في أ: «أكلت من هذا اللحم».

وقال: حسن غريب^(١). وقد روى من وجه آخر مرسلأ وروى موقوفاً على ابن عباس، فإله أعلم.

وقال سفيان الثوري ووكيع، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن عبد الله ابن مسعود قال: كنا نغزو مع رسول الله ﷺ، وليس معنا نساء، فقلنا: ألا نستخصي؟ فنهانا رسول الله ﷺ عن ذلك، ورخص لنا أن نكح المرأة بالثوب إلى أجل، ثم قرأ عبد الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ [وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ]﴾^(٢).

أخرجاه من حديث إسماعيل^(٣). وهذا كان قبل تحريم نكاح المتعة، والله أعلم.

وقال الأعمش، عن إبراهيم، عن همام بن الحارث، عن عمرو بن شرحبيل قال: جاء معقل بن مقرن إلى عبد الله بن مسعود فقال: إني حرمت فراشي. فتلا هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ [وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ]﴾^(٤).

وقال الثوري، عن منصور، عن أبي الضحى، عن مروق قال: كنا عند عبد الله بن مسعود، فجاء بضرع، فتنحى رجل، فقال [له]^(٥) عبد الله: أدن. فقال: إني حرمت أن أكله. فقال عبد الله: ادن فاطعم، وكفر عن بينك وتلا هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ الآية.

رواهن ابن أبي حاتم. وروى الحاكم هذا الأثر الأخير في مستدركه، من طريق إسحاق بن راهويه، عن جرير، عن منصور، به. ثم قال: على شرط الشيخين ولم يخرجاه^(٦).

ثم قال ابن أبي حاتم: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، حدثنا ابن وهب، أخبرني هشام بن سعد، أن زيد بن أسلم حدثه: أن عبد الله بن رواحة ضاف^(٧) ضيف من أهله، وهو عند النبي ﷺ، ثم رجع إلى أهله فوجدهم لم يطعموا ضيفهم انتظاراً له، فقال لامرأته: حبست ضيفي من أجلي، هو على حرام. فقالت امرأته: هو على حرام. وقال الضيف: هو على حرام. فلما رأى ذلك وضع يده وقال: كلوا باسم الله. ثم ذهب إلى النبي ﷺ فذكر الذي كان منهم، ثم أنزل^(٨) الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾. وهذا أثر منقطع^(٩).

وفي صحيح البخاري في قصة الصديق [رضي الله عنه]^(١٠) مع أضيافه شبيه^(١١) بهذا^(١٢). وفيه،

(١) سنن الترمذي برقم (٣٠٥٤).

(٢) زيادة من ر، أ، وفي هـ: الآية.

(٣) صحيح البخاري برقم (٤٦٦٥) وصحيح مسلم برقم (١٤٠٤).

(٤) زيادة من ر، أ، وفي هـ: الآية.

(٥) المستدرک (٣/٣١٣).

(٦) في ر: «أضافه».

(٧) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/١٤٣).

(٨) زيادة من أ.

(٩) صحيح البخاري برقم (٦١٤٠).

(١٠) في أ: «شبه هذا».

(٥) زيادة من أ.

(٨) في أ: «أنزل».

وفى هذه القصة دلالة لمن ذهب من العلماء كالشافعي وغيره إلى أن من حرم مأكلاً أو ملبساً أو شيئاً ما عدا النساء أنه لا يحرم عليه، ولا كفارة عليه أيضاً؛ ولقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ ؛ ولأن الذي حرم اللحم على نفسه - كما فى الحديث المتقدم - لم يأمره النبي ﷺ بكفارة. وذهب آخرون منهم الإمام أحمد بن حنبل^(١) إلى أن من حرم مأكلاً أو مشرباً أو شيئاً من الأشياء فإنه يجب عليه بذلك كفارة يمين، كما إذا التزم تركه باليمين فكذلك يؤخذ بمجرد تحريمه على نفسه إلزاماً له بما التزمه، كما أتى بذلك ابن عباس، وكما فى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَغَىٰ مَرْضَاتُ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [التحریم: ١] ثم قال: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ الآية [التحریم: ٢]. وكذلك^(٢) ههنا لما ذكر هذا الحكم عقبه بالآية المبينة لتكفير اليمين، فدل على أن هذا منزل منزلة اليمين فى اقتضاء التكفير، والله أعلم.

وقال ابن جرير: حدثنا القاسم، حدثنا الحسين، حدثنا حجاج، عن ابن جريج، عن مجاهد قال: أراد رجال، منهم عثمان بن مظعون وعبد الله بن عمرو، أن يَتَّبِلُوا وَيَخْصُوا أَنفُسَهُمْ وَيَلْبَسُوا الْمُسُوحَ، فنزلت هذه الآية إلى قوله: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾. قال ابن جريج، عن عكرمة: إن عثمان بن مظعون، وعلى بن أبى طالب، وابن مسعود، والمقداد بن الأسود، وسالماً مولى أبى حذيفة فى أصحاب^(٣)، تبتلوا، فجلسوا فى البيوت، واعتزلوا النساء، ولبسوا المسوح، وحرموا طيبات الطعام واللباس إلا ما يأكل ويلبس أهل السياحة من بنى إسرائيل، وهموا بالإخصاء وأجمعوا لقيام الليل وصيام النهار، فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ يقول: لا تيروا بغير سنة المسلمين^(٤)، يريد: ما حرموا من النساء والطعام واللباس، وما أجمعوا عليه من قيام الليل وصيام النهار، وما هموا به من الإخصاء، فلما نزلت فيهم بحث إليهم رسول الله ﷺ فقال: «إِن لَأَنْفُسَكُمْ حَقًّا، وَإِن لَأَعْيُنَكُمْ حَقًّا، صُومُوا وَأَنْطَرُوا، وَصَلُّوا وَنَامُوا، فَلَيْسَ مِنَّا مَنْ تَرَكَ سُنَّتَنَا». فقالوا: اللهم سلمنا واتبعنا ما أنزلت^(٥).

وقد ذكر هذه القصة غير واحد من التابعين مرسله، ولها شاهد فى الصحيحين من رواية عائشة أم المؤمنين، كما تقدم ذلك، والله الحمد والمنة.

وقال أسباط، عن السدى فى قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ : وذلك أن رسول الله ﷺ جلس يوماً فذكر الناس، ثم قام ولم يزددهم^(٦) على التخويف، فقال ناس من أصحاب النبي ﷺ، كانوا عشرة منهم على بن أبى طالب، وعثمان بن مظعون: ما خفنا إن لم نحدث عملاً، فإن النصارى قد حرموا على أنفسهم، فنحن نحرم. فحرم

(١) فى ١: «وذهب الإمام أحمد بن حنبل وآخرون».

(٢) فى ١: «أصحابه».

(٣) فى ١: «المرسلين».

(٤) فى ١: «المرسلين».

(٥) تفسیر الطبرى (١٠/٥١٩).

(٦) فى ١: «يزدهم».

بعضهم أن يأكل اللحم والودك، وأن يأكل بنهار، وحرّم بعضهم النوم، وحرّم بعضهم النساء، فكان عثمان بن مظعون ممن حرّم النساء وكان^(١) لا يدنو من أهله ولا تدنو منه. فانت امرأته عائشة، رضى الله عنها، وكان يقال لها: الحولاء، فقالت لها عائشة ومن عندها من أزواج النبي ﷺ: ما بالك يا حولاء متغيرة اللون، لا تمتطين، لا تنظفين؟ قالت: وكيف امتشط وأنظيب وما وقع على زوجي وما رفع عنى ثوباً، منذ كذا وكذا. قال: فجعلن يضحكن من كلامها، فدخل رسول الله ﷺ وهن يضحكن، فقال: «ما يضحكن؟» قالت: يا رسول الله، إن الحولاء سألتها عن أمرها، فقالت: ما رفع عنى زوجي ثوباً منذ كذا وكذا. فأرسل إليه فدعاه، فقال: «مالك يا عثمان؟» قال: إني تركته لله، لكن اتخلى للعبادة، وقص عليه أمره، وكان عثمان قد أراد أن يجب نفسه، فقال رسول الله ﷺ: «أقمت عليك إلا رجعت فواقعت أهلك». فقال: يا رسول الله، إني صائم. فقال: «أفطر». فافطر، وأتى أهله، فرجعت الحولاء إلى عائشة [زوج رسول الله ﷺ]^(٢) وقد امتشطت واتكحت ونظّيت، فضحكت عائشة وقالت: مالك يا حولاء؟ فقالت: إنه أتانا أمس، وقال رسول الله ﷺ: «ما بال أقوام حرّموا النساء والطعام والنوم؟ ألا إني أنام وأقوم، وأفطر وأصوم، وأنكح النساء، فمن رغب عنى فليس منى». فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَحْدُوا﴾ يقول لعثمان: «لا تجب نفسك، فإن هذا هو الاعتداء». وأمرهم أن يكفروا بإيمانهم، فقال: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾. رواه ابن جرير.

وقوله: ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾ يحتمل أن يكون المراد منه: ولا تبالغوا في التضييق على أنفسكم في تحريم^(٤) المباحات عليكم، كما قاله من قاله^(٥) من السلف. ويحتمل أن يكون المراد: كما لا تحرموا^(٦) الحلال فلا تعتدوا في تناول الحلال، بل خذوا منه بقدر كفايتكم وحاجتكم، ولا تجاوزوا الحد فيه، كما قال^(٧) تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ]﴾^(٨) ﴿آل عمران: ٣١﴾ وقال: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [الفرقان: ٦٧]، فشرع الله عدل بين الغالى فيه والجاهل عنه، لا إفراط ولا تفريط؛ ولهذا قال: ﴿لَا تَحْرِمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾.

ثم قال: ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا﴾ أى: في حال كونه حلالاً طيباً، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أى: في جميع أموركم، واتبعوا طاعته ورضوانه، واتركوا مخالفته^(٩) وعصيانه، ﴿الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾.

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامٌ

(٣) في رواية أخرى.

(٢) زيادة من أ.

(١) في رواية «فكان».

(٦) في رواية «يعرضوا».

(٥) في أ: «قال».

(٤) في رواية «يتحريم».

(٩) في رواية «مخارجه».

(٨) زيادة من رواية أ، وفيها الآية.

(٧) في رواية «أقول».

عَشْرَةَ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٨٩﴾

قد تقدم في سورة البقرة الكلام على لغو اليمين، وأنه قول الرجل في الكلام من غير قصد: لا والله، وبلى والله، وهذا مذهب الشافعي^(١)، وقيل: هو في الهزل. وقيل: في المعصية. وقيل: على غلبة الظن وهو قول أبي حنيفة وأحمد. وقيل: اليمين في الغضب. وقيل: في النسيان. وقيل: هو الحلف على ترك المأكل والمشرب والملبس ونحو ذلك، واستدلوا بقوله: ﴿لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾.

والصحيح أنه اليمين من غير قصد؛ بدليل قوله: ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ أي: بما صمتم عليه من الأيمان وقصدتموها، فكفارته إطعام عشرة مساكين يعني: محاويج من الفقراء، ومن لا يجد ما يكفيه.

وقوله: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ قال ابن عباس، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة: أي من أعدل ما تطعمون أهليكم.

وقال عطاء الخراساني: من أمثل ما تطعمون أهليكم. قال^(٢) ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو خالدة الأحمر، عن حجاج، عن أبي إسحاق السبيعي، عن الحارث، عن علي قال: خبز ولبن، خبز^(٣) وسمن.

وقال ابن أبي حاتم: أنبأنا يونس بن عبد الأعلى قراءة، حدثنا سفيان بن عيينة، عن سليمان - يعني ابن أبي المغيرة - عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: كان الرجل يقوت بعض أهله قوت دون وبعضهم قوتاً فيه سعة، فقال الله تعالى: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ أي: من الخبز والزيت.

وحدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا وكيع عن إسرائيل، عن جابر، عن عامر، عن ابن عباس: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ قال: من عرهم ويسرهم.

وحدثنا عبد الرحمن بن خلكف الحمصي، حدثنا محمد بن شعيب - يعني ابن شاذان - حدثنا شيبان بن عبد الرحمن التميمي، عن ليث بن أبي سليم، عن عاصم الأحول، عن رجل يقال له: عبد الرحمن، عن ابن عمر أنه قال: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ قال: الخبز واللحم، والخبز والسمن، والخبز واللين، والخبز والزيت، والخبز والخل.

وحدثنا علي بن حرب الموصلي، حدثنا أبو معاوية، عن عاصم، عن ابن سيرين، عن ابن عمر

(١) في ر: «وخير».

(٢) في أ: «وقال».

(٣) في ر: «وهذا مذهب يائي».

في قوله: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ قال: الخبز والسمن، والخبز والزيت، والخبز والتمر، ومن أفضل ما تطعمون أهليكم: الخبز واللحم.

ورواه ابن جرير عن هناد وابن وكيع كلاهما عن أبي معاوية. ثم روى^(١) ابن جرير عن عبيدة والأسود، وشريح القاضي، ومحمد بن سيرين، والحسن، والضحاك، وأبي رزين: أنهم قالوا نحو ذلك، وحكاه ابن أبي حاتم عن مكحول أيضاً.

واختار ابن جرير أن المراد بقوله: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ أي: في القلة والكثرة.

ثم اختلف العلماء في مقدار ما يطعمهم، فقال ابن أبي حاتم:

حدثنا أبو سعيد، حدثنا أبو خالد الأحمر، عن حجاج، عن حُصَيْنِ الحارثي، عن الشعبي، عن الحارث، عن علي [رضي الله عنه]^(٢) في قوله: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ قال: يغذيهم ويعيشهم.

وقال الحسن ومحمد بن سيرين: يكفيه أن يطعم عشرة مساكين أكلة واحدة خبزاً ولحمًا، زاد الحسن: فإن لم يجد^(٣) فخبزاً وسمناً ولبناً، فإن لم يجد فخبزاً وزيتاً وخلاً حتى يشبعوا.

وقال آخرون: يطعم كل واحد من العشرة نصف صاع من بُرٍّ أو تمر، ونحوهما. هذا قول عمر، وعلي، وعائشة، ومجاهد، والشمي، وسعيد بن جبير، وإبراهيم النخعي، وميمون بن مهران، وأبي مالك، والضحاك، والحاكم^(٤)، ومكحول، وأبي قلابة، ومقاتل بن حيان.

وقال أبو حنيفة: نصف صاع [من]^(٥) بر، وصاع مما عده.

وقد قال أبو بكر بن مردويه: حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن الثقفى، حدثنا عبيد بن الحسن بن يوسف، حدثنا محمد بن معاوية، حدثنا زياد بن عبد الله بن الطَّفِيلِ بن سَخْبَرَةَ ابن أنس عائشة لأمه، حدثنا عمرو بن يعلى، عن المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: كَفَّرَ رسولُ الله ﷺ بصاع من تمر، وأمر الناس به، ومن لم يجد فنصف صاع من بُرٍّ.

ورواه ابن ماجه، عن العباس بن يزيد، عن زياد بن عبد الله البكائي، عن عمر^(٦) بن عبد الله ابن يعلى الثقفى، عن المنهال بن عمرو، به^(٧).

لا يصح هذا الحديث لحال عمر بن عبد الله هذا فإنه مجمع على ضعفه، وذكروا أنه كان يشرب الخمر. وقال الدارقطني: متروك.

(٣) في ر: «فإن لم يجد».

(٦) في ر: «عمرو».

(٢) زيادة من أ.

(٥) زيادة من أ.

(١) في أ: «وروى».

(٤) في ر: «والحاكم».

(٧) سنن ابن ماجه برقم (٢١١٢).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا ابن إدريس، عن^(١) داود - يعنى ابن أبى هند - عن عِكْرِمَةَ، عن ابن عباس: مُدٌّ^(٢) من بر - يعنى لكل مكين - ومعه إدامه.

ثم قال: ورؤى عن ابن عمر، وزيد بن ثابت، وسعيد بن المسيب، ومجاهد، وعطاء، وعكرمة، وأبى الشعثاء، وألقاسم^(٣)، وسالم، وأبى سلمة بن عبد الرحمن، وسليمان بن يسار، والحسن، ومحمد بن سيرين، والزهرى، نحو ذلك.

وقال الشافعى: الواجب فى كفارة اليمين مُدٌّ بِمُدِّ النَّبِيِّ ﷺ لكل مكين. ولم يتعرض للأدم - واحتج بأمر النبي ﷺ للذى جامع فى رمضان بأن يطعم ستين مسكيناً من مكيل يسع خمسة عشر صاعاً لكل واحد منهم مُدٌّ.

وقد ورد حديث آخر صريح فى ذلك، فقال أبو بكر بن مردويه: حدثنا أحمد بن على بن الحسن المقرئ، حدثنا محمد بن إسحاق السراج، حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا النضر بن زُرَّارة الكوفى، عن عبد الله بن عُمَرَ^(٤) العُمَرى، عن نافع، عن ابن عمر؛ أن رسول الله ﷺ كان يقيم كفارة اليمين مداً من حنطة بالمد الأول.

إسناده ضعيف، لحال النضر بن زرارَةَ بن عبد الأكرم الذهلى الكوفى نزيل بَلْخ، قال فيه أبو حاتم الرازى: هو مجهول مع أنه قد روى عنه غير واحد. وذكره ابن حبان فى الثقات وقال: روى عنه قتيبة بن سعيد أشياء مستقيمة، فالله أعلم. ثم إن شيخه العُمَرى ضعيف أيضاً. وقال أحمد بن حنبل: الواجب مُدٌّ من بر، أو مدان من غيره. والله أعلم.

وقوله: ﴿أَوْ كِسْوَتُهُمْ﴾: قال الشافعى، رحمه الله: لو دفع إلى كل واحد من العشرة ما يصدق عليه اسم الكسوة من قميص أو سراويل أو إزار أو عمامة أو مقنعة أجزاء ذلك. واختلف أصحابه فى القنوة: هل تجزئ أم لا؟ على وجهين، فمنهم من ذهب إلى الجواز، احتجاجاً بما رواه ابن أبى حاتم:

حدثنا أبو سعيد الأشج، وعمار بن خالد الواسطى قالا: حدثنا القاسم بن مالك، عن محمد بن الزبير، عن أبيه قال: سألت عمران بن حصين عن قوله: ﴿أَوْ كِسْوَتُهُمْ﴾ قال: لو أن وفداً قدموا على أميركم وكاهم^(٥) قنوة قنوة، قنتم: قد كُوراً.

ولكن هذا إسناده ضعيف؛ لحال محمد بن الزبير هذا، والله أعلم. وهكذا حكى الشيخ أبو حامد الاسفراينى^(٦) فى الخف وجهين أيضاً، والصحيح عدم الإجزاء.

وقال مالك وأحمد بن حنبل: لأبد أن يدفع إلى كل واحد منهم من الكسوة ما يصح أن يصلى فيه، إن كان رجلاً أو امرأة، كل بحسبه. والله أعلم.

وقال العوفى عن ابن عباس: عيئة لكل مكين، أو ثَمَلَةٌ.

(١) فى ر: داوى القاسم.

(٢) فى ر: أملاك.

(٣) فى ر: وهو.

(٤) فى ر: الاسفراينى.

(٥) فى ا: فكاهم.

(٦) فى ر: عمرو.

وقال مجاهد: أدناه ثوب، وأعلاه ما شئت.

وقال ليث، عن مجاهد: يجزئ في كفارة اليمين كل شيء إلا التبان.

وقال الحسن، وأبو جعفر الباقر، وعطاء، وطاوس، وإبراهيم النخعي، وحمام بن أبي سليمان، وأبو مالك: ثوب ثوب.

وعن إبراهيم النخعي أيضاً: ثوب جامع كالمحفة والرداء، ولا يرى الدرع والقميص والخمار ونحوه جامعاً.

وقال الانصاري، عن أشعث، عن ابن سيرين، والحسن: ثوبان^(١).

وقال الثوري، عن داود بن أبي هند، عن سعيد بن المسيب: عمامة يلف بها رأسه، وعباءة يلتحف بها.

وقال ابن جرير: حدثنا هناد، حدثنا ابن المبارك، عن عاصم الأحول، عن ابن سيرين، عن أبي موسى؛ أنه حلف على يمين، فكسا ثوبين من معقدة البحرين.

وقال ابن مردويه: حدثنا سليمان بن أحمد، حدثنا أحمد بن المولى، حدثنا هشام بن عمار، حدثنا إسماعيل بن عياش، عن مقاتل بن سليمان، عن أبي عثمان، عن أبي عياض، عن عائشة، عن رسول الله ﷺ في قوله: «أَوْ كَسُوهُمْ»، قال: «عباءة لكل مسكين»^(٢). حديث غريب.

وقوله: «أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ»: أخذ أبو حنيفة بإطلاقها، فقال: تجزئ الكافرة كما تجزئ المؤمنة. وقال الشافعي وآخرون: لا بد أن تكون مؤمنة. وأخذ تقيدها بالإيمان من كفارة القتل؛ لاتحاد الموجب وإن اختلف السبب والحديث معاوية بن الحكم السلمي، الذي هو في موطن مالك ومسد الشافعي وصحيح مسلم: أنه ذكر أن عليه عتق رقبة، وجاء معه بجارية سوداء، فقال لها رسول الله ﷺ: «أين الله؟» قالت: في السماء. قال: «من أنا؟» قالت: أنت رسول الله. قال: «اعتقها فإنها مؤمنة». الحديث بطوله^(٣).

فهذه خصال ثلاث في كفارة اليمين، أيها فعَلَ الحائثُ أجزاءً عنه بالإجماع. وقد بدأ بالأسهل فالأسهل، فالإطعام أيسر من الكسوة، كما أن الكسوة أيسر من العتق، فَرَقِيَ فيها من الأدنى إلى الأعلى. فإن لم يقدر المكلف على واحدة من هذه الخصال الثلاث كفر بصيام ثلاثة أيام، كما قال تعالى: «فَمَنْ لَمْ يَجِدْ قَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ».

وروى ابن جرير، عن سعيد بن جبيرة والحسن البصري أنهما قالوا: من وجد ثلاثة دراهم لزمه الإطعام وإلا صام.

وقال ابن جرير، حاكياً عن بعض متأخري متفقهة زمانه أنه قال: جائز لمن لم يكن له فضل عن

(١) في ر، أ: ثوبان ثوبان.

(٢) وفي إسناده مقاتل بن سليمان البلخي، كذبه وكبح والنسائي. وقال البخاري: سكتوا عنه. وإسماعيل بن عياش رواه عن غير أهل الشام ضعيفاً.

(٣) الموطأ (٧٧٧/٢) ومسد الشافعي برقم (١١٩١) «بدائع المن» وصحيح مسلم برقم (٥٣٧).

رأس مال يتصرف به لمعاشه ما يكفر به بالإطعام، أن يصوم إلا أن يكون له كفاية، ومن المال ما يتصرف به لمعاشه، ومن الفضل عن ذلك ما يكفر به عن يمينه.

ثم اختار ابن جرير: أنه الذي لا يفضل عن قوته^(١) وقوت عياله في يومه ذلك ما يخرج به كفارة اليمين^(٢).

واختلف العلماء: هل يجب فيها التتابع، أو يستحب ولا يجب ويجزئ التفريق؟ على قولين: أحدهما أنه لا يجب التتابع، هذا منصوص الشافعي في كتاب «الآيمان»، وهو قول مالك، لإطلاق قوله: «فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ» وهو صادق على المجموعة والمفرقة، كما في قضاء رمضان؛ لقوله: «فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» [البقرة: ١٨٤].

ونص الشافعي في موضع آخر في «الأم» على وجوب التتابع، كما هو قول الحنفية والحنابلة؛ لأنه قد روى عن أبي بن كعب وغيرهم أنهم كانوا يقرؤونها: «فصيام ثلاثة أيام متتابعات». قال أبو جعفر الرازي، عن الربيع، عن أبي العالية، عن أبي بن كعب أنه كان يقرؤها: «فصيام ثلاثة أيام متتابعات».

وحكاها مجاهد، والشعبي، وأبو إسحاق عن عبد الله بن مسعود.

وقال إبراهيم: في قراءة عبد الله بن مسعود: «فصيام ثلاثة أيام متتابعات».

وقال الأعمش: كان أصحاب ابن مسعود يقرؤونها كذلك.

وهذه^(٣) إذا لم يثبت كونها قرآناً متواتراً، فلا أقل من أن يكون خبر واحد، أو تفسيراً من الصحابي، وهو في حكم المرفوع.

وقال أبو بكر بن مردويه: حدثنا محمد بن علي، حدثنا محمد بن جعفر^(٤) الأشعري، حدثنا الهيثم بن خالد القرشي، حدثنا يزيد بن قيس، عن إسماعيل بن يحيى، عن ابن عباس قال: لما نزلت آية الكفارات قال حذيفة: يا رسول الله، نحن بالخيار؟ قال: «أنت بالخيار، إن شئت أعتقت، وإن شئت كسوت، وإن شئت أطممت، فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام متتابعات».

وهذا حديث غريب جداً^(٥).

وقوله: «ذَلِكَ كَفَّارَةٌ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ» قال ابن جرير: معناه لا تركوها بغير تكفير. «كَذَلِكَ يَسِّرُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ» أي: يوضحها ويشرها^(٦) «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ».

(١) في أ: «موته».

(٢) تفسير الطبري (٥٥٩/١٠).

(٣) في أ: «وهذا».

(٤) في أ: «أحمد».

(٥) وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٥٥/٣) ولم يعزه لغير ابن مردويه. ويزيد بن قيس لظن أنه يزيد بن قيس وأنه نصحت هنا، وإسماعيل بن يحيى هو ابن عبيد الله كان يضع الحديث قال ابن عدي: عامة ما يرويه يواطئ، ثم الإسناد معضل، فإن بينه وبين ابن عباس قرن من الزمان تقريباً.

(٦) في ر، أ: «ويضرها».

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٩٠) إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٩٢﴾ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٣﴾ ﴿

يقول تعالى ناهياً عباده المؤمنين عن تعاطي الخمر والميسر، وهو القمار.

وقد ورد عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب أنه قال: الشُّطْرُنَجُ من الميسر. رواه ابن أبي حاتم، عن أبيه، عن عبيس بن مرحوم، عن حاتم، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن علي، به.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن إسماعيل الأحمسي^(١)، حدثنا وكيع، عن سفيان، عن ليث، عن عطاء ومجاهد وطاوس - قال سفيان: أو اثنين منهم - قالوا: كل شيء من القمار فهو من الميسر، حتى لعب الصبيان بالجوز.

وروى عن راشد بن سعد وحمزة بن حبيب^(٢)، وقالوا: حتى الكعاب، والجوز، والبيض التي^(٣) تلعب بها الصبيان، وقال موسى بن عقبة، عن نافع، عن ابن عمر قال: الميسر هو القمار.

وقال الضحاك، عن ابن عباس قال: الميسر هو القمار، كانوا يتقمارون في الجاهلية إلى مجيء الإسلام، فنهاهم الله عن هذه الأخلاق القبيحة.

وقال مالك، عن داود بن الحصين: أنه سمع سعيد بن المسيب يقول: كان مير أهل الجاهلية بيع اللحم بالشاة والشاتين.

وقال الزهري، عن الأعرج قال: الميسر والضرب بالقداح على الأموال والثمار.

وقال القاسم بن محمد: كل ما ألهى عن ذكر الله وعن الصلاة، فهو من الميسر. رواه ابن أبي حاتم.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن منصور الرمادي، حدثنا هشام بن عمار، حدثنا صدقة، حدثنا عثمان بن أبي العاتكة، عن علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة، عن أبي موسى الأشعري، عن النبي ﷺ قال: «اجتنبوا هذه الكعاب الموسومة التي يزجر بها زجراً فإنها من الميسر». حديث غريب^(٤).

(١) في أ: «الأعمش».

(٢) في أ: «حبيب مثله».

(٣) في أ: «الذي».

(٤) وذكره ابن أبي حاتم في العلل (٢/٢٩٧)، وقال: «قال أبي: هذا حديث باطل وهو من علي بن يزيد، وعثمان لا بأس به».

وكان المراد بهذا هو النرد، الذي ورد في الحديث به في صحيح مسلم، عن بُرَيْدَةَ بنِ الحُصَيْبِ الأَسْلَمِيِّ قال: قال رسول الله ﷺ: «من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه»^(١). وفي موطأ مالك ومسنَد أحمد، وسنن أبي داود وابن ماجه، عن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله»^(٢). وروى موقوفاً عن أبي موسى من قوله، فالله أعلم.

وقال الإمام أحمد: حدثنا مكى بن إبراهيم^(٣)، حدثنا الجعدي، عن موسى بن عبد الرحمن الخطمي؛ أنه سمع محمد بن كعب وهو يسأل عبد الرحمن يقول: أخبرني، ما سمعت أباك يقول عن رسول الله ﷺ^(٤)؟ فقال عبد الرحمن: سمعت أبي يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مثل الذي يلعب بالنرد، ثم يقوم فيصلي، مثل الذي يتوضأ بالقيح ودم الخنزير ثم يقوم فيصلي»^(٥).

وأما الشطرنج فقد قال عبد الله بن عمر: إنه شر من النرد. وتقدم عن علي أنه قال: هو من الميسر، ونص على تحريمه مالك، وأبو حنيفة، وأحمد، وكراهه الشافعي، رحمهم الله تعالى.

وأما الأتصاب، فقال ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، وسعيد بن جبيرة، والحسن، وغير واحد: هي حجارة كانوا يذبحون قرابينهم عندها.

وأما الأزلام فقالوا أيضاً: هي قدام كانوا يستقسمون بها.

وقوله: ﴿رَجَسَ مَنْ عَمِلَ الشَّيْطَانَ﴾ قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: أي سَخَطَ من عمل الشيطان. وقال سعيد بن جبيرة: إثم. وقال زيد بن أسلم: أي شر من عمل الشيطان.

﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾: الضمير عائذ على الرجس، أي: اتركوه ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ وهذا ترغيب.

ثم قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ وهذا تهديد وترهيب.

ذكر الأحاديث الواردة في [بيان]^(٦) تحريم الخمر:

قال الإمام أحمد: حدثنا سريج^(٧)، حدثنا أبو معشر، عن أبي وهب مولى أبي هريرة، عن أبي هريرة قال: حرمت الخمر ثلاث مرات، قدم رسول الله ﷺ المدينة، وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر، فآلوا رسول الله ﷺ عنهما، فأنزل الله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾ إلى آخر الآية [البقرة: ٢١٩]. فقال الناس: ما حرم علينا، إنما قال: ﴿فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾. وكانوا يشربون الخمر، حتى كان يوم من الأيام صلى رجل من المهاجرين، أم أصحابه^(٨) في

(١) صحيح مسلم برقم (٢٢٦٠).

(٢) الموطأ (٩٥٨/٢) والمسند (٣٩٤/٤) وسنن أبي داود برقم (٤٩٣٨) وسنن ابن ماجه برقم (٣٧٦٢).

(٣) في أ: أعلى بن إبراهيم وهو خطأ.

(٤) في أ: عن النبي.

(٥) المسند (٣٧٠/٥) وقال الهيثمي في الجمع (١١٣/٨): «فيه موسى بن عبد الرحمن الخطمي ولم يعرفه، وبقي رجال أحمد رجال الصحيح».

(٦) زيادة من أ.

(٧) في د، ز: «سريج».

(٨) في ز: «الصحابه».

المغرب، خلط في قراءته، فأنزل الله [عز وجل] ^(١) آية أغلظ منها: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ﴾ [النساء: ٤٣]. وكان الناس يشربون، حتى يأتي أحدهم الصلاة وهو مفيق. ثم أنزلت آية أغلظ من ذلك: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ قالوا: انتهينا ربنا. وقال الناس: يا رسول الله، ناس قتلوا في سبيل الله، [وناس] ^(٢) ماتوا على سرفهم ^(٣)، كانوا يشربون الخمر ويأكلون الميسر، وقد جعله الله رجساً من عمل الشيطان؟ فأنزل الله تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا ﴾ إلى آخر الآية، وقال النبي ﷺ: «لو حرم عليهم لتركوه كما تركتم». انفراد به أحمد ^(٤).

وقال الإمام أحمد: حدثنا خلف بن الوليد، حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن أبي ميرة، عن عمر بن الخطاب [رضى الله عنه] ^(٥) أنه قال: لما نزل تحريم الخمر قال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً. فنزلت هذه الآية التي في البقرة: ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ ﴾، فدعى عمر فقرئت عليه، فقال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً. فنزلت الآية التي في سورة النساء: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى ﴾ فكان ^(٦) منادى رسول الله ﷺ إذا أقام الصلاة نادى: ألا يقربن الصلاة سكران. فدعى عمر فقرئت عليه، فقال: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً. فنزلت الآية التي في المائدة، فدعى عمر فقرئت عليه فلما بلغ: ﴿ قُلْ لَكُمْ مِنْهُ مَتَّحُونَ ﴾ قال عمر: انتهينا ^(٧).

وهكذا رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي من طرق، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي وعن أبي ميرة - واسمه عمرو بن شريحيل الهمداني - عن عمر، به. وليس له عنه سواه، قال أبو زرعة: ولم يسمع منه. وصحح هذا الحديث على بن المديني والترمذي ^(٨).

وقد ثبت في الصحيحين عن عمر بن الخطاب أنه قال في خطبته على منبر رسول الله ﷺ: أيها الناس، إنه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة: من العنب، والتمر، والعلل، والحنطة، والشعير، والخمر ما خامر العقل ^(٩).

وقال البخاري: حدثنا إسحاق بن إبراهيم، حدثنا محمد بن بشر، حدثنا عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز، حدثني نافع، عن ابن عمر قال: نزل تحريم الخمر وإن بالمدينة يومئذ خمسة أشربة ما فيها شراب العنب ^(١٠).

حديث آخر: قال أبو داود الطيالسي: حدثنا محمد بن أبي حميد، عن المصري - يعني أبا طعمة

(١) (٢) زيادة من أ. (٣) في ر: «شربهم»، وفي أ: «فرشهم».

(٤) المسند (٣٥١/٢).

(٥) زيادة من أ. (٦) في أ: «حتى كان».

(٧) في أ: «انتهينا انتهينا».

(٨) المسند (٥٢/١) وسنن أبي داود برقم (٣٦٧٠) وسنن الترمذي برقم (٣٠٤٩) وسنن النسائي (٢٨٦/٨).

(٩) صحيح البخاري برقم (٤٦١٩) وصحيح مسلم برقم (٣٠٣٢).

(١٠) صحيح البخاري برقم (٤٦١٩).

قارئ مصر - قال: سمعت ابن عمر يقول: نزلت في الخمر ثلاث آيات، فأول شيء نزل: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ الآية [البقرة: ٢١٩] فقيل: حرمت الخمر. فقالوا: يا رسول الله، نتفع بها كما قال الله تعالى. قال: فسكت عنهم ثم نزلت هذه الآية: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ [النساء: ٤٣]. فقيل: حرمت الخمر، فقالوا: يا رسول الله، إنا لا نشربها قرب الصلاة، فسكت عنهم ثم نزلت^(١): ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ فقال رسول الله ﷺ: «حرمت الخمر»^(٢).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا يعلى، حدثنا محمد بن إسحاق، عن القعقاع بن حكيم؛ أن عبد الرحمن بن وعلّة قال: سألت ابن عباس عن بيع الخمر، فقال: كان لرسول الله ﷺ صديق من ثقيف - أو: من دوس - فلقبه يوم الفتح براوية خمر يهديها إليه، فقال رسول الله ﷺ: «يا فلان، أما علمت أن الله حرّمها؟» فاقبل الرجل على غلامه فقال: اذهب فبعها. فقال رسول الله ﷺ: «يا فلان، بماذا أمرته؟» فقال: «أمرته أن يبيعه». قال: «إن الذي حرم شربها حرم بيعها». فأمر بها فأفرغت في البطحاء.

رواه مسلم من طريق ابن وهب، عن مالك، عن زيد بن أسلم. ومن طريق ابن وهب أيضاً، عن سليمان بن بلال، عن يحيى بن سعيد كلاهما - عن عبد الرحمن بن وعلّة، عن ابن عباس، به. ورواه النسائي، عن قتيبة، عن مالك، به^(٣).

حديث آخر: قال الحافظ أبو يعلى الموصلي: حدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي، حدثنا أبو بكر الحنفي، حدثنا عبد الحميد بن جعفر، عن شهر بن حوشب، عن تميم الداري أنه كان يهدي لرسول الله ﷺ راوية^(٤) من خمر، فلما أنزل الله تحريم الخمر جاء بها، فلما رآها رسول الله ﷺ ضحك وقال: «إنها قد حرمت بعدك». قال: يا رسول الله، فأبيعها أنتفع بثمانها؟ فقال رسول الله ﷺ: «لعن الله اليهود، حرم عليهم شحم البقر والغنم، فأذا به، وباعوه، والله حرّم الخمر وثمانها»^(٥).

وقد رواه أيضاً الإمام أحمد فقال: حدثنا رَوْح، حدثنا عبد الحميد بن بهرام قال: سمعت شهر ابن حوشب قال: حدثني عبد الرحمن بن غنم: أن الداري كان يهدي لرسول الله ﷺ كل عام راوية من خمر، فلما كان عام حرمت جاء براوية، فلما نظر إليه ضحك فقال^(٦): «أشعرت أنها قد حرمت بعدك؟» فقال: يا رسول الله، ألا^(٧) أبيعها وأنتفع بثمانها؟ فقال رسول الله ﷺ: «لعن الله اليهود، انطلقوا إلى ما حرّم عليهم من شحم البقر والغنم فأذا به، فباعوا به ما يأكلون، وإن الخمر حرام

(١) في أ: «نزلت».

(٢) مستد الطيبالس برقم (١٩٥٧).

(٣) المستد (٢٣٠ / ١) والموطأ (٨٤٦ / ٢) وصحيح مسلم برقم (١٥٧٩) وسنن النسائي (٧ / ٧ - ٣).

(٤) في أ: «كل عام راوية».

(٥) وفي إسناده انقطاع.

ورواه الطبراني في المعجم الكبير (٥٧ / ٢) من طريق زيد بن أنحزم، عن أبي بكر الحنفي، عن عبد الحميد بن جعفر، عن شهر بن

حوشب، عن عبد الرحمن بن غنم، عن تميم الداري به.

(٦) في أ: «أفلا».

(٧) في أ: «وقال».

وئمنها حرام، وإن الخمر حرام وئمنها حرام، وإن الخمر حرام وئمنها حرام^(١).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا قُتَيْبَةُ بن سعيد، حدثنا ابن لَهَيْعَةَ، عن سليمان بن عبد الرحمن، عن نافع بن كَيْسَانَ أن أباه أخبره^(٢): أنه كان يتجر في الخمر في زمن رسول الله ﷺ، وأنه أقبل من الشام ومعه خمر في الزقاق، يريد بها التجارة، فأتى بها رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، إني جئتك بشراب طيب^(٣)، فقال رسول الله ﷺ: «يا كيسان، إنها قد حرمت بعدك». قال: فأيعها يا رسول الله؟ فقال رسول الله ﷺ: «إنها قد حرمت وحرمت وئمنها». فانطلق كيسان إلى الزقاق، فاخذ بأرجلها ثم هراقها^(٤).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا يحيى بن سعيد، عن حميد، عن^(٥) أنس قال: كنت أسقى أبا عبيدة بن الجراح، وأبى بن كَعْب، وسُهَيْل بن بيضاء، ونفراً من أصحابه عند أبي طلحة وأنا أسقيهم، حتى كاد الشراب يأخذ منهم، فأتى أت من المسلمين فقال: أما شعرتم أن الخمر قد حرمت؟ فما قالوا: حتى ننظر ونسأل، فقالوا: يا أنس أكف ما بقي في إنائك، فوالله^(٦) ما عادوا فيها، وما هي إلا التمر والبر، وهي خمرهم يومئذ^(٧).

أخرجه في الصحيحين - من غير وجه - عن أنس^(٨). وفي رواية حماد بن زيد، عن ثابت، عن أنس قال: كنت ساقى القوم يوم حرمت الخمر في بيت أبي طلحة، وما شرايهم إلا الفضيخ البر والتمر، فإذا مناد ينادي، قال: اخرج فانظر. فإذا مناد ينادي: ألا إن الخمر قد حرمت، فخرجت في سكك المدينة، قال: فقال لي أبو طلحة: اخرج فأهرقها. فهرقتها، فقالوا - أو: قال بعضهم: قتل فلان وفلان وهي في بطونهم. قال: فأنزل الله: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا﴾ الآية^(٩).

وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن بَشَّار، حدثني عبد الكبير بن عبد المجيد^(١٠)، حدثنا عباد بن راشد، عن قتادة، عن أنس بن مالك قال: بينما أنا أدير الكأس على أبي طلحة، وأبى عبيدة بن الجراح، ومعاذ بن جبل، وسهيل بن بيضاء، وأبى دُجَّانَةَ، حتى مالت رؤوسهم من خلط بر وتمر. فسمعت منادياً ينادي: ألا إن الخمر قد حرمت! قال: فما دخل علينا داخل ولا نخرج منا خارج، حتى أهرقنا الشراب، وكسرنا القلال، وتوضأ بعضنا واغتسل بعضنا، وأصبنا من طيب أم سليم، ثم خرجنا إلى المسجد، فإذا رسول الله ﷺ يقرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ

(١) المسند (٢٢٦/٤) وقال الهيثم في المجمع (٨٨/٤)، فيه شهر وحديث حسن وفيه كلام.

(٢) في أ: «أن أباه قد أخبره».

(٣) في أ: «جيد».

(٤) المسند (٣٣٧/٤) وقال الهيثم في المجمع (٨٨/٤): «فيه نافع بن كيسان وهو مستر».

(٥) في ر: «بين».

(٦) في أ: «فرايته».

(٧) المسند (١٨١/٣).

(٨) صحيح البخاري برقم (٤٦٢٠) وصحيح مسلم برقم (١٩٨٠).

(٩) هذا لفظ مسلم في صحيحه برقم (١٩٨٠).

(١٠) في د: «عبد الحميد».

وَجَسَّ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَبَاهُ لِعَلَّكُمْ تَطْلِحُونَ ﴿١﴾ إلى قوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ . فقال رجل: يا رسول الله، فما منزلة من مات وهو يشربها؟ فأنزل الله: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾^(١) الآية، فقال رجل لقتادة: سمعته من أنس بن مالك؟ قال: نعم. وقال رجل لأنس بن مالك: أنت سمعته من رسول الله ﷺ؟ قال: نعم - أو: حدثني من لم يكذب، ما كنا نكذب، ولا ندرى ما الكذب^(٢).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا يحيى بن إسحاق، أخبرني يحيى بن أيوب، عن عبيد الله ابن زحر، عن بكر بن سواده، عن قيس بن سعد بن عبادة؛ أن رسول الله ﷺ قال: «إن ربي تبارك وتعالى حرم على الخمر، والكوبة، والقنين. وإياكم والغبيراء فإنها ثلث حمر العالم»^(٣).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا يزيد، حدثنا فرج بن فضالة، عن إبراهيم بن عبد الرحمن ابن رافع^(٤)، عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله حرم على أمتي الخمر والميسر، والمزر، والكوبة والقنين. وزادني صلاة الرتره». قال يزيد: القنين: البرابط. تفرد به أحمد^(٥).

وقال أحمد أيضاً: حدثنا أبو عاصم - وهو النبيل - أخبرنا عبد الحميد بن جعفر، حدثنا يزيد بن أبي حبيب، عن عمرو بن الوليد، عن عبد الله بن عمرو؛ أن رسول الله ﷺ قال: «من قال على ما لم أقل فليتبوأ مقعده من جهنم». قال: وسمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله حرم الخمر والميسر والكوبة والغبيراء، وكل مسكر حرام». تفرد به أحمد أيضاً^(٦).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا وكيع، حدثنا عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز، عن أبي طعمة - مولاهم - وعن عبد الرحمن بن عبد الله العاقبي أنهما سمعا ابن عمر يقول: قال رسول الله ﷺ: «لعنت الخمر على عشرة وجوه: لعنت الخمر بعينها وشاربها، وساقبها، وباتعها، ومبتاعها، وعاصرها، ومعتصرها، وحاملها، والمحمولة إليه، وأكل ثمنها». ورواه أبو داود وابن ماجه، من حديث وكيع، به^(٧).

وقال أحمد: حدثنا حسن، حدثنا ابن كهيعة، حدثنا أبو طعمة، سمعت ابن عمر يقول: خرج رسول الله ﷺ إلى المريد، فخرجت معه فكنت عن يمينه، وأقبل أبو بكر فتأخرت عنه، فكان عن يمينه وكنت عن يساره. ثم أقبل عمر فتنجيت له، فكان عن يساره. فأتى رسول الله ﷺ المريد، فإذا بزقاق على المريد فيها خمر - قال ابن عمر - فدعاني رسول الله ﷺ بالمدية - قال ابن عمر: وما عرفت المدية إلا يومئذ - فأمر بالزقاق فشقت، ثم قال: «لعنت الخمر وشاربها، وساقبها، وباتعها، ومبتاعها،

(١) زيادة من ر.

(٢) تفسير الطبري (٥٧٨/١٠) ورواه البزار في مسنده برقم (٢٩٢٢) كشف الاستار من طريق عباد بن راشد، عن قتادة، عن أنس بنحوه.

(٣) المسند (٤٢٢/٤) وقال الهيثمي في المجمع (٥٤/٥): «فيه عبيد الله بن زحر وثقه أبو زرعة والنسائي وضعفه الجمهور».

(٤) في ر: «نافع».

(٥) المسند (١٦٣/٢) وقال الهيثمي في المجمع (٢٤٠/٢): «فيه إبراهيم بن عبد الرحمن بن رافع وهو مجهول».

(٦) المسند (١٧١/٢).

(٧) المسند (٢٥/٢) وسنن أبي داود برقم (٣٦٧٤) وسنن ابن ماجه برقم (٣٣٨٠).

وحاملها، والمحمولة إليه، وعاصرها، ومعتصرها، وأكل ثمنها^(١).

وقال أحمد: حدثنا الحكم بن نافع، حدثنا أبو بكر بن أبي مریم، عن ضَمْرَةَ بن حبيب قال: قال عبد الله بن عمر: أمرني رسول الله ﷺ أن آتية بمدية وهي الشفرة، فأتيته بها فأرسل بها فأرهفت ثم أعطانيها وقال: «اغد على بها». ففعلت فخرج بأصحابه إلى أسواق المدينة، وفيها زقاق الخمر قد جلبت من الشام، فأخذ المدينة منى فشق ما كان من تلك الزقاق بحضرته، ثم أعطانيها وأمر أصحابه الذين كانوا معه أن يمضوا معي وأن يعاونوني، وأمرني أن آتي الأسواق كلها فلا أجد فيها زق خمر إلا شققته، ففعلت، فلم أترك في أسواقها زقاً إلا شققته^(٢).

حديث آخر: قال عبد الله بن وهب: أخبرني عبد الرحمن بن شريح، وابن لهيعة، والليث بن سعد، عن خالد بن يزيد، عن ثابت بن يزيد الخولاني أخبره: أنه كان له عم يبيع الخمر، وكان يتصدق، فنهت عنها فلم ينته، فقدمت المدينة فتلقيت^(٣) ابن عباس، فسألته عن الخمر وثمرتها، فقال: هي حرام وثمرتها حرام. ثم قال ابن عباس، رضى الله عنه: يا معشر أمة محمد، إنه لو كان كتاب بعد كتابكم، ونبي بعد نبيكم، لانزل فيكم كما أنزل فيمن قبلكم، ولكن آخر ذلك من أمركم إلى يوم القيامة، ولعمري لهو أشد عليكم، قال ثابت: فلقيت عبد الله بن عمر فسألته عن ثمن الخمر، فقال: سأخبرك عن الخمر، إنى كنت عند رسول الله ﷺ في المسجد، فينما هو محتب حل حبوته ثم قال: «من كان عنده من هذه الخمر شيء فليأتنا بها». فجعلوا يأتونه، فيقول أحدهم: عندي راوية. ويقول الآخر: عندي زق أو: ما شاء الله أن يكون عنده، فقال رسول الله ﷺ: «اجمعوا ببيع كذا وكذا ثم آذنوني». ففعلوا، ثم آذنه فقام وقمت معه، فمشيت عن يمينه وهو متكئ على، فألحقنا أبو بكر، رضى الله عنه، فأخبرني رسول الله ﷺ، فجعلني عن شماله، وجعل أبا^(٤) بكر مكاني. ثم ألحقنا عمر بن الخطاب، رضى الله عنه، فأخبرني، وجعله عن يساره، فمشى بينهما. حتى إذا وقف على الخمر قال للناس: «أتعرفون هذه»^(٥) قالوا: نعم، يا رسول الله، هذه الخمر. قال: «صدقتم». قال: «فإن الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها، وشاربها وساقبها، وحاملها والمحمولة إليه، وبائعها ومشتريها وأكل ثمنها». ثم دعا بسكين فقال: «اشحذوها». ففعلوا، ثم أخذها رسول الله ﷺ يحرق بها الزقاق، قال: فقال الناس: في هذه الزقاق منفعة، قال: «أجل، ولكنى إنما أفعل ذلك غضباً لله، عز وجل، لما فيها من سخطه». فقال عمر: أنا أكفيك يا رسول الله؟ قال: «لا».

قال ابن وهب: وبعضهم يزيد على بعض في قصة الحديث. رواه البيهقي^(٦).

حديث آخر: قال الخافظ أبو بكر البيهقي: أنبأنا أبو الحسين بن بشران، أنبأنا إسماعيل بن محمد

(١) المسند (٧١/٢).

(٢) المسند (١٣٢/٢) وقال البيهقي في المجمع (٥٤/٥): «رواه أحمد بإسنادين في أحدهما أبو بكر بن أبي مریم وقد اختلط، ورضي الآخر أبو طعمة، وقد وثقه محمد بن عمار الترمذي، وضعفه مكحول وبقي رجاله ثقات».

(٣) في ١: «تلقيت».

(٤) في ٢: «أبو» وهو خطأ.

(٥) في ٢: «هذا».

(٦) السنن الكبرى (٢٨٦/٨).

الصفار، حدثنا محمد بن عبيد الله المنادي، حدثنا وهب بن جرير، حدثنا شعبة، عن سماك، عن مصعب بن سعد، عن سعد، قال: أنزلت في الخمر أربع آيات، فذكر الحديث. قال: وصنع رجل من الانصار طعاماً، فدعانا فشرينا الخمر قبل أن تحرم حتى انتشينا، ففناخرنا، فقالت الانصار: نحن افضل. وقالت قريش: نحن افضل. فاخذ رجل من الانصار لحي جرير، فضرب به أنف سعد ففزره، وكان أنف سعد مفزوراً^(١). فنزلت آية الخمر: ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ ﴾^(٢) إلى قوله تعالى: ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾، أخرجه مسلم من حديث شعبة^(٣).

حديث آخر: قال البيهقي: وأخبرنا أبو نصر بن قتادة، أنبأنا أبو علي الرفاء، حدثنا علي بن عبد العزيز، حدثنا حجاج بن منهال، حدثنا ربيعة بن كلثوم، حدثني أبي، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: إنما نزل تحريم الخمر في قبيلتين من قبائل الانصار، شربوا فلما أن ثمل القوم عبث بعضهم ببعض، فلما أن صحوا جعل الرجل يرى الاثر بوجهه ورأسه ولحيته، فيقول: صنع بي هذا أخي فلان - وكانوا إخوة ليس في قلوبهم ضغائن^(٤): والله لو كان بي رؤوفاً رحيماً ما صنع هذا بي، حتى وقعت^(٥) الضغائن في قلوبهم فانزل الله هذه الآية: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ [فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ] . إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبُغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ ﴾^(٦) فهل أنتم منتهون؟ فقال ناس من المتكلمين: هي رجس، وهي في بطن فلان، وقد قتل يوم أحد، فانزل الله: ﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا [إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ] ﴾^(٧).

ورواه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الرحيم صاعقة، عن حجاج بن منهال^(٨).

حديث آخر: قال ابن جرير: حدثني محمد بن خلف، حدثنا سعيد بن محمد الجرمي، عن أبي ثميثة، عن سلام مولى حفص أبي القاسم، عن ابن بريدة، عن أبيه قال: بينا نحن نعود على شراب لنا، ونحن رملّة، ونحن ثلاثة أو أربعة، وعمدنا باطية لنا، ونحن نشرب الخمر حلاً، إذ قامت حتى أتى رسول الله ﷺ فأسلم عليه، إذ نزل تحريم الخمر: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ ﴾ إلى آخر الآيتين^(٩): ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾؟ فجئت إلى أصحابي فقرأتها إلى قوله: ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾؟ قال: وبعض القوم شربته في يده، قد شرب بعضها وبقي بعض في الإناء، فقال بالإناء تحت شفته العليا، كما يفعل الحجام، ثم صبوا ما في باطنهم^(١٠) فقالوا: انتهينا ربنا^(١١).

حديث آخر: قال البخاري: حدثنا صدقة بن الفضل، أخبرنا ابن عيينة، عن عمرو، عن جابر

(١) في ١٥، ر: «مفزورة».

(٢) السنن الكبرى (٢٨٥/٨) ولفظه عنده. «أنزلت في أربع آيات». وصحیح مسلم برقم (١٧٤٨).

(٣) في ١٥، أ: «ضغائن فيقول».

(٤) في ١٥، أ: «حتى إذا وقعت».

(٥) زيادة من ر، أ، وفي هـ: «إلى آخر الآية».

(٦) السنن الكبرى (٢٨٥/٨) وسنن النسائي الكبرى برقم (١١١٥١).

(٧) في ١٠، أ: «الآية».

(٨) في ١٠، أ: «باطنهم».

(٩) تفسير الطبري (٥٧٢/١٠).

قال: صحَّح ناس غداة أحد الخمر، فقتلوا من يومهم جميعاً شهداء، وذلك قبل تحريمها.

هكذا رواه البخارى فى تفسيره من صحيحه^(١)، وقد رواه الحافظ أبو بكر البزار فى مسنده: حدثنا أحمد بن عبد الله بن عبد الله، حدثنا سفيان، عن^(٢) عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله يقول: اصطح ناس الخمر من أصحاب النبى ﷺ، ثم قتلوا شهداء يوم أحد، فقالت اليهود: فقد مات بعض الذين قتلوا وهى فى بطونهم. فأنزل الله: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ ثم قال: وهذا إسناد صحيح. وهو كما قال، ولكن فى سياقه غريبة.

حديث آخر: قال أبو داود الطيالسى: حدثنا شعبة، عن أبى إسحاق، عن البراء بن عازب قال: لما نزل تحريم الخمر قالوا: كيف بمن كان يشربها قبل أن تحرم؟ فنزلت: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ الآية.

ورواه الترمذى، عن بشار، عن^(٣)، عن شعبة، به نحو. وقال: حسن صحيح^(٤).

حديث آخر: قال الحافظ أبو يعلى الموصلى: حدثنا جعفر بن حميد الكوفى، حدثنا يعقوب القمى، عن عيسى بن جارية، عن جابر بن عبد الله قال: كان رجل يحمل الخمر من خيبر إلى المدينة فيبعها من المسلمين، فحمل منها بمال فقدم بها المدينة، فلقبه رجل من المسلمين فقال: يا فلان، إن الخمر قد حرمت فوضعتها حيث انتهى على تلّ، وسجى عليها بأكية، ثم أتى النبى ﷺ فقال: يا رسول الله، بلغنى أن الخمر قد حرمت؟ قال: «أجل». قال: لى أن أردّها على من ابتعتها منه؟ قال: «لا يصلح»^(٥) ردها. قال: لى أن أهديها إلى من يكافئني منها؟ قال: «لا». قال: فإن فيها مالا ليتامى فى حجرى؟ قال: «إذا أتانا مال البحرين فاتنا نعوّض أيتامك من مالهم». ثم نادى بالمدينة، فقال رجل: يا رسول الله، الأوعية ننتفع بها؟ قال: «فحلّوا أوكيتها». فانصبت حتى استقرت فى بطن الوادى، هذا حديث غريب^(٦).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا وكيع، حدثنا سفيان، عن السدى، عن أبى هبيرة - وهو يحيى بن عباد الانصارى - عن أنس بن مالك؛ أن أبا طلحة سأل النبى ﷺ عن أيتام فى حجره ورثوا خمرًا، فقال: «أهرقها». قال: أفلا نجعلها خلا؟ قال: «لا».

ورواه مسلم، وأبو داود، والترمذى، من حديث الثورى، به نحوه^(٧).

حديث آخر: قال ابن أبى حاتم: حدثنا أبى، حدثنا عبد الله بن رجاء، حدثنا عبد العزيز بن

(١) صحيح البخارى برقم (٤٦١٨).

(٢) فى ر: ابن.

(٣) فى ر: أ: بشار عن عترة.

(٤) مسند الطيالسى برقم (٧١٥) وسنن الترمذى برقم (٣٠٥١).

(٥) فى أ: «لا يصح».

(٦) مسند أبى يعلى (٤/١٠٤) ورواه الطبرانى فى المعجم الأوسط برقم (١٩٨٠) مجمع البحرين* من طريق جعفر بن حميد به.

قال الهيثمى فى الجمع (٤/٨٨): فى إسنادهما يعقوب القمى، وعيسى بن جارية وفيهما كلام وقد وثقا.

(٧) المسند (٣/١١٩) وصحيح مسلم برقم (١٩٨٣) وسنن أبى داود برقم (٣٦٧٥) وسنن الترمذى برقم (١٢٩٤).

أبي سلمة، حدثنا هلال بن أبي هلال، عن عطاء بن يسار، عن عبد الله بن عمرو قال: إن هذه الآية التي في القرآن: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ قال: هي في التوراة: «إن الله أنزل الحق ليذهب به الباطل، ويبطل به اللعيب، والمزامير، والزقن، والكبارات - يعني البرابط - والزمارات - يعني به الدف - والطناير - والشعر، والخمر مرة لمن طعمها. أقسم الله بيمينه وعزة حبله من شربها بعد ما حرمتها لاعطشته^(١) يوم القيامة، ومن تركها بعدما حرمتها لاسقينه إياها في حظيرة القدس».

وهذا إسناد صحيح.

حديث آخر: قال عبد الله بن وهب: أخبرني عمرو بن الحارث؛ أن عمرو بن شعيب حدثهم، عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو بن العاص، عن رسول الله ﷺ قال: «من ترك الصلاة سكرًا مرة واحدة، فكأنما كانت له الدنيا وما عليها فليها، ومن ترك الصلاة سكرًا أربع مرات، كان حقًا على الله أن يسقيه من طينة الخبال». قيل: وما طينة الخبال؟ قال: «عصارة أهل جهنم».

ورواه أحمد، من طريق عمرو بن شعيب^(٢).

حديث آخر: قال أبو داود: حدثنا محمد بن رافع، حدثنا إبراهيم بن عمر الصنعاني، قال: سمعت النعمان - هو ابن أبي شيبة الجندی - يقول عن طاوس، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال: «كل مخمر خمّر، وكل مسكر حرام، ومن شرب مسكرًا بخست صلاته أربعين صباحًا، فإن تاب تاب الله عليه، فإن عاد الرابعة كان حقًا على الله أن يسقيه من طينة الخبال». قيل: وما طينة الخبال يا رسول الله قال: «صديد أهل النار، ومن سقاه صغيرًا لا يعرف حلاله من حرامه، كان حقًا على الله أن يسقيه من طينة الخبال».

تفرد به أبو داود^(٣).

حديث آخر: قال الشافعي، رحمه الله: أنبأنا مالك، عن نافع، عن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: «من شرب الخمر في الدنيا، ثم لم يتب منها حرّمها في الآخرة».

أخرجه البخاري ومسلم، من حديث مالك، به^(٤).

وروى مسلم عن أبي الربيع، عن حماد بن زيد، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «كل مسكر حرام، وكل مسكر حرام، ومن شرب الخمر فمات وهو يذمها ولم يتب منها لم يشربها في الآخرة»^(٥).

حديث آخر: قال ابن وهب: أخبرني عمر بن محمد، عن عبد الله بن يسار؛ أنه سمع سالم بن

(١) في أ: «لا عطشته».

(٢) المسند (١٧٨/٢) ورواه الحاكم في المستدرک (١٤٦/٤) والبيهقي في السنن الكبرى (٢٨٧/٨) من طريق محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، عن عبد الله بن وهب به.

(٣) سنن أبي داود (٣٦٨٠).

(٤) مسند الشافعي برقم (١٧٦٣) إبدائع السنن وصحيح البخاري برقم (٥٥٧٥) وصحيح مسلم برقم (٢٠٠٣).

(٥) صحيح مسلم برقم (٢٠٠٣).

عبد الله يقول: قال عبد الله بن عمرو: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: العاق لوالديه، والمُدْمِنُ الخمر، والمثان بما أعطى».

ورواه النسائي، عن عمرو بن علي، عن يزيد بن زريع، عن عمر بن محمد العمرى، به^(١).
وروى أحمد، عن غندر، عن شعبة، عن يزيد بن أبي زياد، عن مجاهد، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ قال: «لا يدخل الجنة مَثَانٌ ولا عاق، ولا مُدْمِنٌ خمرًا»^(٢).

ورواه أحمد أيضًا، عن عبد الصمد، عن عبد العزيز بن مسلم^(٣)، عن يزيد بن أبي زياد، عن مجاهد، به. وعن مروان بن شجاع، عن خصيف، عن مجاهد، به^(٤). ورواه النسائي عن القاسم بن زكريا، عن الحسين الجعفي، عن زائدة، عن ابن أبي زياد، عن سالم بن أبي الجعد ومجاهد، كلاهما عن أبي سعيد، به^(٥).

حديث آخر: قال أحمد: حدثنا عبد الرزاق، حدثنا سفيان، عن منصور، عن سالم بن أبي الجعد، عن جابان، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ قال: «لا يدخل الجنة عاق، ولا مُدْمِنٌ خمرًا، ولا مَثَانٌ، ولا ولد زنية»^(٦).

وكذا رواه عن يزيد، عن همام، عن منصور، عن سالم، عن جابان، عن عبد الله بن عمرو، به^(٧). وقد رواه أيضًا عن غندر وغيره، عن شعبة، عن منصور، عن سالم، عن نبيط بن شريط، عن جابان، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ قال: «لا يدخل الجنة مَثَانٌ، ولا عاق والديه، ولا مدمن خمرًا».

ورواه النسائي، من حديث شعبة كذلك، ثم قال: ولا نعلم^(٨) أحدًا تابع شعبة عن نبيط بن شريط^(٩).

وقال البخاري: لا يعرف لجابان سماع من عبد الله، ولا لسالم من جابان ولا نبيط.

وقد روى هذا الحديث من طريق مجاهد، عن ابن عباس - ومن طريقه أيضًا، عن أبي هريرة، فالله أعلم.

وقال الزهري: حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، أن أباه قال: سمعت عثمان بن عفان يقول: اجتنبوا الخمر، فإنها أم الخبائث، إنه كان رجل فيمن خلا قبلكم يتعبد ويعتزل الناس، فعَلَقْتَهُ امرأة غَوِيَّة، فأرسلت إليه جاريتها فقالت: إنا ندعوك لشهادة. فدخل معها، فطَفَقَتْ

(١) سنن النسائي الكبرى برقم (٢٣٤٣) ورواه البيهقي في السنن الكبرى (٢٨٨/٨) من طريق محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، عن عبد الله بن وهب به.

(٢) المسند (٣/٤٤).

(٣) في ر: «أسلم».

(٤) المسند (٣/٢٨).

(٥) سنن النسائي الكبرى برقم (٤٩٢٠).

(٦) المسند (٢/٣-٢).

(٧) المسند (٢/١٦٤).

(٨) في ر: «يعلم».

(٩) المسند (٢/٢٠١) وسنن النسائي الكبرى برقم (٤٩١٤).

كلما دخل باباً أغلقته دونه، حتى أفضى إلى امرأة وضئته عندها غلام وباطية خمر، فقالت: إني والله ما دعوتك لشهادة ولكني دعوتك لتقع علىّ أو تقتل هذا الغلام، أو تشرب هذا الخمر. فسقته كاساً، فقال: زيدوني، فلم يرم حتى وقع عليها، وقتل النفس، فاجتنبوا الخمر فإنها لا تجتمع هي والإيمان أبداً إلا أوشك أحدهما أن يخرج صاحبه.

رواه البيهقي^(١)، وهذا إسناد صحيح. وقد رواه أبو بكر بن أبي الدنيا في كتابه «ذم المسكر» عن محمد بن عبد الله بن بزيع، عن الفضيل بن سليمان التميمي، عن عمر بن سعيد، عن الزهري، به مرفوعاً^(٢). والموقوف أصح، والله أعلم.

وله شاهد في الصحيحين، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق سرقه حين يسرقها وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن»^(٣).

وقال أحمد بن حنبل: حدثنا أسود بن عامر، أخبرنا إسرائيل، عن سيماء، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: لما حرمت الخمر قال أناس: يا رسول الله، أصحابنا الذين ماتوا وهم يشربونها؟ فأنزل الله: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا﴾ الآية. قال: ولما حوت القبله قال أناس: يا رسول الله، أصحابنا الذين ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس؟ فأنزل الله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾^(٤) [البقرة: ١٤٣].

وقال الإمام أحمد: حدثنا داود بن مهزيان الدبائع، حدثنا داود - يعنى العطار - عن ابن خثيم، عن شهر بن حوشب، عن أسماء بنت يزيد، أنها سمعت النبي ﷺ يقول: «من شرب الخمر لم يرض الله عنه أربعين ليلة، إن مات مات كافراً، وإن تاب تاب الله عليه. وإن عاد كان حقاً على الله أن يقيه من طينة الخبال». قالت: قلت: يا رسول الله، وما طينة الخبال؟ قال: «صديد أهل النار»^(٥).

وقال الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله بن مسعود أن النبي ﷺ قال لما نزلت: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا﴾ فقال النبي ﷺ: «قيل لي: أنت منهم».

وهكذا رواه مسلم، والترمذي، والنسائي، من طريقه^(٦).

وقال عبد الله بن الإمام أحمد: قرأت على أبي، حدثنا علي بن عاصم، حدثنا إبراهيم الهجري، عن أبي الأحوص، عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إياكم وهاتان الكعبتان الموسمان اللتان تزجران»^(٧) زجرأ، فإنهما ميسر العجم^(٨).

(١) السنن الكبرى (٢٨٧/٨) من طريق عبد الله بن وهب، عن يونس بن يزيد، عن الزهري به. وقد خولف يونس بن يزيد خالقه عمر بن سعيد بن السرحة، فرواه عن الزهري مرفوعاً، كما سيأتي في رواية ابن أبي الدنيا.

(٢) ذم المسكر برقم (١) ورواه يونس بن يزيد أرجع من رواية عمر بن سعيد بن السرحة، فقد لبس بعض الائمة. قالوا: «واحديته عن الزهري ليست بمستقيمة».

(٣) صحيح البخاري برقم (٦٨١٠) وصحيح مسلم برقم (٥٧).

(٤) السنن (٢٩٥/١).

(٥) السنن (٤٦٠/٦) وقال الهيثمي في المجمع (١٩/٥): «فيه شهر بن حوشب وهو ضعيف وقد حسن حديثه، وفيه رجاله ثقات».

(٦) صحيح مسلم برقم (٢٤٥٩) وسنن الترمذي برقم (٣٠٥٣) وسنن النسائي الكبرى برقم (١١١٥٣).

(٧) في ر: «الموسمان الذين يزجران» وهذا على لغة من يلزم المثنى الالف.

(٨) السنن (٤٤٦/١) وفي إسناده إبراهيم بن مسلم الهجري ضعيف.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ قَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٩٤) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنتُمْ حُرْمٌ وَمَن قَتَلَهُ مِّنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكِ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴿٩٥﴾

قال الوالبي، عن ابن عباس قوله: ﴿لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾ قال: هو الضعيف من الصيد وصغيره، يتلى الله به عباده في إحرامهم، حتى لو شأوا يتناولونه بأيديهم. فتهاجم الله أن يقربوه.

وقال مجاهد: ﴿تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ﴾ يعني: صغار الصيد وفراخه ﴿وَرِمَاحُكُمْ﴾ يعني: كباره.

وقال مقاتل بن حيان: أنزلت هذه الآية في عُمرة الخُدَيْبِيَّةِ، فكانت الوحش والطيور والصيد تغشاهم^(١) في رحالهم، لم يروا مثله قط فيما خلا، فتهاجم الله عن قتله وهم محرمون.

﴿لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ﴾ يعني: أنه تعالى يتلهم بالصيد يغشاهم في رحالهم، يتمكنون من أخذه بالأيدي والرماح سرا وجهرا^(٢)، ليظهر طاعة من يطيع منهم في سره وجهره، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [الملك: ١١٢].

وقوله ههنا: ﴿فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ قال السدي وغيره: يعني بعد هذا الإعلام والإنذار والتقدم ﴿قَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: لمخالفته أمر الله وشرعه.

ثم قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنتُمْ حُرْمٌ﴾ وهذا تحريم منه تعالى لقتل الصيد في حال الإحرام، ونهى عن تعاطيه فيه. وهذا إنما يتناول من حيث المعنى المأكول وما يتولد منه ومن غيره، فأما غير المأكول من حيوانات البر، فعند الشافعي يجوز للمحرم قتلها. والجمهور على تحريم قتلها أيضاً، ولا يستثنى من ذلك إلا ما ثبت في الصحيحين من طريق الزهري، عن عُرْوَةَ، عن عائشة أم المؤمنين؛ أن رسول الله ﷺ قال: «خمس فواصي يُقتلن في الحلال والحرام^(٣): الغراب والحدأة، والعقرب، والفأرة، والكلب العقور^(٤)».

وقال مالك، عن نافع، عن ابن عمر؛ أن رسول الله ﷺ قال: «خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح: الغراب، والحدأة، والعقرب، والفأرة، والكلب العقور». أخرجاه^(٥).

ورواه أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، مثله. قال أيوب، قلت لنافع: فالحية؟ قال: الحية لا شك

(١) في ر: «يغشاهم». (٢) في ر: «جهراً وسراً». (٣) في ر: «الحرام».

(٤) صحيح البخاري برقم (٣٣١٤) وصحيح مسلم برقم (١١٩٨).

(٥) صحيح البخاري برقم (١٨٢٦) وصحيح مسلم برقم (١١٩٩).

فيها، ولا يختلف في قتلها^(١).

ومن العلماء - كمالك وأحمد - من ألحق بالكلب العقور الذئب، والسبع، والثمر، والفهد؛ لأنها أشد ضرراً منه فأنه أعلم. وقال سفيان بن عيينة وزيد بن أسلم: الكلب العقور يشمل هذه السباع العادية كلها. وامتنس من قال بهذا بما روى أن رسول الله ﷺ لما دعا على عتبة^(٢) بن أبي لهب قال: «اللهم سلط عليه^(٣) كلبك بالشام»^(٤). فأكله السبع بالزرقاء، قالوا: فإن قتل ما عداها فداها كالضبع والتعلب وهر البر ونحو ذلك.

قال مالك: وكذا يستثنى من ذلك صغار هذه الخمس المنصوص عليها، وصغار الملحق بها من السباع العوادي.

وقال الشافعي [رحمه الله]^(٥): يجوز للمحرم قتل كل ما لا يؤكل لحمه، ولا فرق بين صغاره وكباره. وجعل العلة الجامعة كونها لا تؤكل.

وقال أبو حنيفة: يقتل المحرم الكلب العقور والذئب؛ لأنه كلب بري، فإن قتل غيرهما فداها، إلا أن يصلح عليه سبع غيرهما فيقتله فلا فداء عليه. وهذا قول الأوزاعي، والحنبل بن صالح بن حبان. وقال زفر بن الهذيل: يفدى ما سوى ذلك وإن صال عليه.

وقال بعض الناس: المراد بالغراب هنا الأبقع^(٦)، وهو الذي في بطنه وظهره بياض، دون الأدرع وهو الأسود، والأعصم وهو الأبيض؛ لما رواه النسائي عن عمرو بن علي الفلأسي، عن يحيى القطان، عن شعبة، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب، عن عائشة، عن النبي ﷺ قال: «خمس يقتلن المحرم: الحية، والفأرة، والحدأة، والغراب الأبقع، والكلب العقور».

والجمهور على أن المراد به أعم من ذلك؛ لما ثبت في الصحيحين من إطلاق لفظه.

وقال مالك، رحمه الله: لا يقتل المحرم الغراب إلا إذا صال عليه وآذاه.

وقال مجاهد بن جبر وطائفة: لا يقتله بل يرميه. ويروى مثله عن علي.

وقد روى هشيم: حدثنا يزيد بن أبي زياد، عن عبد الرحمن بن أبي نعيم، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ؛ أنه سئل عما يقتل المحرم، فقال: «الحية، والعقوب، والفؤيسقة، ويرمى الغراب ولا يقتله، والكلب العقور، والحدأة، والسبع العادي».

(١) صحيح مسلم برقم (١١٩٩).

(٢) في ر: «عتبة».

(٣) في ر: «عليهم».

(٤) رواه البيهقي في دلائل النبوة (٢/٣٣٩) من طريق زهير بن العلاء، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة به مرسلًا وذكر قصة. ورواه أبو نعيم في دلائل النبوة (ص ١٦٣) من طريق محمد بن إسحاق، عن عثمان بن عروة بن الزبير، عن أبيه وذكر قصة. ورواه البيهقي في دلائل النبوة (٢/٣٣٨) من طريق عباس بن الفضل، عن الأسود بن شيبان، عن أبي نوفل بن أبي عقرب عن أبيه به وذكر قصة.

(٥) زيادة من ر.

(٦) في ر: «المراد بالأبقع هاهنا الغراب».

رواه أبو داود عن أحمد بن حنبل، والترمذي عن أحمد بن منيع، كلاهما عن هشيم، وابن ماجه، عن أبي كريم^(١)، عن محمد بن فضيل، كلاهما عن يزيد بن أبي زياد، وهو ضعيف، به. وقال الترمذي: هذا حديث حسن^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ﴾ قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا ابن علية، عن أيوب قال: ثبت عن طاوس قال: لا يحكم^(٣) على من أصاب صيداً خطأ، إنما يحكم^(٤) على من أصابه متعمداً.

وهذا مذهب غريب عن طاوس، وهو متمسك بظاهر الآية.

وقال مجاهد بن جبر: المراد بالمتعمد هنا^(٥): القاصد إلى قتل الصيد، الناسى لإحرامه. فأما المتعمد لقتل الصيد مع ذكره لإحرامه، فذاك أمره أعظم من أن يكفر، وقد بطل إحرامه.

رواه ابن جرير عنه من طريق ابن أبي تيجع وليث بن أبي سليم وغيرهما، عنه. وهو قول غريب أيضاً. والذي عليه الجمهور أن العامد والناسى سواء في وجوب الجزاء عليه. قال الزهري: دل^(٦) الكتاب على العامد، وجرت السنة على الناسى، ومعنى هذا أن القرآن دل على وجوب الجزاء على المتعمد وعلى تائيمه بقوله: ﴿لِيَذُوقَ وَيَاْلَ أَمْرَهُ عَقَابَ اللَّهِ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ﴾، وجاءت السنة من أحكام النبي ﷺ وأحكام أصحابه يوجب الجزاء في الخطأ، كما دل الكتاب عليه في العمد، وأيضاً فإن قتل الصيد إتلاف، والإتلاف مضمون في العمد وفي النسيان، لكن المتعمد ماثوم والمخطئ غير ماثوم.

وقوله: ﴿فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ﴾: وحكى ابن جرير أن ابن مسعود قرأها: «فجزاؤه مثل ما قتل من النعم».

وفي قوله: ﴿فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ﴾ على كل من القراءتين دليل لما ذهب إليه مالك، والشافعي، وأحمد، والجمهور من وجوب الجزاء من مثل ما قتله المحرم، إذا كان له مثل من الحيوان الإنسي، خلافاً لأبي حنيفة، رحمه الله، حيث أوجب القيمة سواء كان الصيد المقتول مثلياً أو غير مثلي، قال: وهو مخير إن شاء تصدق بثمنه، وإن شاء اشترى به هدياً. والذي حكم به الصحابة في المثل أولى بالاتباع، فإنهم حكموا في النعامة بيدنة، وفي بقرة الوحش ببقرة، وفي الغزال بعنز، وذكر قضايا الصحابة وأسانيدها مقرر في كتاب «الأحكام»، وأما إذا لم يكن الصيد مثلياً فقد حكم ابن عباس فيه بثمنه، يحمل إلى مكة. رواه البيهقي.

وقوله: ﴿يُحْكَمُ بِهِ ذَوْأً عَدْلٌ مِنْكُمْ﴾ يعني أنه يحكم بالجزاء في المثل، أو القيمة في غير المثل، عدلان من المسلمين، واختلف العلماء في القاتل: هل يجوز أن يكون أحد الحكمين؟ على قولين:

(١) في ر: «كريم».

(٢) سنن أبي داود برقم (١٨٤٨) وسنن الترمذي برقم (٨٣٨) وسنن ابن ماجه برقم (٣٠٨٩).

(٣) في ر: «يحكم».

(٤) في ر: «يحكم».

(٥) في ر: «تدل».

أحدهما: لا؛ لأنه قد يُتَّهم في حكمه على نفسه، وهذا مذهب مالك.

والثاني: نعم؛ لعموم الآية. وهو مذهب الشافعي، وأحمد.

واحتج الأولون بأن الحاكم لا يكون محكوماً عليه في صورة واحدة.

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا أبو نُعَيْمِ الْفَضْلِ بْنِ دُكَيْنٍ، حدثنا جعفر - هو ابن بُرْقَانَ - عن ميمون بن مهران؛ أن أعرابياً أتى أبا بكر قال: قتلت صيداً وأنا محرم، فما ترى عليّ من الجزاء؟ فقال أبو بكر، رضى الله عنه، لأبي بن كعب وهو جالس عنده: ما ترى فيما^(١) قال؟ فقال الأعرابي: أتيتك وأنت خليفة رسول الله ﷺ أسألك، فإذا أنت تسأل غيرك؟ فقال أبو بكر: وما تنكر؟ يقول الله تعالى: ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قُتِلَ مِنْ النَّعَمِ بِحُكْمٍ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ فشاورت صاحبي حتى إذا اتفقنا على أمر أمرناك به.

وهذا إسناد جيد، لكنه منقطع بين ميمون وبين الصديق، ومثله يحتمل ههنا. فينبى له الصديق الحكم برفق وتؤدّة، لما رآه أعرابياً جاهلاً، وإنما دواء الجهل التعليم، فاما إذا كان المعارض منسوباً إلى العلم، فقد قال ابن جرير:

حدثنا هناد وأبو هشام الرقاعي قالا: حدثنا وكيع بن الجراح، عن المسعودي، عن عبد الملك بن عمير، عن قبيصة بن جابر قال: خرجنا حجاجاً، فكننا إذا صلينا الغداة اقتدنا رواحلتنا نتماشى نتحدث، قال: فينما نحن ذات غداة إذ منح لنا ظبي - أو: برح - فرماه رجل كان معنا بحجر فما أخطأ حشاه فركب رذعه ميتاً، قال: فَعَظَّمْنَا عَلَيْهِ، فلما قدمنا مكة خرجت معي حتى أتينا عمر، رضى الله عنه، قال: فقص عليه القصة قال: وإلى جنبه رجل كان وجهه قلب فضة - يعنى عبد الرحمن بن عوف - فالتفت عمر إلى صاحبه فكلمه قال: ثم أقبل على الرجل فقال: أعمداً قتلت أم خطأ؟ قال الرجل: لقد تعمدت رميه، وما أردت قتله. فقال عمر: ما أراك إلا قد أشركت بين العمد والخطأ، اعمد إلى شاة فاذبجها فتصدق بلحمها واستبق إهابها. قال: فقمتا من عنده، فقلت لصاحبي: أيها الرجل، عظم شعائر الله، فما درى أمير المؤمنين ما يفتيك حتى سأل صاحبه: اعمد إلى ناقتك فانحرها، ففعل^(٢) ذلك. قال قبيصة: ولا أذكر الآية من سورة المائدة: ﴿يُحَكِّمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ قال: فبلغ عمر مقالتي، فلم يفجاناً منه إلا ومعه الدرّة. قال: فعلا صاحبي ضرباً بالدرّة، وجعل يقول: أتلت في الحرم وسفّهت الحكم؟ قال: ثم أقبل على فقالت: يا أمير المؤمنين، لا أحل لك اليوم شيئاً يحرم عليك منى، قال: يا قبيصة بن جابر، إنى أراك شاب السن، فسيح الصدر، بين اللسان، وإن الشاب يكون فيه تسعة أخلاق حسنة وخلق سيئ، فيفقد الخلق السيئ الأخلاق الحسنة، فإياك وعثرات الشباب.

وقد روى هشيم هذه القصة، عن عبد الملك بن عمير، عن قبيصة، بنحوه. ورواها أيضاً عن حصين، عن الشعبي، عن قبيصة، بنحوه. وذكرها مرسلّة عن عمر: بكر بن عبد الله المزني، ومحمد ابن سيرين.

(٢) في رواية: ففعل.

(١) في رواية: فيها.

وقال ابن جرير: حدثنا ابن بشار، حدثنا عبد الرحمن، حدثنا شعبة، عن منصور، عن أبي وائل، أخبرني أبو جرير البجلي قال: أصبت ظبياً وأنا محرم، فذكرت ذلك لعمر، فقال: ائت رجلين من إخوانك فليحكما عليك. فأتيت عبد الرحمن وسعداً، فحكما على بتيس أعفر.

وقال ابن جرير: حدثنا ابن وكيع، حدثنا ابن عيينة، عن مُخارق، عن طارق قال: أوطأ أريد ظبياً فقتلته^(١) وهو محرم فأتى عمر؛ ليحكم عليه، فقال له عمر: احكم معي، فحكما فيه جدياً، قد جمع الماء والشجر. ثم قال عمر: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾.

وفي هذا دلالة على جواز كون القاتل أحد الحكمين، كما قاله الشافعي وأحمد، رحمهما الله.

واختلفوا: هل تتأنف^(٢) الحكومة في كل ما يصيبه المحرم، فيجب أن يحكم فيه ذوا عدل، وإن كان قد حكم من قبله الصحابة، أو يكتفى بأحكام الصحابة المتقدمة؟ على قولين، فقال الشافعي وأحمد: يتبع في ذلك ما حكمت به الصحابة^(٣)، وجعلناه شرعاً مقررأ لا يعدل عنه، وما لم يحكم فيه^(٤) الصحابة يرجع فيه إلى عدلين. وقال مالك وأبو حنيفة: بل يجب الحكم في كل فرد فرد، سواء وجد للصحابة في مثله حكم أم لا؛ لقوله تعالى: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾.

وقوله تعالى: ﴿هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ﴾ أي: واصلاً إلى الكعبة، والمراد وصوله إلى الحرم، بأن يذبح هناك، ويفرق لحمه على مساكين الحرم. وهذا أمر متفق عليه في هذه الصورة.

وقوله: ﴿أَوْ كَفَّارَةً طَعَامٍ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا﴾ أي: إذا لم يجد المحرم مثل ما قتل من النعم، أو لم يكن الصيد المقتول من ذوات الأمثال، أو قلنا بالتخيير في هذا المقام من الجزاء والإطعام والصيام، كما هو قول مالك، وأبي حنيفة، وأبي يوسف، ومحمد بن الحسن، وأحد قولي الشافعي، والمشهور عن أحمد رحمهم الله، لظاهر الآية «أر» فإنها للتخيير. والقول الآخر: أنها على الترتيب.

فصورة ذلك أن يعدل إلى القيمة، فيقوم الصيد المقتول عند مالك، وأبي حنيفة وأصحابه، وحمام، وإبراهيم. وقال الشافعي: يقوم مثله من النعم لو كان موجوداً، ثم يشتري به طعام ويتصدق به، فيصرف لكل مسكين مُدٌّ منه عند الشافعي، ومالك، وفقهاء الحجاز، واختاره ابن جرير.

وقال أبو حنيفة وأصحابه: يُطعم كل مسكين مُدَّين، وهو قول مجاهد.

وقال أحمد: مُدٌّ من حنطة، أو مدان من غيره. فإن لم يجد، أو قلنا بالتخيير^(٥)، صام عن^(٦) إطعام كل مسكين يوماً.

وقال ابن جرير: وقال آخرون: يصوم مكان كل صاع يوماً. كما في جزاء المترفة بالخلق ونحوه، فإن الشارع أمر كعب بن عجرة أن يطعم فرقاً بين ستة، أو يصوم ثلاثة أيام، والفرق ثلاثة أصع.

واختلفوا في مكان هذا الإطعام، فقال الشافعي: محله الحرم، وهو قول عطاء. وقال مالك: يطعم في المكان الذي أصاب فيه الصيد، أو أقرب الأماكن إليه. وقال أبو حنيفة: إن شاء أطعم في الحرم، وإن شاء أطعم في غيره.

(٣) في رواية صاحبه.

(٢) في رواية يتأنف.

(١) في رواية فقتله.

(٦) في رواية من.

(٥) في رواية أو قلنا بالتخيير.

(٤) في رواية به.

ذكر أقوال السلف في هذا المقام:

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا يحيى بن المغيرة، حدثنا جرير، عن منصور، عن الحكم، عن مضم، عن ابن عباس في قوله: ﴿فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هدياً بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً﴾ قال: إذا أصاب المحرم الصيد حكم عليه جزاؤه من النعم، فإن وجد جزاءه، ذبحه فتصدق به. وإن لم يجد نظر كم ثمنه، ثم قوم ثمنه طعاماً، فصام مكان كل نصف صاع يوماً، قال: ﴿أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً﴾ قال: إنما أريد بالطعام الصيام، إنه إذ وجد الطعام وجد جزاؤه.

ورواه ابن جرير، من طريق جرير.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿هدياً بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً﴾: إذا قتل المحرم شيئاً من الصيد، حكم عليه فيه. فإن قتل ظيماً أو نحوه، فعليه شاة تذبح بمكة. فإن لم يجد فإطعام ستة مساكين فإن لم يجد فصيام ثلاثة أيام. فإن قتل إبلًا أو نحوه، فعليه بقرة. فإن لم يجدها أطعم عشرين مكيًا. فإن لم يجد صام عشرين يوماً. وإن قتل نعامة أو حماراً وحشاً أو نحوه، فعليه بدنة من الإبل. فإن لم يجد أطعم ثلاثين مكيًا. فإن لم يجد صام ثلاثين يوماً.

رواه ابن أبي حاتم وابن جرير، وزاد: والطعام مدٌّ مدٌّ تشبههم (٢).

وقال جابر الجعفي، عن عامر الشعبي وعطاء ومجاهد: ﴿أو عدل ذلك صياماً﴾ قالوا: إنما الطعام لمن لا يبلغ الهدى. رواه ابن جرير.

وكذا روى ابن جرير عن مجاهد، وأساط عن السدي أنها على الترتيب.

وقال عطاء، وعكرمة، ومجاهد - في رواية الضحاك - وإبراهيم النخعي: هي على الخيار. وهو رواية الليث، عن مجاهد، عن ابن عباس. واختار ذلك ابن جرير، رحمه الله تعالى.

وقوله: ﴿ليذوق وبال أمره﴾ أي: أوجبنا عليه الكفارة ليدوق عقوبة فعله الذي ارتكب فيه المخالفة ﴿عفا الله عما سلف﴾ أي: في زمان الجاهلية، لمن أحسن في الإسلام واتبع شرع الله، ولم يرتكب المعصية.

ثم قال: ﴿ومن عاد فينتقم الله منه﴾ أي: ومن فعل ذلك بعد تحريمه في الإسلام وبلوغ الحكم الشرعي إليه فينتقم الله منه ﴿والله عزيز ذو انتقام﴾.

قال ابن جرير، قلت لعطاء: ما ﴿عفا الله عما سلف﴾ قال: عما كان في الجاهلية. قال: قلت: وما ﴿ومن عاد فينتقم الله منه﴾؟ قال: ومن عاد في الإسلام، فينتقم الله منه، وعليه مع ذلك الكفارة قال: قلت: فهل في العود حدٌ تعلمه؟ قال: لا. قال: قلت: فترى حقاً على الإمام أن يعاقبه؟ قال:

(٢) في رواية شعيب.

(١) في رواية قاذاه.

لا، هو ذنب أذنبه فيما بينه وبين الله، عز وجل، ولكن يفتدى. رواه ابن جرير^(١).

وقيل معناه: فينتقم الله منه بالكفارة. قاله سعيد بن جبير، وعطاء.

ثم الجمهور من السلف والخلف، على أنه متى قتل المحرم الصيد وجب الجزاء، ولا فرق بين الأولى والثانية^(٢)، وإن تكرر ما تكرر، سواء الخطأ في ذلك والعمد.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قال: من قتل شيئاً من الصيد خطأ، وهو محرم، يحكم عليه فيه كلما قتله، وإن قتله عمداً يحكم عليه فيه مرة واحدة، فإن عاد يقال له: ينتقم الله منك، كما قال الله، عز وجل.

وقال ابن جرير: حدثنا عمرو بن علي، حدثنا يحيى بن سعيد وابن أبي عدي جميعاً، عن هشام - هو ابن حسان - عن عكرمة، عن ابن عباس فيمن أصاب صيداً فحكم^(٣) عليه ثم عاد، قال: لا يحكم عليه، ينتقم الله منه.

وهكذا قال شريح، ومجاهد، وسعيد بن جبير، والحسن البصري، وإبراهيم النخعي. رواه ابن جرير، ثم اختار القول الأول.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا العباس بن يزيد العبدى، حدثنا المعتمر بن سليمان، عن زيد أبي المعلّى، عن الحسن البصري؛ أن رجلاً أصاب صيداً، فتجوز عنه، ثم عاد فأصاب صيداً آخر، فنزلت نار من السماء فأحرقته فهو قوله: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ﴾.

وقال ابن جرير في قوله: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾ يقول عز ذكره: والله منيع في سلطانه لا يقهره قاهر، ولا يمنعه من الانتقام من انتقم منه، ولا من عقوبة من أراد عقوبته مانع؛ لأن الخلق خلقه، والامر أمره، له العزة والمنعة.

وقوله: ﴿ذُو انتِقَامٍ﴾ يعني: أنه ذو معاقبة لمن عصاه على معصيته إياه.

﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٩٦) جَعَلَ اللَّهُ الْكُعبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٩٧) اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٩٨) مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ (٩٩)﴾.

(١) تيسير الطبري (١١/٤٤٨).

(٢) في ٥٥، ر: ١٠٠ يحكم.

(٣) في ر: «والثانية والثالثة».

قال ابن أبي طلحة، عن^(١) ابن عباس - في رواية عنه - وسعيد بن المسيب، وسعيد بن جبيرة، وغيرهم في قوله: ﴿أَحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾ يعنى: ما يصطاد منه طرياً ﴿وَطَعَامُهُ﴾: ما يتزود منه مليحاً ياباً.

وقال ابن عباس في الرواية المشهورة عنه: صيده ما أخذ منه حياً ﴿وَطَعَامُهُ﴾: ما لفظه ميتاً. وهكذا روى عن أبي بكر الصديق وزيد بن ثابت، وعبد الله بن عمر، وأبي أيوب الانصارى، رضى الله عنهم. وعكرمة، وأبي سلمة بن عبد الرحمن، وإبراهيم النخعي، والحسن البصرى. قال سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، وعكرمة، عن أبي بكر الصديق أنه قال: ﴿وَطَعَامُهُ﴾: كل ما فيه. رواه ابن جرير وابن أبي حاتم.

وقال ابن جرير: حدثنا ابن حميد، حدثنا جرير، عن مغيرة، عن سماك قال: حدثت عن ابن عباس قال: خطب أبو بكر الناس فقال: ﴿أَحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعاً لَكُمْ﴾: وطعامه ما تذف.

قال: وحدثنا يعقوب، حدثنا ابن علية، عن سليمان التيمي، عن أبي مجلز، عن ابن عباس في قوله: ﴿أَحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ﴾ قال: ﴿وَطَعَامُهُ﴾: ما تذف.

وقال عكرمة، عن ابن عباس قال: ﴿وَطَعَامُهُ﴾: ما لفظ من ميتة. ورواه ابن جرير أيضاً.

وقال سعيد بن المسيب: طعامه ما لفظه حياً، أو حصر عنه فمات. رواه ابن أبي حاتم.

وقال ابن جرير: حدثنا ابن بشر، حدثنا عبد الوهاب، حدثنا أيوب، عن نافع؛ أن عبد الرحمن ابن أبي هريرة سأل ابن عمر فقال: إن البحر قد تذف حيناً كثيراً ميتاً أفناكله؟ فقال: لا تأكلوه. فلما رجع عبدالله إلى أهله أخذ المصحف فقرأ سورة المائدة، فأتى هذه الآية: ﴿وَطَعَامُهُ مَتَاعاً لَكُمْ وَاللِّيَارَةَ﴾ فقال: اذهب فقل له فليأكله، فإنه طعامه.

وهكذا اختار ابن جرير أن المراد بطعامه ما مات فيه، قال: وقد روى في ذلك غير، وإن بعضهم يرويه موفقاً^(٢).

حدثنا هناد بن السرى قال: حدثنا عبدة بن سليمان، عن محمد بن عمرو، حدثنا أبو سلمة، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿أَحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعاً لَكُمْ﴾ قال: طعامه: ما لفظه ميتاً.

ثم قال: وقد وقف بعضهم هذا الحديث على أبي هريرة^(٣):

(١) في د: قال.

(٢) تفسير الطبرى (٦٩/١١).

(٣) تفسير الطبرى (٧٠/١١).

حدثنا هناد، حدثنا ابن أبي زائدة، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة في قوله: ﴿أَحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ﴾ قال: طعامه: ما لفظه ميتاً.

وقوله: ﴿مَتَاعاً لَكُمْ وَاللِّسْيَارَةَ﴾ أى: متفعة وقوتاً لكم أيها المخاطبون ﴿وَاللِّسْيَارَةَ﴾ وهو جمع سِيَّار. قال عكرمة: لمن كان بحضرة البحر وللسيارة: السفر^(١).

وقال غيره: الطرى منه لمن يصطاده من حاضرة البحر، و﴿طَعَامُهُ﴾: ما مات فيه أو اصطيد منه ومُلحٌ وقُدِّدٌ زاداً للمسافرين والناشرين عن البحر.

وقد روى نحوه عن ابن عباس، ومجاهد، والسُّدِّي وغيرهم. وقد استدلل جمهور العلماء على حل ميتة البحر بهذه الآية الكريمة، وبما رواه الإمام مالك بن أنس، عن وهب بن كيسان، عن جابر ابن عبد الله قال: بعث رسول الله ﷺ بعثاً قبيل الساحل، فأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح، وهم ثلاثمائة، قال: وأنا فيهم. قال: فخرجنا، حتى إذا كنا ببعض الطريق فنى الزاد، فأمر أبو عبيدة بأزواد ذلك الجيش، فجمع ذلك كله، فكان مزودى تمر، قال: فكان يُقوتنا كل يوم قليلاً قليلاً حتى فنى، فلم يكن يصينا إلا ثمرة تمر. فقلت: وما تعنى ثمرة؟ فقال: فقد وجدنا فقدها حين فنى، قال: ثم انتهينا إلى البحر، فإذا حوت مثل الظُّرْب، فأكل منه ذلك الجيش ثمانين عشرة ليلة. ثم أمر أبو عبيدة بضلعين من أضلاعه فنصبا، ثم أمر براحلة فرحلت، ومرت تحتها فلم تصبهما^(٢).

وهذا الحديث مخرج فى الصحيحين^(٣)، وله طرق عن جابر.

وفى صحيح مسلم من رواية أبي الزبير، عن جابر: فإذا على ساحل البحر مثل الكتيب الضخم، فأتياه فإذا بدابة يقال لها: العنبر قال: قال أبو عبيدة: ميتة، ثم قال: لا، نحن رسل رسول الله ﷺ وفى سبيل الله، وقد اضطررتم فاكلوا قال: فأقمنا عليه شهراً ونحن ثلاثمائة حتى سمننا. ولقد رأيتنا نعترف من وقب عينه بالقلال الدهن، ونقتطع منه الفدر كالثور، أو: كقدر الثور، قال: ولقد أخذ منا أبو عبيدة ثلاثة عشر رجلاً، فأعدهم فى وقب عينه، وأخذ ضلعاً من أضلاعه فأقامها، ثم رحل أعظم بعير معنا فمر من تحتها، وتزودنا من لحمه وشائق. فلما قدمنا المدينة أتينا رسول الله ﷺ، فذكرنا ذلك له، فقال: «هو رزق أخرجته الله لكم، هل معكم من لحمه شيء فتطعمونا؟» قال: فأرسلنا إلى رسول الله ﷺ منه فأكله. وفى بعض روايات مسلم: أنهم كانوا مع النبي ﷺ حين وجدوا هذه السمكة. فقال بعضهم: هى واقعة أخرى، وقال بعضهم: بل هى قضية واحدة، ولكن كانوا أولاً مع النبي ﷺ، ثم بعثهم سرية مع أبي عبيدة، فوجدوا هذه فى سريتهم تلك مع أبي عبيدة، والله أعلم^(٤).

(١) فى د: للفر.

(٢) الموطأ (٢/ ٩٣٠).

(٣) صحيح البخارى برقم (٢٤٨٣) وصحيح مسلم برقم (١٩٣٥).

(٤) صحيح مسلم برقم (١٩٣٥).

وقال مالك، عن صفوان بن سليم، عن سعيد بن سلمة - من آل ابن الأزرق: إن المغيرة ابن أبي بردة - وهو من بني عبد الدار - أخبره، أنه سمع أبا هريرة يقول: سأل رجل رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، إنا نركب البحر، ونحمل معنا القليل من الماء، فإن توضأنا به عطشنا، أفنتوضأ بماء البحر؟ فقال رسول الله ﷺ: « هو الطهور ماؤه الحِلُّ ميتته ».

وقد روى هذا الحديث الإمامان الشافعي، وأحمد بن حنبل، وأهل السنن الأربعة، وصححه البخاري، والترمذي، وابن خزيمة، وابن حبان، وغيرهم. وقد روى عن جماعة من الصحابة عن النبي ﷺ^(١)، بنحوه.

وقد روى الإمام أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه، من طرق، عن حماد بن سلمة: حدثنا أبو المهزم - هو يزيد بن سفيان - سمعت أبا هريرة يقول: كنا مع رسول الله ﷺ في حج - أو: عمرة - فاستقبلنا رجل جرّاد، فجعلنا نضربهن بعصينا وسيطانا فقتلهن، فأسقط في أيدينا، فقلنا: ما نضع ونحن محرمون؟ فسأنا رسول الله ﷺ، فقال: « لا بأس بصيد البحر »^(٢).
أبو المهزم ضعيف، والله أعلم.

وقال ابن ماجه: حدثنا هارون بن عبد الله الحمّال، حدثنا هاشم بن القاسم، حدثنا زياد بن عبد الله بن علاثة، عن موسى بن محمد بن إبراهيم، عن أبيه، عن جابر وأنس بن مالك، أن النبي ﷺ كان إذا دعا على الجرّاد قال: « اللهم أهلك كباره، واقتل صغاره، وأفسد بيضه، واقطع دابره، وخذ بأفواهه عن معايشنا وأرزاقنا، إنك سميع الدعاء ». فقال خالد: يا رسول الله، كيف تدعو على جند من أجناد الله يقطع دابره؟ فقال: « إن الجرّاد نثره الحوت في البحر ». قال هاشم: قال زياد: فحدثني من رأى الحوت ينثره. تفرد به ابن ماجه^(٣).

وقد روى الشافعي، عن سعيد، عن ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس: أنه أنكر على من يصيد الجرّاد في الحرم.

وقد احتج بهذه الآية الكريمة من ذهب من الفقهاء إلى أنه تؤكل دواب البحر، ولم يستثن من ذلك شيئاً. وقد تقدم عن الصديق أنه قال: « **طَعَامُهُ** »: كل ما فيه.

وقد استثنى بعضهم الضفادع وأباح ما سواها؛ لما رواه الإمام أحمد، وأبو داود، والنسائي من رواية ابن أبي ذئب، عن سعيد بن خالد، عن سعيد بن المسيب، عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي؛ أن رسول الله ﷺ نهى عن قتل الضفدع^(٤).

(١) مسند الشافعي برقم (٢٥) ابتداع المن، والمسند للإمام أحمد (٢٣٧/٢) وسنن أبي داود برقم (٨٣) وسنن الترمذي برقم (٦٩) وسنن النسائي (٥٠/١) وسنن ابن ماجه برقم (٣٨٦) وصحيح ابن خزيمة برقم (١١١) وصحيح ابن حبان برقم (١١٩).

(٢) المسند (٣٠٦/٢) وسنن أبي داود برقم (١٨٥٤) وسنن الترمذي برقم (٨٥٠) وسنن ابن ماجه برقم (٣٢٢٢).

(٣) سنن ابن ماجه برقم (٣٢٢١) وقال أبو بصير في الزوائد (٦٤/٣، ٦٥): « هذا إسناد ضعيف لضعف موسى بن محمد بن إبراهيم، أورده ابن الجوزي في الموضوعات من طريق هارون بن عبد الله، وقال: لا يصح عن رسول الله ﷺ وضعفه موسى بن محمد ».

(٤) المسند (٤٥٣/٣) وسنن أبي داود برقم (٥٢٦٩) وسنن النسائي (٢١٠/٧).

وللسائى عن عبد الله بن عمرو قال: نهى رسول الله ﷺ عن قتل الضفدع، وقال: تَقِيهَا تَسِيحٌ (١).

وقال آخرون: يؤكل من صيد البحر السمك، ولا يؤكل الضفدع. واختلفوا فيما سواهما، فقيل: يؤكل سائر ذلك، وقيل: لا يؤكل. وقيل: ما أكل شبهه من البر أكل مثله فى البحر، وما لا يؤكل شبهه لا يؤكل. وهذه كلها وجوه فى مذهب الشافعى، رحمه الله.

وقال أبو حنيفة، رحمه الله: لا يؤكل ما مات فى البحر، كما لا يؤكل ما مات فى البر؛ لعموم قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾ [المائدة: ٣].

وقد ورد حديث بنحو ذلك، فقال ابن مردويه:

حدثنا عبد الباقي - هو ابن قانع - حدثنا الحسين بن إسحاق التُّسْتَرِيّ وعبد الله بن موسى بن أبى عثمان قالوا: حدثنا الحسين بن زيد الطحان، حدثنا حفص بن غياث، عن ابن أبى ذئب، عن أبى الزبير، عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «ما صَدْتُمُوهُ وَهُوَ حَيٌّ فَمَاتَ فَكُلُوهُ، وَمَا أَلْقَى الْبَحْرَ مَيْتًا طَائِفًا فَلَا تَأْكُلُوهُ».

ثم رواه من طريق إسماعيل بن أمية، ويحيى بن أبى أنيسة، عن أبى الزبير عن جابر به. وهو منكر (٢).

وقد احتج الجمهور من أصحاب مالك، والشافعى، وأحمد بن حنبل، بحديث «العنبر» المتقدم ذكره، وبحديث: «هو الطهور ماؤه الحُلُّ مَيْتَتُهُ»، وقد تقدم أيضاً.

وروى الإمام أبو عبد الله الشافعى، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «أَحَلَّتْ لَنَا مَيْتَانِ وَدَمَانِ، فَأَمَّا الْمَيْتَانِ فَالْحَوْتُ وَالْجُرَادُ، وَأَمَّا الدَّمَانُ فَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ».

ورواه أحمد وابن ماجه، والدارقطنى والبيهقى. وله شواهد، وروى (٣) موقوفاً، والله أعلم.

وقوله: ﴿وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا﴾ أى: فى حال إحرامكم يحرم (٤) عليكم الاصطياد. ففيه دلالة على تحريم ذلك (٥)، فإذا اصطاد المحرم الصيد متعمداً أثم وعُرم، أو مخطناً عُرم وحرم عليه أكله؛ لأنه فى حقه كالميتة، وكذا فى حق غيره من المحرمين والمحلين عند مالك والشافعى - فى أحد قوليه - وبه يقول عطاء، والقاسم، وسالم، وأبو يوسف، ومحمد بن الحسن، وغيرهم. فإن

(١) لم أجده عند البحث فى سنن السائى ولعلنى أتذكرة فيما بعد. ورواه الطبرانى فى المعجم الأوسط برقم (١٨٥٢) من طريق احتجاج بن محمد عن شعبة عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن عبد الله بن عمرو به.

(٢) وتكراره؛ لمخالفته الآية والأحاديث الصحيحة مثل حديث: «هو الطهور ماؤه»، وحديث العنبر.

(٣) مسند الشافعى برقم (١٧٣٤) ومسند أحمد (٩٧/٢) ومضى تخريجه عند الآية: ٣ من هذه السورة.

(٤) فى د: «فحرام». (٥) فى د: «التحريم».

أكله أو شيئاً منه، فهل يلزمه جزاء؟ فيه قولان للعلماء:

أحدهما: نعم، قال عبد الرزاق، عن ابن جريج، عن عطاء، قال: إن ذبحه ثم أكله فكفارته، وإليه ذهب طائفة.

والثاني: لا جزاء عليه بأكله. نص عليه مالك بن أنس.

قال أبو عمر بن عبد البر: وعلى هذا مذاهب فقهاء الامصار، وجمهور العلماء. ثم وجهه أبو عمر بما لو وطئ ثم وطئ قبل أن يحد، فإنما عليه حد واحد^(١).

وقال أبو حنيفة: عليه قيمة ما أكل.

وقال أبو ثور: إذا قتل المحرم الصيد فعليه جزاءه، وحلال أكل ذلك الصيد، إلا أنى أكرهه للذي قتله، للخبر عن رسول الله ﷺ: «صَيْدُ الْبَرِّ لَكُمْ حَلَالٌ، مَا لَمْ تُصَيْدُوهُ أَوْ يُصَدَّ لَكُمْ».

وهذا الحديث سيأتي بيانه. وقوله بإباحته للمقاتل غريب، وأما لغيره ففيه خلاف، قد ذكرنا المنع عن تقدم. وقال آخرون. بإباحته لغير المقاتل، سواء المحرمون والمحلون؛ لهذا الحديث. والله أعلم.

وأما إذا صاد^(٢) حلال صيداً فأهداه إلى محرم، فقد ذهب^(٣) ذاهبون إلى إباحته مطلقاً، ولم يفتصلوا بين أن يكون قد صاده لأجله أم لا. حكى هذا القول أبو عمر بن عبد البر، عن عمر ابن الخطاب، وأبي هريرة، والزيبر بن العوام، وكعب الاحبار، ومجاهد، وعطاء - في رواية - وسعيد ابن جبير. قال: وبه قال الكوفيون.

قال ابن جرير: حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع، حدثنا بشر بن المفضل، حدثنا سعيد، عن قتادة، أن سعيد بن المسيب حدثه، عن أبي هريرة؛ أنه سئل عن لحم صيد صاده حلال، أياكله المحرم؟ قال: فأفتاهم بأكله. ثم لقي عمر بن الخطاب فأخبره بما كان من أمره، فقال: لو أفتيتهم بغير هذا لأوجعتُ لك رأسك.

وقال آخرون: لا يجوز أكل الصيد للمحرم بالكلية، ومنعوا من ذلك مطلقاً؛ لعموم هذه الآية الكريمة.

وقال عبد الرزاق، عن معمر، عن ابن طاوس وعبد الكريم بن أبي أمية، عن طاوس، عن ابن عباس؛ أنه كره أكل لحم الصيد للمحرم، وقال: هي مبهمة. يعني قوله: «وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمَّتْ حُرْمَتُهُ».

قال: وأخبرني معمر، عن الزهري، عن ابن عمر؛ أنه كان يكره للمحرم أن يأكل من لحم الصيد على كل حال.

(١) الاستذكار لابن عبد البر (١١/٣١٢).

(٢) في د: «فصد».

(٣) في د: «صاده».

قال معمر: وأخبرني أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، مثله.

قال ابن عبد البر: وبه قال طاوس، وجابر بن زيد، وإليه ذهب الثوري، وإسحاق بن راهويه - في رواية - وقد روى نحوه عن علي بن أبي طالب، رواه ابن جرير من طريق سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب: أن علياً كره لحم الصيد للمحرم على كل حال.

وقال مالك، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه - في رواية - والجمهور: إن كان الحلال قد قصد المحرم بذلك الصيد، لم يجز للمحرم أكله؛ لحديث الصعب بن جثامة: أنه أهدى للنبي ﷺ حماراً وحشياً، وهو بالابواء - أو: بوذان - فرده عليه، فلما رأى ما في وجهه قال: «إنا لم نردّه عليك إلا أنا حُرْمٌ».

وهذا الحديث مخرج في الصحيحين، وله ألفاظ كثيرة^(١). قالوا: فوجهه أن النبي ﷺ ظن أن هذا إنما صاده من أجله، فرده لذلك. فأما إذا لم يقصده بالاصطياد فإنه يجوز له الأكل منه؛ لحديث أبي قتادة حين صاد حماراً وحشاً، كان حلالاً لم يحرم، وكان أصحابه محرمين، فتوقفوا في أكله. ثم سألوا رسول الله ﷺ فقال: «هل كان منكم أحد أشار إليها، أو أعان في قتلها؟» قالوا: لا. قال: «فكلوا». وأكل منها رسول الله ﷺ.

وهذه القصة ثابتة أيضاً في الصحيحين بألفاظ كثيرة^(٢).

وقال الإمام أحمد: حدثنا سعيد بن منصور وقتيبة بن سعيد قالوا: حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن، عن عمرو بن أبي عمرو، عن المطلب بن عبد الله بن حنطب، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ - وقال قتيبة في حديثه: سمعت رسول الله ﷺ - يقول: «صيد البر لكم حلال - قال سعيد: وأنتم حرم - ما لم تُصيده أو يُصدّ لكم».

وكذا رواه أبو داود والترمذي والنسائي جميعاً، عن قتيبة. وقال الترمذي: لا نعرف للمطلب سماعاً من جابر^(٣).

ورواه الإمام محمد بن إدريس الشافعي، من طريق عمرو بن أبي عمرو، عن مولاة المطلب، عن جابر ثم قال: وهذا أحسن حديث روى في هذا الباب وأقرب.

وقال مالك، عن عبد الله بن أبي بكر، عن عبد الله بن عامر بن ربيعة قال: رأيت عثمان بن عفان بالعُرج، وهو محرم في يوم صائف، قد غطى وجهه بقطيفة أرجوان، ثم أتى بلحم صيد فقال

(١) صحيح البخاري برقم (١٨٢٥، ٢٥٧٢) وصحيح مسلم برقم (١١٩٣).

(٢) صحيح البخاري برقم (٢٩١٤، ٥٤٩٠) وصحيح مسلم برقم (١١٩٦).

(٣) سنن أبي داود برقم (١٨٥١) وسنن الترمذي برقم (٨٤٦) وسنن النسائي (١٨٧/٥).

لاصحابه: كلوا، فقالوا: أولاً تاكل أنت؟ فقال: إني لست كهيتكم، إنما صيد من أجلى (١) (٢).

﴿ قُلْ لَّا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (١٠٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدَّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ (١٠١) قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ (١٠٢) ﴿

يقول تعالى لرسوله ﷺ: ﴿قُلْ﴾ يا محمد: ﴿لَّا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ﴾ أى: يا أيها الإنسان ﴿كَثْرَةُ الْخَبِيثِ﴾ بمعنى: أن القليل الخلال النافع خير من الكثير الحرام الضار، كما جاء في الحديث: «ما قُلَّ وكَفَى، خَيْرٌ مما كَثُرَ وَاللَّهِ».

وقال أبو القاسم البَغَوِيُّ في معجمه: حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا الحَوَاطِي، حدثنا محمد بن شعيب، حدثنا مَعَانٌ (٣) بن رِفاعَةَ، عن أبي عبد الملك على بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة أنه أخبره عن ثعلبة بن حاطب الأنصاري أنه قال: يا رسول الله، ادع الله أن يرزقني مالا. فقال النبي ﷺ: «قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه» (٤).

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ أى: يا ذوى العقول الصحيحة المستقيمة، وتجنبوا الحرام ودعوه، واقنعوا بالحلal واكتفوا به ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ أى: فى الدنيا والآخرة.

ثم قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾: هذا تأديب من الله [تعالى] (٥) لعباده المؤمنين، ونهى لهم عن أن يسألوا ﴿عَنْ أَشْيَاءٍ﴾ مما لا فائدة لهم فى السؤال والتنقيب عنها؛ لأنها إن أظهرت لهم تلك الأمور ربما ساءتهم وشت عليهم سماعها، كما جاء فى الحديث: أن رسول الله ﷺ قال: «لَا يُبَلِّغُنِي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ شَيْئاً، إِنْ أَحَبَّ أَنْ أُخْرَجَ إِلَيْكُمْ وَأَنَا سَلِيمٌ الصِّدْرُ» (٦).

وقال البخارى: حدثنا مُنذِرُ بن الوليد بن عبد الرحمن الجارودى، حدثنا أبى، حدثنا شعبة، عن

(١) الموطأ (١/٣٥٤).

(٢) لم يتعرض الحافظ ابن كثير - رحمه الله - لتفسير بقية الآيات، كما فى جميع النسخ المخطوطة، ولعل ذلك - والله أعلم - لانه قد تطرق إلى تفسير معانيها فى منشايتها فى سورة البقرة.

(٣) فى د: يعلى.

(٤) ورواه ابن عبد البر فى الاستيعاب (١/٢٠١) وابن الأثير فى أسد الغابة (١/٢٨٤) من طريق معان بن رِفاعَةَ، عن على بن يزيد، عن القاسم بن عبد الرحمن به، وفى إسناده على بن يزيد الألهانى وهو متروك. وللفاضل عذاب الحش رسالة فى الذب عن ثعلبة بن حاطب بين فيها نكارة هذه القصة وتوسع فى ذلك.

(٥) زيادة من د.

(٦) رواه أبو داود فى السنن برقم (٤٨٦٠) والترمذى فى السنن برقم (٣٨٩٦) من حديث عبد الله بن مسعود، رضى الله عنه، وسياقته.

موسى بن أنس، عن أنس بن مالك قال: خطب النبي ﷺ خطبة ما سمعت مثلها قط، قال: «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً». قال: فغطى أصحاب رسول الله ﷺ وجوههم لهم حين. فقال رجل: من أبي؟ قال: «فلان»، فنزلت هذه الآية: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾.

رواه النَّصْرُ وروح بن عباد، عن شعبة^(١)، وقد رواه البخاري في غير هذا الموضع، ومسلم، وأحمد، والترمذي، والنسائي من طرق عن شعبة بن الحجاج، به^(٢).

وقال ابن جرير: حدثنا بشر، حدثنا يزيد، حدثنا سعيد، عن قتادة في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾ الآية، قال: فحدثنا أن أنس بن مالك حدثه: أن رسول الله ﷺ سأله حتى أحفوه بالمسألة، فمخرج عليهم ذات يوم فصعد المنبر، فقال: «لا تسألوا اليوم عن شيء إلا بينته لكم». فاشفق أصحاب رسول الله ﷺ أن يكون بين يدي أمر قد حَصَرَ، فجعلت لا التفت يمينا ولا شمالا إلا وجدت كلاً لا فإ رأسه في ثوبه يكي، فأنشأ رجل كان يلاحى فيدعى إلى غير أبيه، فقال: يا نبي الله، من أبي؟ قال: «أبوك حذافة». قال: ثم قام عمر - أو قال: فأنشأ عمر - فقال: رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد رسولاً، عائذاً بالله - أو قال: أعوذ بالله - من شر الضنن قال: وقال رسول الله ﷺ: «لم أر في الخير والشر كالיום قط، صورت لى الجنة والنار حتى رأيتهما دون الحائط». أخرجاه من طريق سعيد^(٣).

ورواه معمر، عن الزهري، عن أنس بنحو ذلك - أو قريباً منه - قال الزهري: فقالت أم عبد الله ابن حذافة: ما رأيت ولداً أعق منك قط، أكنت تأمن أن تكون أمك قد قارفت ما قارف أهل الجاهلية فتفضحها على رؤوس الناس، فقال: والله لو الحقنى بعد أسود للحقته^(٤).

وقال ابن جرير أيضاً: حدثنا الحارث، حدثنا عبد العزيز، حدثنا قيس، عن أبي حصين، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: خرج رسول الله ﷺ وهو غضبان محمراً وجهه حتى جلس على المنبر، فقام إليه رجل فقال: أين أبي^(٥)؟ فقال: «في النار» فقام آخر فقال: من أبي؟ فقال: «أبوك حذافة»، فقام عمر بن الخطاب فقال: رضينا بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً، وبالقرآن إماماً، إنا يا رسول الله حديث عهد بجاهلية وشرك، والله أعلم من أبائنا. قال: فسكن غضبه، ونزلت هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾^(٦) إسناده جيد^(٧).

وقد ذكر هذه القصة^(٨) مرسله غير واحد من السلف، منهم أسباط عن السدي أنه قال في قوله:

(١) صحيح البخاري برقم (٤١٢١).

(٢) صحيح البخاري برقم (٦٤٨٦، ٧٢٩٥) وصحيح مسلم برقم (٢٣٥٩) والسند (٢١٠/٣) وسنن الترمذي برقم (٣٠٥٦).

(٣) تفسير الطبري (١١/١٠٠) وصحيح البخاري برقم (٧٠٩١) وصحيح مسلم برقم (٢٣٥٩).

(٤) رواه الطبري في تفسيره (١١/١٠٢) من طريق معمر به.

(٥) في د: أين أنا.

(٦) تفسير الطبري (١١/١٠٣).

(٧) في د: إسناده جيد.

(٨) في د: ذكرها.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ ﴾ قال: غضب رسول الله ﷺ يوماً من الأيام، فقام خطيباً فقال: « سلوني، فإنكم لا تسألوني عن شيء إلا أبتانكم به ». فقام إليه رجل من قريش، من بنى سهم، يقال له: عبد الله بن حذافة، وكان يُطعن فيه، فقال: يا رسول الله، من أين؟ فقال: « أوبرك فلان »، فدعاه لآبيه، فقام إليه عمر بن الخطاب فقبل رجله، وقال: يا رسول الله، رضينا بالله رباً، وبك نبياً، وبالإسلام ديناً، وبالقرآن إماماً، فاعف عنا عفا الله عنك، فلم يزل به حتى رضى، فيومئذ قال: « الولد للفراش وللماهر الحجر ».

ثم قال البخاري: حدثنا الفضل بن سهل، حدثنا أبو النضر، حدثنا أبو خزيمة، حدثنا أبو الجويرية، عن ابن عباس قال: كان قوم يسألون رسول الله ﷺ استهزاءً، فيقول الرجل: من أين؟ ويقول الرجل تفضل ناقتة: أين ناقتي؟ فانزل الله فيهم هذه الآية: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ ﴾ حتى فرغ من الآية كلها. تفرد^(١) به البخاري^(٢).

وقال الإمام أحمد: حدثنا منصور بن وردان الأسدي، حدثنا علي بن عبد الأعلى، عن أبيه، عن أبي البختري - وهو سعيد بن فيروز - عن^(٣) علي قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً ﴾ [آل عمران: ٩٧] قالوا: يا رسول الله، في^(٤) كل عام؟ فقلت: نعم. فقالوا: أفى كل عام؟ فقلت: نعم. فقالوا: أفى كل عام؟ فقلت: لا، ولو قلت: نعم لوجبت، فانزل الله: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ ﴾ إلى آخر الآية.

وكذا رواه الترمذي وابن ماجه، من طريق منصور بن وردان، به^(٥). وقال الترمذي: غريب من هذا الوجه، وسمعت البخاري يقول: أبو البختري لم يدرك علياً.

وقال ابن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا عبد الرحيم بن سليمان، عن إبراهيم بن مسلم الهجري، عن أبي عياض، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: « إن الله كتب عليكم الحج، فقال رجل: أفى كل عام يا رسول الله؟ فأعرض عنه، حتى عاد مرتين أو ثلاثاً، فقال: « من السائل؟ » فقال: فلان. فقال: « والذي نفسى بيده، لو قلت: نعم لوجبت، ولو وجبت عليكم ما أطقتموه، ولو تركتموه لكفرتم »، فانزل الله، عز وجل: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ ﴾ حتى ختم الآية.

ثم رواه ابن جرير من طريق الحسين بن واقد، عن محمد بن زياد، عن أبي هريرة - وقال: فقام محصن الأسدي - وفي رواية من هذه الطريق: عكاشة بن محصن - وهو أشبه^(٦).

(١) في ٣: ٥٥٤.

(٢) صحيح البخاري برقم (٤٦٢٢).

(٣) في ٣: ٥٥٤.

(٤) في ٣: ٥٥٤.

(٥) المستد (١١٣/١) وسنن الترمذي برقم (٣٠٥٥) وسنن ابن ماجه برقم (٢٨٨٤).

(٦) تفسير الطبري (١٠٥/١١).

وإبراهيم بن مسلم الهجرى ضعيف.

وقال ابن جرير أيضاً: حدثني زكريا بن يحيى بن أبان المصرى قال: حدثنا أبو زيد عبد الرحمن ابن أبي العنبر، حدثنا أبو مطيع معاوية بن يحيى، عن صفوان بن عمرو، حدثني سليم بن عامر قال: سمعت أبا أمامة الباهلى يقول: قام رسول الله ﷺ فى الناس فقال: «كتب عليكم الحج». فقام رجل من الاعراب فقال: أفى كل عام؟ قال: فَعَلَّقَ كَلَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وأسكت واستغضب، ومكث طويلاً، ثم تكلم فقال: «من السائل؟» فقال الاعرابى: أنا ذا، فقال: «ويحك، ماذا يؤمنك أن أقول: نعم، والله لو قلت: نعم لوجبت، ولو وجبت لكفرتم، إلا إنه إنما أهلك الذين من قبلكم أئمة الخرج، والله لو أنى أحللت لكم جميع ما فى الأرض، وحرمت عليكم منها موضع خُفٍّ، لوقعتم فيه»، قال: فأنزل الله عند ذلك: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِن تَبَدُّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾ إلى آخر الآية^(١). فى إسناده ضعف.

وظاهر^(٢) الآية النهى عن السؤال عن الأشياء التى إذا أعلم بها الشخص ساءته، فالأولى الإعراض عنها وتركها. وما أحسن الحديث الذى رواه الإمام أحمد حيث قال:

حدثنا حجاج قال: سمعت إسرائيل بن يونس، عن الوليد بن أبى هشام مولى الهمداني، عن زيد بن زائد، عن عبد الله بن معمر قال: قال رسول الله ﷺ لأصحابه: «لا يبلغنى أحد عن أحد شيئاً، فإنى أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر» الحديث.

وقد رواه أبو داود والترمذى، من حديث إسرائيل^(٣) - قال أبو داود: عن الوليد - وقال الترمذى: عن إسرائيل - عن السدى، عن الوليد بن أبى هاشم، به. ثم قال الترمذى: غريب من هذا الوجه.

وقوله: ﴿وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدُّ لَكُمْ﴾ أى: وإن تسألوا عن هذه الأشياء التى نهيتم عن السؤال عنها حين ينزل الوحي هلى الرسول تبيّن لكم، وذلك [على الله]^(٤) يبر. ثم قال^(٥) ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ أى: عما كان منكم قبل ذلك، ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾.

وقيل: المراد بقوله: ﴿وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدُّ لَكُمْ﴾ أى: لا تسألوا عن أشياء تتأنفون السؤال عنها، فلعلّه قد ينزل بسبب سؤالكم تشديد أو تضييق^(٦). وقد ورد فى الحديث: «أعظم المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسألته»^(٧). ولكن إذا نزل القرآن بها مجملة فسالتم عن بيانها حينئذ، تبينت لكم لاحتياجكم إليها^(٨).

(١) تفسير الطبرى (١١/٧٠٧).

(٢) فى ١: ٥ نفاهاً.

(٣) المسند (١/٣٩٥) وسنن أبى داود برقم (٤٨٦٠) وسنن الترمذى برقم (٣٨٩٦).

(٤) زيادة من د. (٥) فى ٥: ٥ وقوله.

(٦) فى ٥: ٥ أو تعبيراً.

(٧) رواه البخارى فى صحيحه برقم (٧٢٨٩) ومسلم فى صحيحه برقم (٢٣٥٨) من حديث سعد بن أبى وقاص.

(٨) فى ٥: ٥ إليه.

﴿عَفَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ أي: ما لم يذكره^(١) في كتابه فهو مما عفا عنه، فاسكتوا أنتم عنها كما سكت عنها. وفي الصحيح، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ذروني ما تركتكم» فإنما أهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم^(٢).

وفي الحديث الصحيح أيضاً: «إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها، وحدّ حدوداً فلا تعتدوها، وحرم أشياء فلا تنتهكوها، وسكت عن أشياء رحمة بكم غير نسيان فلا تسألوا عنها»^(٣).

ثم قال: ﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾ أي: قد سأل هذه المسائل المنهي عنها قومٌ من قبلكم، فأجيبوا عنها ثم لم يؤمنوا بها، فأصبحوا بها كافرين، أي: بسببها، أي: بينت لهم ولم^(٤) يتفعلوا بها لأنهم لم يسألوا على وجه الاسترشاد، وإنما سألوا على وجه التعت وتعت العناد.

قال العوفي، عن ابن عباس قوله: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾، وذلك أن رسول الله ﷺ أذن في الناس فقال: «يا قوم، كتب عليكم الحج» . فقام^(٥) رجل من بني أسد فقال: يا رسول الله، أفي كل عام؟ فأغضب رسول الله ﷺ غضباً شديداً فقال: «والذي نفسي بيده لو قلت: نعم لوجبت، ولو وجبت ما^(٦) استطعتم، وإذا لكفرتم، فاتركوني ما تركتكم، وإذا أمرتكم بشيء فافعلوا، وإذا نهيتكم عن شيء فانتهاوا عنه». فأنزل الله: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ﴾، نهاهم أن يسألوا عن مثل الذي سألت النصارى من المائدة، فأصبحوا بها كافرين. فهي الله عن ذلك وقال: لا تسألوا عن أشياء إن نزل القرآن فيها بتعليق^(٧) ساءكم ذلك، ولكن انتظروا، فإذا نزل القرآن فإنكم لا تسألون عن شيء إلا وجدتم تبيانه^(٨). رواه ابن جرير.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدَ لَكُمْ﴾ قال: لما نزلت آية الحج، نادى النبي ﷺ في الناس فقال: «يا أيها الناس، إن الله قد كتب عليكم الحج فحجوا». فقالوا: يا رسول الله، أعاماً واحداً أم كل عام؟ فقال: «لا، بل عاماً واحداً، ولو قلت: كل عام لوجبت، ولو وجبت لكفرتم». ثم قال الله تعالى: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ إلى قوله: ﴿ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾^(٩). رواه ابن جرير.

وقال خصيف، عن مجاهد، عن ابن عباس: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ قال: هي البحيرة والوصيلة والسانية والحام، ألا ترى أنه يقول بعد ذلك^(١٠): «ما جعل الله من بحيرة ولا كذا ولا كذا»، قال: وأما عكرمة فقال: إنهم كانوا يسألونه عن الآيات، فتهاوا عن ذلك. ثم قال: ﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾. رواه ابن جرير.

(١) في د: «لم يذكرها».

(٢) صحيح مسلم برقم (١٣٣٧).

(٣) رواه البيهقي في السنن الكبرى (١٣/١٠) من طريق داود بن أبي هند، عن مكحول، عن أبي ثعلبة الخشني به مرفوعاً.

(٤) في د: «قلم».

(٥) في د: «فقال».

(٦) في د: «لما».

(٧) في د: «التعليق».

(٨) في د: «بيانه».

(٩) في د: «إلى قوم بها كافرين» وهو خطأ.

(١٠) في د: «قال بعدها».

يعنى عكرمة رحمه الله: أن المراد بهذا النهى عن سؤال وقوع الآيات، كما سألت فريش أن يجرى لهم أنهاراً، وأن يجعل لهم الصفاً ذهباً وغير ذلك، وكما سألت اليهود أن ينزل عليهم كتاباً من السماء، وقد قال الله تعالى: ﴿وَمَا مَتَعْنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوْلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفاً﴾ [الإسراء: ٥٩] وقال تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنْ جَاءَهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنَ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ. وَنَقَلَبُ أَمْقِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ. وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَهُمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يُجَاهِلُونَ﴾ [الأنعام: ١٠٩ - ١١١].

﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (١٠٣) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠٤﴾

قال البخارى: حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا إبراهيم بن سعد، عن صالح بن كيسان، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب قال: «البحيرة»: التى يُمنَعُ دَرَّهَا لِلطَّوَاغِيتِ، فلا يَحْمِلُهَا^(١) أحد من الناس. و«السائبة»: كانوا يسيبونها لألهتهم، لا يحمل عليها شيء. قال: وقال^(٢) أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: «رَأَيْتَ عَمْرُوَ بْنَ عَامِرِ الْخَزَاعِيِّ يَجْرُ قَصَبَهُ فِي النَّارِ، كَانَ أَوَّلَ مَنْ سَيَّبَ السَّوَابِثَ» - و«الوصيلة»: الناقة البكر، تُبَكَّرُ فِي أَوَّلِ تَنَاجِ الْإِبِلِ، ثُمَّ تُثَنُّ بَعْدَ بَأْنِي، وَكَانُوا يَسْبِيونَهَا لَطَوَاغِيتِهِمْ، إِنْ وَصَلَتْ إِحْدَاهُمَا بِالْآخَرَى لَيْسَ بَيْنَهُمَا ذَكَرٌ. و«الحام»: فحل الإبل يُضْرَبُ الضَّرْبَ الْمَعْدُودَ، فإِذَا قَضَى ضْرَابَهُ وَدَعُوهُ لِلطَّوَاغِيتِ، وَأَعْفُوهُ عَنِ الْحَمْلِ، فَلَمْ يُحْمَلْ عَلَيْهِ شَيْءٌ، وَسَمَّوهُ^(٣) الحامى. وكذا رواه مسلم والنسائي، من حديث إبراهيم بن سعد، به^(٤).

ثم قال البخارى: وقال لنا أبو اليمان: أخبرنا شعيب، عن الزهري قال: سمعت سعيداً يخبر بهذا. وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ، نحوه. ورواه ابن الهاد، عن ابن شهاب، عن سعيد، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ^(٥).

قال الحاكم: أراد البخارى أن يزيد بن عبد الله بن الهاد رواه عن عبد الوهاب بن بخت، عن الزهري. كذا حكاه شيخنا أبو الحجاج المزى فى «الأطراف» وسكت ولم ينبه عليه. وفيما قاله الحاكم نظر، فإن الإمام أحمد وأبا جعفر بن جرير روياه من حديث الثليث بن سعد، عن ابن الهاد، عن

(٢) فى ٥: اوسمونه.

(٢) فى ٥: اقاله.

(١) فى ٥: اعليها.

(٤) صحيح البخارى برقم (٤٦٢٣) وصحيح مسلم برقم (٧٨٥٦).

(٥) صحيح البخارى برقم (٤٦٢٣).

الزهري نفسه^(١)، والله أعلم.

ثم قال البخاري: حدثنا محمد بن أبي يعقوب أبو عبد الله الكرمانى، حدثنا حسان بن إبراهيم، حدثنا يونس، عن الزهري، عن عروة؛ أن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «رأيت جهنم يحطّم بعضها بعضاً، ورأيت عمراً يجر قصبه، وهو أول من سب السواحب». تفرد به البخاري^(٢).

وقال ابن جرير: حدثنا هناد، حدثنا يونس بن بكير، حدثنا محمد بن إسحاق، حدثني محمد بن إبراهيم بن الحارث، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول لاكنتم من الجنون: «يا اكثم، رأيت عمرو بن لحي بن قمعّة بن خندف يجر قصبه في النار، فما رأيت رجلاً أشبهه برجل منك به، ولا به منك». فقال اكثم: تخشى أن يضرنى شبهه يا رسول الله؟ فقال^(٣) رسول الله ﷺ: «لا، إنك مؤمن وهو كافر، إنه أول من غير دين إبراهيم، وبحر البهيرة، وسيب السائبة، وحمى الحامى». ثم رواه عن هناد، عن عبدة، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، بنحوه أو مثله^(٤).

ليس هذان الطريقتان في الكتب.

وقال الإمام أحمد: حدثنا عمرو بن مَجْمَع، حدثنا إبراهيم الهجري، عن أبي الأحوص، عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال: «إن أول من سب السواحب، وعبد الأصنام، أبو خزاعة عمرو ابن عامر، وإنى رأيت يجر أبعاءه في النار». تفرد به أحمد من هذا الوجه^(٥).

وقال عبد الرزاق: أنبأنا معمر، عن زيد بن أسلم قال: قال رسول الله ﷺ: «إنى لأعرف أول من سب السواحب، وأول من غير دين إبراهيم عليه السلام». قالوا: من هو يا رسول الله؟ قال: «عمرو بن لحي أخو بني كعب، لقد رأيت يجر قصبه في النار، يؤذى ريحه أهل النار. وإنى لأعرف أول من بحر البحائر». قالوا: من هو يا رسول الله؟ قال: «رجل من بني مدلج، كانت له ناقتان، فجذع أذانهما، وحرم ألبانهما، ثم شرب ألبانهما بعد ذلك، فلقد رأيت في النار وهما يعصانه بأفواههما ويخطانه^(٦) بأخفافهما»^(٧).

فعمرو هذا هو ابن لحي بن قمعّة، أحد رؤساء خزاعة، الذين ولّوا البيت بعد جرهم. وكان أول من غير دين إبراهيم الخليل، فأدخل الأصنام إلى الحجاز، ودعا الرعاع من الناس إلى عبادتها والتقرب

(١) المسند (٣٦٦/٢) وتفسير الطبري (١١٦/١١).

(٢) صحيح البخاري برقم (٤٦٢٤).

(٣) في د: «قال».

(٤) تفسير الطبري (١١٧/١١) ورواه ابن هشام في السيرة النبوية (٧٨/١) من طريق محمد بن إسحاق به.

(٥) المسند (٤٤٦/١) وفي إسناده إبراهيم بن مسلم الهجري وهو ضعيف، لكن للحديث شواهد من حديث عائشة وأبي هريرة المتقدمين، وانظر كلام الشيخ ناصر الألباني في السلسلة الصحيحة برقم (١٦٧٧).

(٦) في د: «ويطانه».

(٧) تفسير عبد الرزاق (١٩١/١) ورواه الطبري في تفسيره (١٢٠/١١) من طريق عبد الرزاق به.

بها، وشرع لهم هذه الشرائع الجاهلية في الأنعام وغيرها، كما ذكره الله تعالى في سورة الأنعام، عند قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾ [الأنعام: ١٣٦] إلى آخر الآيات في ذلك.

فأما البحيرة، فقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: هي الناقة إذا نتجت خمسة أبطن نظروا إلى الخامس، فإن كان ذكراً ذبحوه، فأكله الرجال دون النساء. وإن كان^(١) أنثى جدعوا آذانها، فقالوا: هذه بحيرة.

وذكر السدي وغيره قريباً من هذا.

وأما السائبة، فقال مجاهد: هي من الغنم نحو ما فرس من البحيرة، إلا أنها ما ولدت من ولد بينها وبين ستة أولاد كان على هيئتها، فإذا ولدت السابع ذكراً أو ذكرين، ذبحوه، فأكله رجالهم دون نسايتهم.

وقال محمد بن إسحاق: السائبة: هي الناقة إذا ولدت عشر إناث من الولد ليس بينهما ذكر، سببت فلم تتركب، ولم يُجَزَّ وبرها، ولم يحلب لبنها إلا الضيف.

وقال أبو روق: السائبة: كان الرجل إذا خرج فقُضيت حاجته، سبب من ماله ناقة أو غيرها، فجعلها للطواغيت. فما ولدت من شيء كان لها.

وقال السدي: كان الرجل منهم إذا قُضيت حاجته أو عوفى من مرض أو كثر ماله سبب شيئاً من ماله للأوثان، فمن عرض له من الناس عوقب بعقوبة^(٢) في الدنيا.

وأما الوصيلة، فقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: هي الشاة إذا نتجت سبعة أبطن نظروا السابع، فإن كان ذكراً أو أنثى وهو ميت اشترك فيه الرجال دون النساء، وإن كان أنثى استحيوها، وإن كان ذكراً وأنثى في بطن استحيوهما وقالوا: وصلته أخته فحرمته علينا. رواه ابن أبي حاتم.

وقال عبد الرزاق: أنبأنا معمر، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب: ﴿وَالْوَصِيلَةُ﴾ قال: فالوصيلة من الإبل، كانت الناقة تبتكر بأنثى، ثم تنثى بأنثى، فيسمونها الوصيلة، ويقولون: وصلت أنثيين ليس بينهما ذكر، فكانوا يجدعونها لطواغيتهم.

وكذا روى عن الإمام مالك بن أنس، رحمه الله.

وقال محمد بن إسحاق: الوصيلة من الغنم: إذا ولدت عشر إناث في خمسة أبطن، توأمين توأمين في كل بطن، سميت الوصيلة وتركت، فما ولدت بعد ذلك من ذكر أو أنثى، جعلت للذكور دون الإناث. وإن كانت ميتة اشتركوا فيها.

وأما الحام، فقال العوفي، عن ابن عباس قال: كان الرجل إذا لقع فحله عشراً، قيل: حام، فاتركوه.

(٢) في د: ابغريه.

(١) في د: كانت.

وكذا قال أبو روق، وقتادة. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: وأما الحمام فالفحل من الإبل، إذا وُكِدَ لولده قالوا: حَمَى هذا ظهره، فلا يحملون عليه شيئاً، ولا يجوزون له وبراً، ولا يمنعونه من حمى رعى، ومن حوض يشرب منه، وإن كان الحوض لغير صاحبه.

وقال ابن وهب: سمعت مالكا يقول: أما الحمام فمن الإبل كان يضرب في الإبل، فإذا انقضى ضرابه جعلوا عليه ريش الطواويس وسيبوه.

وقد قيل غير ذلك في تفسير هذه الآية. وقد ورد في ذلك حديث رواه ابن أبي حاتم، من طريق أبي إسحاق السبيعي، عن أبي الأحوص الجشمي، عن أبيه مالك بن نضلة قال: أتيت النبي ﷺ في خَلْقَانِ مِنَ الثِّيَابِ، فقال لي: «هل لك من مال؟» قلت: «نعم». قال: «من أي المال؟» قال: «فقلت: من كل المال، من الإبل والغنم والخيول والرقيق». قال: «فإذا آتاك الله مالا فليتر عليك». ثم قال: «تنتج إبلك وافية آذانها؟» قال: «قلت: نعم». قال: «وهل تنتج الإبل إلا كذلك؟» قال: «فعلك تأخذ المرسى فقطع آذان طائفة منها وتقول: هذه بحير، وتشق آذان طائفة منها، وتقول: هذه حرم؟» قلت: نعم. قال: «فلا تفعل، إن كل ما آتاك الله لك حل»، ثم قال: «مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ»، أما البحيرة: فهي التي يجدهون آذانها، فلا تنتفع امرأتها ولا بناته ولا أحد من أهل بيته بصرفها ولا أوبارها ولا أشعارها ولا ألبانها، فإذا ماتت اشتركوا فيها. وأما السائبة: فهي التي يسيبون لألهم، ويذهبون إلى ألهم فيبيونها، وأما الوصيعة: فالشاة تلد ستة أبطن، فإذا ولدت السابع^(٢)، جدعت وقطع قرنها، فيقولون: قد وصلت، فلا يذبحونها ولا تضرب ولا تمنع مهما وردت على حوض. هكذا يذكر تفسير ذلك مدرجاً في الحديث. وقد روى من وجه آخر عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص عوف بن مالك، من قوله، وهو أشبه^(٣).

وقد روى هذا الحديث^(٤) الإمام أحمد، عن سفيان بن عيينة، عن أبي الزعراء عمرو بن عمرو، عن عمه أبي الأحوص عوف بن مالك بن نضلة، عن أبيه، به. وليس فيه تفسير هذه^(٥)، والله أعلم. - وقوله: «وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» أي: ما شرع الله هذه الأشياء ولا هي عنده قربة، ولكن المشركون افتروا ذلك^(٦)، وجعلوه شرعاً لهم وقربة يتقربون بها إليه. وليس ذلك بحاصل لهم، بل هو وبال عليهم.

«وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا» أي: إذا دعوا إلى دين الله وشرعه وما أوجبه وترك ما حرمه، قالوا: يكفيننا ما وجدنا عليه الآباء والأجداد من الطرائق والمسالك، قال الله تعالى: «أَوْ لَوْ كَانَ آيَاتُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا» أي: لا يفهمون حقاً، ولا

(١) في د: «فقلت».

(٢) في د: «وتلد السابع».

(٣) ورواه الطبري في تفسيره (١٢٢/١١) من طريق شعبة، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص عن أبيه به.

(٤) في د: «وروى الحديث».

(٥) المسند (١٣٦/٤).

(٦) في د: «ولكن افتروا المشركون».

يعرفونه، ولا يهتدون إليه، فكيف يتبعونهم والحالة هذه؟ لا يتبعهم إلا من هو أجهل منهم، وأضل سبيلاً.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَبِئْسَ كُفْرًا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (١٠٥)

يقول تعالى أمراً عباده المؤمنين أن يصلحوا أنفسهم ويفعلوا الخير بجهدهم وطاقتهم، ومخبراً لهم أنه من أصلح أمره لا يضره فساد من فسد من الناس، سواء كان قريباً منه أو بعيداً.

قال العوفي عن ابن عباس عند تفسير هذه الآية: يقول تعالى: إذا ما العبد أطاعني فيما أمرته به من الحلال والحرام^(١)، فلا يضره من ضل بعده، إذا عمل بما أمرته به.

وكذا^(٢) روى الواهب عنه. وهكذا قال مقاتل بن حيان. فقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ نصب على الإغراء ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَبِئْسَ كُفْرًا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: فيجازي^(٣) كل عامل بعمله، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر.

وليس في الآية مستدل^(٤) على ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإذا كان فعل ذلك محكماً، وقد قال الإمام أحمد^(٥)، رحمه الله:

حدثنا هاشم بن القاسم، حدثنا زهير - يعني ابن معاوية - حدثنا إسماعيل بن أبي خالد، حدثنا قيس قال: قام أبو بكر، رضي الله عنه، فحمد الله وأثنى عليه، وقال: يا أيها^(٦) الناس، إنكم تقرأون هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ إلى آخر الآية، وإنكم تضعونها على غير موضعها، وإني سمعت رسول الله ﷺ قال: «إن الناس إذا رأوا المنكر ولا يغيرونه أوشك الله، عز وجل، أن يعذبهم بعقابهم». قال: وسمعت أبا بكر يقول: يا أيها الناس، إياكم والكذب، فإن الكذب مجانب^(٧) الإيمان.

وقد روى هذا الحديث أصحاب السنن الأربعة، وابن حبان في صحيحه، وغيرهم^(٨)، من طرق كثيرة عن جماعة كثيرة، عن إسماعيل بن أبي خالد، به متصلاً مرفوعاً، ومنهم من رواه عنه به موقوفاً على الصديق^(٩). وقد رجح رفعه الدارقطني وغيره^(١٠)، وذكرنا طرقه والكلام عليه مطولاً في

(١) في د: فونهته عنه.

(٢) ف د: وهكذا.

(٣) في د: فيجازي.

(٤) في د: وليس فيها دليل.

(٥) في د: يا أيها.

(٦) في د: إيجانب.

(٨) المسند (٥/١) وسنن أبي داود برقم (٤٣٣٨) وسنن الترمذي برقم (٢١٦٨) وسنن النسائي الكبرى برقم (١١١٥٧) وسنن ابن ماجه برقم (٤٠٥).

(٩) رواه أبو يعلى في المسند (١١٨/١) من طريق شعبة، عن الحكم، عن قيس بن أبي حازم به موقوفاً.

(١٠) العلل للدارقطني (١/٢٥٣).

مسند الصديق، رضى الله عنه.

وقال أبو عيسى الترمذى: حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقانى، وحدثنا عبد الله بن المبارك، حدثنا عتبة بن أبي حكيم، حدثنا عمرو بن جارية^(١) اللخمي، عن أبي أمية الشعباني^(٢) قال: أتيت أبا ثعلبة الخنسي فقلت له: كيف تصنع في هذه الآية؟ فقال: آية آية؟ قلت: قوله [تعالى]^(٣): ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ فقال: أما والله لقد سألت عنها خيراً، سألت عنها رسول الله ﷺ فقال: «بل ائتمروا بالمعروف، وتناهوا عن المنكر، حتى إذا رأيت شحاً مطاعاً، وهوى متبعاً، ودنيا مؤثرة، وإعجاب كل ذي رأى برأيه، فعليك بخاصة نفسك، ودع العوام، فإن من ورائكم أياماً الصبر فيهن مثل القبض على الجمر، للعامل فيهن مثل أجر خمسين رجلاً يعملون كعملكم» - قال عبد الله بن المبارك: وزاد غير عتبة: قيل: يا رسول الله، أجر خمسين رجلاً منهم أو منا؟ قال: «بل أجر خمسين منكم».

ثم قال^(٤) الترمذى: هذا حديث حسن غريب صحيح. وكذا رواه أبو داود من طريق ابن المبارك، ورواه ابن ماجه، وابن جرير، وابن أبي حاتم، عن عتبة بن أبي حكيم^(٥).

وقال عبد الرزاق: أنبأنا معمر، عن الحسن أن ابن مسعود سأله رجل عن قوله^(٦): ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ فقال: إن هذا ليس بزمانها، إنها اليوم^(٧) مقبولة. ولكنه قد أوشك أن يأتى زمانها، تأمرون فيصنع بكم كذا وكذا - أو قال: فلا يقبل منكم - فحيثئذ ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ﴾.

ورواه أبو جعفر الرازى، عن الربيع، عن أبي العالية، عن ابن مسعود في قوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ الآية، قال: كانوا عند عبد الله بن مسعود جلوساً، فكان بين رجلين بعض ما يكون بين الناس، حتى قام كل واحد منهما إلى صاحبه، فقال رجل من جلساء عبد الله: ألا أقوم فأمرهما بالمعروف وأنهاهما عن المنكر؟ فقال آخر إلى جنبه: عليك بنفسك، فإن الله يقول: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾^(٨) عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ الآية. قال: فسمعها^(٩) ابن مسعود فقال: مه، لم يجرئ تأويل هذه بعد^(١٠). إن القرآن أنزل حيث أنزل^(١١)، ومنه آى قد مضى تأويلهن قبل أن ينزلن، ومنه آى قد وقع تأويلهن على عهد رسول الله ﷺ، ومنه آى قد وقع تأويلهن بعد النبى ﷺ بيسير، ومنه آى يقع تأويلهن بعد اليوم، ومنه آى يقع تأويلهن عند الساعة على ما ذكر من الساعة، ومنه آى

(١) في د: «ابن الحارث».

(٢) في د: «الشعبانى».

(٣) في د: «فقال».

(٤) سنن الترمذى برقم (٣٠٥٨) وسنن أبى داود برقم (٤٣٤١) وسنن ابن ماجه برقم (٤٠١٤) وتفسير الطبرى (١١/١٤٥).

(٥) في د: «سئل عن قوله».

(٦) في د: «ليس زمانها اليوم».

(٧) في د: «فردعا».

(٨) في د: «انزل».

(٩) زيادة من د.

(١٠) في د: «تأويلها».

يقع تأويلهن يوم الحساب على ما ذكر من الحساب والجنة والنار. فما دامت قلوبكم واحدة، وأهواؤكم واحدة ولم تلبسوا شيئاً، ولم يذُق بعضكم بأس بعض فأمروا وانهوا. فإذا اختلفت القلوب والاهواء، والبستُم شيئاً، وذاق بعضكم بأس بعض فأمرؤ ونفسه، عند ذلك جاءنا تأويل هذه الآية. رواه ابن جرير^(١).

وقال ابن جرير: حدثنا الحسن بن عرفة، حدثنا شيابة بن سوار، حدثنا الربيع بن صبيح، عن سفيان بن عقال قال: قيل لابن عمر: لو جلست في هذه الأيام فلم تأمر ولم تنه، فإن الله قال: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾؟ فقال ابن عمر: إنها ليست لي ولا لأصحابي إن^(٢) رسول الله ﷺ قال: «إلا فليبلغ الشاهد الغائب». فكانا نحن الشهود وأنتم الغيب، ولكن هذه الآية لأقوام يجيؤون من بعدنا، إن قالوا لم يقبل منهم^(٣).

وقال أيضاً: حدثنا محمد بن بشر، حدثنا محمد بن جعفر وأبو عاصم قالوا: حدثنا عوف، عن سوار بن شبيب قال: كنت عند ابن عمر، إذ أتاه^(٤) رجل جليد في العين، شديد اللسان، فقال: يا أبا عبد الرحمن، نفر ستة كلهم قد قرأ القرآن فأمرع فيه، وكلهم مجتهد لا بالو^(٥)، وكلهم بغيبض إليه أن يأتي دناءة، وهم في ذلك يشهد بعضهم على بعض بالشرك. فقال رجل من القوم: وأى دناءة تريد أكثر من أن يشهد بعضهم على بعض بالشرك؟

فقال الرجل: إني لست إياك أسأل، إنما أسأل الشيخ. فأعاد على عبد الله الحديث، فقال عبد الله: لعلك ترى، لا أبالك، أني سأمرك أن تذهب فتقتلهم! عظمهم وانهمم، فإن عصرك فعليك نفسك^(٦)، فإن الله، عز وجل يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ الآية.

وقال أيضاً: حدثني أحمد بن المقدم، حدثنا المعتمر بن سليمان، سمعت أبي، حدثنا قتادة، عن أبي مازن قال: انطلقت على عهد عثمان إلى المدينة، فإذا قوم من المسلمين جلوس، فقرأ أحدهم هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ﴾ فقال أكبرهم^(٧): لم يجز تأويل هذه الآية اليوم.

وقال: حدثنا القاسم، حدثنا الحُسين، حدثنا ابن فضالة، عن معاوية بن صالح، عن جبير بن نغير قال: كنت في حلقة فيها أصحاب رسول الله ﷺ، رأيت لأصغر القوم، فتذاكروا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فقلت أنا: أليس الله يقول في كتابه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾؟ فأقبلوا على بلسان واحد وقالوا: نترج آية من القرآن ولا تعرفها، ولا ندرى ما تأويلها!! حتى تمثيت^(٨) أني لم أكن تكلمت، وأقبلوا يتحدثون، فلما حضر قيامهم قالوا: إنك غلام

(١) تفسير الطبري (١١/١١٣).

(٢) في د: الآن.

(٣) تفسير الطبري (١١/١٣٩).

(٤) في د: فأتاه.

(٥) في د: أكبرهم.

(٦) في د: بنفسك.

(٥) في د: ولا بالو.

(٨) في د: اتمثيت.

حَدَّثُ^(١) السن، وإنك نزعته بآية ولا تدري ما هي؟ وعسى أن تدرك ذلك الزمان، إذا رأيت شحاً مطاعاً، وهوى متبعاً، وإعجاب كل ذي رأى برأيه، فعليك بنفسك، لا يضرك من ضل إذا اهتديت^(٢).

وقال ابن جرير: حدثنا علي بن سهل، حدثنا ضمرة بن ربيعة قال: تلا الحسن هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ فقال الحسن: الحمد لله بها، والحمد لله عليها، ما كان مؤمن فيما مضى، ولا مؤمن فيما بقى، إلا وإلى جانبه مناقق يكره عمله.

وقال سعيد بن المسيب: إذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر، فلا يضرك من ضل إذا اهتديت.

رواه ابن جرير، وكذا روى من طريق سفیان الثوري، عن أبي العيص، عن أبي البختري، عن حذيفة مثله، وكذا قال غير واحد من السلف.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا هشام بن خالد الدمشقي، حدثنا الوليد، حدثنا ابن لبيعة، عن يزيد بن أبي حبيب، عن كعب في قوله: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ قال: إذا هدمت كنيسة دمشق، فجعلت مجداً، وظهر لبس العصب، فحيتذ تاويل هذه الآية.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مَعَكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسَبُوهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ آرَبْتُمْ لَا نَشْرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْآثِمِينَ (١٠٦) فَإِنْ عَشَرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَأَخْرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ (١٠٧) ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهٍ أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (١٠٨)﴾.

اشتملت هذه الآية الكريمة على حكم عزيز، قيل: إنه منسوخ رواه العوفي عن ابن عباس. وقال^(٣) حماد بن أبي سليمان، عن إبراهيم: إنها منسوخة. وقال آخرون - وهم الأكثرون، فيما قاله ابن جرير -: بل هو محكم؛ ومن ادعى النسخ فعليه البيان.

فقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ﴾ هذا هو الخبر؛ لقوله: ﴿شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ﴾ فقيل تقديره: «شهادة اثنين»، حذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه. وقيل: دل الكلام على تقدير أن يشهد اثنان.

(١) في د: حديث.

(٢) تفسير الطبري (١/١٤٢).

(٣) في د: «وقاله».

وقوله: ﴿ذَوَا عَدْلٍ﴾ وصف الاثنين، بأن يكونا عدلين.

وقوله: ﴿فَتَنُكُمْ﴾ أي: من المسلمين. قاله الجمهور. قال^(١) علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله: ﴿ذَوَا عَدْلٍ فِتْنُكُمْ﴾ قال: من المسلمين. رواه ابن أبي حاتم، ثم قال: روى عن عبيدة، وسعيد بن المسيب، والحسن، ومجاهد، ويحيى بن يعمر، والسدي، وقتادة، ومقاتل بن حيان، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، نحو ذلك.

وقال ابن جرير: وقال آخرون: عنى: ذلك ﴿ذَوَا عَدْلٍ فِتْنُكُمْ﴾ أي: من حى^(٢) الموصى. وذلك قول روى عن عكرمة وعبيدة وعدة غيرهما.

وقوله: ﴿أَوْ آخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا سعيد بن عون، حدثنا عبد الواحد بن زياد، حدثنا حبيب بن أبي عمرة، عن سعيد بن جبيرة قال: قال ابن عباس في قوله: ﴿أَوْ آخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ قال: من غير المسلمين، يعنى: أهل الكتاب.

ثم قال: وروى عن عبيدة، وشريح، وسعيد بن المسيب، ومحمد بن سيرين، ويحيى بن يعمر، وعكرمة، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، والشعبي، وإبراهيم النخعي، وقتادة، وأبي مجلز، والسدي، ومقاتل بن حيان، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، نحو ذلك.

وعلى ما حكاه ابن جرير عن عكرمة وعبيدة في قوله: ﴿فِتْنُكُمْ﴾ أي: المراد من قبيلة الموصى، يكون المراد ههنا: ﴿أَوْ آخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ أي: من غير قبيلة الموصى. وقد روى عن ابن أبي حاتم مثله عن الحسن البصري، والزهرى، رحمهما الله.

وقوله: ﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: سافرتن، ﴿فَأَصَابَتْكُمُ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ﴾: وهذان شرطان لجواز استشهاد الذميين عند فقد المؤمنين، أن يكون ذلك في سفر، وأن يكون في وصية، كما صرح بذلك شريح القاضي.

قال ابن جرير: حدثنا عمرو بن علي، حدثنا أبو معاوية ووكيع قالوا: حدثنا الأعمش، عن إبراهيم، عن شريح قال: لا تجوز شهادة اليهودي والنصراني^(٣) إلا في سفر، ولا تجوز في سفر إلا في وصية.

ثم رواه عن أبي كريب، عن أبي بكر بن عياش، عن أبي إسحاق السبيعي قال: قال شريح، فذكر مثله.

وقد روى مثله عن الإمام أحمد بن حنبل، رحمه الله تعالى. وهذه المسألة من أفراد، وخالفه الثلاثة فقالوا: لا تجوز شهادة أهل الذمة على المسلمين. وأجازها أبو حنيفة فيما بين بعضهم بعضاً.

وقال ابن جرير: حدثنا عمرو بن علي، حدثنا أبو داود، حدثنا صالح بن أبي الأخضر، عن الزهرى قال: مضت السنة أنه لا تجوز شهادة كافر في حضر ولا سفر، إنما هي في المسلمين^(٤).

(٢) في د: من أهل.

(١) في د: قاله.

(٣) في د: اليهود والنصارى.

(٤) تفسير الطبري (١١/١٦٦).

وقال ابن زيد: نزلت هذه الآية في رجل توفى وليس عنده أحد من أهل الإسلام، وذلك في أول الإسلام، والأرض حرب، والناس كفار، وكان الناس يتوارثون بالوصية، ثم نُسخَت الوصية وفرضت الفرائض، وعمل الناس بها.

رواه ابن جرير، وفي هذا نظر، والله أعلم.

وقال ابن جرير: اختلف في قوله: ﴿شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتَ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذُوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾: هل المراد أن يوصى إليهما، أو يشهدهما؟ على قولين:

أحدهما: أن يوصى إليهما، كما قال محمد بن إسحاق، عن يزيد بن عبد الله بن قسيط قال: سئل ابن مسعود، رضى الله عنه، عن هذه الآية قال^(١): هذا رجل سافر ومعه مال، فأدركه قدره، فإن وجد رجلين من المسلمين دفع إليهما تركته، وأشهد عليهما عدلين من المسلمين.

رواه ابن أبي حاتم وفيه انقطاع.

والقول الثاني: أنهما يكونان شاهدين. وهو ظاهر سياق الآية الكريمة، فإن لم يكن وصى ثالث معهما اجتمع فيهما الوصفان: الوصاية والشهادة، كما في قصة تميم الداري، وعدي بن بداء، كما سيأتي ذكرها آنفاً، إن شاء الله وبه التوفيق.

وقد استشكل ابن جرير كونهما شاهدين، قال: لانا لا نعلم حكماً يحلف فيه الشاهد. وهذا لا يمنع الحكم الذي تضمنته هذه الآية الكريمة، وهو حكم مستقل بنفسه، لا يلزم أن يكون جارياً على قياس جميع الأحكام، على أن هذا حكم خاص بشهادة خاصة في محل خاص، وقد اغتفر فيه من الأمور ما لم يغتفر في غيره، فإذا قامت قرائن الريبة حلف هذا الشاهد بمقتضى ما دلت عليه هذه الآية الكريمة.

وقوله تعالى: ﴿تَحِبُّونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ قال [العوفي، عن^(٢) ابن عباس: يعني صلاة العصر. وكذا قال سعيد بن جبير، وإبراهيم النخعي، وقتادة، وعكرمة، ومحمد بن سيرين. وقال الزهري: يعني صلاة المسلمين، وقال السدي، عن ابن عباس: يعني صلاة أهل دينهما.

والمقصود: أن يقام هذان الشاهدان^(٣) بعد صلاة اجتمع الناس فيها بحضرتهم، ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾ أى: فيحلفان^(٤) بالله ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ أى: إن ظهرت لكم منهما ريبة، أنهما قد خانا أو غلانا، فيحلفان حينئذ بالله ﴿لَا نَشْتَرِي بِهِ﴾ أى: بأيماننا. قاله مقاتل بن حيان ﴿ثَمَّناً﴾ أى: لا نعتاض عنه بعرض قليل من الدنيا الفانية الزائلة، ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾ أى: ولو كان المشهود عليه قريباً إلينا لا نحاييه، ﴿وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ﴾: أضافها إلى الله تشريعاً لها، وتعظيماً لامرها.

وقرأ بعضهم: «ولا نكتم شهادة الله» مجروراً على القسم. رواها ابن جرير، عن عامر الشعبي.

(١) في د: وقال ابن مسعود في هذه الآية.

(٢) زيادة من د.

(٤) في د: فيحلفان.

(٣) في د: أن قيامها.

وحكى عن بعضهم أنه قرأ: «ولا نكتم شهادة الله»، والقراءة الأولى هي المشهورة.

﴿ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْآثِمِينَ ﴾ أى: إنا فعلنا شيئاً من ذلك، من تحريف الشهادة، أو تبديلها، أو تغييرها^(١)، أو كتمها بالكلية.

ثم قال تعالى: ﴿ فَإِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا ﴾ أى: فإن اشتهر وظهر وتحقق من الشاهدين الرصين، أنهما خانا أو غلّا شيئاً من المال الموصى به إليهما، وظهر عليهما بذلك ﴿ فَأَخْرَانِ يَقَوْمَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ ﴾ : هذه قراءة الجمهور: «استحق عليهم الأوليان». وروى عن علي، وأبي، والحن البصرى أنهم قرؤوها: ﴿ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ ﴾.

وقد روى الحاكم فى المستدرک من طريق إسحاق بن محمد القروى، عن سليمان بن بلال، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن عبيد الله بن أبى رافع، عن على بن أبى طالب؛ أن النبى ﷺ قرأ: ﴿ مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلِيَانِ ﴾. ثم قال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه^(٢).

وقرأ بعضهم، ومنهم ابن عباس: «من الذين استحق عليهم الأولين». وقرأ الحسن: «من الذين استحق عليهم الأولان»، حكاه ابن جرير.

فعلى قراءة الجمهور يكون المعنى بذلك: أى متى تحقق ذلك بالخبر الصحيح على خيانتهم، فليقم اثنان من الورثة المستحقين للتركة وليكونا من أولى من يرث ذلك المال ﴿ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا ﴾ أى: لقرولنا: إنهما خانا أحق وأصح وأثبت من شهادتهما المتقدمة ﴿ وَمَا اعْتَدِينَا ﴾ أى: فيما قلنا من الخيانة ﴿ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ أى: إن كنا قد كذبنا عليهما.

وهذا التحليف للورثة، والرجوع إلى قولهما والحالة هذه، كما يحلف أولياء المقتول إذا ظهر ثبوت^(٣) فى جانب القاتل، فيقسم المستحقون على القاتل فيدفع برمته إليهم، كما هو مقرر فى باب «القصاص» من الأحكام.

وقد وردت السنة بمثل ما دلت عليه هذه الآية الكريمة، فقال ابن أبى حاتم: حدثنا أبى، حدثنا الحسين بن زياد، حدثنا محمد بن سلمة، عن محمد بن إسحاق، عن أبى النصر، عن باذان - يعنى: أبى صالح مولى أم هانئ بنت أبى طالب - عن ابن عباس، عن تميم الدارى فى هذه الآية: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ ﴾ قال: برئ الناس منها غيرى وغير عدى بن بداء. وكانا^(٤) نصرانيين، يختلفان إلى الشام قبل الإسلام، فأتيا الشام لتجارتهما وقدم عليهما مولى لبنى سهم، يقال له: بُدَيْل بن أبى مريم، بتجارة ومعه جام من فضة يريد به الملك، وهو عظيم^(٥) تجارته. فمرض فأوصى إليهما، وأمرهما أن يبلغا ما ترك أهله - قال تميم: فلما مات أخذنا ذلك الجام، فبعناه

(١) فى د: ارتغيرها.

(٢) المستدرک (٢/٢٣٧) ووافقه الذهبي.

(٣) فى د: «الثبوت».

(٤) فى د: «فكانا».

(٥) فى د: «اعظم».

بألف درهم، ثم اقتسمناه أنا وعدى بن بدءاء. فلما قدمنا إلى أهله دفعنا إليهم ما كان معنا، وفقدوا الجاه فسالونا عنه، فقلنا: ما ترك غير هذا، وما دفع إلينا غيره - قال تميم: فلما أسلمت بعد قدوم النبي ﷺ المدينة تأثمت من ذلك، فأتيت أهله فاخبرتهم الخبر، ودفعت^(١) إليهم خمسمائة درهم، وأخبرتهم أن عند صاحبى مثلها، فوثبوا إليه^(٢) أن يتحلفوه بما يعظم به على أهل دينه، فحلف فأنزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشِهَادَتِنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتَيْهِمَا﴾. فقام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم فحلفا، فترعت الخمسمائة من عدى بن بدءاء.

وهكذا رواه أبو عيسى الترمذى وابن جرير كلاهما عن الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحرانى، عن محمد بن سلمة، عن محمد بن إسحاق، به فذكره^(٣) - وعنده: فأتوا به رسول الله ﷺ فسألهم اليانة فلم يجدوا، فأمرهم أن يتحلفوه بما يعظم به على أهل دينه، فحلف فأنزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ إلى قوله: ﴿أَوْ يَخَافُوا أَنْ تَرُدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾، فقام عمرو بن العاص ورجل آخر، فحلفا. فترعت الخمسمائة من عدى بن بدءاء.

ثم قال: هذا حديث غريب، وليس إسناده بصحيح، وأبو النضر الذى روى عنه محمد بن إسحاق هذا الحديث هو عدى محمد بن السائب الكلبي، يكنى أبا النضر، وقد تركه أهل العلم بالحديث، وهو صاحب التفسير، سمعت محمد بن إسماعيل يقول: محمد بن السائب الكلبي، يكنى أبا النضر، ثم قال: ولا نعرف لسالم أبا النضر رواية عن أبي صالح مولى أم هانئ، وقد روى عن ابن عباس شىء من هذا على الاختصار من غير هذا الوجه.

حدثنا سفيان بن وكيع، حدثنا يحيى بن آدم، عن ابن أبي زائدة، عن محمد بن أبي القاسم، عن عبد الملك بن سعيد بن جبير، عن أبيه، عن ابن عباس قال: خرج رجل من بنى سهم مع تميم الدارى وعدى بن بدءاء، فمات السهمى بارض ليس فيها مسلم، فلما قدما بتركته فقدوا جأماً من فضة مخصوصاً بالذهب، فأحلفهما رسول الله ﷺ، ووجدوا الجاه بمكة، فقيل: اشتريناه من تميم وعدى. فقام رجلان من أولياء السهمى فحلفا بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما، وإن الجاه لصاحبهم. وفيهم نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ﴾.

وكذا رواه أبو داود، عن الحسن بن على، عن يحيى بن آدم، به. ثم قال الترمذى: هذا حديث حسن غريب، وهو حديث ابن أبي زائدة^(٤).

ومحمد بن أبي القاسم، كوفى، قيل: إنه صالح الحديث، وقد ذكر هذه القصة مرسله غير واحد من التابعين منهم: عكرمة، ومحمد بن سيرين، وقتادة. وذكروا أن التحليف كان بعد صلاة العصر،

(١) فى د: هوأويت ١.

(٢) فى د: عليه.

(٣) سنن الترمذى برقم (٣٠٥٩) وتفسير الطبرى (١١/١٨٦).

(٤) سنن الترمذى برقم (٣٦٠٦) وسنن أبى داود برقم (٣٠٦٠) وأصله فى صحيح البخارى برقم (٢٧٨٠) لكن البخارى لم يذكره تحديداً وإنما حكاية قول.

رواه ابن جرير. وكذا ذكرها مرسله: مجاهد، والحسن، والضحاك. وهذا يدل على اشتهارها في السلف وصحتها.

ومن الشواهد لصحة هذه القصة أيضاً^(١) ما رواه أبو جعفر بن جرير:

حدثني يعقوب، حدثنا هشيم، أخبرنا زكريا، عن الشعبي؛ أن رجلاً من المسلمين حضرته الوفاة بدقوقاً، قال: فحضرته الوفاة ولم يجد أحداً من المسلمين يشهده على وصيته، فأشهد رجلين من أهل الكتاب. قال: فقدما الكوفة، فأتيا الأشعري - يعني: أبا موسى الأشعري، رضى الله عنه - فأخبراه^(٢)، وقدما بتركته ووصيته، فقال الأشعري: هذا أمر لم يكن بعد الذى كان فى عهد النبى ﷺ. قال: فأحلفهما بعد العصر: بالله ما خانا ولا كذبا ولا بدلاً ولا كنما ولا غيراً، وإنها لوصية الرجل وتركته. قال: فامضى شهادتهما.

ثم رواه عن عمرو بن على الفلاس، عن أبي داود الطيالسي، عن شعبة، عن مغيرة الأزرق، عن الشعبي؛ أن أبا موسى قضى بدقوقاً^(٣) (٤).

وهذان إسنادان صحيحان إلى الشعبي، عن أبي موسى الأشعري.

فقوله: «هذا أمر لم يكن بعد الذى كان فى عهد^(٥) رسول الله ﷺ، والظاهر - والله أعلم - أنه إنما أراد بذلك قصة تميم وعدى بن بداء، وقد ذكروا أن إسلام تميم بن أوس الدارى، رضى الله عنه، كان فى سنة تسع من الهجرة فعلى هذا يكون هذا الحكم متأخراً، يحتاج مدعى نسخه إلى دليل فاصل فى هذا المقام، والله أعلم.

وقال أسباط، عن السدى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾ قال: هذا فى الوصية عند الموت، يوصى ويشهد رجلين من المسلمين على ما له وما عليه، قال: هذا فى الحضر، ﴿وَأَوْ آخِرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ﴾ فى السفر، ﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ﴾، هذا الرجل يدركه الموت فى سفره، وليس بحضرته أحد من المسلمين، فيدعو رجلين من اليهود والنصارى والمجوس، فيوصى إليهما، ويدفع إليهما ميراثه فيقبلان به، فإن رضى أهل الميت الوصية وعرفوا [مال صاحبهم]^(٦) تركوا الرجلين^(٧). وإن ارتابوا رفعوهما إلى السلطان. فذلك قوله تعالى: ﴿تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنَّ آرْتَابِنَا﴾. قال عبد الله بن عباس: كاتى أنظر إلى العلجين حين انتهى بهما إلى أبي موسى الأشعري فى داره، ففتح الصحيفة، فأنكر أهل الميت وخونوهما^(٨). فأراد أبو موسى أن يستحلفهما بعد العصر، فقلت له: إنهما لا يباليان صلاة العصر، ولكن استحلفهما بعد صلاتهما فى دينهما، فوقف الرجلان بعد صلاتهما فى

(١) فى د: من الشواهد لها أيضاً.

(٢) فى د: به.

(٣) فى د: الذى كان على عهده.

(٤) فى د: فتركوهما.

(٥) فى د: ورضيوهما.

(٦) فى د: فأخبره.

(٧) تفسير الطبرى (١١/١٦٥).

(٨) زيادة من د.

دينهما، فيحلفان: بالله لا نشترى به ثمنًا قليلاً ولو كان ذا قربى، ولا نكتم شهادة الله إنا إذا لمن الأثمين: أن أصحابهم لهذا أوصى، وأن هذه لتركته. فيقول لهما الإمام قبل أن يحلفا: إنكما إن كتمتما أو ختتتما فضحتكما في قومكما، ولم تجز لكما شهادة، وعاقبتكما. فإذا قال لهما ذلك، فإن ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها. رواه ابن جرير^(١).

وقال ابن جرير: حدثنا الحسين، حدثنا هشيم، أخبرنا مغيرة، عن إبراهيم وسعيد بن جبيرة، أنهما قالا في هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ﴾ الآية، قالا: إذا حضر الرجل الوفاة في سفر، فليشهد رجلين من المسلمين، فإن لم يجد رجلين من المسلمين فرجلين من أهل الكتاب فإذا قدما بتركته، فإن صدقتهما الورثة قبل قولهما، وإن اتهمهما أحلفا بعد صلاة العصر: بالله ما كتمنا ولا كذبنا ولا ختتنا ولا غيرنا.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، في تفسير هذه الآية: فإن ارتيب في شهادتهما استحلفا بعد الصلاة بالله: ما اشترينا بشهادتنا ثمنًا قليلاً. فإن اطلع الأولياء على أن الكافرين كذبا في شهادتهما، قام رجلان من الأولياء فحلفا بالله: إن شهادة الكافرين باطلة، وإنا لم نعتد، فذلك قوله: ﴿فَإِنْ عَصَرَ عَلَىٰ آثِمًا غَنًّا﴾ يقول: إن اطلع على أن الكافرين كذبا ﴿فَأَخْرَأَ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾ يقول: من الأولياء، فحلفا بالله: إن شهادة الكافرين باطلة، وإنا لم نعتد، ففرد شهادة الكافرين، وتجاوز شهادة الأولياء.

وهكذا روى العوفي، عن ابن عباس. رواهما ابن جرير.

وهكذا قرر^(٢) هذا الحكم على مقتضى هذه الآية غير واحد من أئمة التابعين والسلف، رضى الله عنهم، وهو مذهب الإمام أحمد، رحمه الله.

وقوله: ﴿ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا﴾ أى: شرعية هذا الحكم على هذا الوجه المرضى من تحليف الشاهدين الذميين وقد استرب بهما، أقرب إلى إقامتهما الشهادة على الوجه المرضى.

وقوله: ﴿أَوْ يَخَافُوا أَنْ تَرُدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ أى: يكون الحامل لهم على الإتيان بالشهادة^(٣) على وجهها، وهو تعظيم الحلف بالله ومراعاة جانبه وإجلاله، والخوف من الفضيحة بين الناس إذا ردت اليمين على الورثة، فيحلفون ويستحقون^(٤) ما يدعون، ولهذا قال: ﴿أَوْ يَخَافُوا أَنْ تَرُدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾.

(١) تفسير الطبري (١١/١٧٥).

(٢) في د: «أورد».

(٣) في د: «يستحقون».

(٤) في د: «يستحقون».

ثم قال: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ أى: فى جميع أموركم ﴿وَأَسْمِعُوا﴾ أى: وأطيعوا ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ يعنى: الخارجين عن طاعته ومتابعة شريعته.

﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ (١٠٩).

وهذا إختيار عما يخاطب الله به المرسلين يوم القيامة، عما أجيبوا به من أهمهم الذين أرسلهم إليهم، كما قال تعالى: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الاعراف: ٦]، وقال تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الحجر: ٩٢، ٩٣].

وقول الرسل: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ قال مجاهد، والحسن البصرى، والسدى: إنما قالوا ذلك من هول ذلك اليوم.

قال عبد الرزاق، عن الثورى، عن الأعمش، عن مجاهد: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ﴾ فيفزعون فيقولون: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾. رواه ابن جرير وابن أبى حاتم.

وقال ابن جرير: حدثنا ابن حميد، حدثنا حكام، حدثنا عنبسة قال: سمعت شيخنا يقول: سمعت الحسن يقول فى قوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ الآية، قال: من هول ذلك اليوم.

وقال أسباط، عن السدى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا﴾ ذلك: أنهم نزلوا منزلاً ذممت فيه العقول، فلما مثلوا قالوا: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾، ثم نزلوا منزلاً آخر، فشهدوا على قومهم. رواه ابن جرير.

ثم قال ابن جرير: حدثنا القاسم، حدثنا الحسين، حدثنا حجاج، عن ابن جريج قوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ﴾: ماذا عملوا بعدكم؟ وماذا أحدثوا بعدكم؟ قالوا: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾.

وقال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾، يقولون للرب، عز وجل: لا علم لنا، إلا علم أنت أعلم به منا.

رواه ابن جرير. ثم اختاره على هذه الأقوال الثلاثة^(١). ولا شك أنه قول حسن، وهو من باب التأديب مع الرب، عز وجل، أى: لا علم لنا بالنسبة إلى علمك المحيط بكل شيء، فنحن وإن كنا قد أجبتنا وعرفنا من أجابنا، ولكن منهم من كنا إنما نطلع على ظاهره، لا علم لنا بباطنه، وأنت العليم بكل شيء، المطلع على كل شيء. فعلمنا بالنسبة إلى علمك كلاً علم، فإنك ﴿أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾.

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدتُّكَ بِرُوحِ

الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتَكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١١٠﴾ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿١١١﴾ ﴿١١١﴾

يذكر تعالى ما امتن به على عبده ورسوله عيسى ابن مريم بما أجراه على يديه من المعجزات وخوارق العادات، فقال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ﴾ أي: في خلقي إياك من أم بلا ذكر، وجعلني إياك آية ودلالة قاطعة على كمال قدرتي على الأشياء ﴿وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ﴾ حيث جعلتك لها برهاناً على براءتها عما نسبته الظالمون الجاهلون إليها من الفاحشة، ﴿إِذْ أَيْدَتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ وهو جبريل، عليه السلام، وجعلتك نبياً داعياً إلى الله في صغرك وكبرك، فانطلقتك في المهدي صغيراً، فشهدت ببراءة أمك من كل عيب، واعترفت لي بالعبودية، وأخبرت عن رسالتي إياك ودعوتك^(١) إلى عبادتي؛ ولهذا قال تعالى: ﴿تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾ أي: تدعو إلى الله الناس في صغرك وكبرك. وضمن «تكلم» تدعوا؛ لأن كلامه الناس في كهولته ليس بأمر عجيب.

وقوله: ﴿وَإِذْ عَلَّمْتَكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ أي: الخط والفهم ﴿وَالتَّوْرَةَ﴾ وهي المنزلة على موسى بن عمران الكليم، وقد يراد لفظ التوراة في الحديث ويراد به ما هو أعم من ذلك.

وقوله: ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي﴾ أي: تصوره وتشكله على هيئة الطائر بإذني لك في ذلك فيكون طائراً بإذني، أي: فتنفخ في تلك الصورة التي شكلتها بإذني لك في ذلك، فتكون طيراً ذا روح بإذن الله وخلقته.

وقوله: ﴿وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي﴾ قد تقدم الكلام على ذلك^(٢) في سورة آل عمران بما أغنى عن إعادته.

وقوله: ﴿وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي﴾ أي: تدعوهم فيقومون من قبورهم بإذن الله وقدرته، وإرادته ومشيتته.

وقد قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا مالك بن إسماعيل، حدثنا محمد بن طلحة - يعني ابن مُصَرِّفٍ - عن أبي بشر، عن أبي الهذيل قال: كان عيسى ابن مريم، عليه السلام، إذا أراد أن يحيي الموتى صلى ركعتين، يقرأ في الأولى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ [سورة الملك]، والثانية: ﴿الْقَمَّ

(٢) في سورة آل عمران.

(١) في سورة آل عمران.

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ﴿سورة السجدة﴾. فإذا فرغ منهما مدح الله وأثنى عليه، ثم دعا بسبعة أسماء: يا قديم، يا خفي، يا دائم، يا فرد، يا وتر، يا أحد، يا صمد - وكان إذا أصابه شديدة دعا بسبعة آخر: يا حي، يا قيوم، يا الله، يا رحمن، يا ذا الجلال والإكرام، يا نور السموات والأرض، وما بينهما ورب العرش العظيم، يا رب.

وهذا أثر عجيب جداً^(١).

وقوله: ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ أي: واذكر نعمتي عليك في كفي إياهم عنك حين جئتهم بالبراهين والحجج القاطعة على نبوتك ورسالتك من الله إليهم، فكذبوك واتهموك بأنك ساحر، وسعوا في قتلك وصلبك، فنجيتك منهم، ورفعتك^(٢) إلى، وطهرتك من دنسهم، وكفيتك شرهم. وهذا يدل على أن هذا الامتحان كان من الله إليه بعد رفعه إلى السماء الدنيا، أو يكون هذا الامتحان واقعاً يوم القيامة، وعبر عنه بصيغة الماضي دلالة على وقوعه لا محالة. وهذا من أسرار الغيوب التي أطلع الله عليها رسوله محمداً ﷺ.

وقوله: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي﴾، وهذا أيضاً من الامتحان عليه، عليه السلام، بأن جعل له أصحاباً وأنصاراً. ثم قيل: المراد بهذا الوحي وحى إلهام، كما قال: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ الآية [القصص: ٧]، وهذا^(٣) وحى إلهام بلا خوف، وكما قال تعالى: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ. ثُمَّ كُلِّي مِنَ الشَّجَرَاتِ فَاسْلُكِي سَبِيلَ رَبِّكَ ذَلَّلَّا﴾ الآية [النحل: ٦٨، ٦٩]. وهكذا قال بعض السلف في هذه الآية: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا﴾ [أي: بالله وبرسول الله]^(٤) ﴿وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ أي: ألهموا ذلك فامتثلوا ما ألهموا.

قال الحسن البصري: ألهمهم الله. عز وجل ذلك، وقال السُّي: قذف في قلوبهم ذلك.

ويحتمل أن يكون المراد: وإذ أوحيت إليهم بواسطتك، فدعوتهم إلى الإيمان بالله وبرسوله، واستجابوا لك وانقادوا^(٥) وتابِعوك، فقالوا: ﴿آمَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾.

﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيَّهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ

(١) وهو من اختبار بني إسرائيل التي لم يرد ما يؤيدها والأقرب بطلانها.

(٢) في د: فرغتك.

(٣) في د: وهو.

(٤) في د: فانقادوا.

(٥) زيادة من د.

السَّمَاءُ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوْلَانَا وَأَخْرِنَا وَآيَةٌ مِنْكَ وَارزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (١١٤) قَالَ اللَّهُ إِنِّي مَنَزَلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ (١١٥) ﴿

هذه قصة المائدة، وإليها تنسب السورة فيقال: «سورة المائدة». وهي مما امتن الله به على عبده ورسوله عيسى، عليه السلام، لما أجاب دعاءه بنزولها، فانزلها الله آية ودلالة معجزة باهرة وحجة قاطعة.

وقد ذكر بعض الائمة أن قصة المائدة^(١) ليست مذكورة في الإنجيل، ولا يعرفها النصارى إلا من المسلمين، فالله أعلم.

فقرله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ﴾ وهم أتباع عيسى^(٢)، عليه السلام: «يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ هذه قراءة كثيرين، وقرأ آخرون: «هل تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ» أى: هل تستطيع أن تنال ربك ﴿أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾.

والمائدة هي: الخبز عليه طعام. وذكر بعضهم أنهم إنما سألوا ذلك لحاجتهم وفقيرهم^(٣)، فسألوا أن ينزل عليهم مائدة كل يوم يقتاتون منها، ويتقوون بها على العبادة.

قال: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أى: فأجابه المسيح، عليه السلام، قائلاً لهم: اتقوا الله، ولا تسألوا هذا، فمساء أن يكون فتنة لكم، وتوكلوا على الله فى طلب الرزق إن كنتم مؤمنين.

﴿قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا﴾ أى: نحن محتاجون إلى الأكل منها ﴿وَتَطْعَمُنَا قُلُوبُنَا﴾ إذا شاهدنا نزولها رزقاً لنا من السماء ﴿وَنَعْلَمُ أَنَّ قَدْ صَدَقْتَنَا﴾ أى: ونزداد إيماناً بك وعلماً برسالتك، ﴿وَتَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ أى: ونشهد أنها آية من عند الله، ودلالة وحجة على نبوتك وصدق ما جئت به.

﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوْلَانَا وَأَخْرِنَا﴾: قال السُّدِّيُّ: أى نتخذ ذلك اليوم الذى نزلت فيه عيداً نعظمه نحن ومَن بعدنا، وقال سفيان الثوري: يعنى يوماً نصلى فيه، وقال قتادة: أرادوا أن يكون لعقبهم من بعدهم، وعن سلمان الفارسي: عظة لنا ولمن بعدنا. وقيل: كافية لأولنا وآخرنا.

﴿وَآيَةٌ مِنْكَ﴾ أى: دليلاً تنصبه على قدرتك على الأشياء، وعلى إجابتك دعوتى، فيصدقونى فيما أبلغه عنك ﴿وَارزُقْنَا﴾ أى: من عندك رزقاً هيناً بلا كلفة ولا تعب ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾. قال الله إِنِّي مَنَزَلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ ﴿أى: فمن كذب بها من أمك يا عيسى وعاندها ﴿فإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ أى: من عالمى زمانكم، كقوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾^(٤) ادخلوا آل فرعون أشد العذاب ﴿[غافر: ٤٦]، وكقوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: ١٤٥].

(١) فى د: نصتها.

(٢) فى د: المسيح.

(٣) فى د: لفقيرهم.

(٤) فى د: هذا يوم القيامة وهو خطأ.

وقد روى ابن جرير، من طريق عَوْف الأعرابي، عن أبي المغيرة القوَّاس، عن عبد الله بن عمرو قال: إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة ثلاثة: المنافقون، ومن كفر من أصحاب المائدة، وآل فرعون^(١).

ذكر أخبار رُوِيَتْ عن السلف في نزول المائدة على الحواريين:

قال أبو جعفر بن جرير^(٢): حدثنا القاسم، حدثنا الحسين، حدثني حجاج، عن ليث، عن عقيل، عن ابن عباس: أنه كان يحدث عن عيسى ابن مريم أنه قال لبني إسرائيل: هل لكم أن تصوموا لله ثلاثين يوماً، ثم تسألوه فيعطيكُم ما سألتُم؟ فإن أجر العامل على من عمل له. ففعلوا، ثم قالوا: يا معلم الخير، قلت لنا: إن أجر العامل على من عمل له وأمرتنا أن نصوم ثلاثين يوماً، ففعلنا، ولم نكن نعمل لأحد ثلاثين يوماً إلا أطمعنا حين نَصْرَحُ طعاماً، فهل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء؟ قال عيسى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِن قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَتَكُونَ عَلَيْنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ . قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيداً لِأَوْلَانَا وَأَخْرَانَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ . قَالَ اللَّهُ إِنِّي مَنَزَلْتُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مَنكُم فَأَنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَاباً لَأُعَذِّبَهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ . قال: فأقبلت الملائكة تطير بمائدة من السماء، عليها سبعة أحوات وسبعة أرغفة، حتى وضعتها بين أيديهم، فأكل منها آخر الناس كما أكل منها أولهم.

كذا رواه ابن جرير^(٣). ورواه ابن أبي حاتم، عن يونس بن عبد الأعلى، عن ابن وهب، عن الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، قال: كان ابن عباس يحدث، فذكر نحوه.

وقال ابن أبي حاتم أيضاً: حدثنا سعد بن عبد الله بن عبد الحكيم، حدثنا أبو زرعة وهب الله بن راشد، حدثنا عقيل بن خالد، أن ابن شهاب أخبره عن ابن عباس؛ أن عيسى ابن مريم قالوا له: ادع الله أن ينزل علينا مائدة من السماء، قال: فنزلت الملائكة بمائدة يحملونها، عليها سبعة أحوات، وسبعة أرغفة، فأكل منها آخر الناس كما أكل منها أولهم.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا الحسن بن قزعة الباهلي، حدثنا سفيان بن حبيب، حدثنا سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن خلاص، عن عمار بن ياسر، عن النبي ﷺ قال: «نزلت المائدة من السماء، عليها خبز ولحم، وأمروا ألا يخونوا ولا يرفعوا لعد، فخانوا وادخروا ورفعوا، فمسخوا قرده وخنازير».

وكذا رواه ابن جرير، عن الحسن بن قزعة^(٤) ثم رواه ابن جرير، عن ابن بشار، عن ابن أبي

(١) تفسير الطبري (١١/٢٢٣).

(٢) في ٥: حدثنا ابن جرير.

(٣) تفسير الطبري (١١/٢٢٢).

(٤) تفسير الطبري (١١/٢٢٨) ورواه الترمذي في السنن برقم (٣٠٦١) وقال الترمذي: «هذا حديث قد رواه أبو حاتم وغير واحد عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن خلاص، عن عمار بن ياسر مرفوعاً. ولا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الحسن بن قزعة، حدثنا حميد بن مسعدة، حدثنا سفيان بن حبيب، عن سعيد بن أبي عروبة نحوه ولم يرفعه، وهذا أصح من حديث الحسن بن قزعة، ولا نعلم للحديث المرفوع أصلاً».

عَدَى، عن سعيد، عن قتادة، عن خلاص، عن عمار، قال: نزلت المائدة وعليها ثمر من ثمار الجنة، فأمرُوا ألا يخونوا ولا يخبئوا ولا يدخروا. قال: فخان القوم وخبئوا وادخروا، فمسخهم الله قرده وخنازير^(١).

وقال ابن جرير: حدثنا ابن المنذر، حدثنا عبد الأعلى، حدثنا داود، عن سَمَّك بن حرب، عن رجل من بني عجل، قال: صليت إلى جنب عمار بن ياسر، فلما فرغ قال: هل تدري كيف كان شأن مائدة بنى إسرائيل؟ قال: قلت: لا. قال: إنهم سألوا^(٢) عيسى ابن مريم مائدة يكون عليها طعام يأكلون منه لا ينفد، قال: فقيل لهم: فإنها مقيمة لكم ما لم تخبئوا، أو تخونوا، أو ترفعوا، فإن فعلتم فإنى معذبكم عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين، قال: فما مضى يومهم حتى خبئوا ورفعوا وخنأوا، فعذبوا عذاباً لم يعذبه أحد من العالمين. وإنكم - معشر العرب - كنتم تتبعون أذناب الإبل والشاء، فبعث الله فيكم رسولاً من أنفسكم، تعرفون حسبه ونسبه، وأخبركم أنكم ستظهرون على العجم، ونهاكم أن تكتنروا الذهب والفضة. وإيم الله، لا يذهب الليل والنهار حتى تكتنروهما^(٣)، ويعذبكم الله عذاباً أليماً^(٤).

وقال: حدثنا القاسم، حدثنا حسين، حدثني حجاج، عن أبي معشر، عن إسحاق بن عبد الله؛ أن المائدة نزلت على عيسى ابن مريم، عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات، يأكلون منها ما شاؤوا. قال: فسرق بعضهم منها وقال: لعلها لا تنزل غداً. فرفعت.

وقال العوفي، عن ابن عباس: نزلت على عيسى ابن مريم والحواريين، خوان عليه خبز وسمك، يأكلون منه أينما نزلوا إذا شاؤوا. وقال خصيف، عن عكرمة ومقسم، عن ابن عباس: كانت المائدة سمكة وأرغفة. وقال مجاهد: هو طعام كان ينزل عليهم حيث نزلوا. وقال أبو عبد الرحمن السلمي: نزلت المائدة خبزاً وسمكاً. وقال عطية العوفي: المائدة: سمك فيه طعم كل شيء.

وقال وهب بن منبه: أنزلها من السماء على بنى إسرائيل، فكان ينزل عليهم في كل يوم في تلك المائدة من ثمار الجنة، فأكلوا ما شاؤوا من ضروب شتى، فكان يقعدُ عليها أربعة آلاف، فإذا أكلوا أبدل الله مكان ذلك لثلهم. فلبثوا بذلك ما شاء الله، عز وجل.

وقال وهب بن منبه: نزل عليهم قرصة من شعير وأحوات، وحشا الله بين أضعافهن البركة، فكان قوم يأكلون ثم يخرجون، ثم يجيء آخرون فيأكلون ثم يخرجون، حتى أكل جميعهم وأفضلوا.

وقال الأعمش، عن مسلم، عن سعيد بن جبير: أنزل عليها كل شيء إلا اللحم.

وقال سفیان الثوري، عن عطاء بن السائب، عن زاذان وميسرة، وجرير، عن عطاء، عن ميسرة

(١) تفسير الطبري (١١/٢٢٩).

(٢) في د: تكفروهما.

(٣) في د: إنهم قالوا.

(٤) تفسير الطبري (١١/٢٢٨).

قال: كانت المائدة إذا وضعت لبنى إسرائيل اختلفت عليهم الأيدي بكل طعام إلا اللحم.

وعن عكرمة: كان خبز المائدة من الارز. رواه ابن أبي حاتم.

وقال ابن أبي حاتم: اخبرنا جعفر بن علي فيما كتب إلى، حدثنا إسماعيل بن أبي أوتيس، حدثني أبو عبد الله عبد القدوس بن إبراهيم بن عبيد الله بن مرداس العبدي - مولى بنى عبد الدار - عن إبراهيم بن عمر، عن وهب بن منبه، عن أبي عثمان النهدي، عن سلمان الخيري أنه قال: لما سال الحواريون عيسى ابن مريم المائدة، كره ذلك جداً وقال: اتنعوا بما رزقكم الله في الارض، ولا تالوا المائدة من السماء، فإنها إن نزلت عليكم كانت آية من ربكم، وإنما هلكت ثمود حين سالوا نبيهم آية، فابتلوا بها حتى كان بؤرهم فيها. فابوا إلا أن ياتيهم بها، فلذلك قالوا: ﴿نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا﴾ الآية.

فلما رأى عيسى ان قد ابوا إلا أن يدعو لهم بها، قام فلقى عنه الصوف، ولبس الشعر الأسود، وجبة من شعر، وعباءة من شعر، وتوضأ واغتسل، ودخل مصلاه فصلى ما شاء الله، فلما قضى صلاته قام قائماً مستقبلاً القبلة وصف قدميه حتى استويا، فالصق الكعب بالكعب وحاذى الأصابع، ووضع يده اليمنى على اليسرى فوق صدره، وغض بصره، وطأطأ رأسه خشوعاً، ثم أرسل عينيه باليكاء، فما زالت دموعه تسيل على خديه وتقطر من أطراف لحينه حتى ابتلت الارض حبالاً^(١) وجهه من خشوعه، فلما رأى ذلك دعا الله فقال: ﴿اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ فانزل الله عليهم سَفْرَةَ حمراء بين غمامتين: غمامة فوقها وغمامة تحتها، وهم ينظرون إليها في الهواء منقضة من فلك السماء تهوى إليهم، وعيسى يبكي خوفاً للشروط التي اتخذها الله عليهم - فيها: أنه يعذب^(٢) من يكفر بها منهم بعد نزولها عذاباً لم يعذبه أحداً من العالمين - وهو يدعو الله من مكانه ويقول: اللهم اجعلها رحمة، إلهي لا تجعلها عذاباً، إلهي كم من عجيبة سألتك فاعطيتني، إلهي اجعلنا لك شكّارين، إلهي أعوذ بك أن تكون^(٣) أنزلتها غضباً وجزاء، إلهي اجعلها سلامة وعافية، ولا تجعلها فتنة ومثلة.

فما زال يدعو حتى استقرت السفرة بين يدي عيسى، والحواريين وأصحابه حوله، يجدون رائحة طيبة لم يجدوا فيما مضى رائحة مثلها قط، وخرّ عيسى والحواريون لله سجداً شكراً بما رزقهم من حيث لم يحتسبوا^(٤)، وأراهم فيه آية عظيمة ذات عجب وعبرة، وأقبلت اليهود ينظرون فرأوا أمراً عجباً أورثهم كمداً وغماً، ثم انصرفوا بغضب شديد وأقبل عيسى - والحواريون وأصحابه حتى جلسوا حول السفرة، فإذا عليها متديل مغطى. قال عيسى: من أجرؤنا على كشف المتديل عن هذه السفرة، وأوثقنا بنفسه، وأحسننا بلاء عند ربه؟ فليكشف عن هذه الآية حتى نراها، ونحمد ربنا، ونذكر باسمه، ونأكل من رزقه الذي رزقنا. فقال الحواريون: يا روح الله وكلمته، أنت أولانا بذلك، وأحقنا

(١) في د: ومال.

(٢) في د: أن يعذب.

(٣) في د: اللهم إني أعوذ بك.

(٤) في د: لا يحتسبون.

بالكشف عنها. فقام عيسى، عليه السلام، واستأنف وضوءاً جديداً، ثم دخل مصلاه فصلى كذلك ركعات، ثم بكى بكاء طويلاً، ودعا الله أن يأذن له في الكشف عنها، ويجعل له ولقومه فيها بركة ورزقاً. ثم انصرف فجلس^(١) إلى السفرة وتناول المندبل، وقال: «باسم الله خير الرازقين»، وكشف عن السفرة، فإذا هو عليها سمكة^(٢) ضخمة مشوية، ليس عليها بواصير، وليس في جوفها شوك، ييل السمن منها سلاً قد نضد حولها بقول من كل صنف غير الكراث، وعند رأسها خل، وعند ذنبها ملح، وحول البقول خمسة أرغفة، على واحد منها زيتون، وعلى الآخر ثمرات، وعلى الآخر خمس رمانات.

فقال شمعون رأس الخواريين لعيسى: يا روح الله وكلمته، أمن طعام الدنيا هذا أم من طعام الجنة؟ فقال: أما أن لكم أن تعتبروا بما ترون من الآيات، وتنتهوا عن تفسير المسائل؟ ما أخوفنى عليكم أن تعاقبوا في سبب هذه الآية! فقال شمعون: وإله إسرائيل ما أردت بها سؤالاً يا ابن الصديقة. فقال عيسى، عليه السلام: ليس شيء مما ترون من طعام الجنة ولا من طعام الدنيا، إنما هو شيء ابتدعه الله في الهواء بالقدرة العالية^(٣) القاهرة، فقال له: كن. فكان أسرع من طرفة عين، فكلوا مما سألتكم باسم الله^(٤)، واحمدوا عليه ربكم بمدكم منه ويزدكم، فإنه بديع قادر شاکر.

فقالوا: يا روح الله وكلمته، إنا نحب أن نرى آية في هذه الآية. فقال عيسى: سبحان^(٥) الله! أما اكتفيتم بما رأيتم في^(٦) هذه الآية حتى تسألوا فيها آية أخرى؟ ثم أقبل عيسى، عليه السلام، على السمكة، فقال: يا سمكة، عودي بإذن الله حية كما كنت. فأحياها الله بقدرته، فاضطربت وعادت بإذن الله حية طرية، تَلَمَّظَ كما يتلمظ الأسد، تدور عيناها لها بصيص، وعادت عليها بواصيرها. ففرغ القوم منها وانحازوا. فلما رأى عيسى ذلك منهم قال: ما لكم تالون الآية، فإذا أراكموها ربكم كرهتموها؟ ما أخوفنى عليكم أن تعاقبوا بما تصنعون! يا سمكة، عودي بإذن الله كما كنت. فعادت بإذن الله مشوية كما كانت في خلقها الأول.

فقالوا لعيسى: كن أنت يا روح الله الذى تبدأ الأكل منها، ثم نحن بعد. فقال عيسى: معاذ الله من ذلك! يبدأ بالأكل من طلبها. فلما رأى الخواريون وأصحابهم امتناع نبيهم^(٧) منها، خافوا أن يكون نزولها سَخْطَةً وفي أكلها مثلة، فتحاموها. فلما رأى ذلك عيسى دعا لها الفقراء والزمنى، وقال: كلوا من رزق ربكم، ودعوة نبيكم، واحمدوا الله الذى أنزلها لكم، فيكون^(٨) مهتوها لكم، وعقوبتها على غيركم، وافتحوا أكلكم باسم الله، واختموا بحمد الله، ففعلوا، فأكل منها ألف وثلاثمائة إنسان بين رجل وامرأة، يصدرون عنها كل واحد منهم شعبان يتجشأ، ونظر عيسى والخواريون فإذا ما عليها كهيبته إذ أنزلت من السماء، لم ينتقص منها شيء، ثم إنها رفعت إلى السماء وهم ينظرون،

(١) في د: وجلس.
 (٢) في د: فإذا هو بسكة.
 (٣) في د: بالقدرة العالية.
 (٤) في د: باسم الله الرحمن الرحيم.
 (٥) في د: قال سبحان.
 (٦) في د: من.
 (٧) في د: ويكون.
 (٨) في د: عيسى.

فاستغنى كل فقير أكل منها، وبرئ كل زَمِنٍ أكل منها، فلم يزالوا أغنياء صِحاحاً حتى خرجوا من الدنيا.

وتندم الحواريون وأصحابهم الذين أبوا أن يأكلوا منها ندامة، سالت منها أشفارهم، وبقيت حررتها في قلوبهم إلى يوم الممات، قال: فكانت المائدة إذا نزلت بعد ذلك آبلت بنو إسرائيل إليها من كل مكان يسمون يزاحم بعضهم بعضاً: الاغنياء والفقراء، والصغار^(١) والكبار، والاصحاء والمرضى، يركب بعضهم بعضاً. فلما رأى ذلك جعلها نواب، تنزل يوماً ولا تنزل يوماً. فلبثوا في ذلك^(٢) أربعين يوماً، تنزل عليهم غياً عند ارتفاع الضحى^(٣)، فلا تزال موضوعة يؤكل منها، حتى إذا قاموا ارتفعت عنهم^(٤) بإذن الله إلى جو السماء، وهم ينظرون إلى ظلها في الأرض حتى توارى عنهم.

قال: فأوحى الله إلى نبيه عيسى، عليه السلام، أن اجعل رزقى المائدة^(٥)، لليتامى والفقراء والزَمَنَى دون الاغنياء من الناس، فلما فعل ذلك ارتاب بها الاغنياء من الناس، وغَمَطُوا ذلك، حتى شكَّوا فيها في أنفسهم وشككوا فيها الناس، وأذاعوا في أمرها القبيح والمنكر، وأدرك الشيطان منهم حاجته، وقذف وسواسه في قلوب المرتابين^(٦)، حتى قالوا لعيسى: أخبرنا عن المائدة، ونزولها من السماء أحق، فإنه قد ارتاب بها بشر منا كثير؟ فقال عيسى، عليه السلام: هلكنم وإله المسيح! طلبتم المائدة إلى نبيكم أن يطلبها لكم إلى ربكم، فلما أن فعل وأنزلها عليكم رحمة ورزقاً، وأراكم فيها^(٧) الآيات والعبء كذبتم بها، وشككنتم فيها، فأبشروا بالعذاب، فإنه نازل بكم إلا أن يرحمكم الله. وأوحى الله إلى عيسى: إنى آخذ المكذبين بشرطى، فإنى معذب منهم من كفر بالمائدة بعد نزولها عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين، قال: فلما أمسى المرتابون بها واخذوا مضاجعهم في أحسن صورة مع نسائهم آمنين، فلما كان في آخر الليل مسخهم الله خنازير، فأصبحوا يتبعون الأقدار في الكناسات.

هذا أثر غريب جداً^(٨)، قَطَّعه ابن أبي حاتم في مواضع من هذه القصة، وقد جمعته أنا له ليكون سياقه أتم وأكمل، والله سبحانه وتعالى أعلم.

وكل هذه الآثار دالة على أن المائدة نزلت على بنى إسرائيل، أيام عيسى ابن مريم، إجابة من الله لدعوته، وكما دل على ذلك ظاهر هذا السياق من القرآن العظيم: ﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنزِلُهَا عَلَيْكُمْ﴾ الآية.

(١) في ٥: ٥ والضعفاء.
 (٢) في ٥: ٥ بينهم.
 (٣) في ٥: ٥ منها.
 (٤) في ٥: ٥ منها.
 (٥) في ٥: ٥ في المائدة.
 (٦) في ٥: ٥ في المائدة.
 (٧) في ٥: ٥ منها.
 (٨) ورواه الحكيم الترمذى في نوادر الأصول كما في تفسير القرطبي (٣٦٩/٦) من طريق زكريا بن حكيم، عن علي بن زيد بن جدعان، عن أبي عثمان النهدي، عن سلمان بنحوه، وقال القرطبي: وفي هذا الحديث مقال ولا يصح من جهة إسناده.

وقد قال قائلون: إنها لم تنزل. فروى ليث بن أبي سليم، عن مجاهد في قوله: ﴿أَنْزَلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ قال: هو مثل ضرب، ولم ينزل شيء.

رواه ابن أبي حاتم، وابن جرير. ثم قال ابن جرير: حدثني الحارث، حدثنا القاسم - هو ابن سلام - حدثنا حجاج، عن ابن جريج، عن مجاهد قال: مائدة عليها طعام، أبوها حين عرض عليهم العذاب إن كفروا، فأبوا أن تنزل عليهم.

وقال أيضاً: حدثنا ابن المني، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن منصور بن زاذان، عن الحسن؛ أنه قال في المائدة: لم تنزل.

وحدثنا بشر، حدثنا يزيد، حدثنا سعيد، عن قتادة قال: كان الحسن يقول: لما قيل لهم: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ قالوا: لا حاجة لنا فيها، فلم تنزل.

وهذه أسانيد صحيحة إلى مجاهد والحسن، وقد يتقوى ذلك بأن خبر المائدة لا تعرفه النصارى وليس هو في كتابهم، ولو كانت قد نزلت لكان ذلك مما يتوفر الدواعي على نقله، وكان يكون موجوداً في كتابهم متواتراً، ولا أقل من الأحاد، والله أعلم. ولكن الذي عليه الجمهور أنها نزلت، وهو الذي اختاره ابن جرير، قال: لأنه تعالى أخبر بنزولها بقوله^(١) تعالى: ﴿إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ قال: ووعد الله ووعيده حق وصدق.

وهذا القول هو - والله أعلم - الصواب، كما دلت عليه الاخبار والآثار عن السلف وغيرهم. وقد ذكر أهل التاريخ أن موسى بن نصير نائب بنى أمية في فتوح بلاد المغرب، وجد المائدة هناك مرصعة باللآلئ وأنواع الجواهر، فبعث بها إلى أمير المؤمنين الوليد بن عبد الملك، بانى جامع دمشق، فمات وهي في الطريق، فحملت إلى أخيه سليمان بن عبد الملك الخليفة بعده، فراها الناس وتعجبوا منها كثيراً لما فيها من اليواقيت الغيبة والجواهر اليتيمة. ويقال: إن هذه المائدة كانت لسليمان بن داود، عليهما السلام، فالله أعلم.

وقد قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرحمن، حدثنا سفيان، عن سلمة بن كهيل، عن عمران بن الحكم، عن ابن عباس قال: قالت قريش للنبي ﷺ: ادع لنا ربك أن يجعل لنا الصفا ذهباً ونؤمن بك، قال: «وتفعلون؟» قالوا: نعم. قال: فدعا، فأتاه جبريل فقال: إن ربك يقرأ عليك السلام، ويقول لك: إن شئت أصبح لهم الصفا ذهباً، فمن كفر منهم بعد ذلك عذبتهم عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين، وإن شئت فتحت لهم باب التوبة والرحمة؟ قال: «بل باب التوبة والرحمة».

ثم رواه أحمد، وابن مردويه، والحاكم في مستدركه، من حديث سفيان الثوري، به^(١).

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ آأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ قَال سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَن أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِن كُنْتُ قُلْتُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (١١٦) مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١١٧) إِن تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِن تُغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١١٨)﴾

هذا أيضاً مما يخاطب الله تعالى به عبده ورسوله عيسى ابن مريم، عليه السلام، قائلاً له يوم القيامة بحضرة من اتخذه وأمه إلهين من دون الله: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ آأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ؟﴾ وهذا تهديد للنصارى وتوبيخ وتقريع على رؤوس الأشهاد. هكذا قاله قتادة وغيره، واستدل قتادة على ذلك بقوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾.

وقال السدي: هذا الخطاب والجواب في الدنيا.

قال ابن جرير: وهذا هو الصواب، وكان حين رفعه الله إلى سماء الدنيا. واحتج ابن جرير على ذلك بمعنيين:

أحدهما: أن لفظ الكلام لفظ المضى.

والثاني: قوله: ﴿إِن تُعَذِّبُهُمْ﴾ و ﴿وَإِن تُغْفِرَ لَهُمْ﴾.

وهذان الدليلان فيهما نظر؛ لأن كثيراً من أمور يوم القيامة ذكر بلفظ المضى، ليدل على الوقوع والثبوت. ومعنى قوله: ﴿إِن تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ﴾ الآية: التبرى منهم ورد المشيئة فيهم إلى الله، وتعليق ذلك على الشرط لا يقتضى وقوعه، كما في نظائر ذلك من الآيات.

والذي^(٢) قاله قتادة وغيره هو الأظهر، والله أعلم: أن ذلك كائن يوم القيامة، ليدل على تهديد النصارى وتقريعهم وتوبيخهم على رؤوس الأشهاد يوم القيامة. وقد روى بذلك حديث مرفوع، رواه الحافظ ابن عساكر في ترجمة أبي عبد الله، مولى عمر بن عبد العزيز، وكان ثقة، قال: سمعت أبا بردة يحدث عمر بن عبد العزيز عن أبيه أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ دَعَى بِالْأَنْبِيَاءِ وَأَعْمَهُمْ، ثُمَّ يُدْعَى بِعِيسَى فَيُذَكَّرُهُ اللَّهُ نِعْمَتَهُ عَلَيْهِ، فَيَقْرُبُهَا، فَيَقُولُ: «يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكَرَ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَالِدَتِكَ؟» الآية [المائدة: ١١٠] ثم يقول: «أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ؟» فينكر أن يكون قال ذلك، فيؤتى بالنصارى فيألون، فيقولون: نعم، هو

(١) السنن (١/٢٤٢) والمستدرک (١/٥٣) ورواه الطبرانی في المعجم الكبير (١٢/١٥٢) من طريق سفيان به، وقال الهيثمي في الجمع (١٠/١٩٦): «رجاله رجال الصحيح».

(٢) في ٥: قاله.

أمرنا بذلك، قال: فيطول شعر عيسى، عليه السلام، فيأخذ كل ملك من الملائكة بشعرة من شعر رأسه وجسده، فيجاثيهم بين يدي الله، عز وجل، مقدار ألف عام، حتى ترفع عليهم الحجّة، ويرفع لهم الصليب، وينطلق بهم إلى الناز، وهذا حديث غريب عزيز^(١).

وقوله: ﴿سَبَّحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّكَ﴾ هذا توفيق للتأدب في الجواب الكامل، كما قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا ابن أبي عمير، حدثنا سفيان، عن عمرو، عن طاوس، عن أبي هريرة قال: يلتقى عيسى حجته، ولقاه الله في قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ؟﴾ قال أبو هريرة، عن النبي ﷺ: فلقيه الله: ﴿سَبَّحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّكَ﴾ أي آخر الآية.

وقد رواه الثوري، عن معمر، عن ابن طاوس، عن طاوس، بنحوه.

وقوله: ﴿إِنْ كُنْتَ قُلْتَهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ﴾ أي: إن كان صدر مني هذا فقد علمته يا رب، فإنه لا يخفى عليك شيء مما قلته ولا أردته في نفسي ولا أضمرته؛ ولهذا قال: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾. ما قلت لهم إلا ما أمرتني به، بإبلاغه: ﴿أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾ أي: ما دعوتهم إلا إلى الذي أرسلتني به وأمرتني بإبلاغه: ﴿أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾ أي: هذا هو الذي قلت لهم، ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ أي: كنت أشهد على أعمالهم حين كنت بين أظهرهم، ﴿فَلَمَّا تَرَفَيْتِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾.

قال أبو داود الطيالسي: حدثنا شعبة قال: انطلقت أنا وسفيان الثوري إلى المغيرة بن النعمان فأملأه على سفيان وأنا معه، فلما قام انتسخت من سفيان، فحدثنا قال: سمعت سعيد بن جبير يحدث عن ابن عباس قال: قام فينا رسول الله ﷺ بموعظة، فقال: يا أيها الناس، إنكم محشورون إلى الله، عز وجل، حفاة عراة غرلاً، كما بدأنا أول خلق نعيده، وإن أول الخلائق يكسى إبراهيم، ألا وإنه يجاء برجال من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول: أصحابي. فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك. فأقول كما قال العبد الصالح: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَرَفَيْتِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾. إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم، فيقال: إن هؤلاء لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم.

ورواه البخاري عند هذه الآية عن الوليد، عن أبي شعبة - وعن محمد بن كثير، عن سفيان الثوري، كلاهما عن المغيرة بن النعمان، به^(٢).

وقوله: ﴿إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، هذا الكلام يتضمن رد المشية إلى الله، عز وجل، فإنه الفعال لما يشاء، الذي لا يسأل عما يفعل وهم يسألون. ويتضمن

(١) تاريخ دمشق (١٢٨/١٩) القسم المخطوط والمختصر لابن منظور (٥٤/٢٩).

(٢) مسند الطيالسي برقم (٢٦٣٨) وصحيح البخاري برقم (٤٦٢٥) ورواه مسلم في صحيحه برقم (٣٠٢٣).

التبري من النصارى الذين كذبوا على الله، وعلى رسوله، وجعلوا لله نداً وصاحبة وولداً، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً. وهذه الآية لها شأن^(١) عظيم ونياً عجيب، وقد ورد في الحديث: أن رسول الله ﷺ قام بها ليلة إلى الصباح يرددتها.

قال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن فضيل، حدثني فليته العامري، عن جسر العامرية، عن أبي ذر، رضي الله عنه، قال: صلى رسول الله ﷺ ليلة فقرأ بآية حتى أصبح، يركع بها ويسجد بها: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تُغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، فلما أصبح قلت: يا رسول الله، ما زلت تقرأ هذه الآية حتى أصبحت تركع بها وتسجد بها؟ قال: «إني سألت ربي، عز وجل، الشفاعة لأمتي، فأعطانيها، وهي نائلة إن شاء الله لمن لا يشرك بالله شيئاً»^(٢).

طريق أخرى وسياق آخر: قال أحمد: حدثنا يحيى، حدثنا قدامة بن عبد الله، حدثني جسر بنت دجاجة: أنها انطلقت معتمرة، فانتهدت إلى الريدة، فسمعت أبا ذر يقول: قام رسول الله ﷺ ليلة من الليالي في صلاة العشاء، فصلى بالقوم، ثم تخلف أصحاب له يصلون، فلما رأى قيامهم وتخلفهم انصرف إلى رحله، فلما رأى القوم قد أدخلوا المكان رجع إلى مكانه فصلى، فجثت فقامت خلفه، فأوما إلى يمينه، فقامت عن يمينه. ثم جاء ابن مسعود فقام خلفي وخلفه، فأوما إليه بشماله، فقام عن شماله، فقامنا ثلاثنا يصلى كل واحد منا بنفسه، ويتلو من القرآن ما شاء الله أن يتلو. وقام بآية من القرآن يرددتها حتى صلى الغداة. فلما أصبحنا أومأت إلى عبد الله بن مسعود: أن سله ما أراد إلى ما صنع البارحة؟ فقال ابن مسعود بيده: لا أسأله عن شيء حتى يحدث إلى، فقلت: يا أبا أنت وأمي، قمت بآية من القرآن ومعك القرآن، لو فعل هذا بعضنا لوجدنا عليه، قال: «دعوت لأمتي». قلت: فماذا أجبت؟ - أو ماذا رد عليك؟ - قال: «أجبت بالذي لو اطلع عليه كثير منهم طلعة تركوا الصلاة». قلت: أفلا أبشر الناس؟ قال: «بلى». فانطلقت معنقاً قريباً من قذفة بحجر. فقال عمر: يا رسول الله، إنك إن تبعث إلى الناس بهذا نكلوا عن العبادة. فتاداه أن ارجع فرجع، وتلك الآية: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تُغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٣).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، حدثنا ابن وهب، أخبرني عمرو بن الحارث، أن بكر بن سودة حدثه، عن عبد الرحمن بن جبير، عن عبد الله بن عمرو بن العاص؛ أن النبي ﷺ تلا قول عيسى: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تُغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ فرجع يديه فقال: «اللهم أمي». وبكى، فقال الله: يا جبريل، اذهب إلى محمد - وربك أعلم - فاسأله: ما يبكيه؟ فأتاه جبريل، فسأله، فأخبره رسول الله ﷺ بما قال، فقال الله: يا جبريل، اذهب إلى محمد فقل:

(٢) في د: أن النبي.

(١) في د: نية.

(٣) (٤) المسند (٥/١٤٩).

إنا سنرضيك في أمتك ولا نسوؤك^(١).

وقال الإمام أحمد: حدثنا حسن، حدثنا ابن لهيعة، حدثنا ابن هبيرة^(٢): أنه سمع أبا تميم الجبشاني يقول: حدثني سعيد بن المسيب، سمعت حذيفة بن اليمان يقول: غاب عنا رسول الله ﷺ يوماً فلم يخرج، حتى ظننا أن لن يخرج، فلما خرج سجد سجدة ظننا أن نفسه قد قبضت فيها، فلما رفع رأسه قال: «إن ربي، عز وجل، استشارني في أمتي: ماذا أفعل بهم؟ فقلت: ما شئت أي رب هم خلقك وعبادك. فاستشارني الثانية، فقلت له كذلك، فقال: لا أخزيك في أمتك يا محمد، ويشرنى أن أول من يدخل الجنة من أمتي معي سبعون ألفاً، مع كل ألف سبعون ألفاً، ليس عليهم حساب، ثم أرسل إلي فقال: ادع تُجيب، وسل تُعطى. فقلت لرسوله: أومعطي ربي سؤلي؟ قال: ما أرسلني إليك إلا ليعطيك، ولقد أعطاني ربي ولا فخر، وغفر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر، وأنا أمشي حياً صحيحاً، وأعطاني إلا تجوع أمتي ولا تغلب، وأعطاني الكوثر، وهو نهر في الجنة يسيل في حوضي، وأعطاني العز والنصر والرعب يسعى بين يدي أمتي شهراً، وأعطاني أني أول الأنبياء يدخل الجنة، وطيب لي ولامتي الغنيمة، وأحل لنا كثيراً مما شدد على من قبلنا، ولم يجعل علينا في الدين من حرج^(٣).

﴿ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (١١٩) لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢٠﴾

يقول تعالى مجيباً لعبده ورسوله عيسى ابن مريم^(٤)، فيما أنباه إليه من التبري من النصارى الملحدين، الكاذبين على الله وعلى رسوله، ومن رد المشيئة فيهم إلى ربه، عز وجل، فعند ذلك يقول تعالى: ﴿هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾.

قال الضحاك، عن ابن عباس يقول: يوم ينفع الموحدين توحيدهم. ﴿لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ أي: ما كثر فيها لا يحولون ولا يزولون، رضى الله عنهم ورضوا عنه، كما قال تعالى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٢].

وسياتي ما يتعلق بتلك الآية من الحديث.

وقد روى ابن أبي حاتم هنا حديثاً فقال: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا المحاربي، عن نَيْث، عن عثمان - يعني ابن عمير أبو اليقظان - عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «ثم يتجلى لهم الرب

(١) ورواه مسلم في صحيحه برقم (٢٠٢) من طريق يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب بنحوه.

(٢) في د: ابن هبيرة.

(٣) المسند (٢٩٣/٥) وقال الهيثمي في المجمع (٢/٢٨٧): فيه ابن لهيعة وفيه كلام.

(٤) في د: لعيسى.

تعالى فيقول: سلوني سلوني أعطكم». قال: « فيسالونه^(١) الرضا، فيقول: رضى أحلكم دارى، وأنالكم كرامتى، فسلوني أعطكم. فيسالونه الرضا، قال: « فيشهدهم أنه قد رضى عنهم^(٢) ».

وقوله: ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أى: هذا هو الفوز الكبير الذى لا أعظم منه، كما قال تعالى: ﴿لَمِثْلٍ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾ [الصافات: ٦١]، وكما قال: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَفَّسِ الْمُتَنَفِّسُونَ﴾ [المطففين: ٢٦].

وقوله: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَفَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أى: هو الخالق للأشياء، المالك لها، المتصرف فيها القادر عليها، فالجميع ملكه ونحو قهره وقدرته وفى مشيئته، فلا نظير له ولا وزير، ولا عدل، ولا والد ولا ولد ولا صاحبة، فلا إله غيره ولا رب سواه.

قال ابن وهب: سمعت حنّ بن عبد الله يحدث، عن أبي عبد الرحمن الحبلى، عن عبد الله بن عمرو قال: آخر سورة أنزلت سورة المائدة^(٣).

(١) فى د: « فيسالون ».

(٢) ورواه ابن أبي شيبة فى المصنف (٢/ ١٥٠): حدثنا عبد الرحمن المحاربى، فذكره من حديث طويل، وعثمان بن عمير أبو اليقظان الكوفى قال الذهبى: ضعفه - أى الأئمة - فقال ابن معين: ليس بشيء، وقال أبو أحمد الزبيدى: كان يؤمن بالرجعة، وقال النسائى: ليس بالقوى، وقال أحمد والدارقطنى: ضعيف، وقال ابن عدى: « ردى المذهب، يؤمن بالرجعة، على أن الثقات قد رويوا عنه مع ضعفه ». سيزان الاعتدال (٣/ ٥٠).

(٣) رواه الترمذى فى السنن برقم (٦٣ - ٣) عن قتيبة، عن عبد الله بن وهب به، وقال: « هذا حديث حسن غريب ».

[بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ الثَّقَةُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ] (١)

تفسير سورة الأنعام

[وهي مكة] (٢).

قال العوفي وعكرمة وعطاء، عن ابن عباس: أنزلت سورة الأنعام بمكة.

وقال الطبراني: حدثنا علي بن عبد العزيز، حدثنا حجاج بن منهال، حدثنا (٣) حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن يوسف بن مهران، عن ابن عباس، قال: نزلت سورة الأنعام بمكة ليلاً جملة، حولها سبعون ألف ملك يجارون حولها بالتسبيح (٤).

وقال سفيان الثوري، عن ليث، عن شهر بن حوشب، عن أسماء بنت يزيد قالت: نزلت سورة الأنعام على النبي ﷺ جملة [واحدة] (٥)، وأنا أخذه بزمام ناقة النبي ﷺ، إن كادت من ثقلها لتكسر عظام الناقة (٦).

وقال شريك، عن ليث، عن شهر، عن أسماء قالت: نزلت سورة الأنعام على رسول الله ﷺ وهو في مسير في رَجَلٍ من الملائكة وقد نظموا (٧) ما بين السماء والأرض (٨).

(١) زيادة من أ. (٢) زيادة من د، أ. (٣) في م: ٢ عن ٤.

(٤) المعجم الكبير (٢١٥/١٢) ورواه أبو عبيد في فضائل القرآن (ص ١٢٩) وابن الضريس في فضائل القرآن (ص ١٥٧) من طريق حماد ابن سلمة عن علي بن زيد به، وفي إسناده علي بن زيد وهو ضعيف.

(٥) زيادة من أ.

(٦) رواه الطبراني في المعجم الكبير (١٧٨/٢٤) من طريق نبیة عن سفيان به. وقال الهيثمي في المجمع (٧/٢٠): فيه شهر بن حوشب وهو ضعيف وقد وثق.

(٧) في أ: ١: طبقوا.

(٨) قال الفاضل محمد بن روق طرهوني في كتابه «موسوعة فضائل القرآن» (١/٢٥٨): الحديث في إسناده ثلاثة ضعفاء في الحفظ وهم المذكورون قبل أسماء، وبالإضافة إلى هذا، ففيه عطل أخرى:

الأولى: لفظة: «في مسير» دخلت على أحدهم من حديث نزول المائدة المروي عند أحمد وغيره من حديث ليث عن شهر عن أسماء حيث قالت: «إني لأخذه بزمام العصابة، ناقة رسول الله ﷺ، إذ أنزلت عليه المائدة كلها وكادت من ثقلها تدق بعضد الناقة». أخرجه أحمد (٤٥٥/٦): حدثنا أبو نصر، حدثنا أبو معاوية يعني شيبان عن ليث به.

الثانية: أن ذكر نزول الأنعام هنا وهم في الأصل من ليث أو شهر، ولا دخل لشريك فيه، فقد رواه أحمد بن منيع. (انظر: إتحاف المهرة ٧٤/ب/٤) والطبراني (١٧٨/٢٤)، وابن مردويه (انظر: الدرر ٢/٣) وعلقه ابن كثير - والله أعلم - نقلاً من تفسيره ٢٣٣/٣ من طريق الليث عن شهر عن أسماء قالت: «نزلت سورة الأنعام على النبي ﷺ، جملة وأنا أخذه بزمام ناقة النبي ﷺ، إن كادت من ثقلها لتكسر عظام الناقة». ورواه عن ليث سفيان الثوري وإسحاق بن يوسف. والذي من هذا الطريق هو ذكر نزول المائدة كما تقدم، وإنما دخل الوهم في ذلك على ليث أو شهر، وحديث أسماء فيما بعد الهجرة بالتأكيد والأنعام مكة بلا خلاف، ولولا أن ثقل المائدة ليس فضلاً خاصاً بها بل هو للقرآن جملة؛ لكانت ذكرت شواهد حديث أسماء في ذلك عند سورة المائدة.

الثالثة: وهم شريك في جعل الحديث عن أسماء، وإنما هو من مراسيل شهر أخرجه إسحاق بن راهويه في مسنده (٤/٢٦٥) أخبرنا جوير، عن ليث بن أبي سليم، عن شهر بن حوشب: «نزلت سورة الأنعام ومعها رجل من الملائكة فد نظموا السماء الدنيا إلى الأرض»، وفيه ليث وشهر وكلاهما ضعيف من قبل حفظه، وأخرجه الفريابي وعبد بن حميد (انظر: الدرر ٣/٣).

وقال السُّدِّيُّ^(١)، عن مُرَّةَ، عن عبد الله قال: نزلت سورة الأنعام يشيعها سبعون ألفاً من الملائكة.

وروى نحوه من وجه آخر، عن ابن مسعود.

وقال الحاكم في مستدرکه: حدثنا أبو عبد الله محمد بن يعقوب الحافظ، وأبو الفضل الحسن بن يعقوب العدل قالوا: حدثنا محمد بن عبد الوهاب العبدی، أخبرنا جعفر بن عون، حدثنا إسماعيل بن عبد الرحمن السُّدِّيُّ، حدثنا محمد بن المنكدر، عن جابر قال: لما نزلت سورة الأنعام سبَّح رسول الله ﷺ، ثم قال: «لقد سبَّح هذه السورة من الملائكة ما سدَّ الأفتق». ثم قال: صحيح على شرط مسلم^(٢).

وقال أبو بكر بن مردويه: حدثنا محمد بن معمر، حدثنا إبراهيم بن درُستويه الفارسي، حدثنا أبو بكر بن أحمد بن محمد بن سالم، حدثنا ابن أبي قُدَيْك، حدثني عمر بن طلحة الرقاشي، عن نافع بن مالك أبي سهيل، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «نزلت سورة الأنعام معها موكب من الملائكة، سدَّ ما بين الخافقين، لهم زَجَلٌ بالتسبيح والارض بهم ترتج»، ورسول الله ﷺ يقول: «سبحان الله العظيم، سبحان الله العظيم»^(٤).

ثم روى ابن مردويه عن الطبراني، عن إبراهيم بن نائلة، عن إسماعيل بن عمرو، عن يوسف ابن عطية، عن ابن عون، عن نافع، عن ابن عمر قال: قال رسول الله: «نزلت على سورة الأنعام جملة واحدة، وشيعها سبعون ألفاً من الملائكة، لهم زَجَلٌ بالتسبيح والتحميد»^(٥).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجْلاً مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿٣﴾﴾

يقول تعالى مادحاً نفسه الكريمة، وحامداً لها على خلقه السموات والارض قراراً لعباده،

(١) في أ: «سفيان الثوري».

(٢) المشترك (٢/٣٦٤) ورواه البيهقي في شعب الإيمان برقم (٢٤٣١) من طريق الحاكم به، وقد تعقب الذهبي الحاكم بقوله: «ولا والله لم يدرك جعفر السدي، وأظن هذا موضوعاً». قلت: وهو على شرط مسلم في العاصم، فإن وفاة السدي كانت سنة ١٢٧هـ، وولادة جعفر بن عون سنة ١٠٩هـ، فاللقاء بينهما محتمل». وقول النهي: «أظنه موضوعاً». لا وجه له؛ فرجال إسناد الحديث رجال مسلم، فأحمل فيه على من؟

(٣) زيادة من م، أ.

(٤) ورواه البيهقي في شعب الإيمان برقم (٢٤٣٤) والطبراني في المعجم الأوسط برقم (٣٣١٧) «مجمع البحرين» من طرق عن أبي بكر أحمد بن محمد بن سالم، وفي إسناده أبو بكر أحمد بن محمد بن سالم لم أعرفه.

(٥) رواه الطبراني في المعجم الأوسط برقم (٣٣١٦) «مجمع البحرين» ورواه أبو نعيم في الحلية (٣/٤٤) من طريق إبراهيم بن نائلة به. قال الهيثمي في المجمع (٧/٢٠): «فيه يوسف بن عطية الصفار وهو ضعيف».

وجعل^(١) الظلمات والنور منفعة لعباده في ليلهم ونهارهم، فجمع لفظ «الظلمات» ووحد لفظ^(٢) «النور»؛ لكونه أشرف، كما قال: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ﴾ [النحل: ٤٨]، وكما قال^(٣) في آخر هذه السورة: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرُقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

وقوله: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ أي: ومع هذا كله كفر به بعض عباده، وجعلوا معه شريكاً وعدلاً، واتخذوا له صاحبةً وولداً، تعالى عن ذلك علواً كبيراً.

وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ يعني: أباهم آدم الذي هو أصلهم ومنه خرجوا، فانتشروا في المشارق والمغرب.

وقوله: ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ قال سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس: ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا﴾ يعني: الموت ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ يعني: الآخرة.

وهكذا روى عن مجاهد، وعكرمة، وسعيد بن جبيرة، والحسن، وقتادة، والضحاك، وزيد بن أسلم، وعطية، والسدي، ومقاتل بن حيان، وغيرهم.

وقول^(٤) الحسن - في رواية عنه: ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا﴾ قال: ما بين أن يُخَلَقَ إلى أن يموت ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾: ما بين أن يموت إلى أن يبعث - هو يرجع إلى ما تقدم، وهو تقدير الأجل الخاص، وهو عمر كل إنسان، وتقدير الأجل العام، وهو عمر الدنيا بكمالها ثم انتهائها وانقضائها وزوالها، [واتفالتها]^(٥)، والمصير إلى الدار الآخرة.

وعن ابن عباس ومجاهد: ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا﴾ يعني: مدة الدنيا ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ يعني: عمر الإنسان إلى حين موته، وكأنه مأخوذ من قوله تعالى بعد هذا: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَوَّحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْحَثُ فِيهِ لِقَضَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾^(٦) [الأنعام: ٦٠].

وقال عطية، عن ابن عباس: ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا﴾ يعني: النوم، يقبض فيه الروح، ثم يرجع^(٧) إلى صاحبه عند اليقظة ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ يعني: أجل موت الإنسان، وهذا قول غريب.

ومعنى قوله: ﴿عِنْدَهُ﴾ أي: لا يعلمه إلا هو، كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا عَلَّمَهَا عَبْدُ رَبِّي لَا يُجَلِّبُهَا لِرَفَّتِهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الاعراف: ١٨٧]، وكقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا﴾ [التازعات: ٤٢ - ٤٤].

وقوله: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تُصْرَتُونَ﴾ قال السدي وغيره: يعني تشكون في أمر الساعة.

وقوله: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾. اختلف

(١) في ٥: «وفي جملة».

(٢) في م: «له».

(٣) في ٥: «وقال».

(٤) في ٥: «وقال».

(٥) زيادة من م، أ.

(٦) في ٥: «ترجع».

(٧) زيادة من أ.

مفرد هذه الآية على أقوال، بعد الاتفاق على تخطئة قول الجهمية^(١) الاول القائلين بأنه - تعالى عن قولهم علواً كبيراً - في كل مكان؛ حيث حملوا الآية على ذلك، فأصح الأقوال أنه^(٢): المدعو الله في السموات وفي الأرض، أى: يعبده ويوحده ويقر له بالإلهية من في السموات ومن في الأرض، ويسمونه الله، ويدعونه رعباً ورهباً، إلا من كفر من الجن والإنس، وهذه الآية على هذا القول كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ [الزخرف: ٨٤] أى: هو إله من في السماء وإله من في الأرض، وعلى هذا فيكون قوله: ﴿يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرُكُمْ﴾ خبراً أو حالاً.

والقول الثاني: أن المراد أن الله الذي يعلم ما في السموات وما في الأرض، من سر وجهر. فيكون قوله: ﴿يَعْلَمُ﴾ متعلقاً بقوله: ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾، تقديره: وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الأرض ويعلم ما تكسبون.

والقول الثالث: أن قوله: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ﴾ وقف تام، ثم استأنف الخبر فقال: ﴿فِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَجَهْرُكُمْ﴾، وهذا^(٣) اختيار ابن جرير. وقوله: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ أى: جميع أعمالهم خيراً وشرها.

﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ (٤) فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (٥) أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمْكِنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ (٦) ﴿

يقول تعالى مخبراً عن المشركين المكذبين المعاندين: إنهم مهما أتتهم ﴿مِنْ آيَةٍ﴾ أى: دلالة ومعجزة وحجة، من الدلالات على وحدانية الرب، عز وجل، وصدق رسله الكرام، فإنهم يعرضون عنها، فلا ينظرون فيها ولا يبالون بها، قال الله تعالى: ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾. وهذا تهديد لهم ووعد شديد على تكذيبهم بالحق، بأنه لا بد أن يأتيهم خبر ما هم فيه من التكذيب، وليجدنَّ غيبه، وليذوقنَّ وبالَه.

ثم قال تعالى واعظاً ومحذراً لهم أن يصيبهم من العذاب والنعكال الدنيوي ما حل بأشباههم ونظرائهم من القرون السالفة الذين كانوا أشد منهم قوة، وأكثر جمعاً، وأكثر أموالاً وأولاداً واستغلاً للأرض وعمارة لها، فقال: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمْكِنْ لَكُمْ﴾ أى: من الأموال والأولاد والأعمار، والجاه العريض، والسعة والجنود، ﴿وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ

(١) في د: «اتفاقهم على إنكار قول الجهمية».

(٢) في أ: «أن».

(٣) في م: «ومر».

مَدْرَارًا ﴿٦﴾ أى: شيئاً بعد شيء، ﴿وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ﴾ أى: أكثرنا^(١) عليهم أمطار السماء وينابيع الأرض، أى: استدراجاً وإملاء لهم ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ يَدْوَيْهِمْ﴾ أى: بخطاياهم وسيئاتهم التى اجترموها، ﴿وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ أى: فذهب الأولون كأس الذهب وجعلناهم أحاديث، ﴿وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ أى: جيلاً آخر لنختبرهم، فعملوا مثل أعمالهم^(٢)، فهلكوا كهلاكهم. فاحذروا أيها المخاطبون أن يصيبكم [مثل]^(٣) ما أصابهم، فما أنتم بأعز على الله منهم، والرسول الذى كذبتموه أكرم على الله من رسولهم، فأنتم أولى بالعذاب ومعاجلة العقوبة منهم، لولا لطفه وإحسانه.

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقَضَى الْأَمْرَ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ امْتَهَرُوا بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١١﴾﴾

يقول تعالى مخبراً عن كفر المشركين وعنادهم ومكابرتهم للحق ومباهتتهم وبنازعتهم فيه: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ أى: عاينوه، ورأوا نزوله، وباشروا ذلك ﴿لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾، وهذا كما قال تعالى مخبراً عن مكابرتهم للمحسوسات: ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرَجُونَ . لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ مُسْحُورُونَ﴾ [الحجر: ١٤، ١٥]، وقال تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ﴾ [الطور: ٤٤].

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ [أى: فيكون معه نذيراً]^(٤)، قال الله: ﴿وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقَضَى الْأَمْرَ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ﴾ أى: لو نزلت الملائكة على ما هم عليه لجاهم من الله العذاب، كما قال تعالى: ﴿مَا نَنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ﴾ [الحجر: ٨]، [و]^(٥) قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَرُونَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ [ويقولون حجراً محجوراً]^(٦)﴾ [الفرقان: ٢٢].

وقوله: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ﴾ أى: ولو أنزلنا مع الرسول البشري ملكاً، أى: لو بعثنا إلى البشر رسولا ملكياً^(٧)، لكان على هيئة رجل لتفهم^(٨) مخاطبته والانتفاع بالأخذ عنه، ولو كان كذلك لالتبس عليهم الأمر كما يلبسون^(٩) على أنفسهم في قبول رسالة البشري، كما قال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَشْهَدُونَ مَطْمَئِنِينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: ٩٥]، فمن رحمة الله^(١٠) تعالى بخلقه أنه يرسل إلى كل صنف من الخلائق

(٣) - ٥) زيادة من أ.

(٢) فى د، م: أعمالهم.

(١) فى د، م، أ: أكثرنا.

(٧) فى م: الملكة.

(٦) زيادة من م، أ، وفى هـ: الآية.

(١٠) فى أ، م: فمن رحمة.

(٩) فى د، م: كما هم يلبسون.

(٨) فى د، م: ليفهمهم.

رسلاً منهم، ليدعو بعضهم بعضاً، وليمكن بعضهم أن ينتفع ببعض في المخاطبة والسؤال، كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ﴾ [آية آل عمران: ١٦٤].

قال الضحاك، عن ابن عباس في [قوله: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾] (١) الآية. يقول: لو أتاهم ملك ما أتاهم إلا في صورة رجل، لأنهم لا يستطيعون النظر إلى الملائكة من النور ﴿وَلَلْبَاطِنَ أَعْيُنُهُمْ﴾ أي: وخالطنا عليهم ما يخلطون.

وقال الوالبي عنه: ولشبهنا عليهم.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلِ مِّنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾، هذا تسلية لرسوله محمد ﷺ في تكذيب من كذبه من قومه، ووعد له وللمؤمنين به بالنصرة والعاقبة الحسنة في الدنيا والآخرة.

ثم قال: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ أي: فكروا في أنفسكم، وانظروا ما أحل الله بالقرون الماضية الذين كذبوا رسله (٢) وعاندوه، من العذاب والنكال، والعقوبة في الدنيا، مع ما أدخّر لهم من العذاب الاليم في الآخرة، وكيف نجى رسله وعباده المؤمنين.

﴿قُلْ لِمَن مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١٢) **وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ** (١٣) **قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ وَليًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ** (١٤) **قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ** (١٥) **مَنْ يُصِرْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْقُورُ الْمُبِينُ** (١٦) ﴿.

يخبر تعالى أنه مالك السموات والأرض ومن فيهن، وأنه قد كتب على نفسه المقدمة الرحمة، كما ثبت في الصحيحين، من طريق الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، رضى الله عنه، قال: قال النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ مَا خَلَقَ الْخَلْقَ كَتَبَ كِتَابًا عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ، إِنْ رَحِمْتِي تَغْلِبُ غَضَبِي» (٤).

وقوله: ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾، هذه اللام هي الموطئة للقسم، فاقسم بنفسه الكريمة ليجمعن عباده لميقات يوم معلوم [وهو يوم القيامة] (٥)، الذي لا ريب فيه ولا شك عند عباده

(٣) في أ: «قال رسول الله».

(٢) في م: «رسولهم».

(١) زيادة من أ.

(٤) صحيح البخارى برقم (٧٤٠٤) ورواه مسلم في صحيحه برقم (٢٧٥١) من طريق أبي الزناد، عن الأخرج، عن أبي هريرة.

بنحوه.

(٥) زيادة من أ.

المؤمنين، فأما الجاحدون المكذبون فهم^(١) في ربهم^(٢) يترددون.

وقال ابن مردويه عند تفسير هذه الآية: حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم، حدثنا عبيد الله بن أحمد بن عقبة، حدثنا عباس بن محمد، حدثنا حنين بن محمد، حدثنا محصن بن عقبة اليماني، عن الزبير بن شبيب، عن عثمان بن حاضر، عن ابن عباس قال: سئل رسول الله ﷺ عن الرقوف بين يدي رب العالمين، هل فيه ماء؟ قال: «والذي نفسي بيده، إن فيه ماء، إن أولياء الله ليردون حياض الأنبياء، ويبعث الله تعالى سبعين ألف ملك في أيديهم عصي من نار، يذودون الكفار عن حياض الأنبياء».

هذا حديث غريب^(٣). وفي الترمذي: «إن لكل نبي حوضاً، وإنهم يتباهون أيهم أكثر واردة، وأرجو أن أكون أكثرهم واردة»^(٤)،^(٥).

ولهذا قال: ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ [أي يوم القيامة]^(٦) ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: لا يصدقون بالمعاد، ولا يخافون شر ذلك اليوم.

ثم قال تعالى: ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي: كل دابة في السموات والأرض، الجميع عباده وخلقه، ونحت قهره وتدييره، ولا^(٧) إله إلا هو، ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ أي: السميع لأقوال عباده، العليم بحركاتهم وضمائرهم وسرائرهم.

ثم قال لعبيده ورسوله محمد ﷺ، الذي بعثه بالتوحيد العظيم والشرع القويم، وأمره أن يدعو الناس إلى صراطه^(٨) المستقيم: ﴿قُلْ أَغْيَرِ اللَّهُ اتَّخَذَ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ كما قال: ﴿قُلْ أَفْقَرُ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ [الزمر: ٦٤]، والمعنى: لا أتخذ ولياً إلا الله وحده لا شريك له، فإنه فاطر السموات والأرض، أي: خالقهما ومبدعهما على غير مثال سبق.

﴿وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾ أي: وهو الرزاق لخلقه من غير احتياج إليهم، كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ . [مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا] . إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾^(٩) [الذاريات: ٥٦ - ٥٨].

وقرأ بعضهم ههنا: «وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ» الآية^(١٠) أي: لا يأكل.

وفي حديث سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة [رضى الله عنه]^(١١) قال: دعا رجل من الأنصار من أهل قباه النبي ﷺ، قال: فانطلقنا معه، فلما طعم النبي ﷺ وغسل يديه قال:

(١) في أ: «فيهم».

(٢) في م: «ديهم».

(٣) في إسناده من لم أجد ترجمته.

(٤) في م، أ: «وارداً».

(٥) سنن الترمذي برقم (٢٤٤٣) من طريق سعيد بن بشير، عن قتادة، عن الحسن، عن سمرة بن جندب، رضى الله عنه، سرفوعاً. وقال الترمذي: «هذا حديث غريب». قلت: في إسناده سعيد بن بشير وهو ضعيف.

(٦) زيادة من م، أ.

(٧) في أ: «لا».

(٨) في م، أ: «صراط الله».

(٩) زيادة من م، أ.

(١٠) في د: «الآيتين».

«الحمد لله الذى يُطعم ولا يَطْعَم، وَمَنْ عَلَيْنَا فِهْدَانَا، وَأَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَكَلَّ بَلَاءَ حَسَنِ أِبْلَانَا، الْحَمْدُ لِلَّهِ غَيْرِ مُؤَدَّعٍ^(١) وَلَا مَكَافَاً وَلَا مَكْفُورٍ وَلَا مُتَّقَىٰ عَنْهُ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَطْعَمَنَا مِنَ الطَّعَامِ، وَسَقَانَا مِنَ الشَّرَابِ، وَكَسَانَا مِنَ الْعَرَى، وَهَدَانَا مِنَ الضَّلَالِ، وَبَصَّرَنَا مِنَ الْعَمَى، وَقَفَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ خَلْقٍ تَفْضِيلًا، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ^(٢)».

«قُلْ إِنِّى أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ» أى: من هذه الامة «وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ. قُلْ إِنِّى أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّى عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» يعنى: يوم القيامة. «مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ» يعنى: العذاب «يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ» يعنى: فقد رحمه الله «وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ^(٣)»، كما قال: «فَمَنْ زُجِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ» [آل عمران: ١٨٥]، والفوز: هو حصول الريح ونفى الخسارة.

«وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(٤) وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ^(٥)» قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأَوْحَىٰ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَنتُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَىٰ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنِّى بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ^(٦) الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ^(٧) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ^(٨)».

يقول تعالى مخبراً أنه مالك الضر والنفع، وأنه المتصرف فى خلقه بما يشاء، لا معقب لحكمه، ولا راد لقضائه: «وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»، كما قال تعالى: «مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ» الآية [فاطر: ٢]، وفى الصحيح^(٩): أن رسول الله ﷺ كان يقول: «اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطى لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد»^(١٠)؛ ولهذا قال تعالى: «وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ» أى: هو الذى خضعت له الرقاب، وذلت له الجبابرة، وعنت له الوجوه، وقهر كل شىء ودانت له الخلائق، وتواضعت لعظمة جلاله وكبرياته وعظمته وعلوه وقدرته الأشياء، واستكانت وتضاءلت بين يديه وتحت حكمه وقهره^(١١).

«وَهُوَ الْحَكِيمُ» أى: فى جميع ما يفعله «الْخَبِيرُ» بمواضع الأشياء ومحالها، فلا يعطى إلا لمن يستحق ولا ينزع إلا من يستحق.

(١) فى م، أ: غير مؤدع ربي.

(٢) رواه النسائي فى السنن الكبرى برقم (١٣٢-١) وابن حبان فى صحيحه برقم (١٣٥٢) من طريق سهيل بن أبى صالح به.

(٣) فى م، أ، هـ: «وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ»، وهو خطأ.

(٤) فى أ: «الصحيحين».

(٥) رواه البخارى فى صحيحه برقم (٨٤٤) ومسلم فى صحيحه برقم (٥٩٣) من حديث المغيرة بن شعبه، رضى الله عنه.

(٦) فى أ: «احكم قهره».

ثم قال: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾ أي: من أعظم الأشياء [شهادة] (١) ﴿قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ أي: هو العالم بما جنتكم به، وما أنتم قائلون لي: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَذَا الْقُرْآنِ لِأَنَّذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ أي: وهو نذير لكل من بلغه، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ﴾ [هود]: [١٧].

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا وكيع وأبو أسامة وأبو خالد، عن موسى بن عبيدة، عن محمد بن كعب بن قربة، في قوله: ﴿وَمَنْ بَلَغَ﴾ [قال] (٢): من بلغه القرآن فكأنما رأى النبي ﷺ - زاد أبو خالد: وكلمه.

ورواه ابن جرير من طريق أبي معشر، عن محمد بن كعب قال: من بلغه القرآن فقد أبلغه محمد ﷺ.

وقال عبد الرزاق، عن معمر، عن قتادة في قوله: ﴿لَأَنذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ إن رسول الله ﷺ قال: «بَلِّغُوا عَنِ اللَّهِ، فَمَنْ بَلَغْتَهُ آيَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَقَدْ بَلَغَهُ أَمْرُ اللَّهِ».

وقال الربيع بن أنس: حق على من اتبع رسول الله ﷺ أن يدعو كالذي دعا رسول الله ﷺ، وأن ينذر كالذي أنذر.

وقوله: ﴿النَّاسُ لَنَشْهَدُونَ﴾ [أي] (٣): أيها المشركون ﴿أَنْ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةٌ أُخْرَىٰ قُلْ لَا أَشْهَدُ﴾ كما قال تعالى: ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ﴾ [الأنعام: ١٥٠]، ﴿قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بِرِيبِهِ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾.

ثم قال مخيراً عن أهل الكتاب: إنهم يعرفون هذا الذي جنتهم (٤) به كما يعرفون أبناءهم، بما عندهم من الأخبار والأنبياء عن المرسلين المتقدمين والأنبياء، فإن الرسل كلهم بشرٌوا بوجود محمد ﷺ وبيئته (٥) وصفته، وبلده ومهاجره، وصفة أمته؛ ولهذا قال بعد هذا: ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ﴾ أي: خسروا كل الخسارة، ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بهذا الأمر الجلي الظاهر الذي بشرت به الأنبياء، ونوهت به في قديم الزمان وحديثه.

ثم قال: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ أي: لا أظلم ممن تقول (٦) على الله، فادعى أن الله أرسله ولم يكن أرسله، ثم لا أظلم ممن كذب بآيات الله وحججه وبراهينه ودلالاته، ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ أي: لا يفلح لا هذا ولا هذا، لا المفترى ولا المكذب.

﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾

(٣) زيادة من م.

(٦) في أ: «وبئته».

(٢) زيادة من م، أ.

(٥) في م: «النبي».

(١) زيادة من أ.

(٤) في أ: «جنتكم».

(٧) في م: «يقول».

(٢٢) ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ (٢٣) انظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٢٤) وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةَ آيَةٍ لَّا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٢٥) وَهُمْ يَتَّبِعُونَ عَنَّةً وَيَتَّبِعُونَ عَنَّةً وَإِنْ يَهْلِكُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ (٢٦) ﴿

يقول تعالى مخبراً عن المشركين: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ يوم القيامة فيألهم عن الاصنام والانداد التي كانوا يعبدونها من دونه قائلًا [لهم] (١): ﴿أَيْنَ شُرَكَاءُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ كما قال تعالى في سورة القصص: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [الآية: ٦٢].
وقوله: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ﴾ أى: حجبتهم. وقال عطاء الخراساني، عن ابن عباس: أى: معذرتهم. وكذا قال قتادة. وقال ابن جريج، عن ابن عباس: أى قبلهم. وكذا قال الضحاك.

وقال عطاء الخراساني: ثم لم تكن بليتهم حين ابتلوا ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾.
وقال ابن جرير: والصواب: ثم لم يكن (٢) قبلهم عند فتننا (٣) إياهم (٤)، اعتذاراً مما سلف منهم من الشرك بالله ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ (٥).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو يحيى الرازي، عن عمرو بن أبي قيس، عن مطرف، عن المنهال، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: أتاه رجل فقال: يا أبا (٦) عباس. سمعت الله يقول: ﴿وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ قال: أما قوله: ﴿وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ فإنهم رأوا أنه لا يدخل الجنة إلا أهل الصلاة، فقالوا: تعالوا فلنجدد، فيجحدون، فيختم الله على أفواههم، وتشهد أيديهم وأرجلهم ولا يكتمون الله حديثاً، فهل فى قلبك الآن شيء؟ إنه ليس من القرآن شيء إلا قد نزل (٧) فيه شيء، ولكن لا تعلمون (٨) وجهه.

وقال الضحاك، عن ابن عباس: هذه فى المنافقين.

وفى هذا نظر، فإن هذه الآية مكية، والمنافقون إنما كانوا بالمدينة، والتي نزلت فى المنافقين آية المجادلة: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ [كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ إِلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ] (٩)﴾ [المجادلة: ١٨]. وهكذا قال فى حتى هؤلاء: ﴿انظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ كما قال: ﴿ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ . مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا [بَلْ لَمْ

(٣) فى م: «فتنتهما».

(٢) فى أ: «تكن».

(١) زيادة من أ.

(٤) فى أ: «لهم».

(٥) تفسير الطبرى (١١/٣٠٠).

(٦) فى م، أ: «يا ابن».

(٨) فى أ: «لا يعلمون».

(٧) فى أ: «ترك».

(٩) زيادة من م، أ، وفى هـ: «الآية».

نَكُنْ نَدْعُو مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ^(١) ﴿غافر: ٧٣، ٧٤﴾.

وقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾ أى: يجيؤوك^(٢) ليسمعوا قراءتك، ولا تجزى عنهم شيئاً؛ لأن الله جعل ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ أى: أعطية لكلا يفهموا القرآن ﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ أى: صمماً عن السماع النافع، فهم كما قال الله تعالى: ﴿وَمِثْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَتَّقُ بِمَا لَا يُسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً [صَمَّ بِكُمْ عَمَىٰ فُهِمَ لَا يَعْقلُونَ]﴾^(٣) [البقرة: ١٧١].

وقوله: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾ أى: مهما رأوا من الآيات والدلالات والحجج البينات، لا يؤمنوا بها. فلا فهم عندهم ولا إنصاف، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ [وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ]﴾^(٤) [الأنفال: ٢٣].

وقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ﴾ أى: يحاجونك وينظرونك فى الحق بالباطل ﴿يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أى: ما هذا الذى جئت به إلا ماخوذ من كتب الأوائل ومنقول عنهم.

وقوله: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ ، وفى معنى ﴿يَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ قولان:

أحدهما: أن المراد أنهم ينهون الناس عن اتباع الحق، وتصديق الرموز، والانقياد للقرآن، وينسأون عنه أى: ويتعدون هم عنه، فيجمعون بين الفعلين القبيحين لا يتفعون^(٥) ولا يتركون أحداً يتفع [ويتباعدون]^(٦).

قال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ قال: ينهون الناس عن محمد ﷺ أن يؤمنوا به.

وقال محمد بن الحنفية: كان كفار قريش لا يأتون النبى ﷺ، وينهون عنه.

وكذا قال مجاهد وقتادة، والضحاك، وغير واحد. وهذا القول أظهر، والله أعلم، وهو اختيار ابن جرير.

والقول الثانى: رواه سفيان الثورى، عن حبيب بن أبى ثابت، عن سمع ابن عباس يقول فى قوله: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ قال: نزلت فى أبى طالب كان ينهى [الناس]^(٧) عن النبى ﷺ أن يؤذى^(٨).

(١) زيادة من م، أ، وفى هذا الآية.

(٢) فى أ: فيجؤون.

(٣) زيادة من م، أ، وفى هذا الآية.

(٤) زيادة من م.

(٥) زيادة من م، أ.

(٦) زيادة من م، أ، وفى هذا الآية.

(٧) زيادة من أ.

(٨) رواه الطبرى فى تفسيره (٣١٣/١١) والحاكم فى المستدرک (٣١٥/٢) من طريق سفيان به.

وكذا قال القاسم بن مَحْمِرَةَ، وحبيب بن أبي ثابت، وعطاء بن دينار: إنها نزلت في أبي طالب .
وقال سعيد بن أبي هلال: نزلت في عمومة النبي ﷺ، وكانوا عشرة، فكانوا أشد الناس معه في العلانية وأشد الناس عليه في السر. رواه ابن أبي حاتم.

وقال محمد بن كعب القرظي: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ أي: ينهون الناس عن قتله.
[و] (١) قوله: ﴿يَنْتَوْنَ عَنْهُ﴾ أي: يتباعدون منه (٢). ﴿وَأِنْ يَهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أي:
وما يهلكون بهذا الصنيع، ولا يعود وباله إلا عليهم، وما يشعرون.

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبَ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢٧) بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٢٨) وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٢٩) وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٣٠)﴾

يذكر تعالى حال الكفار إذا وقفوا يوم القيامة على النار، وشاهدوا ما فيها من السلاسل والأغلال، ورأوا بأعينهم تلك الأمور العظام والأهوال، فعند ذلك قالوا: ﴿يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبَ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، يتمنون أن يردوا إلى الدار الدنيا، ليعملوا عملاً صالحاً، ولا يكذبوا بآيات ربهم ويكونوا من المؤمنين. قال تعالى: ﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: بل ظهر لهم حينئذ ما كانوا يخفون في أنفسهم من الكفر والتكذيب والمعاندة، وإن أنكروها، في الدنيا أو في الآخرة، كما قال قبل هذا بيسير: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ. انظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾.

ويحتمل أنهم ظهر لهم ما كانوا يعلمونه من أنفسهم من صدق ما جاءت (٣) به الرسل في الدنيا، وإن كانوا يظهرون لاتباعهم خلافه، كما قال تعالى مخبراً عن موسى أنه قال لفرعون: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ﴾ الآية [الإسراء: ٢-١٠]. قال تعالى مخبراً عن فرعون وقومه: ﴿وَجحدُوا بِهَا وَامْتَقَنَتَهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل: ١٤].

ويحتمل أن يكون المراد بهؤلاء المنافقين الذين كانوا يظهرون للناس الإيمان ويبطنون الكفر، ويكون هذا إخباراً عما يكون يوم القيامة من كلام طائفة من الكفار، ولا يتنافى هذا كون هذه [السورة] (٤) مكية، والنفاق إنما كان من بعض أهل المدينة ومن حولها من الأعراب، فقد ذكر الله وقوع النفاق في سورة مكية وهي العنكبوت، فقال: ﴿وَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ [العنكبوت: ١١]؛ وعلى هذا فيكون إخباراً عن حال المنافقين في الدار الآخرة، حين يعاينون العذاب بظهر (٥) لهم حينئذ

(٣) في ٢: ما جاءهم.

(٢) في م: عنه.

(١) زيادة من أ.

(٥) في أ: انظروا.

(٤) زيادة من م، أ.

غيب ما كانوا يظنون من الكفر والشقاق والتفارق، والله أعلم.

وأما معنى الإضراب في قوله: ﴿يَلْ يَلْدَأُ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ﴾ فهُم ما طلبوا العود إلى الدنيا رغبة [ومحبة]^(١) في الإيمان، بل خوفاً من العذاب الذي عاينوه جزاء على ما كانوا عليه من الكفر، فسألوا الرجعة إلى الدنيا ليتخلصوا مما شاهدوا^(٢) من النار؛ ولهذا قال: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ أي: في تمنيه الرجعة رغبة ومحبة في الإيمان.

ثم قال مخبراً عنهم: إنهم لو رُدُّوا إلى الدار الدنيا، لعادوا لما نُهوا عنه [من الكفر والمخالفة]^(٣) ﴿وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ أي: في قولهم: ﴿يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بَيِّنَاتٍ رَبَّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمُعْرِضِينَ﴾ أي: لعادوا لما نُهوا عنه، إنهم لكاذبون ولقالوا: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا﴾ أي: ما هي إلا هذه الحياة الدنيا، ثم لا معاد بعدها؛ ولهذا قال: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعْرِضِينَ﴾.

ثم قال: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ أي: أوقفوا بين يديه قال: ﴿أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾ أي: اليس هذا المعاد بحق وليس باطل كما كنتم تظنون؟ ﴿قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أي: بما^(٤) كنتم تكذبون به، فذوقوا اليوم مسه^(٥) ﴿أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ [الطور: ١٥].

﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴿٣١﴾ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلِلدَّارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٣٢﴾﴾.

يقول تعالى مخبراً عن خسارة من كذب بلقاء الله وعن خيبته إذا جاءته الساعة بغتة، وعن ندامته على ما فرط من العمل، وما أسلف من قبيح الفعل^(٦)؛ ولهذا قال: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا﴾.

وهذا الضمير يحتمل عودته على الحياة [الدنيا]^(٧) وعلى الاعمال، وعلى الدار الآخرة، أي: في أمرها.

وقوله: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾ أي: يحملون.

وقال قتادة: يعملون.

[و]^(٨) قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو خالد، عن عمرو بن قيس، عن أبي مرزوق قال: ويستقبل الكافر - أو: الفاجر^(٩) - عند خروجه من قبره كأقبح صورة رآها وأنتن^(١٠) ریحاً، فيقول: من أنت؟ فيقول: أو ما تعرفني؟ فيقول: لا، إلا أن الله [قد]^(١١) قبح

(٣) زيادة من م، أ.

(٢) في أ: «شاهدوه».

(١) زيادة من أ.

(٦) في أ: «الفعال».

(٥) في أ: «فته».

(٤) في د، م: «كبره».

(٩) في أ: «والفاجر».

(٨) زيادة من أ.

(٧) زيادة من م.

(١١) زيادة من م، أ.

(١٠) في أ: «رائحتها رائنته».

وجهك وتئن ريحك. فيقول: أنا عملك الخبيث، هكذا كنت في الدنيا حيث العمل منتنه، طالما^(١) ركبتني في الدنيا، هلم أركبك، فهو قوله: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾^(٢) ﴿٣٣﴾.

وقال أسباط: عن السدي أنه قال: ليس من رجل ظالم يموت فيدخل قبره إلا جاءه رجل قبيح الوجه، أسود اللون، متن الرائحة^(٤)، عليه ثياب دنسة، حتى يدخل معه قبره، فإذا رآه قال: ما أقيح وجهك! قال: كذلك كان عملك قبيحاً^(٥)! قال: ما أنتن^(٦) ريحك! قال: كذلك كان عملك منتناً^(٧)! قال: ما أدنس ثيابك، قال: فيقول: إن عملك كان دنساً. قال له: من أنت؟ قال: أنا عملك! قال: فيكون معه في قبره، فإذا بعث يوم القيامة قال له: إني كنت أحملك في الدنيا باللذات والشهوات، وأنت اليوم تحملني. قال: فيركب على ظهره فيسوقه حتى يدخله النار، فذلك قوله: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾.

وقوله: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ أي: إنما غالبها كذلك ﴿وَاللَّذَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾.

﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لِيَحْزُنَكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ (٣٣) ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوَدُّوا حَتَّىٰ آتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٣٤) ﴿وَإِنْ كَانَ كِبْرُ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَآتَاهُمْ بآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (٣٥) ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ (٣٦).

يقول تعالى مسلماً لنبيه ﷺ، في تكذيب قومه له ومخالفتهم إياه: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لِيَحْزُنَكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ أي: قد أحطنا علماً بتكذيب قومك لك، وحزنك وتأسفك عليهم، ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ﴾ [فاطر: ٨]، كما قال تعالى في الآية الأخرى: ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسُكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٣] ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسُكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ [الكهف: ٧].

وقوله: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ أي: لا يتهمونك بالكذب في

(١) في ١: «فطال ما». (٢) زيادة من م، أ.

(٣) وهذا مرسل، وأبو مرزوق النجيب، قال ابن جبان: لا يجوز الاحتجاج بما انفرد به. وقد روى هذا الأثر موثقاً على عمرو بن قيس الملائي دون ذكر أبي مرزوق. ورواه الضري في تفسيره (٣٢٧/١١) عن ابن حنبل، عن الحكم بن بشير، عن عمرو بن

(٤) في ١: «الريح». (٥) في ١: «فيح» وهو خطأ.

(٦) في ١: «ما أنت»، (٧) في ١: «منتن».

نفس الامر ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ أى: ولكنهم يعاندون الحق ويدفعونه بصدورهم، كما قال سفيان الثوري، عن أبي إسحاق، عن ناجية بن كعب، عن علي [رضى الله عنه] (١) قال: قال أبو جهل للنبي ﷺ: إنا لا نكذبك، ولكن نكذب بما جئت به، فأنزل الله: ﴿فَأَنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ (٢)

ورواه الحاكم، من طريق إسرائيل، عن أبي إسحاق، ثم قال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه (٣).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن الوزير الواسطي بمكة، حدثنا بشر بن المبرور الواسطي، عن سلام بن مسكين، عن أبي زيد المدني؛ أن النبي ﷺ لقي أبا جهل فصافحه، فقال له رجل: ألا أراك تصافح هذا الصابن؟! فقال: والله إنني أعلم (٤) إنه لشيء، ولكن متى كنا لبني عبد مناف تبعاً؟! وتلا أبو يزيد: ﴿فَأَنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾.

قال أبو صالح وقتادة: يعلمون أنك رسول الله ويجحدون.

وذكر محمد بن إسحاق، عن الزهري، في قصة أبي جهل حين جاء يستمع قراءة النبي ﷺ من الليل، هو وأبو سفيان صخر بن حرب، والأخنس بن شريق، ولا يشعر واحد منهم بالآخر. فاستمعوها إلى الصباح، فلما هجَمَ الصبح تفرقوا، فجمعتهم الطريق، فقال كل منهم للآخر: ما جاء بك؟ فذكر له ما جاء له (٥)، ثم تعاهدوا ألا يعودوا، لما يخافون من علم شباب قريش بهم، لنلا يفتنوا (٦) بمجبتهم، فلما كانت الليلة الثانية جاء كل منهم ظناً منه أن صاحبه لا يجيئان، لما تقدم من العهد، فلما أجمعوا (٧) جمعهم الطريق، فتلاوموا، ثم تعاهدوا ألا يعودوا. فلما كانت الليلة الثالثة جاؤوا أيضاً، فلما أصبحوا تعاهدوا ألا يعودوا لملها [ثم تفرقوا] (٨).

فلما أصبح الأخنس بن شريق أخذ عصاه، ثم خرج حتى أتى أبا سفيان بن حرب في بيته، فقال: أخبرني (٩) يا أبا حنظلة عن رأيك فيما سمعت من محمد؟ قال: يا أبا ثعلبة، والله لقد سمعت أشياء أعرفها وأعرف ما يراد بها، وسمعت أشياء ما عرفت معناها ولا ما يراد بها. قال الأخنس: وأنا والذي حلفت به.

ثم خرج من عنده حتى أتى أبا جهل، فدخل عليه في بيته فقال: يا أبا الحكم، ما رأيك فيما سمعت من محمد؟ قال: ماذا سمعت؟ تنازعنا (١٠) نحن وبنو عبد مناف الشرف: أطعموا فأطعمنا،

(١) زيادة من أ.

(٢) رواه الترمذي في السنن برقم (٤٠٦٤) من طريق معاوية بن هشام، عن سفيان به، وقال الترمذي: «وهذا أصح والطبري في تفسيره (٣٣٤/١١) من طريق عبد الرحمن بن مهدي - وثابعه يحيى بن آدم - عن سفيان به مرسلًا.

(٣) المستدرك (٣١٥/٢) وتعبه الذهبي يقول: ناجية بن كعب لم يخرجا له شيئاً.

(٤) في م، أ: «لا أعلم».

(٥) في د، أ: «به».

(٦) في د، م: «يفتنوا».

(٧) في م: «أصبحوا».

(٨) زيادة من أ.

(٩) في م: «أخبروني».

(١٠) في م، أ: «قال: تنازعنا».

وحملوا فحملنا، وأعطوا فأعطينا، حتى إذا تجاثنا على الركب، وكنا كقرسى رهان، قالوا: منا نبي يأتيه الوحي من السماء! فمتى ندرك هذه؟ والله لا نؤمن به أبداً ولا نصدقه، قال: فقام عنه الاخنس وتركه^(١).

وروى ابن جرير، من طريق أسباط، عن السدي، في قوله: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾: لما كان يوم بدر قال الاخنس بن شريق لبي زهرة: يا بني زهرة، إن محمداً ابن أختكم، فأنتم أحق من كف^(٢) عنه. فإنه إن كان نبياً لم تقاتلوه اليوم، وإن كان كاذباً كنتم أحق من كف عن ابن أخته قفوا ههنا حتى ألقى أبا الحكم، فإن غلب محمد رجعتهم سالمين، وإن غلب محمد فإن قومكم لم يصنعوا بكم شيئاً. فيرث سمي الاخنس: وكان اسمه «أبي» فالتقى الاخنس وأبو جهل، فخلا الاخنس بأبي جهل فقال: يا أبا الحكم، أخبرني عن محمد: أصادق هو أم كاذب؟ فإنه ليس هاهنا من قريش غيري وغيرك يسمع كلامنا. فقال أبو جهل: ويحك! والله إن محمداً لصادق، وما كذب محمد قط، ولكن إذا ذهب بنو قصي باللواء والسقاية والحجاب والتبوة، فماذا يكون لسائر قريش؟ فذلك قوله: ﴿فَأَيُّ آيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ آيات الله: محمد ﷺ.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبِرُوا عَلَىٰ مَا كَذَّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ آتَاهُم نَصْرُنَا وَلَا مَبْدَلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾^(٣): هذه تسلية للنبي ﷺ وتغزية له فيمن كذبه من قومه، وأمر له بالصبر كما صبر أولو العزم من الرسل، ووعد له بالنصر كما نصروا، وبالظفر حتى كانت لهم العاقبة، بعد ما نالهم من الكذب من قومهم والأذى البليغ، ثم جاءهم النصر في الدنيا والآخرة، كما لهم النصر في الآخرة؛ ولهذا قال: ﴿وَلَا مَبْدَلُ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ أي: التي كتبها بالنصر في الدنيا والآخرة لعباده المؤمنين، كما قال: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِن جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [الصافات: ١٧١-١٧٣]، وقال تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [المجادلة: ٢١].

وقوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءكَ مِن نَّبَأِ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي: من خبرهم كيف نصرنا وأيدوا على من كذبهم من قومهم، فلك فيهم أسوة وبهم قدوة.

ثم قال تعالى: ﴿وَإِن كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ أي: إن كان شق عليك إعراضهم عنك ﴿فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْعِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ﴾ قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: النَّفَقُ: السَّرْبُ، فنذهب فيه ﴿فَتَأْتِيهِمْ﴾^(٤) بآية ﴿أَوْ تَجْعَلُ لَكَ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتُصْعِدُ فِيهِ فَتَأْتِيهِمْ﴾^(٥) بآية أفضل مما أتيتهم به، فافعل.

وكذا قال قتادة، والسدي، وغيرهما.

(١) سيرة ابن إسحاق برقم (٢٣٢) ط - المغرب.

(٢) في د: «اذب».

(٣) زيادة من م.

(٤) في أ: «لمحمد».

(٥) في أ: «فيأتيهم».

(٦) في أ: «فيصعد فيه فيأتيهم».

وقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا [أَفَأَنْتَ تَكْفُرُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ]﴾^(١) [يونس: ٩٩] قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ﴾، قال: إن رسول الله ﷺ كان يحرص أن يؤمن جميع الناس ويتابعوه^(٢) على الهدى، فأخبر الله أنه لا يؤمن إلا من قد سبق له من الله السعادة في الذكر الأول.

وقوله: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ أي: إنما يستجيب لدعائك يا محمد من يسمع الكلام ويعيه ويفهمه، كقوله: ﴿لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [يس: ٧٠]، وقوله: ﴿وَالْمَوْتَىٰ يَعْثُمُ اللَّهُ﴾ يعني: بذلك الكفار؛ لأنهم موتى القلوب، فشبهم الله بأموات^(٣) الأجساد، فقال: ﴿وَالْمَوْتَىٰ يَعْثُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾، وهذا من باب التهكم بهم، والإزاء عليهم.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٣٧) وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ (٣٨) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٣٩)﴾

يقول تعالى مخبراً عن المشركين أنهم كانوا يقولون: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ أي: خارق على مقتضى ما كانوا يريدون، وما يتعمنون كما قالوا: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ [الأنبياء: ٩٠].

﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: هو تعالى قادر على ذلك، ولكن حكمته تعالى تقتضى تأخير ذلك؛ لأنه لو أنزلها^(٤) وفق ما طلبوا ثم لم يؤمنوا، لعاجلهم بالعقوبة، كما فعل بالأمم السالفة، كما قال تعالى: ﴿وَمَا مَتَعْنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأُولُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ [الإسراء: ٥٩]، وقال تعالى: ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ [الشعراء: ٤].

وقوله: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾، قال مجاهد: أي أصناف مصنفة تُعرف بأسمائها. وقال قتادة: الطير أمة، والإنس أمة، والجن أمة. وقال السدي: ﴿إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ أي: خلق أمثالكم.

وقوله: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: الجميع عليهم عند الله، ولا ينسى واحداً من جميعها من رزقه وتدبيره، سواء كان برياً أو بحرياً، كما قال: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَىٰ اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ

(٢) في م: ١: ويتابعوه.

(٤) في ١: أنزل.

(١) زيادة من م، أ، وفيه: الآية.

(٣) في أ: شبهم بالأموات.

مُسْتَقْرَهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلُّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿ [هود: ٦] أَيْ: مُفْصَحٌ بِأَسْمَائِهَا وَأَعْدَادِهَا وَمِظَانِهَا، وَحَاصِرٌ لِحَرَكَاتِهَا وَسُكُونِهَا، وَقَالَ [الله:]^(١) تَعَالَى: ﴿وَكَايِنٍ مِّنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [العنكبوت: ٦٠].

وقد قال الحافظ أبو يعلى: حدثنا محمد بن المنذر، حدثنا عبيد بن واقد القيسي أبو عباد، حدثني محمد بن عيسى بن كيسان، حدثنا محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله قال: قَلَّ الجراد في سنة من سنين عمر، رضى الله عنه، التي ولى فيها، فسأل عنه فلم يخبر بشيء، فاغتم لذلك. فأسفل راجباً إلى كذا، وآخر إلى الشام، وآخر إلى العراق يسأل: هل روى من الجراد شيء أم لا؟ فأتاه^(٢) الراكب الذي من قبل اليمن بقبضة جراد^(٣)، فألقاها بين يديه، فلما رآها كبر ثلاثاً، ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خَلَقَ اللهُ، عز وجل، ألف أمة، منها ستمائة في البحر، وأربعمائة في البر. وأول شيء يهلك من هذه الأمم الجراد، فإذا هلكت تتابعت مثل النظام إذا قطع سلكه»^(٤).

وقوله: ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾: قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو نعيم، حدثنا سفيان، عن أبيه، عن عكرمة، عن ابن عباس في قوله: ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ قال: حَشَرَهَا المَوْتُ.

وكذا رواه ابن جرير من طريق إسرائيل عن سعيد، عن^(٥) مسروق، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: موت البهائم حَشَرُهَا. وكذا رواه العوفي، عنه.

قال ابن أبي حاتم: وروى عن مجاهد والضحاك، مثله.

والقول الثاني: إن حشرها هو بعثها يوم القيامة كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا النُّوحُوسُ حُشِرَتْ﴾ [التكوير: ٥].

وقال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن سليمان، عن مَنذِرِ الثوري، عن أشياخ لهم، عن أبي ذرٍّ؛ أن رسول الله ﷺ رأى شاتين تنتطحان، فقال: «يا أبا ذر، هل تدر فيم تنتطحان؟» قال: لا. قال: «لكن الله يدرى، وسيقضى بينهما»^(٦).

ورواه عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ، عن الأعمش، عن ذكره عن أبي ذر قال: بينا أنا^(٧) عند رسول الله ﷺ إذ انتطح عتزان، فقال رسول الله ﷺ: «أتدرون فيم انتطحان؟» قالوا: لا ندرى. قال: «لكن الله يدرى، وسيقضى بينهما». رواه ابن جرير، ثم رواه من طريق منذر الثوري، عن أبي ذر، فذكره

(١) زيادة من م. (٢) في م، أ: قال: فأتاه. (٣) في أ: قبضة من جراد.

(٤) مسند أبي يعلى الكبير كما في مجمع الزوائد (٣٢٢/٧) ورواه ابن عدى في الكامل (٣٥٢/٥) والخطيب في تاريخ بغداد

(٥) (٢١٨/١١) من طريق عبيد بن واقد، عن محمد بن عيسى به، وفي إسناده عبيد بن واقد ومحمد بن عيسى وهما ضعيفان.

(٦) في أ: بن أ.

(٧) المسند (١٦٢/٥) وقال الهيثمي في المجمع (٣٥٢/١٠): رجاله رجال الصحيح، وفيه وإر لم يسم.

(٨) في أ: نحن.

وزاد: قال أبو ذر: ولقد تركنا رسول الله ﷺ وما يقَلَّب طائر بجناحيه في السماء إلا ذكرنا منه علماً^(١).

وقال عبد الله ابن الإمام أحمد في مسند أبيه: حدثني عباس بن محمد وأبو يحيى البزار قالوا: حدثنا حجاج بن نصير، حدثنا شعبة، عن العوام بن مَرَجَم^(٢) - من بني قيس بن ثعلبة - عن أبي عثمان النهدي، عن عثمان، رضى الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الجماء لتقتص من القرآن يوم القيامة»^(٣).

وقال عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن جعفر بن برقان، عن يزيد بن الأصم، عن أبي هريرة في قوله: ﴿إِلَّا أُمَّمَ أُمَّتِكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ قال: يحشر الخلق كلهم يوم القيامة، البهائم والدواب والطيور وكل شيء، فيبلغ من عدل الله يومئذ أن يأخذ للجماء من القرآن. قال: ثم يقول: كوني ترابا. قال: فلذلك يقول الكافر: ﴿يَا لَيْتِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ [النبا: ٤٠] وقد روى هذا مرفوعاً في حديث الصور^(٤).

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ أى: مثلهم في جهلهم وقلة علمهم وعدم فهمهم كمثل أصم - وهو الذى لا يسمع - أبكم - وهو الذى لا يتكلم - وهو مع هذا في ظلام لا يبصر، فكيف يهتدى مثل هذا إلى الطريق، أو يخرج مما هو فيه؟ كما قال تعالى^(٥): ﴿مِثْلَهُمْ كَمِثْلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ. صُمُّ بَكْمٌ عَمَىٰ فَهْمٌ لَا يُرْجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٧، ١٨]، وكما قال [تعالى]^(٦): ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَاهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [النور: ٤٠]؛ ولهذا قال تعالى: ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أى: هو المتصرف في خلقه بما يشاء.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٤٠)
 بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ^(٤١) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ^(٤٢) فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٤٣) فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ^(٤٤) فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ^(٤٥) ﴿

(١) تفسير عبد الرزاق (١/ ٢٠٠) وتفسير الطبري (١١/ ٣٤٨).

(٢) فر م، أ: مزاحم.

(٣) التست (١/ ٧٢) وفي إسناده حجاج بن نصير وهو ضعيف، وله شاهد من حديث أبي هريرة، رضى الله عنه، هو الحديث الآتي بعده.

(٤) تفسير عبد الرزاق (١/ ٢٠٠) ومن طريقه الطبري في تفسيره (١١/ ٣٤٧).

(٥) فى ١٥ م: كقولهم.

(٦) زيادة من م، أ.

يخبر تعالى أنه الفعال لما يريد، المتصرف في خلقه بما يشاء، وأنه لا مُعَقَّبَ لحكمه، ولا يقدر أحد على صرف حكمه عن خلقه، بل هو وحده لا شريك له، الذي إذا سئل بحبيب لمن يشاء؛ ولهذا قال: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ آتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ﴾ أى: آتاكم هذا أو هذا ^(١) ﴿أَغْيِرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أى: لا تدعون غيره لعلمكم أنه لا يقدر أحد على دفع ذلك سواء؛ ولهذا قال: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أى: فى اتخاذكم آلهة معه ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَسْأَلُونَ مَا تُشْرِكُونَ﴾ أى: فى وقت الضرورة لا تدعون أحداً سواه وتذهب عنكم أصنامكم وأندادكم كما قال: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ﴾ الآية [الإسراء: ٦٧].

وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْيَأْسَاءِ﴾ يعنى: الفقر والضيقة فى العيش ﴿وَالضَّرَاءِ﴾ وهى الأمراض والاسقام والآلام ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ﴾ أى: يدعون الله ويتضرعون إليه ويخشعون، قال الله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ أى: فهلا إذا ابتليناهم بذلك تضرعوا إلينا وتمسكوا إلينا ^(٢) ﴿وَلَكِن قَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أى: ما رقت ولا خشعت ﴿وَوَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أى: من الشرك والمعاصى.

﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ أى: أعرضوا عنه وتناسوه وجعلوه وراء ظهورهم ﴿فَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أى: فتحتنا عليهم أبواب الرزق من كل ما يختارون، وهذا ^(٣) استدراج منه تعالى وإملاء لهم، عياداً بالله من مكروه؛ ولهذا قال: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا﴾ أى: من الأموال والأولاد والأرزاق ﴿أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً﴾ أى: على غفلة ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ أى: آيون من كل خير.

قال الواهبى، عن ابن عباس: الملبس: الأيس.

وقال الحسن البصرى: من وسع الله عليه فلم ير أنه يكرهه، فلا رأى له. ومن قتر عليه فلم ير أنه ينظر له، فلا رأى له، ثم قرأ: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ قال الحسن: مكر بالقوم ورب الكعبة؛ أعطوا حاجتهم ثم أخذوا. رواه ابن أبى حاتم.

وقال قتادة: بعت القوم أمر الله، وما أخذ الله قوماً قط إلا عند سكرتهم وغرثهم ونعيمهم ^(٤)، فلا تغتروا بالله، إنه لا يغتر بالله إلا القوم الفاسقون. رواه ابن أبى حاتم أيضاً.

وقال مالك، عن الزهري: ﴿فَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ قال: إرخاء ^(٥) الدنيا ومسترها.

وقد قال الإمام أحمد: حدثنا يحيى بن غيلان، حدثنا رشدين - يعنى ابن سعد أبا الخجاج المهري - عن حزملة بن عمران النجيبى، عن عقبة بن مسلم، عن عقبة بن عامر، عن النبى ﷺ قال: «إذا رأيت الله يعطى العبد من الدنيا على معاصيه ما يحب، فلما هو استدراج». ثم تلا رسول الله ﷺ: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾

(٣) فى ١: وهو.

(٢) فى ١: الدنيا.

(١) فى ١: وهذا.

(٥) فى ١: إرخاء.

(٤) فى ١: ونعيمهم.

مُتَّبِعُونَ ﴿٤٦﴾

ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم، من حديث حُرْمَلَةَ وابن لَهَيْعَةَ، عن عقبة بن مسلم، عن عقبة ابن عامر، به (١).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا هشام بن عمار، حدثنا عِمْرَانُ بن خالد بن يزيد، حدثني أبي، عن إبراهيم بن أبي عبلة، عن عبادة بن الصامت [رضى الله عنه] (٢) أن رسول الله ﷺ كان يقول: «إن الله [تبارك وتعالى] (٣) إذا أراد بقوم بقاء - أو: نماء - رزقهم القصد والعفاف، وإذا أراد الله بقوم اقتطاعاً فتح لهم - أو: فتح عليهم - باب خيانة» (٤).

﴿حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلُونَ﴾ كما قال: ﴿فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ انظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذِقُونَ ﴿٤٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٤٩﴾﴾.

يقول تعالى لرسوله [محمد] (٥) ﷺ: قل لهؤلاء المكذبين المعاندين: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ﴾ أي: سلبكم إياها كما أعطاكموها فإنه ﴿هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ (٦) [الملك: ٣٣].

ويحتمل أن يكون هذا عبارة عن منح الانتفاع بهما النفع الشرعي؛ ولهذا قال: ﴿وَخَتَمَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ﴾ كما قال: ﴿أَمْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ﴾ [يونس: ٣١]، وقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [الأنفال: ٢٤].

وقوله: ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾ أي: هل أحد غير الله يقدر على رد ذلك إليكم إذا سلبه الله منكم؟ لا يقدر على ذلك أحد سواه؛ ولهذا قال [عز شأنه] (٧): ﴿انظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ﴾ أي: نبينها ونوضحها ونفسرها دالة على أنه لا إله إلا الله، وأن ما يعبدون من دونه باطل وضلال ﴿ثُمَّ هُمْ يَصْذِقُونَ﴾ أي: ثم هم مع هذا البيان يعرضون عن الحق، ويصدون الناس عن اتباعه.

قال العوفي، عن ابن عباس ﴿يَصْذِقُونَ﴾: يعدلون. وقال مجاهد، وقناة: يعرضون. وقال

(١) المسند (٤/١٥٤) وتفسير الطبري (١١/٣٦٦) ورواه الدولابي (١/١١١) من طريق حجاج بن سليمان، عن حرملة بن عمران به،

ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الشكر برقم (٣٢) من طريق بشر بن عمر، عن عبد الله بن لهيعة، عن عقبة بن مسلم به.

(٢) زيادة من أ.

(٣) ورواه ابن مردويه وأبو الشيخ كما في الدرر (٣/٢٧٠).

(٤) زيادة من أ.

(٥) زيادة من ج، أ، وفيه: «آية».

(٦) زيادة من أ.

(٧) زيادة من أ.

الذى: يصدون.

وقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً﴾ أى: وأنتم لا تشعرون به حتى يفتكم وفجأكم.

﴿أَوْ جَهْرَةً﴾ أى: ظاهراً عياناً ﴿هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾ أى: إنما: كان يحيط بالظالمين أنفسهم بالشرك بالله [عز وجل]^(١)، وينجو الذين كانوا يعبدون الله وحده لا شريك له، فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون. كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ [أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ]﴾^(٢) [الأنعام: ٨٢].

وقوله: ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ أى: مبشرين عباد الله المؤمنين بالخيرات: ومنذرين من كفر بالله النقمات والعقوبات. ولهذا قال [سبحانه وتعالى]^(٣): ﴿فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ﴾ أى: فمن آمن قلبه بما جازوا به وأصلح^(٤) عمله باتباعه إياهم، ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ أى: بالنسبة إلى ما يستقبلونه ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ أى: بالنسبة إلى ما فاتهم وتركوه وراء ظهورهم من أمر الدنيا وصنيعتها، الله وليهم فيما خلفوه، وحافظهم فيما تركوه.

ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ أى: ينالهم العذاب بما كفروا بما جاءت به الرسل، وخرجوا عن أوامر الله وطاعاته، وارتكبوا محارمه^(٥) ومناهيه^(٦) وانتهاك حرمانه.

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ (٥٠) وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ (٥١) وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥٢) وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ (٥٣) وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مِنْ عَمَلِكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٥٤).

يقول تعالى لرسوله ﷺ: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ أى: لست أملكها ولا أتصرف^(٧) فيها، ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ أى: ولا أتول: إني أعلم الغيب إنما ذلك من علم الله، عز وجل، لا أطلع منه إلا على ما أطلعنى عليه، ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ﴾ أى: ولا أدعى أنى ملك، إنما أنا بشر من

(١) زيادة من أ.

(٢) زيادة من م، أ، وفى هـ: الآية.

(٣) زيادة من أ.

(٤) فى م، أ: وصلح.

(٥) فى م، أ: من محارمه.

(٦) فى م: ونواهي.

(٧) فى م: ولا أنا أتصرف.

البشر، يُوحى إلى من الله، عز وجل، شرفنى بذلك، وأنعم على به؛ ولهذا قال: ﴿إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ أى: لست أخرج عنه قيد شير ولا أدنى منه.

﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ أى: هل يستوى من اتبع الحق وهدى إليه، ومن ضل عنه ولم يتقده؟ ﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾، وهذه (١) كقوله (٢) تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [الرعد: ١٩].

وقوله: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ إِلَهٌ وَلَا شَفِيعٌ﴾ أى: وانذر بهذا القرآن يا محمد ﴿الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٧] والذين ﴿يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ [الرعد: ٢١].

﴿الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ أى: يوم القيامة. ﴿لَيْسَ لَهُمْ﴾ أى: يومئذ ﴿مِنْ دُونِهِ إِلَهٌ وَلَا شَفِيعٌ﴾ أى: لا قريب لهم ولا شفيع فيهم من عذابه إن أَرَادَهُ بِهِمْ، ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ أى: أنذر هذا اليوم الذى لاحاكم فيه إلا الله، عز وجل ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ فيعملون فى هذه الدار عملاً ينجيهم الله به يوم القيامة من عذابه، ويضعف لهم به الجزيل من ثوابه.

وقوله: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ أى: لا تبعد هؤلاء المتصفين بهذه الصفة عنك، بل اجعلهم جلاءك وأخصاءك، كما قال: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تَطَّعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ [الكهف: ٢٨].

وقوله: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ أى: يعبدونه ويسألونه ﴿بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ قال سعيد بن المسيب، ومجاهد، والحسن، وقتادة: المراد بذلك الصلوات المكتوبات.

وهذا كقوله [تعالى] (٣): ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠] أى: اتقبل منكم.

وقوله: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ أى: يتفنون بذلك العمل وجه الله الكريم، فهم مخلصون فيما هم فيه من العبادات والطاعات.

وقوله: ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ كما قال نوح، عليه السلام، فى جواب الذين قالوا: ﴿أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبِعْكَ الْأَرْدُتُونَ﴾ [قال] (٤): ﴿وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ. إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ﴾ [الشعراء: ١١٢، ١١٣]، أى: إنما حسابهم على الله، عز وجل، وليس على من حسابهم من شىء، كما أنه ليس عليهم من حسابى من شىء.

وقوله: ﴿فَطَرَدَهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أى: إن فعلت هذا والحالة هذه.

قال الإمام أحمد: حدثنا أسباط - هو ابن محمد - حدثنا أشعث، عن كُرْدُوس، عن ابن مسعود

(٣) زيادة من أ.

(٢) فى أ: لقوله.

(١) فى م: وهو أ.

(٤) زيادة من م، أ.

قال: مر الملا من قريش على رسول الله ﷺ، وعنده: حَبَابٌ، وصُهَيْبٌ، وبلال، وعمار. فقالوا: يا محمد، أَرْضِيَتْ بِهِؤْلَاءَ؟ فنزل فيهم^(١) القرآن: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحَشِّرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾^(٢) ﴿٣﴾.

رواه ابن جرير، من طريق أشعث، عن كردوس، عن ابن مسعود قال: مر الملا من قريش برسول الله ﷺ، وعنده: صهيب، وبلال، وعمار، وخباب، وغيرهم من ضعفاء المسلمين، فقالوا: يا محمد، أَرْضِيَتْ بِهِؤْلَاءَ؟ أهؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا؟ ونحن نكون تبعاً لهؤلاء؟ اطردهم عنك، فلعلك إن طردتهم أن تتبعك، فنزلت هذه الآية: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ إلى آخر الآية^(٤).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد بن يحيى بن سعيد القطان، حدثنا عمرو بن محمد العنقري، حدثنا أسباط بن نصر، عن السدي، عن أبي سعيد الأزدي - وكان قارئ الأزدي - عن أبي الكنود، عن خباب في قول الله، عز وجل: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ قال: جاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري، فوجدوا رسول الله ﷺ مع صهيب وبلال وعمار وخباب قاعداً في ناس من الضعفاء من المؤمنين^(٥)، فلما رأوهم حول النبي ﷺ حقروهم، فاتوه فخلوا به، وقالوا: إنا نريد أن تجعل لنا منك مجلساً تعرف لنا به العرب فضلنا، فإن وفود العرب تأتيك فتسحى أن ترانا العرب مع هذه الأعبد، فإذا نحن جئناك فأقمهم عنا، فإذا نحن فرغنا فأقمهم إن شئت. قال: «نعم». قالوا: فاكتب لنا عليك كتاباً، قال: فدعا بالصحيفة ودعا علياً ليكتب، ونحن قعود في ناحية، فنزل جبريل فقال: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٦)، فرمى رسول الله ﷺ بالصحيفة، ثم دعانا فأتيناه.

ورواه ابن جرير، من حديث أسباط، به^(٧).

وهذا حديث غريب، فإن هذه الآية مكية، والأقرع بن حابس وعيينة إنما أسلما بعد الهجرة بدهر.

وقال سفيان الثوري عن المقدم بن شريح، عن أبيه قال: قال سعد: نزلت هذه الآية في ستة من أصحاب النبي ﷺ، منهم ابن مسعود، قال: كنا نسبق إلى النبي ﷺ^(٨)، وندنو منه ونسمع منه، فقالت قريش: يدنى هؤلاء دوننا، فنزلت: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾.

(١) في د: عليهم.

(٢) السنن (١/٤٢٠) وقال الهيثمي في الجمع (٧/٢١١): رجال أحمد رجال الصحيح غير كردوس وهو ثقة.

(٣) تفسير الطبري (١١/٣٧٤).

(٤) في أ: المسلمين.

(٥) زيادة من م، أ، وفي ه: الآية.

(٦) ورواه ابن ماجه في السنن برقم (٤١٢٧) من طريق أحمد بن محمد بن يحيى القطان به، وقال البوصيري في الزوائد (٣/٢٧٦):

هذا إسناد صحيح.

(٨) في م، أ: إلى رسول الله.

رواه الحاكم في مستدرکه من طريق سفیان، وقال: على شرط الشيخين. وأخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق المقدم بن شريح، به^(١).

وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾ أى: ابتلينا واختبرنا وامتحنا بعضهم ببعض ﴿لِيَقُولُوا أَهْؤُلَاءِ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنَاتٍ﴾، وذلك أن رسول الله ﷺ كان غالباً من اتبعه في أول البعثة، ضعفاء الناس من الرجال والنساء والعبيد والإماء، ولم يتبعه من الأشراف إلا قليل، كما قال قوم نوح لنوح: ﴿وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِآدِي الرَّأْيِ﴾ الآية [هود: ٢٧]، وكما قال^(٢) هرقل ملك الروم لابي سفیان حين سأله [عن تلك]^(٣) المسائل، فقال له: فهل اتبعه ضعفاء الناس أو أشرافهم؟ قال: بل ضعفاؤهم. فقال: هم أتباع الرسل^(٤).

والغرض: أن مشركي قريش كانوا يسخرون بمن آمن من ضعفائهم، ويعذبون من يقدررون عليه منهم، وكانوا يقولون: ﴿أَهْؤُلَاءِ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنَاتٍ؟﴾ أى: ما كان الله ليهدى هؤلاء إلى الخير - لو كان ما صاروا إليه خيراً - ويدعنا، كما قالوا: ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [الأحقاف: ١١]، وكما قال تعالى: ﴿وَإِذَا تَكَلَّمَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ [مريم: ٧٣].

قال الله تعالى في جواب ذلك: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِيًّا﴾ [مريم: ٧٤]، وقال في جوابهم حين قالوا: ﴿أَهْؤُلَاءِ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنَاتٍ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ أى: أليس هو أعلم بالشاكرين له بأقوالهم وأفعالهم وضمائرهم، فيوقفهم ويهديهم سبل السلام، ويخرجهم من الظلمات إلى النور، ويهديهم إليه صراطاً مستقيماً، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩]. وفي الحديث الصحيح: * إن الله لا ينظر إلى صوركم، ولا إلى ألوانكم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم^(٥).

وقال ابن جرير: حدثنا القاسم: حدثنا الحسين، حدثنا حجاج، عن ابن جريج، عن عكرمة في قوله: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخَشِّرُوا إِلَىٰ ذِيهِمْ﴾ الآية، قال: جاء عتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، ومطعم بن عدي، والحارث بن نوفل، وقرظة بن عبد عمرو بن نوفل، في أشراف من بنى عبد مناف من أهل الكفر إلى أبي طالب فقالوا: يا أبا طالب، لو أن ابن أخيك محمداً يطرد عنه موالينا وحلفاءنا، فإنما هم عبيدنا وعسافؤنا، كان أعظم^(٦) في صدورنا، وأطوع له عندنا، وأدنى لاتباعنا إياه، وتصديقنا له. قال: فأتى أبو طالب النبي ﷺ فحدثه بالذي كلموه^(٧)، فقال عمر ابن الخطاب، رضى الله عنه: لو فعلت ذلك، حتى تنظر ما الذى يريدون، وإلى ما يصيرون من قولهم؟ فأنزل الله،

(١) المستدرک (٣/٣١٩).

(٢) في م، أ: ٥: سؤال.

(٣) زيادة من أ.

(٤) في أ: ٥: هل.

(٥) الفصة في صحيح البخارى برقم (٧) من حديث عبد الله بن عباس، رضى الله عنه.

(٦) رواه مسلم في صحيحه برقم (٢٥٦٤).

(٧) في أ: ٥: كلموه به.

(٨) في أ: ٥: أعظم له.

عز وجل، هذه الآية: «وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَّهُمْ يَتَّقُونَ . وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ»^(١) إلى قوله: «أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ». قال: وكانوا: بلالا، وعمار بن ياسر، وسالمًا مولى أبي حذيفة، وصبيحًا مولى أسيد، ومن الخلفاء: ابن معد، والمقداد بن عمرو، ومعوذ بن القاري، وواقد بن عبد الله الحنظلي، وعمرو بن عبد عمرو، وذو الشمالين، ومرثد بن أبي مرثد - وأبو مرثد من غنى حليف حمزة بن عبد المطلب - وأشباههم من الخلفاء. ونزلت في أئمة الكفر من قريش والموالي والخلفاء: «وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا» الآية. فلما نزلت، أقبل عمر، رضى الله عنه، فاعتذر من مقاته، فانزل الله، عز وجل: «وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا [فَقُلْ سَلَامٌ]»^(٢) الآية^(٣).

وقوله: «وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» أى: فاكرمهم برد السلام عليهم، وبشرهم برحمة الله الواسعة الشاملة لهم؛ ولهذا قال: «كُتِبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ» أى: أوجبها على نفسه الكريمة، تفضلاً منه وإحساناً وامتناناً «أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ»، قال بعض السلف: كل من عصى الله، فهو جاهل.

وقال معتمر بن سليمان، عن الحكم بن^(٤) أبان، عن عكرمة فى قوله: «مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ»، قال: الدنيا كلها جهالة. رواه ابن أبى حاتم.

«ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ» أى: رجع عما كان عليه من المعاصى، وأقبح وعزم على ألا يعود، وأصلح العمل فى المستقبل، «فَأَنَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ».

قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر، عن هشام بن منبه قال: هذا ما حدثنا أبو هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا قَضَىٰ اللَّهُ الْخَلْقَ، كَتَبَ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ: إِنَّ رَحْمَتِي غَلَبَتْ غَضَبِي».

أخرجاه فى الصحيحين^(٦) وهكذا رواه الأعمش، عن أبى صالح، عن أبى هريرة^(٧). ورواه موسى بن عقيب عن الأعرج، عن أبى هريرة. وكذا رواه الليث وغيره، عن محمد بن عجلان، عن أبيه، عن أبى هريرة عن النبى ﷺ^(٨) بذلك^(٩).

وقد روى ابن مردويه، من طريق الحكم بن أبان، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا فَرَّغَ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْخَلْقِ، أَخْرَجَ كِتَابًا مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ: إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي، وَأَنَا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، فَيُقْبَضُ قَبْضَةٌ أَوْ قَبْضَتَيْنِ، فَيُخْرَجُ مِنَ النَّارِ خَلْقًا لَمْ يَعْمَلُوا خَيْرًا،

(١) زيادة من م، أ.

(٢) تفسير الطبرى (١١/٣٧٩).

(٣) فى ١: عن.

(٤) فى ١: سبقت.

(٥) السنن (٢/٣١٣) ورواه البخارى فى صحيحه برقم (٣١٩٤) ومسلم فى صحيحه برقم (٢٧٥١) من وجوه أخرى عن أبى هريرة.

(٦) رواه البخارى فى صحيحه برقم (٤ - ٧٤).

(٧) زيادة من م، أ.

(٨) رواه أحمد فى مسنده (٢/٤٣٣).

مكتوب بين أعينهم. عتقاً الله.

وقال عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن عاصم بن سليمان، عن أبي عثمان النهدي، عن سلمان في قوله: ﴿كُتِبَ رَبُّكُمْ عَلَيَّ نَفْسَهُ الرَّحْمَةَ﴾ قال: إنا نجد في التوراة عطفين: أن الله خلق السموات والأرض، وخلق مائة رحمة - أو: جعل مائة رحمة - قبل أن يخلق الخلق، ثم خلق الخلق، فوضع بينهم رحمة واحدة، وأمسك عنده تسعاً وتسعين رحمة. قال: فيها يتراحمون، وبها يتعاطفون، وبها يتبادلون، وبها يتزاورون، وبها تحن الناقة، وبها تتج البقرة، وبها تنمو الشاة، وبها تتابع الطير، وبها تتابع الحيتان في البحر. فإذا كان يوم القيامة، جمع الله تلك الرحمة إلى ما عنده، ورحمته أفضل وأوسع.

وقد روى هذا مرفوعاً من وجه آخر^(١). وميأتي كثير من الأحاديث الموافقة لهذه عند قوله: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦].

ومما يناسب هذه الآية [الكريمة]^(٢) من الأحاديث أيضاً قوله ﷺ لمعاذ بن جبل: «أتدري ما حق الله على العباد؟ أن يعبدوه لا^(٣) يشركوا به شيئاً»، ثم قال: «أتدري ما حق العباد على الله إذا هم فعلوا ذلك؟ ألا يعذبهم»^(٤) وقد رواه الإمام أحمد، من طريق كميل بن زياد، عن أبي هريرة لرضي الله عنه^(٥) (٦).

﴿وَكَذَلِكَ نَفَصِلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتبينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ٥٥﴾ قُلْ إِنِّي نَهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ٥٦﴾ قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضُ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ٥٧﴾ قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ٥٨﴾ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ٥٩﴾

يقول تعالى: وكما بيئنا ما تقدم بيانه من الحجج والدلائل على طريق الهداية والرشاد، وذم المجادلة والعدا، ﴿وَكَذَلِكَ نَفَصِلُ الْآيَاتِ﴾ أي: التي يحتاج المخاطبون إلى بيانها ﴿وَلِتَسْتبينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي: ولتظهر^(٧) طريق المجرمين المخالفين للرسل، وقرئ: «وليتبين^(٨) سبيل المجرمين»

(١) رواه مسلم في صحيحه برقم (٢٧٥٣) من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لله مائة رحمة، فمها رحمة بها يتراحم الخلق، وتسعة وتسعون ليوم القيامة».

(٢) زيادة من أ.

(٣) في أ: «ولا».

(٤) رواه البخاري في صحيحه برقم (٧٣٧٣) ومسلم في صحيحه برقم (٣٠٠).

(٥) زيادة من أ.

(٦) المسند (٢/٣٠٩).

(٧) في م، أ: «وليتظهر».

(٨) في أ: «وليتبين».

أى: وليستين يا محمد - أو يا مخاطب - سبيل المجرمين.

وقوله: ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي﴾ أى: على بصيرة من شريعة الله التى أوحاها إلى ﴿وَكَذَّبْتُمْ بِهِ﴾ أى: بالحق الذى جاءنى من [عند] الله ﴿مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ أى: من العذاب، ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ أى: إنما يرجع أمر ذلك إلى الله إن شاء عَجَّلَ لكم ما سألتموه من ذلك، وإن شاء أنظركم وأجلكم؛ لما له فى ذلك من الحكمة العظيمة. ولهذا قال: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾ أى: وهو خير من فصل القضايا، وخير الفاتحين الحاكمين بين عباده.

وقوله: ﴿قُلْ لَوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقَضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ أى: لو كان مرجع ما تستعجلون به إلى، لا وقعت بكم ما تستحقونه من ذلك ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾.

فإن قيل: فما الجمع بين هذه الآية، وبين ما ثبت فى الصحيحين من طريق ابن وهب، عن يونس، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة؛ أنها قالت لرسول الله ﷺ: يا رسول الله، هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد؟ فقال: «لقد لقيت من قومك، وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة؛ إذ عرضت نفسى على ابن عبد يا ليل بن عبد كلال، فلم يجبنى إلى ما أردت، فانطلقت وأنا مهموم على وجهى، فلم أستفق إلا بقرن الثعالب، فرفعت رأسى، فإذا أنا بحبابة قد أظلمتني، فنظرت فإذا فيها جبريل، عليه السلام، فنادانى، فقال: إن الله قد سمع قول قومك لك، وما ردوا عليك، وقد بعث إليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم». قال: «فنادانى ملك الجبال وسلم على، ثم قال: يا محمد، إن الله قد سمع قول قومك لك، وقد بعثى ربك^(١) إليك، لتأمرنى بأمرك، فما شئت؟ إن شئت أطبقت عليهم الأخشبين»، فقال رسول الله ﷺ: «بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله، لا^(٢) يشرك به شيئاً، وهذا لفظ مسلم^(٣)».

فقد عرض عليه عذابهم واستئصالهم، فاستأنى بهم، وسأل لهم التأخير، لعل الله أن يخرج من أصلابهم من لا يشرك به شيئاً. فما الجمع بين هذا، وبين قوله تعالى فى هذه الآية الكريمة: ﴿قُلْ لَوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقَضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾؟

فالجواب - والله أعلم -: أن هذه الآية دللت على أنه لو كان إليه وقوع العذاب الذى يطلبونه حال طلبهم له، لا وقع بههم. وأما الحديث، فليس فيه أنهم سألوه وقوع العذاب بهم، بل عرض عليه ملك الجبال أنه إن شاء أطبق عليهم الأخشبين - وهما جبال مكة اللذان يكتنفانها جنوباً^(٤) وشمالاً - فلهدا استأنى بهم وسأل الرفق لهم^(٥).

وقوله: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ قال البخارى: حدثنا عبد العزيز بن عبد الله، حدثنا إبراهيم بن سعد، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، عن أبيه؛ أن رسول الله ﷺ قال: «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا

(٣) فى ١: ٥٠ ولا.

(٢) فى ١: ٥٠ روى.

(١) زيادة من أ.

(٤) صحيح البخارى برقم (٣٢٣١) وصحيح مسلم برقم (١٧٩٥).

(٥) فى ١: ٥٠ الرفق بهم.

(٥) فى ٥: ٥٠ بينا.

تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٣٤﴾ [لقمان: ٣٤].^(١)

وفى حديث عمر [رضى الله عنه]^(٢): أن جبريل حين تبدى له فى صورة أعرابى فسأل عن الإسلام والإيمان والإحسان، قال له رسول الله ﷺ فيما قال له: «خمس لا يعلمهن إلا الله»، ثم قرأ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ الآية [لقمان: ٣٤].

وقوله: ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ أى: يحيط علمه الكريم^(٣) بجميع الموجودات، بربرها وبحريها^(٤)، لا يخفى عليه من ذلك شىء، ولا مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء. وما أحسن ما قال الصرصرى:

فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ الذَّرَّ إِمَّا تَرَاءَى لِلنَّوَظِرِ أَوْ تَوَارَى

وقوله: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ أى: ويعلم الحركات حتى من الجمادات، فما ظنك بالحيوانات، ولا سيما المكلفون منهم من جنهم وإنهم، كما قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ [غافر: ١٩].

وقال ابن أبى حاتم: حدثنا أبى، حدثنا الحسن بن الربيع، حدثنا أبو الأحوص، عن سعيد بن مسروق، عن حسان التمرى، عن ابن عباس فى قوله: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ قال: ما من شجرة فى بر ولا بحر إلا وملك موكل بها، يكتب ما يسقط^(٥) منها.

وقوله: ﴿وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ قال محمد بن إسحاق، عن يحيى بن النضر، عن أبىه، سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقول: إن تحت الأرض الثالثة وفوق الرابعة من الجن ما لو أنهم ظهروا - يعنى لكم - لم تروا معهم نوراً، على كل زاوية من زوايا الأرض^(٦) خاتم من خواتيم الله، عز وجل، على كل خاتم ملك من الملائكة يبعث الله، عز وجل، إليه فى كل يوم ملكاً من عنده: أن احتفظ بما عندك.

قال ابن أبى حاتم: حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن المسور الزهرى: حدثنا مالك بن سَعِير، حدثنا الأعمش، عن يزيد بن أبى زياد، عن عبد الله بن الحارث قال: ما فى الأرض من شجرة ولا مغرر إبرة إلا عليها^(٧) ملك موكل يأتى الله بعلمها: رطوبتها إذا رطبت، ويابسها إذا يبست.

وكذا رواه ابن جرير عن أبى الخطاب زياد بن عبد الله الحسانى، عن مالك بن سَعِير، به^(٨).

ثم قال ابن أبى حاتم: ذكر عن أبى حذيفة، حدثنا سفيان، عن عمرو بن قيس، عن رجل، عن

(١) صحيح البخارى برقم (٤٦٢٧).

(٢) زيادة من أ.

(٣) فى م، أ: العظيم.

(٤) فى د: بحرهما وبرها.

(٥) فى أ: ما سقط.

(٦) فى م، أ: من زواياها.

(٧) فى أ: إلا وعليها.

(٨) تفسير الطبرى (٤/١١).

سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: خلق الله النون - وهي الدواة - وخلق الألواح، فكتب فيها أمر الدنيا حتى ينتضى ما كان من خلق مخلوق، أو رزق حلال أو حرام، أو عمل بر أو فجور^(١)، وقرأ هذه الآية: ﴿وَمَا نَقُطُّ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ إلى آخر الآية.

﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٠﴾ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفِظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ﴿٦١﴾ ثُمَّ رَدُّوهُ إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقِّ أَلا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿٦٢﴾﴾

يخبر تعالى أنه يتوفى عباده في منامهم بالليل، وهذا هو التوفي الأصغر^(٢)، كما قال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ إِنِّي فَتَوَفَّيْتُكَ وَرَافَعْتُكَ إِلَىٰ [وَمَطَّهَرْتُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا]﴾ [آل عمران: ٥٥]، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيم_Sكِتِ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الزمر: ٤٢]، فذكر في هذه الآية الوفايتين: الكبرى والصغرى، وهكذا ذكر في هذا المقام حكم الوفايتين الصغرى ثم الكبرى، فقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ﴾ أي: ويعلم ما كتبتم من الأعمال بالنهار. وهذه جملة معترضة دلت على إحاطة علمه تعالى بخلقهم في ليالهم ونهارهم، في حال سكونهم وفي حال حركتهم، كما قال: ﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ﴾ [الرعد: ١٠]، وكما قال تعالى: ﴿وَمَنْ رَحِمْتَهُ جَعَلْ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ أي: في الليل ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [القصص: ٧٣]، أي: في النهار، كما قال: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَاسًا . وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ [النبا: ١٠، ١١]؛ ولهذا قال هاهنا: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ بِالنَّهَارِ﴾ أي: ما كتبتم بالنهار ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ﴾ أي: في النهار. قاله مجاهد، وقتادة، والسدي.

وقال ابن جريج^(٣)، عن عبد الله بن كثير: أي في المنام.

والأول أظهر. وقد روى ابن مردويه بسنده^(٤)، عن الضحاك، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال: * مع كل إنسان ملك إذا نام أخذ نفسه، ويرد إليه. فإن أذن الله في قبض روحه قبضه، وإلا رد إليه، * فذلك قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾.

وقوله: ﴿لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ يعني به: أجل كل واحد من الناس، ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ أي: يوم القيامة، ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ﴾ أي: فيخبركم ﴿بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: ويجزيكم على ذلك إن خيراً فخير، وإن شراً فشر.

(١) في م: بحر.

(٢) في أ: الصغير.

(٣) زيادة من أ.

(٤) في أ: جرير.

(٥) ورواه أبو الشيخ كما في الدر المنثور (٣/ ٢٨٠) وفي إسناده انقطاع بين الضحاك وابن عباس.

(٦) في أ: فينبئكم وهو خطأ.

وقوله: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ أى: هو الذى قهر كل شىء، وخضع لجلاله وعظمته وكبريائه كل شىء.

﴿وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ أى: من الملائكة يحفظون بدن الإنسان، كما قال [تعالى] (١): ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الرعد: ١١]، وحفظة يحفظون عمله ويحصونه [عليه] (٢)، كما قال: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ . كَرَامًا كَاتِبِينَ . يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ (٣) [الانفطار: ١٠ - ١٢] وقال: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ . مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٧، ١٨].

وقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ﴾ أى: [إذا] (٤) احتضر وحن أجله ﴿تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا﴾ أى: ملائكة موكلون بذلك.

قال ابن عباس وغير واحد: لملك الموت أعوان من الملائكة، يخرجون الروح من الجسد، فيقبضها ملك الموت إذا أنتهت إلى الحلقوم وسيأتى عند قوله تعالى: ﴿يُنثَبُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ (٥) [إبراهيم: ٢٧] الأحاديث المتعلقة بذلك، الشاهدة لهذا المروى عن ابن عباس وغيره بالصحة.

وقوله: ﴿وَهُمْ لَا يُفْرَطُونَ﴾ أى: فى حفظ روح المتوفى، بل يحفظونها وينزلونها حيث شاء الله، عز وجل، إن كان من الأبرار ففى عليين، وإن كان من الفجار ففى سجين، عيادا بالله من ذلك.

وقوله: ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ﴾ قال ابن جرير: ﴿ثُمَّ رُدُّوا﴾ أى: الملائكة ﴿إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ﴾.

ونذكر هاهنا الحديث الذى رواه الإمام أحمد [عن أبى هريرة فى ذكر صعود الملائكة بالروح من سماء إلى سماء حتى ينتهى بها إلى السماء التى فيها الله عز وجل] (٦)، حيث قال: حدثنا حسين بن محمد، حدثنا ابن أبى ذئب، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن سعيد بن يسار، عن أبى هريرة رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «إن الميت تحضره الملائكة، فإذا كان الرجل الصالح قالوا: اخرجى أيتها النفس الطيبة كانت فى الجسد الطيب، اخرجى حميدة، وأبشرى بروح وريحان، ورب غير غضبان، فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج، ثم يُعْرَجُ بها إلى السماء فيفتح لها، فيقال: من هذا؟ فيقال: فلان، فيقال: مرحبا بالنفس الطيبة كانت فى الجسد الطيب، ادخلى حميدة وأبشرى بروح وريحان ورب غير غضبان. فلا يزال يقظال لها ذلك حتى ينتهى بها إلى السماء التى فيها الله عز وجل. وإذا كان الرجل السوء، قالوا: اخرجى أيتها النفس الخبيثة، كانت فى الجسد الخبيث، اخرجى ذميمة وأبشرى بحميم وغساق، وآخر من شكله أزواج، فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج، ثم يعرج بها إلى السماء، فيفتح لها، فيقال: من هذا؟ فيقال: فلان، فيقال: لا مرحبا بالنفس

(٣) زيادة من م، أ، وفى هـ: الآية.

(٢) زيادة من م، أ.

(١) زيادة من أ.

(٦) زيادة من م.

(٤، ٥) زيادة من أ.

الخبثية كانت في الجسد الخبيث، ارجعى ذميمة، فإنه لا يفتح لك أبواب السماء. فترسل من السماء ثم تصير إلى القبر، فيجلس الرجل الصالح فيقال له مثل ما قيل له في الحديث الاول، ويجلس الرجل سوء فيقال له مثل ما قيل في الحديث الاول^(١).

هذا حديث غريب^(٢).

ويحتمل أن يكون المراد بقوله: ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ يعني: الخلائق كلهم إلى الله يوم القيامة، فيحكم فيهم بعدله، كما قال [تعالى]^(٣): ﴿قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ [الراعدة: ٤٩، ٥٠]، وقال: ﴿وَوَحِّشْنَا لَهُمْ قَلَمٌ نَّعَادِرُ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٤٧-٤٩]، ولهذا قال: ﴿مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ لَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ﴾.

﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَنجَانَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [٦٣] قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ [٦٤] قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ سِيعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ انظُرْ كَيْفَ نَصَرَفَ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ [٦٥] ﴿

يقول تعالى ممثنا على عباده في إنجائه المضطرين منهم ﴿مَنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ أى: الحائرين الواقعين في المهامه البرية، وفي اللجج البحرية إذا هاجت الريح^(٤) العاصفة، فحيث يمددون الدعاء له وحده لا شريك له، كما قال: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ﴾ [فلمأ نجأكم إلى البرِّ أعرضتم وكان الإنسان كفوراً]^(٥) [الإسراء: ٦٧]، وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يَسِيرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَّئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [يونس: ٢٢]، وقال تعالى: ﴿أَمْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلَيْسَ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النمل: ٦٣].

وقال في هذه الآية الكريمة: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ أى: جهراً وسراً ﴿لَّئِنْ أَنجَانَا مِنْ هَذِهِ﴾ أى: من هذه الضائقة ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ أى: بعدها، قال الله [تعالى]^(٦): ﴿قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ﴾ أى: بعد ذلك ﴿تُشْرِكُونَ﴾ أى: تدعون معه في حال الرفاهية آلهة أخرى.

(١) فى أ: الثاني.

(٢) السند (٢/٣٦٤، ٣٦٥).

(٣) زيادة من أ.

(٤) فى د: الرياح.

(٥) زيادة من م، أ، وفى هـ: الآية.

(٦) فى م، أ: مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يبعثون فى الأرض بغير الحق.

(٧) زيادة من م، أ.

وقوله: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ لما قال: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ عقبه بقوله: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾^(١) أي: بعد إنجائه إياكم، كما قال في سورة سبحان: ﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُرْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا . وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهَ فَلَمَّا نَجَّأكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا . أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَسِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكَيلًا . أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا﴾ [الإسراء: ٦٦-٦٩].

قال ابن أبي حاتم: ذكره عن مسلم بن إبراهيم، حدثنا هارون الأعور، عن جعفر بن سليمان، عن الحسن بن قولبة: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ قال: هذه للمشركين.

وقال ابن أبي نجيب، عن مجاهد [في قوله]^(٢): ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾: لامة محمد ﷺ، فعفا عنهم.

ونذكر هنا الأحاديث الواردة في ذلك والآثار، وبالله المستعان، وعليه التكلان، وبه الثقة.

قال البخاري، رحمه الله، في قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيئًا وَيُدْخِقَ بَعْضَكُمْ بِأَسٍ بَعْضٌ أَنْظَرَ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ﴾: يلبسكم: يخلطكم، من الالتباس، يلبسوا: يخلطوا. شيئا: فرقا.

حدثنا أبو النعمان، حدثنا حماد بن زيد، عن عمرو بن دينار، عن جابر بن عبد الله قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾، قال رسول الله ﷺ: «أعوذ بوجهك». ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾، قال: «أعوذ بوجهك». ﴿أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيئًا وَيُدْخِقَ بَعْضَكُمْ بِأَسٍ بَعْضٌ﴾، قال رسول الله ﷺ: «هذا أهون - أو قال: هذا أيسر».

وهكذا رواه أيضا في «كتاب التوحيد» عن قتبية، عن حماد، به^(٣).

ورواه النسائي [أيضا]^(٤) في «التفسير»، عن قتبية، ومحمد بن النضر بن مساور، ويحيى بن حبيب بن عربي^(٥)، أربعتهم، عن حماد بن زيد، به.

وقد رواه الحميدى في منته، عن سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، سمع جابرا عن النبي ﷺ، به.

ورواه ابن حبان في صحيحه، عن أبي يعلى الموصلي، عن أبي خيثمة، عن سفيان بن عيينة، به.

(١) زيادة من أ.

(٢) صحيح البخاري برقم (٤٦٢٨)، (٧٤٠٦).

(٣) في أ: عدى.

(٤) زيادة من أ.

ورواه ابن جرير في تفسيره عن أحمد بن الوليد القرشي وسعيد بن الربيع، وسفيان بن وكيع، كلهم، عن سفيان بن عيينة، به.

ورواه أبو بكر بن مردويه، من حديث آدم بن أبي إياس، ويحيى بن عبد الحميد، وعاصم بن علي، عن سفيان بن عيينة، به.

ورواه سعيد بن منصور، عن حماد بن زيد، وسفيان بن عيينة، كلاهما عن عمرو بن دينار، به (١).

طريق أخرى: قال الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره: حدثنا سليمان بن أحمد، حدثنا مقدم ابن داود، حدثنا عبد الله بن يوسف، حدثنا بن لهيعة، عن خالد بن يزيد، عن أبي الزبير، عن جابر قال: لما نزلت: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾، قال رسول الله ﷺ: «أعوذ بالله من ذلك» ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾، قال رسول الله ﷺ: «أعوذ بالله من ذلك» ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا﴾، قال: «هذا أيسر»، ولو استعاذه لأعاده (٢).

ويتعلق بهذه الآية [الكريمة] (٣) أحاديث كثيرة:

أحدها: قال الإمام أحمد بن حنبل في مسنده: حدثنا أبو اليمان، حدثنا أبو بكر - هو ابن أبي مريم - عن راشد - هو ابن سعد المقرئ - عن سعد بن أبي وقاص [رضي الله عنه] (٤) قال: سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ فقال: «أما إنها كائنة، ولم يأت تأويلها بعد».

وأخرجه الترمذي، عن الحسن بن عرفة، عن إسماعيل بن عياش، عن أبي بكر بن أبي مريم، به (٥). ثم قال: هذا حديث غريب [جدا] (٦).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا يعلى - هو ابن عبيد - حدثنا عثمان بن حكيم، عن عامر ابن سعد بن أبي وقاص، عن أبيه قال: أقبلنا مع رسول الله ﷺ، حتى مرنا على مسجد بني معاوية، فدخل فصلى ركعتين، فصلينا معه، فتأجج ربه، عز وجل، طويلاً، قال (٧): سألت ربي ثلاثاً: «سأله ألا يهلك أمتي بالفرق، فأعطانيها. وسأله ألا يهلك أمتي بالسنة، فأعطانيها. وسأله ألا يجعل بأسهم بينهم، فمنعنيها».

انفرد بإخراجه مسلم، فرواه (٨) في «كتاب الفتن» عن أبي بكر بن أبي شيبة، ومحمد بن عبد الله ابن نمير، كلاهما عن عبد الله بن نمير - وعن محمد بن يحيى بن أبي عمير، عن مروان بن معاوية،

(١) النسائي في السنن الكبرى برقم (١١١٦٤) ومسنده الحديثي (٥٣٠ / ٢) ومسنده أبي يعلى (٣٦٢ / ٣) وتفسير الطبري (٤٢٢ / ١١).

(٢) وفي إسناده عبد الله بن لهيعة وقد اختلط.

(٣) زيادة من أ.

(٤) المسند (١٧٠ / ١) وسنن الترمذي برقم (٣٠٦٦).

(٥) زيادة من أ.

(٦) في أ: «ثم قال».

(٧) في أ: «ورواه».

كلاهما عن عثمان بن حكيم، به^(١).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: قرأت على عبد الرحمن بن مهدي، عن مالك، عن عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك، عن جابر بن عتيك؛ أنه قال: جاءنا عبد الله بن عمر في بني معاوية - قرية من قرى الأنصار - فقال لي: هل تدري^(٢) أين صلى رسول الله ﷺ في مسجدكم هذا؟ فقلت: نعم. فأشرت إلى ناحية منه، فقال: هل تدري ما الثلاث التي دعا بهن في؟ فقلت: نعم. فقال: وأخبرني^(٣) بهن، فقلت^(٤): دعا ألا يظهر عليهم عدواً من غيرهم، ولا يهلكهم بالنين، فأعطيتهما، ودعا بأن لا يجعل بأسهم بينهم، فمَنَعَهُمَا. قال: صدقت، فلا يزال الهرج إلى يوم القيامة^(٥).

ليس هو في شيء من الكتب الستة، وإسناده جيد قوي، والله الحمد والمنة.

حديث آخر: قال محمد بن إسحاق، عن حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيف^(٦)، عن علي بن عبد الرحمن، أخبرني حذيفة بن اليمان قال: خرجت مع رسول الله ﷺ إلى حرة بني معاوية، قال: فصلى ثمانى ركعات، فأطال فيهن، ثم التفت إلي فقال: حبستك؟ قلت^(٧): الله ورسوله أعلم. قال: إني سألت الله ثلاثاً، فأعطاني اثنين ومنعني واحدة. سألته ألا يسلط على أمتي عدواً من غيرهم، فأعطاني^(٨). وسألته ألا يهلكهم بغرق، فأعطاني. وسألته ألا يجعل بأسهم بينهم، فمَنَعَنِي.

رواه ابن مردويه من حديث ابن إسحاق^(٩).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا عبيدة بن حميد، حدثني سليمان الأعمش، عن رجاء الأنصاري، عن عبد الله بن شداد، عن معاذ بن جبل، رضى الله عنه، قال: أتيت رسول الله ﷺ أطلبه فقيل لي: خرج قبل. قال: فجعلت لا أمر بأحد إلا قال: مر قبل. حتى مررت فوجدته قائماً يصلى. قال: فنجت حتى قمت خلفه، قال: فأطال الصلاة، فلما قضى صلاته^(١٠)، قلت: يا رسول الله، لقد صليت صلاة طريفة؟ فقال رسول الله ﷺ: «إني صليت صلاة ورغبة ورهبة، سألت الله، عز وجل، ثلاثاً فأعطاني اثنين، ومنعني واحدة. سألته ألا يهلك أمتي غرقاً، فأعطاني^(١١). وسألته ألا يظهر عليهم عدواً ليس منهم، فأعطانيها. وسألته ألا يجعل بأسهم بينهم، فردها علي».

ورواه ابن ماجه في «الفتن» عن محمد بن عبد الله بن نمير، وعلى بن محمد، كلاهما عن أبي معاوية، عن الأعمش، به^(١٢).

(١) المسند (١/١٧٥) وصحيح مسلم برقم (٢٨٩٠).

(٢) في أ: تروى. (٣) في م، أ: قال: فأخبرني.

(٤) في م: فقال.

(٥) المسند (٥/٤٤٥) وقال الهيثمي في المجمع (٧/٢٢١): رجاله ثقات.

(٦) في أ: عن خصيف. (٧) في أ: حبستك يا حذيفة فقلت.

(٨) في أ: فأعطانيها.

(٩) ورواه ابن أبي شيبة في المصنف (١٠/٣١٨) من طريق عبد الله بن نمير عن محمد بن إسحاق به.

(١٠) في ج: الصلاة. (١١) في أ: فأعطانيها.

(١٢) المسند (٥/٢٤٠) وسنن ابن ماجه برقم (٣٩٥١).

ورواه ابن مردويه من حديث أبي عوانة، عن عبد الله^(١) بن عمير، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ، بمثله أو نحوه.

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا هارون بن معروف، حدثنا عبد الله بن وهب، أخبرني عمرو بن الحارث، عن بكير^(٢) بن الأشج، أن الضحاك بن عبد الله القرشي حدثه، عن أنس بن مالك أنه قال: رأيت رسول الله ﷺ في سفر صلى سبحة الضحى ثمانى ركعات. فلما انصرف قال: «إني صليت صلاة رغبة ورهبة، سألت ربي ثلاثاً فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة: سألته ألا يبتلى أمتي بالسنين، ففعل. وسألته ألا يظهر عليهم عدوهم، ففعل. وسألته ألا يلبسهم شيعاً، فأبى على».

رواه النسائي في الصلاة، عن محمد بن سلمة، عن ابن وهب، به^(٣).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا أبو اليمان، أخبرنا شعيب بن أبي حمزة، قال: قال الزهري: حدثني عبد الله بن عبد الله بن الحارث بن نوفل، عن عبد الله بن خباب، عن أبيه خباب ابن الارت - مولى بنى زهرة، وكان قد شهد بدرأ مع رسول الله ﷺ - أنه قال: راقبت^(٤) رسول الله ﷺ في ليلة صلاها كلها، حتى كان مع الفجر فسلم رسول الله ﷺ من صلاته، قلت^(٥): يا رسول الله، لقد صليت الليلة صلاة ما رأيتك صليت مثلها. فقال رسول الله ﷺ: «أجل، إنها صلاة رغب ورهب». سألت ربي، عز وجل، فيها ثلاث خصال، فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة: سألت ربي، عز وجل، ألا يهلكنا بما أهلك به الأمم قبلنا، فأعطانيها. وسألت ربي، عز وجل، ألا يظهر علينا عدواً من غيرنا، فأعطانيها. وسألت ربي، عز وجل، ألا يلبسنا شيعاً، فمنعنيها».

ورواه النسائي من حديث شعيب بن أبي حمزة، به^(٦)، ومن وجه آخر. وابن حبان في صحيحه، بإسناديهما عن صالح بن كيسان - والترمذي في «الفتن» من حديث النعمان بن راشد - كلاهما عن الزهري، به^(٧). وقال: حمن صحيح.

حديث آخر: قال أبو جعفر بن جرير في تفسيره: حدثني زياد بن عبيد الله^(٨) المزني، حدثنا مروان بن معاوية الفزاري، حدثنا أبو مالك، حدثني نافع بن خالد الخزامي، عن أبيه، أن النبي ﷺ صلى صلاة خفيفة تامة الركوع والسجود، فقال: «قد كانت صلاة رغبة ورهبة، سألت الله، عز وجل، فيها ثلاثاً، أعطاني اثنتين ومنعني واحدة. سألت الله ألا يصيبكم بعذاب أصاب به من قبلكم، فأعطانيها. وسألت الله ألا يسلط عليكم عدواً يستبيح بوضعتكم، فأعطانيها. وسألته ألا يلبسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض فمنعنيها». قال أبو مالك: فقلت له: أبوك سمع هذا من في رسول الله ﷺ؟

(١) في م: «عبد الملك».

(٢) المسند (٢/١٤٦).

(٣) في م: «وايت».

(٤) في أ: «قلت».

(٥) المسند (٥/١٠٨) وسنن النسائي (٣/٢١٦).

(٦) النسائي في السنن الكبرى كما في تحفة الأشراف (٣/١١٥) وصحيح ابن حبان (٩/١٨٠) «الإحسان»، وسنن الترمذي برقم (٢١٧٥).

(٨) في أ: «عبد الله».

فقال: نعم، سمعته يحدث بها القوم أنه سمعها من في رسول الله ﷺ^(١).

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق قال: قال معمر، أخبرني أيوب، عن أبي قلابة، عن أبي الأشعث الصنعاني، عن أبي أسماء الرحبي، عن شداد بن أوس، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله زوى لى الأرض حتى رأيت مشارقها ومغاريبها، وإن ملك أمتى سيلغ ما زوى لى منها، وإنى أعطيت الكتزين الأبيض والأحمر، وإنى سألت ربى، عز وجل، ألا يهلك أمتى بسنة بعامة وألا يسلط عليهم عدواً فيهلكهم بعامة، وألا يلبسهم شيعاً، وألا يذيق بعضهم بأس بعض». فقال: يا محمد، إنى إذا قضيت قضاء فإنه لا يرد. وإنى قد أعطيتك لأمتك ألا أهلكتهم^(٢) بسنة بعامة، وألا أسلط عليهم عدواً ممن سواهم فيهلكهم بعامة، حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً، وبعضهم يقتل بعضاً، وبعضهم يسب بعضاً. قال: وقال النبي ﷺ: «وإنى لا أخاف على أمتى إلا الائمة المضلين، فإذا وضع السيف فى أمتى، لم يرفع عنهم إلى يوم القيامة»^(٣).

ليس فى شيء من الكتب الستة، وإسناده^(٤) جيد قوى، وقد رواه ابن مردويه من حديث حماد بن زيد، وعباد بن منصور، وقادة، ثلاثهم عن أيوب، عن أبي قلابة، عن أبي أسماء، عن ثوبان، عن رسول الله ﷺ بنحوه^(٥)، قاله أعلم^(٦).

حديث آخر: قال الحافظ أبو بكر بن مردويه: حدثنا عبد الله بن إسماعيل بن إبراهيم الهاشمي، وميمون بن إسحاق بن الحسن الحنفى قالا: حدثنا أحمد بن عبد الجبار، حدثنا محمد بن فضيل، عن أبي مالك الأشجمي، عن نافع بن خالد الخزاعي، عن أبيه قال - وكان أبوه من أصحاب رسول الله ﷺ^(٧)، وكان من أصحاب الشجرة -: كان رسول الله ﷺ إذا صلى والناس حوله، صلى صلاة خفيفة تامة الركوع والسجود. قال: فجلس يوماً فأطال الجلوس حتى أوما بعضنا إلى بعض: أن اسكتوا، إنه ينزل عليه. فلما فرغ قال له بعض القوم: يا رسول الله، لقد أطلت الجلوس حتى أوما بعضنا إلى بعض: إنه ينزل عليك. قال: لا، ولكنها كانت صلاة رغبة ورهبة، سألت الله فيها ثلاثاً فأعطاني اثنين، ومنعنى واحدة. سألت الله ألا يعذبكم بعذاب عذب به من كان قبلكم، فأعطانيها. ألا يسلط^(٨) على أمتى^(٩) عدواً يستبيحها، فأعطانيها. وسألته ألا يلبسكم شيعاً وألا يذيق بعضهم بأس بعض، فمنعنيها، قال: قلت له: أبوك سمعها من رسول الله ﷺ؟ قال: نعم، سمعته يقول: إنه سمعها من رسول الله ﷺ عدد أصابعى هذه، عشر أصابع^(١٠).

(١) تفسير الطبرى (٤٣٣/١١) ورواه الطبراني فى المعجم الكبير (١٩٢/٤) والبيزار فى مسنده برقم (٣٢٨٩) «كشف الأستار» من طريق مروان بن معاوية به.

(٢) فى م، أ: «يهلكهم».

(٣) المسند (١٢٣/٤) وقال الهيثمى فى المجمع (٢٢١/٧): رجال أحمد رجال الصحيح.

(٤) فى أ: وإسناده.

(٥) ورواه مسلم فى صحيحه برقم (٢٨٨٩) من طريق حماد بن زيد به ورواه من طريق معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن أبي قلابة به ولم يذكر أيوب.

(٦) فى أ: والله أعلم.

(٧) فى م، أ: «النبي».

(٨) فى م، أ: «فأعطانيها، وسألته ألا يسلط».

(٩) فى م، أ: «عامتكم».

(١٠) ورواه البيزار فى مسنده برقم (٣٢٨٩) «كشف الأستار» والطبراني فى المعجم الكبير (١٩٢/٤) من طريق أبي مالك الأشجمي عن نافع عن أبيه به.

حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا يونس - هو ابن محمد المؤدب - حدثنا ليث - هو ابن سعد - عن أبي وهب الخولاني، عن رجل قد سماه، عن أبي بصرة الغفاري صاحب رسول الله ﷺ، أن رسول الله ﷺ قال: «سألت ربي، عز وجل، أربعا فأعطاني ثلاثا، ومعنى واحدة. سألت الله ألا يجمع أمي على ضلالة، فأعطانيها. وسألت الله ألا يظهر عليهم عدواً من غيرهم، فأعطانيها. وسألت الله ألا يهلكهم بالسنين كما أهلك الأمم قبلهم، فأعطانيها. وسألت الله، عز وجل، ألا يلبسهم شيعاً وألا يذيق بعضهم بأس بعض، فمنعنيها»^(١).

لم يخرجوه أحد من أصحاب الكتب الستة.

حديث آخر: قال الطبراني: حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة، حدثنا منجأب بن الحارث، حدثنا أبو حذيفة الثعلبي، عن زياد بن علاقة، عن جابر بن سمرة السوائي، عن علي [رضي الله عنه]^(٢)؛ أن رسول الله ﷺ قال: «سألت ربي ثلاث خصال، فأعطاني اثنتين، ومعنى واحدة، فقلت: يا رب، لا تهلك أمي جوعاً فقال: هذه لك. قلت: يا رب، لا تسلط عليهم عدواً من غيرهم - يعني أهل الشرك - فيجتاحهم. قال: ذلك لك»^(٣). قلت: يا رب، لا تجعل بأسهم بينهم». قال: «فمنعني هذه»^(٤).

حديث آخر: قال الخافظ أبو بكر بن مردويه: حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم، عن أحمد بن محمد بن عاصم، حدثنا أبو الدرداء المروزي، حدثنا إسحاق بن عبد الله بن كيسان، حدثني أبي، عن عكرمة، عن ابن عباس؛ أن رسول الله ﷺ قال: «دعوت ربي، عز وجل، أن يرفع عن أمي أربعا، فرفع الله عنهم ثنتين، وأبي علي أن يرفع عنهم ثنتين. دعوت ربي أن يرفع الرجم^(٥) من السماء، والغرق من الأرض، وألا يلبسهم شيعاً، وألا يذيق بعضهم بأس بعض، فرفع الله عنهم الرجم من السماء، والغرق من الأرض، وأبي الله أن يرفع اثنتين: القتل، والهرج».

طريق أخرى عن ابن عباس أيضا: قال ابن مردويه: حدثني عبد الله بن محمد بن زيد^(٦)، حدثني الوليد بن أبيان، حدثنا جعفر بن منبج، حدثنا أبو بدر شجاع بن الوليد، حدثنا عمرو بن قيس، عن رجل، عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ﴾ قال: فقام النبي ﷺ فتوضأ، ثم قال: «اللهم لا ترسل على أمي عذاباً من فوقهم، ولا من تحت أرجلهم، ولا تلبسهم شيعاً، ولا تذق^(٧) بعضهم بأس بعض» قال: فاتاه جبريل فقال: يا محمد، إن الله قد أجاز أمتك أن يرسل

(١) المسند (٣٩٦/٦) ورواه الطبراني في المعجم الكبير (٢/٢٨٠) من طريق الليث به.

تنبيه: وقع في المسند كما هو هنا: «أبو وهب الخولاني» وفي المعجم الكبير للطبراني: «أبو هانئ الخولاني» وهو الصحيح، كما

ذكره المزي في تهذيب الكمال (٤٠٦/٧) وابن عبد البر في الاستغناء (٢/٩٧٦).

(٢) في م: «ذلك».

(٣) زيادة من أ.

(٤) المعجم الكبير للطبراني (١٠٧/١) وقال الهيثمي في المجمع (٧/٢٢٢): «فيه أبو حذيفة الثعلبي ولم يعرفه، وبغية رجاله ثقات».

(٥) في م: «أ: يرفع عنهم الرجم».

(٦) في أ: يزيد.

(٧) في م: «أ: لا تذيق» وهو خطأ.

عليهم عذاباً من فوقهم أو من تحت أرجلهم^(١).

حديث آخر: قال ابن مردويه: حدثنا أحمد بن محمد بن عبد الله البزار، حدثنا عبد الله بن أحمد بن موسى، حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد، حدثنا عمرو بن محمد العنقري، حدثنا أسباط، عن السدي، عن أبي المنهال، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «سألت ربي لأمي أربع خصال، فأعطاني ثلاثاً ومنعني واحدة. سألته ألا تكفر أمي واحدة، فأعطانيها. وسألته ألا يعذبهم بما عذب به الأمم قبلهم، فأعطانيها. وسألته ألا يظهر عليهم عدواً من غيرهم، فأعطانيها. وسألته ألا يجعل بأسهم بينهم، فمنعنيها».

ورواه ابن أبي حاتم، عن أبي سعيد بن يحيى بن سعيد القطان، عن عمرو بن محمد العنقري، به نحوه^(٢).

طريق أخرى: وقال ابن مردويه: حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم، حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا أبو كريب، حدثنا زيد بن الحباب، حدثنا كثير بن زيد اللبي المدني، حدثني الوليد بن رباح مولى آل أبي ذباب، سمع أبا هريرة يقول: قال النبي ﷺ: «سألت ربي ثلاثاً، فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة. سألته ألا يسلط على أمي عدواً من غيرهم^(٣)، وسألته ألا يهلكهم بالسنين، فأعطاني. وسألته ألا يلبسهم^(٤) شيعاً وألا يذيق بعضهم بأس بعض، فمنعني».

ثم رواه ابن مردويه بإسناده عن سعد بن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، بنحوه. ورواه البزار من طريق عمر^(٥) بن سلمة، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، بنحوه^(٦).

أثر آخر: قال سفيان الثوري، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، عن أبي بن كعب قال: أربعة من^(٧) هذه الأمة: قد مضت ثنتان، وبقيت ثنتان: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ قال: الرجم. ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ قال: الخسف. ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ﴾ قال سفيان: يعني: الرجم والخسف.

وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، عن أبي بن كعب: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ﴾ قال: فهي أربع خلال، منها ثنتان بعد وفاة رسول الله ﷺ بخمس وعشرين سنة، ألبسوا شيعاً، وذاق بعضهم بأس بعض، وبقيت اثنتان لا بد منهما واقعتان^(٨): الرجم والخسف.

(١) ورواه الطبراني في المعجم الكبير (٣٧٤/١١) من طريق أبي الدرداء المروزي به، وفي إسناده من لم أعرفهم.

(٢) ورواه الطبراني في المعجم الأوسط برقم (٤٣٣٦) مجمع البحرين من طريق القطيع عن عمرو بن محمد العنقري به. قال الهيثمي في المجمع (٢٢٢/٧): رجاله ثقات.

(٣) في أ: «من غيرهم فأعطاني».

(٤) في م: «بليها».

(٥) في أ: «عمرو».

(٦) مسند البزار برقم (٣٢٩٠) كشف الاستار.

(٨) في أ: «وقعتان».

(٧) في أ: «في».

ورواه أحمد، عن وكيع، عن أبي جعفر. ورواه ابن أبي حاتم.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا المنذر بن شاذان، حدثنا أحمد بن إسحاق، حدثنا أبو الأشهب، عن الحسن، في قوله: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلِيَكُمْ شَيْعًا﴾^(١) الآية، قال: حُبِسَتْ عقوبتها حتى عمل ذنبا، فلما عمل ذنبا أرسلت عقوبتها.

وهكذا^(٢) قال سعيد بن جبير، وأبو مالك ومجاهد، والسدي وابن زيد في قوله: ﴿عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ يعني: الرجم، ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ يعني: الخسف. وهذا هو اختيار ابن جرير.

وروى ابن جرير، عن يونس، عن ابن وهب، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ قال: كان عبد الله بن معمر رضى الله عنه^(٣) يصيح وهو في المجلس - أو على المنبر - يقول: ألا أيها الناس، إنه قد نزل بكم: إن الله يقول: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ [أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ]﴾^(٤): لو جاءكم عذاب من السماء، لم يبق منكم أحداً ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾: لو خسف^(٥) بكم الأرض اهلككم، لم يبق منكم أحد ﴿أَوْ يَلِيَكُمْ شَيْعًا وَيُدِينُ بَعْضُكُمْ بِأَسْبَغٍ﴾: إلا إنه نزل بكم أسوأ الثلاث.

قول ثان: قال ابن جرير وابن أبي حاتم: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، أخبرنا ابن وهب، سمعت خلاد بن سليمان يقول: سمعت عامر بن عبد الرحمن يقول: إن ابن عباس كان يقول في هذه الآية: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾: فاما العذاب من فوقكم، فائمة السوء ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾، فخدم السوء.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ يعني: أمراءكم. ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ يعني: عبيدكم وسفلةكم.

وحكى ابن أبي حاتم، عن أبي سنان وعمير بن هانئ، نحو ذلك.

وقال ابن جرير: وهذا القول وإن كان له وجه صحيح، لكن الأول أظهر وأقوى.

وهو كما قال^(٦) ابن جرير، رحمه الله، ويشهد له بالصحة قوله تعالى: ﴿أَأَمْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ . أَمْ أَمْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ . وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾^(٧) [الملك: ١٦ - ١٨]، وفي الحديث: «ليكونن في هذه الأمة قذفٌ وخسفٌ ومنحٌ»^(٨) وذلك مذكور مع نظائره في آمارات الساعة وأشراتها وظهور الآيات

(٣) زيادة من م، أ.

(٢) في أ: وكذا.

(١) زيادة من م، أ.

(٧) زيادة من م، أ.

(٦) في أ: قاله.

(٥) في م، أ: يخسف.

(٨) رواه أحمد في مسنده (١٦٣/٢) من حديث عبد الله بن عمرو، رضى الله عنه.

قبل يوم القيامة، وستأتى فى موضعها إن شاء الله تعالى.

وقوله: ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا﴾ أى: يجعلكم ملتبين شيعاً فرقاً متخالفين. قال الوالى، عن ابن عباس: يعنى: الاهواء. وكذا قال مجاهد وغير واحد.

وقد ورد فى الحديث المروى من طرق عن رسول الله ﷺ أنه قال: «استفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة، كلها فى النار إلا واحدة».

وقوله: ﴿وَيُذِيقُ بَعْضَكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾ قال ابن عباس وغير واحد: يعنى يسلط بعضهم على بعض بالعذاب والقتل.

وقوله: ﴿انظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ﴾ أى: نيينها ونوضحها ونُفَرِّها^(١) ﴿لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ﴾ أى: يفهمون ويتدبرون عن الله آياته وحججه وبراهينه.

قال زيد بن أسلم: لما نزلت: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ [أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ]﴾^(٢) الآية، قال رسول الله ﷺ: «لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض بالسيف»^(٣). قالوا: ونحن نشهد أن لا إله إلا الله، وأنت رسول الله؟ قال: «نعم». فقال بعض الناس: لا يكون هذا أبداً، أن يقتل بعضنا بعضاً ونحن مسلمون، نزلت: ﴿انظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ. وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ. لِكُلِّ نَبَأٍ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾. رواه ابن أبى حاتم وابن جرير^(٤).

﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ (٦٦) لِكُلِّ نَبَأٍ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٦٧) وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِئِكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٦٨) وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذَكَرْتُمْ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٦٩)﴾

يقول تعالى: ﴿وَكَذَّبَ بِهِ﴾ أى: بالقرآن الذى جنتهم به، والهدى والبيان. ﴿قَوْمُكَ﴾ يعنى: قريشاً ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ أى: الذى ليس وراءه حق ﴿قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ أى: لست عليكم بحفيظ، ولست بموكل بكم، كقوله: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾ [الكهف: ٢٩] أى: إنما على البلاغ، وعليكم السمع والطاعة، فمن اتبعنى، سعد فى الدنيا والآخرة، ومن خالفنى، فقد شقى فى الدنيا والآخرة؛ ولهذا قال: ﴿لِكُلِّ نَبَأٍ مُّسْتَقَرٌّ﴾.

قال ابن عباس وغير واحد: أى لكل نبأ حقيقة، أى: لكل خير وقوع، ولو بعد حين، كما قال:

(٣) فى أ: «بالسيف».

(٢) زيادة من أ.

(١) فى أ: «ونفَرِّها».

(٤) تفسير الطبرى (١١/٤٣٠).

﴿وَتَعْلَمْنَ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ﴾ [ص: ٨٨]، وقال: ﴿لِكُلِّ أَجْرٍ كِتَابٌ﴾ [الرعد: ٢٧].

وهذا تهديد ووعد أكيد؛ ولهذا قال بعده: ﴿وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾.

ثم قال: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ أي: بالكذب والاستهزاء ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ أي: حتى يأخذوا في كلام آخر غير ما كانوا فيه^(١) من التكذيب، ﴿وَأَمَّا يُنَبِّئِكَ الشَّيْطَانُ﴾، والمراد بهذا كل فرد، فرد من آحاد الأمة، ألا يجلسوا مع المكذبين الذين يحرفون آيات الله ويضعونها على غير مواضعها، فإن جلس أحد منهم ناسياً ﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ﴾ بعد التذکر ﴿مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.

ولهذا ورد في الحديث: «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه»^(٢).

وقال السُّدِّي، عن أبي مالك وسعيد بن جبیر في قوله: ﴿وَأَمَّا يُنَبِّئِكَ الشَّيْطَانُ﴾ قال: إن نسيته فذكرت، فلا تجلس معهم. وكذا قال مقاتل بن حیان.

وهذه الآية هي المشار إليها في قوله: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ﴾ الآية [النساء: ١٤٠] أي: إنكم إذا جلستم معهم وأقررتهم على ذلك، فقد ساربتهم في الذي هم فيه.

وقوله: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: إذا تجنبوهم فلم يجلسوا معهم في ذلك، فقد برئوا من عهدهم، وتخلصوا من إنهم.

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا عبيد الله بن موسى، عن إسرائيل، عن السُّدِّي، عن أبي مالك وسعيد بن جبیر، قوله: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ قال: ما عليك أن يخوضوا في آيات الله إذا فعلت ذلك، أي: إذا تجنبتهم وأعرضت عنهم.

وقال آخرون: بل معناه: وإن جلسوا معهم، فليس عليهم من حسابهم من شيء. وزعموا أن هذا منسوخ بآية النساء المدنية، وهي قوله: ﴿إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ﴾ [النساء: ١٤٠]. قاله مجاهد، والسُّدِّي، وابن جرير، وغيرهم. وعلى قولهم، يكون قوله: ﴿وَلَكِنْ ذَكَرْتُمْ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ أي: ولكن أمرناكم^(٣) بالإعراض عنهم حينئذ تذكيراً لهم عما هم فيه؛ لعلهم يتقون ذلك، ولا يعودون إليه.

﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِ أَنْ تَبْسُلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعَدَّلَ كُلُّ عَدَلٍ لَأُؤْخَذَ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ

(١) في ١: «قبله».

(٢) رواه ابن ماجه في السنن برقم (٢٠٤٣) من حديث ايوب بن سويد عن ابي بكر الهذلي عن شهر عن ابي ذر الغفاري، رضي الله عنه. وقال البوصيري في الزوائد (٢/ ١٣٠): «إسناده ضعيف».

(٣) في ١: «أمرناهم».

أَبْسَلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

يقول تعالى: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أى: دعهم وأعرض عنهم وأمهلهم قليلاً، فإنهم صانرون إلى عذاب عظيم؛ ولهذا قال: ﴿وَذَكِّرْ بِهِ﴾ أى: وذكر الناس بهذا القرآن، وحذرهم نعمة الله وعذابه الأليم يوم القيامة.

وقوله: ﴿أَنْ تَبْلُ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾ أى: لتلا تيل. قال الضحاك عن ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، والحسن، والسدي: تيل: تسلم.

وقال الوالى، عن ابن عباس: تفضح: وقال قتادة: تحبس. وقال مرةً وابن زيد: تؤاخذ. وقال الكلبي: تجازى^(١).

وكل هذه العبارات متقاربة فى المعنى، وحاصلها الإسلام للهلكة، والحبس عن الخير، والارتهان عن درك المطلوب، كما قال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهينَةٌ. إِلَّا أَصْحَابَ اليمينِ﴾ [المدثر: ٣٨، ٣٩].

وقوله: ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفيعٌ﴾ أى: لا قريب ولا أحد يشفع فيها، كما قال: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَّ يَوْمَ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خَلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٤].

وقوله: ﴿وَإِنْ تَعَدَّلَ كُلُّ عَدَلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا﴾ أى: ولو بذلت كل مبدول ما قبل منها كما قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا [ولو اقتدى به أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين]﴾^(٢) [آل عمران: ٩١]، وهكذا قال هاهنا: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَبْسَلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾.

﴿قُلْ أَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ اثْنًا قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَاتَّقُوا وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٢﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٧٣﴾﴾

قال السدي: قال المشركون للمؤمنين: اتبعوا سبيلنا، واتركوا دين محمد، فأنزل الله، عز وجل: ﴿قُلْ أَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا﴾ أى: فى الكفر ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ فيكون مثلنا مثل الذى ﴿استهوته الشياطين فى الأرض [حيران]﴾^(٣) يقول: مثلكم، إن كفرتم بعد الإيمان، كمثل رجل كان مع قوم على الطريق، فضل الطريق، فحيرته الشياطين، واستهوته فى الأرض، وأصحابه على الطريق، فجعلوا يدعونه إليهم يقولون: «اثنا فإنا على الطريق»، فأبى أن

(١) زيادة من أ.

(٢) زيادة من أ، وفى هـ: الآية.

(٣) فى م، أ: الخزي.

يأتيهم. فذلك مثل من يتبعهم بعد المعرفة بمحمد ﷺ ومحمد هو الذي يدعو إلى الطريق، والطريق هو الإسلام. رواه ابن جرير.

وقال قتادة: ﴿استهوت الشياطين في الأرض﴾: أضك في الأرض، يعني: استهوت^(١)، مثل قوله: ﴿تهوي إليهم﴾ [إبراهيم: ٣٧].

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله: ﴿قُلْ أَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا﴾ الآية. هذا مثل ضربه الله للآلهة ومن يدعو إليها، والدعاة الذين يدعون إلى الله، عز وجل، كمثل رجل ضل عن الطريق تائها ضالاً، إذ ناداه مناد: «يا فلان بن فلان، هلم إلى الطريق»، وله أصحاب يدعونه: «يا فلان، هلم إلى الطريق»، فإن اتبع الداعي الأول، انطلق به حتى يلقه إلى الهلكة^(٢). وإن أجاب من يدعو إلى الهدى، اهتدى إلى الطريق. وهذه الداعية التي تدعو في البرية من الغيلان، يقول: مثل من يعبد هذه الآلهة من دون الله، فإنه يرى أنه في شيء حتى يأتيه الموت، فيستقبل الهلكة والندامة. وقوله: ﴿كَأَلَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ﴾، هم «الغيلان»، يدعونه باسمه واسم أبيه وجده، فيتبعها وهو يرى أنه في شيء، فيصبح وقد ألقته في هلكة، وربما أكلته - أو تلقه في مضلة من الأرض، يهلك فيها عطشاً، فهذا مثل من أجاب الآلهة التي تُعبد من دون الله، عز وجل. رواه ابن جرير.

وقال ابن أبي نجیح، عن مجاهد: ﴿كَأَلَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ﴾ قال: رجل حيران يدعو أصحابه إلى الطريق، وذلك مثل من يضل بعد أن هدى.

وقال العوفي، عن ابن عباس، قوله: ﴿كَأَلَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ﴾ هو الذي لا يستجيب لهدي الله، وهو رجل أطاع الشيطان، وعمل في الأرض بالمعصية، وجار^(٣) عن الحق وضل عنه، وله أصحاب يدعونه إلى الهدى، ويزعمون أن الذي يأمرونه هدى، يقول الله ذلك لأولياهم من الإنس، يقول [الله]^(٤): ﴿إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى﴾، والضلال ما يدعو إليه الجن.

رواه ابن جرير، ثم قال: وهذا يقتضى أن أصحابه يدعونه إلى ضلال، ويزعمون أنه هدى. قالت: وهذا خلاف ظاهر الآية؛ فإن الله أخبر أن أصحابه يدعونه إلى الهدى، فغير جائز أن يكون ضلالاً، وقد أخبر الله أنه هدى.

وهو كما قال ابن جرير، وكان^(٥) سياق الآية يقتضى أن هذا الذى استهوته الشياطين في الأرض حيران، وهو منصوب على الحال، أى: فى حال حيرته وضلاله وجهله وجه المحجة، وله أصحاب على المحجة سائرون، فجعلوا يدعونه إليهم وإلى الذهاب معهم على الطريقة المثلى. وتقدير الكلام: فباب عليهم ولا يلتفت إليهم، ولو شاء الله لهداه، ولرد به إلى الطريق؛ ولهذا قال: ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ

(٣) فن ١: أو حاداً.

(٢) فى م، أ: فى هلكة.

(٥) فى م، أ: «فإن».

(١) فى م: «استهوت سيرته».

(٤) زيادة من أ.

اللَّهُ هُوَ الْهُدَى ﴿١﴾، كما قال: ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ﴾^(١) [الزمر: ٣٧]، وقال: ﴿إِنْ نَحْرُصْ عَلَيْنَا هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ [النحل: ٣٧]، وقوله: ﴿وَأَمْرُنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أى: نخلص له العباد^(٢) وحده لا شريك له.

﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ أى: وأمرنا بإقامة الصلاة وبتقواه فى جميع الأحوال، ﴿وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ أى: يوم القيامة.

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أى: بالعدل، فهو خالقهما ومالكهما، والمدبر لهما ولمن فيهما.

وقوله: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ يعنى: يوم القيامة، الذى يقول الله: ﴿كُنْ﴾ فيكون عن أمره كلمح البصر، أو هو أقرب.

﴿وَيَوْمَ﴾ منصوب إما على العطف على قوله: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾، وتقديره: واتقوا يوم يقول كُنْ فيكون، وإما على قوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أى: وخلق يوم يقول كُنْ فيكون. فذكر بدء الخلق وإعادته، وهذا مناسب. وإما على إضمار فعل تقديره: واذكر يوم يقول كُنْ فيكون.

وقوله: ﴿قَوْلَهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ﴾ جملتان محلهاما الجر، على أنهما صفتان لرب العالمين.

وقوله: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ يحتمل أن يكون بدلاً من قوله: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ ويحتمل أن يكون ظرفاً لقوله: ﴿وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ كقوله: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غانر: ١٦]، وكقوله: ﴿الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عِزًّا﴾ [الفرقان: ٢٦]، وما أشبه ذلك.

واختلف المفسرون فى قوله: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾، فقال بعضهم: المراد بالصور هاهنا جمع «صورة» أى: يوم ينفخ فيها فتحيا.

قال ابن جرير: كما يقال^(٣): سور - لسور البلد^(٤) - هو جمع سورة. والصحيح أن المراد بالصور: «القرن» الذى ينفخ فيه إسرافيل، عليه السلام، قال ابن جرير: والصواب عندنا ما^(٥) تظاهرت به الاخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن إسرافيل قد التقم الصور وحنى جبهته، ينتظر متى يؤمر فينفخ»^(٦).

وقال الإمام أحمد: حدثنا إسماعيل، حدثنا سليمان التيمي، عن أسلم العجلي، عن بشر بن شَعَف، عن عبد الله بن عمرو قال: قال أعرابي: يا رسول الله، ما الصور؟ قال: «قرن ينفخ

(١) فى ١: (من يهده الله فلا مضل له).

(٢) فى ١: «المدنية».

(٣) فى ١: «المدنية».

(٤) فى ١: «المدنية».

(٥) فى ١: «والصواب من القول فى ذلك ما».

(٦) تفسير الطبرى (١١/٤٦٣).

فيه^(١).

وقد روينا حديث الصور بطوله، من طريق الحافظ أبي القاسم الطبراني، في كتابه «الطوالت» قال: حدثنا أحمد بن الحسن المصري الأيلي، حدثنا أبو عاصم النبيل، حدثنا إسماعيل بن رافع، عن محمد بن زياد، عن محمد بن كعب القرظي، عن أبي هريرة، رضى الله عنه، قال: حدثنا رسول الله ﷺ، وهو في طائفة من أصحابه، فقال: «إن الله لما فرغ من خلق السموات والأرض، خلق الصور فأعطاه إسرائيل، فهو واضع على فيه، شاخصاً بصره إلى العرش، ينتظر متى يؤمر». قلت: يا رسول الله، وما الصور؟ قال: «القرن». قلت: كيف هو؟ قال: «عظيم، والذي بعثني بالحق، إن عظم دارة فيه كعرض السموات والأرض. ينفخ فيه ثلاث نفخات: النفخة الأولى نفخة الفزع، والثانية نفخة الصعق، والثالثة نفخة القيام لرب العالمين. يأمر الله إسرائيل بالنفخة الأولى، فيقول: انفخ، فينفخ نفخة الفزع، فيفزع أهل السموات [وأهل]^(٢) الأرض إلا من شاء الله. ويأمره فيديها ويطيها ولا يفتر، وهي كقول الله: ﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيَّعَةً وَاحِدَةً مَّا لَهَا مِنْ فَرَاقٍ﴾ [ص: ١٥]. فيسر الله الجبال^(٣)، فتمر مر السحاب، فتكون سرباباً».

ثم ترتج الأرض بأهلها رجة فتكون كالقينة المرمية^(٤) في البحر، تضربها الأمواج، تكفأ بأهلها كالقنديل المعلق بالعرش، ترجرجه^(٥) الرياح، وهي التي يقول^(٦): ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ. تَتَّبِعُنَا الرُّادِقَةُ. قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ [النازعات: ٦ - ٨]، فيميد الناس على ظهرها، وتذهل المراضع، وتضع الحوامل، وتشيب الولدان، وتطير الشياطين هاربة من الفزع، حتى تأتي الأقطار، فتأتيها الملائكة فتضرب وجوهها، فترجع، ويولى^(٧) الناس مدبرين ما لهم من أمر الله من عاصم، ينادى بعضهم بعضاً، وهو الذي يقول الله تعالى: ﴿يَوْمَ التَّنَادِ﴾ [غافر: ٣٢].

فبينما هم على ذلك، إذا انصدعت^(٨) الأرض من قطر إلى قطر، فراوا أمراً عظيماً لم يروا مثله، وأخذهم لذلك من الكرب والهول ما الله به عليم، ثم نظروا^(٩) إلى السماء، فإذا هي كالمهل، ثم انشقت^(١٠) فانتشرت نجومها، وانخسفت^(١١) شمسها وقمرها. قال رسول الله ﷺ: «الأموات لا يعلمون بشيء من ذلك» قال أبو هريرة: يا رسول الله، من استثنى الله، عز وجل، حين يقول: ﴿فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [النمل: ٨٧] قال: «أولئك الشهداء، وإنما يصل الفزع إلى الأحياء، وهم أحياء عند الله^(١٢) يرزقون، وقاهم الله فزع ذلك اليوم، وآمنهم منه، وهو عذاب الله يبعثه على شرار خلقه»، قال: وهو الذي يقول الله، عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ. يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلَّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا

(١) المسد (٢/ ١٩٢).

(٢) زيادة من أ.

(٣) في م: تفسير الجبال.

(٤) في أ: فتكون المرمقة.

(٥) في م: «ترججه».

(٦) في أ: «وهي التي يقول الله».

(٧) في أ: ثم نولى.

(٨) في أ: أهم كذلك إذ انصدعت.

(٩) في أ: نظروا.

(١٠) في أ: وانشقت السماء.

(١١) في أ: وانخسفت.

(١٢) في أ: عند ربهم.

النَّاسِ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴿١٢﴾ [الحج: ١، ٢]، فيكونون في ذلك العذاب ما شاء الله، إلا أنه يطول.

ثم يأمر الله إسرائيل بنفخة الصعق، فينفخ نفخة الصعق، فيصعق أهل السموات [وأهل]^(١) الأرض إلا من شاء الله، فإذا هم قد خمدوا، وجاء ملك الموت إلى الجبار، عز وجل، فيقول: يا رب، قد مات أهل السموات والأرض إلا من شئت. فيقول الله - وهو أعلم بمن بقى - : فمن بقى؟ فيقول: يا رب، بقيت أنت الحى الذى لا تموت، وبقيت حملة العرش، وبقي جبريل وميكائيل، وبقيت أنا. فيقول الله، عز وجل: ليمت جبريل وميكائيل. فَيُنْطِقُ اللَّهُ الْعَرْشَ فيقول: يا رب، يموت جبريل وميكائيل!! فيقول: اسكت، فإنى كتبت الموت على كل من كان تحت عرشى، فيموتان. ثم يأتى ملك الموت إلى الجبار [عز وجل]^(٢) فيقول: يا رب، قد مات جبريل وميكائيل. فيقول الله [عز وجل]^(٣) - وهو أعلم بمن بقى - : فمن تبقى؟ فيقول: بقيت أنت الحى الذى لا تموت، وبقيت حملة عرشك، وبقيت أنا. فيقول الله، [عز وجل]^(٤): ليمت حملة عرشى. فيموتوا، ويأمر الله العرش. فيقبض الصور من إسرائيل، ثم يأتى ملك الموت، فيقول: يا رب، قد مات حملة عرشك. فيقول الله - وهو أعلم بمن بقى - : فمن بقى؟ فيقول: يا رب، بقيت أنت الحى الذى لا تموت، وبقيت أنا. فيقول الله [عز وجل]^(٥): أنت خلقت من خلقى، خلقتك لما رأيت، فمت. فيموت. فإذا لم يبق إلا الله الواحد القهار الأحد [الصمد]^(٦)، الذى لم يلد ولم يولد، كان آخراً كما كان أولاً، طوى السموات والأرض طى السجل للكتب^(٧)، ثم دحاهما ثم يلقفهما^(٨) ثلاث مرات، ثم يقول: أنا الجبار، أنا الجبار، أنا الجبار ثلاثاً. ثم هتف بصوته: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾، ثلاث مرات، فلا يجيبه أحد، ثم يقول لنفسه: ﴿لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غافر: ١٦]، يقول الله: ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ^(٩) الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ﴾ [إبراهيم: ٤٨]، فيسطهما ويسطحهما، ثم يمدهما مد الأديم العكاظى ﴿لَا تَرَىٰ فِيهَا عِرَابًا وَلَا أَمْتًا﴾ [طه: ٧-١٠].

ثم يزجر الله الخلق زجرة، فإذا هم فى هذه الأرض المبدلة مثل ما كانوا فيها من الأولى، من كان فى بطنها كان فى بطنها، ومن كان على ظهرها كان على ظهرها، ثم ينزل الله [عز وجل]^(١٠) عليهم ماء من تحت العرش، ثم يأمر الله السماء أن تمطر، فتمطر أربعين يوماً، حتى يكون الماء فوقهم اثني عشر ذراعاً، ثم يأمر الله الأجساد أن تنبت فتنبت كنبات الطرائث - أو: كنبات البقل - حتى إذا تكاملت أجسادهم فكانت كما كانت، قال الله، عز وجل: لِيَحْيَا حِمْلُ الْعَرْشِ، فيحيون. ويأمر الله إسرائيل فيأخذ الصور، فيضعه على فيه، ثم يقول: ليحيا جبريل وميكائيل، فيحييان. ثم يدعو الله الأرواح^(١١)،

(٦) زيادة من م، أ.

(٩) فى أ: «يدل».

(٢) (٥ - ٢) زيادة من أ.

(٨) فى م: «تكنفها».

(١١) فى أ: «بالأرواح».

(١) زيادة من م، أ.

(٧) فى أ: «الكتاب».

(١٠) زيادة من أ.

فيؤتى بها توهج أرواح المسلمين نوراً، وأرواح الكافرين ظلمة، فيقبضها جميعاً ثم يلقيها في الصور.

ثم يأمر الله إسرافيل أن ينفخ نفخة البعث، فينفخ نفخة البعث، فتخرج الأرواح كأنها النحل^(١) قد ملأت ما بين السماء والأرض، فيقول [الله]^(٢): وعزتي وجلالي، ليرجعن كل روح إلى جسده، فتدخل الأرواح في الأرض إلى الأجساد، فتدخل في الحياشيم، ثم تمشي في الأجساد كما يمشی السم في اللدغ، ثم تنشق الأرض عنكم^(٣)، وأنا أول من تنشق الأرض عنه، فتخرجون سراعاً إلى ربكم تنزلون^(٤)، «مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ» [القمر: ٨] حَقَّاءَ عُرَاةَ [غُلْفًا]^(٥) غُرُلًا، فتقفون^(٦) موقفاً واحداً مقداره سبعون^(٧) عاماً، لا يُنظَرُ إليكم ولا يقضى بينكم، فتكون حتى تنقطع الدموع، ثم تدمعون^(٨) دماً وتعرّفون حتى يلجمكم العرق، أو يبلغ الأذقان، وتقولون^(٩): من يشفع لنا إلى ربنا فيقضى بيننا؟ فتقولون^(١٠): من أحق بذلك من أيكم آدم، خلقه الله بيده، ونفخ فيه من روحه، وكلمه قبلاً؟ فيأتون آدم، فيطلبون ذلك إليه فيأبى، ويقول: ما أنا بصاحب ذلك. فيستقرئون الأنبياء نبياً نبياً، كلما جاؤوا نبياً، أبى عليهم. قال رسول الله ﷺ: «حتى يأتوني، فانطلق إلى^(١١) الفحص فأخر ساجداً» قال أبو هريرة: يا رسول الله، وما الفحص؟ قال: «قدام العرش حتى يبعث الله إلى ملكا فيأخذ بعضدى، فيرفعني، فيقول لى: يا محمد^(١٢)»، فأقول: نعم، يا رب. فيقول الله، عز وجل: ما شأنك؟ وهو أعلم، فأقول: يا رب، وعدتني الشفاعة فشفعني في خلقك، فاتقضى بينهم. قال [الله]^(١٣): قد شفعتك، أنا آتيكم أقضى بينكم».

قال رسول الله ﷺ: «أرجع فأقف مع الناس، فينما نحن وقوف، إذ سمعنا حساً من السماء شديداً، فهالنا فنزل^(١٤) أهل السماء الدنيا بمثلى من في الأرض من الجن والإنس، حتى إذا دنوا من الأرض، أشرقت الأرض بنورهم، وأخذوا مصافهم، وقلنا لهم: أفيكم ربنا؟ قالوا: لا، وهو آت».

ثم ينزل [من]^(١٥) أهل السماء الثانية بمثلى من نزل من الملائكة، ويمثلى من فيها من الجن والإنس، حتى إذا دنوا من الأرض، أشرقت الأرض بنورهم، وأخذوا مصافهم، وقلنا لهم: أفيكم ربنا؟ فيقولون: لا، وهو آت».

ثم يتزلون على قدر ذلك من التضعيف، حتى ينزل الجبار، عز وجل، في ظلل من الغمام والملائكة، ويحمل عرشه^(١٦) يومئذ ثمانية - وهو اليوم أربعة - أقدامهم في^(١٧) تخوم الأرض السفلى،

- | | | |
|--|-----------------------|----------------------|
| (١) في آ: «كالنحل». | (٢) زيادة من آ. | (٣) في آ: «عنهم». |
| (٤) في آ: «فيخرجون منها سراعاً إلى ربهم ينزلون». | (٥) زيادة من آ. | (٦) في م: «يقفون». |
| (٧) في آ: «مقدار سبعين». | (٨) في آ: «تدمعون». | (٩) في آ: «وتقولون». |
| (١٠) في آ: «فيقولون». | (١١) في آ: «حتى أتى». | (١٢) في م: «محمد». |
| (١٣) زيادة من آ. | (١٤) في آ: «ينزل». | (١٥) زيادة من م. |
| (١٦) في آ: «عرش ربك». | (١٧) في م: «على». | |

والارض والسموات إلى حُجَزَتَهُمْ^(١)، والعرش على منابكهم، لهم رجل في سبيحهم، يقولون: سبحان ذى العرش والجبروت، سبحان ذى الملك والملكوت، سبحان الحى الذى لا يموت، سبحان الذى يبيت الخلائق ولا يموت، سُبُوحٌ قُدُوسٌ قُدُوسٌ قُدُوسٌ، سبحان ربنا الاعلى، رب الملائكة والروح، سبحان ربنا الاعلى، الذى يبيت الخلائق ولا يموت، فيضع الله كرسيه حيث يشاء من ارضه، ثم يهتف بصوته^(٢): يا معشر الجن والانس، انى قد انصت لكم منذ خلقتكم إلى يومكم هذا، اسمع قولكم وابصر اعمالكم، فأنصتوا إلى، فانما هى اعمالكم وصحفكم تقرأ عليكم، فمن وجد خيرا فليحمد الله، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه.

ثم يأمر الله جهنم، فيخرج منها عُنُقَ [مظلم]^(٣) ساطع، ثم يقول: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ الْأَلَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ . وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ . وَلَقَدْ أَضَلُّ مِنْكُمْ جِيلًا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ . هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ - أو: بها^(٤) تكذبون - شك أبو عاصم - ﴿وَأَمَّا زَوْجُ الْيَوْمِ أَيْهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ [يس: ٦٠ - ٦٤] فيميز الله الناس ونحش الاسم. يقول الله تعالى: ﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الجاثية: ٢٨] فيقضى الله، عز وجل، بين خلقه، إلا الثقلين الجن والانس، فيقضى بين الوحش^(٥) والبهائم، حتى إنه ليقضى للجما من ذات القرن، فإذا فرغ من ذلك، فلم تبق تبعة عند واحدة لاخرى قال الله [لها]^(٦): كوني تراباً. فعند ذلك يقول الكافر: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ [النبا: ٤٠].

ثم يقضى الله [عز وجل]^(٧) بين العباد، فكان أول ما يقضى فيه الدماء، ويأتى كل قتيل فى سبيل الله، عز وجل، ويأمر الله [عز وجل]^(٨) كل قتيل فيحمل رأسه تشخب أو داجه يقول: يا رب، فيم قتلنى هذا؟ فيقول - وهو أعلم -: فيم قتلتم؟ فيقول: قتلتم لتكون العزة لك. فيقول الله له: صدقت. فيجعل الله وجهه مثل نور الشمس، ثم يمر به الملائكة إلى الجنة.

ويأتى كل من قُتل على غير ذلك يحمل رأسه تشخب أو داجه، فيقول: يا رب، [فيم]^(٩) قتلنى هذا؟ فيقول - وهو أعلم -: لم قتلتم؟ فيقول: يا رب، قتلتم لتكون العزة لك ولى. فيقول: نعتت. ثم لا تبقى نفس قتلها إلا قتل بها، ولا مظلمة ظلمها إلا أخذ بها، وكان فى مشيئة الله إن شاء عذبه، وإن شاء رحمه.

ثم يقضى الله تعالى بين من بقى^(١٠) من خلقه حتى لا تبقى مظلمة لأحد عند أحد إلا أخذها [الله]^(١١) للمظلوم من الظالم، حتى إنه ليكلف شائب اللين بالماء ثم يبيعه إلى أن يخلص اللين من الماء.

(١) فى أ: «حُجَزَتَهُمْ».
 (٢) فى م: «وَبِهَا».
 (٣) فى م: «فَمِنْ شَاءَ».
 (٤) فى أ: بصوته فيقول.
 (٥) فى أ: «الوحش».
 (٦) فى م: «فَمِنْ شَاءَ».
 (٧) زيادة من أ.
 (٨) زيادة من أ.
 (٩) زيادة من أ.
 (١٠) زيادة من أ.

فإذا فرغ الله من ذلك، ناد مناد يسمع الخلائق كلهم: ألا ليلحق كل قوم بآلهتهم وما كانوا يعبدون من دون الله. فلا يبقى أحد عبد من دون الله إلا مثلت له آلهته بين يديه، ويجعل يومئذ ملك من الملائكة على صورة عزير، ويجعل ملك من الملائكة على صورة عيسى ابن مريم. ثم يتبع هذا اليهود وهذا النصارى، ثم قادتهم آلهتهم إلى النار، وهو الذى يقول [تعالى]^(١): ﴿لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُّوهَا وَكُلَّ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٩].

فإذا لم يبق إلا المؤمنون فيهم المنافقون، جاءهم الله فيما شاء من هيبته، فقال: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، ذَهَبَ النَّاسُ فَالْحَقُوا بِآلِهَتِكُمْ وَمَا كُتِمَ تَعْبُدُونَ. فيقولون: وَاللَّهِ مَا لَنَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَمَا كُنَّا نَعْبُدُ غَيْرَهُ، فَيَنْصَرِفُ عَنْهُمْ، وَهُوَ اللَّهُ الَّذِي يَأْتِيهِمْ فَيَمُكِّثُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَمُكِّثَ، ثُمَّ يَأْتِيهِمْ فَيَقُولُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، ذَهَبَ النَّاسُ فَالْحَقُوا بِآلِهَتِكُمْ وَمَا كُتِمَ تَعْبُدُونَ. فيقولون: وَاللَّهِ مَا لَنَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا كُنَّا نَعْبُدُ غَيْرَهُ، فَيَكْشِفُ لَهُمْ عَنْ سَاقِهِ، وَيَتَجَلَّى لَهُمْ مِنْ عَظَمَتِهِ مَا يَعْرِفُونَ أَنَّهُ رَبُّهُمْ، فَيَخْرُونَ سَجْدًا عَلَى وُجُوهِهِمْ، وَيَخْرُ كُلُّ مَنَافِقٍ عَلَى قَفَاهُ، وَيَجْعَلُ اللَّهُ أَصْلَابَهُمْ كَصِاصِ الْبَقْرِ. ثُمَّ يَأْذَنُ اللَّهُ لَهُمْ فَيَرْفَعُونَ، وَيَضْرِبُ اللَّهُ الصَّرَاطَ بَيْنَ ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ كَحَدِّ الشَّفْرَةِ - أَوْ: كَحَدِّ السِّيفِ - عَلَيْهِ كَلَالِيبٌ وَخَطَاطِيفٌ وَحَكَّ كَحَكِّ الْعِدَانِ، دُونَ جِرِّ دَحْضِ مِرْلَةٍ، فَيَمْرُونَ كَطَرْفِ الْعَيْنِ، أَوْ كَلَمَحِ الْبَرْقِ، أَوْ كَمَرِّ الرِّيحِ، أَوْ كَجِيَادِ الْخَيْلِ، أَوْ كَجِيَادِ الرِّكَابِ، أَوْ كَجِيَادِ الرِّجَالِ. فَنَاجٍ سَالِمٌ، وَنَاجٍ مَخْدُوشٌ، وَمَكْرُوسٌ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَهَنَّمَ.

فإذا أفضى أهل الجنة إلى الجنة، قالوا: من يشفع لنا إلى ربنا فندخل الجنة؟ فيقولون: من أحق بذلك من أيكم آدم، عليه السلام، خلقه الله بيده، ونفخ فيه من روحه، وكلمه قبلًا؟ فيأتون آدم فيطلبون ذلك إليه، فيذكر ذنبا ويقول: ما أنا بصاحب ذلك، ولكن عليكم بنوح، فإنه أول رسل الله. فيؤتى نوح فيطلب ذلك إليه، فيذكر ذنبا ويقول: ما أنا بصاحب ذلك، ويقول عليكم بإبراهيم، فإن الله اتخذته خليلًا. فيؤتى إبراهيم، فيطلب ذلك إليه، فيذكر ذنبا ويقول: ما أنا بصاحب ذلك، ويقول: عليكم بموسى فإن الله قربه نبيًا، وكلمه وأنزل عليه التوراة. فيؤتى موسى، فيطلب ذلك إليه، فيذكر ذنبا ويقول: لست بصاحب ذلك، ولكن عليكم بروح الله وكلمته عيسى ابن مريم. فيؤتى عيسى بن مريم، فيطلب ذلك إليه، فيقول: ما أنا بصاحبكم، ولكن عليكم بمحمد. قال رسول الله ﷺ: «فيأتونى - ولى عند ربى ثلاث شفاعات [وعدنهن]^(٢) - فأنطلق قاتى الجنة، فأخذ بحلقة الباب، فاستفتح فيفتح لى، فأحس ويرحب بى. فإذا دخلت الجنة فنظرت إلى ربى خررت ساجدًا، فيأذن الله لى من حمده وجميده بشيء ما أذن به لاحد من خلقه، ثم يقول: ارفع رأسك يا محمد، واشفع تُشَفِّعْ، وسل تُعْطَه. فإذا رفعت رأسى يقول الله - وهو أعلم -: ما شأنك؟ فأقول: يا رب، وعدتنى الشفاعة، فَشَفِّعْنى فى أهل الجنة فيدخلون الجنة، فيقول الله: قد شفعتك وقد أذنت

لهم في دخول الجنة».

وكان رسول الله ﷺ يقول: «والذي نفسى بيده، ما أنتم في الدنيا بأزواجكم ومساكنكم من أهل الجنة بأزواجهم ومساكنهم، فيدخل كل رجل منهم على اثنتين وسبعين زوجة، سبعين مما يشئ الله، عز وجل، واثنتين آدميتين من ولد آدم، لهما فضل على من أنشأ الله، لعبادتهما الله في الدنيا. فيدخل على الأولى في غرفة من ياقوتة، على سرير من ذهب مكلل باللؤلؤ، عليها سبعون زوجاً من سندس وإستبرق، ثم إنه يضع يده بين كتفها، ثم ينظر إلى يده من صدرها، ومن وراء ثيابها وجلدها ولحمها، وأنه لينظر إلى مع ساقها كما ينظر أحدكم إلى السلك في قصبه الياقوت، كبدها له مرآة، وكبده لها مرآة. فينا هو عندها لا يملها ولا تمل، ما يأتيها من مرة إلا وجدها عذراء، ما يفتّر ذكره، وما تشتكى^(١) قبلها. فينا هو كذلك إذ نودي: إنا قد عرفنا أنك لا تمل ولا تمل، إلا أنه لا منى ولا منية إلا أن لك أزواجاً غيرها. فيخرج فيأتيهن واحدة واحدة، كلما أتى^(٢) واحدة [له]^(٣) قالت: والله ما أرى في الجنة شيئاً أحسن منك، ولا في الجنة شيء أحب إلى منك.

وإذا وقع أهل النار في النار، وقع فيها خلق من خلق ربك أوبقتهم أعمالهم، فمنهم من تأخذ النار قدميه لا تجاوز ذلك، ومنهم من تأخذه إلى أنصاف ساقيه، ومنهم من تأخذه إلى ركبتيه، ومنهم من تأخذه إلى حنجرته، ومنهم من تأخذ جسده كله، إلا وجهه حرم الله صورته عليها». قال رسول الله ﷺ: «فأقول: يا رب، من وقع في النار من أمتى. فيقول: أخرجوا من عرفتم، فيخرج أولئك حتى لا يبقى منهم أحد. ثم يأذن الله في الشفاعة فلا يبقى نبي ولا شهيد إلا شفيع، فيقول الله: أخرجوا من وجدتم في قلبه زنة الدينار إيماناً. فيخرج أولئك حتى لا يبقى منهم أحد، ثم يشفع الله فيقول: أخرجوا من [وجدتم]^(٤) في قلبه إيماناً ثلثي دينار. ثم يقول: ثلث دينار. ثم يقول: ربع دينار. ثم يقول: قيراطا. ثم يقول: حبة من خردل. فيخرج أولئك حتى لا يبقى منهم أحد، وحتى لا يبقى في النار من عمل لله خيراً قط، ولا يبقى أحد له شفاعاة إلا شفيع، حتى إن إبليس ليتناول مما يرى من رحمة الله رجاء أن يشفع له، ثم يقول: بقيت وأنا أرحم الراحمين. فيدخل يده في جهنم فيخرج منها ما لا يحصيه غيره، كأنهم حمم، فيلقون على نهر يقال له: نهر الحيوان، فيبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل ما يلقى الشمس منها أخضر، وما يلى الظل منها أصفر، فيبتون كنبات الطرائث، حتى يكونوا أمثال الذر، مكتوب في رقابهم: «الْجَهَنَّمِيُّونَ عتقاء الرحمن»، يعرفهم أهل الجنة بذلك الكتاب، ما عملوا خيراً لله قط، فيمكثون في الجنة ما شاء الله، وذلك الكتاب في رقابهم، ثم يقولون: ربنا امع عنا هذا الكتاب، فيمحوه الله، عز وجل، عنهم».

هذا حديث [مشهور]^(٥)، وهو غريب جداً، ولبعضه شواهد في الأحاديث المنفردة^(٦)، وفي

(٢) في م: «جاءت».

(١) في م: «ولا يشتكى».

(٣) زيادة من م.

(٤) زيادة من م.

(٦) الأحاديث الطوال للطبراني برقم (٣٦) وقد خولف فيه أحمد بن الحسن الأيلي، فرواه أبو الشيخ الأصبهاني في العظمة برقم (٣٨٧) من طريق إسحاق بن راهويه، والبيهقي في البعث والنشور برقم (٦٦٩) من طريق أبي فلابة الرقاشي كلاهما إسحاق - =

بعض الفاظه نكارة. تفرد به إسماعيل بن رافع قاصاً أهل المدينة، وقد اختلف فيه، فمنهم من وثقه، ومنهم من ضعفه، ونص على نكارة حديثه غير واحد من الأئمة، كأحمد بن حنبل، وأبي حاتم الرازي، وعمرو بن علي الفلاس، ومنهم من قال فيه: هو متروك. وقال ابن عدي: أحاديثه كلها فيها نظر إلا أنه يكتب حديثه في جملة الضعفاء.

قلت: وقد اختلف عليه في إسناد هذا الحديث على وجوه كثيرة، قد أفردتها في جزء على حدة. وأما سياقه، فغريب جداً، ويقال: إنه جمعه من أحاديث كثيرة، وجعله سياقاً واحداً، فانكر عليه بسبب ذلك. وسمعت شيخنا الحافظ أبا الهجاج المزني يقول: إنه رأى للوليد بن مسلم مصنفاً قد جمع فيه كل الشواهد لبعض مفردات هذا الحديث، فالله أعلم.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً إِنِّي أُرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٧٤) وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (٧٥) فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ (٧٦) فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لئن لم يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ (٧٧) فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (٧٨) إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلذَّيِّ فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٧٩)﴾

قال الضحاك، عن ابن عباس: إن أبا إبراهيم لم يكن اسمه آزر، إنما كان اسمه تارح. رواه ابن أبي حاتم.

وقال أيضاً: حدثنا أحمد بن عمرو بن أبي عاصم النبيل، حدثنا أبي، حدثنا أبو عاصم شبيب، حدثنا عكرمة، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ﴾ يعني بأزر: الصنم، وأبو إبراهيم اسمه تارح، وأمه اسمها مثاني، وامراته اسمها سارة، وأم إسماعيل اسمها هاجر، وهي مصرية إبراهيم.

وهكذا قال غير واحد من علماء النسب: إن اسمه تارح. وقال مجاهد والسدي: آزر: اسم صنم.

قلت: كأنه غلب عليه آزر لخدمته ذلك الصنم، فالله أعلم^(١).

= وأبو قلابة - من طريق أبي عاصم الضحاك، عن إسماعيل بن رافع، عن محمد بن أبي زياد، عن محمد بن كعب القرظي، عن رجل من الأنصار، عن أبي هريرة. به، وروى من طريق أخرى مدارها على إسماعيل بن رافع المدني، وقد ضعفه الأئمة وتركه الدار قطنى.

وقال ابن عدي: أحاديثه كلها بما فيه نظر.

(١) في أ: «والله أعلم».

وقال ابن جرير: وقال آخرون: «هو سب»^(١) وعيب بكلامهم، ومعناه: «مُعَوَّج» ولم يستده ولا حكاه عن أحد.

وقد قال ابن أبي حاتم: ذكر عن مُعْتَمِرِ بْنِ سَلِيمَانَ، سمعت أبي يقرأ: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزر﴾ قال: بلغني أنها أعوج، وأنها أشد كلمة قالها إبراهيم، عليه السلام.

ثم قال ابن جرير: والصواب أن اسم أبيه آزر. ثم أورد على نفسه قول النسابين أن اسمه تارح، ثم أجاب بأنه قد يكون له اسمان، كما لكثير من الناس، أو يكون أحدهما لقباً^(٢). وهذا الذي قاله جيد قوي، والله أعلم.

واختلف القراء في أداء قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزر﴾، فحكى ابن جرير عن الحسن البصرى وأبى يزيد المدنى أنهما كانا يقرآن: «وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر أنتخذ أصناماً آلهة»، معناه: يا آزر، أنتخذ أصناماً آلهة.

وقرأ الجمهور بالفتح، إما على أنه علم أعجمي لا يتصرف، وهو بدل من قوله: ﴿لأبيه﴾، أو عطف بيان، وهو أشبه.

وعلى قول من جعله نعتاً لا يتصرف أيضاً كاحمر وأسود.

فأما من زعم أنه منصوب لكونه معمولاً لقوله: ﴿أنتخذ أصناماً﴾، تقديره: يا أبت، أنتخذ آزر أصناماً آلهة، فإنه قول بعيد في اللغة؛ لأن ما بعد حرف الاستفهام لا يعمل فيما قبله؛ لأن له صدر الكلام، كذا قرره ابن جرير وغيره. وهو مشهور في قواعد اللغة العربية.

والمقصود أن إبراهيم، عليه السلام، وعظ أباه في عبادة الأصنام، وزجره عنها، ونهاه فلم ينته، كما قال: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزر أنتخذ أصناماً آلهة﴾ أي: أنتاله لصم تعبدته من دون الله، ﴿إني أراك وقومك﴾ أي: السالكين ملكك ﴿في ضلال مبين﴾ أي: تائهين لا يهتدون أين يسلكون، بل في حيرة وجهل وأسرهم في الجالهة والضلال بين واضح لكل ذي عقل صحيح.

وقال تعالى: ﴿وَأذْكَرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا. إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا. يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا. يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا. يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ

(١) في م: «سب».

(٢) وقد اعترض على قول ابن جرير نظري ومحاولة الجمع، المحدث أحمد شاكر - رحمه الله - في بحثه في آخر كتاب «المعرب» للجريري قال في عاشره: مواجعة القاطعة في نفس التأويلات التي زعموها من كلمة: «آزر»، وفي إيضاح ما سموه قراءات، تخرج باللفظ عن أنه علم نواتل إبراهيم: الحديث الصحيح الصحيح في البخاري: عن النبي ﷺ قال: بلغني إبراهيم أباه آزر يوم القيامة، وعلى وجه آزر قفرة وغيره، فيقول له إبراهيم: ألم أقل لك: لا تعصني؟ فيقول أبوه: فاليوم لا أعصيك... إلى آخر الحديث، وفي البخاري (١٣٩/٤) من الطبعة السلطانية) وفتح البخاري (٦/٢٧٦) من طبعة بولاق) وشرح العيني (١٥/٢٤٣، ٢٤٤ من الطبعة المصرية)، فهذا النص يدل على أنه اسم العلم، وهو لا يحتمل التأويل ولا التحريف.

لَلشَّيْطَانِ وَلِيًّا . قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَنْ لَمْ تَنْتَه لِأَرْجَمْتِكَ وَأَهْجُرْنِي مَلِيًّا . قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا . وَأَعْتَزَلْتُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُو رَبِّي عَسَىٰ أَلَا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ﴿٤١ - ٤٨﴾، فكان إبراهيم، عليه السلام، يستغفر لأبيه مدة حياته، فلما مات على الشرك وتبين إبراهيم ذلك، رجع عن الاستغفار له، وتبرأ منه، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِثْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٤﴾ [التوبة: ١١٤].

وثبت في الصحيح: أن إبراهيم يلقى أباه آزر يوم القيامة فيقول له أبوه: يا بني، اليوم لا أعصيك، فيقول إبراهيم: أي رب، ألم تعدني أنك لا^(١) تخزني يوم يبعثون^(٢)، وأي خزي أخزي من أبي الأبعد؟ فيقال: يا إبراهيم، انظر ما وراءك. فإذا هو بذيخ متلطح فيؤخذ بقواتمه، فيلقى في النار^(٣).

وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: تبين له وجه الدلالة في نظره إلى خلقهما على وحدانية الله، عز وجل، في ملكه وخلقهما، وإنه لا إله غيره ولا رب سواه، كقوله^(٤): ﴿قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: ١٠١]، وقال: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الاعراف: ١٨٥]، وقال: ﴿أَقَلَّمُ يَرَوْنَ إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنْ نَشَاءُ نَخِيفُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نَسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّتَّبِعٍ﴾ [سبأ: ٩].

فأما ما حكاه ابن جرير وغيره، عن مجاهد، وعطاء، وسعيد بن جبيرة، والسدي، وغيرهم قالوا - واللفظ لمجاهد - : فرجت له السموات، فنظر إلى ما فيهن، حتى انتهى بصره إلى العرش، وفرجت له الأرضون السبع، فنظر إلى ما فيهن - وزاد غيره - : فجعل ينظر إلى العباد على المعاصي فيدعوا عليهم، فقال الله له: إني أرحم بعبادي منك، لعلهم أن يتوبوا ويرجعوا. وقد روى ابن مردويه في ذلك حديثين مرفوعين، عن معاذ، وعلي [بن أبي طالب]^(٥) ^(٦)، ولكن لا يصح إسنادهما، والله أعلم. وروى ابن أبي حاتم من طريق العمرفي عن ابن عباس في قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾، فإنه تعالى جلا له الأمر؛ سره وعلانيته، فلم يخف عليه شيء من أعمال الخلائق، فلما جعل يلعب أصحاب الذنوب قال الله: إنك لا تستطيع هذا. فرده [الله]^(٧) - كما كان قبل ذلك - فيحتمل أن يكون هذا كشف له عن بصره، حتى رأى ذلك عياناً، ويحتمل أن يكون عن بصيرته حتى شاهده بفضاده وتحققه وعرفه، وعلم ما في ذلك من الحكم الباهرة والدلالات القاطعة، كما رواه الإمام أحمد والترمذي وصححه، عن معاذ بن جبل [رضى الله عنه]^(٨)

(١) في أ: وان لا.

(٢) صحيح البخاري برقم (٣٣٥٠).

(٣) زيادة من م، أ.

(٤) في أ: وكما قال تعالى.

(٥) أما حديث علي بن أبي طالب، فذكره السيوطي في نشر المنثور (٣/٣٠٢). وأما حديث معاذ بن جبل، فرواه البيهقي في شعب

الإيمان برقم (٦٧٠٠) من طريق ليث بن أبي سليم عن شهر بن حوشب، عن معاذ بن جبل، رضي الله عنه.

(٦) زيادة من م.

(٧) زيادة من م.

(٨) زيادة من أ.

في حديث المتام: «أتانى ربي في أحسن صورة فقال: يا محمد، فيم يختصم الملا الأعلى؟ فقلت: لا أدرى يا رب، فوضع كفه^(١) بين كتفي، حتى وجدت برد أنامله بين ثديي، فتجلى لى كل شيء وعرفت...» وذكر الحديث^(٢).

وقوله: ﴿وَلْيَكُونَنَّ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ قيل: «الواو» زائدة، تقديره: وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض ليكون من الموقنين، كقوله: ﴿وَكَذَلِكَ﴾^(٣) نَفَصِلُ الْآيَاتِ وَلَسْتَيْنَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [الأنعام: ٥٥].

وقيل: بل هي على بابها، أى: نزيه ذلك ليكون عالماً وموقناً.

وقوله: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ أى: تغشاه وستره ﴿وَأَبَى كُوكَبًا﴾ أى: نجماً، ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ﴾ أى: غاب. قال محمد بن إسحاق بن يسار: «الأفول» الذهاب. وقال ابن جرير: يقال: أفل النجم يافل ويأفل أنفولاً وأفلاً: إذا غاب، ومنه قول ذى الرمة.

مصاييح ليست باللواتى تقودها^(٤) نُجُومٌ، ولا بالأفلات الدوالك^(٥)

ويقال: أين أفلت عنا؟ بمعنى: أين غبت عنا؟

قال: ﴿قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ﴾، قال قتادة: علم أنه ربه دائم لا يزول، ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا﴾ أى: طالماً ﴿قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾. فلما رأى الشمس بازعة قال هذا ربي ﴿أى: هذا المير^(٦) الطالع ربي﴾ «هذا أكبر» أى: جرماً من النجم ومن القمر، وأكثر إضاءة. ﴿فَلَمَّا أَفَلَتْ﴾: أى: غابت، ﴿قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾. «إني وجهت وجهي» أى: أخلصت ديني وأفردت عبادتى ﴿لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أى: خلقهما وابتدعهما على غير مثال سبق. ﴿حَنِيفًا﴾ أى: فى حال كونى حنيفاً، أى: مانعاً عن الشرك إلى التوحيد؛ ولهذا قال: ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

وقد اختلف المفسرون فى هذا المقام، هل هو مقام نظر أو مناظرة؟ فروى ابن جرير من طريق على بن أبى طلحة، عن ابن عباس ما يقتضى أنه مقام نظر، واختاره ابن جرير مستدلاً بقوله: ﴿لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾^(٧).

وقال محمد بن إسحاق: قال ذلك حين خرج من السرب الذى ولدته فيه أمه، حين تخوفت عليه النمرود بن كنعان، لما أن قد أنجبر بوجود مولود يكون ذهاب ملكك على يديه، فأمر بقتل الغلمان عامئذ. فلما حملت أم إبراهيم به وحان وضعها، ذهبته به إلى سرب ظاهر البلد، فولدت فيه

(١) فى ١: «يد».

(٢) المسند (٢٤٣/٥) وسنن الترمذى برقم (٣٢٣٥) وقال الترمذى: «هذا حديث حسن صحيح، سالت محمد بن إسحاق عن هذا الحديث فقال: هذا حديث حسن صحيح».

(٣) زيادة من ١. (٤) فى م: «يقودها».

(٥) البيت فى تفسير الطبرى (٤٨٥/١١) واللسان مادة (ذلك).

(٦) فى م: «الس»، وفى ١: «الين». (٧) زيادة من ١، وفى م: «الآية».

إبراهيم وتركته هناك. وذكر أشياء من خوارق العادات، كما ذكرها غيره من المفسرين من السلف والخلف.

والحق أن إبراهيم، عليه الصلاة والسلام، كان في هذا المقام مناظراً لقومه، ميئاً لهم بطلان ما كانوا عليه من عبادة الهياكل والأصنام، فبين في المقام الأول مع أبيه خطاهم في عبادة الأصنام الأرضية، التي هي على صورة الملائكة السماوية، ليشفعوا لهم إلى الخالق العظيم الذي هم عند أنفسهم أحقر من أن يعبدوه، وإنما يتوسلون إليه بعبادة ملائكته، ليشفعوا لهم عنده في الرزق والنصر، وغير ذلك مما يحتاجون إليه. وبين في هذا المقام خطاهم وضلالهم في عبادة الهياكل، وهي الكواكب السيارة السبعة المتحيرة، وهي: القمر، وعطارد، والزهرة، والشمس، والمريخ، والمشتري، وزحل، وأشدهن إضاءة وأشرقهن عندهم الشمس، ثم القمر، ثم الزهرة. فبين أولاً أن هذه الزهرة لا تصلح للإلهية؛ لأنها مسخرة مقدرة بسير معين، لا تزيع عنه ميئاً ولا شمالاً، ولا تملك لنفسها تصرفاً، بل هي جرم من الأجرام خلقها الله منيرة، لما له في ذلك من الحكم^(١) العظيمة، وهي تطلع من المشرق، ثم تسير فيما بينه وبين المغرب حتى تغيب عن الأبصار فيه، ثم تبدو في الليلة القابلة على هذا التوالي. ومثل هذه لا تصلح للإلهية. ثم انتقل إلى القمر، فبين فيه مثل ما تقدم في النجم. ثم انتقل إلى الشمس كذلك. فلما انتفت الإلهية عن هذه الأجرام الثلاثة التي هي أنور ما تقع عليه الأبصار، وعحق ذلك بالدليل الناطع، ﴿قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ أي: أنا بريء من عبادتهم ومولاتهم، فإن كانت آلهة، فكيدوني بها جميعاً ثم لا تنظرون، ﴿إِنِّي وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: إنما أعبد خالق الأشياء ومخترعها ومُخَرِّجها ومقدرها ومدبرها، الذي بيده ملكوت كل شيء، وخالق كل شيء وربيه ومليكه وإلهه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُ وَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِلَّا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الاعراف: ٥٤]. وكيف يجوز أن يكون إبراهيم [الخليل]^(٢) ناظراً في هذا المقام، وهو الذي قال الله في حقه: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ. إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾ الآيات [الأنبياء: ٥١، ٥٢]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ. شَاكِرًا لِّأَنْعَمِهِ اجْتِبَاهُ وَهَذَا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. وَإِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ. ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَن اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل: ١٢٠ - ١٢٣]، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ١٦١].

وقد ثبت في الصحيحين، عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ أنه قال: *كل مولود يولد على

(٢) زيادة من أ.

(١) في: الحكمة.

الْفِطْرَةَ^(١)، وفي صحيح مسلم عن عياض بن حمارة؛ أن رسول الله ﷺ قال: «قال الله: إني خلقت عبادي حنفاء»^(٢) وقال الله في كتابه العزيز: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ التِّي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠]، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢] ومعناه على أحد القولين، كقوله: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ التِّي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ كما سيأتي بيانه.

فإذا كان هذا في حق سائر الخليفة، فكيف يكون إبراهيم الخليل - الذي جعله الله ﴿أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَنَمَّ بِكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل: ١٢٠] ناظراً في هذا المقام؟! بل هو أولى الناس بالفطرة السليمة، والسجية المستقيمة بعد رسول الله ﷺ بلا شك ولا ريب. وما يؤيد أنه كان في هذا المقام مناظراً لقومه فيما كانوا فيه من الشرك لا ناظراً قوله تعالى^(٣):

﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يُشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٣﴾﴾.

يقول تعالى: وجادله قومه فيما ذهب إليه من التوحيد، وناظروه بشبه من القول، قال: ﴿أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ﴾ أي: تحادلونني في أمر الله وأنه لا إله إلا هو، وقد بصرتني وهدانني إلى الحق وأنا على بينة منه؟ فكيف ألفت إلى أقوالكم الفاسدة وشبهكم الباطلة؟!

وقوله: ﴿وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يُشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ أي: ومن الدليل على بطلان قولكم فيما ذهبتم إليه أن هذه الآلهة التي تعبدونها لا تؤثر شيئاً، وأنا لا أخافها، ولا أبايها، فإن كان لها صنع، فكيدوني بها [جميعاً]^(٤) ولا تنظرون، بل عاجلون بذلك.

وقوله: ﴿إِلَّا أَن يُشَاءَ رَبِّي شَيْئًا﴾ استثناء منقطع. أي: لا يضر ولا ينفع إلا الله، عز وجل.

﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ أي: أحاط علمه بجميع الأشياء، فلا تخفى^(٥) عليه خافية.

﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ أي: فيما بينته^(٦) لكم فتعتبرون أن هذه الآلهة باطلة، فتزجروا^(٧) عن عبادتها؟ وهذه الحججة نظير ما احتج به نبي الله هود، عليه السلام، على قومه عاد، فيما قص عنهم في كتابه،

(١) صحيح البخاري برقم (١٢٨٥) وصحيح مسلم برقم (٢٦٥٨).

(٢) صحيح مسلم برقم (٢٨٦٥).

(٣) في آ: عز وجل.

(٤) زيادة من م.

(٥) في آ: فلا يخفى.

(٦) في آ: فتزجروا.

(٧) في آ: فيما بينته.

حيث يقول: ﴿قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ . إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ . مَنْ دُونَهُ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظِرُونَ . إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذَةٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(١) [هود: ٥٣- ٥٦].

وقوله: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ﴾ أى: كيف أخاف من هذه الاصنام التي تعبدون^(٢) من دون الله ﴿وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾؟ قال ابن عباس وغير واحد من السلف: أى حجة وهذا كما قال تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: ٢١]، وقال: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ [النجم: ٢٣].

وقوله: ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أى: فأى الطائفتين أصوب؟ الذى عبد من يديه الضر والنفع، أو الذى عبد ما لا يضر ولا ينفع بلا دليل، أيهما أحق بالأمن من عذاب الله يوم القيامة؟ قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ أى: هؤلاء الذى أخلصوا العبادة لله وحده لا شريك له، ولم يشركوا به شيئاً هم الأمنون يوم القيامة، المهتدون فى الدنيا والآخرة.

قال البخارى: حدثنا محمد بن بشار، حدثنا ابن أبى عدي، عن شعبة، عن سليمان، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله قال: لما نزلت ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ قال أصحابه: وأينا لم يظلم نفسه؟ فنزلت: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]^(٣).

وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو معاوية، حدثنا الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ شق ذلك على الناس^(٤)، وقالوا: يا رسول الله، فأينا لا يظلم نفسه؟^(٥) قال: «إنه ليس الذى تعنون! ألم تسمعوا^(٦) ما قال العبد الصالح: ﴿يَا بَنِيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾، إنما هو الشرك^(٧)».

وقال ابن أبى حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا وكيع وابن إدريس، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله قال: لما نزلت: ﴿وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾، شق ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ، قالوا: وأينا لم يظلم نفسه؟ فقال رسول الله ﷺ: «ليس كما تظنون، إنما قال [لقمان]^(٨) لابنه: ﴿يَا بَنِيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾»^(٩).

(١) زيادة من م، أ، وفى هـ: الآية.

(٢) صحيح البخارى برقم (٤٦٢٩).

(٣) فى م: السلمين.

(٤) المسند (٣٧٨/١).

(٥) زيادة من م.

(٦) ورواه البخارى فى صحيحه برقم (٦٩٣٧) من طريق وكيع بنعنه.

(٧) فى أ: تعبدونها.

(٨) فى أ: أينا لم يظلم نفسه.

(٩) فى أ: تسمعوا إلـ.

وحدثنا عمر بن شبة النمري، حدثنا أبو أحمد، حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله عن النبي ﷺ في قوله: «وَلَمْ يَلْبَسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ»، قال: «بشرك».

قال: ورؤى عن أبي بكر الصديق، وعمر، وأبي بن كعب، وسلمان، وحذيفة، وابن عباس، وابن عمر، وعمرو بن شرحبيل، وأبي عبد الرحمن السلمي، ومجاهد، وعكرمة، والنخعي، والضحاك، وقتادة، والسدي نحو ذلك.

وقال ابن مردويه: حدثنا الشافعي، حدثنا محمد بن شداد المسمعي، حدثنا أبو عاصم، حدثنا سفيان الثوري، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله قال: لما نزلت: «الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبَسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ»، قال رسول الله ﷺ: «قيل لي: أنت منهم»^(١).

وقال الإمام أحمد: حدثنا إسحاق بن يوسف، حدثنا أبو جناب، عن زاذان، عن جرير بن عبد الله قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ، فلما برزنا من المدينة، إذا راكب يوضع نحونا، فقال رسول الله ﷺ: «كان هذا الراكب إياكم يريد». فانتهى إلينا الرجل، فسلم فرددنا عليه^(٢)، فقال له النبي ﷺ: «من أين أقبلت؟» قال: من أهلي وولدي وعشيرتي. قال: «فأين تريد؟» قال: أريد رسول الله. قال: «فقد أصبه». قال: يا رسول الله، علمني ما الإيمان؟ قال: «تشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت». قال: قد أقررت. قال: ثم إن بعيره دخلت يده في شبكة جرذان، فهوى بعيره وهوى الرجل، فوقع على هامته فمات، فقال النبي ﷺ^(٣): «على بالرجل». فوثب إليه عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان فأقعدها، فقالا: يا رسول الله، قبض الرجل! قال: فأعرض عنهما رسول الله ﷺ، ثم قال لهما رسول الله ﷺ: أما رأيتما إعراضى عن الرجل، فإني رأيت ملكين يداusan في فيه من ثمار الجنة، فعلمت أنه مات جائعاً، ثم قال رسول الله ﷺ: «هذا من الذين قال الله، عز وجل: «الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبَسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ»^(٤)» ثم قال: «دونكم أحاكم». قال: فاحتمناه إلى الماء فغسلناه وحنطناه وكفناه، وحملناه إلى القبر، فجاء رسول الله ﷺ حتى جلس على شفير القبر فقال: «الحدوا ولا تشقوا، فإن اللحد لنا والشق لغيرنا»^(٥).

ثم رواه أحمد عن أسود بن عامر، عن عبد الحميد بن جعفر الفراء، عن ثابت، عن زاذان، عن جرير بن عبد الله، فذكر نحوه، وقال فيه: «هذا من عمل قليلاً وأجر كثيراً»^(٦).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا يوسف بن موسى القطان، حدثنا مهرا بن أبي عمر،

(١) وفي إسناده محمد بن شداد المسمعي، قال الدارقطني: لا يكتب حديثه، وقال مرة: ضعيف، وضعفه البيهقي.

(٢) في م: عليه السلام. (٣) في أ: رسول الله. (٤) في م، أ: «بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون».

(٥) المسند (٣٥٩/٤) وقال الهيثمي في المجمع (٤٢/١): «في إسناده أبو جناب وهو مدلس وقد عتبه».

(٦) المسند (٣٥٩/٤) وقد تابع ثلث أبا جناب، لكنه اختلف عليه فيه، فرواه الطبراني في المعجم الكبير (٣١٩/٢) من طريق عبيد الله

ابن موسى عن ثابت عن أبي اليقظان عن زاذان عن جرير به.

حدثنا علي بن عبد الأعلى^(١)، عن أبيه، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: كنا مع رسول الله ﷺ في سير^(٢) ساره، إذ عرض له أعرابي فقال: يا رسول الله، والذي بعثك بالحق، لقد خرجت من بلادى وتلادى ومالى لا هتدى بهداك، وأخذ من قولك، وما بلغتك حتى ما لى طعام إلا من خضِر الأرض، فاعرض علىّ. فعرض عليه رسول الله ﷺ، فقبل فاردحنا حوله، فدخل خف بكره فى بيت جرذان، فتردى الاعرابى، فانكسرت عنقه، فقال رسول الله ﷺ: صدق والذي بعثنى بالحق، لقد خرج من بلادى وتلاده وماله ليهدى بهداى ويأخذ من قولى، وما بلغتك حتى ما له طعام إلا من خضِر الأرض، أسمعتم بالذى عمل قليلاً وأجر كثيراً هذا منهم! أسمعتم بالذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون؟ فإن هذا منهم^(٣). [وروى ابن مردويه من حديث محمد ابن معلى - وكان نزل الرى - حدثنا زياد بن خيثمة عن أبى داود عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: من أعطى فشكر ومنع فصبر وظلم فاستغفر وظلم فغفر وسكت، قالوا: يا رسول الله ما له؟ قال: ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾^(٤).

وقوله: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ﴾ أى: وجهنا حجته على قومه.

قال مجاهد وغيره: يعنى بذلك قوله: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ [إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ]﴾^(٥) وقد صدقه الله، وحكم له بالأمن والهداية فقال: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾، ثم قال بعد ذلك كله: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ﴾.

قربى بالإضافة وبلا إضافة، كما فى سورة يوسف، وكلاهما قريب فى المعنى.

وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ أى: حكيم فى أفعاله وأقواله ﴿عَلِيمٌ﴾ أى: بمن يهديه ومن يضلّه، وإن قامت عليه الحجج والبراهين، كما قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ. وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٩٦، ٩٧]؛ ولهذا قال هاهنا: ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (٨٤) وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِيلَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ (٨٥) وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ (٨٦) وَمِن آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٨٧)

(١) فى آ: عبد الله.

(٢) فى م: فى سير.

(٣) ورواه الحكيم الترمذى كما فى الدر المنثور (٣/٩٠٩).

(٤) زيادة من م، أ، وفى هذه الآية.

(٥) زيادة من م، أ.

ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾
 أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا
 بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدَهُ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا
 ذِكْرًا لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٠﴾ ﴿

يخبر تعالى أنه وهب لإبراهيم إسحاق، بعد أن طعن في السن، وأبى هو وامرأته «سارة» من
 الولد، فجاءت الملائكة وهم ذاهبون إلى قوم لوط، فبشروهما بإسحاق، فتعجبت المرأة من ذلك،
 وقالت: ﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ. قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ
 رَحِمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ﴾ [هود: ٧٢، ٧٣]. وبشروه^(١) مع وجوده بنبوته،
 ويأن له نسلا وعقباً، كما قال: ﴿وَبَشِّرْنَا هُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [الصافات: ١١٢]، وهذا أكمل في
 البشارة، وأعظم في النعمة، وقال: ﴿فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبُ﴾ [هود: ٧١]، أى:
 ويولد لهذا المولود ولد في حياتكما، فتقر أعينكما به كما قررت بوالده، فإن الفرح بولد الولد شديد
 لبقاء النسل والعقب، ولما كان ولد الشيخ والشيخة قد يتوهم أنه لا يعقب لضعفه، وقعت البشارة به
 ويولده باسم «يعقوب»، الذى فيه اشتقاق العقب والذرية، وكان هذا مجازاة لإبراهيم، عليه السلام،
 حين اعتزل قومه وتركهم، ونزح عنهم وهاجر من بلادهم ذاهباً إلى عبادة الله فى الأرض، فعوضه
 الله، عز وجل، عن قومه وعشيرته بأولاد صالحين من صلبه على دينه، تقرر بهم عينه، كما قال
 [تعالى]^(٢): ﴿فَلَمَّا اعْتَزَلْتَهُمْ وَمَا يُعِدُّونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾ [مريم
 ٤٩]، وقال هاهنا: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا﴾.

وقوله: ﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ أى: من قبله، هديناه كما هديناه، ووهبنا له ذرية سالحة، وكل
 منهما له خصوصية عظيمة، أما نوح، عليه السلام، فإن الله تعالى لما أغرق أهل الأرض إلا من آمن
 به - وهم الذين صحبوه فى السفينة - جعل الله ذريته هم الباقين، فالتاس كلهم من ذرية نوح،
 وكذلك الخليل إبراهيم، عليه السلام، لم يبعث الله، عز وجل، بعده نبياً إلا من ذريته، كما قال
 تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ الآية [العنكبوت: ٢٧]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا
 وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ [الحديد: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
 مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ
 آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجُودًا وَبُكِيًّا﴾ [مريم: ٥٨].

وقوله فى هذه الآية الكريمة: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾ أى: وهدينا من ذريته ﴿دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ الآية، وعود
 الضمير إلى «نوح»؛ لأنه أقرب المذكورين، ظاهر. وهو اختيار ابن جرير، ولا إشكال عليه. وعوده

(٢) زيادة من أ.

(١) فى م: «وبشروها».

إلى «إبراهيم»؛ لأنه الذي سبق الكلام من أجله حسن، لكن يشكل على ذلك «لوط»، فإنه ليس من ذرية «إبراهيم»، بل هو ابن أخيه مادان بن آزر؛ اللهم إلا أن يقال: إنه دخل في الذرية تغليياً، كما في قوله تعالى: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَٰهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٣]، فإسماعيل عمه، ودخل في آبائه تغليياً.

[وكما قال في قوله: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ. إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ [الحجر: ٣٠، ٣١] فدخل إبليس في أمر الملائكة بالسجود، ودم على المخالفة؛ لأنه كان قد تشبه بهم، فعمل معاملتهم، ودخل معهم تغليياً، وكان من الجن وطيعتهم النار والملائكة من نور^(١).

وفي ذكر «عيسى»، عليه السلام، في ذرية «إبراهيم» أو «نوح»، على القول الآخر دلالة على دخول ولد البنات في ذرية الرجال؛ لأن «عيسى»، عليه السلام، إنما ينسب إلى «إبراهيم»، عليه السلام، بأمه «مريم» عليها السلام، فإنه لا أب له.

قال ابن أبي حاتم: حدثنا مهمل بن يحيى العسكري، حدثنا عبد الرحمن بن صالح، حدثنا على ابن عباس^(٢)، عن عبد الله بن عطاء المكي، عن أبي حرب بن أبي الأسود قال: أرسل الحجاج إلى يحيى بن يعمر فقال: بلغني أنك تزعم أن الحسن والحسين من ذرية النسي بني نسي، تجده في كتاب الله، وقد قرأته من أوله إلى آخره فلم أجده؟ قال: أليس تقرأ سورة الأنعام: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾، حتى بلغ ﴿وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ﴾؟ قال: بلى، قال: أليس عيسى من ذرية إبراهيم، وليس له أب؟ قال: صدقت.

فلهذا إذا أوصى الرجل لذريته، أو وقف على ذريته أو وهبهم، دخل أولاد البنات فيهم، فاما إذا أعطى الرجل بنيه أو وقف عليهم، فإنه يختص بذلك بنوه لصلبه وبنو بنيه، واحتجوا بقول الشاعر العربي:

بنونا بنو ابناتنا وبناتنا بنوهن أبنا الرجال الأجانب^(٣)

وقال آخرون: ويدخل بنو البنات فيهم أيضاً، لما ثبت في صحيح البخاري، أن رسول الله ﷺ قال للحسن بن علي: «إن ابني هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين»^(٤). فسماه ابناً، فدل على دخوله في الأبناء.

وقال الآخرون: هذا تجوز.

وقوله: ﴿وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ﴾: ذكر أصولهم وفروعهم. وذوى طبقتهم، وأن الهداية والاجتباء شملهم كلهم؛ ولهذا قال: ﴿وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

(٢) في «عباس».

(١) زيادة من م - ١.

(٣) ذكره ابن عقيل في شواهد على الفية ابن مالك برقم (٥١). وعنده «الأنعام» بدل «الأجانب».

(٤) صحيح البخاري برقم (٤ - ٢٧) من حديث أبي بكر، رضي الله عنه.

ثم قال: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ أى: إنما حصل لهم ذلك بتوفيق الله وهدايته إياهم، ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾: تشديد لأمر الشرك، وتغليظ لشأنه، وتعظيم للملايسته، كما قال [تعالى] (١): ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لِئِنْ أَشْرَكْتَ لَتَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ﴾ الآية [الزمر: ٦٥] وهذا شرط، والشرط لا يقتضى جواز الوقوع، كقوله [تعالى] (٢): ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ [الزخرف: ٨١]، وكقوله: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ آتَاخِذَانَهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٧] وكقوله: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ لَدُنَّا لِأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [الزمر: ٤].

وقوله: ﴿أُوَلِّكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ﴾ أى: أنعمنا عليهم بذلك رحمة للعباد بهم، ولطفاً منا بالخليقة، ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا﴾ أى: بالنبوة. ويحتمل أن يكون الضمير عائداً على هذه الأشياء الثلاثة: الكتاب، والحكم، والنبوة.

وقوله: ﴿هُؤُلَاءِ﴾ يعنى: أهل مكة. قاله ابن عباس، وسعيد بن المسيب، والضحاك، وقتادة، والسدي. ﴿فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِكَافِرِينَ﴾ أى: إن يكفر بهذه النعم من كفر بها من قريش وغيرهم من سائر أهل الأرض، من عرب وعجم، ومليين وكتابين، فقد وكَلْنَا بِهَا قَوْمًا ﴿آخِرِينَ﴾ يعنى: المهاجرين والأنصار وأتباعهم إلى يوم القيامة، ﴿لَيْسُوا بِكَافِرِينَ﴾ أى: لا يجحدون شيئاً منها، ولا يردون منها حرفاً واحداً، بل يؤمنون بجميعها محكمها ومتشابهها، جعلنا الله منهم بمنه وكرمه وإحسانه.

ثم قال تعالى مخاطباً عبده ورسوله محمداً ﷺ: ﴿أُوَلِّكَ﴾ يعنى: الأنبياء المذكورين مع من أضيف إليهم من الآباء والذرية والإخوان وهم الأشباه ﴿الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ أى: هم أهل الهداية لا غيرهم، ﴿فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ﴾ أى: اقتد واتبع. وإذا كان هذا أمراً للرسول ﷺ، فامته تبع له فيما يشرعه [لهم] (٣)، ويأمرهم به.

قال البخارى عند هذه الآية: حدثنا إبراهيم بن موسى، أخبرنا هشام، أن ابن جريج أخبرهم قال: أخبرني سليمان الاحول، أن مجاهداً أخبره، أنه سأل ابن عباس: أفى (ص) سجدة؟ فقال: نعم، ثم تلا: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ﴾ إلى قوله: ﴿فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ﴾، ثم قال: هو منهم - زاد يزيد بن هارون، ومحمد بن عبيد، وسهل بن يوسف، عن العوام، عن مجاهد قال: قلت لابن عباس، فقال: نيكم ﷺ من أمر أن يقتدى بهم (٤).

وقوله: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ أى: لا أطلب منكم على إبلاغى إياكم هذا القرآن ﴿أَجْرًا﴾ أى: أجره، ولا أريد منكم شيئاً، ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ أى: يتذكرون به فيرشدوا من العمى إلى الهدى، ومن الغى (٥) إلى الرشاد، ومن الكفر إلى الإيمان.

(١) - ٢) زيادة من أ.

(٤) صحيح البخارى برقم (٤٦٣٢).

(٥) فى أ: والعمى.

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا يَدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩١﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبْرُكًا مُّصَدِّقًا لِّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩٢﴾﴾

يقول تعالى: وما عظموا الله حق تعظيمه، إذ كذبوا رسله إليهم، قال ابن عباس، ومجاهد، وعبدالله بن كثير: نزلت في قريش. واختاره ابن جرير، وقيل: نزلت في طائفة من اليهود؛ وقيل: في فئحة رجل منهم، وقيل: في مالك بن الصيف.

﴿قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ والاول هو الاظهر؛ لأن الآية مكية، واليهود لا ينكرون إنزال الكتب من السماء، وقريش - والعرب قاطبة - كانوا يعدون إرسال رسول من البشر، كما قال [تعالى] (١): ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ عِنْد رَبِّهِمْ﴾ (٢) [يونس: ٢]، وقال تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا. قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يُمَشِّحُونَ مَطْمَئِنِينَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: ٩٤ ، ٩٥]، وقال ههنا: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾، قال الله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ؟﴾ أي: قل يا محمد لهؤلاء المنكرين لإنزال شيء من الكتب من عند الله، في جواب سلبهم العام بإثبات قضية جزئية موجبة: ﴿مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ﴾ يعني: التوراة التي قد علمتم - وكل أحد - أن الله قد أنزلها على موسى بن عمران نوراً وهدى للناس، أي: ليستضاء بها في كشف المشكلات، ويهتدى بها من ظلم الشبهات.

وقوله: ﴿تَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا يَدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ أي: يجعلها حَمَلَتَهَا (٤) قراطيس، أي: قطعاً يكتبونها من الكتاب الأصلي الذي بأيديهم ويحرفون فيها ما يحرفون ويبدلون ويتأولون، ويقولون: ﴿هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٧٩] أي: في كتابه المنزل، وما هو من عند الله؛ ولهذا قال: ﴿تَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا يَدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا﴾.

وقوله: ﴿وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ أي: ومن أنزل القرآن الذي علمكم الله فيه من

(١) زيادة من أ.

(٢) قال ابن الجوزي في زاد المسير (٣/٨٤): «قرأ ابن كثير وأبو عمرو: «تَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا يَدُونَهَا وَيُخْفُونَ» بإلواء فيهن، وقرأ نافع وعاصم وابن عامر وحزمة والكسائي بالياء فيهن». والظاهر أن الحافظ ابن كثير اعتمد على القراءة الأولى.

(٤) في أ: «تجعلها حَمَلَتَهَا».

خير ما سبق، ونبا ما يأتي ما لم تكونوا تعلمون ذلك أنتم ولا آباؤكم.

قال قتادة: هؤلاء مشركو العرب. وقال مجاهد: هذه للمسلمين.

وقوله: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾: قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: أي: قل: الله أنزله. وهذا الذي قاله ابن عباس هو المتعين في تفسير هذه الكلمة، لا ما قاله بعض المتأخرين، من أن معنى ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ أي: لا يكون خطابك لهم إلا هذه الكلمة، كلمة: «الله».

وهذا الذي قاله هذا القائل يكون أمراً بكلمة مفردة من غير تركيب، والإتيان بكلمة مفردة لا يفيد^(١) في لغة العرب فائدة يحسن السكوت عليها.

وقوله: ﴿ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ أي: ثم دعهم في جهلهم وضلالهم يلعبون، حتى يأتيهم من الله اليقين فسوف يعلمون^(٢): اللهم العاقبة، أم لعباد الله المتقين؟.

وقوله: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ﴾ يعني: القرآن ﴿أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقٌ لِّدِينِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَنُذِيرٌ أُمَّ الْقُرَى﴾ يعني: مكة ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ من أحياء العرب، ومن سائر طوائف بني آدم من عرب وعجم، كما قال في الآية الأخرى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨]، وقال: ﴿لَا نُذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩]، وقال: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَإِنَّ لَهُ مِوْعِدَهُ﴾ [هود: ١٧]، وقال: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١]، وقال: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [آل عمران: ٢٠] وثبت في الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال: «أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي» وذكر منهن: «وكان النبي يبعث إلى قومه، وبعثت إلى الناس عامة»^(٣)، ولهذا قال: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ أي: كل من آمن بالله واليوم الآخر آمن بهذا الكتاب المبارك الذي أنزلناه إليك يا محمد، وهو القرآن، ﴿وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ أي: يقومون بما افترض عليهم، من أداء الصلوات في أوقاتها.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمْرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرَجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ (٩٢) وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (٩٤).

يقول تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ أي: لا أحد أظلم ممن كذب على الله، فجعل

(١) في م: لا يفيد.

(٢) في أ: يعلمون.

(٣) صحيح البخاري برقم (٣٣٥) وصحيح مسلم برقم (٥٢١).

له شريكاً أو ولداً، أو ادعى أن الله أرسله إلى الناس ولم يكن أرسله؛ ولهذا قال تعالى: ﴿أَوْ قَالَ أُوْحِي إِلَيَّ وَلَمْ يُوحِ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾.

قال عكرمة وقتادة: نزلت في مسيلة الكذاب [لعنه الله]^(١).

﴿وَمَنْ قَالَ مَا نُزِّلَ مِنْ لَدُنِّ اللَّهِ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ يعني: ومن ادعى أنه يعارض ما جاء من عند الله من الوحي مما يفتره من القول، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا تَلَّوْا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا [إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ]﴾^(٢)، [الأنفال: ٣١]، قال الله: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمْرَاتِ الْمَوْتِ﴾ أي: في سكراته وغمراته وكربياته، ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ﴾ أي: بالضرب كما قال: ﴿لَنْ نَسُطَ إِلَيْكَ يَدُنَا لِتَقْتُلِنَا مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدَيَّ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ﴾^(٣) الآية [المائدة: ٢٨]، وقال: ﴿وَيَسْطُرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُمُ بِالْأَسْوَى﴾ الآية [المتحة: ٢].

وقال الضحاك، وأبو صالح: ﴿بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ﴾ أي: بالعذاب. وكما قال [تعالى]^(٤): ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ﴾ [الأنفال: ٥٠]؛ ولهذا قال: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ﴾ أي: بالضرب لهم حتى تخرج أنفسهم من أجسادهم؛ ولهذا يقولون لهم: ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾، وذلك أن الكافر إذا احتضر بشرته الملائكة بالعذاب والنكال، والأغلال والسلاسل، والجحيم والحميم، وغضب الرحمن الرحيم، فتفرق روحه في جسده، وتعصى وتأبى الخروج، فتضربهم الملائكة حتى تخرج أرواحهم من أجسادهم، قائلين لهم: ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾^(٥) أي: اليوم تهانون غاية الإهانة، كما كنتم تكذبون على الله، وتستكبرون عن اتباع آياته، والانقياد لرسوله.

وقد وردت أحاديث [متواترة]^(٦) في كيفية احتضار المؤمن والكافر، وهي مقررة عند قوله تعالى: ﴿يُشِيتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧].

وقد ذكر ابن مردويه هنا حديثاً مطولاً جداً من طريق غريبة، عن الضحاك، عن ابن عباس مرفوعاً، قاله أعلم^(٧).

وقوله: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ أي: يقال لهم يوم معادهم هذا، كما قال: ﴿وَعَرَضُوا عَلَيَّ رَبِّكَ صَفَا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الكهف: ٤٨]، أي: كما بدأناكم أعدناكم، وقد كنتم تنكرون ذلك وتستبعدونه، فهذا يوم البعث.

وقوله: ﴿وَتَرَكْتُمْ مَا خَرَّلْنَاكُمْ﴾ أي: من النعم والاموال التي اقتنيتوها في الدار الدنيا ﴿وَرَأَى ظُهُورَكُمْ﴾، وثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: يقول ابن آدم: مالي مالي، وهل لك من مالك

(٣) زيادة من م، أ.

(٢) زيادة من م، أ، وفي هـ: الآية.

(١) زيادة من أ.

(٥) زيادة من م، أ، وفي هـ: الآية.

(٤) زيادة من م.

(٦) زيادة من م، وفي أ: الأحاديث المتواترة.

(٧) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/٣٦٨) وقال: إسناده ضعيف.

إلا ما أكلت فافئيت، أو لبت فابلت، أو تصدقت فأمضيت، وما سوى ذلك فذهاب وتاركه للناس.

وقال الحسن البصرى: يؤتى بابن آدم يوم القيامة كأنه بذج فيقول الله، عز وجل، [له] ^(١): أين ما جمعت؟ فيقول: يا رب، جمعته وتركته أوفر ما كان، فيقول: فأين ما قدمت لنفسك؟ فلا يراه قدم شيئا، وتلا هذه الآية: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكُم مَّا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ رواه ابن أبى حاتم.

وقوله: ﴿وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ﴾: تفرغ لهم وتوبخ على ما كانوا اتخذوا في [الدار] ^(٢) الدنيا من الأنداد والأصنام والأوثان، ظانين أن تلك تنفعهم ^(٣) في معاشهم ومعادهم إن كان ثم ^(٤) معاد، فإذا كان يوم القيامة تقطعت الأسباب، وانزاح الضلال، وضل عنهم ما كانوا يفترون، ويناديهم الرب، عز وجل، على رؤوس الخلائق: ﴿أَيْنَ شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [الأنعام: ٢٢] وقيل ^(٥) لهم: ﴿أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُم أَوْ يَنْتَصِرُونَ﴾ [الشعراء: ٩٢، ٩٣]؛ ولهذا قال ههنا: ﴿وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ﴾ أي: في العبادة، لهم فيكم قسط في استحقاق العبادة لهم.

ثم قال تعالى: ﴿لَقَدْ نَقَطَ بَيْنَكُمْ﴾: قرئ بالرفع، أي: شملكم، وقرئ بالنصب، أي: لقد انقطع ما بينكم ^(٦) من الرضات والأسباب والوسائل ﴿وَضَلَّ عَنْكُمْ﴾ أي: وذهب عنكم ﴿مَا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ من رجاء الأصنام، كما قال: ﴿إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا رَبَّاءَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَأَوَّاءَ الْفُجَّارِ وَتَقَطَّعَ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ وقال الذين اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا كُفْرًا فَتَبَرَأْنَا مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يَرَبِّهِمُ اللَّهُ أَعْمَالُهُمْ حِسْرَاتٌ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ [البقرة: ١٦٦، ١٦٧]، وقال تعالى: ﴿فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١]، وقال: ﴿إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ﴾ [المنكوت: ٢٥]، وقال: ﴿وَقِيلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمُ فَدَعَوْهُم فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾ الآية [القصص: ٦٤]، وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ إلى قوله: ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ [الأنعام: ٢٢ - ٢٤]، والآيات في هذا كثيرة جدا.

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ﴾ (٩٥) فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٩٦) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النَّجْرَمَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٩٧) ﴿

(١) في أ: شدة.

(٢) في م: ذلك بنفعهم.

(٣) زيادة من أ.

(٤) في أ: نفع بينكم.

(٥) في أ: أو قيل.

يخبر تعالى أنه فائق الحب والنوى، أى: يشقه فى الثرى فتبث الزروع على اختلاف أصنافها من الحبوب، والشمار على اختلاف أشكالها وألوانها وطعومها من النوى؛ ولهذا فسر [قوله] ^(١): ﴿فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ بقوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ أى: يخرج النبات الحى من الحب والنوى، الذى هو كالجماذ الميت، كما قال: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾ [وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وفجرنا فيها من العيون. ليأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون. سبحانه الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض] ^(٢) ﴿وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يس: ٣٣ - ٣٦].

وقوله: ﴿وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ﴾ معطوف على ﴿فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾، ثم فسر ثم عطف عليه قوله: ﴿وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ﴾.

وقد عبروا عن هذا [وهذا] ^(٣) بعبارات كلها متقاربة مؤدية للمعنى، فمن قائل: يخرج الدجاجة من البيضة، والبيضة من الدجاجة، من قائل: يخرج الولد الصالح من الكافر، والكافر من الصالح، وغير ذلك من العبارات التى تتظمها الآية وتشملها.

ثم قال: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ﴾ أى: فاعل هذه الأشياء هو الله وحده لا شريك له ﴿فَأَنْتَى تُؤَفِّكُونَ﴾ أى: فكيف تصرفون من الحق وتعطلون عنه إلى الباطل فتعبدون مع الله غيره.

وقوله: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَاعِلُ اللَّيْلِ مَكْنًا﴾ أى: خالق الضياء والظلام، كما قال فى أول السورة: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾، فهو سبحانه يخلق ظلام الليل عن غرة الصباح، فيضئ الوجود، ويستير الأفق، ويضمحل الظلام، ويذهب الليل ببدأته ^(٤) وظلام رواقه، ويحيى النهار بضيائه وإشراقه، كما قال [تعالى] ^(٥): ﴿يَغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا﴾ [الاعراف: ٥٤]، فبين تعالى قدرته على خلق الأشياء المتضادة المختلفة الدالة على كمال عظمته وعظيم سلطانه، فذكر أنه فائق الإصباح وقابل ذلك بقوله: ﴿وَجَاعِلُ اللَّيْلِ مَكْنًا﴾ أى: ساجيا مظلمًا تسكن فيه الأشياء، كما قال: ﴿وَالضُّحَىٰ. وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ﴾ [الضحى: ١، ٢]، وقال: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ. وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ﴾ [الليل: ١، ٢]، وقال: ﴿وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّاهَا. وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا﴾ [الشمس: ٣، ٤].

وقال صهيب الرومى [رضى الله عنه] ^(٦) لامرأته وقد عاتبته فى كثرة سهره: إن الله جعل الليل مكنًا إلا لصهيب، إن صهيا إذا ذكر الجنة طال شوقه، وإذا ذكر النار طار نومه، رواه ابن أبى حاتم.

وقوله: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حَبَابًا﴾ أى: يجريان بحساب مُقَنَّ مقدر، لا يتغير ولا يضطرب، بل كل منهما له منازل يسلكها فى الصيف والشتاء، فيرتب على ذلك اختلاف الليل والنهار طولًا وقصرًا، كما قال [تعالى] ^(٧): ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرُ نُورًا. وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّعِينِ﴾

(٣) زيادة من م، أ.

(٢) زيادة من أ، وفى هذا إلى قوله.

(١) زيادة من م.

(٥) زيادة من أ.

(٤) فى: أ: بذاته.

وَالْحَسَابِ ﴿٩٨﴾ الآية [يونس: ٥]، وكما قال: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [يس: ٤٠]، وقال: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾ [الاعراف: ٥٤].

وقوله: ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ أى: الجميع جار بتقدير العزيز الذى لا يمانع ولا يخالف، العليم بكل شيء، فلا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء، وكثيراً ما إذا ذكر الله تعالى خلق الليل والنهار والشمس والقمر، يختم الكلام بالعزة والعلم، كما ذكر فى هذه الآية، وكما فى قوله: ﴿رَأْيَةُ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ. وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [يس: ٣٧، ٣٨].

ولما ذكر خلق السموات والأرض وما فيهن فى أول سورة ﴿حَم﴾ السجدة، قال: ﴿وَرَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [فصلت: ١٢].

وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾، قال بعض السلف: من اعتقد فى هذه النجوم غير ثلاث فقد أخطأ وكذب على الله: أن الله جعلها زينة للسماء^(٢)، ورجوماً للشياطين، ويهتدى بها فى ظلمات البر والبحر.

وقوله: ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ﴾ أى: قد بيناها ووضحناها ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ أى: يعقلون ويعرفون الحق ويجتنبون^(٣) الباطل.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ (٩٨) وهو الذى أنزل من السماء ماءً فأخرجنا به نبات كل شيء فأخرجنا منه خضراً نخرج منه حباً متراكباً ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبهاً وغير متشابه انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه إن فى ذلكم لآيات لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩٩﴾.

يقول تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ يعنى: آدم عليه السلام، كما قال: ﴿بِأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيراً وَنِسَاءً﴾ [النساء: ١].

وقوله: ﴿فَمُسْتَقَرٌّ﴾: اختلفوا فى معنى ذلك، فعن ابن مسعود، وابن عباس، وأبى عبد الرحمن السلمى، وقيس بن أبى حازم، ومجاهد، وعطاء، وإبراهيم النخعي، والضحاك، وقتادة، والسدي، وعطاء الخراسانى: ﴿فَمُسْتَقَرٌّ﴾ أى: فى الأرحام قالوا - أو: أكثرهم -: ﴿وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ أى: فى الأصلاب.

وعن ابن مسعود وطائفة عكس ذلك. وعن ابن مسعود أيضاً وطائفة: فمستقر فى الدنيا،

(٣) فى ١: ويجتنبون.

(٢) فى ١: السماء.

(١) زيادة من ١.

ومستودع حيث يموت. وقال سعيد بن جبير: ﴿فَمُسْتَقَرٌّ﴾ في الأرحام وعلى ظهر الأرض، وحيث يموت. وقال الحسن البصري: المستقر الذي [قد] ^(١) مات فاستقر به عمله. وعن ابن مسعود: ومستودع في الدار الآخرة.

والقول الأول هو الأظهر، والله أعلم.

وقوله: ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْقَهُونَ﴾ أي: يفهمون ويعنون كلام الله ومعناه.

وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ أي بقدر مباركنا، رزقاً للعباد وغيثاً ^(٢) للخلائق، رحمة من الله لخلقهم ﴿أَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾، كما قال: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا﴾ [الأنبياء: ٣٠]. ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا﴾ أي: زرعاً وشجراً أخضر، ثم بعد ذلك يخلق فيه الحب والتمر؛ ولهذا قال: ﴿نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا﴾ أي: يركب بعضه بعضاً كالسنابل ونحوها ﴿وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ﴾ أي: جمع قنوه وهي عذوق الرطب ﴿دَانِيَةٌ﴾ أي: قريبة من المتناول، كما قال علي بن أبي طلحة الوراق، عن ابن عباس: ﴿قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ﴾ يعني بالقنوان الدانية: قصار النخل اللاصقة عذوقها ^(٣) بالأرض. رواه ابن جرير.

قال ابن جرير: وأهل الحجاز يقولون: قِنْوَانٌ، وقيس يقولون: قِنْوَانٌ، وقال امرؤ القيس:

قَاتَتْ أَعَالِيَهُ وَأَدَّتْ أَصُولَهُ
وَمَالَ بَقْنَوَانَ مِنَ الْبُسْرِ أَحْمَرًا

قال: وتميم يقولون ^(٤): قَيْنَانٌ بالياء - قال: وهي جمع قنوه، كما أن صنوان جمع صنو ^(٥).

وقوله: ﴿وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ﴾ أي: ونخرج منه جنات من أعناب، وهذان النوعان هما أشرف عند أهل الحجاز، وربما كانا ^(٦) خيار الثمار في الدنيا، كما امتن تعالى بهما على عباده، في قوله: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ [النحل: ٦٧]، وكان ذلك قبل تحريم الخمر. وقال: ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾ [يس: ٣٤].

وقوله: ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشَبَّهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ﴾ قال قتادة وغيره: يتشابه في الورق، قريب الشكل بعضه من بعض، ويتخالف في الثمار شكلاً وطعماً وطيباً.

وقوله: ﴿انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ﴾ أي: نضجه، قاله البراء بن عازب، وابن عباس، والضحاك، وعطاء الخراساني، والسدي، وقاتادة، وغيرهم. أي: فكروا في قُدْرَةِ خَالِقِهِ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ، بعد أن كان حطباً صار عنباً ورطباً وغير ذلك، مما خلق تعالى من الألوان والأشكال والطعوم والروائح، كما قال تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٍ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ

(٣) في م: عروفتها.

(٢) في أ: غيائنا.

(١) زيادة من أ.

(٤) في أ: نقول.

(٥) البيت في تفسير الطبري (١١/ ٥٧٥) ولسان العرب، مادة (قنا).

(٦) في م: أنهما.

صَبْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَتُفَضَّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] (١) ﴿
[الرعد: ٤] ولهذا قال ههنا: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لَآيَاتٍ﴾ أى: دلالات على كمال قدرة خالق هذه الاشياء
وحكمته ورحمته ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ أى: يصدقون به، ويتبعون رسله.

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا
يَصِفُونَ ﴿١٠٠﴾﴾

هذا ردّ على المشركين الذين عبدوا مع الله غيره، وأشركوا (٢) فى عبادة الله أن عبدوا الجن،
فجعلوهم شركاء الله فى العبادة، تعالى الله عن شركهم وكفرهم.

فإن قيل: فكيف عبدت الجن وإنما كانوا يعبدون الأصنام؟ فالجواب: أنهم إنما عبدوا الأصنام عن
طاعة الجن وأمرهم إياهم بذلك، كما قال تعالى: ﴿إِن يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا وَإِن يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا
مَّرِيدًا. لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا. وَلَأُضِلَّنَّهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ وَلَأَمْرُنُهُمْ فَلِيَكُنْ أَذَانُ الْأَنْعَامِ
وَلَأَمْرُنُهُمْ فَلِيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خَسْرَانًا مُّبِينًا. يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا
يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ [النساء: ١١٧ - ١٢٠]، وقال تعالى: ﴿أَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي
[وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا]﴾ (٣) [الكهف: ٥٠]، وقال إبراهيم لأبيه: ﴿يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ
الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ [مريم: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا
الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ. وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [يس: ٦٠، ٦١]، وتقول (٤) الملائكة يوم
القيامة: ﴿سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرَهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ﴾ [سبا: ٤١]، ولهذا
قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ﴾ أى: وقد خلقهم، فهو الخالق وحده لا شريك له،
فكيف يعبد معه غيره، كما قال إبراهيم [عليه السلام] (٥): ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ. وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا
تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٥، ٩٦].

ومعنى الآية: أنه سبحانه وتعالى هو المستقل بالخلق وحده؛ فلهذا يجب أن يقرّد بالعبادة وحده لا
شريك له.

وقوله تعالى: ﴿وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾: ينبه به تعالى على ضلال من ضل فى وصفه
تعالى بأن له ولداً، كما يزعم من قاله من اليهود فى العزير، ومن قال من النصارى فى المسيح وكما
قال (٦) المشركون من العرب فى الملائكة: إنها بنات الله، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

ومعنى قوله [تعالى] (٧): ﴿وَخَرَقُوا﴾ أى: واختلقوا واثفكوا، وتخرصوا وكذبوا، كما قاله علماء
السلف. قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس: ﴿وَخَرَقُوا﴾ يعنى: أنهم تخرصوا.

(١) زيادة من م، وفى هـ: الآية.
(٢) فى م: وأشركوا به.
(٣) زيادة من م، وفى هـ: الآية.
(٤) فى أ: ويقولون.
(٥) زيادة من م، أ.
(٦) فى م، أ: قالت.
(٧) زيادة من م.

وقال العوفي عنه: ﴿وَحَرِّقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ قال: جعلوا له بنين وبنات، وقال مجاهد: ﴿وَحَرِّقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ﴾ قال: كذبوا، وكذا قال الحسن، وقال الضحاك: وضموها، وقال السدي: تطمروا.

قال ابن جرير: فتأويل الكلام إذا: وجعلوا لله الجن شركاء^(١) في عبادتهم إياه، وهو المنفرد بخلقهم بغير شريك ولا ظهير ﴿وَحَرِّقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ﴾ يقول: وتخرصوا لله كذبا، فانتعلوا له بنين وبنات بغير علم بحقيقة ما يقولون، ولكن جهلا بالله وبِعظمته، وأنه لا ينبغي إن كان إلها أن يكون له بنون وبنات ولا صاحبة، ولا أن يشركه في خلقه شريك.

ولهذا قال تعالى: ﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ أي: تقديس وتنزه وتعظيم عما يصفه هؤلاء الجهلة الضالون من الاولاد والأنداد، والنظراء والشركاء.

﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾﴾

﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: مبدع السموات والأرض وخالقهما ومنشئهما [ومحدثها]^(٢) على غير مثال سبق، كما قال^(٣) مجاهد والسدي. ومته سميت البدعة بدعة؛ لأنه لا نظير لها فيما سلف.

﴿أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ أي: كيف يكون له ولد، ولم تكن له صاحبة؟ أي: والولد إنما يكون متولداً عن شيئين متناسبين، والله لا يناسبه ولا يشابهه شيء من خلقه؛ لأنه خالق^(٤) كل شيء، فلا صاحبة له ولا ولد، كما قال تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا. لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا. تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا. أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا. وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا. إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا. لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا.﴾^(٥) وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ﴿[مريم: ٨٨ - ٩٥].

﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾: فين تعالى أنه الذي خلق كل شيء، وأنه بكل شيء عليم، فكيف يكون له صاحبة من خلقه تناسبه؟ وهو الذي لا نظير له فأنى يكون له ولد؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٢﴾ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾﴾

يقول تعالى: ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾ أي: الذي خلق كل شيء ولا ولد له ولا صاحبة، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ﴾ فاعبدوه وحده لا شريك له، واقفروا له بالوحدانية، وإنه لا إله إلا

(١) في م: «وجعلوا لله شركاء الجن».

(٢) زيادة من أ.

(٣) في أ: «قاله».

(٤) زيادة من م، أ، وفي هـ: «إلى قوله».

(٥) في أ: «خلق».

هو، وأنه لا ولد له ولا والد، ولا صاحبة له ولا نظير ولا عدل ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ أى: حفيظ وراقيب يدبر كل ما سواه، ويرزقهم ويكلؤهم بالليل والنهار.

وقوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ فيه أقوال للائمة من السلف:

أحدها: لا تدركه فى الدنيا، وإن كانت تراه فى الآخرة^(١)، كما تواترت به الاخبار عن رسول الله ﷺ من غير ما طريق ثابت فى الصحاح والمسانيد والسنن، كما قال مسروق عن عائشة أنها قالت: من زعم أن محمداً أبصر ربه فقد كذب. [وفى رواية: على الله]^(٢)، فإن الله يقول: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارُ﴾.

رواه ابن أبى حاتم من حديث أبى بكر بن عيَّاش، عن عاصم بن أبى النجود، عن أبى الضحى، عن مسروق. ورواه غير واحد عن مسروق، وثبت فى الصحيح وغيره عن عائشة من غير وجه^(٣).

وقد خالفها ابن عباس، فعنه إطلاق الرؤية، وعنه أنه رآه بفؤاده مرتين. والمالة تذكر فى أول سورة النجم: إن شاء الله [تعالى]^(٤).

وقال ابن أبى حاتم: ذكر محمد بن مسلم، حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي، حدثنا يحيى بن معين قال: سمعت إسماعيل بن عُلَيَّة يقول فى قول الله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارُ﴾ قال: هذا فى الدنيا. قال: وذكر أبى، عن هشام بن عبيد الله أنه قال نحو ذلك.

وقال آخرون: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ أى: جميعها، وهذا مخصص بما ثبت من رؤية المؤمنين له فى الآخرة^(٥).

وقال آخرون، من المعتزلة بمقتضى ما فهموه من هذه الآية: إنه لا يرى فى الدنيا ولا فى الآخرة. فخالفوا أهل السنة والجماعة فى ذلك، مع ما ارتكبه من الجهل بما دل عليه كتاب الله وسنة رسوله. أما الكتاب، فقوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ. إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢، ٢٣]، وقال تعالى عن الكافرين: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ [المطففين: ١٥].

قال الإمام الشافعى: فدل هذا على أن المؤمنين لا يُحْجَبُونَ عنه تبارك وتعالى.

وأما السنة، فقد تواترت الاخبار عن أبى سعيد، وأبى هريرة، وأنس، وجبرير، وصهيب، وبلال، وغير واحد من الصحابة عن النبي ﷺ: أن المؤمنين يرون الله فى الدار الآخرة فى العرصات، وفى روضات الجنات، جعلنا الله تعالى منهم بمنه وكرمه آمين.

(١) فى م: تراه فى الدار الآخرة.

(٢) رواه البخارى فى صحيحه برقم (٤٦١٢) ومسلم فى صحيحه برقم (١٧٧) والترمذى فى السنن برقم (٣٠٦٨) من طريق الشافعى، عن مسروق به.

(٣) زيادة من م، أ. (٤) فى ١: وفى الدار الآخرة.

وقيل: المراد بقوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ أي: العقول. رواه ابن أبي حاتم عن علي بن الحسين، عن الفلاس، عن ابن مهدي، عن أبي الحصين يحيى بن الحصين قارئ أهل مكة أنه قال ذلك. وهذا غريب جداً، وخلاف ظاهر الآية، وكأنه اعتقد أن الإدراك في معنى الرؤية، والله [سبحانه وتعالى] (١) أعلم.

وقال آخرون: لا منافاة بين إثبات الرؤية ونفى الإدراك، فإن الإدراك أخص من الرؤية، ولا يلزم من نفي الأخص انتفاء الأعم. ثم اختلف هؤلاء في الإدراك المنفى، ما هو؟ فقيل: معرفة الحقيقة، فإن هذا لا يعلمه إلا هو وإن رآه المؤمنون، كما أن من رأى القمر فإنه لا يدرك حقيقته وكنهه وماهيته، فالتعظيم أولى بذلك وله المثل الأعلى.

وقال آخرون: المراد بالإدراك الإحاطة. قالوا: ولا يلزم من عدم الإحاطة عدم الرؤية كما لا يلزم من عدم إحاطة العلم عدم العلم، قال الله تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠]، وفي صحيح مسلم: «لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» (٢). ولا يلزم من هذا عدم الثناء، فكذلك هذا.

قال العوفي، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ قال: لا يحيط بصر أحد (٣) بالملك.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو زرعة، حدثنا عمرو بن حماد بن طلحة القناد، حدثنا أسباط عن سماك، عن عكرمة، أنه قيل له: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾؟ قال: أأنت ترى السماء؟ قال: بلى. قال: فكيف ترى؟

وقال سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾: هو أعظم من أن تدركه الأبصار.

وقال ابن جرير: حدثنا سعد بن عبد الله بن عبد الحكم، حدثنا خالد بن عبد الرحمن، حدثنا أبو عرفة، عن عطية العوفي في قوله تعالى: ﴿وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ. إِلَيْ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢، ٢٣]، قال: هم ينظرون إلى الله، لا تحيط أبصارهم به من عظمته، وبصره محيط بهم. فذلك قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾.

وقد ورد في تفسير هذه الآية حديث. رواه ابن أبي حاتم ههنا، فقال:

حدثنا أبو زرعة، حدثنا منجاب بن الحارث السهمي (٤)، حدثنا بشر بن عمار، عن أبي روق، عن عطية العوفي، عن أبي سعيد الخدري، عن رسول ﷺ في قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾، قال: «لو أن الجن والإنس والشياطين والملائكة منذ خلقوا إلى أن قُتروا صفوا صفوا واحداً،

(١) زيادة من أ.

(٢) صحيح مسلم برقم (٤٨٦) من حديث عائشة، رضي الله عنها.

(٣) في م: «أحدنا». (٤) في م: «النعيمي».

ما أحاطوا بالله أبدا».

غريب لا يعرف إلا من هذا الوجه، ولم يروه أحد من أصحاب الكتب الستة^(١)، والله أعلم.

وقال آخرون في [قوله تعالى]^(٢): ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ بما رواه الترمذي في جامعه، وابن أبي عاصم في كتاب «السنن» له، وابن أبي حاتم في تفسيره، وابن مردويه أيضا، والحاكم في مستدرکه، من حديث الحكم بن أبان قال: سمعت عكرمة يقول: سمعت ابن عباس يقول: رأى محمد ربه تبارك وتعالى. فقلت: أليس الله يقول: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ الآية؟ فقال: لى: «لا أم لك. ذاك نوره، الذي هو نوره، إذا تجلى بنوره لا يدركه شيء». وفي رواية: «لا يقوم له شيء».

قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه^(٣).

وفي معنى هذا الأثر ما ثبت في الصحيحين، عن أبي موسى الأشعري، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام يخفض^(٤) القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل، حجابه النور - أو: النار - لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه»^(٥).

وفي الكتب المتقدمة: إن الله تعالى قال لموسى لما سأل الرؤية: يا موسى، إنه لا يرانى حتى إلا مات، ولا يابس إلا تدهده. أى: تدعثر. وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تَبَّتْ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الاعراف: ١٤٣].

ونفى هذا الأثر الإدراك الخاص لا ينفى الرؤية يوم القيامة^(٦)، يتجلى لعباده المؤمنين كما يشاء. فأما جلاله وعظمته على ما هو عليه - تعالى وتقدس وتنزه - فلا تدركه الأبصار؛ ولهذا كانت أم المؤمنين عائشة، رضى الله عنها، تثبت الرؤية في الدار الآخرة وتنفيتها في الدنيا، وتحتج بهذه الآية: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ فالذى نفته الإدراك الذى هو بمعنى رؤية العظمة والجلال على ما هو عليه، فإن ذلك غير ممكن للبشر، ولا للملائكة ولا لشيء.

وقوله: ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ أى: يحيط بها ويعلمها على ما هي عليه؛ لأنه خلقها كما قال تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: ١٤].

وقد يكون عبر بالأبصار عن المبصرين، كما قال السدى في قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ

(١) ورواه ابن عدى في الكامل (١٠/٢) من طريق سفيان بن بشر، عن بشر بن عمار به، وإسناده واه.

(٢) زيادة من م، وفي أ: «في قوله».

(٣) سنن الترمذي برقم (٣٢٧٩) والسنن لابن أبي عاصم برقم (٤٣٧) والمستدرک (٣٠٦/٢) وقال الترمذي: «حسن غريب». وقال ابن أبي عاصم: «فيه كلام».

(٤) في أ: «يخفض».

(٥) رواه مسلم في صحيحه برقم (١٧٩) ولم أجده بعد البحث في صحيح البخارى حتى الخافظ المزى لم يذكره في تحفة الأشراف من رواية البخارى.

(٦) انظر: شرح العقيدة الطحاوية (٢١٤/١) لابن أبي العز الحنفى المتوسع في بحث الرؤية.

الْأَبْصَارِ: لا يراه شيء وهو يرى الخلائق.

وقال أبو العالية في قوله [تعالى] (١): «وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ»: اللطيف باستخراجها، الخبير بمكانها. والله أعلم.

وهذا كما قال تعالى إخباراً عن لقمان فيما وعظ به ابنه: «يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِنْ ثِقَالٍ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ» [لقمان: ١٦].

﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ﴾ (١٠٤) وَكَذَلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنَبِّئَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٠٥﴾.

البصائر: هي البينات والحجج التي اشتمل عليها القرآن، وما جاء به الرسول ﷺ ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ﴾ مثل قوله: «مَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا» [الإسراء: ١٧]؛ ولهذا قال: «وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا»، لما ذكر البصائر قال: «وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا» أي: فإِنَّمَا يعود وبال ذلك عليه، كقوله: «فَإِنَّمَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ» [الحج: ٤٦].

﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ﴾ أي: بحافظ ولا رقيب، بل أنا مبلغ والله يهدي من يشاء ويضل من يشاء.

وقوله: «وَكَذَلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ﴾ أي: وكما فصلنا الآيات في هذه السورة، من بيان التوحيد وأنه لا إله إلا هو، هكذا نوضح الآيات ونفسرها ونبينها في كل موطن لجهالة الجاهلين، وليقول المشركون والكافرون المكذبون: دارست يا محمد من قبلك من أهل الكتاب وقاراتهم وتعلمت منهم. هكذا قال ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبير، والضحاك، وغيرهم.

وقد قال الطبراني: حدثنا عبد الله بن أحمد، حدثنا أبي، حدثنا سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن عمرو بن كيسان، سمعت ابن عباس يقرأ: «دارست»: تلوت، خاصمت، جادلت (٢).

وهذا كما قال تعالى إخباراً عن كذبهم وعنادهم: «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا. وَقَالُوا أَطِيرَ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا [فهي تملئ عليه بكرة وأصيلاً]» (٣) [الفرقان: ٤، ٥]، وقال تعالى إخباراً عن زعيمهم وكاذبهم: «إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ. فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ. ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ. ثُمَّ نَظَرَ. ثُمَّ عَبَسَ وَسَمَرَ. ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ. فَقالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ. إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ» [المدثر: ١٨-٢٥].

وقوله: «وَلِنَبِّئَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ أي: ولنوضحه لقوم يعلمون الحق فيبيحونه، والباطل فيجتنبونه. فله تعالى الحكمة البالغة في إضلال أولئك، وبيان الحق لهؤلاء. كما قال تعالى: «يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا [وما يضلُّ به إلا الفاسقين]» (٤) [البقرة: ٢٦]، وقال تعالى: «لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ

(١) زيادة من م، أ.

(٢) المعجم الكبير للطبراني (١١/١٣٧). وقال الهيمري في المجمع (٧/٢٢): رجاله ثقات.

(٣) زيادة من م، أ، وفي هذا الآية.

(٤) زيادة من م، أ، وفي هذا الآية.

فَتَنَّا لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ^(١) [الحجج: ٥٣]، وقال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عَدَتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [المدثر: ٣١].

وقال [تعالى]^(٢): ﴿وَنُنزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [الإسراء: ٨٢]، وقال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادُونَ مَن مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٤] إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أن الله تعالى أنزل القرآن هدى للمتقين، وأنه يضل به من يشاء ويهدي من يشاء. ولهذا قال ههنا: ﴿وَكَذَلِكَ نُنصِرُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾. وقرأ بعضهم: ﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾.

قال التميمي، عن ابن عباس: «درست» أي: قرأت وتعلمت. وكذا قال مجاهد، والسدي والضحاك، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

وقال عبد الرزاق، عن معمر، قال الحسن: «وليقلوا درست»، يقول: تقادمت وانمحت.

وقال عبد الرزاق أيضاً: أنبأنا ابن عيينة، عن عمرو بن دينار، سمعت ابن الزبير يقول: إن صبياناً يقرؤون ههنا: «درست»، وإنما هي: «درست».

وقال شعبة: حدثنا أبو إسحاق الهمداني قال في قراءة ابن مسعود: «درست» بغير ألف، ينصب السين ووقف على التاء.

وقال ابن جرير: ومعناه انمحت وتقادمت، أي: إن هذا الذي تتلوه علينا قد مر بنا قديماً، وتناولت مدته.

وقال سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة أنه قرأها: «درست» أي: قرئت وتعلمت.

وقال معمر، عن قتادة: «درست»: قرئت. وفي حرف ابن مسعود «درس».

وقال أبو عبيد القاسم بن سلام: حدثنا حجاج، عن هارون قال: هي في حرف أبي بن كعب وابن مسعود: «وليقلوا درس». قال: يعنون النبي ﷺ أنه قرأ^(٣).

وهذا غريب، فقد روى عن أبي بن كعب خلاف هذا، قال أبو بكر بن مردويه: حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم، حدثنا الحسن بن الليث، حدثنا أبو سلمة، حدثنا أحمد بن أبي بزة^(٤) المكي، حدثنا وهب بن زمعة، عن أبيه، عن حميد الأعرج، عن مجاهد، عن ابن عباس، عن أبي بن كعب

(٢) زيادة من م، أ.

(١) في هـ: «وإن الله لهاد الذين آمنوا إلى صراط مستقيم».

(٣) ورواه الطبري في تفسيره (٣١/١٢) من طريق أبي عبيد عن حجاج به.

(٤) في م: «ابن مرة».

قال: أقراني رسول الله ﷺ: «وليقولوا درّست».

ورواه الحاكم في مستدرکه، من حديث وهب بن زعبة، وقال: يعنى بجزم السين، ونصب التاء، ثم قال^(١): صحيح الإسناد ولم يخرجاه^(٢).

﴿اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ (١٠٦) وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بَوَكِيلٌ (١٠٧)﴾

يقول تعالى أمراً لرسوله^(٣) ﷺ ولمن أتبع طريقته: «اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» أي: اقتد به، واقتف أثره، واعمل به؛ فإن ما أوحى إليك من ربك هو الحق الذي لا مِرْيَةَ فيه؛ لأنه لا إله إلا هو. «وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ» أي: اعف عنهم واصفح، واحتمل أذاهم، حتى يفتح الله لك وينصرك ويظفرك عليهم.

واعلم أن الله حكمة في إضلالهم، فإنه لو شاء لهدى الناس كلهم جميعاً [ولو شاء الله لجمعهم على الهدى]^(٤).

«وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا» أي: بل له المشيئة والحكمة فيما يشاؤه ويختاره، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون.

وقوله: «وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا» أي: حافظاً تحفظ أعمالهم وأقوالهم «وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بَوَكِيلٌ» أي: موكل على أرزاقهم وأمورهم «إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ»، كما قال تعالى: «فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ. لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ» [الغاشية: ٢١، ٢٢]، وقال «فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ» [الرعد: ٤٠].

﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٠٨)﴾

يقول تعالى ناهياً لرسوله ﷺ والمؤمنين^(٥) عن سب آلهة المشركين، وإن كان فيه مصلحة، إلا أنه يترتب عليه مفسدة أعظم منها، وهي مقابلة المشركين بسب^(٦) إله المؤمنين، وهو الله لا إله إلا هو. كما قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في هذه الآية: قالوا: يا محمد، لنتهين عن سبك آلهتنا، أو لنهجون ربك، فنهاهم الله أن يسبوا آوثانهم، «فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ».

وقال عبد الرزاق، عن معمر، عن قتادة: كان المسلمون يسبون أصنام الكفار، فيب الكفار الله

(١) في م: «وقال».

(٢) المستدرک (٢/٢٣٨).

(٣) في أ: «رسوله».

(٤) زيادة من م، أ.

(٥) في أ: «المؤمنين».

(٦) في أ: «المؤمنين».

عدواً بغير علم، فانزل الله: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾.

وروى ابن جرير وابن أبي حاتم، عن السدي أنه قال في تفسير هذه الآية: لما حضر أبا طالب الموت قالت قريش: انطلقوا فلندخل على هذا الرجل، فلنأمره أن ينهى عنا ابن أخيه، فإننا نستحي أن نقتله بعد موته، فنقول الحرب: كان يمنع فلما مات قتلوه. فانطلق أبو سفيان، وأبو جهل، والنضر بن الحارث، وأمّية، وأبي ابنا خلف، وعقبة ابن أبي مِعيط، وعمرو بن العاص، والأسود بن البَحْرِي (١)، ويعثوا رجلاً منهم يقال له: «المطلب»، قالوا: استأذن لنا على أبي طالب، فأتى أبا طالب فقال: هؤلاء مشيخة قومك يريدون الدخول عليك، فأذن لهم عليه، فدخلوا عليه فقالوا: يا أبا طالب، أنت كبيرنا وسيدنا، وإن محمداً قد آذانا وآذى آلهتنا، فنحب أن تدعوه فنتهاه عن ذكر آلهتنا، ولندعوه وإلهه. فدعاه، فجاء النبي ﷺ، فقال له أبو طالب: هؤلاء قومك وبنو عمك. قال رسول الله ﷺ: «ما تريدون؟». قالوا: نريد أن تدعنا وآلهتنا، ولندعك وإلهك. قال له أبو طالب: قد أنصفتك قومك، فاقبل منهم، فقال النبي ﷺ: «أرأيتم إن أعطيتكم هذا، هل أنتم معطي كلمة إن تكلمتم بها ملككم بها العرب، ودانت لكم بها العجم، وأدت لكم الخراج؟» قال أبو جهل: وأبيك لتعطينكها وعشرة أمثالها [قال] (٢): فما هي؟ قال: «قولوا: لا إله إلا الله». فأبوا واشمأزوا. قال أبو طالب: يا ابن أخي، قل غيرها، فإن قومك قد فزعوا منها. قال: «يا عم، ما أنا بالذي أقول غيرها، حتى يأتوا بالشمس فيضعوها في يدي، ولو أتوا بالشمس فوضعوها في يدي ما قلت غيرها». إرادة أن يؤيسهم، فنضبوا وقالوا: لتكفن عن شتم آلهتنا، أو لنشتمك ونشتم من يأمرك فذلك قوله: ﴿فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ (٣).

ومن هذا القبيل - وهو ترك المصلحة لمفسدة أرجح منها - ما جاء في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «ملعون من سب والديه». قالوا: يا رسول الله، وكيف يسب الرجل والديه؟ قال: «يب أبا الرجل فيسب أباه، ويسب أمه فيسب أمه». أو كما قال، عليه السلام (٤) (٥).

وقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ﴾ أي: وكما زينا لهؤلاء القوم حب أصنامهم والمحاماة لها والانتصار، كذلك زينا لكل أمة من الأمم الخالية على الضلال الذي كانوا فيه، والله الحجة البالغة، والحكمة التامة فيما يشاؤه ويختاره. ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مُّرجِعُهُمْ﴾ أي: معادهم ومصيرهم، ﴿فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: يجازيهم بأعمالهم، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر.

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِن جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا

(١) في م: «عبد يغوث».

(٢) تفسير الطبري (٣٤/١٢).

(٣) في أ: «ﷺ».

(٥) رواه مسلم في صحيحه برقم (٩٠) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، رضي الله عنه.

يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٩﴾ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١٠﴾ ﴿

يقول تعالى إخباراً عن المشركين: إنهم أقسموا بالله جهد أيمانهم، أي: حلفوا أيماناً مؤكدة ﴿لئن جاءتهم آية﴾ أي: معجزة وخارق، ﴿لؤمنن بها﴾ أي: لصدقناها، ﴿قل إنما الآيات عند الله﴾ أي: قل يا محمد لهؤلاء الذين يسألونك الآيات تعتأ وكفراً وعتاداً، لا على سبيل الهدى والامترشاد: إنما مرجع^(١) هذه الآيات إلى الله، إن شاء أجايبكم، وإن شاء ترككم، كما قال، قال ابن جرير:

حدثنا هناد^(٢)، حدثنا يونس بن بكير، حدثنا أبو معشر، عن محمد بن كعب القرظي قال: كلم رسول الله ﷺ قريشاً، فقالوا: يا محمد، تخبرنا أن موسى كان معه عصاً يضرب بها الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا، وتخبرنا أن عيسى كان يحيى الموتى، وتخبرنا أن ثمود كانت لهم ناقه، فأتنا من الآيات حتى تصدقك. فقال رسول الله ﷺ: «أي شيء تحبون أن آتيكم به؟». قالوا: تجعل لنا الصفا ذهباً. فقال لهم: «فإن فعلت تصدقوني؟». قالوا: نعم، والله لئن فعلت لتتبعنك أجمعين. فقام رسول الله ﷺ يدعو، فجاءه جبريل، عليه السلام، فقال له: لك ما شئت، إن شئت أصبح الصفا ذهباً، ولئن أرسل آية فلم يصدقوا عند ذلك ليعذبنهم، وإن شئت فأتوكهم حتى يتوب تائبهم. فقال رسول الله ﷺ^(٣): «بل يتوب تائبهم». فأنزل الله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ^(٤)﴾ إلى قوله [تعالى]^(٥): ﴿يَجْهَلُونَ﴾.

وهذا مرسل^(٦)، وله شواهد من وجوه أخرى. وقال الله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأُولُونَ [وَأَتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفاً]^(٧)﴾ [الإسراء: ٥٩].
وقوله تعالى: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ قيل: المخاطب به ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾: المشركون، وإليه ذهب مجاهد كأنه يقول لهم: وما يدريك بصدقكم في هذه الأيمان التي تقسمون بها. وعلى هذا فالقراءة: «إنها إذا جاءت لا يؤمنون» بكسر «إنها» على استئناف الخبر عنهم بنفي الإيمان عند مجيء الآيات التي طلبوها، وقراءة^(٨) بعضهم: «إنها إذا جاءت لا تؤمنون» بالناء المثناة من فوق.

وقيل: المخاطب بقوله: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ المؤمنون، أي: وما يدريك أيها المؤمنون، وعلى هذا فيجوز في^(٩): ﴿إِنَّهَا﴾ الكسر كالأول والفتح على أنه معقول يشعركم. وعلى هذا فتكون «لا» في قوله: ﴿إِنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ صلة كما في قوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: ١٢] وقوله: ﴿وَحَرَامٌ عَلَيَّ قَرْيَةٌ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٥]. أي: ما منعك أن تسجد إذ

(١) في م، أ: «مرجع».

(٢) في م: «هناد بن السري».

(٣) زيادة من م، أ.

(٤) زيادة من م.

(٥) في أ: «واقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية لؤمنن بها».

(٦) تفسير الطبري (٣٨/١٢).

(٧) في م، أ: «في قوله».

(٨) في م: «وقرأ».

(٩) زيادة من أ، وفيه هذه الآية.

أمرتك وحرام أنهم يرجعون. وتقديره في هذه الآية: وما يدريكم - أيها المؤمنون الذين تودون لهم ذلك حرصاً على إيمانهم - أنها إذا جاءتهم الآيات يؤمنون^(١).

وقال بعضهم: «أنها» بمعنى لعلها.

قال ابن جرير: وذكروا أن ذلك كذلك في قراءة أبي بن كعب. قال: وقد ذكر عن العرب سماعاً: «اذهب إلى السوق أنك تشتري لي^(٢) شيئاً» بمعنى: لعلك تشتري.

قال: وقد قيل: إن قول عدى بن زيد العبادي من هذا:

أعاذل ما يُدريك أن مَنِيَّيْ إلى سَاعَةِ في اليوم أو في ضَحَى الغَدِ^(٣)

وقد اختار هذا القول ابن جرير وذكر عليه شواهد من أشعار العرب والله [تعالى] ^(٤) أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَنَقَلْبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَّ مَرَّةً﴾. قال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية: لما جحد المشركون ما أنزل الله لهم تثبت قلوبهم على شيء وردت عن كل أمر.

وقال مجاهد: ﴿وَنَقَلْبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ [كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَّ مَرَّةً] ^(٥)﴾: ونحول بينهم وبين الإيمان ولو جاءتهم كل آية، فلا يؤمنون، كما حللنا بينهم وبين الإيمان أول مرة.

وكذا قال عكرمة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس أنه قال: أخبر الله ما العباد قائلون قبل أن يقولوه وعملهم قبل أن يعملوه. قال: ﴿وَلَا يَنْبُتُكَ مِثْلُ خَيْرٍ﴾ [فاطر: ١٤]، [وقال] ^(٦): ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّآخِرِينَ. أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ. أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ [^(٧) لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ]﴾ [الزمر: ٥٦ - ٥٨]، فأخبر سبحانه أنهم لو ردوا لم يُقدروا على الهدى، وقال: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: ٢٨]، وقال: ﴿وَنَقَلْبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَّ مَرَّةً﴾ قال: لو ردوا إلى الدنيا لحيل بينهم وبين الهدى، كما حللنا بينهم وبينه أول مرة وهم في الدنيا.

وقوله: ﴿وَتَذَرُهُمْ﴾ أي: تركهم ﴿فِي طَغْيَانِهِمْ ^(٨)﴾. قال ابن عباس والسدي: في كفرهم. وقال أبو العالية والربيع بن أنس وقاتدة: في ضلالهم.

﴿يَعْمَهُونَ﴾ قال الأعمش: يلعبون. وقال ابن عباس، ومجاهد، وأبو العالية، والربيع، وأبو مالك، وغيره: في كفرهم يترددون.

(٢) في م: «وكان».

(١) في م: «لا يؤمنون».

(٣) تفسير الطبري (٤٦/١٢).

(٤) زيادة من أ.

(٨) في م: «في طغيانهم يعمهُون».

(٧) زيادة من م، أ، وفي هـ: «إلى قوله».

﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١١﴾﴾ .

يقول تعالى: ولو أننا أنزلنا سؤال هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم، ﴿لَكِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنُوا بِهَا﴾ فنزلنا عليهم الملائكة، أى: تخبرهم بالرسالة من الله بتصديق الرسل، كما سألوا فقالوا: ﴿أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةَ قُبُلًا﴾ [الإسراء: ٩٢] و﴿قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا مِثْلَ مَا أَنْزَلْتَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١٢٤]، ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتْوًا كَبِيرًا﴾ [الفرقان: ٢١].

﴿وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى﴾ أى: فأخبروهم بصدق ما جاءتهم به الرسل، ﴿وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا﴾ - قرأ بعضهم: ﴿قَبْلًا﴾ بكسر القاف وفتح الباء، من المقابلة، والمعانية. وقرأ آخرون^(٢): ﴿وقبلاً﴾^(٣) بضمهما^(٤)، قيل: معناه من المقابلة والمعانية أيضاً، كما رواه^(٥) على بن أبى طلحة، والعرفى، عن ابن عباس. وبه قال قتادة، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

وقال مجاهد: ﴿قُبُلًا﴾: أفواجاً، قبلاً قبلاً، أى: تعرض عليهم كل أمة بعد أمة^(٦) فتخبرهم بصدق الرسل فيما جاؤوهم به ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أى: إن الهداية إليه، لا إليهم. بل يهدى من يشاء ويضل من يشاء، وهو الفعال لما يريد، ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون، لعلمه وحكمته، وسلطانه وقهره وغلبته. وهذه الآية كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٩٦، ٩٧].

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرَّهُمْ وَمَا يُفْتَرُونَ ﴿١١٢﴾﴾ وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿١١٣﴾﴾ .

يقول تعالى: وكما جعلنا لك - يا محمد - أعداء يخالفونك، ويعادونك^(٧)، جعلنا لكل نبي من قبلك أيضاً أعداء فلا يهيدنك ذلك، كما قال تعالى: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِمَّنْ قَبْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٨٤] وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِمَّنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَيْنَا مَا كَذَّبُوا وَأُودُوا [حَتَّى آتَاهُمْ نَصْرًا]^(٨)﴾ [الأنعام: ٣٤]، وقال تعالى: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدِ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ﴾ [نصفت: ٤٣]، وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ [وَكَفَى

(٢) زيادة من م، وفق: أ: قبلاً.

(٣) فى م، أ: قبلاً.

(٤) فى أ: بعضهم.

(٥) فى م، أ: قاله.

(٦) زيادة من م، أ.

(٧) فى م: نزل.

(٨) فى م، أ: بضم القاف والباء.

(٩) فى م، أ: ويعادونك.

يُرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا^(١) ﴿ [الفرقان: ٤٣].

وقال ورقة بن نوفل لرسول الله ﷺ: [إنه]^(٢) لم يأت أحد بمثل ما جئت به إلا عودي^(٣).

وقوله: ﴿شَاطِئِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿عَدُوًّا﴾ أَي: لَهُمْ أَعْدَاءٌ مِنْ شَاطِئِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ، وَمِنْ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ، قَبِحَهُمُ اللَّهُ وَلَعَنَهُمْ.

قال عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن قتادة في قوله [تعالى]^(٤): ﴿شَاطِئِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ قال: من الجن شياطين، ومن الإنس شياطين، يوحى بعضهم إلى بعض، قال قتادة: وبلغنى أن أبا ذر كان يوما يصلى، فقال النبى ﷺ: «تَعَوَّذْ»^(٥) يا أبا ذر من شياطين الإنس والجن». فقال: أو إن من الإنس شياطين^(٦)؟ فقال رسول الله ﷺ^(٧): «نعم».

وهذا مقطع بين قتادة وأبي ذر^(٨). وقد روى من وجه آخر عن أبي ذر، رضى الله عنه، قال^(٩) ابن جرير:

حدثنا المنثى، حدثنا أبو صالح، حدثني معاوية بن صالح، عن أبي عبد الله محمد بن أيوب وغيره من المشيخة، عن ابن^(١٠) عائذ، عن أبي ذر قال: أتيت رسول الله ﷺ في مجلس قد أطلال فيه الجلوس، قال، فقال: «يا أبا ذر، هل صليت؟» قال: لا يا رسول الله. قال: «قم فاركع ركعتين». قال: ثم جئت فجلستُ إليه، فقال: «يا أبا ذر، هل تعوذت بالله من شياطين الجن والإنس؟» قال: قلت: لا يا رسول الله، وهل للإنس من شياطين؟ قال: «نعم، هم شر من شياطين الجن».

وهذا أيضا فيه انقطاع^(١١)، وروى متصلا كما قال الإمام أحمد:

حدثنا وكيع، حدثنا المسعودى، أنبأني أبو^(١٢) عمر الدمشقى، عن عبيد بن الخشخاش، عن أبي ذر قال: أتيت النبى ﷺ وهو فى المسجد، فجلست فقال: «يا أبا ذر، هل صليت؟» قلت: لا. قال: «قم فصل». قال: فقامت فصليت، ثم جلست فقال: «يا أبا ذر، تعوذ بالله من شر شياطين الإنس والجن». قال: قلت: يا رسول الله، وللإنس شياطين؟ قال: «نعم». وذكر تمام الحديث بطوله.

وكذا رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه فى تفسيره، من حديث جعفر بن عون، ويعلى بن عبيد، وعبيد الله بن موسى، ثلاثهم عن المسعودى، به^(١٣).

(١) زيادة من م، أ، وفى هـ: «الآية».
 (٢) رواه البخارى فى صحيحه برقم (٣) ومسلم فى صحيحه برقم (١٦٠) من حديث عائشة، رضى الله عنها.
 (٣) زيادة من أ.
 (٤) فى م، أ: «قال النبى».
 (٥) تفسير عبد الرزاق (٢٠٩/١).
 (٦) فى أ: «وقال».
 (٧) فى م، أ: «قال النبى».
 (٨) فى م، أ: «قال النبى».
 (٩) فى م، أ: «قال النبى».
 (١٠) فى م، أ: «قال النبى».
 (١١) تفسير الطبرى (٥٣/١٢).
 (١٢) فى م، أ: «قال النبى».
 (١٣) المسند (١٧٨/٥) وقال الهيثمى فى المجمع (١٦٠/١): «فيه المسعودى وهو ثقة وقد اختلط».

طريق أخرى عن أبي ذر: قال ابن جرير: حدثني المثنى، حدثنا الحجاج، حدثنا^(١) حماد، عن حميد ابن هلال، حدثني رجل من أهل دمشق، عن عوف بن مالك، عن أبي ذر أن رسول الله ﷺ قال: «يا أبا ذر، هل تعودت بالله من شر شياطين الإنس والجن؟». قال: قلت: يا رسول الله، هل للإنس من شياطين؟ قال: «نعم»^(٢).

طريق أخرى للحديث: قال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن عوف الحمصي، حدثنا أبو المغيرة، حدثنا معان^(٣) بن رفاعة، عن علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة [رضى الله عنه]^(٤) قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا ذر، تعودت^(٥) من شياطين الجن والإنس؟». قال: يا رسول الله^(٦)، وهل للإنس [من] شياطين؟ قال: «نعم»، شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعضهم زخرف القول غرورا^(٨).

فهذه طرق لهذا الحديث، ومجموعها يفيد قوته وصحته، والله أعلم.

وقد روى ابن جرير: حدثنا ابن وكيع، حدثنا أبو نعيم، عن شريك، عن سعيد بن مسروق، عن عكرمة: «شياطين الإنس والجن» قال: ليس في الإنس شياطين، ولكن شياطين الجن يوحون إلى شياطين الإنس، وشياطين الإنس يوحون إلى شياطين الجن.

قال: وحدثنا الحارث، حدثنا عبد العزيز، حدثنا إسرائيل، عن السدي، عن عكرمة في قوله: «يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا» قال: للإنس^(٩) شيطان، وللجن^(١٠) شيطان^(١١)، فيلقى شيطان الإنس شيطان الجن، فيوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا.

وقال أميابط، عن السدي، عن عكرمة في قوله: «يوحى بعضهم إلى بعض» في تفسير هذه الآية: أما شياطين الإنس، فالشياطين التي تفضل للإنس^(١٢)، وشياطين الجن الذين يضلون الجن، يلتقيان، فيقول كل واحد منهما لصاحبه: إني أضللت صاحبي بكذا وكذا، فأضللت أنت صاحبك بكذا وكذا، فيعلم بعضهم بعضا.

ففهم^(١٣) ابن جرير من هذا؛ أن المراد بشياطين الإنس عند عكرمة والسدي: الشياطين من الجن الذين يضلون الناس، لا أن المراد منه^(١٤) شياطين الإنس منهم. ولا شك أن هذا ظاهر من كلام عكرمة، وأما كلام السدي فليس مثله في هذا المعنى، وهو محتمل، وقد روى ابن أبي حاتم نحو هذا، عن ابن عباس من رواية الضحاك، عنه، قال: إن للجن شياطين يضلونهم مثل شياطين الإنس

(١) في أ: مبن.

(٢) تفسير الطبري (٥٣/١٢).

(٣) في أ: معاذة.

(٤) في أ: يابن.

(٥) في م: «تعوذت بالله».

(٦) زيادة من أ.

(٧) زيادة من أ.

(٨) ورواه أحمد في مسنده (٢٦٥/٥) من طريق أبي المغيرة به مطرلاً. وقال الهيثمي في المجمع (١٥٩/١): مداره على علي بن زيد وهو ضعيف.

(٩) في م، أ: «للإنس».

(١٠) في أ: «شياطين».

(١١) في م، أ: «وللجن».

(١٢) في م: «من».

(١٣) في م: «فهم».

(١٤) في أ: «الناس».

يضلونهم، قال: فيلتقى شياطين الإنس وشياطين الجن، فيقول هذا لهذا: أضلله بكذا، أضلله^(١) بكذا، فهو قوله: ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ .

وعلى كل حال فالصحيح ما تقدم من^(٢) حديث أبي ذر: إن للإنس شياطين منهم، وشيطان كل شيء مارده، ولهذا جاء في صحيح مسلم، عن أبي ذر أن رسول الله ﷺ قال: الكلب الأسود شيطان^(٣)، ومعناه - والله أعلم - : شيطان في الكلاب .

وقال ابن جرير: قال مجاهد في تفسير هذه الآية: كفار الجن شياطين، يوحون إلى شياطين الإنس، كفار الإنس، زخرف القول غرورا .

وروى ابن أبي حاتم، عن عكرمة قال: قدمت على المختار فأكرمني وأنزلني حتى كاد^(٤) يتعامد مبيتي بالليل، قال: فقال لي: اخرج إلى الناس فحدث الناس . قال: فخرجت، فجاء رجل فقال: ما تقول في الوحي؟ فقلت: الوحي وحيان، قال الله تعالى: ﴿بِمَا^(٥) أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ [يوسف: ٣]، وقال [الله]^(٦) تعالى: ﴿شِيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ قال: فهموا بي أن يأخذوني، فقلت: ما لكم ذلك، إني مفتيكم وضيغكم . فتركوني .

وإنما عرّضَ عكرمة بالمختار - وهو ابن أبي عبيد - فبحه الله، وكان يزعم أنه يأتيه الوحي، وقد كانت أخته صفية تحت عبد الله بن عمر وكانت من الصالحات، ولما أخبر عبد الله بن عمر أن المختار يزعم أنه يوحى إليه قال: صدق، [قال]^(٧) الله تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ﴾ [الانعام: ١٢١]، وقوله تعالى: ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ أي: يلقي بعضهم إلى بعض القول المزين المزخرف، وهو المزورق الذي يغتر سامعه من الجهلة بأمره .

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ أي: وذلك كله بقدر الله وقضائه وإرادته ومشئته أن يكون لكل نبي عدو من هؤلاء .

﴿فَدَرَبُهُمْ﴾ أي: فدعهم، ﴿وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ أي: يكذبون، أي: دع أذاهم وتوكل على الله في عداوتهم، فإن الله كافيك وناصرك عليهم .

وقوله تعالى: ﴿وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ﴾ أي: ولتميل إليه - قاله ابن عباس - ﴿أَفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ أي: قلوبهم وعقولهم وأسماعهم .

وقال السدي: قلوب الكافرين، ﴿وليرضوه﴾ أي: يحبوه ويريدوه . وإنما يستجيب لذلك من لا يؤمن بالآخرة، كما قال تعالى: ﴿فإنكم وما تعبدون . ما أنتم عليه بفاتنين . إلا من هو صالح الجحيم﴾ [الصافات: ١٦١-١٦٣]، وقال تعالى: ﴿إنكم لفي قولٍ مُّخْتَلَفٍ يُوقَفُ عَنْهُ مَن أفلَك﴾ [الذاريات: ٨، ٩] .

(١) قر م: واضلله .

(٢) قر أ: ذر .

(٣) صحيح مسلم برقم (٥١٠) .

(٤) زيادة من م، أ .

(٥) قر أ: «بنا» وهو خطأ .

(٦) قر أ: وكان .

(٧) زيادة من م .

مكتسبون .

وقال السدي، وابن زيد: وليعملوا ما هم عاملون .

﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حِكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١١٤﴾ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١٥﴾ ﴾ .

يقول [الله] ^(١) تعالى لنيه محمد ﷺ: قل لهؤلاء المشركين بالله غيره الذين يعبدون غيره: ﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حِكْمًا ﴾ أى: بينى وبينكم، ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ﴾ أى: مبيناً، ﴿ وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ﴾ أى: من اليهود والنصارى، يعلمون أنه منزل من ربك بالحق، أى: بما عندهم من البشارات بك من الأنبياء المتقدمين، ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾، كقوله: ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ [يونس: ٩٤]، وهذا شرط، والشرط لا يقتضى وقوعه؛ ولهذا جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا أشك ولا أسأل» .

وقوله: ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ قال قتادة: صدقا فيما قال ^(٢)، وعدلا فيما حكم .

يقول: صدقا فى الإخبار وعدلا فى الطلب، فكل ما أخبر به فحق ^(٣) لا مرية فيه ولا شك، وكل ما أمر به فهو العدل الذى لا عدل سواه، وكل ما نهى عنه فباطل، فإنه لا ينهى إلا عن مفدة، كما قال: ﴿ يَا أُمَّرَهُمُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ [وَيَجْعَلُ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ] ﴾ ^(٤) إلى آخر الآية [الاعراف: ١٥٧] .

﴿ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ﴾ أى: ليس أحد يعقب حكمه تعالى لا فى الدنيا ولا فى الآخرة، ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ ﴾ لاقوال عباده، ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بحركاتهم ومكثاتهم، الذى يجازى كل عامل بعمله .

﴿ وَإِنْ تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١١٦﴾ إِنْ رَبِّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١١٧﴾ ﴾ .

يخبر تعالى عن حال أكثر أهل الأرض من بنى آدم أنه الضلال، كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ [الصافات: ٧١]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [يوسف: ١٠٣]، وهم فى ضلالهم ليسوا على يقين من أمرهم، وإنما هم فى ظنون كاذبة وحسبان باطل، ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾، فإن الخرص هو الحزر، ومنه خرص النخل، وهو حزر ما عليها من التمر وكذلك كله قدر الله ومشيتته، ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ فيره لذلك ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ فيره لذلك، وكل ميسر لما خلق له .

(١) زيادة من م .

(٢) فى م، أ، اوعدا .

(٣) فى أ، اما أخبر به فهو حق .

(٤) زيادة من م، أ .

﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴾ (١١٨) وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كَثِيرًا لِيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿ (١١٩) .

هذا^(١) إياحة من الله [تعالى]^(٢) لعباده المؤمنين أن يأكلوا من الذبائح ما ذكر عليه اسمه، ومفهومة: أنه لا يباح ما لم يذكر اسم الله عليه، كما كان يستبيحه كفار^(٣) المشركين من أكل^(٤) الميتات، وأكل ما ذبح على النصب وغيرها. ثم ندب إلى الأكل مما ذكر اسم الله عليه، فقال: ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ ﴾ أي: قد بين لكم ما حرم عليكم ووضحه .

وقرأ بعضهم: ﴿ فَصَّلَ ﴾ بالتشديد، وقرأ آخرون بالتخفيف، والكل بمعنى البيان والوضوح .

﴿ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ ﴾ أي: إلا في حال الاضطرار، فإنه يباح لكم ما وجدتم .

ثم بين تعالى جهالة المشركين في آرائهم الفاسدة، في استحلالهم الميتات، وما ذكر عليه غير اسم الله تعالى: فقال ﴿ وَإِنْ كَثِيرًا لِيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴾ أي: هو أعلم باعتدائهم وكذبهم وافتراءهم .

﴿ وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴾ (١٢٠) .

قال مجاهد: ﴿ وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ﴾: معصيته في السر والعلانية - وفي رواية عنه [قال]^(٥): هو ما ينوي مما هو عامل .

وقال قتادة: ﴿ وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ﴾ أي: قليله وكثيره، سره وعلانيته^(٦) .

وقال السدي: ظاهره: الزنا مع البغايا ذوات الرايات، وباطنه: [الزنا]^(٧) مع الخليفة والصدائق والاختدان .

وقال عكرمة: ظاهره: نكاح ذوات المحارم .

والصحيح أن الآية عامة في ذلك كله، وهي كقوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ [والإثم والبغي بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً]^(٨) ﴾ الآية [الأعراف: ٣٣]؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴾ أي: سواء كان ظاهراً أو خفياً، فإن الله سيجزيهم عليه .

قال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن عرفة، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن معاوية بن صالح،

(١) في م: «عده» . (٢) زيادة من م، وفي أ: «عز وجل» . (٣) في أ: «كفار قريش» .

(٤) في م: «أجل» . (٥) زيادة من م، أ . (٦) في م: «جهرة» .

(٧، ٨) زيادة من م، أ .

عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير، عن أبيه، عن النوامس بن سمعان قال: سألت رسول الله ﷺ عن الإثم فقال: «الإثم ما حاك في صدرك، وكرهت أن يطلع الناس عليه»^(١).

﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ (١٢١).

استدل بهذه الآية الكريمة من ذهب إلى أنه لا تحمل الذبيحة التي لم يذكر اسم الله عليها، ولو كان الذابح مسلماً، وقد اختلف الأئمة، رحمهم الله، في هذه المسألة على ثلاثة أقوال:

فمنهم من قال: لا تحمل هذه الذبيحة بهذه الصفة، وسواء متروك التسمية عمداً وسهواً. وهو مروى عن ابن عمر، ونافع مولاة، وعامر الشعبي، ومحمد بن سيرين. وهو رواية عن الإمام مالك، ورواية عن أحمد بن حنبل نصرها طائفة من أصحابه المتقدمين والمتأخرين، وهو اختيار أبي ثور، وداود الظاهري، واختار ذلك أبو الفتح محمد بن محمد بن علي الطائي^(٢)، من متأخري الشافعية في كتابه «الأربعين»، واحتجوا لمذهبهم هذا بهذه الآية، ويقولون في آية الصيد: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمَكَنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٤]. ثم قد أكد في هذه الآية بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾. والضمير قيل: عائد على الأكل، وقيل: عائد على الذبح لغير الله - وبالأحاديث الواردة في الأمر بالتسمية عند الذبيحة والصيد، كحديثي عدى بن حاتم وأبي ثعلبة: «إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله عليه فكل ما أمسك عليك». وهما في الصحيحين، وحديث رافع بن خديج: «ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه». وهو في الصحيحين أيضاً، وحديث ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال للجن: «لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه»^(٣). رواه مسلم. وحديث جندب بن سفيان البجلي قال: قال رسول الله ﷺ: «من ذبح قبل أن يصلي فليذبح مكانها أخرى، ومن لم يكن ذبح حتى صلينا فليذبح باسم الله». أخرجاه^(٤). وعن عائشة، رضى الله عنها، أن ناساً قالوا: يا رسول الله، إن قوماً يأتوننا باللحم لا ندري: أذكر اسم الله عليه أم لا؟ قال: «سموا عليه أنتم وكلوا». قالت: وكانوا حديثي عهد بالكفر. رواه البخاري.

ووجه الدلالة أنهم فهموا أن التسمية لا بد منها، [وأنهم]^(٥) خشوا ألا تكون وجدت من أولئك، لخداثة إسلامهم، فأمرهم بالاحتياط بالتسمية عند الأكل، لتكون كالعرض عن المشروكة عند الذبح إن لم تكن وجدت، وأمرهم بإجراء أحكام المسلمين على السداد، والله [تعالى]^(٦) أعلم.

والمذهب الثاني في المسألة: أنه لا يشترط التسمية، بل هي مستحبة، فإن تركت عمداً أو نسياناً لم تضر^(٧). وهذا مذهب الإمام الشافعي، رحمه الله، وجميع أصحابه، ورواية عن الإمام أحمد. نقلها

(١) ورواه مسلم في صحيحه برقم (٢٥٥٣) من طريق عبد الرحمن بن مهدي به.

(٢) في ١: «الظاهري».

(٣) صحيح مسلم برقم (٤٥٠).

(٤) صحيح البخاري برقم (٩٨٥) وصحيح مسلم برقم (١٩٦٠).

(٥، ٦) زيادة من م. (٧) في م: «لم تضره».

عنه حنبل. وهو رواية عن الإمام مالك، ونص على ذلك أشهب بن عبد العزيز من أصحابه، وحكى عن ابن عباس، وأبي هريرة، وعطاء بن أبي رباح، والله أعلم.

وحمل الشافعي الآية الكريمة: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ على ما ذبح لغير الله، كقوله تعالى: ﴿أَوْ فِسْقًا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [الأنعام: ١٤٥].

وقال ابن جرير، عن عطاء: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ قال: ينهى عن ذبائح كانت تذبحها قريش عن الأوثان، وينهى عن ذبائح المجوس، وهذا المسلك الذي طرقه الإمام الشافعي [رحمه الله] ^(١) قوى، وقد حاول بعض المتأخرين أن يقويه بأن جعل «الواو» في قوله: ﴿وَأِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ حالية، أى: لا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه فى حال كونه فسقا، ولا يكون فسقا حتى يكون قد أهدى به لغير الله. ثم ادعى أن هذا متعين، ولا يجوز أن تكون «الواو» عاطفة. لأنه يلزم منه عطف جملة إسمية خبرية على جملة فعلية طلبية. وهذا ينتقض عليه بقوله: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَٰنِهِمْ﴾. فإنها عاطفة لا محالة، فإن كانت «الواو» التى ^(٢) ادعى أنها حالية صحيحة على ما قال؛ امتنع عطف هذه عليها، فإن عطف ^(٣) على الطلية ورد عليه ما أورد على غيره، وإن لم تكن «الواو» حالية، بطل ما قال من أصله، والله أعلم.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا يحيى بن المغيرة، أنبأنا جرير، عن عطاء، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ قال: هى الميتة.

ثم رواه، عن أبي زرعة، عن يحيى بن أبي كثير ^(٤)، عن ابن لهيعة، عن عطاء - وهو ابن السائب - به.

وقد استدلل لهذا المذهب بما رواه أبو داود فى المراسيل، من حديث ثور بن يزيد، عن الصلت السدوسى - مولى سويد بن منجوف ^(٥)، أحد التابعين الذين ذكرهم أبو حاتم بن حبان فى كتاب الثقات - قال: قال رسول الله ﷺ: «ذَبِيحَةُ الْمُسْلِمِ حَلَالٌ ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ أَوْ لَمْ يُذَكَّرْ، إِنَّهُ إِنْ ذَكَرَ لَمْ يُذَكَّرْ إِلَّا اسْمَ اللَّهِ» ^(٦).

وهذا مرسل يعضد بما رواه الدارقطنى عن ابن عباس أنه قال: إذا ذبح المسلم - ولم يذكر اسم الله فليأكل، فإن المسلم فيه اسم من أسماء الله ^(٧).

واحتج البيهقى أيضاً بحديث عائشة، رضى الله عنها، المتقدم أن ناس قالوا: يا رسول الله، إن قوما حديثى عهد بجاهلية يأتونا بلحم لا ندرى أذكروا اسم الله عليه أم لا؟ فقال: «سَمَوْا أُنْتُمْ وَكُلُّوا». قال: فلو كان وجود التسمية شرطاً لم يرخص لهم إلا مع تحققها، والله أعلم.

المذهب الثالث فى المسألة: [أنه] ^(٨) إن ترك البسمة على الذبيحة نسياناً لم يضر، وإن تركها عمداً لم يحل.

(٣) فى م: عطف.

(٢) فى م: «الذى».

(١) زيادة من م، أ.

(٥) فى م، أ: «سبون».

(٤) فى م: يحيى بن بكر.

(٦) المراسيل برقم (٣٧٨) ورواه البيهقى فى السنن الكبرى (٩/٢٤٠) من طريق أبي داود به. وقال ابن القطان كما فى نصب الراية

(٤/١٨٣): «فيه مع الإرسال أن الصلت السدوسى لا يعرف له حال ولا يعرف بغير هذا، ولا روى عنه غير ثور بن يزيد».

(٧) سنن الدارقطنى (٤/٢٩٥) وقد روى مرفوعاً، ورجع البيهقى وقفه وصححه ابن السكن.

(٨) زيادة من أ.

هذا هو المشهور من مذهب الإمام مالك، وأحمد بن حنبل، وبه يقول أبو حنيفة وأصحابه، وإسحاق بن راهويه: وهو محكى عن علي، وابن عباس، وسعيد بن المسيب، وعطاء، وطاوس، والحسن البصرى، وأبي مالك، وعبد الرحمن بن أبي ليلي، وجعفر بن محمد، وربيع بن أبي عبد الرحمن.

ونقل الإمام أبو الحسن المرغيناني في كتابه «الهداية» الإجماع - قبل الشافعي على تحريم متروك التسمية عمداً، فلماذا قال أبو يوسف والمشايع: لو حكم حاكم بجواز بيعه لم ينفذ لمخالفة الإجماع. وهذا الذي قاله غريب جداً، وقد تقدم نقل الخلاف عن قبل الشافعي، والله أعلم.

وقال الإمام أبو جعفر بن جرير: من حرم ذبيحة الناس، فقد خرج من قول جميع الحجة، وخالف الخبر الثابت عن رسول الله ﷺ في ذلك^(١).

يعنى ما رواه الحافظ أبو بكر البيهقي: أتينا أبو عبد الله الحافظ، حدثنا أبو عباس الأصم، حدثنا أبو أمية الطرسوسى، حدثنا محمد بن يزيد، حدثنا معقل بن عبيد الله، عن عمرو بن دينار، عن عكرمة، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال: «المسلم يكفيه اسمه، إن نسي أن يسمي حين يذبح، فليذكر اسم الله وليأكله»^(٢).

وهذا الحديث رفعه خطأ، أخطأ فيه معقل بن عبيد الله الجزيرى^(٣)، فإنه^(٤) وإن كان من رجال مسلم إلا أن سعيد بن منصور، وعبد الله بن الزبير الحميدى رواه عن سفيان بن عيينة، عن عمرو، عن أبي الشعثاء، عن عكرمة، عن ابن عباس، من قوله. فزاد في إسناده «أبا الشعثاء»، ووفقاً^(٥)، والله [تعالى]^(٦) أعلم. وهذا أصح، نص عليه البيهقي [وغيره من الحفاظ]^(٧).

وقد نقل ابن جرير وغيره: عن الشعبي، ومحمد بن سيرين، أنهما كرها متروك التسمية نيئاً، والسلف يطلقون الكراهة على التحريم كثيراً، والله أعلم. إلا أن من قاعدة ابن جرير أنه لا يعتبر قول الواحد ولا الاثنين مخالفاً لقول الجمهور، فيعده إجماعاً، فليعلم هذا، والله الموفق.

قال ابن جرير: حدثنا ابن وكيع، حدثنا أبو أسامة، عن جهم بن يزيد قال: سئل الحسن، سأل رجل أتيت بطير كرى^(٨)، فمته ما قد ذبح فذكر اسم الله عليه، ومته ما نسي أن يذكر اسم الله عليه، واختلط الطير، فقال الحسن: كله، كله. قال: وسألت محمد بن سيرين فقال: قال الله [تعالى]^(٩): «وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ».

واحتمج لهذا المذهب بالحديث المروى من طرق عند ابن ماجه، عن ابن عباس، وأبي هريرة، وأبي ذر^(١٠)، وعقبة بن عامر، وعبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالنِّسْيَانَ، وَمَا اسْتَكْرَهَا عَلَيْهِ»^(١١). وفيه نظر، والله أعلم.

وقد روى الحافظ أبو أحمد بن عدى، من حديث مروان بن سالم القرقيساني، عن الأوزاعي، عن

(١) تفسير الطبرى (١٢/٥٣).

(٢) السنن الكبرى (٩/٢٤٠).

(٣) فى م: «الجزيرى»، وفى أ: «الجزيرى».

(٥) فى م، أ: «ورققاه».

(٤) فى م: «وإنه».

(٨) فى م، أ: «بطير كذا».

(٧) زيادة من م، أ.

(١٠) فى م: «وعن أبي ذر».

(٩) زيادة من م، أ.

(١١) رواه ابن ماجه فى السنن برقم (٢٠٤٥) من طريق الأوزاعي عن عطاء عن ابن عباس، رضى الله عنه، ورواه ابن ماجه فى السنن

برقم (٢٠٤٤) من طريق قتادة، عن زرارة بن أبى أوفى، عن أبى هريرة، رضى الله عنه، ورواه ابن ماجه فى السنن برقم (٤٣-٢) =

يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، رأيت الرجل منا يذبح وينسى أن يسمي؟ فقال النبي ﷺ: «اسم الله على كل مسلم»^(١).

ولكن هذا إسناده^(٢) ضعيف، فإن مروان بن سالم القرقيساني أبا عبد الله الشامي، ضعيف، تكلم فيه غير واحد من الأئمة، والله أعلم.

وقد أفردت هذه المسألة على حدة، وذكرت مذاهب^(٣) الأئمة ومآخذهم وأدلتهم، ووجه الدلالات والمناقضات والمعارضات^(٤)، والله أعلم.

قال ابن جرير: وقد اختلف أهل العلم في هذه الآية: هل نسخ من حكمها شيء أم لا؟ فقال بعضهم: لم ينسخ منها شيء وهي محكمة فيما عُنيت به. وعلى هذا قول عامة أهل العلم.

وروى عن الحسن البصري وعكرمة. ما حدثنا به ابن حميد، حدثنا يحيى بن واضح، عن الحسين بن واقد، عن عكرمة والحسن البصري قالوا: قال الله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾، وقال: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾، فنسخ واستثنى من ذلك فقال: ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَّ لَهُمْ﴾ [المائدة: ٥].

وقال ابن أبي حاتم: قرئ على العباس بن الوليد بن مزيد^(٥)، حدثنا محمد بن شعيب، أخبرني النعمان - يعني ابن المنذر - عن مكحول قال: أنزل الله في القرآن: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾، ثم نسخها الرب ورحم المسلمين فقال: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ﴾، فنسخها بذلك وأحل طعام أهل الكتاب.

ثم قال ابن جرير: والصواب أنه لا تعارض بين حل طعام أهل الكتاب، وبين تحريم ما لم يذكر اسم الله عليه.

وهذا الذي قاله صحيح، من أطلق من السلف النسخ هنا فإنما أراد التخصيص، والله سبحانه وتعالى أعلم.

= من طريق أبي بكر الهذلي، عن شهر بن حوشب، عن أبي ذر الغفاري - رضي الله عنه. قال البوصيري في الزوائد (٢/ ١٣٠): «إسناده ضعيف». ورواه البيهقي في السنن الكبرى (٧/ ٣٥٦) من طريق ابن لهيعة، عن موسى بن وردان، عن عقبة بن عامر، رضي الله عنه، أما من حديث عبد الله بن عمرو فلم أجده، وقد جاء من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب رواه أبو نعيم في الحلية (١/ ٣٥٢).

(١) الكامل لابن عدي (١/ ٣٨٥).

(٢) في ١: «مذهب».

(٣) في ١: «إسناده».

(٤) والراجع في هذه المسألة والله أعلم، ما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية، رحمه الله، في وجوب التسمية مطلقاً، فلا تؤكل الذبيحة بدونها سواء تركها عمداً أو سهواً، قال: «وهذا أظهر الأقوال، فإن الكتاب والسنة قد علق أحل بذكر اسم الله في غير موضع، انظر كلامه في: مجموع الفتاوى (٣٥/ ٢٣٩).

(٥) في ١: «يزيد».

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾ قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو بكر بن عياش، عن أبي إسحاق قال: قال رجل لابن عمر: إن المختار يزعم أنه يوحى إليه؟ قال: صدق، وتلا هذه الآية: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾.

وحدثنا أبي، حدثنا أبو حذيفة، حدثنا عكرمة بن عمار، عن أبي زُمَيْل قال: كنت قاعداً عند ابن عباس، ووجع المختار بن أبي عبيد، فجاءه^(١) رجل فقال: يا ابن عباس، وزعم أبو إسحاق أنه أوحى^(٢) إليه الليلة؟ فقال ابن عباس: صدق، فنفرت وقلت: يقول ابن عباس صدق. فقال ابن عباس: هما وحيان، وحى الله، ووحى الشيطان، فوحى الله [عز وجل]^(٣) إلى محمد ﷺ، ووحى الشيطان إلى أوليائه، ثم قرأ: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾.

وقد تقدم عن عكرمة في قوله: ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ نحو هذا.

وقوله [تعالى] ^(٥): ﴿لِيُجَادِلُوكُمْ﴾ قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا عمران بن عيينة، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبيرة قال: خاصمت اليهود النبي ﷺ، فقالوا: نأكل مما قتلنا، ولا نأكل مما قتل الله؟ فأنزل الله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾.

هكذا رواه مرسلًا، ورواه أبو داود متصلًا فقال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة، حدثنا عمران بن عيينة، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: جاءت اليهود إلى النبي ﷺ فقالوا: نأكل مما قتلنا ولا نأكل مما قتل الله؟ فأنزل الله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾^(٦).

وكذا رواه ابن جرير، عن محمد بن عبد الأعلى وسفيان^(٧) بن وكيع، كلاهما عن عمران بن عيينة، به.

ورواه البزار، عن محمد بن موسى الحرشي، عن عمران بن عيينة، به^(٨). وهذا فيه نظر من وجوه ثلاثة:

أحدها: أن اليهود لا يرون إباحة الميتة حتى يجادلوا.

الثاني: أن الآية من الأنعام، وهي مكية.

الثالث: أن هذا الحديث رواه الترمذي، عن محمد بن موسى الحرشي، عن زياد بن عبد الله البكائي، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس. ورواه الترمذي بلفظ^(٩): أتى

(٣) زيادة من أ.

(٢) في أ: يوحى.

(١) في أ: فدعاه.

(٦) زيادة من أ.

(٥) زيادة من م.

(٤) في هـ: «الشيطان».

(٧) في م: سعيد هو خطأ.

(٨) سنن أبي داود برقم (٢٨١٩) وتفسير الطبري (١٢/٨٢).

(٩) في م، أ: «يلفظ قال».

ناس النبي ﷺ فذكره وقال: حسن غريب، روى عن سعيد بن جبيرة مرسلًا^(١).

وقال الطبراني: حدثنا علي بن المبارك، حدثنا زيد بن المبارك، حدثنا موسى بن عبد العزيز، حدثنا الحكم بن أبان، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: لما نزلت: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾، أرسلت فارس إلى قريش: أن خصموا محمداً وقولوا له: كما تذبح أنت بيدك بسكين فهو حلال، وما ذبح الله، عز وجل، بشمشير من ذهب - يعنى الميتة - فهو حرام. فنزلت هذه الآية: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ﴾ قال: الشياطين من فارس، وأولياؤهم [من] قريش^(٢).

وقال أبو داود: حدثنا محمد بن كثير، أخبرنا إسرائيل، حدثنا سماك، عن عكرمة، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾ يقولون: ما ذبح الله فلا تأكلوه. وما ذبحتم أنتم فكلوه، فانزل الله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾.

ورواه ابن ماجه وابن أبي حاتم، عن عمرو بن عبد الله، عن وكيع، عن إسرائيل، به^(٣). وهذا إسناد صحيح.

ورواه ابن جرير من طرق متعددة، عن ابن عباس، وليس فيه ذكر اليهود، فهذا هو المحفوظ^(٤)، والله أعلم.

وقال ابن جرير: قال عمرو بن دينار، عن عكرمة: إن مشركي قريش كاتبوا فارس على الروم، وكاتبتهم فارس، وكتب فارس إلى مشركي قريش: إن محمداً وأصحابه يزعمون أنهم يتبعون أمر الله، فما ذبح الله بسكين من ذهب فلا يأكله محمد وأصحابه - للميتة وما^(٥) ذبحوا هم يأكلون. فكتب بذلك المشركون إلى أصحاب محمد ﷺ، فوقع في أنفس ناسي من المسلمين من ذلك شيء، فانزل الله^(٦): ﴿وَإِنَّهُ لَفَسْقٌ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ [إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ]﴾^(٧) ونزلت: ﴿يُوحَىٰ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾.

وقال السدي في تفسير هذه الآية: إن المشركين قالوا للمؤمنين: كيف تزعمون أنكم تتبعون مرضاة الله، وما ذبح الله فلا تأكلونه، وما ذبحتم أنتم أكلتموه؟ فقال الله: ﴿لَئِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ﴾ فأكلمت الميتة ﴿إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾.

وهكذا قاله مجاهد، والضحاك، وغير واحد من علماء السلف، رحمهم الله.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ أي: حيث عدلتم عن أمر الله لكم وشرعه إلى قول غيره، فقدمتم عليه غيره فهذا هو الشرك، كما قال تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَيْبَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ

(١) سنن الترمذي برقم (٣٠٦٩).

(٢) زيادة من أ.

(٣) المعجم الكبير للطبراني (٢٤١/١١).

(٤) سنن أبي داود برقم (٢٨١٨) وسنن ابن ماجه برقم (٣١٧٣).

(٥) رواه الطبري في تفسيره (٧٨/١٢).

(٦) زيادة من م، أ. وفي هذا الآية.

(٧) في م، أ: «نزلت».

(٨) في م: «وأما».

دُونَ اللَّهِ [وَالصَّيْحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ] (١) ﴿
[التوبة: ٣١]. وقد روى الترمذى فى تفسيرها، عن عدى بن حاتم أنه قال: يا رسول الله، ما
عبودهم، فقال: «بل إنهم أحلوا لهم الحرام وحرّموا عليهم الحلال، فاتبعوهم، فذلك عبادتهم
بإيهم» (٢).

﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِثًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ
بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زِينٌ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٢٢) ﴿

هذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن الذى كان ميثا، أى: فى الضلالة، هالكا حائرا، فأحياه الله،
أى: أحيا قلبه بالإيمان، وهداه له ووفقه لاتباع رسله. «وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ» أى: يهتدى
[به] (٣) كيف يسلك، وكيف يتصرف به. والنور هو: القرآن، كما رواه العوفى وابن أبى طلحة، عن
ابن عباس. وقال السدى: الإسلام. والكل صحيح.

﴿كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ (٤) أى: الجهالات والأهواء والضلالات المتفرقة، «لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا»
أى: لا يهتدى إلى منفذ، ولا مخلص (٥) مما هو فيه، [وفى مسند الإمام أحمد عن رسول الله ﷺ أنه
قال: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ خَلْقَهُ فِي ظِلْمَةٍ ثُمَّ رَضَ عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ فَمِنْ أَصَابِهِ ذَلِكَ النُّورُ اهْتَدَى وَمِنْ أخطَاهِ
ضُلْمٌ» (٦). كما قال تعالى: «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ
الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» [البقرة: ٢٥٧].
و[كما] (٧) قال تعالى: «أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»
[الملك: ٢٢]، وقال تعالى: «مِثْلَ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمِ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيانِ تِلْكَ أَفْلا
تَذَكَّرُونَ» [هود: ٢٤]، وقال تعالى: «وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ. وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ. وَلَا الظُّلُ
وَلَا الْحَرُورُ. وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْواتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يُشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِسَمِيعٍ فِي الْقُبُورِ. إِنَّ أَنْتَ
إِلَّا نَذِيرٌ» [فاطر: ١٩-٢٣]. والآيات فى هذا كثيرة، ووجه المناسبة فى ضرب المثلين مهنا بالنور
والظلمات، ما (٨) تقدم فى أول السورة: «وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورِ» [الأنعام: ١].

وزعم (٩) بعضهم أن المراد بهذا المثل رجلا ن معينان، فقيل: عمر بن الخطاب هو الذى كان ميثا
فأحياه الله، وجعل له نوراً يمشى به فى الناس. وقيل: عمار بن ياسر. وأما الذى فى الظلمات ليس
بخارج منها: أبو جهل عمرو بن هشام، لعنه الله. والصحيح أن الآية عامة، يدخل فيها كل مؤمن
وكافر.

(١) زيادة من م، أ، وفى هـ: الآية.

(٢) سنن الترمذى برقم (٣٠٩٥) من طريق عبد السلام بن حرب، عن غطفان بن أعين، عن مصعب بن سعد، عن عدى بن حاتم،
رضى الله عنه، قال الترمذى: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد السلام بن حرب، وغطفان بن أعين ليس بمعروف
فى الحديث».

(٣) زيادة من أ. (٤) فى م: «فى الظلمات ليس بخارج منها» (٥) فى م: «ولا يخلص». (٦) زيادة من أ. (٧) زيادة من م، أ. (٨) فى أ: «الماء». (٩) فى م: «وقد زعم».

وقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ زَيْنَ لِّلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: حسنا لهم ما هم فيه من الجهالة والضلالة، قدرا من الله وحكمة بالغة، لا إله إلا هو [ولا رب سواه]^(١).

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَارَ مَجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ (١٢٣) وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾ (١٢٤).

يقول تعالى: وكما جعلنا في قريتك - يا محمد - أكابر من المجرمين، ورؤساء ودعاة إلى الكفر والصد عن سبيل الله، وإلى مخالفتك وعداوتك، كذلك كانت الرسل من قبلك يتلون بذلك، ثم تكون لهم العاقبة، كما قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ [وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا]^(٢)﴾ [الفرقان: ٣١]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا [فَحَقُّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا]^(٣)﴾ [الإسراء: ١٦]، قيل: معناه: أمرناهم بالطاعات، فخالفوا، فدمرناهم. وقيل: أمرناهم أمرا قديرا، كما قال ههنا: ﴿يَمْكُرُوا فِيهَا﴾.

وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿أَكْبَارَ مَجْرِمِيهَا﴾ قال: سَلَطْنَا شَرَارَهَا فَعَصَوْا فِيهَا، فَذَا فَعَلُوا ذَلِكَ أَهْلَكَاهُمْ بِالْعَذَابِ.

وقال مجاهد وقادة: ﴿أَكْبَارَ مَجْرِمِيهَا﴾ قال: عظمائها.

قلت: وهذا كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ . وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ﴾ [سبأ: ٣٤، ٣٥]، وقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٢٣].

والمراد بالمكر ههنا دعاؤهم إلى الضلالة بزخرف من المقال والفعال، كما قال تعالى إخباراً عن قوم نوح: ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا﴾ [نوح: ٢٢]، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ قَرَّبْتَ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ . قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا أَنْحُنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُّجْرِمِينَ . وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا [وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُحْزِنُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ]^(٤)﴾ [سبأ: ٣١-٣٣].

(٢) زيادة من م، أ، وفي هـ: «الآية».

(٤) زيادة من م، أ، وفي هـ: «الآية».

(١) زيادة من م، وفي أ: «وحدّه لا شريك له».

(٣) زيادة من م، أ، وفي هـ: «الآية».

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا ابن أبي عمير، حدثنا سفيان قال: كل مكر في القرآن فهو عمل.

وقوله: ﴿وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أي: وما يعود وبال مكرهم ذلك وإضلالهم من أضلوه إلا على أنفسهم، كما قال تعالى: ﴿لِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ [العنكبوت: ١٣]، وقال: ﴿وَمِنَ أَوْزَارِ الَّذِينَ يَضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلْسَاءٌ مَا يَزِرُونَ﴾ [النحل: ٢٥].

وقوله: ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلَ اللَّهِ﴾ أي: إذا جاءتهم آية وبرهان وحجة قاطعة، قالوا: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلَ اللَّهِ﴾ أي: حتى تأتينا الملائكة من الله بالرسالة، كما تأتي إلى الرسل، كقوله، جل وعلا: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتْوًا كَبِيرًا﴾^(١) [الفرقان: ٢١].

وقوله: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ أي: هو أعلم حيث يضع رسالته ومن يصلح لها من خلقه، كما قال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ أَلَمْ يَقْسِمُوا رَحْمَتَ رَبِّكَ﴾ [الزخرف: ٣١، ٣٢] يعنون: لولا نزل هذا القرآن على رجل عظيم كبير سيجل في أعينهم ﴿مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ﴾ أي: مكة والطائف. وذلك لأنهم - قبحهم الله - كانوا يزدرون بالرسول، صلوات الله وسلامه عليه، بغيا وحسداً، وعناداً واستكباراً، كما قال تعالى مخبراً عنهم: ﴿وَإِذَا رَأَىٰ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي يَذَّكَّرُ آلِهَتَكُمْ وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ [الانبيا: ٣٦]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ [الانعام: ١٠]. هذا وهم يعترفون بفضله وشرفه ونسبه، وطهارة بيته ومرباه ومنشئه، حتى إنهم كانوا يسمونه بينهم قبل أن يوحى إليه: «الأمين»، وقد اعترف بذلك رئيس الكفار «أبو سفيان» حين سأله «هرقل» ملك الروم: كيف نسبه فيكم؟ قال: هو فينا ذو نسب. قال: هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ قال: لا، الحديث بطوله الذي استدل به ملك الروم بطهارة^(٢) صفاته، عليه السلام، على صدقه ونبوته وصحة ما جاء به.

وقال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن مضعب، حدثنا الأوزاعي، عن شداد أبي عمار، عن وائلة ابن الأسقع، رضى الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل، واصطفى من بنى إسماعيل بنى كنانة، واصطفى من بنى كنانة قريشا، واصطفى من قريش بنى هاشم، واصطفاني من بنى هاشم».

انفرد بإخراجه مسلم من حديث الأوزاعي - وهو عبد الرحمن بن عمرو إمام أهل الشام، به نحوه^(٣).

(١) زيادة من م، ه، وفي هـ: الآية.

(٢) في أ: «بظاهر».

(٣) المسند (١٠٧/٤) وصحيح مسلم برقم (٢٢٧٦).

وفى صحيح البخارى، عن أبى هريرة، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «بُعِثت من خير قُرُونِ بنى آدم قَرْنًا فقرنًا، حتى بعثت من القرن الذى كنت فيه»^(١).

وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو نُعَيْمٍ، عن سفیان، عن يزيد بن أبى زياد، عن عبد الله بن الحارث ابن نوفل، عن المطلب بن أبى وداعة قال: قال العباس: بلغه ﷺ بعض ما يقول الناس، فصعد المنبر فقال: «من أنا؟». قالوا: أنت رسول الله. قال: «أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب، إن الله خلق الخلق فجعلنى فى خير خلقه، وجعلهم فرقتين^(٢)، فجعلنى فى خير فرقة، وخلق القبائل فجعلنى فى خير قبيلة. وجعلهم بيوتًا فجعلنى فى خيرهم بيتًا، فأنا خيركم بيتًا وخيركم نفسًا»^(٣). صدق صلوات الله وسلامه عليه.

وفى الحديث أيضا المروى عن عائشة، رضى الله عنها، قالت: قال رسول الله ﷺ: «قال لى جبريل: قلبت الأرض مشارقها ومغاربها فلم أجد رجلا أفضل من محمد، وقلبت الأرض مشارقها ومغاربها فلم أجد بنى أب أفضل من بنى هاشم». رواه الحاكم والبيهقى^(٤).

وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو بكر، حدثنا عاصم، عن زر بن حبیش، عن عبد الله بن مسعود [رضى الله عنه]^(٥) قال: إن الله نظر فى قلوب العباد، فوجد قلب محمد ﷺ خير قلوب العباد، فاصطفاه لنفسه فابتعته برسالته. ثم نظر فى قلوب العباد بعد قلب محمد ﷺ، فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد، فجعلهم وزراء نبيه، يقاتلون على دينه، فما رأى المسلمون حسنا فهو عند الله حسن، وما رأوا سيئا فهو عند الله سيئا^(٦).

وقال أحمد: حدثنا شجاع بن الوليد قال: ذكر قابوس بن أبى ظبيان، عن أبيه، عن سلمان قال: قال لى رسول الله ﷺ: «يا سلمان، لا تبغضنى فتفارق دينك». قلت: يا رسول الله، كيف أبغضك وبك هذان الله؟ قال: «تبغض العرب فتبغضنى»^(٧).

وذكر^(٨) ابن أبى حاتم فى تفسير هذه الآية: ذكر عن محمد بن منصور الجواز، حدثنا سفیان، عن ابن أبى حنبل قال: أبصر رجل ابن عباس وهو يدخل من باب المسجد فلما نظر إليه راعه،

(١) صحيح البخارى برقم (٣٥٥٧) ..

(٢) فى م، أ: افریقین.

(٣) المسند (١/ ٢١٠).

(٤) دلائل النبوة للبيهقى (١/ ١٧٦) من طريق موسى بن عبيدة، عن عمرو بن عبد الله، عن الزهري، عن أبى سلمة، عن عائشة به، ورواه الطبرانى فى المعجم الأوسط برقم (٣٥١١) مجمع البحرين، من طريق موسى بن عبيدة الرزدي به. قال الهيثمى فى المجمع (٨/ ٢١٧): «فيه موسى بن عبيدة الرزدي وهو ضعيف».

(٥) زيادة من أ.

(٦) المسند (١/ ٣٧٩).

(٧) المسند (٥/ ٢٤٠) ورواه الترمذى فى السنن برقم (٣٩٢٧) واخاكم فى المستدرک (٤/ ٨١) والطبرانى فى المعجم الكبير (٦/ ٢٣٨) من طريق شجاع بن الوليد عن قابوس به. قال الترمذى: «حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث أبى بدر شجاع بن الوليد، وسمعت محمد بن إسماعيل يقول: أبى ظبيان لم يدرك سلمان، مات سلمان قبل على».

(٨) فى م، أ: فو قال.

فقال: من هذا؟ قالوا: ابن عباس ابن عم رسول الله ﷺ. قال: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾.

وقوله تعالى: ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ [بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ]﴾^(١)، هذا وعيد شديد من الله وتهديد أكيد، لمن تكبر عن اتباع رسله والانقياد لهم^(٢) فيما جاؤوا به، فإنه سيصيه يوم القيامة بين يدي الله ﴿صَغَارٌ﴾ وهو الذلة الدائمة، لما^(٣) أنهم استكبروا أعقبهم ذلك ذلاً كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَدِّخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠] أى: صاغرين ذليلين حقيرين.

وقوله: ﴿وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾، لما كان المكر غالباً إنما يكون خفياً، وهو التلطف فى التحيل والخديعة، قوبلوا بالعذاب الشديد جزاء وفاقا، ﴿وَلَا يَظْلَمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٤٩]، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ﴾ [الطارق: ٩] أى: تظهر المستورات والمكنونات والضمائر. وجاء فى الصحيحين، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يُنصَبُ لكل غادر لواء عند استه يوم القيامة، فيقال: هذه غدره فلان ابن فلان»^(٤).

والحكمة فى هذا أنه لما كان الغدر خفياً لا يطلع عليه الناس، فيوم القيامة يصير علماً منشوراً على صاحبه بما فعل.

﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١٢٥).

يقول تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ أى: يسره له وينشطه ويهله لذلك، فهذه علامة على الخير، كما قال تعالى: ﴿أَقْنِمْ شَرَحَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ [قَوْلٌ لِّلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أَوْلَتْكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ]﴾^(٥) [الزمر: ٢٢]، وقال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَتْ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ [الحجرات: ٧].

قال ابن عباس: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ يقول: يوسع قلبه للتوحيد والإيمان به وكذا قال أبو مالك، وغير واحد. وهو ظاهر.

وقال عبد الرزاق: أخبرنا الثورى، عن عمرو بن قيس، عن عمرو بن مرة، عن أبى جعفر قال: سئل النبى ﷺ: أى المؤمنين أكيس؟ قال: «أكثرهم ذكراً للموت، وأكثرهم»^(٦) لما بعده استعداداً». قال:

(١) زيادة من م، أ. وفى هـ: «الآية».

(٢) فى أ: «إلهم».

(٣) فى أ: «كما».

(٤) رواه البخارى فى صحيحه برقم (٧١١١) ومسلم فى صحيحه برقم (١٧٣٥) من حديث عبد الله بن عمر، رضى الله عنه.

(٥) فى أ: «واحسبهم».

(٦) زيادة من م، أ. وفى هـ: «الآية».

وسئل النبي ﷺ عن هذه الآية: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ وقالوا: كيف يشرح صدره يا رسول الله؟ قال: «نور يُقَدِّفُ فيه، فينشرح له وينفتح». قالوا: فهل لذلك من أمانة يُعرف بها؟ قال: «الإجابة إلى دار الخلود، والتَّجَافِي عن دار الغرور، والاستعداد للموت قبل لقاء الموت»^(١).

وقال ابن جرير: حدثنا هناد، حدثنا قبيصة، عن سفيان - يعني الثوري - عن عمرو بن مرة، عن رجل يكنى أبا جعفر كان يسكن المدائن، قال: سئل رسول الله ﷺ عن قوله: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ [يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ]﴾^(٢)، فذكر نحو ما تقدم^(٣).

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا ابن إدريس، عن الحسن بن الفرات القزاز، عن عمرو بن مرة، عن أبي جعفر قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾، قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل الإيمان القلب انفتح له القلب وانشرح»^(٤). قالوا: يا رسول الله، هل لذلك من أمانة؟ قال: «نعم، الإجابة إلى دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والاستعداد للموت قبل الموت».

وقد رواه ابن جرير عن سوار بن عبد الله العنبري، حدثنا المعتمر بن سليمان، سمعت أبي يحدث عن عبد الله بن مرة، عن أبي جعفر فذكره^(٥).

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو خالد الأحمر، عن عمرو بن قيس، عن عمرو بن مرة، عن عبد الله بن المسور قال: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ قالوا: يا رسول الله، ما هذا الشرح؟ قال: «نور يقذف به في القلب». قالوا: يا رسول الله، فهل لذلك من أمانة^(٦)؟ قال: «نعم». قالوا: وما هي؟ قال: «الإجابة إلى دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والاستعداد للموت قبل الموت»^(٧).

وقال ابن جرير أيضا: حدثني هلال بن العلاء، حدثنا سعيد بن عبد الملك بن واقد، حدثنا محمد بن سلمة، عن أبي عبد الرحيم^(٨)، عن زيد بن أبي أنيسة، عن عمرو بن مرة، عن أبي عبيدة ابن عبد الله بن مسعود [رضي الله عنه]^(٩)، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل النور القلب انفتح وانشرح». قالوا: فهل لذلك من علامة يعرف بها؟ قال: «الإجابة إلى دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والاستعداد للموت قبل لقاء الموت»^(١٠).

(١) تفسير عبد الرزاق (٢١٠/١) ورواه الطبري في تفسيره (٩٩/١٢) من طريق عبد الرزاق به.

(٢) زيادة من أ.

(٣) تفسير الطبري (١٢/١٠٠).

(٤) في م: «وانشرح صدره».

(٥) تفسير الطبري (١٢/٩٨).

(٦) في أ: «من أمانة تعرف».

(٧) ورواه سعيد بن منصور وابن جرير والبيهقي في الأسماء والصفات كما في الدر المنثور (٣/٣٥٥).

(٨) في م، أ: «عبد الرحمن».

(٩) زيادة من أ.

(١٠) رواه البيهقي في الزهد الكبير برقم (٩٧٤) من طريق زيد بن أبي أنيسة به.

وقد رواه [ابن جرير]^(١) من وجه آخر، عن ابن مسعود متصلاً مرفوعاً فقال: حدثني بن سنان الفزاز، حدثنا محبوب بن الحسن الهاشمي، عن يونس، عن عبد الرحمن بن عبيد الله بن عتبة، عن عبد الله بن مسعود، عن رسول الله ﷺ قال: «فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ». قالوا: يا رسول الله، وكيف يشرح صدره؟ قال: «يدخل الجنة فينفتح». قالوا: وهل لذلك^(٢) علامة يا رسول الله؟ قال: «التجافي عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود، والاستعداد للموت قبل أن ينزل الموت»^(٣).

فهذه طرق لهذا الحديث مرسلة ومتصلة، يشد بعضها بعضاً، والله أعلم.

وقوله تعالى: «وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ يُجْعَلْ صَدْرُهُ ضَيْقًا حَرَجًا [كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ]^(٤)» قرئ بفتح الضاد وتسكين الياء، والاكثرون: «ضَيْقًا» بتشديد الياء وكسرها، وهما لغتان: كَهَيْنَ وَهَيْنَ. وقرأ بعضهم: «حَرَجًا» بفتح الحاء وكسر الراء، قيل: بمعنى آثم. وقال^(٥) السدي. وقيل: بمعنى القراءة الأخرى «حَرَجًا» بفتح الحاء والراء، وهو الذي لا يتسع لشيء من الهدى، ولا يخلص إليه شيء ما ينفعه من الإيمان ولا ينفذ فيه.

وقد سأل عمر بن الخطاب، رضى الله عنه، رجلاً من الأعراب من أهل البادية من مدلج: ما الحرجة؟ قال^(٦): هي الشجرة تكون بين الأشجار لا تصل إليها راعية، ولا وحشية، ولا شيء. فقال عمر، رضى الله عنه: كذلك قلب المنافق لا يصل^(٧) إليه^(٨) شيء من الخير^(٩).

وقال العوفي عن ابن عباس: يجعل الله عليه الإسلام ضيقاً، والإسلام واسع. وذلك حين يقول: «وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ» [الحج: ٧٨]، يقول: ما جعل عليكم في الإسلام من ضيق.

وقال مجاهد والسدي: «ضَيْقًا حَرَجًا» شاكاً. وقال عطاء الخراساني: «ضَيْقًا حَرَجًا»: ليس للخير فيه منفذ. وقال ابن المبارك، عن ابن جرير: «ضَيْقًا حَرَجًا»: بلا إله إلا الله، حتى لا تستطيع أن تدخله، كأنما يصعد في السماء من شدة ذلك عليه. وقال سعيد بن جبير: يجعل صدره «ضَيْقًا حَرَجًا» قال: لا يجد فيه مسلماً إلا صعداً.

وقال السدي: «كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ» من ضيق صدره.

وقال عطاء الخراساني: «كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ» يقول: مثله كمثل الذي لا يستطيع أن يصعد

(١) زيادة من م.
(٢) في م: «ذلك من».
(٣) ورواه الحاكم في المستدرک (٣١١/٤) وابن أبي الدنيا في الموت ومن طريقه البيهقي في شعب الإيمان برقم (١٠٥٥٢) من طريق عدى ابن الفضل، عن المسعودي، عن القاسم، عن عبد الرحمن، عن أبيه، عن ابن مسعود بنحوه.
قال الذمعي في تلخيص المستدرک: اعدى سائقه.
(٤) زيادة من أ.
(٥) في أ: «قائه».
(٦) في أ: «نضال».
(٧) في د: «لا تصل».
(٨) في أ: «إلى».
(٩) رواه الطبري في تفسيره (١/١٢٤-١٠٤).

في السماء. وقال الحكم بن أبان عن عكرمة، عن ابن عباس: ﴿كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾ يقول: فكما لا يستطيع ابن آدم أن يبلغ السماء، فكذلك لا يستطيع أن يدخل التوحيد والإيمان قلبه، حتى يدخله الله قلبه.

وقال الأوزاعي: ﴿كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾، كيف يستطيع من جعل الله صدره ضيقاً أن يكون مسلماً.

وقال الإمام أبو جعفر بن جرير: وهذا مثل ضربه الله لقلب هذا الكافر في شدة تضيقه إياه عن وصول الإيمان إليه. يقول: فمثلته في امتناعه من قبول الإيمان وضيقه عن وصوله إليه، مثل امتناعه من الصعود إلى السماء وعجزه عنه؛ لأنه ليس في وسعه وطاقته.

وقال في قوله: ﴿كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ يقول: كما يجعل الله صدر من أراد إضلاله ضيقاً حرجاً، كذلك يسلط الله الشيطان عليه وعلى أمثاله ممن أبى الإيمان بالله ورسوله، فيغويه ويصده عن سبيل الله^(١).

قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس: الرجس: الشيطان. وقال مجاهد: الرجس: كل ما لا خير فيه. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: الرجس: العذاب.

﴿وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ (١٢٦) لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢٧)﴾

لما ذكر تعالى طريقة^(٢) الضالين عن سبيله، الصادقين عنها، نبه على أشرف ما أرسل به رسوله من الهدى ودين الحق^(٣)، فقال: ﴿وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا﴾ منصوب على الحال، أي: هذا الدين الذي شرعناه لك يا محمد بما أوحينا إليك هذا القرآن، وهو صراط الله المستقيم، كما تقدم في حديث الحارث، عن علي [رضي الله عنه]^(٤) في نعت القرآن: «هو صراط الله المستقيم، وحبل الله المتين، وهو الذكر الحكيم». رواه أحمد والترمذي بطوله^(٥).

﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ﴾ أي: [قد]^(٦) رضحناها وبينناها وفسرناها، ﴿لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾ أي: لمن له فهم ووعي يعقل عن الله ورسوله.

﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ﴾ وهي: الجنة، ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي: يوم القيامة. وإنما وصف الله الجنة ههنا بدار

(١) تفسیر الطبری (١٢/ ١١٠).

(٢) في أ: «طريق».

(٣) في أ: «الهدى».

(٤) زيادة من أ.

(٥) سنن الترمذي برقم (٨-٢٩) وقد تقدم إسناده في فضائل القرآن. وقال الترمذي: «هذا حديث صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث حمزة الزيات، وإسناده مجهول، وفي حديث الحارث مقال».

(٦) زيادة من م، أ.

السلام لسلامتهم فيما سلكوه من الصراط المستقيم، المقننى اثر الانبياء وطرائقهم، فكما سلموا من آفات الاعوجاج أفضوا إلى دار السلام.

﴿وَهُوَ وَلِيُّهُمْ﴾ أى: والسلام - وهو الله - وليهم، أى: حافظهم وناصرهم ومزيدهم، ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أى: جزاء [على] ^(١) أعمالهم الصالحة تولاهم وأثابهم الجنة، بمنه وكرمه.

﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْرَثْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَمْرًا الَّذِي أَجَلْتُمْ لَنَا قَالِ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾﴾

يقول تعالى: واذكر يا محمد فيما تقصه عليهم وتذكرهم به ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا﴾ يعنى: الجن وأولياءهم ﴿مِنَ الْإِنْسِ﴾ الذين كانوا يعبدونهم فى الدنيا، ويعوذون بهم ويطمعونهم، ويرحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا. ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْرَثْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ أى: ثم يقول: يا معشر الجن. وسياق الكلام يدل على المحذوف.

ومعنى قوله: ﴿قَدِ اسْتَكْرَثْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ أى: من إضلالهم وإغوائهم، كما قال [تعالى] ^(٢): ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ. وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ. وَلَقَدْ أَضَلُّ مِنْكُمْ جِبَلًا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ [يس: ٦٠-٦٢].

وقال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْرَثْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ يعنى: أضلتم منهم كثيرا. وكذلك قال مجاهد، والحسن، وقتادة.

﴿وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ يعنى: أن أولياء الجن من الإنس قالوا مجيبين لله تعالى عن ذلك بهذا.

قال ابن أبى حاتم: حدثنا أبى، حدثنا أبو الأشهب هرذة بن خليفة، حدثنا عوف، عن الحسن فى هذه الآية قال: استكثر ربكم أهل النار يوم القيامة، فقال أولياؤهم من الإنس: ربنا استمتع بعضنا ببعض. قال الحسن: وما كان استمتاع بعضهم ببعض إلا أن الجن أمرت، وعملت الإنس.

وقال محمد بن كعب فى قوله: ﴿رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ قال: الصحابة فى الدنيا.

وقال ابن جرير: كان الرجل فى الجاهلية ينزل الأرض، فيقول: «أعوذ بكبير هذا الوادى»: فذلك استمتاعهم، فاعتذروا يوم القيامة.

وأما استمتاع الجن بالإنس فإنه كان - فيما ذكر - ما ينال الجن من الإنس من تعظيمهم إياهم فى استعادتهم بهم، فيقولون: قد سدا الإنس والجن.

﴿وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتُمْ لَنَا﴾ قال السدي، أي الموت.

قال: ﴿النَّارُ مَثْوَاكُمْ﴾ أي: ماواكم ومنزلكم أنتم وأولياؤكم. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي: ماكثين مكاناً مخلداً إلا ما شاء الله.

قال بعضهم: يرجع معنى [هذا]^(١) الاستثناء إلى البرزخ. وقال بعضهم: هذا رد إلى مدة الدنيا. وقيل غير ذلك من الأقوال التي سيأتي تفسيرا [إن شاء الله]^(٢) عند قوله تعالى في سورة هود: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [الآية: ١٠٧].

وقد روى ابن جرير وابن أبي حاتم في تفسير هذه الآية من طريق عبد الله بن صالح - كاتب الليث -: حدثني معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قال: ﴿النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ قال: إن هذه الآية آية لا ينبغي لاحد أن يحكم على الله في خلقه، لا ينزلهم جنة ولا ناراً.

﴿وَكَذَلِكَ نُؤَكِّدُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (١٢٩)

قال سعيد، عن قتادة في تفسيرها: وإنما يؤلى الله^(٣) الناس بأعمالهم، فالؤمن ولي المؤمن أين كان وحيث كان، والكافر ولي الكافر أينما كان وحيثما كان، ليس الإيمان بالتمنى ولا بالتحلى واختاره^(٤) ابن جرير.

وقال معمر، عن قتادة في تفسيرها: ﴿نؤكفي بعض الظالمين بعضاً﴾ في النار، يتبع بعضهم بعضاً. وقال مالك بن دينار: قرأت في الزبور: إني أنتقم من المنافقين بالمنافقين، ثم أنتقم من المنافقين جميعاً، وذلك في كتاب الله قوله تعالى^(٥): ﴿كَذَلِكَ نُؤَكِّدُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله: ﴿كَذَلِكَ نُؤَكِّدُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾ قال: ظالمى الجن وظالمى الإنس، وقرأ: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ [الزخرف: ٣٦]، قال: ونسلط^(٦) ظلمة الجن على ظلمة الإنس.

وقد روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة عبد الباقي بن أحمد، من طريق سعيد بن عبد الجبار الكرابي، عن حماد بن سلمة، عن عاصم، عن زُرِّ، عن ابن مسعود مرفوعاً: «مَنْ أَعَانَ ظَالِمًا سَلَطَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ»^(٧).

وهذا حديث غريب، وقال بعض الشعراء:

وما من يد إلا يدُ الله فوقها ولا ظالم إلا سيلى بظالم

(١) زيادة من أ.

(٢) في م: «يولى الله بين».

(٣) في م، أ: «قول الله تعالى».

(٤) في أ: «وسلط».

(٥) ذكره ابن منظور في مختصر تاريخ دمشق (١٥٣/١٤) ورجاله ثقات، وعاصم فيه كلام يسير.

ومعنى الآية الكريمة: كما ولينا هؤلاء الخاسرين من الإنس تلك الطائفة التي أغوتهم من الجن، كذلك نفعل بالظالمين، نلظ بعضهم على بعض، ونهلك بعضهم ببعض، وننتقم من بعضهم ببعض، جزاء على ظلمهم وبغيهم.

﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ (١٣٠) ﴾

وهذا أيضا مما يُقرع الله به سبحانه وتعالى كافرى الجن والإنس يوم القيامة، حيث يسألهم - وهو أعلم -: هل بلغتكم الرسل رسالاته؟ وهذا استفهام تقرير: ﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ ﴾ أى: من جملتكم. والرسل من الإنس فقط، وليس من الجن رسل، كما [قد] (١) نص على ذلك مجاهد، وابن جرير، وغير واحد من الأئمة، من السلف والخلف.

وقال ابن عباس: الرسل من بنى آدم، ومن الجن نُذُر.

وحكى ابن جرير، عن الضحاك بن مزاحم: أنه زعم أن فى الجن رسلا، واحتج بهذه الآية الكريمة وفى الاستدلال بها على ذلك نظرا؛ لأنها محتملة وليست بصريحة، وهى - والله أعلم - كقوله [تعالى] (٢): ﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَّا يَبْغِيَانِ ﴾ ، إلى أن قال: ﴿ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْزُ وَالزَّجْجَانُ ﴾ [الرحمن: ١٩ - ٢٢]، ومعلوم أن اللوز والمرجان إنما يستخرج (٣) من الملح (٤) لا من الحلوى. وهذا واضح، والله الحمد. وقد نص على هذا الجواب بعينه ابن جرير (٥).

والدليل على أن الرسل إنما هم من الإنس قوله تعالى: ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ [أَوْحَيْنَا] (٦) ﴾ إلى أن قال: ﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حِجَةٌ [بَعْدَ الرُّسُلِ] (٧) ﴾ [النساء: ١٦٣ - ١٦٥]، وقال تعالى عن إبراهيم: ﴿ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ [العنكبوت: ٢٧] ﴾، فحصر النبوة والكتاب بعد إبراهيم فى ذريته، ولم يقل أحد من الناس: إن النبوة كانت فى الجن قبل إبراهيم الخليل [عليه السلام] (٨)، ثم انقطعت عنهم بعثته. وقال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لِيَأْكُلُوا الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ [الفرقان: ٢٠]، وقال [تعالى] (٩): ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى ﴾ [يوسف: ١٠٩]، ومعلوم أن الجن تبع للإنس فى هذا الباب؛ ولهذا قال تعالى إخباراً عنهم: ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمْعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصَبُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ . قَالُوا يَا قَوْمِنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ . يَا قَوْمِنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ

(١) فى م: يستخرجان.

(٢) زيادة من م، أ.

(٣) زيادة من د، م، أ.

(٤) زيادة من أ.

(٥) فى أ: ابن جرير.

(٦) فى د: للملح.

(٧، ٨) زيادة من أ.

(٩) زيادة من د، م، أ.

وَأَمَّنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مَنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرَّكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ. وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ
وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿[الاحقاف: ٢٩-٣٢].

وقد جاء في الحديث - الذي رواه الترمذى وغيره - أن رسول الله ﷺ تلا عليهم سورة الرحمن^(١) وفيها قوله تعالى: ﴿سَفَرُغْ لَكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ فَبِأَيِّ آيَةٍ رَبِّكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ [الآيات: ٣١، ٣٢].
وقال تعالى في هذه الآية الكريمة: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ
آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا﴾ أى: أقررنا أن الرسل قد بلغونا رسالاتك،
وأنذرونا لقاءك، وأن هذا اليوم كائن لا محالة.

قال تعالى: ﴿وَعَرَّثْتُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أى: وقد فرطوا في حياتهم الدنيا، وهلكوا بتكذيبهم
الرسل، ومخالفتهم للمعجزات، لما اغتروا به من زخرف الحياة الدنيا وزينتها وشهواتها، ﴿وشهدوا
على أنفسهم﴾ أى: يوم القيامة ﴿أنهم كانوا كافرين﴾ أى: في الدنيا، بما جاءتهم به الرسل، صلوات
الله وسلامه عليهم [أجمعين]^(٢).

﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٣١﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا
عَمَلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٢﴾﴾.

يقول تعالى: ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ أى: إنما أعددنا إلى الثقلين
بإرسال الرسل وإنزال الكتب، لئلا يعاقب أحد بظلمه، وهو لم يبلغه دعوة، ولكن أعددنا إلى
الأمم، وما عذبنا أحداً إلا بعد إرسال الرسل إليهم، كما قال تعالى: ﴿وَأَنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾
[فاطر: ٢٤]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل:
٣٦]، وقال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]، وقال تعالى: ﴿كَلَّمَا آتَيْنَا
فِيهَا فُرُجًا سَأَلْتَهُمْ خَرْنَهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ. قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا﴾ [الملك: ٨، ٩] والآيات في
هذا كثيرة.

وقال الإمام أبو جعفر بن جرير: ويحتمل قوله تعالى: ﴿بِظُلْمٍ﴾ وجهين:

أحدهما: ذلك من أجل أن ربك مهلك القرى بظلم أهلها بالشرك ونحوه، وهم غافلون، يقول:
لم يكن يعاجلهم بالعقوبة حتى يبعث إليهم من^(٣) بينهم على حجج الله عليهم، وينذرهم عذاب
الله يوم معادهم، ولم يكن بالذي يؤاخذهم غفلة فيقولوا: ﴿مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ﴾ [المائدة: ١٩].

والوجه الثاني: أن ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ﴾ يقول: لم يكن [ربك]^(٤) ليهلكهم

(١) سنن الترمذى بوقم (٣٢٩١).

(٢) في م. : رسولاً.

(٤) زيادة من أ.

(٣) زيادة من م.

دون التنبيه والتذكير بالرسول والآيات والعبر، فيظلمهم بذلك، والله غير ظلام^(١) لعيبه.

ثم شرع يرجع الوجه الأول، ولا شك أنه أقوى، والله أعلم^(٢).

وقال: وقوله: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾ أي: ولكل عامل في طاعة الله أو معصيته منازل ومراتب من عمله يبلغه الله إياها، ويشبه بها، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر.

قلت: ويحتمل أن يعود قوله: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾ [أي]^(٣): من كافر الجن والإنس، أي: ولكل درجة في النار بحسبه، كقوله [تعالى]^(٤): ﴿قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ [وَلَكِن لَّا تَعْلَمُونَ]﴾^(٥) [الأعراف: ٣٨]، وقوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَرَقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾ [النحل: ٨٨].

﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ قال ابن جرير: أي وكل ذلك من عملهم، يا محمد، يعلم من ربك، يحصيها ويشتها لهم عنده، ليحاريهم عليها عند لقائهم إياه وممادهم إليه.

﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ (١٣٣) إِنْ مَا تُوْعَدُونَ لَأَتِيَنَّكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (١٣٤) قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (١٣٥) ﴿

يقول [تعالى]^(٦): ﴿وَرَبُّكَ﴾ يا محمد ﴿الغني﴾ أي: عن جميع خلقه من جميع الوجوه، وهم الفقراء إليه في جميع أحوالهم، ﴿ذو الرحمة﴾ أي: وهو مع ذلك رحيم بهم رؤوف، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٤٣].

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ أي: إذا خالفتكم أمره ﴿وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ أي: قوما آخرين، أي: يعملون بطاعته^(٧)، ﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ أي: هو قادر على ذلك، سهل عليه، يسر لديه، كما أذهب القرون الأول وأتى بالذي بعدها^(٨)، كذلك هو قادر على إذهاب هؤلاء والإتيان بآخرين، كما قال تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَلِكَ قَدِيرًا﴾ [النساء: ١٣٣]، وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ [فاطر: ١٥-١٧]، وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨].

وقال محمد بن إسحاق، عن يعقوب بن عتبة قال: سمعت أبا نبيhan بن عثمان يقول في هذه الآية:

(١) في أ: «ظالم».

(٢) تفسير الطبري (١٢/١٣٤).

(٣) زيادة من م، أ.

(٥) زيادة من أ.

(٤) زيادة من أ.

(٨) في أ: «بعده».

(٧) في م: «بطاعة الله».

(٦) زيادة من م، أ.

﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾: الذرية: الأصل، والذرية: النسل.
 وقوله تعالى: ﴿إِنْ مَا تَوَعَدُونَ لَأَتِ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ أي: أخبرهم يا محمد أن الذي يوعدون^(١) به من أمر المعاد كائن لا محالة، ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ أي: لا تعجزون الله، بل هو قادر على إعادتكم، وإن صرتم تواباً رفأناً وعظاماً هو قادر لا يعجزه شيء.

وقال ابن أبي حاتم في تفسيرها: حدثني أبي، حدثنا محمد بن المصفي، حدثنا محمد بن حمير، عن أبي بكر بن أبي مريم، عن عطاء بن أبي رباح، عن أبي سعيد الخدري، رضى الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «يا بني آدم، إن كنتم تعقلون فعدوا أنفسكم من الموتى. والذي نفسى بيده إنما توعدن لآت وما أنتم بمعجزين»^(٢).

وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ هذا تهديد شديد، ووعيد أكيد، أي: استمروا على طريقكم^(٣) وناحياتكم إن كنتم تظنون أنكم على هدى، فإنا مستمر على طريقي ومنهجي، كما قال تعالى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ. وَانظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ﴾ [هود: ١٢١، ١٢٢].

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ أي: ناحياتكم.

﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ أي: أتكون لى أو لكم. وقد أنجز مواعده له، صلوات الله عليه، فإنه تعالى مكن له فى البلاد، وحكمه فى نواصى مخالفه من العباد، وفتح له مكة، وأظهره على من كذبه من قومه وعاداه وناواه، واستقر أمره على سائر جزيرة العرب، وكذلك اليمن والبحرين، وكل ذلك فى حياته. ثم فتحت الأمصار والأقاليم والرساتيق بعد وفاته فى أيام خلفائه، رضى الله عنهم أجمعين، كما قال تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢٠]، وقال: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ. يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذرتُهُمْ وَلَهُمُ الْعَذَابُ لَوْلَا أَنَّهُمْ كَفَرُوا فِي الْبُيُوتِ﴾ [غافر: ٥١، ٥٢]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الانباء: ١٠٥]، وقال تعالى إخباراً عن رسله: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَرَبِّهِمْ لَنْهَلِكُنَّ الظَّالِمِينَ. وَلَنَسَكَنَنَّ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ﴾ [إبراهيم: ١٣، ١٤]، وقال تعالى: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ الآية [النور: ٥٥]، وقد فعل الله [تعالى]^(٤) ذلك بهذه الأمة، وله الحمد والمئة أولاً وآخرأ، باطنأ وظاهرأ^(٥).

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾

(١) فى آ: توعدون.

(٢) ورواه البيهقى فى شعب الإيمان برقم (١٠٠٦٤) وأبو نعيم فى الحلية (٩١/٦) من طريق محمد بن المصفى، عن محمد بن حمير به، قال أبو نعيم: «غريب من حديث عطاء، وأبو بكر نفرد به محمد بن حمير».

(٣) فى د: آ: طريقكم.

(٤) زيادة من م، أ.

(٥) فى م، آ: وظاهرأ وباطنأ.

فَمَا كَانَ لَشُرْكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرْكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣٦﴾

هذا ذم وتوبيخ من الله للمشركين الذين ابتدعوا بدعاً وكفراً وشركاً، وجعلوا لله جزءاً من خلقه، وهو خالق كل شيء سبحانه وتعالى عما يشركون؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ﴾ أي: مما خلق وبرأ ﴿مِنَ الْحَرْثِ﴾ أي: من الزروع والثمار ﴿وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾ أي: جزءاً وقسماً، ﴿فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرْكَائِنَا﴾.

وقوله: ﴿فَمَا كَانَ لَشُرْكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرْكَائِهِمْ﴾ قال علي بن أبي طلحة، والعمري، عن ابن عباس؛ أنه قال في^(١) تفسير هذه الآية: إن أعداء الله كانوا إذا حرثوا حرثاً، أو كانت لهم ثمرة، جعلوا لله منه جزءاً وللوثن جزءاً، فما كان من حرث أو ثمرة أو شيء من نصيب الأوثان حفظوه وأحصوه. وإن سقط منه شيء فيما سُمي للصدد ردوه إلى ما جعلوه للوثن. وإن سبقهم الماء الذي جعلوه للوثن، فسقى شيئاً جعلوه لله جعلوا ذلك للوثن. وإن سقط شيء من الحرث والثمرة التي جعلوا لله، فاختلط بالذي جعلوه للوثن، قالوا: هذا فقير. ولم يردوه إلى ما جعلوه لله. وإن سبقهم الماء الذي جعلوه لله، فسقى ما سُمي للوثن تركوه للوثن، وكانوا يحرمون من أموالهم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام، فيجعلونه للأوثان، ويزعمون أنهم يحرمونه لله، فقال الله، عز وجل^(٢): ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا﴾ الآية.

وهكذا قال مجاهد، وقتادة، والسدي، وغير واحد.

وقال عبدالرحمن بن زيد بن أسلم في تفسيره: كل شيء جعلوه لله من ذبح يذبحونه، لا يأكلونه أبداً حتى يذكروا معه أسماء الآلهة. وما كان للآلهة لم يذكروا اسم الله معه، وقرأ الآية حتى بلغ: ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ أي: ساء ما يقسمون، فإنهم أخطؤوا أولاً في القسمة، فإن الله تعالى هو رب كل شيء ومليكه وخالقه، وله الملك، وكل شيء له وفي تصرفه وتحت قدرته ومشيئته، لا إله غيره، ولا رب سواه. ثم لما قسموا فيما زعموا لم يحفظوا القسمة التي هي فاسدة، بل جاروا فيها، كما قال تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [النحل: ٥٧]، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ﴾ [الزخرف: ١٥]، وقال تعالى: ﴿الْكُفْرُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾ [النجم: ٢١، ٢٢].

﴿وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائِهِمْ لِيُرُدُّوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ

دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرَّهُمْ وَمَا يُفْتَرُونَ﴾ ﴿١٣٧﴾

يقول تعالى: وكما زينت الشياطين لهؤلاء المشركين أن جعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام

(٢) في الآية: تعالى.

(١) في م: لى.

نصيباً، كذلك زينوا لهم قتل أولادهم خشية الإملاق، وواد البنات خشية العار.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم: زينوا لهم قتل أولادهم.

وقال مجاهد: ﴿شُرَكَاءُهُمْ﴾: شياطينهم، يأمرونهم أن يندؤوا أولادهم خشية العيلة.

وقال السدي: أمرتهم الشياطين أن يقتلوا البنات. وإما ﴿لِيرُدُّوهُمْ﴾، فيهلكوهم، وإما ﴿لِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ﴾ أي: فيخلطوا عليهم دينهم.

ونحو ذلك قال قتادة، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

وهذا كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ. يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِن سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ [أَيْمَسْكُهُ عَلَيْهِ هُونٌ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ]﴾^(١) [النحل: ٥٨، ٥٩]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ [التكوير: ٨، ٩]. وقد كانوا أيضا يقتلون الأولاد من الإملاق، وهو: الفقر، أو خشية الإملاق أن يحصل لهم في تاني المال^(٢)، وقد نهاهم [الله]^(٣) عن قتل أولادهم لذلك وإنما كان هذا^(٤) كله من شرع الشيطان تزيينه لهم ذلك.

قال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ﴾ أي: كل هذا واقع بمشيئة تعالى وإرادته واختياره لذلك كوناً، وله الحكمة التامة في ذلك، فلا^(٥) يسأل عما يفعل وهم يسألون. ﴿فَذَرِهِمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ أي: فدعهم واجتنبهم وما هم فيه، فيحكم الله بينك وبينهم.

﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْتُ حَجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِزَعْمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ مِجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ (١٣٨).

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: «الحجر»: الحرام، بما حرّموا الوصيلة، وتحريم ما حرّموا.

وكذلك قال مجاهد، والضحاك، والسدي، وقاتدة، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

وقال قتادة: ﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْتُ حَجْرٌ﴾ الآية: تحريم كان عليهم من الشياطين في أموالهم، وتغليظ وتشديد، وكان ذلك من الشياطين، ولم يكن من الله تعالى.

وقال ابن زيد بن أسلم: ﴿حَجْرٌ﴾: إنما احتجروها لأنهم.

وقال السدي: ﴿لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِزَعْمِهِمْ﴾ يقولون: حرام أن تطعم إلا من شئنا.

وهذه الآية الكريمة كقوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَدْنَىٰ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ [يونس: ٥٩]، وكقوله تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [المائدة: ٣، ١].

(٣) زيادة من أ.

(٢) في أ: الحال.

(١) زيادة من م، أ، وفي هذه الآية.

(٥) في أ: ولا.

(٤) في أ: كذلك وإن كان هذا.

وقال السدي: أما ﴿وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا﴾: فهي البحيرة والسائبة والحمام، وأما الأنعام التي لا يذكرون اسم الله عليها قال: إذا أولدوها، ولا إن نحروها.

وقال أبو بكر بن عيَّاش، عن عاصم بن أبي النجود قال لى أبو وائل: تدرى^(١) ما فى قوله: ﴿وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾؟ قلت: لا. قال: هي البحيرة، كانوا لا يحجون عليها.

وقال مجاهد: كان من إبلم طائفة لا يذكرون اسم الله عليها [ولا]^(٢) فى شىء من شأنها، لا إن ركبوا، ولا إن حلبوا، ولا إن حملوا، ولا إن مسحوا^(٣)، ولا إن عملوا شيئاً^(٤).

﴿افْتَرَاءُ عَلَيْهِ﴾ أى: على الله، وكذبا منهم فى إسنادهم ذلك إلى دين الله وشرعه؛ فإنه لم يأذن لهم فى ذلك ولا رضىه منهم ﴿سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتُرُونَ﴾ أى: عليه، وسُندون إليه.

﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُن مِّتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَّهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (١٣٩).

قال أبو إسحاق السبيعي، عن عبد الله بن أبي الهذيل، عن ابن عباس: ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا﴾ الآية، قال: اللين.

وقال العوفي، عن ابن عباس: ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا﴾ [الآية]^(٥): فهو اللين، كانوا يحرمونه على إناثهم، ويشربه ذكرائهم. وكانت الشاة إذ ولدت ولداً ذكراً ذبحوه، وكان للرجال دون النساء. وإن كانت أنثى تركت فلم تذبح، وإن كانت ميتة فهم فيه شركاء. فنهى الله عن ذلك. وكذا قال السدي.

وقال الشعبي: «البحيرة» لا يأكل من لبنها إلا الرجال، وإن مات منها شىء أكله الرجال والنساء، وكذا قال عكرمة، وقتادة، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

وقال مجاهد فى قوله: ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا﴾ قال: هي السائبة والبحيرة.

وقال أبو العالية، ومجاهد، وقتادة [فى قوله]^(٦): ﴿سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَّهُمْ﴾ أى: قولهم الكذب فى ذلك، يعنى قوله^(٧) تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يُفْلِحُونَ. متاع﴾ الآية [التحل]: ١١٦، ١١٧].

إنه ﴿حَكِيمٌ﴾ أى: فى أفعاله وأقواله وشرعه وقدره، ﴿عَلِيمٌ﴾ بأعمال عباده من خير وشر، وسيجزئهم على ذلك أتم الجزاء.

(٣) فى م، أ: حجوا.

(٦) زيادة من م، أ.

(٢) زيادة من م، أ.

(٥) زيادة من أ.

(١) فى أ: تدرى.

(٤) فى د: شيئا ننجوا.

(٧) فى م، أ: كقوله.

﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ (١٤٠).

يقول تعالى: قد خسِر الذين فعلوا هذه الأفعال^(١) في الدنيا والآخرة، أما في الدنيا فخسروا أولادهم بقتلهم، وضيقوا عليهم في أموالهم، فحرموا أشياء ابتدعوها من تلقاء أنفسهم، وأما في الآخرة فيصيرون إلى شر المنازل يكذبهم على الله وافترائهم، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يُفْلِحُونَ. مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [يونس: ٦٩، ٧٠].

وقال الخافظ أبو بكر بن مردويه في تفسير هذه الآية: حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم، حدثنا محمد بن أيوب، حدثنا عبد الرحمن بن المبارك، حدثنا أبو عوانة، عن أبي بشر، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، رضى الله عنهما^(٢)، قال: إذا مَرَّكَ أن تعلم جهل العرب فاقراً ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الأنعام، ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾.

وهكذا رواه البخاري منفرداً في كتاب «مناقب قريش» من صحيحه، عن أبي النعمان محمد بن الفضل عارم، عن أبي عوانة - واسمه الوضاح بن عبد الله البشكري - عن أبي بشر - واسمه جعفر بن أبي وحشية بن إياس، به^(٣).

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرِّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ (١٤١) وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ (١٤٢).

يقول تعالى بيانا لانه الخالق لكل شيء، من الزروع والثمار والأنعام التي تصرف فيها المشركون بأرائهم الفاسدة وقسموها وجزؤوها، فجعلوا منها حراماً وحلالاً، فقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾.

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿مَعْرُوشَاتٍ﴾: مموكات. وفي رواية: «المعروشات»: معروشات ما عرش الناس، ﴿وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾: ما خرج في البر والجبال من الثمرات. وقال عطاء الخرساني، عن ابن عباس: ﴿مَعْرُوشَاتٍ﴾: ما عرش من الكرم ﴿وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾: ما لم يعرش من الكرم. وكذا قال السدي.

(٢) في م: ١٠٠ عته.

(١) في م: «صنعوا هذه الأنعام».

(٣) صحيح البخاري برقم (٣٥٢٤).

وقال ابن جريج: ﴿مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ﴾ قال: متشابهها في النظر، وغير متشابه في الطعم.

وقال محمد بن كعب: ﴿كَلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ قال: من رطبه وغنّبه.

وقوله^(١) تعالى: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ قال ابن جرير: قال بعضهم: هي الزكاة المفروضة.

حدثنا عمرو، حدثنا عبد الصمد، حدثنا يزيد بن درهم قال: سمعت أنس بن مالك يقول:

﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ قال: الزكاة المفروضة.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ يعني: الزكاة المفروضة، يوم

يُكَالُ ويعلم كيله. وكذا قال سعيد بن المسيب.

وقال العوفي، عن ابن عباس: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾، وذلك أن الرجل كان إذا زرع فكان يوم

حصاده، لم يخرج مما حصد شيئاً فقال الله: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾، وذلك أن يعلم ما كيله وحقه،

من كل عشرة واحداً، ما يَلْفُظُ^(٢) الناس من سبله.

وقد روى الإمام أحمد وأبو داود في سننه من حديث محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن يحيى

ابن حبان، عن عمه واسع بن حبان، عن جابر بن عبد الله؛ أن النبي ﷺ أمر من كل جاد عشرة

أوسق من التمر، بقنو يعلق في المسجد للمساكين^(٣)، وهذا إسناد جيد قوى.

وقال طاوس، وأبو الشعثاء، وقتادة، والحسن، والضحاك، وابن جريج: هي الزكاة.

وقال الحسن البصري: هي الصدقة من الحب والثمار، وكذا قال ابن زيد بن أسلم.

وقال آخرون: هو حق آخر سوى الزكاة.

وقال^(٤) أشعث، عن محمد بن سيرين، ونافع، عن ابن عمر في قوله: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾

قال: كانوا يعطون شيئاً سوى الزكاة. رواه ابن مردويه.

وروى عبد الله بن المبارك وغيره، عن عبد الملك بن أبي سليمان، عن عطاء بن أبي رباح في

قوله: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ قال: يعطى من حضره يومئذ ما تيسر، وليس بالزكاة.

وقال مجاهد: إذا حضرك المساكين، طرحت لهم منه.

وقال عبد الرزاق، عن ابن عيينة^(٥)، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾

قال: عند الزرع يعطى القبض، وعند الصرام يعطى القبض، ويتركهم فيتبعون آثار الصرام.

وقال الثوري، عن حماد، عن إبراهيم [التخمي]^(٦) قال: يعطى مثل الضغث.

وقال ابن المبارك، عن شريك، عن سالم، عن سعيد بن جبير ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ قال: كان

هذا قبل الزكاة: للمساكين، القبض الضغث لعلف دابته.

وفي حديث ابن لهيعة، عن درّاج، عن أبي الهيثم، عن سعيد مرفوعاً: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾

(١) في ١: قال ١.

(٢) في ٥: وما يلفظه ١.

(٣) المسند (٣/٣٥٩) وسنن أبي داود برقم (١٦٦٢).

(٤) زيادة من أ.

(٥) في ١: فتيه ١.

(٦) في ١: قال ١.

قال: ما سقط من السنبيل . رواه ابن مردويه^(١) .

وقال آخرون: هذا كله شيء كان واجباً، ثم نسخة الله بالعشر ونصف العشر . حكاه ابن جرير عن ابن عباس، ومحمد بن الحنفية، وإبراهيم النخعي، والحسن، والسدي، وعطية العوفي . واختاره ابن جرير، رحمه^(٢) الله .

قلت: وفي تسمية هذا نسخاً نظراً لأنه قد كان شيئاً واجباً في الاصل، ثم إنه فصل بيانه وبين مقدار المخرج وكميته . قالوا: وكان هذا في السنة الثانية من الهجرة، فالله أعلم .

وقد ذم الله سبحانه الذين يصومون ولا يتصدقون، كما ذكر عن أصحاب الجنة في سورة «ن»: ﴿إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ . وَلَا يَسْتُونَ . فطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ . فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ﴾ أي: كالليل المدلهم سوداء محترقة ﴿فَتَادُوا مُصْبِحِينَ . أَنْ أَعْدُوا عَلَىٰ حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ . فَانطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ . أَنْ لَا يَدْخُلَنَّهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ . وَغَدُوا عَلَىٰ حَرْدٍ﴾ أي: قوة وجلد وهمة ﴿فَادْرِين . فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ . بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ . قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ . قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ . فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَلَامَمُونَ . قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ . عَسَىٰ رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِّنْهَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ . كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [القلم: ١٧-٣٣] .

وقوله: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ قيل: معناه: ولا تسرفوا في الإعطاء، فتعطوا فوق المعروف .

وقال أبو العالية: كانوا يعطون يوم الحصاد شيئاً، ثم تباروا فيه وأسرفوا، فانزل الله: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ .

وقال ابن جرير^(٣): نزلت في ثابت بن قيس بن شماس، جد نخللا . فقال: لا يأتيني اليوم أحد إلا أطعمته . فاطعم حتى أمسى وليست له ثمرة، فانزل الله: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ رواه ابن جرير، عنه .

وقال ابن جرير، عن عطاء: ينهى عن السرف في كل شيء .

وقال إياس بن معاوية: ما جاوزت به أمر الله فهو سرف .

وقال السدي في قوله: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ قال: لا تعطوا أموالكم، فتعقدوا فقراء .

وقال سعيد بن المسيب ومحمد بن كعب، في قوله: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ قال: لا تمنعوا الصدقة فتعصوا .

(١) ورواه النحاس في التاسخ المنوخ (ص ٤٢٧): حدثنا الحسن بن غليب، حدثنا عمران بن أبي عمران، حدثنا ابن لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم بروي عن أبي الهيثم مذكور .

(٢) في م: ابن جرير .

(٣) في أ: رحمه .

ثم اختار ابن جرير قول عطاء: إنه نهي عن الإسراف في كل شيء. ولا شك أنه صحيح، لكن الظاهر - والله أعلم - من سياق الآية حيث قال تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا [إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُسْرِفِينَ]﴾^(١) أن يكون عائداً إلى الأكل، أي: ولا تسرفوا في الأكل لما فيه من مضرة العقل والبدن، كما قال تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا [إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُسْرِفِينَ]﴾^(٢) [الأعراف: ٣١]، وفي صحيح البخاري تعليقا: «كُلُوا وَاشْرَبُوا، وَابْسُوا وَتَصَدَّقُوا، فِي غَيْرِ إِسْرَافٍ وَلَا مَخِيلَةٍ»^(٣). وهذا من هذا، والله أعلم.

وقوله: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشٌ﴾ أي: وأنشأ لكم من الأنعام ما هو حمولة وما هو فرش، قيل: المراد بالحمولة ما يحمل عليه من الإبل، والفرش الصغار منها. كما قال الثوري، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص، عن عبد الله في قوله: ﴿حَمُولَةٌ﴾: ما حمل عليه من الإبل، ﴿فَرَشٌ﴾ وقال: الصغار من الإبل.

رواه الحاكم، وقال: صحيح ولم يخرجاه.

وقال ابن عباس: الحمولة: الكبار، والفرش [هي]^(٤) الصغار من الإبل. وكذا قال مجاهد.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشٌ﴾: فأما الحمولة فالإبل والخيل والبهائم والحُمير وكل شيء يحمل عليه، وأما الفرش فالغنم.

واختاره ابن جرير، قال: وأحسبه إنما سمي فرشا لدنوه من الأرض.

وقال الربيع بن أنس، والحسن، والضحاك، وقتادة: الحمولة: الإبل والبقر، والفرش: الغنم.

وقال السدي: أما الحمولة فالإبل، وأما الفرش فالفُصْلَانِ وَالْمَجَاجِيلِ وَالْغَنَمِ، وما حمل عليه فهو حمولة.

قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: الحمولة ما تركبون، والفرش ما تاكلون وتحلبون، شاة لا تحمل، تاكلون لحمها وتتخذون من صوفها لحافا وفرشا^(٥).

وهذا الذي قاله عبد الرحمن في تفسير هذه الآية الكريمة حسن يشهد له قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ. وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ [يس: ٧١، ٧٢]، وقال تعالى: ﴿وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِيُفَكِّرُمْ مِمَّا فِي بَطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبْنَا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ. [وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ]﴾^(٦)، إلى أن قال: ﴿وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَانًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ﴾ [النحل: ٦٩ - ٨٠]، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوهَا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ. وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبَلَّغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَالِكِ تَحْمِلُونَ. وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيُّ

(١) زيادة من م، أ.

(٢) صحيح البخاري (٢٥٢/١٠) فتح، وقد وصله ابن أبي الدنيا في كتاب الشكر برقم (٥٦) فرواه من طريق همام، عن قتادة، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده عبد الله بن عمرو، رضي الله عنه.

(٣) زيادة من أ.

(٤) زيادة من أ.

(٥) في م، أ: وفرشاش.

آيَاتِ اللَّهِ تُكْرَهُونَ ﴿ [غافر: ٧٩ - ٨١].

وقوله تعالى: ﴿كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ أى: من الثمار والزروع والأنعام، فكلها خلقها الله [تعالى] (١) وجعلها رزقاً لكم، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ أى: طرائقه وأوامره، كما اتبعها المشركون الذين حرموا ما رزقهم الله، أى: من الثمار والزروع افتراء على الله، ﴿إِنَّهُ لَكُمْ﴾ أى: إن الشيطان - أيها الناس - لكم ﴿عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ أى: بين ظاهر العداوة، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حُزْنَ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [فاطر: ٦]، وقال تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتَهُمَا﴾ الآية [الاعراف: ٢٧]، وقال تعالى: ﴿اتَّخِذُوهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ [الكهف: ٥٠]، والآيات في هذا كثيرة في القرآن.

﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ الذَّاكِرِينَ حَرَّمَ أَمِ الْأَثْنَيْنِ أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَثْنَيْنِ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٣﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ الذَّاكِرِينَ حَرَّمَ أَمِ الْأَثْنَيْنِ أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَثْنَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّاكُمْ اللَّهُ بِهَذَا فَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٤﴾﴾

وهذا بيان لجهل العرب قبل الإسلام فيما كانوا حرموا من الأنعام، وجعلوها أجزاء وأنواعاً: بحيرة، وسائبة، ووصيلة وحاماً، وغير ذلك من الأنواع التي ابتدعوها في الأنعام والزروع والثمار، فين (٢) أنه تعالى أنشأ جنات معروشات وغير معروشات، وأنه أنشأ من الأنعام حمولة وفرشا. ثم بين أصناف الأنعام إلى غنم وهو بياض وهو الضأن، ومواد وهو المعز، ذكره وأنثاه، وإلى إبل ذكورها وإناثها، ويقر كذلك. وأنه تعالى لم يحرم شيئاً من ذلك ولا شيئاً من أولاده، بل كلها مخلوقة ليني آدم، أكلا، وركوباً، وحمولة، وحلباً، وغير ذلك من وجوه المنافع، كما قال [تعالى] (٣): ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾ الآية [الزمر: ٦].

وقوله: ﴿أَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَثْنَيْنِ﴾ رد عليهم في قولهم: ﴿مَا فِي بَطْنِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا﴾.

وقوله: ﴿نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أى: أخبروني عن يقين: كيف حرم الله عليكم (٤) ما زعمتم تحريمه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ونحو ذلك؟

وقال العوفي عن ابن عباس قوله: ﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ﴾: فهذه أربعة أزواج، ﴿وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ الذَّاكِرِينَ حَرَّمَ أَمِ الْأَثْنَيْنِ﴾ يقول: لم أحرم شيئاً من ذلك

(٣) زيادة من أ.

(٢) في أ: وبين.

(١) زيادة من م، أ.

(٤) في م، أ: عليهم.

﴿أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَىٰ﴾ يعني: هل يشمل الرحم إلا على ذكر أو أنثى فلم تحرمون بعضاً وتعملون بعضاً؟^(١) ﴿تُبَيِّنُونِي يَعْطَمُونَ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ يقول: كله حلال.

وقوله: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْنَاكُمْ بِاللَّهِ بِهَذَا﴾: تهكم بهم فيما ابتدعوه وافتروه على الله، من تحريم ما حرموه من ذلك، ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ أي: لا أحد أظلم منه، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

وأول من دخل في هذه الآية: عمرو بن لُحَيٍّ بن قَمَعَةَ، فإنه أول من غير دين الأنبياء، وأول من سبب السائب، ووصل الوصيلة، وحمل الحامي، كما ثبت ذلك في الصحيح^(٢).

﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٤٥).

يقول تعالى أمراً عبده ورسوله محمداً، صلوات الله وسلامه عليه: قل لهؤلاء الذين حرموا ما رزقهم الله افتراء على الله: ﴿لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾ أي: أكل يأكله. قيل: معناه: لا أجد شيئاً مما حرمتهم حراماً سوى هذه. وقيل: معناه: لا أجد من الحيوانات شيئاً^(٣) حراماً سوى هذه. فعلى هذا يكون ما ورد من التحريمات بعد هذا في سورة «المائدة»، وفي الأحاديث الواردة، رافعاً لمفهوم هذه الآية.

ومن الناس من يسمى ذلك نسخاً، والأكثرون من المتأخرين لا يسمونه نسخاً؛ لأنه من باب رفع مباح الأصل، والله أعلم.

قال العوفي، عن ابن عباس: ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ يعني: المهرق. قال عكرمة في قوله: ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾: لولا هذه الآية لتبع الناس ما في العروق، كما تبعه اليهود.

وقال حماد، عن عمران بن حدير قال: سألت أبا مجلز عن الدم، وما يتلطح من الذبيح من الرأس، وعن القدر يري فيها الحمرة، فقال: إنما نهى الله عن الدم المسفوح. وقال قتادة: حرم من الدماء ما كان مسفوحاً، فأما لحم خالطه دم فلا بأس به.

وقال ابن جرير: حدثنا المثني، حدثنا حجاج بن منهل، حدثنا حماد، عن يحيى بن سعيد، عن القاسم، عن عائشة: أنها كانت لا ترى بلحوم الباع بأماً، والحمرة والدم يكونان على^(٤) القدر بأماً، وقرأت هذه الآية. صحيح غريب^(٥).

وقال الحميدي: حدثنا سفيان، حدثنا عمرو بن دينار قال: قلت لجابر بن عبد الله: إنهم يزعمون

(١) زيادة من أ.

(٢) سبق ذكر الحديث عند الآية: ١٠٣ من سورة المائدة وتخريجه هناك.

(٣) في م: شيئاً من الحيوانات.

(٤) في م، أ: يكون في أهل.

(٥) تفسير الطبري (١٢/١٩٤).

أن رسول الله ﷺ نهى عن لحوم الحمر الأهلية زمن خيبر، فقال: قد كان يقول ذلك «الحكمم بن عمرو» عن رسول الله ﷺ، ولكن أبى ذلك البحر - يعنى ابن عباس - وقرأ: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ الآية.

وهكذا رواه البخارى عن على بن المدينى، عن سفيان، به، وأخرجه أبو داود من حديث ابن جريج، عن عمرو بن دينار. ورواه الحاكم فى مستدركه مع أنه فى صحيح البخارى، كما رأيت^(١).

وقال أبو بكر بن مردويه والحاكم فى مستدركه: حدثنا محمد بن على بن دحيم، حدثنا أحمد بن حازم، حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين، حدثنا محمد بن شريك، عن عمرو بن دينار، عن أبى الشعثاء، عن ابن عباس قال: كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء تقدرا، فبعث الله نبيه وأنزل كتابه، وأحل حلاله وحرم حرامه، فما أحل فهو حلال، وما حرم فهو حرام، وما سكت عنه فهو عفو، وتلا هذه الآية: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثَّةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾^(٢) إلى آخر الآية.

وهذا لفظ ابن مردويه. ورواه أبو داود منفرداً به، عن محمد بن داود بن صبيح، عن أبى نعيم، به. وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه^(٣).

وقال الإمام أحمد: حدثنا عفان، حدثنا أبو عروانة، عن سمالك بن حرب، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: ماتت شاة لسودة بنت زمعة، فقالت: يا رسول الله، ماتت فلانة - تعنى الشاة - قال: «فلم لا^(٤) أخذتم مسكها؟». قالت: ناخذ منك شاة قد ماتت؟! فقال لها رسول الله ﷺ: «إنما قال الله: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثَّةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ﴾، وإنكم لا تطعمونه، أن تدبغوه فتنتفعوا به». فأرسلت فسلخت مسكها فدبغته، فاتخذت منه قرية، حتى تخرفت عندها^(٥).

ورواه البخارى والنسائى، من حديث الشعبي، عن عكرمة، عن ابن عباس، عن سودة بنت زمعة، بذلك أو نحوه^(٦).

وقال سعيد بن منصور: حدثنا عبد العزيز بن محمد، عن عيسى بن نُمَيْلَةَ الفزارى، عن أبيه قال: كنت عند ابن عمر، فسأله رجل عن أكل القنفذ، فقرأ عليه: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثَّةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ﴾^(٧) الآية، فقال شيخ عنده: سمعت

(١) مسند الحميدى (٢/٣٧٩) ورواه البخارى فى صحيحه برقم (٥٥٢٩) لكنه من مسند جابر بن زيد رضى الله عنه، ورواه أبو داود فى السنن برقم (٣٨٠٨) من طريق عمرو بن دينار، عن رجل، عن جابر بن عبد الله، رضى الله عنه، ولا عتب على الحاكم، فإنه رواه فى مستدركه (٢/٣١٧) من طريق عمرو بن دينار، عن جابر بن عبد الله من مسنده، ثم إنه حدد مقصوده بقوله: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السياقة».

(٢) زيادة من م.

(٣) المستدرک (٤/١١٥) وصن ابن داود برقم (٣٨٠٠).

(٤) فى م: «فلولا».

(٥) المسند (١/٣٢٧).

(٦) صحيح البخارى برقم (٦٦٨٦) وصن النسائى (٧/١٧٣).

(٧) زيادة من أ.

أبا هريرة يقول: ذكر عند النبي ﷺ فقال: «خبيثة من الخبائث». فقال ابن عمر: إن كان النبي ﷺ قاله فهو كما قال.

ورواه أبو داود، عن أبي ثور، عن سعيد بن منصور، به^(١).

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ أي: فمن اضطر إلى أكل شيء مما حرم في هذه الآية الكريمة، وهو غير متلبس ببغى ولا عدوان، ﴿فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي: غفور له، رحيم به. وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة البقرة بما فيه كفاية.

والمقصود من سياق هذه الآية الكريمة الرد على المشركين الذين ابتدعوا ما ابتدعوه، من تحريم المحرمات على أنفسهم بأرائهم الفاسدة من البهيرة والسائبة والوصيلة والحام ونحو ذلك، فأمر [الله]^(٢) رسوله أن يخبرهم أنه لا يجد فيما أوحاه الله إليه أن ذلك محرم، وإنما حرم ما ذكر في [هذه]^(٣) الآية، من الميتة، والدم المسفوح، ولحم الخنزير، وما أهل لغير الله به. وما عدا ذلك فلم يحرم، وإنما هو عفو مسكوت عنه، فكيف تزعمون [أنتم]^(٤) أنه حرام، ومن أين حرمتوه ولم يحرمه [الله]^(٥)؟ وعلى هذا فلا يبقى تحريم أشياء آخر فيما بعد هذا، كما جاء النهي عن لحوم الحمر ولحوم السباع، وكل ذي مخلب من الطير، على المشهور من مذاهب^(٦) العلماء.

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١٤٦﴾﴾

قال ابن جرير: يقول تعالى: وحرمنا على اليهود ﴿كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾، وهو من البهائم والطيور ما لم يكن مشقوق الأصابع، كالإبل والنعامة^(٧) والإوز والبط. قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾: وهو البعير والنعامة. وكذا قال مجاهد، والسدى في رواية^(٨).

وقال سعيد بن جبير: هو الذي ليس بمفترج الأصابع، وفي رواية عنه: كل شيء متفرق الأصابع، ومنه الديك.

وقال قتادة في قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾. وكان يقال: البعير والنعامة وأشياء من الطير والحيتان. وفي رواية: البعير والنعامة، وحرم عليهم من الطير: البط وشبهه، وكل شيء ليس بمشقوق الأصابع.

وقال ابن جريج: عن مجاهد: ﴿كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ قال: النعامة والبعير، شفا شفا. قلت للقاسم ابن أبي بزة وحديثه: ما «شفا شفا»؟ قال: كل ما لا يفرج^(٩) من قول البهائم. قال: وما انفرج أكلته

(١) سنن أبي داود برقم (٣٧٩٩).

(٢) في أ: املعب.

(٣) ٥ - زيادة من م، أ.

(٤) زيادة من م.

(٥) في م: ما لم يفرج.

(٦) في م، أ: في رواية والسدى.

(٧) في م: والنعامة.

اليهود قال: انفرجت قوائم البهائم والعصافير، قال: فيهود تأكلها. قال: ولم تنفرج قائمة البعير، خفه، ولا خف النعامة ولا قائمة الوز، فلا تأكل اليهود الإبل ولا النعام ولا الوز، ولا كل شيء لم تنفرج قائمته، ولا تأكل حمار وحش.

وقوله: ﴿وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرْمًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا﴾ قال السدي: [يعنى] ^(١): الثَّزْبُ وشحم الكليتين. وكانت اليهود تقول ^(٢): إنه حرمة إسرائيل فتحن نحومه. وكذا قال ابن زيد. وقال قتادة: الثَّزْبُ وكل شحم ^(٣) كان كذلك ليس في عظم.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾: يعنى: ما علق بالظهر من الشحوم.

وقال السدي وأبو صالح: الآية، مما ^(٤) حملت ظهورهما.

وقوله: ﴿أَوِ الْحَوَايَا﴾ قال الإمام أبو جعفر بن جرير: ﴿الْحَوَايَا﴾: جمع، واحدها حاوية، وحاوية وحاوية وهو ما تحوى ^(٥) من البطن فاجتمع واستدار، وهى بنات اللبن، وهى «المباعر»، وتسمى «المرابض»، وفيها الامعاء.

قال: ومعنى الكلام: ومن البقر والغنم حرماً عليهم شحومهما، إلا ما حملت ظهورهما، أو ما حملت الحوايا ^(٦).

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿أَوِ الْحَوَايَا﴾: وهى المبعر.

وقال مجاهد: ﴿الْحَوَايَا﴾: المبعر، والمربض. وكذا قال سعيد بن جبير، والضحاك، وقاتدة، وأبو مالك، والسدي.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ﴿الْحَوَايَا﴾: المرابض التى تكون فيها الامعاء، تكون وسطها، وهى بنات اللبن، وهى فى كلام العرب تدعى المرابض.

وقوله تعالى: ﴿أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ أى: وإلا ما اختلط من الشحوم بالعظام فقد أحللتناه لهم.

وقال ابن جرير: شحم الآية اختلط بالمصعص، فهو حلال. وكل شيء فى القوائم والجنب والرأس والعين وما اختلط بعظم، فهو حلال، ونحوه قال ^(٧) السدي.

وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُهمْ بِنِيعِهِمْ﴾ أى: هذا التضييق إنما فعلناه بهم والزمناهم ^(٨) به، مجازاة لهم على نبيهم ومخالفتهم أوامرنا، كما قال تعالى: ﴿فَيُظَلَّمُونَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٌ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ [النساء: ١٦٠].

(١) زيادة من م، أ.

(٢) فى م، أ: يقولون.

(٣) فى أ: شحم.

(٤) فى د، م: أماء.

(٥) فى م: وما يحوى.

(٦) تفسير الطبرى (١٢/٣-٢).

(٧) فى أ: والزمناهم.

(٨) فى أ: قاله.

وقوله: ﴿وَأَنَا لَصَادِقُونَ﴾ أى: وأنا لعادلون فيما جازيتناهم به.

وقال ابن جرير: وأنا لصادقون فيما أخبرناك به يا محمد من تحريمنا ذلك عليهم، لا كما زعموا من أن إسرائيل هو الذى حرمه على نفسه، والله أعلم.

وقال عبد الله بن عباس: بلغ عمر بن الخطاب، رضى الله عنه، أن سمرة باع خمرًا، فقال: قاتل الله سمرة! ألم يعلم أن رسول الله ﷺ قال: «لعن الله لليهود، حرمت عليهم الشحوم فجعلوها فباعوها».

أخرجاه من حديث سفیان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن طاوس، عن ابن عباس، عن عمر، به.

وقال الليث: حدثنى يزيد بن أبى حبيب قال: قال عطاء بن أبى رباح: سمعت جابر بن عبد الله يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول عام الفتح: «إن الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام». فقيل: يا رسول الله، أرأيت شحوم الميتة، فإنه يدهن بها الجلود ويطلق بها الفس، ويستصيح بها الناس. فقال: «لا، هو حرام». ثم قال رسول الله ﷺ عند ذلك: «قاتل الله اليهود، إن الله لما حرم عليهم شحومها جعلها حرامًا، ثم باعوه وأكلوا ثمنه».

رواه الجماعة من طرق، عن يزيد بن أبى حبيب، به^(١).

وقال الزهرى، عن سعيد بن المسيب، عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «قاتل الله اليهود^(٢)! حرمت عليهم الشحوم، فباعوها^(٣) وأكلوا ثمنه».

ورواه البخارى ومسلم جميعًا، عن عبدان، عن ابن المبارك، عن يونس، عن الزهرى، به^(٤).

وقال ابن مردويه: حدثنا محمد بن عبد الله بن إبراهيم، حدثنا إسماعيل بن إسحاق، حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا وهيب، حدثنا خالد الحذاء، عن بركة أبى الوليد، عن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ كان قاعدًا خلف المقام، فرفع بصره إلى السماء فقال: «لعن الله اليهود - ثلاثًا - إن الله حرم عليهم الشحوم، فباعوها وأكلوا ثمنها، إن الله لم يحرم على قوم أكل شيء إلا حرم عليهم ثمنه^(٥)».

وقال الإمام أحمد: حدثنا على بن عاصم، أنبأنا خالد الحذاء، عن بركة أبى الوليد، أنبأنا ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ قاعدًا فى المسجد مستقبلًا الحجر، فنظر إلى السماء فضحك، ثم

(١) صحيح البخارى برقم (٢٢٣٦) وصحيح مسلم برقم (١٥٨١). وسنن أبى داود برقم (٣٤٨٦) وسنن الترمذى برقم (١٢٩٧)

وسنن النسائى (٣٠٩/٧) وسنن ابن ماجه برقم (٢١٦٧).

(٢) فى م: «يهود».

(٣) فى م، أ: «فباعوها».

(٤) فى أ: «رواه».

(٥) صحيح البخارى برقم (٢٢٢٤) وصحيح مسلم برقم (١٥٨٣).

قال: «لعن الله اليهود، حرمت عليهم الشحوم فباعوها وأكلوا أثمانها، وإن الله إذا حرم على قوم أكل شيء حرم عليهم ثمنه».

ورواه أبو داود، من حديث خالد الخذاء^(١).

وقال الأعمش، عن جامع بن شداد، عن كلثوم، عن أسامة بن زيد قال: دخلنا على رسول الله ﷺ وهو مريض نعوذه، فوجدناه نائما قد عطى وجهه ببرد عدنى، فكشف عن وجهه وقال^(٢): «لعن الله اليهود يحرمون شحوم الغنم ويأكلون أثمانها»، وفي رواية: «حرمت عليهم الشحوم فباعوها وأكلوا أثمانها»^(٣).

﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ (١٤٧)

يقول تعالى: فَإِنْ كَذَّبُوكَ^(٤) - يا محمد - مخالفيك من المشركين واليهود ومن شابههم، فقل: ﴿رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾ وهذا ترغيب لهم في ابتغاء رحمة الله الواسعة، واتباع رسوله، ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ترهيب لهم من^(٥) مخالفتهم الرسول خاتم النبيين. وكثيراً ما يقرون الله تعالى بين الترغيب والترهيب في القرآن، كما قال تعالى في آخر هذه السورة: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الآية: ١٦٥]، وقال: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الرعد: ٦]، وقال تعالى: ﴿نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. وَأَنْ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾ [الحجر: ٤٩، ٥٠]، وقال تعالى: ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ [غافر: ٣]، وقال [تعالى]^(٦): ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ. إِنَّهُ هُوَ يَدْعَى وَيُعِيدُ. وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ﴾ [البروج: ١٢-١٤]، والآيات في هذا كثيرة جداً.

﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴾ (١٤٨) قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (١٤٩) قُلْ هَلْمْ شُهَدَاءُكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ (١٥٠)

هذه مناظرة ذكرها الله تعالى وشبهة تشبث بها المشركون في شركهم وتحريم ما حرموا؛ فإن الله

(١) ورواه ابن عبد البر في التمهيد (٤٤/٩) من طريق مشيخ، عن خالد الخذاء به.

(٢) في أ: «فقال».

(٣) المسند (٢٤٧/١) وسنن أبي داود برقم (٣٤٨٨).

(٤) في م، أ: «كذبتك».

(٥) في م: «في».

(٦) زيادة من أ.

مطلع على ما هم فيه من الشرك والتحرير لما حرموه، وهو قادر على تغييره بأن يلهما الإيمان، أو يحول بيننا وبين الكفر، فلم يغيره، فدل على أنه بمشيئته وإرادته ورضاه منا ذلك؛ ولهذا قال: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمًا مِنْ شَيْءٍ﴾، كما في قوله [تعالى] (١): ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَأْ لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ (٢) [الزخرف: ٢٠]، وكذلك (٣) الآية التي في «النحل» مثل هذه سواء (٤)، قال (٥) الله تعالى: ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: بهذه الشبهة ضل من ضل قبل هؤلاء. وهي حجة داحضة باطلة؛ لأنها لو كانت صحيحة لما أذاعهم الله بأسه، ودمر عليهم، وأدال عليهم رسله الكرام، وأذاق المشركين من اليم الانتقام.

﴿قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ﴾ أي: بأن الله [تعالى] (٦) راض عنكم فيما أنتم فيه ﴿فَتُخْرِجُوهُ لَنَا﴾ أي: فتظهروه لنا وتبينوه وتبرزوه، ﴿إِنْ تَبْعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ أي: الوهم والخيال. والمراد بالظن ههنا: الاعتقاد الفاسد. ﴿وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ أي: تكذبون على الله فيما ادعيتموه.

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس [رضي الله عنهما] (٧): ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا﴾ وقال: ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾، ثم قال: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾ [الأنعام: ١٠٧]، فإنهم قالوا: عبادتنا الآلهة تقربنا إلى الله ولفى فأخبرهم الله أنها لا تقربهم، وقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾ (٨)، يقول تعالى: لو شئت لجمعتهم على الهدى أجمعين.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾، يقول [تعالى] (٩) لنيه ﷺ: ﴿قُلْ﴾ لهم - يا محمد: ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ أي: له الحكمة التامة، والحجة البالغة في هداية من هدى، وإضلال من أضل، ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾، وكل ذلك بقدرته ومشيئته واختياره، وهو مع ذلك يرضى عن المؤمنين ويغض الكافرين، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾ [الأنعام: ٣٥]، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ (١٠) [يونس: ٩٩]، وقوله (١١): ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ. إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [هود: ١١٨، ١١٩].

قال الضحاك: لا حجة لأحد عصى الله، ولكن لله الحجة البالغة على عبادة.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ هَلُمْ شُهَدَاءُكُمْ﴾ أي: أحضروا شهداءكم ﴿الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَمٌ هَذَا﴾ أي: هذا الذي حرمتموه وكذبتم وافترتتم على الله فيه، ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ﴾ أي: لأنهم إنما يشهدون والحالة هذه كذبًا وزورًا، ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ

(١) زيادة من م، أ. (٢) زيادة من م، أ.

(٣) الآية: ٣٥ وهي قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾.

(٤) في م: فو قال.

(٥) زيادة من م.

(٦) زيادة من م، أ.

(٧) زيادة من م، أ.

(٨) في أ: «أشركنا» وهو خطأ، والصواب: «أشركوا» الآية: ١٠٧ من سورة الأنعام.

(٩) زيادة من م، أ. (١٠) في م: فو قال تعالى.

بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١٥١﴾ أى: يشركون به، ويجعلون له عديلاً.

﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا
أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَلَا
تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾﴾.

قال داود الأودى، عن الشعبي، عن علقمة، عن ابن مسعود، رضى الله عنه، قال: من أراد أن
يقرأ صحيفة رسول الله ﷺ التى عليها خاتمها، فليقرأ هؤلاء^(١) الآيات: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ
عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ إلى قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

وقال الحاكم فى مستدركه: حدثنا بكر بن محمد الصيرفى بمرور، حدثنا عبد الصمد بن الفضل،
حدثنا مالك بن إسماعيل النهدي، حدثنا إسرائيل، عن أبى إسحاق، عن عبد الله بن خليفة قال:
سمعت ابن عباس يقول: فى^(٢) الانعام آيات محكمات هن أم الكتاب، ثم قرأ: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا
حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾^(٣).

ثم قال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه^(٤).

قلت: ورواه زهير وقيس بن الربيع كلاهما عن أبى إسحاق، عن عبد الله بن قيس، عن ابن
عباس، به. والله^(٥) أعلم.

وروى الحاكم أيضاً فى مستدركه^(٦) من حديث يزيد بن هارون، عن سفيان بن حسين، عن
الزهري، عن أبى إدريس، عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: «أيكم يباعدنى على
ثلاث؟» - ثم تلا رسول الله ﷺ: «﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ﴾، حتى فرغ من الآيات -
فمن وفى فأجره على الله، ومن انتقص منهن شيئاً فادركه الله به فى الدنيا كانت عقوبته^(٧)، ومن
أخر إلى الآخرة فأمره إلى الله، إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه».

ثم قال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. وإنما اتفقا على حديث الزهري، عن أبى إدريس، عن
عبادة: «باعدنى على ألا تشركوا بالله شيئاً» الحديث. قد روى سفيان بن حسين كلا الحديثين، فلا
ينبغى أن ينسب إلى الروم فى أحد الحديثين إذا جمع بينهما، والله أعلم^(٨).

وأما تفسيرها فيقول تعالى لنيه ورسوله محمد ﷺ: قل يا محمد - لهؤلاء المشركين الذين
[أشركوا و]^(٩) عبدوا غير الله، وحرموا ما رزقهم الله، وقتلوا أولادهم وكل ذلك فعلوه بأرائهم
وتسويل الشياطين لهم، ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿تَعَالَوْا﴾ أى: هلموا وأقبلوا: ﴿أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ﴾ أى:
أقص عليكم وأخبركم بما حرم ربكم عليكم حقاً لا تخروصاً، ولا ظناً، بل وحياً منه وأمرأ من عنده:

(١) فى م: أهله.

(٢) فى م: أ: إن فى أ.

(٣) زيادة من أ.

(٤) المستدرک (٣١٧/٢).

(٥) فى م: أ: فإله.

(٦) فى أ: فى مستنده وهو خطأ.

(٧) فى م: عقوبته.

(٨) المستدرک (٣١٨/٢). أما الحديث الذى اتفق عليه الشيطان من حديث الزهري، فرواه البخارى فى صحيحه برقم (١٨) ومسلم فى
صحيحه برقم (١٧٠٩).

(٩) زيادة من أ.

﴿أَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾، وكان في الكلام معذوقاً دل عليه السياق، وتقديره: وأوصاكم^(١) ﴿أَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾؛ ولهذا قال في آخر الآية: ﴿ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾، وكما قال الشاعر:

حَجَّ وَأَوْصَى بِسُلَيْمِ الْأَعْبَادِ أَنْ لَا تَرَى وَلَا تُكَلِّمَ أَحَدًا

وَلَا يَزَلْ شَرَابُهَا مُبْرَدًا^(٢).

وتقول العرب: أمرتك ألا تقوم.

وفي الصحيحين من حديث أبي ذر، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أتاني جبريل فيشروني أنه من مات لا يشرك بالله شيئاً من أمته، دخل الجنة. قلت: وإن زنا وإن سرق؟ قال: وإن زنا وإن سرق. قلت: وإن زنا وإن سرق؟ قال: وإن زنا وإن سرق، وإن شرب الخمر»؛ وفي بعض^(٣) الروايات أن القائل ذلك إنما هو أبو ذر لرسول الله ﷺ، وأنه، عليه^(٤) السلام، قال في الثالثة: «وإن رغم أنف أبي ذر»^(٥). فكان أبو ذر يقول بعد تمام الحديث: وإن رغم أنف أبي ذر.

وفي بعض المسانيد والسنن عن أبي ذر [رضى الله عنه]^(٦) قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: يا ابن آدم، إنك ما دعوتني ورجوتني فإني أغفر لك على ما كان منك ولا أبالي، ولو أتيتني بقراب الأرض خطيئة أبتك بقرابها مغفرة ما لم تشرك بي شيئاً، وإن أخطأت حتى تبلغ خطاياك عنان السماء ثم استغفرتني، غفرت لك»^(٧).

ولهذا شاهد في القرآن، قال الله تعالى^(٨): ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨، ١١٦].

وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود: «من مات لا يشرك بالله شيئاً، دخل الجنة»^(٩). والآيات والأحاديث في هذا كثيرة جداً.

وروى ابن مردويه من حديث عبادة وأبي الدرداء: «لا تشركوا بالله شيئاً، وإن قُطعتُم أو صلَّبتُم أو حرَّقتُم»^(١٠).

(١) في د، أ: «ووصاكم»، وفي م: «أوصاكم».

(٢) الجزء في تفسير الطبري (١٢/٢١٦).

(٣) في م: «قلت: وفي بعض».

(٤) صحيح البخاري برقم (١٢٣٧) وصحيح مسلم برقم (٩٤).

(٥) زيادة من أ.

(٦) رواه أحمد في مسنده (١٥٤/٥) والترمذي في السنن برقم (٢٤٩٥) وابن ماجه في السنن برقم (٤٢٥٧) وقال الترمذي: «هذا حديث حسن».

(٨) في أ: «عز وجل».

(٩) صحيح مسلم برقم (٩٢).

(١٠) أما حديث أبي الدرداء، فرواه الطبراني في المعجم الكبير كما في معجم الزوائد (٤/٢١٦) من طريق شهر بن حوشب، عن أم الدرداء عن أبي الدرداء به.

قال الهيثمي: «فيه شهر بن حوشب وحديث حسن، وبقية رجاله ثقات». وأما حديث عبادة فهو الأثر.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن عَوْفٍ الحِمْصِيُّ، حدثنا ابن أبي مريم، حدثنا نافع بن يزيد حدثني ميار بن عبد الرحمن، عن يزيد بن قَوْذَرٍ، عن سلمة بن شُرَيْحٍ، عن عبادة بن الصامت قال: أوصانا رسول الله ﷺ ببع خصال: «ألا تشركوا بالله شيئاً، وإن حرقتم وقطعتم وصلبتكم»^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدِينَ إِحْسَانًا﴾ أي: وأوصاكم وأمركم بالوالدين إحساناً، أي: أن تحنوا إليهم، كما قال تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَالْوَالِدِينَ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء: ٢٣].

وقرأ بعضهم: «ووصى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً».

والله تعالى كثيراً ما يقرن بين طاعته وبر الوالدين، كما قال: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْ دَبَّحْتُ إِلَيَّ الْمَصِيرُ. وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [لقمان: ١٤، ١٥]. فأمر بالإحسان إليهما، وإن كانا مشركين بحسبهما، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَالْوَالِدِينَ إِحْسَانًا﴾ الآية [البقرة: ٨٣]. والآيات في هذا كثيرة. وفي الصحيحين عن ابن مسعود، رضى الله عنه، قال: سألت رسول الله ﷺ: أي العمل أحب إلى الله؟ قال: «الصلاة على وقتها». قلت: ثم أي؟ قال: «بر الوالدين». قلت: ثم أي؟ قال: «الجهاد في سبيل الله». قال ابن مسعود: حدثني بهن رسول الله ﷺ، ولو استزدته^(٢) لزدني^(٣).

وروى الحافظ أبو بكر بن مردويه بسنده عن أبي الدرداء، وعن عبادة بن الصامت، كل منهما يقول: أوصاني خليلي ﷺ: «أطع والديك، وإن أمراك أن تخرج لهما من الدنيا، فافعل»^(٤).

ولكن في إسنادهما ضعف، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾: لما أوصى^(٥) تعالى ببر الآباء والأجداد، عطف على ذلك الإحسان إلى الأبناء والاحقاد، فقال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾، وذلك أنهم كانوا يقتلون أولادهم كما سولت لهم الشياطين ذلك، فكانوا يثدون البنات خشية العار، وربما قتلوا بعض الذكور خيفة الافتقار؛ ولهذا جاء في الصحيحين، من حديث عبد الله بن مسعود، رضى الله عنه، قلت: يا رسول الله، أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك». قلت: ثم أي؟ قال: «أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك». قلت: ثم أي؟ قال: «أن تزاني حليلة جارك». ثم تلا رسول الله ﷺ: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ [وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا]﴾^(٦) [الفرقان: ٦٨]^(٧).

(١) ورواه الطبراني في المعجم الكبير كما في الزوائد (٢١٦/٤) وقال الهيثمي: «فيه سلمة بن شريح قال الأخير: لا يعرف، وبقيته رجاله رجال الصحيح».

(٢) في أ: «استزدت».

(٣) صحيح البخاري برقم (٥٩٧٠) وصحيح مسلم برقم (٨٥).

(٤) سبق تخريجهما من رواية الطبراني في المعجم الكبير . (٥) في د، م: اوصى . (٦) زيادة من م، أ، وفي هـ: «الآية» .

(٧) صحيح البخاري برقم (٤٤٧٧) وصحيح مسلم برقم (٦٨).

وقوله: ﴿مَنْ إِمْلَاقٍ﴾ قال ابن عباس، وقتادة، والسدي: هو الفقر، أي: ولا تقتلوهم من فقرهم الحاصل، وقال في سورة «سبحان»: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ [الإسراء: ٣١] أي: خشية^(١) حصول فقر، في الأجل؛ ولهذا قال هناك: ﴿نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾، فبدأ برزقهم للاهتمام بهم، أي: لا تخافوا من فقركم بسببهم، فرزقهم على الله. وأما في هذه الآية فلما كان الفقر حاصلًا، قال: ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾؛ لأنه الأهم هاهنا، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾، كقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٣]. وقد تقدم تفسيرها في قوله: ﴿وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٠].

وفي الصحيحين، عن ابن مسعود، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا أحد أغير من الله، من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن»^(٢).

وقال عبد الملك بن عمير، عن وراد، عن مولاة المغيرة قال: قال سعد بن عباد: لو رأيت مع امرأتى رجلاً لضربته بالسيف غير مصفح. فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: «أتعجبون من غيرة سعد! فوالله لانا أغير من سعد، والله أغير منى، من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن». أخرجاه^(٣).

وقال كامل أبو العلاء، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قيل: يا رسول الله، إنا^(٤) نغار. قال: «والله إني لأغار، والله أغير منى، ومن غيرته نهى عن الفواحش»^(٥).

رواه ابن مردويه، ولم يخرج به أحد من أصحاب الكتب الستة، وهو على شرط الترمذي، فقد روى بهذا السند: «أعمار أمتى ما بين الستين إلى السبعين»^(٦).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾، وهذا مما نص تبارك وتعالى على النهى عنه تأكيدًا، وإلا فهو داخل في النهى عن الفواحش ما ظهر منها وما بطن، فقد جاء في الصحيحين، عن ابن مسعود، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله، وأنى رسول الله إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزانى، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة»^(٧).

(١) في م: «خيفة»، وفي أ: «ضيقة».

(٢) صحيح البخارى برقم (٤٦٣٤) وصحيح مسلم برقم (٢٧٦٠).

(٣) صحيح البخارى برقم (٦٨٤٦) وصحيح مسلم برقم (١٤٩٩).

(٤) في م: «أنا».

(٥) ورواه أحمد في مسنده (٣٢٦/٢) من طريق كامل به، قال الهيثمى في المجمع (٤/٣٢٨): «فيه كامل أبو العلاء، وفيه كلام لا يضر وهو ثقة، وبقية رجاله رجال الصحيح».

(٦) سنن الترمذى برقم (٢٣٣١) وقال الترمذى: «هذا حديث حسن غريب من حديث أبي صالح عن أبي هريرة، وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة».

(٧) صحيح البخارى برقم (٦٨٧٨) وصحيح مسلم برقم (١٦٧٦).

وفى لفظ مسلم^(١): «والذى لا إله غيره لا يحل دم رجل مسلم...» وذكره، قال الأعمش: فحدثت به إبراهيم، فحدثني عن الأسود، عن عائشة [رضى الله عنها]^(٢)، بمثله^(٣).

وروى أبو داود، والنسائي، عن عائشة، رضى الله عنها؛ أن رسول الله ﷺ قال: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث خصال: إنا مُحَصَّنٌ يُرْجَمُ، ورجل قتل رجلاً مُتَعَمِّداً فيقتل، ورجل يخرج من الإسلام حارب الله ورسوله، فيقتل أو يصلب أو ينفى من الأرض». وهذا لفظ النسائي^(٤).

وعن أمير المؤمنين عثمان بن عفان، رضى الله عنه، أنه قال وهو محصور: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: رجل كفر بعد إسلامه، أو زنا بعد إحصانه، أو قتل نفساً بغير نفس». فوالله ما زينت في جاهلية ولا إسلام، ولا تميت أن لى بدنى بدلا منه بعد إذ هدانى الله، ولا قتلت نفساً، فبم تقتلونى. رواه الإمام أحمد، والترمذى، والنسائي، وابن ماجه. وقال الترمذى: هذا حديث حسن^(٥).

وقد جاء النهى والزجر والوعيد فى قتل المعاهد - وهو المستامن من أهل الحرب - كما رواه البخارى، عن عبد الله بن عمرو، رضى الله عنهما، عن النبى ﷺ قال: «من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة، وإن ريحها توجد^(٦) من مسيرة أربعين عاماً»^(٧).

وعن أبى هريرة، رضى الله عنه، عن النبى ﷺ قال: «من قتل معاهداً له ذمة الله وذمة رسوله، فقد أخضر بدمه الله، فلا يرح رائحة الجنة، وإن ريحها ليوجد من مسيرة سبعين خريفاً». رواه ابن ماجه، والترمذى وقال: حسن صحيح^(٨).

وقوله: ﴿ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أى: هذا ما^(٩) وصَّاكم به لعلكم تعقلون عنه أمره ونهيه.

﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٢﴾﴾

قال عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: لما أنزل الله: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ و ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا﴾ الآية [النساء: ١٠]، فانظرن من كان عنده يتيم فعزل طعامه من طعامه وشرابه من شرابه، فجعل يفضل الشيء فيحبس له حتى يأكله

(١) فى م: مسلم.

(٢) زيادة من أ.

(٣) صحيح مسلم برقم (١٦٧٦).

(٤) سنن أبى داود برقم (٤٣٥٣) وسنن النسائي (١٠١/٧).

(٥) المسند (٦٣/١) وسنن الترمذى برقم (٢١٥٨) وسنن النسائي (٩٢/٧) وسنن ابن ماجه برقم (٢٥٣٣).

(٦) فى د، م، أ: يوجد.

(٧) صحيح البخارى برقم (٣١٦٦).

(٨) سنن ابن ماجه برقم (٢٦٨٧) وسنن الترمذى برقم (١٤٠٣).

(٩) فى أ: وها.

ويصدق. فاشتد ذلك عليهم، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ، فانزل الله [عز وجل] (١): ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٠]، قال: فخلطوا طعامهم بطعامهم، وشربهم بشرابهم. رواه أبو داود.

وقوله: ﴿حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ قال الشعبي، ومالك، وغير واحد من السلف: يعني: حتى يحتلم.

وقال السدي: حتى يبلغ ثلاثين سنة، وقيل: أربعون سنة، وقيل: ستون سنة. قال: وهذا كله بعيد ههنا، والله أعلم.

وقوله: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾: يأمر تعالى بإقامة العدل في الأخذ والإعطاء، كما توعد على تركه في قوله تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ. وَإِذَا كَانُوا لَهُمْ أَوْزَانُهُمْ يَخْسِرُونَ. أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ. لِيَوْمٍ عَظِيمٍ. يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [المطففين: ١-٦]. وقد أهلك الله أمة من الأمم كانوا يخشون الكيل والميزان.

وفي كتاب الجامع لأئمة عيسى الترمذي، من حديث الحسين بن قيس أبي علي الرحبي، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لأصحاب الكيل والميزان: «إنكم ولستم أمراً هلكت فيه الأمم السالفة قبلكم». ثم قال: لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الحسين، وهو ضعيف في الحديث، وقد روى بإسناد صحيح عن ابن عباس موقوفاً (٢).

قلت: وقد رواه ابن مردويه في تفسيره، من حديث شريك، عن الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «إنكم معشر الموالى قد بشركم الله بخصلتين بها هلكت القرون المتقدمة: الكيل والميزان» (٣).

وقوله تعالى: ﴿لَا تَكْفِفُ^(٤) نَفْسًا إِلَّا وُسْعُهَا﴾ أي: من اجتهد في أداء الحق وأخذه، فإن أخطأ بعد استفراغ وسعه وبذل جهده فلا حرج عليه.

وقد روى ابن مردويه من حديث بَقِيَّةَ، عن مبشر (٥) بن عبيد، عن عمرو بن ميمون بن مهران، عن أبيه، عن سعيد بن المسيب قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْفِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعُهَا﴾ فقال: «من أوفى على يده في الكيل والميزان، والله يعلم صحة نيته بالرفاء فيهما، لم يؤخذ». وذلك تأويل ﴿وُسْعُهَا﴾. هذا مرسل غريب (٦).

(١) زيادة من أ.

(٢) سنن الترمذي برقم (١٢١٧) ورواه البيهقي في شعب الإيمان برقم (٥٢٨٨) وابن عدي في الكامل (٣٥٢/٢) من طريق الحسين بن قيس أبي علي الرحبي به.

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/٣٨٥).

(٤) في أ: «لا يكلف الله».

(٥) في أ: «بشر».

(٦) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/٣٨٤) ولم يعزه لأحد غيره، وفي إسناده بشر بن عبيد الحمصي. قال أحمد: كان يضع

الحديث، وقال البخاري: روى عنه بقية، منكر الحديث.

وقوله: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾ كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ [وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ] ^(١)﴾ [المائدة: ٨]، وكذا التي تشبهها في سورة النساء [الآية: ١٣٥]، يأمر تعالى بالعدل في الفعال والمقال، على القريب والبعيد، والله تعالى يأمر بالعدل لكل أحد، في كل وقت، وفي كل حال.

وقوله: ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾ قال ابن جرير: يقول وبوصية الله التي أوصاكم بها فأوفوا. وإيفاء ذلك: أن تطيعوه فيما أمركم ونهاكم، وتعملوا بكتابه وسنة رسوله، وذلك هو الوفاء بعهد الله.

﴿ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ يقول تعالى: هذا وصاكم به، وأمركم به، وأكد عليكم فيه ﴿تَعَلَّمْ تَذَكَّرُونَ﴾ أي: تتعظون وتنتهون عما ^(٢) كنتم فيه قبل هذا، وقرأ بعضهم بتشديد «الذال»، وآخرون بتخفيفها.

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (١٥٣)﴾

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾، وقوله: ﴿أَتَّبِعُوا الَّذِينَ وَلَا تَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ [الشورى: ١٣]، ونحو هذا في القرآن، قال: أمر الله المؤمنين بالجماعة، ونهاهم عن الاختلاف والفرقة ^(٣)، وأخبرهم أنه إنما ^(٤) هلك من كان قبلهم بالمرء والخصومات في دين الله ونحو هذا. قاله ^(٥) مجاهد، وغيره واحد.

وقال الإمام أحمد بن حنبل: حدثنا الأسود بن عامر: شاذان، حدثنا أبو بكر - هو ابن عياش - عن عاصم - هو ابن أبي النجود - عن أبي وائل، عن عبد الله - هو ابن مسعود، رضى الله عنه - قال: خَطَّ رسول الله ﷺ خطاً بيده، ثم قال: «هذا سبيل الله مستقيماً». وخط على يمينه وشماله، ثم قال: «هذه السبل ليس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو إليه». ثم قرأ: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾.

وكذا رواه الحاكم، عن الأصم، عن أحمد بن عبد الجبار، عن أبي بكر بن عياش، به. وقال: صحيح [الإسناد] ^(٦)، ولم يخرجاه ^(٧).

وهكذا رواه أبو جعفر الرازي، وورقاء وعمرو بن أبي قيس، عن عاصم، عن أبي وائل شقيق ابن سلمة، عن ابن مسعود به مرفوعاً نحوه.

وكذا رواه يزيد بن هارون ومُسَدَّد والنسائي، عن يحيى بن حبيب بن عربي - وابن حبان، من

(٣) في أ: «والفرقة».

(٦) زيادة من م.

(٢) في م: «وتنتهون عما».

(٥) في أ: «قال».

(١) زيادة من م، أ.

(٤) في م: «الله».

(٧) المسند (٤٦٥/١) والمستدرک (٣١٨/٢).

حديث ابن وهب - اربعتهم عن حماد بن زيد، عن عاصم، عن أبي وائل، عن ابن مسعود، به .

وكذا رواه ابن جرير، عن المثني، عن الحُماني، عن حماد بن زيد، به .

ورواه الحاكم عن أبي بكر بن إسحاق، عن إسماعيل بن إسحاق القاضي، عن سليمان بن

حرب، عن حماد بن زيد، به كذلك . وقال: صحيح ولم يخرجناه^(١) .

وقد روى هذا الحديث النسائي والحاكم، من حديث أحمد بن عبد الله بن يونس، عن أبي بكر

ابن عياش، عن عاصم، عن زر، عن عبد الله بن مسعود . به مرفوعاً^(٢) .

وكذا رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه من حديث يحيى الحماني، عن أبي بكر بن عياش، عن

عاصم، عن زر، به .

فقد صححه الحاكم كما رأيت من الطريقتين، ولعل هذا الحديث عند عاصم بن أبي النجود، عن

زر، وعن أبي وائل شقيق بن سلمة كلاهما عن ابن مسعود، به، والله أعلم .

قال الحاكم: وشاهد هذا الحديث حديث الشعبي عن جابر، من وجه غير معتمد^(٣) .

يشير إلى الحديث الذي قال الإمام أحمد، وعبد بن حميد جميعاً - واللفظ لأحمد: حدثنا عبد الله

ابن محمد - وهو أبو بكر بن أبي شيبة - أنبأنا أبو خالد الأحمر، عن مجالد، عن الشعبي، عن جابر

قال: كنا جلوساً عند النبي ﷺ، فخط خطأ هكذا أمامه، فقال: «هذا سبيل الله». وخطين عن يمينه،

وخطين عن شماله، وقال: «هذه سبيل^(٤) الشيطان». ثم وضع يده في الخط الأوسط، ثم تلا هذه

الآية: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ

تَتَّقُونَ﴾ .

ورواه ابن ماجه في كتاب السنة من سننه، واليزار عن أبي سعيد بن عبد الله بن سعيد، عن أبي

خالد الأحمر، به^(٥) .

قلت: ورواه الحافظ ابن مردويه من طريقتين، عن أبي سعيد الكندي، حدثنا أبو خالد، عن

مجالد، عن الشعبي، عن جابر قال: خط رسول الله ﷺ خطأ، وخط عن يمينه خطأ، وخط عن يمينه

خطاً، ووضع يده على الخط الأوسط^(٦)، وتلا هذه الآية: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾^(٧) .

(١) النسائي في السنن الكبرى برقم (١١١٧٤) وتفسير الطبري (١٢/٢٣٠) والمستدرك (٢/٣١٨).

(٢) النسائي في السنن الكبرى برقم (١١١٧٥) والمستدرك (٢/٢٣٩).

(٣) المستدرك (٢/٣١٨).

(٤) في م، أ: «سبيل».

(٥) المستدرك (٣/٣٩٧) وسنن ابن ماجه برقم (١١) وقال البوصيري في الزوائد (١/٤٥): «هذا إسناد فيه مقال من أجل مجالد بن سعيد».

(٦) في د، م: «الأوسط».

(٧) وفي إسناد مجالد بن سعيد فيه كلام.

ولكن العمدة على حديث ابن مسعود، مع ما فيه من الاختلاف إن كان مؤثراً، وقد روى موقوفاً عليه.

وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن عبد الأعلى، حدثنا محمد بن ثور، عن معمر، عن أبان، أن رجلاً قال لابن مسعود: ما الصراط المستقيم؟ قال: تركنا محمد ﷺ في أدناه، وطرفه في الجنة، وعن يمينه جواد، وعن يساره جواد، وثم رجال يدعون من مر بهم. فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به إلى النار، ومن أخذ على الصراط انتهى به إلى الجنة. ثم قرأ ابن مسعود: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ الآية (١).

وقال ابن مردويه: حدثنا أبو عمرو، حدثنا محمد بن عبد الوهاب، حدثنا آدم، حدثنا إسماعيل ابن عياش، حدثنا أبان بن عياش، عن مسلم بن أبي عمران، عن عبد الله بن عمر: سأل عبد الله عن الصراط المستقيم، فقال [له] (٢) ابن مسعود: تركنا محمد ﷺ في أدناه، وطرفه في الجنة، وذكر تمام الحديث كما تقدم، والله أعلم.

وقد روى من حديث النؤاس بن مسمان نحوه، قال الإمام أحمد: حدثنا الحسن بن سوار أبو العلاء، حدثنا ليث - يعني ابن سعد - عن معاوية بن صالح؛ أن عبد الرحمن بن جبير بن نفير حدثه، عن أبيه، عن النؤاس بن مسمان، عن رسول الله ﷺ قال: «ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً، وعن جنبتي الصراط سوران فيهما أبواب مفتحة، وعلى الأبواب ستور مرخاة، وعلى باب الصراط داع يقول: أيها (٣) الناس، ادخلوا الصراط المستقيم جميعاً، ولا تفرجوا (٤) وداع يدعو من جوف (٥) الصراط، فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال: ويحك. لا تفتحه، فإنك إن تفتحه تلجه، فالصراط الإسلام، والسوران حدود الله، والأبواب المفتحة محارم الله، وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله، والداعي من فوق الصراط واعظ الله في قلب كل مسلم».

ورواه الترمذي والنسائي، عن (٦) علي بن حنبل - زاد النسائي - وعمرو بن عثمان، كلاهما عن بَقِيَّةِ بن الوليد، عن يحيى بن سعد، عن خالد بن معدان، عن جبير بن نفير، عن النؤاس بن مسمان، به (٧). وقال الترمذي: حسن غريب.

وقوله: ﴿فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ [فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ]﴾ (٨)، إنما وحد [مبحانه] (٩) سبيله لأن (١٠) الحق واحد؛ ولهذا جمع لتفرقتها وتشعبها، كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾

(١) تفسير الطبري (١٢/ ٢٣٠).

(٢) زيادة من م. (٣) في د، م: أيها.

(٤) في أ: من فوق.

(٥) في أ: من حديث.

(٦) السنن (٢/ ١٨٢) وسنن الترمذي برقم (٢٨٥٩) والنسائي في السنن الكبرى برقم (١١٢٣٣).

(٧) زيادة من أ. (٨) زيادة من م.

(٩) في أ: دلالة.

(١٠) في أ: دلالة.

هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿ [البقرة: ٢٥٧].

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن سنان الواسطي، حدثنا يزيد بن هارون، حدثنا سفيان بن حسين، عن الزهري، عن أبي إدريس الخولاني، عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: «أيكم يبايعني على هذه^(١) الآيات الثلاث؟». ثم تلا: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾، حتى فرغ من ثلاث الآيات، ثم قال: «ومن وثق بيهن أجره على الله، ومن انتقص منهن شيئا أدركه^(٢) الله في الدنيا كانت عقوبته، ومن أخره إلى الآخرة كان أمره إلى الله إن شاء أخذه، وإن شاء عفا عنه^(٣)».

﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٤﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٥٥﴾﴾.

قال ابن جرير: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ تقديره: ثم قل - يا محمد - مخبراً عنا بأننا آتينا موسى الكتاب، بدلالة قوله: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ﴾.

قلت: وفي هذا نظر، وثم ههنا إنما هي لعطف الخبر بعد الخبر، لا للترتيب ههنا، كما قال الشاعر:

قُلْ لِمَنْ سَادَ ثُمَّ سَادَ أَبُوهُ ثُمَّ قَدْ سَادَ قَبْلَ ذَلِكَ جَدُّهُ^(٤)

وههنا لما أخبر الله تعالى عن القرآن بقوله: ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾، عطف بمدح التوراة ورسولها، فقال: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾. وكثيراً ما يقرن سبحانه^(٥) بين ذكر القرآن والتوراة، كقوله تعالى: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِسَانًا عَرَبِيًّا﴾ [الاحقاف: ١٢]، وقوله [في]^(٦) أول هذه السورة: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ لِيَجْزِيَ قَرِاطِيسَ تُدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ [الآية: ٩١]، وبعدها: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ﴾ [الأنعام: ٩٢]، وقال تعالى مخبراً عن المشركين: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى﴾ قال تعالى: ﴿أَو لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلِ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرٍ﴾ [القصص: ٤٨]، وقال تعالى مخبراً عن الجن أنهم قالوا: ﴿قَالُوا يَا قَوْمِ إِنْآ سَمِعْنَا كِتَابًا أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ [وَأِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ]^(٧)﴾ [الاحقاف: ٣٠].

وقوله تعالى: ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا﴾ أي: آتينا الكتاب الذي أنزلناه إليه تماماً كاملاً جامعاً لجميع ما يحتاج إليه في شريعته، كما قال: ﴿وَكُنَّا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الآية [الأعراف: ١٤٥]].

(١) قر م: ٥ هولاء.

(٢) ورواه الحاكم في المستدرک (٣٦٨/٢) من طريق يزيد بن هارون به.

(٤) لم أعرف قائله.

(٥) في أ: ٥: الله تعالى.

(٦) زيادة من أ.

(٧) زيادة من م، أ، وفي هـ: الآية.

وقوله: ﴿عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ أى: جزاء على إحسانه فى العمل، وقيامه بأوامرنا وطاعتنا، كقوله: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ [الرحمن: ٦٠]، وكقوله: ﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا [قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنْتَهِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ]﴾^(١) [البقرة: ١٢٤]، وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [السجدة: ٢٤].

وقال أبو جعفر الرازى، عن الربيع بن أنس: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ يقول: أحسن فيما أعطاه الله.

وقال قتادة: من أحسن فى الدنيا تم له ذلك فى الآخرة.

واختار ابن جرير أن تقدير الكلام: ﴿ثُمَّ﴾^(٢) آتينا موسى الكتاب تمامًا على إحسانه. فكأنه جعل «الذى» مصدرية، كما قيل فى قوله تعالى: ﴿وَوَضَعْنَاكَ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ [التوبة: ٦٩] أى: كخوضهم وقال ابن رَوَاحَةَ:

قَبَّيْتُ اللَّهُ مَا آتَاكَ مِنْ حَسَنٍ
فِي الْمُرْسَلِينَ وَنَصْرًا كَالَّذِي نُصِرُوا^(٣)

وقال آخرون: الذى ههنا بمعنى «الذين».

قال ابن جرير: وقد ذكر عن عبد الله بن معمر: أنه كان يقرؤها: «تماما على الذين أحسنوا».

وقال ابن أبى نجيب، عن مجاهد: ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ قال: على المؤمنين والمحسنين، وكذا قال أبو عبيدة. قال البغوى: والمحسنون: الأنبياء والمؤمنون، يعنى: أظهرنا فضله عليهم.

قلت: كما قال تعالى: ﴿قَالَ يَا مُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلِمَاتِي﴾ [الاعراف: ١٤٤]، ولا يلزم اصطفاؤه على محمد ﷺ خاتم الأنبياء والخليل، عليهما السلام لادلة آخر.

قال ابن جرير: وروى أبو عمرو بن العلاء عن يحيى بن يعمر أنه كان يقرؤها: ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾، رفعا، بتأويل: «على الذى هو أحسن»، ثم قال: وهذه قراءة لا أستجيز القراءة بها، وإن كان لها فى العربية وجه صحيح.

وقيل: معناه: تمامًا على إحسان الله إليه زيادة على ما أحسن الله إليه، حكاه ابن جرير، والبغوى.

ولا منافاة بينه وبين القول الاول، وبه جمع ابن جرير كما بيناه، والله الحمد.

وقوله: ﴿وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾: فيه مدح لكتابه الذى أنزله الله عليه، ﴿لَعَلَّهُمْ يَلْقَاءُ رَبَّهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾. وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتحوه وأنقروا لعلكم ترحمون: فيه الدعوة إلى اتباع القرآن ووصفه بالبركة لمن اتبعه وعمل به فى الدنيا والآخرة.

﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ﴾ (١٥٦)

(١) زيادة من أ.

(٢) البيت فى السيرة النبوية لابن هشام (٣٧٤/٢).

أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَبَ بآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَن آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴿١٥٧﴾

قال ابن جرير: معناه: وهذا كتاب أنزلناه لئلا يقولوا: ﴿إِنَّمَا أُنزِلَ الْكِتَابُ عَلَيَّ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾. يعني: ليقطع عذرهم، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُم مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ قَيُّوْلُوا^(١) رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتَتَّبِعَ آيَاتِكَ [وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ]﴾^(٢) [القصص: ٤٧].

وقوله: ﴿عَلَيَّ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾ قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: هم اليهود والنصارى وكذا قال مجاهد، والسدي، وقتادة، وغير واحد. وقوله: ﴿وَإِن كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ﴾ أي: وما كنا نفهم ما يقولون؛ لأنهم ليسوا بلساننا، ونحن مع ذلك في شغل وغفلة عما هم فيه.

وقوله: ﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ﴾ أي: وقطعنا تعلُّبكم أن تقولوا: لو أننا أنزل علينا ما أنزل عليهم لكاننا أهدى منهم فيما أتوه، كقوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِن جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنَ الْإِحْدَىٰ الْأُمَمِ [فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا تَفَرُّوا]﴾^(٣) [فاطر: ٤٢]، وهكذا قال هاهنا: ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ﴾ يقول: فقد جاءكم من الله على لسان محمد ﷺ النبي العربي قرآن عظيم، فيه بيان للحلال والحرام، وهدى لما في القلوب، ورحمة من الله بعبادة الذين يتبعونه ويفتخون ما فيه.

وقوله: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَبَ بآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا﴾ أي: لم ينتفع بما جاء به الرسول، ولا اتبع ما أرسل به، ولا ترك غيره، بل صدَّف عن اتباع آيات الله، أي: صرف الناس وصدَّهم عن ذلك قاله السدي.

وعن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة: ﴿وَصَدَفَ عَنْهَا﴾: أعرض عنها.

وقول السدي هنا فيه قوة؛ لأنه قال: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَبَ بآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا﴾، كما تقدم في أول السورة: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوْنَ عَنْهُ وَإِن يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ﴾ [الآية: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾ [النحل: ٨٨]، وقال في هذه الآية الكريمة: ﴿سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَن آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾.

وقد يكون المراد فيما^(٤) قال ابن عباس، ومجاهد، وقتادة: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَبَ بآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا﴾ أي: لا آمن بها ولا عمل بها، كقوله تعالى: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى. وَلَكِن كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ [القيامة: ٣١، ٣٢]، ونحو ذلك من الآيات الدالة على اشتغال الكافر على التكذيب بقلبه، وترك

(٢) زيادة من أ، وفي هذه الآية.

(٤) في م: ١٥٠.

(١) في أ: لقالوا.

(٣) زيادة من م، أ، وفي هذه الآية.

العمل بجوارحه، ولكن المعنى الاول أقوى واظهر، والله [تعالى] ^(١) اعلم.

﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انتظروا إِنَّا منتظرون ﴾ (١٥٨) ﴿

يقول تعالى متوعداً للكافرين به، والمخالفين رسله والمكذبين بآياته، والصادقين عن سبيله: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ ﴾، وذلك كائن يوم القيامة. ﴿ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ ﴾ [يوم يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ] ^(٢) الآية، وذلك قبل يوم القيامة كائن من أمارات الساعة وأشراطها كما قال البخارى فى تفسير هذه الآية:

حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا عبد الواحد، حدثنا عمارة، حدثنا أبو زرعة، حدثنا أبو هريرة، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا رآها الناس آمن من عليها. فذلك حين ﴿ لا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ ﴾ ».

حدثنا إسحاق، حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر، عن همام بن منبه، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون، وذلك حين لا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا » ثم قرأ هذه الآية.

هكذا روى هذا الحديث من هذين الوجهين ^(٣). ومن الوجه الاول أخرجه بقية الجماعة فى كتبهم إلا الترمذى، من طرق، عن عمارة بن القعقاع بن شبرمة، عن أبي زرعة بن ^(٤) عمرو بن جرير، عن أبي هريرة، به ^(٥).

وأما الطريق الثانى: فرواه عن إسحاق، غير منسوب، فقيل: هو ابن منصور الكوسج، وقيل: إسحاق بن نصر ^(٦) والله أعلم.

وقد رواه مسلم عن محمد بن رافع النيسابورى، كلاهما عن عبد الرزاق، به ^(٧).

وقد ورد هذا الحديث من طرق آخر عن أبي هريرة، كما انفرد مسلم بروايته من حديث العلاء ابن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الحرقمة، عن أبيه، عن أبي هريرة، به ^(٨).

وقال ابن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا ابن فضيل، عن أبيه، عن أبي حازم، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: « ثلاث إذا خرجن ﴿ لا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا ﴾: طلوع الشمس من مغربها، والدجال، ودابة الارض ».

(١) زيادة من م.

(٢) صحيح البخارى برقم (٤٦٣٥)، (٤٦٣٦).

(٣) فى أ: عن *.

(٤) صحيح مسلم برقم (١٥٧) وسنن أبي داود برقم (٤٣١٢) والسنن الكبرى برقم (١١١٧٧) وسنن ابن ماجه برقم (٤٠٦٨).

(٥) قال الحافظ ابن حجر فى فتح البازى (٢٩٧/٨): جزم خلف بأنه ابن نصر، وأبو مسعود بأنه ابن منصور، وقول خلف أقوى.

(٦) صحيح مسلم برقم (١٥٧).

(٨) صحيح مسلم برقم (١٥٧).

ورواه أحمد، عن وكيع، عن فضيل بن غزوان، عن أبي حازم سلمان، عن أبي هريرة به، وعنده: «والدخان».

ورواه مسلم، عن أبي بكر بن أبي شيبة، وزهير بن حرب، عن وكيع^(١).

ورواه هو أيضا والترمذي، من غير وجه، عن فضيل بن غزوان، به^(٢).

ورواه إسحاق بن عبد الله الفروي، عن مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة. ولكن لم يخرج أحد من أصحاب الكتب من هذا الوجه، لضعف الفروي، والله أعلم.

وقال ابن جرير: حدثنا الربيع بن سليمان، حدثنا شعيب بن الليث، عن أبيه، عن جعفر بن ربيعة، عن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت آمن الناس كلهم، وذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل» الآية^(٣).

ورواه ابن لهيعة، عن الأعرج، عن أبي هريرة، به. ورواه وكيع، عن فضيل بن غزوان، عن أبي حازم، عن أبي هريرة، به.

أخرج هذه الطرق كلها الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره.

وقال ابن جرير: حدثنا الحسن بن يحيى، أخبرنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر، عن أيوب، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها، قبل منه».

لم يخرج أحد من أصحاب الكتب السنة^(٤).

حديث آخر عن أبي ذر الغفاري: في الصحيحين وغيرهما، من طرق، عن إبراهيم بن يزيد بن شريك التيمي، عن أبيه، عن أبي ذر جندب بن جنادة، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «تدري أين تذهب الشمس إذا غربت؟» قلت: لا أدري، قال: «إنها تنتهي دون العرش، ثم تخر ساجدة، ثم تقوم حتى يقال لها: ارجعي^(٥) فيوشك يا أبا ذر أن يقال لها: ارجعي من حيث جئت، وذلك حين: «لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل»^(٦).

حديث آخر عن حذيفة بن أسيد أبي مريجة الغفاري، رضى الله عنه:

قال الإمام أحمد بن حنبل: حدثنا سفيان، عن قرأت، عن أبي الطفيل، عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال: أشرف علينا رسول الله ﷺ من غرفة، ونحن نتذاكر الساعة، فقال: «لا تقوم الساعة

(١) تفسير الطبري (٢٦٥/١٢) والمسند (٤٤٥/٢) وصحيح مسلم برقم (١٥٨).

(٢) صحيح مسلم برقم (١٥٨) وسنن الترمذي برقم (٣٠٧٢).

(٣) تفسير الطبري (٢٥٥/١٢).

(٤) تفسير الطبري (٢٥٦/١٢) ورواه أحمد في مسنده (٢٧٥/٢) من طريق عبد الرزاق به.

(٥) في: ارفعي.

(٦) صحيح البخاري برقم (٤٨٠٣) وصحيح مسلم برقم (١٥٩).

حتى تَرَوَا عشر آيات: طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا، وَالذُّخَانُ، وَالذَّابَّةُ، وَخُرُوجُ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ، وَخُرُوجُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، وَالذُّجَالُ، وَثَلَاثَةُ غُصُوفٍ: خَسْفٌ بِالْمَغْرِبِ، وَخَسْفٌ بِالْمَشْرِقِ، وَخَسْفٌ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَنَارٌ تَخْرُجُ مِنْ قَعْرِ عَدَنَ نَسُوقٍ - أَوْ: تَحْمُشِرُ - النَّاسِ، تَبِيَّتُ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا، وَتَقْبِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا».

وهكذا رواه مسلم وأهل السنن الأربعة^(١)، من حديث فرات القَرَازِ، عن أبي الطفيل عامر بن واثلة، عن حذيفة بن أسيد، به. وقال الترمذى: حسن صحيح.

حديث آخر عن حذيفة بن اليمان، رضى الله عنه:

قال الثورى، عن منصور، عن ربيع، عن حذيفة قال: سألت النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله، ما آية طلوع الشمس من مغربها؟ فقال النبي ﷺ: «تطول تلك الليلة حتى تكون قدر ليلتين، بينما الذين كانوا يصلون فيها، يعملون^(٢) كما كانوا يعملون قبلها والنجوم لا تسرى، قد قامت مكانها، ثم يرقدون، ثم يقومون فيصلون، ثم يرقدون، ثم يقومون فيظل عليهم جنوبهم، حتى يتناول عليهم الليل، فيفزع الناس ولا يصبحون، بينما هم^(٣) ينتظرون طلوع الشمس من مشرقها إذ طلعت من مغربها، فإذا رآها الناس آمنوا، ولا ينفعهم إيمانهم».

رواه ابن مردويه، وليس في الكتب الستة من هذا الوجه^(٤)، والله أعلم.

حديث آخر عن أبي سعيد الخدرى - واسمه: سعد بن مالك بن سنان - رضى الله عنه وأرضاه:

قال الإمام أحمد: حدثنا وكيع، حدثنا ابن أبي ليلى، عن عطية العوفى، عن أبي سعيد الخدرى، عن النبي ﷺ: «يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا» قال: «طلوع الشمس من مغربها».

ورواه الترمذى، عن سفيان بن وكيع، عن أبيه، به. وقال: غريب، ورواه بعضهم ولم يرفعه^(٥).

وفى حديث طلوت بن عباد، عن فضال بن جبير، عن أبي أمامة صدى بن عجلان قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَوَّلَ آيَاتِ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا»^(٦).

وفى حديث عاصم بن أبي النجود، عن زر بن حبیش، عن صفوان بن عسال قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ اللَّهَ فَتَحَ بَابًا قَبْلَ الْمَغْرِبِ عَرَضَهُ سَبْعُونَ عَامًا لِلتَّوْبَةِ»، قال: «لا»^(٧) يفتلق

(١) المسند (٧/٤) وصحيح مسلم برقم (٢٩٠١) وسنن أبي داود برقم (٤٣١١) وسنن الترمذى برقم (٢١٨٣) وسنن ابن ماجه برقم (٤١-٤٤).

(٢) فى ١: رسول الله. (٣) فى ١: «فيعملون». (٤) فى ١: «مع كذلك».

(٥) ذكره السيوطى فى اللآلئ المصنوعة (٣١/١) قال ابن مردويه: حدثنا محمد بن على بن سهل، حدثنا محمد بن يوسف الرازى، حدثنا إدريس بن على الرازى، حدثنا يحيى بن الضريس، عن سفيان الثورى فذكره.

(٦) المسند (٣١/٣) وسنن الترمذى برقم (٣٠٧١) وقد رواه ابن أبي شيبة فى المصنف (١٧٩/١٥) من طريق وكيع، عن ابن أبي ليلى به موقوفا.

(٧) ورواه الطبرانى فى المعجم الأوسط كما فى مجمع الزوائد (٩/٨) وقال الهيثمى: «فيه فضال بن جبير وهو ضعيف، وقد أنكر هذا الحديث».

(٨) فى ٣: «إن».

حتى تطلع الشمس منه». رواه الترمذى وصححه النسائى، وابن ماجه فى حديث طويل^(١).

حديث آخر عن عبد الله بن أبى أوفى:

قال ابن مردويه: حدثنا محمد بن على بن دُحيم، حدثنا أحمد بن حازم، حدثنا ضرار بن صرد، حدثنا ابن فضيل، عن سليمان بن زيد، عن عبد الله بن أبى أوفى قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الليالين على الناس ليلة تعدل ثلاث ليال من لياليكم هذه، فإذا كان ذلك يعرفها المتفلون، يقوم أحدهم فيقرأ حزبه، ثم ينام، ثم يقوم فيقرأ حزبه، ثم ينام. فبينما هم كذلك إذ صاح الناس بعضهم فى بعض فقالوا: ما هذا؟ فيفزعون إلى المساجد، فإذا هم بالشمس قد طلعت من مغربها، ففصحَّ الناس ضجة واحدة، حتى إذا صارت فى وسط السماء رجعت وطلعت من مطلعها». قال: «حيث لا ينفع نصاً إيمانها».

هذا حديث غريب من هذا الوجه^(٢)، وليس هو فى شيء من الكتب الستة.

حديث آخر عن عبد الله بن عمرو^(٣):

قال الإمام أحمد: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، حدثنا أبو حيان، عن أبى زرعة بن عمرو بن جرير قال: جلس ثلاثة نفر من المسلمين إلى مروان بالمدينة فسمعه يقول - وهو يحدث فى الآيات -: إن أولها خروج الدجال. قال: فانصرف النضر إلى عبد الله بن عمرو، فحدثه بالذى سمعه من مروان فى الآيات، فقال^(٤): لم يقل مروان شيئاً قد حفظت من رسول الله ﷺ فى مثل ذلك حديثاً لم أنسه بعد، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول الآيات خروجاً طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة ضحى، فأيتها كانت قبل صاحبها فالأخرى على أثرها». ثم قال عبد الله - وكان يقرأ الكتب -: وأظن أولها خروجاً طلوع الشمس من مغربها، وذلك أنها كلما غربت أنت تحت العرش فسجدت واستأذنت فى الرجوع فأذن لها فى الرجوع، حتى إذا بدا الله أن تطلع من مغربها فعلت كما كانت تفعل: أنت تحت العرش فسجدت واستأذنت فى الرجوع، فلم يرد عليها شيء، ثم تستأذن فى الرجوع فلا يرد عليها شيء، ثم تستأذن فلا يرد عليها شيء، حتى إذا ذهب من الليل ما شاء الله أن يذهب، وعرفت أنه إذا^(٥) أذن لها فى الرجوع لم تدرك المشرق، قالت: ربي، ما أبعد المشرق. من لى بالناس. حتى إذا صار الأفق كأنه طوق استأذنت فى الرجوع، فيقال لها: من مكانك فاطلعي. فطلعت على الناس من مغربها»، ثم تلا عبد الله هذه الآية: «لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ [أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا]»^(٦) الآية.

وأخرجه مسلم فى صحيحه، وأبو داود وابن ماجه، فى سننهما، من حديث أبى حيان التميمي -

(١) سنن الترمذى برقم (٣٥٣٦) وسنن النسائى (٨٣/١) وسنن ابن ماجه برقم (٧٠-٤٤).

(٢) ورواه عبد بن حميد كما فى الدر المنثور (٣/٣٩٢).

(٣) فى أ: اعمر.

(٤) فى أ: «فقال عبد الله».

(٥) فى م: إن.

(٦) زيادة من: م، أ.

واسمه يحيى بن سعيد بن حبان - عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير، به^(١).

حديث آخر عنه:

قال الطبراني: حدثنا أحمد بن يحيى بن خالد بن حبان الرقي، حدثنا إسحاق بن إبراهيم - بن زبير بن الحمصى - حدثنا عثمان بن سعيد بن كثير بن دينار، حدثنا ابن لهيعة، عن حنبل بن عبد الله، عن أبي عبد الرحمن الحجلي^(٢)، عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: قال النبي ﷺ: «إذا طلعت الشمس من مغربها خر إبليس ساجداً ينادى ويجهو: إلهي، مرني أن أسجد لمن شئت». قال: «فيجتمع إليه زبائنه فيقولون: يا سيدهم، ما هذا التضرع؟ فيقول: إنما سألت ربي أن ينظر إلي الوقت المعلوم، وهذا الوقت المعلوم». قال: «ثم تخرج دابة الأرض من صدع في الصفا». قال: «فأول خطوة تضعها بانطاكيا، فتأتي إبليس فتخطمه»^(٣).

هذا حديث غريب جداً وسنده ضعيف^(٤)، ولعله من الزاملتين اللتين أصابهما^(٥) عبد الله بن عمرو يوم اليرموك، فأما رفعه فمكرر، والله أعلم.

حديث آخر عن عبد الله بن عمرو، وعبد الرحمن بن عوف، ومعاوية بن أبي سفيان، رضى الله عنهم أجمعين:

قال الإمام أحمد: حدثنا الحكم بن نافع، حدثنا إسماعيل بن عياش، عن ضَمَمَ بن زُرْعَةَ، عن شريح بن عبيد يردّه إلى مالك بن يخامر، عن ابن السدي؛ أن رسول الله ﷺ قال: «لا تنقطع الهجرة ما دام العدو يقاتل». فقال معاوية، وعبد الرحمن بن عوف، وعبد الله بن عمرو بن العاص: إن النبي ﷺ قال: «إن الهجرة حصلتان: إحداهما^(٦) تهجر السيئات، والأخرى تهاجر^(٧) إلى الله ورسوله، ولا تنقطع ما تقبلت التوبة، ولا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من المغرب»^(٨)، فإذا طلعت طبع على كل قلب بما فيه، وكفى الناس العمل. هذا الحديث حسن الإسناد^(٩)، ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة، والله أعلم.

حديث آخر عن ابن مسعود، رضى الله عنه:

قال عوف الأعرابي، عن محمد بن سيرين، حدثني أبو عبيدة، عن ابن مسعود؛ أنه كان يقول: ما ذكر من الآيات فقد مضى غير أربع: طلوع الشمس من مغربها، والدجال، ودابة الأرض، وخروج يأجوج ومأجوج. قال: وكان يقول: الآية التي تختتم بها الأعمال طلوع الشمس من مغربها، ألم تر أن الله يقول: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ [لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا]﴾^(١٠) الآية كلها، يعنى طلوع

(١) صحيح مسلم برقم (٢٩٤١) وسنن أبي داود برقم (٤٣١٠) وسنن ابن ماجه برقم (٤٠٦٩).

(٢) في أ: «جلى».

(٣) في أ: «فخطمه».

(٤) المعجم الكبير لظهير بن رقم (١١١) «القسم المفرد» وقال الهنسي في المجمع (٨/٨): فيه إسحاق بن إبراهيم بن زبير وهو ضعيف.

(٥) في أ: «أصابها».

(٦) في م: «مغربها».

(٧) في م: «بهاجر».

(٨) المسند (١/١٩٢) وقال الهنسي في المجمع (٥/٢٥١): «ورجال أحمد ثقات».

(٩) زيادة من أ.

الشمس من مغربها^(١).

حديث ابن عباس، رضى الله عنهما:

رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه فى تفسيره من حديث عبد المنعم بن إدريس، عن أبيه، عن وهب ابن منبّه، عن ابن عباس [رضى الله عنه]^(٢) مرفوعاً - فذكر حديثاً طويلاً غريباً منكرًا رفعه، وفيه: «أن الشمس والقمر يطلعان يومئذ مقرونين^(٣)، وإذا نَصَفَا السماء رجعا ثم عادا إلى ما كانا عليه». وهو حديث غريب جداً^(٤)، بل منكر، بل موضوع، [والله أعلم]^(٥)، إن ادعى أنه مرفوع، فأما وقفه على ابن عباس أو وهب بن منبه - وهو الأشبه - فغير مدفوع^(٦)، والله أعلم.

وقال سفيان، عن منصور، عن عامر، عن عائشة [رضى الله عنها]^(٧) قالت: إذا خرج أول الآيات، طُرِحَتِ الأقلام، وحُبِسَتِ الحفظة، وشهدت الأجساد على الأعمال. رواه ابن جرير.

فقوله [عز وجل]^(٨): ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ أى: إذا أنشأ الكافر إيمانًا يومئذ لا يقبل منه، فأما من كان مؤمنًا قبل ذلك، فإن كان مصلحًا فى عمله فهو بخير عظيم، وإن كان مخلطًا فاحدث توبة حينئذ^(٩) لم تقبل منه توبته، كما دلت عليه^(١٠) الأحاديث المتقدمة، وعليه يحمل قوله تعالى: ﴿أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ أى: ولا يقبل منها كَسْبُ عمل صالح إذا لم يكن عاملًا به قبل ذلك.

وقوله: ﴿قُلْ أَنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾: تهديد شديد للكافرين، ووعد أكيد لمن سَوَّفَ بإيمانه وتوبته إلى وقت لا ينفعه ذلك. وإنما كان الحكم هذا عند طلوع الشمس من مغربها، لاقترب وقت القيامة، وظهور أشراطها كما قال: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرَاهُمْ﴾ [محمد: ١٨]، وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ. فَلَمَّ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا [سَبَّحَ اللَّهُ الَّذِي قَدْ خَلَقْتُمْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ]^(١١)﴾ [غافر: ٨٤، ٨٥].

﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاءً لَتَمَنَّاهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (١٥٩).

قال مجاهد، وقتادة، والضحاك، والسدى: نزلت هذه الآية فى اليهود والنصارى.

وقال العوفي، عن ابن عباس فى قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَاءً﴾، وذلك أن اليهود

(١) رواه الطبري فى تفسيره (١٢/٢٦٠).

(٢) زيادة من أ.

(٣) فى م، أ: مقرونين من المغرب.

(٤) ذكره السيوطى فى الدر المنثور (٣/٣٩٦، ٣٩٧) وقال: إسناده واه.

(٥) زيادة من م.

(٦) فى أ: مرفوع.

(٧) فى أ: يومئذ.

(٨) فى م: عليه هذه.

(٩) زيادة من: م، أ، وفى هـ: دلالة.

(١٠) (٧، ٨) زيادة من أ.

والنصارى اختلفوا قبل أن يبعث محمد ﷺ، فتفرقوا. فلما بعث [الله] ^(١) محمداً ﷺ أنزل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْبًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ الآية.

وقال ابن جرير: حدثني سعد بن عمرو السكوني، حدثنا بَقِيَّةُ بن الوليد: كتب إلى عباد بن كثير، حدثني ليث، عن طاوس، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ ﴿الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْبًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾، وليسوا منك، هم أهل البدع، وأهل الشبهات، وأهل الضلالة، من هذه الأمة» ^(٢).

لكن هذا الإسناد لا يصح، فإن عباد بن كثير متروك الحديث، ولم يخلق هذا الحديث، ولكنه وهم في رفعه. فإنه رواه سفیان الثوري، عن ليث - وهو ابن أبي سليم - عن طاوس، عن أبي هريرة، في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْبًا﴾ قال: نزلت في هذه الأمة.

وقال أبو غالب، عن أبي امامة، في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ ^(٣) «وَكَانُوا شِعْبًا» قال: هم الخوارج. وروى عنه مرفوعاً، ولا يصح.

وقال شعبة، عن مجالد، عن الشعبي، عن شريح، عن عمر [رضى الله عنه] ^(٤) أن رسول الله ﷺ قال لعائشة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْبًا﴾ قال: «هم أصحاب البدع».

وهذا رواه ابن مردويه، وهو غريب أيضاً ^(٥)، ولا يصح رفعه.

والظاهر أن الآية عامة في كل من فارق دين الله وكان مخالفاً له، فإن الله بعث رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، وشرعه واحد لا اختلاف فيه ولا افتراق، فمن اختلف فيه ﴿وَكَانُوا شِعْبًا﴾ أي: فرقا كاهل الملل والنحل - وهي الأهواء والضلالات - فالله ^(٦) قد برأ رسوله عما هم فيه. وهذه الآية كقوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ [وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ]﴾ ^(٧) الآية [الشورى: ١٣]، وفي الحديث: «نحن معاشر الأنبياء أولاد علات، ديننا واحد».

فهذا هو الصراط المستقيم، وهو ما جاءت به الرسل، من عبادة الله وحده لا شريك له، والتمسك بشريعة الرسول المتأخر، وما خالف ذلك فضلالات وجهالات وآراء وأهواء، الرسل برآء منها، كما قال: ﴿لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾.

(١) زيادة من أ.

(٢) تفسير الطبري (١٢/ ٢٧٠) ورواه الطبراني في المعجم الأوسط برقم (٣٣٢١) من طريق معلل، عن موسى بن أعين، عن سفیان الثوري، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن أبي هريرة، رضى الله عنه به، وقال: «لم يروه عن سفیان إلا موسى نفرد به معلل». ورواه الطبري في تفسيره (١٢/ ٢٧٠) على أبي هريرة مرفوعاً كما بينه الحافظ ابن كثير.

(٣) زيادة من أ.

(٤) ورواه الطبراني في المعجم الأوسط برقم (٣٣٢٠) وأبو نعيم في الخلية (٤/ ١٣٨) من طريق محمد بن مصفى، عن بَقِيَّةِ بن الوليد، عن شعبة به، وقال الطبراني: «لم يروه عن شعبة إلا بَقِيَّةُ، نفرد به محمد بن مصفى، وهو حديثه».

(٥) في م: «فإنه». (٦) زيادة من م، أ.

وقوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾، كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^(١) [الحج: ١٧]. ثم بين فضله يوم القيامة في حكمه وعدله فقال:

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^(٢).

وهذه الآية الكريمة مفصلة لما أجمل في الآية الأخرى، وهي قوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ [النمل: ٨٩]، وقد وردت الأحاديث مطابقة لهذه الآية، كما قال الإمام أحمد بن حنبل، رحمه الله: حدثنا عفان، حدثنا جعفر بن سليمان، حدثنا الجعد أبو عثمان، عن أبي رجاء العطاردي، عن ابن عباس، رضي الله عنهما^(٣)، عن رسول الله ﷺ، فيما يروى عن ربه، عز وجل^(٤)، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ رَبِّكُمْ [عز وجل]»^(٥) رحيم، مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَ لَهُ حَسَنَةٌ، فَإِنْ عَمَلَهَا كُتِبَتْ لَهُ عَشْرًا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ، إِلَى أضعاف كثيرة. وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ، فَإِنْ عَمَلَهَا كُتِبَتْ لَهُ وَاحِدَةٌ، أَوْ يَمْحُوهَا اللَّهُ، عَزَّ وَجَلَّ، وَلَا يَهْلِكُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا هَالِكٌ». ورواه البخاري، ومسلم، والنسائي، من حديث الجعد بن أبي عثمان، به^(٦).

وقال [الإمام] أحمد أيضًا^(٧) أحمد أيضًا: حدثنا معاوية، حدثنا الأعمش، عن المعرور بن سويد، عن أبي ذر، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله، عز وجل: مَنْ عَمِلَ حَسَنَةً فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَأَزِيدَ. وَمَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَجَزَاؤُهُ مِثْلُهَا أَوْ أَغْفَرَ. وَمَنْ عَمِلَ قُرَابَ الْأَرْضِ خَطِيئَةً ثُمَّ لَقِيَني لَا يَشْرِكُ بِي شَيْئًا جَعَلْتُ لَهُ مِثْلَهَا مَغْفِرَةً. وَمَنْ اقْتَرَبَ إِلَيَّ شِبْرًا اقْتَرَبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَمَنْ اقْتَرَبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا اقْتَرَبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا، وَمَنْ أَتَانِي بِمِشْيِ أُنْتَبَهَ هَرَوَلَةً».

ورواه مسلم عن أبي كريب، عن أبي معاوية، به. وعن أبي بكر بن أبي شيبة، عن وكيع، عن الأعمش، به^(٨). ورواه ابن ماجه، عن علي بن محمد الطنافسي، عن وكيع، به^(٩). وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي: حدثنا شيبان، حدثنا حماد، حدثنا ثابت، عن أنس بن مالك، رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ، فَإِنْ عَمَلَهَا كُتِبَتْ لَهُ عَشْرًا. وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا لَمْ يَكْتَبْ عَلَيْهِ شَيْءٌ، فَإِنْ عَمَلَهَا كُتِبَتْ عَلَيْهِ سَيِّئَةٌ وَاحِدَةٌ»^(١٠).

واعلم أن تارك السيئة الذي لا يعملها على ثلاثة أقسام: تارة يتركها لله [عز وجل]^(١١)، فهذا تكتب له حسنة على كفه عنها الله تعالى، وهذا عمل وثية؛ ولهذا جاء أنه يكتب له حسنة، كما جاء

(١) زيادة من أ، وفي هـ: الآية.

(٢) في م: دعته.

(٣) في م: «تبارك وتعالى».

(٤) زيادة من م، أ.

(٥) صحيح البخاري برقم (٦٤٩١) وصحيح مسلم برقم (١٣١).

(٦) زيادة من م.

(٧) المسند (١٥٣/٥) وصحيح مسلم برقم (٢٦٨٧).

(٨) سنن ابن ماجه برقم (٣٨٢١).

(٩) مسند أبي يعلى (١٧٠/٦) وقال الهيثمي في المجمع (١٤٥/١٠): فرجانه رجوان الصحيح.

(١٠) زيادة من أ.

في بعض ألفاظ الصحيح: «فإنما تركها من جرائم»^(١)، أي: من أجلي. وتارة يتركها نسياناً ودَهولاً عنها، فهذا لا له ولا عليه؛ لأنه لم ينو خيراً ولا فعلاً^(٢) شراً. وتارة يتركها عجزاً وكسلاً بعد السعي في أسبابها والتلبس بما يقرب منها، فهذا يتنزل منزلة فاعلها، كما جاء في الحديث، في الصحيحين: «إذا تواجه المسلمان ببعضهما فإلقتل والمقتول في النار». قالوا: يا رسول الله، هذا القاتل، فما بال المقتول؟ قال: «إنه كان حريصاً على قتل صاحبه»^(٣).

قال الإمام أبو يعلى الموصلي: حدثنا مجاهد بن موسى، حدثنا علي - وحدثنا الحسن بن الصباح وأبو خيثمة - قالوا: حدثنا إسحاق بن سليمان، كلاهما عن موسى بن عبيدة، عن أبي بكر بن عبد الله ابن أنس، عن جده أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «من هم بحسنة كتب الله له حسنة، فإن عملها كتبت له عشراً. ومن هم بسيئة لم تكتب عليه حتى يعملها، فإن عملها كتبت عليه سيئة، فإن تركها كتبت له حسنة. يقول الله تعالى: إنما تركها من مخافتى».

هذا لفظ حديث مجاهد - يعنى ابن موسى^(٤).

وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا شيان بن عبد الرحمن، عن الرُّكَيْنِ بن الربيع، عن أبيه، عن عمه فلان بن عميلة، عن خُرَيْمِ بن فاتك^(٥) الأسدي، أن النبي ﷺ قال: «الناس أربعة، والأعمال ستة. فالناس مومَعٌ له في الدنيا والآخرة، ومومع له في الدنيا مَقْتور عليه في الآخرة، ومَقْتور عليه في الدنيا مومع له في الآخرة، وشَقِيٌّ في الدنيا والآخرة. والأعمال مُوجِبَاتان، ومثل بمثل، وعشرة أضعاف، وبعمائة ضعف؛ فالموجِبَاتان^(٦) من مات مُسْلِماً مؤمناً لا يشرك بالله شيئاً وَجِبَتْ له الجنة، ومن مات كافراً وَجِبَتْ له النار. ومن هم بحسنة فلم يعملها، فعلم الله أنه قد أشعرها قلبه وحرَّص عليها، كتبت له حسنة. ومن هم بسيئة لم تكتب عليه، ومن عملها كتبت واحدة ولم تضاعف عليه. ومن عمل حسنة كانت عليه^(٧) بعشرة أمثالها. ومن أنفق نفقة في سبيل الله، عز وجل، كانت له بعمائة ضعف»^(٨).

ورواه الترمذي والنسائي، من حديث الرُّكَيْنِ بن الربيع، عن أبيه، عن بشير بن عميلة، عن خُرَيْمِ بن فاتك، به ببعضه^(٩). والله أعلم.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو زُرْعَةَ، حدثنا عبيد الله بن عمر الفواريري، حدثنا يزيد بن زُرَيْعٍ،

(١) جزء من حديث رواه مسلم في صحيحه برقم (١٢٩) من حديث أبي هريرة، رضى الله عنه.

(٢) في أ: عمل.

(٣) صحيح البخارى برقم (٣١) وصحيح مسلم برقم (٢٨٨٨) من حديث أبي بكر نعيم بن الحارث، رضى الله عنه.

(٤) ذكره أخايف ابن حجر في الطالب العالية (٢١٨/٣) ونسبه لابي يعلى، وفي إسناده موسى بن عبيدة الريدى وهو ضعيف.

(٥) في أ: قائم.

(٦) في أ: والموجِبَاتان.

(٧) في م، أ: له.

(٨) المسند (٣٤٥/٤).

(٩) سنن الترمذى برقم (١٦٢٥) والنسائى فى السنن الكبرى برقم (١١٠٢٧) وقال الترمذى: «فى الباب عن أبى هريرة، وهذا حديث حسن إنما نعرفه من حديث الركين بن الربيع».

حدثنا حبيب المعلم، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ قال: «يحضر الجمعة ثلاثة نفر: رجل حضرها بقلوبه فهو حظها منها، ورجل حضرها بدعاء، فهو رجل دعا الله، فإن شاء أعطاه، وإن شاء منعه، ورجل حضرها بإنصات وسكوت ولم يتخط رقبة مسلم ولم يؤذ أحداً، فهي^(١) كفارة له إلى الجمعة التي تليها وزيادة ثلاثة أيام؛ وذلك لأن الله يقول: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾»^(٢).

وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني: حدثنا هاشم بن مرثد، حدثنا محمد بن إسماعيل، حدثني أبي، حدثني ضَمَّضَم بن ذرعة، عن شريح بن عبيد، عن أبي مالك الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «الجمعة كفارة لما بينها وبين الجمعة التي تليها»^(٣) وزيادة ثلاثة أيام؛ وذلك لأن الله تعالى قال: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾»^(٤).

وعن أبي ذر، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام ثلاثة أيام من كل شهر فقد صام الدهر كله».

رواه الإمام أحمد - وهذا لفظه - والنسائي، وابن ماجه، والترمذي^(٥) وزاد: «فأنزل الله تصديق ذلك في كتابه: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ اليوم بعشرة أيام»، ثم قال: هذا حديث حسن. وقال ابن مسعود: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾: من جاء به لا إله إلا الله، ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسُّيِّئَةِ﴾ يقول: بالشرك.

وهكذا ورد عن جماعة من السلف.

وقد ورد فيه حديث مرفوع - الله أعلم بصحته، لكنى لم أراه^(٦) من وجه يثبت - والأحاديث والآثار في هذا كثيرة جداً، وفيما ذكر كفاية، إن شاء الله، وبه الثقة.

﴿قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٦١) قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٢) لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ (١٦٣)﴾

يقول [الله]^(٧) تعالى أمراً نبيه ﷺ^(٨) سيد المرسلين أن يخبر بما أنعم الله به عليه من الهداية إلى صراطه المستقيم، الذي لا اعوجاج فيه ولا انحراف: ﴿دِينًا قِيمًا﴾ أى: قائماً ثابتاً، ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ كقولهم: ﴿وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [البقرة: ١٣٠]، وقوله: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ

(١) في م: «قائماً».

(٢) ورواه أبو داود في السنن برقم (١١١٣) وابن عزيمة في صحيحه برقم (١٨١٣) من طريق يزيد بن ذريح به.

(٣) في أ: «قلها».

(٤) المعجم الكبير (٢٩٨/٣) وقال الهيثمي في المجمع (١٧٣/٢): «فيه محمد بن إسماعيل بن عياش عن أبيه، قال أبو حاتم: لم يسع من أبيه شيئاً».

(٥) السنن (١٤٥/٥) وسنن النسائي (٢١٩/٤) وسنن ابن ماجه برقم (١٧٠٨) وسنن الترمذي برقم (٧٦٢).

(٦) في أ: «ليه».

(٧) زيادة من م.

(٨) في أ: «لم أروه».

إبراهيم ﴿الحج: ٧٨﴾، وقوله: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . شَاكِرًا لِّأَنْعَمِهِ اجْتِبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ . ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التحل: ١٢٠-١٢٣].

وليس يلزم من كونه [عليه السلام]^(١) أمرًا باتباع ملة إبراهيم الحنيفية أن يكون إبراهيم أكمل منه فيها؛ لأنه، عليه السلام^(٢)، قام بها قياماً عظيماً، وأكملت له إكمالاً تاماً لم يسبقه أحد إلى هذا الكمال؛ ولهذا كان خاتم الأنبياء، وميد ولد آدم على الإطلاق، وصاحب المقام المحمود الذي يرهب^(٣) إليه الخلق حتى إبراهيم الخليل، عليه السلام.

وقد قال ابن مردويه: حدثنا محمد بن عبد الله بن حفص، حدثنا أحمد بن عيسى، حدثنا أبو داود الطيالسي، حدثنا شعبة، أنبأ سلمة بن كهيل، سمعت ذر بن عبد الله الهمداني، يحدث عن ابن أبي عمير، عن أبيه قال: كان رسول الله ﷺ إذا أصبح قال: «أصبحنا على ملة الإسلام، وكلمة الإخلاص، ودين نبينا محمد، وملة [أبيننا]^(٤) إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين»^(٥).

وقال الإمام أحمد: حدثنا يزيد، أخبرنا محمد بن إسحاق، عن داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: قيل لرسول الله ﷺ: أي الأديان أحب إلى الله؟ قال: «الحنيفية السمحة»^(٦).

وقال [الإمام]^(٧) أحمد أيضاً: حدثنا سليمان بن داود، حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، رضى الله عنها، قالت: وضع رسول الله ﷺ ذقني على منكبي، لآنظر إلى زفن الحبشة، حتى كنت التي مللت فانصرفت عنه.

قال عبد الرحمن، عن أبيه قال: قال لى عروة: إن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ يوماً: «لن تعلم^(٨) يهود أن في ديننا فحة، إنى أرسلت بحنيفة سمحة»^(٩).

أصل الحديث مخرج في الصحيحين، والزيادة لها شواهد من طرق عدة، وقد استقصيت طرقها في شرح البخارى، والله الحمد والمنة.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾: يأمره تعالى أن يخبر المشركين الذين يعبدون غير الله ويذبحون لغير اسمه، أنه مخالف لهم في ذلك، فإن صلاته لله ونسكه على اسمه وحده لا شريك له، وهذا كقوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ [الكوثر: ٢] أى: أخلص له صلاتك^(١٠) وذبيحتك، فإن المشركين كانوا يعبدون الأصنام ويذبحون لها، فأمره الله تعالى

(١) زيادة من م. (٢) في أ: ﷺ. (٣) في م: يرغب.

(٤) زيادة من أ. (٥) ورواه أحمد في مسنده (٤٠٦/٣) من طريق محمد بن جعفر عن شعبة به، قال الهيثمي في المجمع (١١٦/١٠): رجاله رجال

الصحيح.

(٦) المسند (٢٣٦/١) وقال الهيثمي في المجمع (٦٠/١): فيه ابن إسحاق وهو مدلس ولم يصرح بالسماع.

(٧) زيادة من أ. (٨) في م: يعلم.

(٩) المسند (١١٦/٦).

(١٠) في م: الصلاتك.

بمخالفتهم والانحراف عما هم فيه، والإقبال بالقصد والنية والعزم على الإخلاص لله تعالى.

قال مجاهد في قوله: ﴿إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾ قال: النسك: الذبح في الحج والعمرة.

وقال الثوري، عن السدي، عن سعيد بن جبير: ﴿وَنُسُكِي﴾ قال: ذبحي. وكذا قال السدي والضحاك.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن عوف، حدثنا أحمد بن خالد الوهبي، حدثنا محمد بن إسحاق، عن زيد بن أبي حبيب، عن ابن عباس، عن جابر بن عبد الله قال: ضحى رسول الله ﷺ في يوم عيد بكبشين وقال حين ذبحهما^(١): «وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، ﴿إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾»^(٢).

وقوله: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ قال قتادة: أي من هذه الأمة.

وهو كما قال، فإن جميع الأنبياء قبله كلهم كانت دعوتهم إلى الإسلام، وأصله عبادة الله وحده لا شريك له، كما قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، وقد أخبر تعالى عن نوح أنه قال لقومه: ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَاءَ لَكُمْ مِنْ أُجْرِي إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس: ٧٢]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ. إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ. وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٠ - ١٣٢]، وقال يوسف، عليه السلام: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١]، وقال موسى: ﴿يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ. فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِقَوْمِ الْعَالَمِينَ. وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [يونس: ٨٤ - ٨٦]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكَمُ بِهَا الشُّيُوعُ الَّذِينَ اسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ [بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ]﴾^(٣) الآية [المائدة: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [المائدة: ١١١].

فاخير [الله]^(٤) تعالى أنه بعث رسله بالإسلام، ولكنهم متفاوتون فيه بحسب شرائعهم الخاصة التي ينسخ بعضها بعضاً، إلى أن نسخت بشريعة محمد ﷺ التي لا تنسخ أبد الأبد، ولا تزال

(١) في د: وجههما.

(٢) وفي إسناده انقطاع، فإن يزيد بن أبي حبيب ثم يسع من ابن عباس، قال الدارقطني في الثعلب: لم يسع من أحد من الصحابة.

(٤) زيادة من أ.

(٣) زيادة من م، أ.

قائمة منصور، وأعلامها مشهورة^(١) إلى قيام الساعة؛ ولهذا قال عليه [الصلاة] ^(٢) السلام: «نحن معاشر الأنبياء أولاد علاتٍ ديننا واحدة»^(٣). فإن أولاد العلات هم الأخوة من أب واحد وأمهات شتى، فالدين واحد وهو عبادة الله وحده لا شريك له، وإن تنوعت الشرائع التي هي بمنزلة الأمهات، كما أن إخوة الأخياف^(٤) عكس هذا، بنو الأم الواحدة من آباء شتى، والأخوة الأعيان الأشقاء من أب واحد وأم واحدة، والله أعلم.

وقد قال الإمام أحمد: حدثنا أبو سعيد، حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الماجشون، حدثنا عبد الله ابن الفضل الهانسي، عن الأعرج، عن عبيد الله بن أبي رافع، عن علي رضي الله عنه؛ أن رسول الله ﷺ كان إذا كبر استفتح، ثم قال: «وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ» [الأنعام: ٧٩]، «إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ» ، اللهم أنت الملك، لا إله إلا أنت، أنت ربى وأنا عبدك، ظلمت نفسى واعترفت بذنبي، فاغفر لى ذنوبى جميعاً، لا^(٥) يغفر الذنوب إلا أنت. واهدنى لأحسن الأخلاق لا يهدى لأحسنها إلا أنت. واصرف عنى سيئها لا يصرف عنى سيئها إلا أنت. تباركت وتعاليت، أستغفرك وأتوب إليك.

ثم ذكر تمام الحديث فيما يقوله فى الركوع والسجود والتشهد. وقد رواه مسلم فى صحيحه^(٦).

﴿ قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ أْبْيِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ (١٦٤)

يقول تعالى: ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء المشركين بالله فى إخلاص العبادة له والتوكل عليه: ﴿أَغْيَرَ اللَّهُ أْبْيِي رَبًّا﴾ أى: أطلب ربا سواه، وهو رب كل شىء، يربىنى ويحفظنى ويكلزنى ويدبر أمرى، أى: لا أتوكل إلا عليه، ولا أنيب إلا إليه؛ لأنه رب كل شىء ومليكه، وله الخلق والأمر.

هذه^(٧) الآية فيها الأمر بإخلاص التوكل، كما تضمنت الآية التى قبلها إخلاص العبادة له^(٨) لا شريك له. وهذا المعنى يقرون بالآخر كثيراً [فى القرآن]^(٩)، كما قال^(١٠) تعالى مرشداً لعباده أن يقولوا: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]، وقوله: ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ [هود: ١٢٣]، وقوله: ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنًا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا﴾ [الملك: ٢٩]، وقوله: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ [المزمل: ٩]، وأشبهاء ذلك من الآيات.

وقوله: ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ إخبار عن الواقع يوم القيامة فى

(١) فى أ: مشهورة.

(٢) رواه البخارى فى صحيحه برقم (٣٤٤٢، ٣٤٤٣) من حديث أبي هريرة، رضى الله عنه.

(٣) فى أ: الاختان.

(٤) فى م: إله لا.

(٥) السنن (٩٤/١) وصحيح مسلم برقم (٧٧١).

(٦) زيادة من أ.

(٧) فى أ: وحده.

(٨) فى م: فهذه.

(٩) فى أ: كقولها.

جزاء الله تعالى وحكمه وعدله، أن النفوس إنما تجازى بأعمالها^(١)، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، وأنه لا يحمل من خطيئة أحد على أحد. وهذا من عدله تعالى، كما قال: ﴿وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ [فاطر: ١٨]، وقوله: ﴿فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ [طه: ١١٢]، قال علماء التفسير^(٢): فلا يظلم بأن يحمل عليه سيئات غيره، ولا يهضم بأن ينقص من حسنة. وقال تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ. إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ [المدثر: ٢٨، ٢٩]، معناه: كل نفس مرتبة بعملها السئ إلا أصحاب اليمين، فإنه قد تعود^(٣) بركات أعمالهم الصالحة على ذرايعهم، كما قال في سورة الطور: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الآية: ٢١]، أى: ألحقنا بهم ذرياتهم في المنزلة الرفيعة في الجنة، وإن لم يكونوا قد شاركوهم في الأعمال، بل في أصل الإيمان، ﴿وَمَا أَلَتَاهُمْ﴾ أى: أنقصنا أولئك السادة الرفعاء من أعمالهم شيئاً حتى ساويناهم وهؤلاء الذين هم انقص منهم منزلة، بل رفعهم تعالى إلى منازل الآباء ببركة أعمالهم، بفضلهم ومنتهم^(٤)، ثم قال: ﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ [الطور: ٢١] أى: من شر.

وقوله: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ أى: اعملوا على مكانتكم إننا عاملون على ما نحن عليه، فستعرضون ونعرض عليه، وينبئنا وأبائكم بأعمالنا وأعمالكم، وما كنا نختلف فيه في الدار الدنيا، كما قال تعالى: ﴿قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أُجْرِمْنَا وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ. قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ [سبأ: ٢٥، ٢٦].

﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيُبْلِغَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١٦٥).

يقول تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ ﴾ أى: جعلكم تعمرون الأرض جيلاً بعد جيل، وقرناً بعد قرن، وخلقنا بعد سلف. قاله ابن زيد وغيره، كما قال: ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴾ [الزخرف: ٦٠]، وكقوله تعالى: ﴿ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ﴾ [النمل: ٦٢]، وقوله: ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ [البقرة: ٣٠]، وقوله: ﴿ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَهْلِكَ عَدُوُّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف: ١٢٩].

وقوله: ﴿ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ﴾ أى: فاوت بينكم في الأرزاق والأخلاق، والمحاسن والمساوى، والمناظر والأشكال والألوان، وله الحكمة في ذلك، كقوله: ﴿ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا ﴾ [الزخرف: ٣٢]، وقوله [تعالى]: ﴿^(٥) أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴾ [الإسراء: ٢١].

(١) في م: بالأعمال.

(٢) في د، م، أ: العلماء بالتفسير.

(٣) في أ: يورده.

(٤) زيادة من أ.

(٥) في أ: ومثله.

وقوله: ﴿لِيَبْلُوكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ أي: ليختبركم في الذي أنعم به عليكم وامتنحنكم به، ليختبر الغنى في غناه ويسأله عن شكره، والفقير في فقره ويسأله عن صبره.

وقد روى مسلم في صحيحه، من حديث أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الدُّنْيَا حُلْوَةٌ خَضِرَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا لِيَنْظُرَ كَيْفَ^(١) تَعْمَلُونَ، فَاتَّقُوا الدُّنْيَا، وَاتَّقُوا النَّسَاءَ، فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنَى إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ»^(٢).

وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾: ترهيب وترغيب، أن حسابه وعقابه سريع من^(٣) عصاه وخالف رسله ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لمن وآلاه واتبع رسله فيما جازوا به من خير وطلب.

وقال محمد بن إسحاق: يرحم العباد على ما فيهم. رواه ابن أبي حاتم.

وكثيرا ما يقرون تعالى في القرآن بين هاتين الصفتين، كما قال [تعالى]^(٤): وقوله: ﴿نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾ [الحجر: ٤٩، ٥٠]، [وقوله]^(٥): ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَقْبَرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الرعد: ٦] وغير ذلك من الآيات المشتملة على الترغيب والترهيب، فتارة يدعو عباده إليه بالرغبة وصفة الجنة والترغيب فيما لديه، وتارة يدعوهم إليه بالرهبة وذكر النار وأنكالها وعذابها والقيامة وأهوالها، وتارة بهذا وبهذا لِيُنَجِّحَ فِي كُلِّ بِحْسَبِهِ . جَعَلْنَا اللَّهُ مِنْ^(٦) أَطَاعِهِ فِيمَا أَمَرَ، وَتَرَكَ مَا عَنْهُ نَهَى وَزَجَرَ، وَصَدَقَهُ فِيمَا أَخْبَرَ، إِنَّهُ قَرِيبٌ مَّجِيبٌ سَمِيعُ الدُّعَاءِ، جَوَادٌ كَرِيمٌ وَهَابٌ.

وقد قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرحمن، حدثنا زهير، عن العلاء، عن أبيه، عن أبي هريرة [رضى الله عنه]^(٧) عن النبي ﷺ قال: «لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بأجنة أحد، ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من الجنة أحد، خلق الله مائة رحمة فوضع واحدة بين خلقه يتراحمون بها، وعند الله تسعة وتسعون».

ورواه الترمذي، عن قتيبة، عن عبد العزيز الدراوردي، عن العلاء به. وقال: حسن [صحيح]^(٨).
ورواه مسلم عن يحيى بن يحيى وقتيبة وعلى بن حنبل، ثلاثتهم عن إسماعيل بن جعفر، عن العلاء^(٩).

[آخر تفسير سورة الأنعام والله الحمد والمنة]^(١٠)

(١) في أ: فتاظر ماذا.

(٢) صحيح مسلم برقم (٢٧٤٢).

(٣) في أ: فيمن.

(٤) (٥، ٤) زيادة من أ.

(٥) (٨، ٧) زيادة من أ.

(٦) في أ: فيسن.

(٧) التمسد (٤٨٤/٢) وسنن الترمذي برقم (٣٥٤٢) ورواه مسلم في صحيحه برقم (٢٧٥٢) حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر،

عن إسماعيل بن جعفر به.

(٨) (١٠) زيادة من م، أ.

تفسير سورة الأعراف

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الْقَصَصَ ١﴾ كِتَابٌ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ .

قد تقدم الكلام في أول «سورة البقرة» على ما يتعلّق بالحروف وبسطه، واختلاف الناس فيه.

وقال ابن جرير: حدثنا سفيان بن وكيع، حدثنا أبي، عن شريك، عن عطاء بن السائب، عن أبي الضحى، عن ابن عباس: ﴿الْقَصَصَ﴾: أنا الله أفصل وكذا قال سعيد بن جبيرة.

[قوله] (١): ﴿كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ أي: هذا كتاب أنزل إليك، أي: من ربك، ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾ قال مجاهد، [وعطاء] (٢)، وقتادة والسدي: شك منه.

وقيل: لا تخرج به في إيلاغه والإنذار به [واصبر] (٣) كما صبر أولو العزم من الرسل؛ ولهذا قال: ﴿لِتُنذِرَ بِهِ﴾ أي: أنزل إليك لتذر به الكافرين، ﴿وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

ثم قال تعالى مخاطباً للعالم: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي: اقتفوا آثار النبي الأمام الذي جاءكم بكتاب أنزل من رب كل شيء ومليكه، ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ أي: لا تخرجوا عما جاءكم به الرسول إلى غيره، فتكونوا قد عدلتم عن حكم الله إلى حكم غيره.

﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ كقوله: ﴿وَمَا أَكْثَرَ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِطُغْيَانٍ﴾ [يوسف: ١٠٣]، وقوله: ﴿وَإِن تَطَّعْ أَكْثَرَ مَن فِي الْأَرْضِ يُضَلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٦]، وقوله: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦].

﴿وَكَمْ مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ٤﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَن قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ٥﴾ فَلَنَسْتَلْنَ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْتَلْنَ الْمُرْسَلِينَ ٦﴾ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِم بِعَلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ٧﴾ .

يقول تعالى: ﴿وَكَمْ مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ أي: بمخالفة رسلنا وتكذيبهم، فأعقبهم ذلك حزى الدنيا موصولاً بذل الآخرة، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [الأنعام: ١٠]، وقال تعالى: ﴿فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِبَةٌ﴾

(١) في: أوكابين.

(٢) زيادة من ك، م، أ.

(٣) زيادة من م.

(٤) زيادة من د.

عَلَى عُرُوشِهَا وَيَعْرِى مَعْطَلَةٌ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ ﴿الْحَجِج: ٤٥﴾، وقال تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِشَتَهَا فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ يَكُنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾ [القصص: ٥٨].

وقوله: ﴿فَجَاءَهَا بِأَسَاتِينًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ أى: فكان منهم من جاءه أمر الله وبأسه ونقمته ﴿بَيِّنَاتًا﴾ أى: ليلا ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾: من القيلولة، وهى: الاستراحة وسط النهار. وكلا الوقتين وقت غفلة ولهو^(١)، كما قال [تعالى]: ﴿أَفَأَمَّنْ أَهْلُ الْقَرْيَةِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا بَيِّنَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ. أَوْ أَمَّنْ أَهْلُ الْقَرْيَةِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا ضَعْفَى وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الاعراف: ٩٧، ٩٨]، وقال: ﴿أَفَأَمَّنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ. أَوْ يَأْخُذُهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ. أَوْ يَأْخُذُهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [النحل: ٤٥ - ٤٧].

وقوله: ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسًا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ أى: فما كان قولهم عند مجيء العذاب إلا أن اعترفوا بذنوبهم، وأنهم حقيقون بهذا. كما قال تعالى: ﴿وَكَمْ قَصَصْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ. فَلَمَّا أَحْسَبُوا أَنَّ بَأْسًا إِذَا هُمْ بِهَا يَرْكُضُونَ. لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَاكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ. قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ. فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا﴾^(٢) [الانباء: ١١ - ١٥].

وقال ابن جرير: فى هذه الآية الدلالة الواضحة على صحة ما جاءت به الرواية عن رسول الله ﷺ من قوله: «ما هلك قوم حتى يُعذروا من أنفسهم»، حدثنا بذلك ابن حميد، حدثنا جرير، عن أبى سنان، عن عبد الملك بن ميسرة الزرّاد قال: قال عبد الله بن مسعود [رضى الله عنه]^(٤): قال رسول الله ﷺ: «ما هلك قوم حتى يُعذروا من أنفسهم». قال: قلت لعبد الملك: كيف يكون ذلك؟ قال: فقرأ هذه الآية: ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسًا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾^(٥).

وقوله: ﴿فَلَنَسْتَلْنَ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ﴾ الآية، كقوله [تعالى]: ﴿٦﴾: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [القصص: ٦٥]، وقوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١٠٩]، فالربُّ تبارك وتعالى يوم القيامة يسأل الامم عما أجابوا رسله فيما أرسلهم به، ويسأل الرسل أيضا عن إبلاغ^(٧) رسالاته؛ ولهذا قال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس، فى تفسير هذه الآية: ﴿فَلَنَسْتَلْنَ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْتَلْنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ قال: يسأل الله الناس عما أجابوا المرسلين، ويسأل المرسلين عما بلغوا.

وقال ابن مردويه: حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم، حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن، حدثنا أبو سعيد الكندى، حدثنا المحاربى، عن ليث، عن نافع، عن ابن عمر [رضى الله عنهما]^(٨) قال: قال رسول الله ﷺ: «كلكم راعٍ وكلكم مسؤول عن رعيته»، فالإمام يُسأل عن الرجل^(٩)،

(١) فى ك: «لهو وغفلة».

(٢) زيادة من أ.

(٣) زيادة من ك، د، هـ، وفى هـ: «إلى قوله».

(٤) زيادة من أ.

(٥) تفسير الطبرى (١٢/٣٠٤).

(٦) زيادة من ك، م، أ.

(٧) فى ك، م: «بلاغ».

(٨) زيادة من أ.

(٩) فى ك: «عن رعيته».

والرجل يسأل عن أهله^(١)، والمرأة تسأل عن بيت زوجها، والعبد يسأل عن مال سيده. قال الليث: وحدثني ابن طاوس، مثله، ثم قرأ: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٢).

وهذا الحديث مُخَرَّجٌ فِي الصَّحِيحِينَ بِدُونِ هَذِهِ الزِّيَادَةِ^(٣).

وقال ابن عباس: ﴿فَلَنَقْصَنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾: يوضع الكتاب يوم القيامة، فيتكلم بما كانوا يعملون، ﴿وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ يعني: أنه تعالى يخبر عباده يوم القيامة بما قالوا وبما عملوا، من قليل وكثير، وجليل وحقيق؛ لأنه تعالى شهيد على كل شيء، لا يغيب عنه شيء، ولا يغفل عن شيء، بل هو العالم بخائنة الأعين وما تخفي الصدور، ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام: ٥٩].

﴿وَالْوِزْنَ يُوزَنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٨) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ (٩).

يقول [تبارك و] (٤) تعالى: ﴿وَالْوِزْنَ﴾ أى: للأعمال^(٥) يوم القيامة ﴿الْحَقُّ﴾ أى: لا يظلم تعالى أحداً، كما قال تعالى: ﴿وَنُضِعَ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِنا حَاسِبِينَ﴾ [الأنبياء: ٤٧]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٠]، وقال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ . فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ . وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ . فَأَمَّهُ هَاطِيَةٌ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ . نَارُ حَامِيَةٍ﴾ [القارعة: ٦ - ١١]، وقال تعالى: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ . فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١ - ١٠٣].

فصل:

والذى يوضع فى الميزان يوم القيامة^(٦) قيل: الأعمال وإن كانت أعراضاً، إلا أن الله تعالى يقبها يوم القيامة أجساماً.

قال البغوى: يروى هذا عن ابن عباس^(٧)، كما جاء فى الصحيح من أن «البقرة» و «آل عمران» يأتیان^(٨) يوم القيامة كأنهما غمامتان - أو: غيابتان - أو فرقان من طير صواف. من ذلك فى الصحيح قصة القرآن وأنه يأتى صاحبه فى صورة شاب شاحب اللون، فيقول: من أنت؟ فيقول: أنا القرآن الذى

(١) فى أ: «أهل بيته».

(٢) وفى إسناده عبد الرحمن بن محمد الحارثى، قال ابن معين: يروى التاكبير عن المجهولين، ولكن روى من وجه آخر عن نافع عن ابن عمر وفى الصحيحين.

(٣) صحيح البخارى برقم (٥١٨٨) وصحيح مسلم برقم (١٨٢٩).

(٤) زيادة من أ.

(٥) فى ك: «الأعمال».

(٦) فى ك: «يوم القيامة فى الميزان».

(٧) معالم التنزيل للبغوى (٣/٢١٥).

(٨) فى أ: «تأتیان».

أسهرت ليلك وأظلمات نهارك^(١). وفي حديث البراء، في قصة سؤال القبر: «فيا ترى المؤمن شابٌ حسن اللون طيبٌ الريح، فيقول: من أنت؟ فيقول: أنا عمك الصالح»^(٢). وذكر عكسه في شأن الكافر والمنافق.

وقيل: يوزن كتاب الأعمال، كما جاء في حديث البطاقة، في الرجل الذي يؤتى به ويوضع له في كفه تسعة وتسعون سجلاً، كل سجل مَدَّ البصر، ثم يؤتى بتلك البطاقة فيها: «لا إله إلا الله» فيقول: يارب، وما هذه البطاقة مع هذه السجلات؟ فيقول الله تعالى: إنك لا تُظلم. فتوضع تلك البطاقة في كفة الميزان. قال رسول الله ﷺ: «فَطَاشَتِ السَّجَلَاتُ، وَثَقُلَتِ الْبَطَاقَةُ».

رواه الترمذي بنحو من هذا^(٣)، وصححه.

وقيل: يوزن صاحب العمل، كما في الحديث: «يُؤْتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالرَّجُلِ السَّمِينِ، فَلَا يُزَنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ»^(٤). ثم قرأ: ﴿فَلَا نَقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا﴾ [الكهف: ١٠٥].

وفي مناقب عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ قال: «أَتَعْجِبُونَ مِنْ دِقَّةِ سَاقِيهِ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَهَمَا فِي الْمِيزَانِ أَثْقَلُ مِنْ أَحَدٍ»^(٥).

وقد يمكن الجمع بين هذه الآثار بأن يكون ذلك كله صحيحاً، فتارة^(٦) توزن الأعمال، وتارة توزن مجالها، وتارة يوزن فاعلها، والله أعلم.

﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ (٦٠)

يقول تعالى ممثنا على عبده^(٨) فيما مكن لهم من أنه جعل الأرض قراراً، وجعل لها رواسي وأنهاراً، وجعل لهم فيها منازل وبيوتاً، وأبواب منافعها، وسخر لهم السحاب لإخراج أرزاقهم منها، وجعل لهم فيها معاش، أي: مكاسب وأسباباً يتجرون فيها، ويتسببون أنواع الأسباب، وأكثرهم مع هذا قليل الشكر على ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ [إبراهيم: ٣٤].

وقد قرأ الجميع ﴿مَعَايِشَ﴾ بلا همز، إلا عبد الرحمن بن هرمز الأعرج فإنه همزها. والصواب الذي عليه الأكثر بلا همز؛ لأن معاش جمع معيشة، من عاش يعش عيشاً، ومعيشة أصلها «مَعِيشَةٌ» فاستقلت الكسرة على الياء، فنقلت إلى العين فصارت مَعِيشَةٌ، فلما جمعت رجعت الحركة إلى الياء لزوال الاستقلال، فقيل: معاش. ووزنه مفاعل؛ لأن الياء أصلية في الكلمة. بخلاف مدائن

(١) ورواه أحمد في مسنده (٣٤٨/٥) وابن ماجه في السنن برقم (٣٧٨١) من طريق بشر بن المهاجر، عن عبد الله بن بريدة، عن أبيه بريدة بن الحصيب، رضى الله عنه، مرفوعاً.

(٢) رواه أحمد في مسنده (٢٨٧/٥).

(٣) سنن الترمذي برقم (٢٦٣٩) ورواه ابن ماجه في السنن برقم (٢٦٣٩) والحاكم في المستدرک (٥٢٩/١) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص. وقال الحاكم: «صحيح الإسناد على شرطهما ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي.

(٤) رواه البخاري في صحيحه برقم (٤٧٢٩) بنحو من حديث ابن هريزة، رضى الله عنه.

(٥) في د، م: «والذي».

(٦) رواه أحمد في مسنده (٤٢٠/١).

(٧) في ك: «وتارة».

(٨) في م: «عباده».

وصحائف وبصائر، جمع مدينة وصحيفة وبصيرة من: مدن وصحف وأبصر، فإن الياء فيها زائدة، ولهذا تجمع على فعائل، وتهمز لذلك، والله أعلم.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ

مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿١١﴾﴾

بينه تعالى بنى آدم في هذا المقام على شرف أبيهم آدم، وبين لهم عداوة عدوهم إبليس، وما هو مُنْطَوٍ عليه من الحسد لهم ولأبيهم آدم، ليحذروه ولا يتبعوا طرائقه، فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ [فَسَجَدُوا]﴾^(١). وهذا كقولته تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ . فَإِذَا سُوِّتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ . [فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ]﴾^(٢) الآية [الحجر: ٢٨ - ٣٠]، وذلك أنه تعالى لما خلق آدم، عليه السلام، بيده من طين لازب، وصوره بشرًا [سويًا]^(٣)، ونفخ فيه من روحه، وأمر الملائكة بالسجود له تعظيمًا لشأن الرب تعالى وجلاله، فسمعوا كلهم وأطاعوا، إلا إبليس لم يكن من الساجدين. وقد تقدم الكلام على إبليس في أول تفسير «سورة البقرة».

وهذا الذي قرناه هو اختيار ابن جرير: أن المراد بذلك كله آدم، عليه السلام.

وقال سفيان الثوري، عن الأعمش، عن المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ قال: خَلَقُوا فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ، وَصَوَّرُوا فِي أَرْحَامِ النِّسَاءِ.

رواه الحاكم، وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه^(٤).

ونقله ابن جرير عن بعض السلف أيضا: أن المراد بخلقناكم ثم صورناكم: الذرية.

وقال الربيع بن أنس، والسدي، وقتادة، والضحاك في هذه الآية: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ أى: خلقنا آدم ثم صورنا الذرية.

وهذا فيه نظر؛ لأنه قال بعده: ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾، فدل على أن المراد بذلك آدم، وإنما قيل ذلك بالجمع لأنه أبو البشر، كما يقول تعالى لبني إسرائيل الذين كانوا في زمن الرسول ﷺ: ﴿وَوَضَعْنَا عَلَىٰكُمْ الْعِمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنِّ وَالسَّلْوَىٰ﴾ [البقرة: ٥٧]، والمراد: أبائهم الذين كانوا في زمان موسى [عليه السلام]^(٥)، ولكن لما كان ذلك منةً على الآباء الذين هم أصل صار كأنه واقع على الأبناء. وهذا بخلاف قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ [ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْثَةً فِي قُرَارٍ مَّكِينٍ]﴾^(٦) [المؤمنون: ١٢، ١٣]، فإن المراد منه آدم المخلوق من السلالة^(٧)، وذريته مخلوقون من

(٣) زيادة من ك، م، أ.

(٢) زيادة من م.

(١) زيادة من ك.

(٤) المستدرک (٢/٣١٩).

(٧) في ك، م: فمن سلالة من طين.

(٦) زيادة من م، أ، وفي هذه الآية.

(٥) زيادة من أ.

نطفة، وصح هذا لأن المراد من^(١) خلقنا الإنسان الجنس، لا معيناً، والله أعلم.

﴿ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ﴾ (١٢)

قال بعض النحاة في توجيه قوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ﴾^(٢) أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ: لا ههنا زائدة.

وقال بعضهم: زيدت لتأكيد الجهد، كقول الشاعر:

ما إن رأيتُ ولا سمعتُ بمثله

فادخل «إن»، وهي للنفي، على «ما» النافية؛ لتأكيد النفي، قالوا: وكذلك ههنا: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تَسْجُدَ﴾، مع تقدم قوله: ﴿لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾.

حكاهما ابن جرير^(٣). وردهما، واختار أن «منعك» تضمن معنى فعل آخر تقديره: ما أحوجك والزملك واضطرك أن لا تسجد إذ أمرتك، ونحو ذلك. وهذا القول قوى حسن، والله أعلم.

وقول إبليس لعنه الله: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾، من العذر الذي هو أكبر من الذنب، كأنه امتنع من الطاعة لأنه لا يؤمر الفاضل بالسجود للمفضول، يعنى لعنه الله: وأنا خير منه، فكيف تأمرني بالسجود له؟ ثم بين أنه خير منه، بأنه خلق من نار، والنار أشرف مما خلقته منه، وهو الطين، فنظر اللعين إلى أصل العنصر، ولم ينظر إلى التشريف العظيم، وهو أن الله تعالى خلق آدم بيده، ونفخ فيه من روحه، وقاس قياساً فاسداً في مقابلة نص قوله تعالى: ﴿فَقْعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ [ص: ٧٢]، فشذ من بين الملائكة بترك السجود؛ فلهدأ^(٤) إبليس من الرحمة، أى: أيس من الرحمة، فأخطأ قبحه الله في قياسه ودعواه أن النار أشرف من الطين أيضاً، فإن الطين من شأنه الرزانة والحلم والأناة والثبوت، والطين محل النبات والنمو والزيادة والإصلاح. والنار من شأنها الإحراق والطيش والسرعة؛ ولهذا خان إبليس عنصره، ونفع آدم عنصره في الرجوع والإنابة والاستكانة والانقياد والاستسلام لأمر الله، والاعتراف وطلب التوبة والمغفرة.

وفي صحيح مسلم، عن عائشة، رضى الله عنها، قالت: قال رسول الله ﷺ: «خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِن نُّورٍ، وَخُلِقَ إِبْلِيسُ مِن مَّارِجٍ مِّن نَّارٍ، وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ» هكذا رواه مسلم^(٥).

وقال ابن مردويه: حدثنا عبد الله بن جعفر، حدثنا إسماعيل، عن عبد الله بن مسعود، حدثنا نعيم ابن حماد، حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «خلق الله الملائكة من نور العرش، وخلق الجن من [مارج من] نار، وخلق آدم

(٢) زيادة من أ.

(١) في ك، م، أ: «ف».

(٣) تفسير الطبري (١٢/٣٢٤).

(٤) في م: أولهنا.

(٥) صحيح مسلم برقم (٢٩٩٦).

(٦) زيادة من أ.

عما وُصِفَ لَكُمْ». قلت لنعيم بن حماد: أين سمعت هذا من عبد الرزاق؟ قال: باليمن^(١). وفي بعض ألفاظ هذا الحديث في غير الصحيح: «وخلقت الحور العين من الزعفران»^(٢).

وقال ابن جرير: حدثنا القاسم، حدثنا الحسين، حدثنا محمد بن كثير، عن ابن شوذب، عن مطر الرزاق، عن الحسن في قوله: «خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ» قال: قاسم إبليس، وهو أول من قاس. إسناده صحيح.

وقال: حدثني عمرو بن مالك، حدثني يحيى بن سليم الطائفي^(٣)، عن هشام، عن ابن سيرين قال: أول من قاس إبليس، وما عُدت الشمس والقمر إلا بالمقاييس^(٤). إسناده صحيح أيضا.

﴿ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴾ (١٣) قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ ﴿١٤﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿١٥﴾

يقول تعالى مخاطبًا لإبليس بأمر قدرى كوني: «فَاهْبِطْ مِنْهَا» أي: بسبب عصيانك لأمرى، وخروجك عن طاعتي، فما يكون لك أن تتكبر فيها.

قال كثير من المفسرين: الضمير عائد إلى الجنة، ويحتمل أن يكون عائداً على المنزلة التي هو فيها في الملكوت الأعلى.

﴿فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ أي: الذليلين الخفزين، معاملة له بتقيض قصده، مكافأة لمراده بضده، فعند ذلك استدرك اللعين وسأل النظرة إلى يوم الدين، قال: «أَنْظِرْنِي»^(٥) إلى يَوْمِ يَبْعَثُونَ. قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ، أجابه تعالى إلى ما سأل، لما له في ذلك من الحكمة والإرادة والمشيئة التي لا تخالف ولا تمنع، ولا معقب لحكمه، وهو سريع الحساب.

﴿ قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ (١٦) ثُمَّ لَأَتَيْنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٧﴾

يخبر تعالى أنه لما أنذر إبليس «إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ»^(٦)، واستوثق إبليس بذلك، أخذ في المعاندة والتمرد، فقال: «فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ» أي: كما اغويتني.

قال ابن عباس: كما أضللتني. وقال غيره: كما أهلكني لأقعدن لعبادك - الذين تخلقهم من

(١) رواه عبد الرزاق في المصنف برقم (٢٠٩-٤).

(٢) ورواه الطبراني في المعجم الكبير (٢٣٧/٨) من طريق عبيد الله بن زحر، عن علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة، رضي الله عنه، وفي إسناده عبيد الله بن زحر، قال ابن حبان في المجروحين: «يروي الموضوعات عن الآيات، وإذا روى عن علي بن يزيد أتى بالعلماء، وإذا اجتمع في إسناده شير عبيد الله، وعلي بن يزيد، والقاسم أبو عبد الرحمن، لم يكن ذلك الخبر إلا مما عملته أيديهم».

(٣) في أ: الطائفي.

(٤) تفسير الطبري (٣٢٨/١٢).

(٥) في ك، م: «أنظرنى» وهو خطأ. (٦) في م: «الدين» وهو خطأ.

ذرية هذا الذي أبعدتني بسببه - على ﴿صِرَاطِكَ الْمُسْتَقِيمِ﴾ أى: طريق الحق وسبيل النجاة، ولاضلتهم^(١) عنها كلاً يعبدوك ولا يوحدوك بسبب إضلالك إياي.

وقال بعض النحاة: الباء هنا قسمية، كأنه يقول: فياغوائك إياي لا تعدون لهم صراطك المستقيم.

قال مجاهد: ﴿صِرَاطِكَ الْمُسْتَقِيمِ﴾ يعنى: الحق.

وقال محمد^(٢) بن سوقة، عن عون بن عبد الله: يعنى طريق مكة.

قال ابن جرير: والصحيح أن الصراط المستقيم أعم من ذلك [كله]^(٣).

قلت: لما روى الإمام أحمد:

حدثنا هاشم بن القاسم، حدثنا أبو عقيل - يعنى الثقفى عبد الله بن عقيل - حدثنا موسى بن المسيب، أخبرنى سالم بن أبي الجعد، عن سيرة بن أبي فاكه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الشيطان قعد لابن آدم بطرقه، قعد له بطريق الإسلام، فقال: أتسلم وتذر دينك ودين آبائك؟». قال: «فعصاه وأسلم». قال: «وقعد له بطريق^(٤) الهجرة فقال: أتهاجر وتدع^(٥) أرضك وسماؤك، وإنما مثل المهاجر كالفرس فى الطول؟ فعصاه وهاجر، ثم قعد له بطريق^(٦) الجهاد، وهو جهاد النفس والمال، فقال: تقاتل فتقتل، فتتكح المرأة ويقسم المال؟». قال: «فعصاه، فجاهد». قال رسول الله ﷺ: «فمن فعل ذلك منهم^(٧) فمات، كان حقاً على الله أن يدخله الجنة، أو قتل كان^(٨) حقاً على الله، عز وجل، أن يدخله الجنة، وإن غرق كان حقاً على الله أن يدخله الجنة، أو^(٩) وقصته دابة كان حقاً على الله أن يدخله الجنة»^(١٠).

وقوله: ﴿ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَوْعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾^(١١) قال على بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾: أشككهم فى آخرتهم، ﴿وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾: أرغبهم فى دنياهم ﴿وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ﴾: أشبه عليهم أمر دينهم ﴿وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾: أشهى لهم المعاصى.

وقال [على]^(١٢) بن طلحة - فى رواية - والعرافى، كلاهما عن ابن عباس: أما ﴿مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾: فمن قبل دنياهم، وأما ﴿مِنْ خَلْفِهِمْ﴾: فأمر آخرتهم، وأما ﴿عَنْ أَيْمَانِهِمْ﴾: فمن قبل حسناتهم، وأما ﴿عَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾: فمن قبل سيئاتهم.

وقال سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة: أتاهم ﴿مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾ فأخبرهم أنه^(١٣) لا بعث ولا

(١) فى أ: «الفاضلتهم». (٢) فى أ: «مجاهد». (٣) زيادة من ك.

(٤) فى د: «فى طريق». (٥) فى د، ك، م، أ: «وتذر».

(٦) فى د: «فى طريق». (٧) فى د: «منهم ذلك».

(٨) فى ك: «وإن قتل كان»، وفى م: «وإن كان قتل». (٩) فى م: «وإن».

(١٠) المسند (٤٨٢/٣).

(١١) زيادة من أ، وفى هـ: «الآية». (١٢) زيادة من أ.

(١٣) فى ك: «إن».

جنة ولا نار ﴿وَمَنْ خَلَفَهُمْ﴾: من أمر الدنيا فزيتها لهم ودعاهم إليها و ﴿عَنْ أَيْمَانِهِمْ﴾ من قبل حناتهم بظأهم^(١) عنها ﴿وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾: زين لهم السيئات والمعاصي، ودعاهم إليها، وأمرهم بها. اناك يا ابن آدم من كل وجه، غير أنه لم يأتك من فوقك، لم يستطع أن يحول بينك وبين رحمة الله.

وكذا روى عن إبراهيم النخعي، والحكم بن عتيبة^(٢)، والسدي، وابن جرير^(٣)، إلا أنهم قالوا: ﴿مَنْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾: الدنيا ﴿وَمَنْ خَلَفَهُمْ﴾: الآخرة.

وقال مجاهد: «من بين أيديهم وعن أيانهم»: حيث يبصرون، «ومن خلفهم وعن شمائلهم»: حيث لا يبصرون.

واختار ابن جرير أن المراد جميع طرق الخير والشر، فالخير يصددهم عنه، والشر يحميه^(٤) لهم. وقال الحكم بن أبان، عن عكرمة، عن ابن عباس في قوله: ﴿ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾، ولم يقل: من فوقهم؛ لأن الرحمة تنزل من فوقهم. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ قال: موحدتين.

وقول يليس هذا إنما هو ظن منه وتوهم، وقد وافق في هذا الواقع، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾ [سبأ: ٢٠، ٢١].

ولهذا ورد في الحديث الاستعاذة من تسلط الشيطان على الإنسان من جهاته كلها، كما قال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده:

حدثنا نصر بن علي، حدثنا عمرو بن مَجْمَع، عن يونس بن خباب، عن ابن جبير بن مطعم - يعني نافع بن جبير - عن ابن عباس - وحدثنا عمر بن الخطاب - يعني السجستاني - حدثنا عبد الله بن جعفر، حدثنا عبيد الله بن عمرو، عن زيد بن أبي أنيسة، عن يونس بن خباب - عن ابن جبير بن مطعم - عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يقول: «اللهم إني أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي، وأهلي ومالي، اللهم استر عورتِي، وأمن رَوْعِي»^(٥)، واحفظني من بين يدي ومن خلفي، وعن يميني وعن شمالي، ومن فوقي، وأعوذ بك^(٦) اللهم أن أُغْتَالَ مِن تَحْتِي». تفرد به البزار^(٧)، وحسنه.

وقال الإمام أحمد: حدثنا وكيع، حدثنا عبادة بن مسلم الفزاري، حدثني جبير بن أبي سليمان

(١) في أ: «بظأهم».

(٢) في م، أ: «عتيبة».

(٣) في د، ك، م: «جرير».

(٤) في د، ك: «اللهم استر عورتِي وأمن روعاني».

(٥) في د: «بعضتك».

(٦) في د: «بعضتك».

(٧) مسند البزار برقم (٣١٩٦) «كشف الأستار» وقال الهيثمي في المنجم (١٧٥/١٠): «فيه يونس بن خباب وهو ضعيف».

ابن جبير بن مطعم، سمعت عبد الله بن عمر يقول: لم يكن رسول الله يدع هؤلاء الدعوات حين يصبح وحين يمسي: «اللهم إني أسألك العافية^(١) في الدنيا والآخرة، اللهم إني أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي، اللهم استر عوراتي، وآمن روعاتي، اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي، وعن يميني وعن شمالي، ومن فوقي، وأعوذ بعظمتك أن أغتال من تحتي». قال وكيع: يعني الخسف.

ورواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، وابن حبان، والحاكم من حديث عبادة بن مسلم، به^(٢). وقال الحاكم: صحيح الإسناد.

﴿ قَالَ أَخْرَجَ مِنْهَا مَذْءُومًا مَدْحُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (١٨)

أكد تعالى اللعنة^(٣) والطرود والإبعاد النفي عن محل الملا الأعلى بقوله: «أَخْرَجَ مِنْهَا مَذْءُومًا مَدْحُورًا».

قال ابن جرير: أما «المذؤوم»، فهو المعيب، والذام غير مشدد: العيب. يقال: «ذامه يذامه ذاماً فهو مذؤوم». ويتركون الهمز فيقولون: «ذمته أذيمه ذيماً وذاماً، والذام والذيم أبلغ في العيب من الذم». قال: «والمدحور»: المقصى. وهو المبعد المطرود.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ما نعرف^(٤) «المذؤوم» و«المذموم» إلا واحداً.

وقال سفيان الثوري، عن أبي إسحاق، عن التميمي، عن ابن عباس: «أَخْرَجَ مِنْهَا مَذْءُومًا مَدْحُورًا» قال: مقيتا.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: صغيرا مقيتا. وقال السدي: مقيتا مطرودا. وقال قتادة: لعينا مقيتا. وقال مجاهد: منقياً مطروداً. وقال الربيع بن أنس: مذؤوما: منقيا، والمدحور: المصغر^(٥).

وقوله تعالى: «لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ». كقرله: «قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُ مَوْفُورًا. وَأَسْتَغْرِزُ مِنَ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبُ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجُلِكَ وَشَارِكِهِمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدْتَهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا. إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا» [الإسراء: ٦٣ - ٦٥].

﴿ وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ

(١) في ١: «أسألك العفو والعافية».

(٢) المسند (٢/٢٥) وسنن أبي داود برقم (٥٠٧٤) وسنن النسائي (٢٨٢/٨) وسنن ابن ماجه برقم (٣٨٧١) وصحيح ابن حبان (١٥٥/٢) والإحسان، والمستدرک (١/٥١٧).

(٣) في ٥، ك، م، أ: «أكد تعالى عليه اللعنة». (٤) في ك: «ما يعرف». (٥) في د: «الصغير».

فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ فَرَسَمَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيَدِي لِهَٰمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوَءَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَٰكِيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٠﴾ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢١﴾ .

يذكر تعالى أنه أباح لأدم، عليه السلام، ولزوجته [حواء]^(١) الجنة أن يأكلا منها من جميع ثمارها إلا شجرة واحدة. وقد تقدم الكلام على ذلك في «سورة البقرة»، فعند ذلك حدهما الشيطان، وسعى في المكر والخديعة والوسوسة لِيُسَلِّبَا^(٢) ما هما فيه من النعمة واللباس الحسن، وقال كذبا وافتراء: مانهاكما ربكما عن أكل^(٣) الشجرة إلا لتكونا ملكين أي: لئلا تكونا ملكين، أو خالدين ههنا، ولو أنكما آكلتما منها لحصل لكما ذلكما^(٤)، كقوله: ﴿قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [طه: ١٢٠] أي: لئلا تكونا ملكين، كقوله: ﴿يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَضَلُّوْا﴾ [النساء: ١٧٦]، أي: لئلا تضلوا، ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيًّا أَن تَعْبُدَ بِكُمْ﴾ [النحل: ١٥] أي: لئلا تعبد بكم.

وكان ابن عباس ويحيى بن أبي كثير يقرآن: ﴿إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَٰكِيْنِ﴾، بكسر اللام. وقرأه الجمهور بفتحها.

﴿وَقَاسَمَهُمَا﴾ أي: حلف لهما بالله: ﴿إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ﴾، فإنى من قبلكما ههنا، وأعلم بهذا المكان، وهذا من باب المفاعلة والمراد أحد الطرفين، كما قال خالد بن زهير، ابن عم أبي ذؤيب: وقاسمها بالله جهدا لأنتم^(٥) ألد من السلوى إذا ما نشورها^(٥)

أي: حلف لهما بالله [على ذلك]^(٦) حتى خدعهما، وقد يخدع المؤمن بالله، فقال: إني خلقت قبلكما، وأنا أعلم منكما، فاتبعاني أرشدكما. وكان بعض أهل العلم يقول: «من خادعنا بالله خدعنا له».

﴿فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٢٢﴾ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونُنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾﴾ .

قال سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن الحسن، عن أبي بن كعب، رضى الله عنه، قال: كان آدم رجلا طويلا، كأنه نخلة سحوق، كثير شعر الرأس. فلما وقع بما وقع به من الخطيئة، بدت له

(٣) في د، ك: هذه.

(٢) في د: «ليهما».

(١) زيادة من أ.

(٤) في أ: ذلك.

(٥) البيت في تفسير الطبري (١٢/ ٣٥) وعزاه المحقق لأشعار الهذليين (١٥٨/١).

(٦) زيادة من د، ك، م، أ.

عورته عند ذلك، وكان لا يراها. فانطلق هاربا في الجنة فتعلقت برأسه شجرة من شجر الجنة، فقال لها: أرسليني. فقالت: إني غير مرسلتك. فناداه ربه، عز وجل: يا آدم، أمنى تفر؟ قال: رب إني استحييتك^(١).

وقد رواه ابن جرير، وابن مردويه من طريق، عن الحسن، عن أبي بن كعب، عن النبي ﷺ، والموقوف أصح إسنادا^(٢).

وقال عبد الرزاق: أنبأنا سفيان بن عيينة وابن المبارك، عن الحسن بن عمار، عن المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: كانت الشجرة التي نهى الله عنها آدم وزوجته، السنبلة. فلما أكلتا منها بدت لهما سواتها، وكان الذي وارى عنهما من سواتهما أظفارهما، وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ورق التين، يلزقان بعضه إلى بعض. فانطلق آدم، عليه السلام، موليا في الجنة، فعلمت برأسه شجرة من الجنة، فناداه: يا آدم، أمنى تفر؟ قال: لا، ولكنى استحييتك يارب. قال: أما كان لك فيما منحك من الجنة وأبحتك منها مندوحة، عما حرمت عليك. قال: بلى يارب، ولكن وعزتك ما حسبت أن أحدا يحلف بك كاذبا. قال: وهو قوله، عز وجل^(٣): ﴿وَقَامَسَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ﴾. قال: فبعزتي لا هبطك إلى الأرض، ثم لانتال العيش إلا كذا. قال: فاهبط من الجنة، وكانا ياكلان منها رَعَدًا، فاهبط إلى غير رعد من طعام وشراب، فعلم صنعة الحديد، وأمر بالحرث، فحرث وزرع ثم سقى، حتى إذا بلغ حصده، ثم داسه، ثم ذراه، ثم طحنه، ثم عجنه، ثم خبزه، ثم أكله، فلم يبلغه حتى بلغ منه ما شاء الله أن يبلغ^(٤).

وقال الثوري، عن ابن أبي ليلى، عن المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس: ﴿وَرَطَفًا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ قال: ورق التين. صحيح إليه.

وقال مجاهد: جعلوا يخصفان عليهما من ورق الجنة كهية الثوب.

وقال وهب بن منبه في قوله: ﴿يَتَرَعُ عَنْهُمَا لِباسُهُمَا﴾ قال: كان لباس آدم وحواء نورا على فروجهما، لا يرى هذا عورة هذه، ولا هذه عورة هذا. فلما أكلتا من الشجرة بدت لهما سواتهما. رواه ابن جرير بإسناد صحيح إليه.

وقال عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن قتادة قال: قال آدم: أي رب، رأيت إن تبت واستغفرت؟ قال: إذا أدخلك الجنة. وأما إبليس فلم يسأله التوبة، وسأله النظرة، فأعطى كل واحد منهما الذي سأله.

(١) تفسير الطبري (١٢/٣٥٤).

(٢) تفسير الطبري (١٢/٣٥٢) ورواه الحاكم في المستدرک (١/٣٤٥) من طريق يزيد بن الهادي، عن الحسن، عن أبي بن كعب بنحوه، وقال: وهذا لا يعقل حديث يونس بن عبيد، فإنه أعرف بحديث الحسن من أهل المدينة ومصر، والله أعلم يقصد الحاكم ما أخرجه في المستدرک (١/٣٤٤) من طريق يونس بن عبيد، عن الحسن، عن عتي، عن أبي بن كعب بنحوه، فإنه قد علله في آخره بأنه قد روى عن الحسن، عن أبي دون ذكر عتي. ورواه عبد الرزاق في المصنف (٣/٤٠٠)، عن ابن جرير حدثت عن أبي بن كعب، عن النبي ﷺ فذكره بنحوه.

(٣) في د، م: «قول الله»، وفي ك: «قوله تعالى».

(٤) ورواه الطبري في تفسيره (١٢/٣٥٢) من طريق عبد الرزاق به.

وقال ابن جرير: حدثنا القاسم، حدثنا الحسين، حدثنا عباد بن العوام، عن سفيان بن حسين، عن يعلى بن مسلم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: لما أكل آدم من الشجرة قيل له: لم أكلت من الشجرة التي نهيتك عنها. قال: حواء. أمرتني. قال: فأني قد أعصيتها أن لا تحمل إلا كرها، ولا تضع إلا كرها. قال: فرئت عند ذلك حواء. فقيل لها: الرنة عليك وعلى ولدك^(١).

وقال الضحاك بن مزاحم في قوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾: هي الكلمات التي تلقاها آدم من ربه [عز وجل]^(٢).

﴿ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٤﴾ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾ ﴾ .

قيل: المراد بالخطاب في ﴿اهْبِطُوا﴾: آدم، وحواء، وإبليس، والحية. ومنهم من لم يذكر الحية، والله أعلم.

والعمدة في العداوة آدم وإبليس؛ ولهذا قال تعالى في سورة «طه» قال: ﴿اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ [الآية: ١٢٣]، وحواء تبع لآدم. والحية - إن كان ذكرها صحيحا - فهي تبع لإبليس.

وقد ذكر المفسرون الأماكن التي هبط كل منهم، ويرجع حاصل تلك الأخبار إلى الإسرائيليات، والله أعلم بصحتها. ولو كان في تعيين تلك البقاع فائدة تعود على المكلفين في أمر دينهم، أودنياهم، لذكرها الله تعالى في كتابه أو رسوله ﷺ^(٣).

وقوله: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ أي: قرار وأعمار مضمرة إلى آجال معلومة، قد جرى بها القلم، وأحصاها القدر، وسطرت في الكتاب الأول.

وقال ابن عباس: ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾: القبور. وعنه: وجه الأرض وتحتها. رواهما ابن أبي حاتم.

وقوله: ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾. كقوله تعالى: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ﴾ [طه: ٥٥]، يخبر تعالى أنه يجعل^(٤) الأرض دار لبنى آدم مدة الحياة الدنيا، فيها محياهم وفيها مماتهم وقيورهم، ومنها نشورهم ليوم القيامة^(٥) الذي يجمع الله فيه الأولين والآخرين، ويجازي كلا بعمله.

﴿ يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿٢٦﴾ ﴾ .

يقن تبارك وتعالى على عباده بما جعل لهم من اللباس والرياش فاللباس^(٦) المذكور ههنا لشر

(١) تفسير الطبري (١٢/٢٥٦).

(٢) زيادة من أ.

(٣) في ك: أو رسوله.

(٤) في ك، ج: يجعل.

(٥) في ك، ج، أ: المعادة.

(٦) في ك: قواللباس.

العورات - وهى السوات^(١) - والرياش والريش: هو ما يتجمل به ظاهراً، فالاول من الضروريات، والريش من التكملات والزيادات.

قال ابن جرير: «الرياش» فى كلام العرب: الاثاث، وما ظهر من الثياب.

وقال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس - وحكاية البخارى - عنه: الريش: المال. وكذا قال مجاهد، وعروة بن الزبير، والسدى والضحاك^(٢).

وقال العوفى، عن ابن عباس: «الرياش»: اللباس، والعيش، والتعيم.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: «الرياش»: الجمال.

وقال الإمام أحمد: حدثنا يزيد بن هارون، حدثنا أصبغ، عن أبى العلاء الشامى قال: لبس أبوامامة ثوباً جديداً، فلما بلغ ترقوته قال: الحمد لله الذى كسانى ما أوارى به عورتى، وأنجمل به فى حياتى. ثم قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول: قال رسول الله ﷺ: «من استجد ثوباً قلبه^(٣)، فقال حين يبلغ ترقوته: الحمد لله الذى كسانى ما أوارى به عورتى، وأنجمل به فى حياتى^(٤)، ثم عمد إلى الثوب الذى خُلِقَ أو: ألقى فتصدق به، كان فى ذمة الله، وفى جوار الله، وفى كنف الله حياً وميتاً، [حياً وميتاً، حياً وميتاً]^(٥)».

ورواه الترمذى، وابن ماجه، من رواية يزيد بن هارون، عن أصبغ - هو ابن زيد الجهنى^(٦) - وقد وثقه يحيى بن معين وغيره، وشيخه «أبو العلاء الشامى» لا يعرف إلا بهذا الحديث، ولكن لم يخرجه أحد، والله أعلم.

وقال الإمام أحمد أيضاً: حدثنا محمد بن عبيد، حدثنا مختار بن نافع التمار، عن أبى مطر؛ أنه رأى علياً، رضى الله عنه، أتى غلاماً حدثاً، فاشتري منه قميصاً بثلاثة دراهم، ولبه إلى ما بين الرسغين إلى الكعبين، يقول ولبه: الحمد لله الذى رزقنى من الرياش ما أنجمل به فى الناس، وأوارى به عورتى. فقيل: هذا شيء ترويه عن نفسك أو عن نبي الله ﷺ؟ قال: هذا شيء سمعته من رسول الله ﷺ يقول عند الكسوة: «الحمد لله الذى رزقنى^(٧) من الرياش^(٨) ما أنجمل به فى الناس، وأوارى به عورتى»^(٩).

وقوله تعالى: «وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ»: قرأ بعضهم: «ولباس التقوى»، بالنصب. وقرأ الآخرون بالرفع على الابتداء، «ذَٰلِكَ خَيْرٌ» خيره.

واختلف المفسرون فى معناه، فقال عكرمة: يقال: هو ما يلبسه المتقون يوم القيامة. رواه ابن أبى حاتم.

(٣) فى م: «لبسه»

(٢) فى ك، م، أ: «والضحاك: الرياش: المال».

(١) فى ك: «الشهوات».

(٥) زيادة من أ.

(٤) فى أ: «فى الناس».

(٦) المسند (٤٤/١) وسنن الترمذى برقم (٣٥٦٠) وسنن ابن ماجه برقم (٣٥٥٧).

(٧) فى م: «من اللباس».

(٧) فى أ: «كسانى».

(٩) المسند (١٥٧/١) قال الهيمى فى الجمع (١١٩/٥): «فيه سخر بن نافع وهو ضعيف».

وقال زيد بن علي، والسدي، وقتادة، وابن جريج: ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَى﴾: الإيمان.

وقال العوفي، عن ابن عباس [رضى الله عنه]: ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَى﴾^(١): العمل الصالح.

وقال زياد^(٢) بن عمرو، عن ابن عباس: هو السميت الحسن في الوجه.

وعن عروة بن الزبير: ﴿لِبَاسُ التَّقْوَى﴾: خشية الله.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ﴿لِبَاسُ التَّقْوَى﴾: يتقى الله، فيؤارى عورته، فذلك لباس

التقوى.

وكل هذه متقاربة، ويؤيد ذلك الحديث الذي رواه ابن جرير حيث قال:

حدثني المشي، حدثنا إسحاق بن الحجاج، حدثنا إسحاق بن إسماعيل، عن سليمان بن أرقم، عن الحسن قال: رأيت عثمان بن عفان، رضى الله عنه، على منبر رسول الله ﷺ عليه قميص قومي محلول الزر، وسمعته يأمر بقتل الكلاب، وينهى عن اللعب بالحمام. ثم قال: يا أيها الناس، اتقوا الله في هذه السرائر، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «والذى نفس محمد بيده، ما عمل أحد قط سرا إلا ألبه الله رداء علانية، إن خيراً فخير وإن شراً فشر». ثم تلا هذه الآية: «وربما شاء» - ولم يقرأ: ورباً - ﴿وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ قال: «السمت الحسن».

هكذا رواه ابن جرير من رواية سليمان بن أرقم^(٣)، وفيه ضعف. وقد روى الأئمة: الشافعي، وأحمد، والبخاري في كتاب «الأدب» من طرق صحيحة، عن الحسن البصري؛ أنه سمع أمير المؤمنين عثمان بن عفان يأمر بقتل الكلاب وذبح الحمام، يوم الجمعة على المنبر.

وأما المرفوع منه^(٤)، فقد روى الحافظ أبو القاسم الطبراني في معجمه الكبير له شاهداً^(٥) من وجه آخر، حيث قال: حدثنا...^(٦).

﴿يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِمَّ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٧﴾﴾.

(١) زيادة من ك، أ. (٢) في أ: «الديار».

(٣) تفسير الطبري (٣٦٧/١٢).

(٤) في م: اعته. (٥) في ك، م: اشاهد آخره.

(٦) [محمود بن محمد الروزي، حدثنا حامد بن آدم الروزي، حدثنا الفضل بن موسى، عن محمد بن عبيد الله العرزمي، عن سلمة ابن كهيل، عن جندب بن سفيان البجلي قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أمر عبد سريرة إلا ألبسه الله رداءها إن خيراً فخير، وإن شراً فشر»].

المعجم الكبير (١٧٩/٢) وقال الهيثم في المجمع (٢٢٥/١٠): فيه حامد بن آدم وهو كذاب والعرزمي تركه الأئمة. تنبيه: في جميع النسخ لم يذكر هذا الحديث الذي سقته ههنا، وموضعه بياض عدة أسطر، وقد تعرفت على أن هذا الحديث هو مقصود الحافظ ابن كثير، أنه رأته سابق اثر عثمان السابق ثم ساق بعده هذا الحديث بإسناد الطبراني، كما سياتي في سورة الفتح آية: ٢٩، قرأته إثباته في الحاشية.

يقول تعالى محذراً بنى آدم من إبليس وقبيله، ومبيناً لهم عداوته القديمة لآبى البشر آدم، عليه السلام، فى سعيه فى إخراجهم من الجنة التى هى دار النعيم، إلى دار التعب والعناء، والتسبب فى هتك عورته بعدما كانت مستورة عنه، وما هذا إلا عن عداوة أكيدة، وهذا كقوله تعالى: ﴿أَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ [الكهف: ٥٠].

﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اتَّقُوا اللَّهَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٢٨) قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ (٢٩) فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ (٣٠)﴾.

قال مجاهد: كان المشركون يطوفون بالبيت عراة، يقولون: نطوف كما ولدتنا أمهاتنا. فتضع المرأة على فرجها النُّعَّةَ، أو الشيء وتقول:

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدأ منه فلا أحله

فانزل الله [تعالى] (١): ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾ الآية (٢).

قلت: كانت العرب - ماعدا قريشاً - لا يطوفون بالبيت فى ثيابهم التى لبسوها، يتأولون فى ذلك أنهم لا يطوفون فى ثياب عصوا الله فيها، وكانت قريش - وهم الحُصْنُ - يطوفون فى ثيابهم، ومن أعاره أحصى ثوباً طاف فيه، ومن معه ثوب جديد طاف فيه ثم يلقيه فلا يملكه أحد، فمن لم يجد ثوباً جديداً ولا أعاره أحصى ثوباً، طاف عرياناً. وربما كانت امرأة تظوف عريانة، فتجعل على فرجها شيئاً يتره بعض الشيء وتقول:

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدأ منه فلا أحله (٣)

وأكثر ما كان النساء يظفن [عراة] (٤) بالليل، وكان هذا شيئاً قد ابتدعه من تلقاء أنفسهم، واتبعوا فيه آباءهم ويعتقدون أن فعل آباؤهم مستند إلى أمر من الله وشرع، فأنكر الله تعالى عليهم ذلك، فقال: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا﴾، فقال تعالى رداً عليهم: ﴿قُلْ أَى: قل يا محمد لمن ادعى ذلك: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ أى: هذا الذى تصنعونه فاحشة منكورة، والله لا يأمر بمثل ذلك ﴿أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أى: أتستندون إلى الله من الأقوال ما لا تعلمون صحته. وقوله: ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ﴾ أى: بالعدل والاستقامة، ﴿وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ

(١) زيادة من ك.

(٢) تفسير الطبرى (٣٧٧/١٢).

(٣) البيت منسوب لضباعة بنت عامر بن قرظ، وله قصة ذكرها ابن حبيب البغدادي فى المنق (ص ٢٧).

(٤) زيادة من ك، م.

وَأَدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴿١﴾ أى: أمركم بالاستقامة فى عبادته فى مجالها، وهى متابعة المرسلين المؤيدين بالمعجزات فيما أخبروا به عن الله [تعالى] (١)، وما جاؤوا به [عنه] (٢) من الشرائع، وبالإخلاص له فى عبادته، فإنه تعالى لا يتقبل العمل حتى يجمع هذين الركنين: أن يكون صواباً موافقاً للشريعة، وأن يكون خالصاً من الشرك.

وقوله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ [فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ] (٣) - اختلف فى معنى [قوله تعالى] (٤): ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ فقال ابن أبى نجيب، عن مجاهد: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾: يحييكم بعد موتكم.

وقال الحسن البصرى: كما بدأكم فى الدنيا، كذلك تعودون يوم القيامة أحياء.

وقال قتادة: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ قال: بدأ فخلقهم ولم يكونوا شيئاً، ثم ذهبوا، ثم يعيدهم.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: كما بدأكم أولاً، كذلك يعيدكم آخراً.

واختار هذا القول أبو جعفر بن جرير، وأيده بما رواه من حديث سفيان الثورى وشعبة بن الحجاج، كلاهما عن المغيرة بن النعمان، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: قام فىنا رسول الله ﷺ بموعظة فقال: «يا أيها الناس، إنكم تمشرون» (٥) إلى الله حفاة عرأة غرلاً، ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعُدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤].

وهذا الحديث مُخَرَّجٌ فى الصحيحين، من حديث شعبة، وفى صحيح البخارى - أيضاً - من حديث الثورى به (٦).

وقال وقاء بن إياس أبو يزيد، عن مجاهد: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ قال: يبعث المسلم مسلماً، والكافر كافراً.

وقال أبو العالية: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾: رُدُّوا إلى علمه فيهم.

وقال سعيد بن جبير: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾: كما كتب عليكم تكونون - وفى رواية: كما كتب تكونون عليه تكونون.

وقال محمد بن كعب القرظى فى قوله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾: من ابتداء الله خلقه على الشقاوة صار إلى ما ابتدئ عليه خلقه، وإن عمل بأعمال أهل السعادة، كما أن إبليس عمل بأعمال أهل السعادة، ثم صار إلى ما ابتدئ عليه خلقه. ومن ابتدئ خلقه على السعادة، صار على ما ابتدئ خلقه عليه، إن عمل بأعمال أهل الشقاء، كما أن السحرة عملت (٧) بأعمال أهل الشقاء، ثم صاروا إلى ما ابتدئوا عليه.

(٣) زيادة من ك، أ وفى هذا: إلى قوله.

(٤) زيادة من ك.

(١) زيادة من أ.

(٥) فى أ: «تمشرون».

(٦) زيادة من أ.

(٦) تفسير الطبرى (١٢/٣٨٦) وصحيح البخارى برقم (٤٦٢٥) وصحيح مسلم برقم (٢٨٦٠).

(٧) فى أ: «عملوا».

وقال السُّدِّيُّ: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ. فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ يقول: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾: كما خلقناكم، فريق مهتدون وفريق ضلال، كذلك تعودون وتخرجون من بطون أمهاتكم.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ. فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ قال: إن الله تعالى بدأ خلق ابن آدم مؤمناً وكافراً، كما قال [تعالى] (١): ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنًا﴾ [التغابن: ٢]، ثم يعيدهم يوم القيامة كما بدأهم (٢)، مؤمناً وكافراً.

قلت: ويتأيد هذا القول بحديث ابن مسعود في صحيح البخاري: «فوالذي لا إله غيره، إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة، حتى ما يكون بينه وبينها إلا باع - أو: ذراع - فيبقى (٣) عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل النار، فيدخلها، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار، حتى ما يكون بينه وبينها إلا باع - أو: ذراع - فيبقى عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة، فيدخل الجنة» (٤).

وقال أبو القاسم البغوي: حدثنا علي بن الجعد، حدثنا أبو غسان، عن أبي حازم، عن سهل بن سعد قال: قال رسول الله ﷺ: «إن العبد ليعمل - فيما يرى الناس - بعمل أهل الجنة، وإنه من أهل النار. وإنه ليعمل - فيما يرى الناس - بعمل أهل النار، وإنه من أهل الجنة، وإنما الأعمال بالخواتيم» (٥).

هذا قطعة من حديث رواه البخاري من حديث أبي غسان محمد بن مطرف المدني، في قصة «قزمان» يوم أحد (٦).

وقال ابن جرير: حدثنا ابن بشار، حدثنا عبد الرحمن، حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، عن النبي ﷺ أنه قال: «تَبِعْتُ كُلَّ نَفْسٍ عَلَىٰ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ».

وهذا الحديث رواه مسلم وابن ماجه من غير وجه، عن الأعمش، به. ولفظه: «يبعث كل عبد على ما مات عليه» (٧).

قلت: ولا بد من الجمع بين هذا القول - إن كان هو المراد من الآية - وبين قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ [الروم: ٣٠]، وما جاء في الصحيحين، عن أبي هريرة، رضى الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه ويُنصرانه ويمجسانه» (٨). وفي صحيح مسلم، عن عياض بن حمار (٩) قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: إني خلقت عبادي حنفاء، فجاءتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم» الحديث. ووجه

(١) زيادة من أ. (٢) في ك، أ: «بدأ خلقهم». (٣) في ك: «ويبقى».

(٤) صحيح البخاري برقم (٣٢٠٨).

(٥) ورواه البيهقي في تفسيره (٢٢٤/٣) من طريق عبد الرحمن بن أبي شريح، عن أبي القاسم البغوي به.

(٦) صحيح البخاري برقم (٦٦٠٧، ٦٦٩٣).

(٧) تفسير الطبري (٣٨٤/١٢) وصحيح مسلم برقم (٢٨٧٨) وسنن ابن ماجه برقم (٤٢٣٠).

(٨) صحيح البخاري برقم (١٣٨٥) وصحيح مسلم برقم (٢٦٥٨).

(٩) في أ: «حماد».

الجمع على هذا أنه تعالى خلقهم ليكون منهم مؤمن وكافر، في ثانی الحال، وإن كان قد فطر الخلق كلهم على معرفته وتوحيده، والعلم بأنه لا إله غيره، كما أخذ عليهم بذلك الميثاق، وجعله في غرائزهم وفطرهم، ومع هذا قدر أن ^(١) منهم شقيبا ومنهم سعيدا: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ [التغابن: ٢]، وفي الحديث: «كل الناس يفتنوا، فبائع نفسه فمعتقها، أو موبقها» ^(٢). وقدر الله نافذ في بريته، فإنه هو ﴿الَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى﴾ [الأعلى: ٣]، و﴿الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥٠]، وفي الصحيحين: «فأما من كان منكم من أهل السعادة فيسير لعمل أهل السعادة، وأما من كان من أهل الشقاوة فيسير لعمل أهل الشقاوة»؛ ولهذا قال تعالى: ﴿فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾، ثم علل ذلك فقال: ﴿إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنََّّهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ ^(٣).

قال ابن جرير: وهذا من أبين الدلالة على خطأ من زعم أن الله لا يعذب أحداً على معصية ركبها أو ضلالة اعتقدها، إلا أن يأتيها بعد علم منه بصواب وجهها، فيركبها عناداً منه لربه فيها؛ لأن ذلك لو كان كذلك، لم يكن بين فريق الضلالة الذي ضل وهو يحسب أنه هاد، وفريق الهدى، فرق. وقد فرق الله تعالى بين أسمائهما وأحكامهما في هذه الآية [الكريمة] ^(٤).

﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ (٣١).

هذه الآية الكريمة رُدُّ على المشركين فيما كانوا يعتمدونه من الطواف بالبيت عُرّة، كما رواه مسلم والنسائي وابن جرير ^(٥) - واللفظ له - من حديث شعبة، عن سلمة بن كهيل، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: كانوا يطوفون بالبيت عُرّة، الرجال والنساء: الرجال بالنهار، والنساء بالليل. وكانت المرأة تقول:

اليومَ يبدؤُ بعضُهُ أو كُلَّهُ وما بدأ منه فلا أحلَّهُ

فقال الله تعالى: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ ^(٦).

وقال العوفي، عن ابن عباس في قوله [تعالى] ^(٧): ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ الآية، قال: كان رجال يطوفون بالبيت عُرّة، فأمرهم الله بالزينة - والزينة: اللباس، وهو ما يوارى السرة، وما سوى ذلك من جيد البز والناع - فأمرُوا أن يأخذوا زينتهم عند كل مسجد.

وكذا قال مجاهد، وعطاء، وإبراهيم النخعي، وسعيد بن جبيرة، وقتادة، والثدلي، والضحاك،

(١) في ك: «أن يكون».

(٢) قطعة من حديث رواه مسلم في صحيحه برقم (٢٢٢) من حديث أبي مالك الأشعري.

(٣) زيادة من د، ك، م، أ. وفي هـ: «الآية».

(٤) زيادة من ك، أ.

(٥) في أ: «ابن حجة».

(٦) صحيح مسلم برقم (٣٠٢٨) وسنن النسائي (٢٢٢/٥) وتفسير الطبري (١٢/٣٩٠).

(٧) زيادة من أ.

ومالك عن الزهري، وغير واحد من أئمة السلف في تفسيرها: أنها نزلت في طواف المشركين بالبيت عمرة.

وقد روى الحافظ بن مردويه، من حديث سعيد بن بشير والأوزاعي، عن قتادة، عن أنس مرفوعاً: أنها أنزلت^(١) في الصلاة في النعال. ولكن في صحته نظر^(٢)، والله أعلم.

ولهذه الآية، وما ورد في معناها من السنة، يستحب التجميل عند الصلاة، ولا سيما يوم الجمعة ويوم العيد، والطيب لأنه من الزينة، والسواك لأنه من تمام ذلك، ومن أفضل الثياب^(٣) البياض، كما قال الإمام أحمد:

حدثنا علي بن عاصم، حدثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «البسوا من ثيابكم البياض، فإنها من خير ثيابكم، وكفّفوا فيها موتاكم، وإن من خير أكحالكم الإثمد، فإنه يجلو البصر، وينبت الشعر».

هذا حديث جيد الإسناد، رجاله^(٤) على شرط مسلم. ورواه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه، من حديث عبد الله بن عثمان بن خثيم، به^(٥). وقال الترمذي: حسن صحيح.

وللإمام أحمد أيضاً، وأهل السنن بإسناد جيد، عن سمرّة بن جندب قال: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالثياب البياض فالبرها؛ فإنها أطهر وأطيب، وكفّفوا فيها موتاكم»^(٦).

وروى الطبراني بسند^(٧) صحيح، عن قتادة، عن محمد بن سيرين: أن ثميما الداري اشترى رداءً بألف، فكان يصلّي فيه.

وقوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾^(٨)، قال بعض السلف: جمع الله الطب كله في نصف آية: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾.

وقال البخاري: قال ابن عباس: كل ما شئت، والبس ما شئت، ما أخطأتك خصلتان: سرك ومخيلة.

وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن عبد الأعلى، حدثنا محمد بن ثور، عن معمر، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن ابن عباس قال: أحل الله الأكل والشرب، ما لم يكن سرقة أو مخيلة. إسناده

(١) في أ: نزلت.

(٢) ورواه المعطي في الضعفاء الكبير (١٤٣/٣) من طريق عباد بن جويرية، عن الأوزاعي، عن قتادة به. وعباد بن جويرية قال فيه الإمام أحمد: «كذاب أفاك».

ورواه الخطيب في تاريخ بغداد (٢٨٧/١٤) من طريق يعقوب، الدعاء عن يحيى بن عبد الله اللبتي، عن الأوزاعي به. ويعقوب وشيخه لا يعرفان.

(٣) في د، ك، م، أ: «الباس».

(٤) في م: «رجالهم ثقات».

(٥) المسند (٢٤٧/١) وسنن أبي داود برقم (٦١-٤) وسنن الترمذي برقم (٩٩٤) وسنن ابن ماجه برقم (١٤٧٢).

(٦) المسند (٧/٥) وسنن النسائي (٢٠٥/٨).

(٧) في م: «بإسناده».

(٨) زيادة من ك، م، أ. وفي هـ: «الآية».

صحيح.

وقال الإمام أحمد: حدثنا بهز، حدثنا همام، عن قتادة، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن رسول الله ﷺ قال: «كلوا واشربوا والبوا وتصدقوا، في غير مخيلة ولا سرف، فإن الله يحب أن يرى^(١) نعمته على عبده»^(٢).

ورواه النسائي وابن ماجه، من حديث قتادة، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ قال: «كلوا وتصدقوا والبوا في غير إسراف ولا مخيلة»^(٣).

وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو المغيرة، حدثنا سليمان بن سليم الكناني، حدثنا يحيى بن جابر الطائي^(٤): سمعت المقدم بن معد يكرب الكندي^(٥) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما ملا آدمي وعاء شراً من بطنه، حسب ابن آدم أكلات يُقمن صلبه، فإن كان فاعلاً لا محالة، فثلث طعام، وثلث شراباً، وثلث لنفسه».

ورواه النسائي والترمذي، من طرق، عن يحيى بن جابر، به^(٦). وقال الترمذي: حسن - وفي نسخة: حسن صحيح.

وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده: حدثنا سويد بن عبد العزيز^(٧)، حدثنا بقية، عن يوسف ابن أبي كثير، عن نوح بن ذكوان، عن الحسن، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من السرف أن تأكل كل ما اشتهيت».

ورواه الدارقطني في الأفراد، وقال: هذا حديث غريب تفرد به بقية^(٨).

وقال السدي: كان الذين يطوفون بالبيت عراة، يحرمون عليهم الودك ما أقاموا في الموسم؛ فقال الله [تعالى]^(٩) لهم: «وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ»^(١٠) يقول: لا تسرفوا في التحريم.

وقال مجاهد: أمرهم أن يأكلوا ويشربوا بما رزقهم الله.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: «وَلَا تُسْرِفُوا» يقول: ولا تأكلوا حراماً، ذلك الإسراف.

وقال عطاء الخراساني، عن ابن عباس قوله: «وَكُلُوا»^(١١) «وَأَشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ

(١) في ك: «تري».

(٢) المسند (١٨٢/٢).

(٣) سنن النسائي (٧٩/٥) وسنن ابن ماجه برقم (٣٦٠٥).

(٤) في أ: «الطائي قال».

(٥) في ك: «الكندي».

(٦) المسند (١٣٢/٤) النسائي في السنن الكبرى برقم (٦٧٦٨) وسنن الترمذي برقم (٢٣٨٠).

(٧) في جميع النسخ: «سويد بن عبد العزيز» وصوابه: «سويد بن سعيد» كما في مسند أبي يعلى وكتب الرجال.

(٨) مسند أبي يعلى (١٥٤/٥) وأضراف الغرائب والأفراد لابن القيسراني (ق ٧٦) ورواه ابن ماجه في السنن برقم (٣٣٥٢) من طريق

سويد بن سعيد به. وقال البرصيري في الزوائد (٩٥/٣): «هذا إسناد ضعيف» وهو منسل بالعلل.

(٩) زيادة من م. (١٠) زيادة من ك، م، أ، وفي هـ الآية.

(١١) في م: «كلوا».

المُسْرِفِينَ ﴿٣٢﴾، في الطعام والشراب.

وقال ابن جرير: وقوله: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ يقول الله: إن الله [تعالى] (١) لا يحب المتعدين (٢) حذَّه في حلال أو حرام، الغالين فيما أحل أو حرم، بإحلال الحرام وبتحريم الحلال، ولكنه يحب أن يحلل ما أحل، ويحرم ما حرم، وذلك العدل الذي أمر به.

﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نَفَصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾﴾.

يقول تعالى رداً على من حرم شيئاً من المأكَل والمشارب، والملابس، من تلقاء نفسه، من غير شرع من الله: ﴿قُلْ﴾ يا محمد، لهؤلاء المشركين الذين يحرمون ما يحرمون بأرائهم الفاسدة وابتداعهم: ﴿مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (٣) الآية، أى: هي مخلوقة لمن آمن بالله وعبدته في الحياة الدنيا، وإن شركهم فيها الكفار حراً (٤) في الدنيا، فهي لهم خاصة يوم القيامة، لا يشركهم فيها أحد من الكفار، فإن الجنة محرمة على الكافرين.

قال أبو القاسم الطبراني: حدثنا أبو حصين محمد بن الحسين القاضى، حدثنا يحيى الحماني، حدثنا يعقوب القمي، عن جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: كانت قريش يطوفون بالبيت وهم عراة، يصفرون ويصنقون. فأنزل الله: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾ فأمروا بالثياب (٥).

﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾﴾.

قال الإمام أحمد: حدثنا أبو معاوية، حدثنا الأعمش، عن شقيق، عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «لا أحد أغبر من الله، فلذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا أحد أحب إليه المدح من الله».

أخرجاه في الصحيحين، من حديث سليمان بن مهران الأعمش، عن شقيق أبي وائل، عن عبد الله بن مسعود (٦). وتقدم الكلام في سورة الأنعام على ما يتعلق بالفواحش ما ظهر منها وما بطن.

وقوله: ﴿وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ قال السدي: أما الإثم فالمعصية، والبغى أن تبغى على الناس بغير الحق.

(٣) زيادة من ك، م، أ.

(٢) في ك، م: المتعدين.

(١) زيادة من ك.

(٤) في ك: اجبا.

(٥) المعجم الكبير (١٣/١٢)، وقال الهيثم في المجمع (٢٣/٧): «فيه يحيى الحماني وهو ضعيف».

(٦) المسند (٣٨١/١)، وصحيح البخاري برقم (٤٦٣٤)، وصحيح مسلم برقم (٢٧٦٠).

وقال مجاهد: الإثم المعاصى كلها، وأخبر أن الباغي بغية كائن على نفسه.
وحاصل ما قُـرَّ (١) به الإثم أنه الخطايا المتعلقة بالفاعل نفسه، والبنى هو التعدى إلى الناس،
فحرم الله هذا وهذا.

وقوله: ﴿وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أى: جعلوا له
شريكاً فى عبادته، وأن تقولوا عليه (٢) من الافتراء والكذب من دعوى أن له ولداً ونحو ذلك، مما لا
علم لكم به كما قال تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ [وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ. حَقَّاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ
بِهِ]﴾ (٣) الآية [الحج: ٣٠، ٣١].

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ (٣٤) يَا بَنِي آدَمَ إِمَّا
يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ
(٣٥) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٣٦).

يقول تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ أى: قُرْآنٍ وجيل ﴿أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ أى: ميقاتهم المقدر لهم ﴿لَا
يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً﴾ عن ذلك (٤) ﴿وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾.

ثم أنذر تعالى بنى آدم بأنه سيبعث إليهم رسلاً، يقصون عليهم آياته، ويشرّ وحذر فقال: ﴿فَمَنْ
اتَّقَى وَأَصْلَحَ﴾ أى: ترك المحرمات وفعل الطاعات ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾. وَالَّذِينَ كَذَّبُوا
بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾ أى: كذبت بها قلوبهم، واستكبروا عن العمل بها ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ
فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أى: ماكون فيها مكثاً مخلداً.

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيحُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ
حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتُوبُونَ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُدْعَوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا
وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَافِرِينَ﴾ (٣٧).

يقول [تعالى] (٥): ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ أى: لا احد اظلم عن
افتري الكذب على الله، أو كذب بآيات الله المنزلة.

﴿أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيحُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ﴾: اختلف المفسرون فى معناه، فقال العوفي عن ابن عباس:
ينالهم ما كتب عليهم، وكتب لمن يفترى على الله أن وجهه مسود.

وقال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس يقول: نصيبهم من الاعمال، من عمل خيراً جُزى به،

(١) فى: «المرء».

(٢) فى ك: «على الله».

(٣) زيادة من ك، م، أ.

(٤) زيادة من أ.

(٥) فى: «أى من ذلك».

ومن عمل شراً جزى به.

وقال مجاهد: ما وعدوا فيه من خير وشر.

وكذا قال قتادة، والضحاك، وغير واحد. واختاره ابن جرير.

وقال محمد بن كعب القرظي: ﴿أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ﴾ قال: عمله ورزقه وعمره.

وكذا قال الربيع بن أنس، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم. وهذا القول قوى في المعنى، والسياق يدل عليه، وهو قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ﴾ ويصير المعنى في هذه الآية كما في قوله [تعالى] (١): ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يُفْلِحُونَ. مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُنذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [يونس: ٦٩، ٧٠]، وقوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ. لَمَتَّعَهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضَّوهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ [لقمان: ٢٣، ٢٤].

وقوله [تعالى] (٢): ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ﴾ قالوا أينما كنتم تدعون من دون الله (٤) ﴿الآية: يخبر تعالى أن الملائكة إذا توفت المشركين تفرغهم (٥) عند الموت وقبض أرواحهم إلى النار، يقولون لهم (٦): أين الذين كنتم تشركون بهم في الحياة الدنيا وتدعونهم وتعبدونهم من دون الله؟ ادعواهم بخلصركم (٧) مما أنتم فيه. قالوا: ﴿ضَلُّوا عَنَّا﴾ أي: ذهبوا عنا فلا نرجو نفعهم، ولا خيرهم. ﴿وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ أي: أقروا واعترفوا على أنفسهم ﴿أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾.

﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأَوْلَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا قَاتِبِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٣٨) وَقَالَتْ أَوْلَاهُمْ لِأَخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (٣٩).

يقول تعالى مخبراً عما يقوله لهؤلاء المشركين به، المترين عليه المكذبين بآياته: ﴿ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ﴾ أي: من أشكالكم وعلى صفاتكم، ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي: من الأمم السالفة الكافرة، ﴿مِنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ فِي النَّارِ﴾، يحتمل أن يكون بدلاً من قوله: ﴿فِي أُمَمٍ﴾، ويحتمل أن يكون ﴿فِي أُمَمٍ﴾، أي: مع أُمَم.

وقوله: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا﴾، كما قال الخليل، عليه السلام: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ [ويُلَعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا]﴾ (٩) الآية [العنكبوت: ٢٥]. وقوله تعالى: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنْ

(١) زيادة من أ.

(٢) زيادة من د، ك، م، أ.

(٣) (٤، ٣) زيادة من أ.

(٦) في د: اقاتلون لهم.

(٧) في أ: يخلصركم.

(٥) في أ: افرغهم.

(٩) زيادة من ك، م، أ.

(٨) في د، ك، م: اربوبوا.

الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ. وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُمْ لَسَخَّطْنَا لَهُمْ عَمَلَهُمْ كَمَا نَسَخَّطْنَا لَهُمْ عَمَلَهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿البقرة: ١٦٦، ١٦٧﴾.

وقوله [تعالى] (١): ﴿حَتَّىٰ إِذَا دَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا﴾ أي: اجتمعوا فيها كلهم، ﴿قَالَتْ أَخْرَاهُمُ الْأُولَاهُمْ﴾ أي: أخرجهم دخولاً - وهم الاتباع - لا أولاهم - وهم المتبوعون - لانهم أشد جرمًا من أتباعهم، فدخلوا قبلهم، فشكروهم (٢) الاتباع إلى الله يوم القيامة؛ لانهم هم الذين أضلوه عن سواء السبيل، فيقولون: ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ﴾ أي: أضعف عليهم العقوبة، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ. وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبْرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ. رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنِيمُ لَنَا كَبِيرًا﴾ [الأحزاب: ٦٦ - ٦٨].

وقوله: ﴿قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي: قد فعلنا ذلك وجازينا كلا بحسبه، كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا [فوق العذاب بما كانوا يفسدون]﴾ (٤) ﴿[النحل: ٨٨]﴾، وقال تعالى: ﴿وَلِيَحْمِلْنَ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ [وليسألن يوم القيامة عما كانوا يفترون]﴾ (٥) ﴿[العنكبوت: ١٣]﴾ وقال: ﴿وَمِنَ أُوذَارِ الَّذِينَ يَضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ [ألا ساء ما يزررون]﴾ (٦) ﴿[النحل: ٢٥]﴾.

﴿وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأَخْرَاهُمْ﴾ أي: قال المتبوعون للاتباع: ﴿فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ قال السدي: فقد ضللتكم كما ضللنا.

﴿فَدُودُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾، وهذا الحال كما أخبر تعالى عنهم في حال محشرهم، في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعْفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ. قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعْفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ. وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعْفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَثَادًا وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [سبا: ٣١ - ٣٣].

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ (٤) ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ (٤١) ﴿.

قوله: ﴿لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ قيل: المراد: لا يرفع لهم منها عمل صالح ولا دعاء.

(١) زيادة من م. (٢) في أ: اشكروهم.

(٤) زيادة من أ. وفي هـ: الآية.

(٦) زيادة من ك، م، أ. وفي هـ: الآية.

قاله مجاهد، وسعيد بن جبیر. ورواه العوفي وعلى بن أبي طلحة، عن ابن عباس. وكذا رواه الثوري، عن ليث، عن عطاء، عن ابن عباس.

وقيل: المراد: لا تفتح لأرواحهم أبواب السماء.

رواه الضحاك، عن ابن عباس. وقاله السدي وغير واحد، ويؤيده ما قال ابن جرير:

حدثنا أبو كريب، حدثنا أبو بكر بن عياش، عن الأعمش، عن المنهال - هو ابن عمرو - عن زاذان، عن البراء؛ أن رسول الله ﷺ ذكر قبض روح الفاجر، وأنه يصعد بها إلى السماء، قال: «فيصعدون بها، فلا تمر على ملا من الملائكة إلا قالوا: ما هذه الروح الخبيثة؟ فيقولون: فلان، بأقبح أسمائه التي كان يدعى بها في الدنيا، حتى ينتهوا بها إلى السماء، فيستفتحون بابها له فلا يفتح له». ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾^(١) الآية.

هكذا رواه، وهو قطعة من حديث طويل رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه، من طرق، عن المنهال بن عمرو، به^(٢). وقد رواه الإمام أحمد بطوله فقال:

حدثنا أبو معاوية، حدثنا الأعمش عن منهال بن عمرو، عن زاذان، عن البراء بن عازب [رضي الله عنه]^(٣) قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار، فانتهينا إلى القبر ولمّا يُلحَد. فجلس رسول الله ﷺ وجلسنا حوله كأن على رؤوسنا الطير، وفي يده عود ينكت به في الأرض، فرفع رأسه فقال: «استعيذوا بالله من عذاب القبر». مرتين أو ثلاثاً ثم قال: «إن العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا، وإقبال إلى الآخرة، نزل إليه ملائكة من السماء بيض الوجوه، كأن وجوههم الشمس، معهم كفن من أكفان الجنة، وحَنُوطٌ من حَنُوطِ الجنة، حتى يجلسوا منه مدّ البصر. ثم يجيء ملك الموت، حتى يجلس عند رأسه، فيقول: أيتها النفس الطيبة^(٤)، اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان».

قال: «فتخرج تبيلاً كما تبيّل القطرة من في السماء، فيأخذها فإذا أخذها لم يدعها^(٥) في يده طرفة عين، حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن، وفي ذلك الحنوط. ويخرج منها كاطيب فحة منك وجدت على وجه الأرض. فيصعدون بها فلا يمرون - يعني - بها على ملا من الملائكة إلا قالوا: ما هذا الروح الطيب؟ فيقولون: فلان بن فلان، بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا، حتى ينتهوا به إلى السماء الدنيا، فيستفتحون له، فيفتح له، فيشيعه من كل سماء مقربوها إلى السماء التي تليها، حتى ينتهي بها إلى السماء السابعة، فيقول الله، عز وجل: اكتبوا كتاب عبدي في عليين، وأعيدوه إلى الأرض، فإني منها خلقتهم، وفيها أعيدهم، ومنها أخرجهم تارة أخرى».

(١) زيادة من ك، م، أ.

(٢) تفسير الطبري (١٢/٤٢٤)، وسنن أبي داود برقم (٤٧٥٣)، وسنن النسائي (٧٨/٤)، وسنن ابن ماجه برقم (١٥٤٨).

(٣) زيادة من ك، أ. (٤) في ك، م: المطمئنة. (٥) في ك: يدعها.

قال: «فتعاد روحه، فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له: من ربك؟ فيقول: ربي الله. فيقولان له ما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام. فيقولان له: ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله ﷺ. فيقولان له: وما علمك؟ فيقول: قرأت كتاب الله فأمنت به وصدقت. فينادى مناد من السماء: أن صدق عبدي، فأفرشوه من الجنة، وألبسوه من الجنة، وافتحوا له باباً إلى الجنة». «فيأتيه^(١) من روحها وطيبها، ويفسح له في قبره مدّ بصره».

قال: «ويأتيه رجل حسن الوجه، حسن الثياب، طيب الريح، فيقول: أبشر بالذي يبرك، هذا يومك الذي كنت توعد. فيقول له: من أنت؟ فوجهك الوجه يجرى بالخير. فيقول: أنا عمك الصالح. فيقول: رب أقم الساعة، رب أقم الساعة، حتى أرجع إلى أهلي ومالي».

قال: «وان العبد الكافر، إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة^(٢)، نزل إليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم^(٣) المسوح، فيجلسون منه مدّ البصر، ثم يجرى ملك الموت حتى يجلس عند رأسه، فيقول: أيتها النفس الخبيثة، اخرجي إلى سخط من الله وغضب». قال: «فُتَرَّقَ في جسده، فيتزعجها كما يتزعج السَّفُود من الصوف المبلول، فيأخذها، فإذا أخذها لم يدعُوها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك الوسح، ويخرج منها كائنتن ريح جيفة وجدت هلى وجه الأرض. فيصعدون بها، فلا يمرّون بها على ملا من الملائكة إلا قالوا: ما هذا الروح الخبيث؟ فيقولون: فلان ابن فلان، بأقبح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا، حتى ينتهي به إلى السماء الدنيا، فيفتح له، فلا يفتح^(٤). ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿لَا تَفْتَحْ لَهُمُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾، فيقول الله، عز وجل: اكتبوا كتابه في سجين في الأرض السفلى. فتطرح روحه طرحاً. ثم قرأ: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَطَّفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ [الحج: ٣١].

«فتعاد روحه في جسده. ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له: من ربك؟ فيقول: هاه هاه! لا أدري. فيقولان^(٥): ما دينك؟ فيقول: هاه هاه! لا أدري. فيقولان^(٦): ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هاه هاه! لا أدري. فينادى مناد من السماء: أن كذب، فأفرشوه من النار، وافتحوا له باباً إلى النار. فيأتيه من حرّها وسمومها، ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلاعه، ويأتيه رجل قبيح الوجه، قبيح الثياب، منتن الريح، فيقول: أبشر بالذي يسوؤك، هذا يومك الذي كنت توعد فيقول: من^(٧) أنت؟ فوجهك الوجه يجرى بالشر. فيقول: أنا عمك الخبيث. فيقول: رب لا تقم الساعة^(٨)».

(١) في ك، م، أ: «قال: فيأتيه».

(٢) في م: «معهم السباط».

(٣) في م، أ: «فلا يفتح له».

(٤) في م، أ: «فلا يفتح له».

(٥) في م، أ: «فلا يفتح له».

(٦) في م، أ: «فلا يفتح له».

(٧) في م، أ: «فلا يفتح له».

(٨) المسند (٤/٢٨٧).

وقال أحمد أيضا: حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر، عن يونس بن حبيب، عن المنهال بن عمرو، عن زاذان، عن البراء بن عازب قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى جنازة، فذكر نحوه.

وفيه: «حتى إذا خرج روحه صلى عليه كل ملك بين السماء والأرض، وكل ملك في السماء، وفتحت له أبواب السماء، ليس من أهل باب إلا وهم يدعون الله، عز وجل، أن يعرج بروحه من قبلهم».

وفي آخره: «ثم يقبض له أعمى أصم أبكم، في يده مَرْزِيَّةٌ لو ضرب بها جبل كان ترابًا، فيضربه ضربة فيصير ترابًا، ثم يعيده الله، عز وجل، كما كان، فيضربه ضربة أخرى فيصبح صيحة يسمعها كل شيء إلا الثقلين». قال البراء: «ثم يفتح له باب من النار، ويمهد له من فرش النار»^(١).

وفي الحديث الذي رواه الإمام أحمد، والنسائي، وابن ماجه وابن جرير - واللفظ له - من حديث محمد بن عمرو بن عطاء، عن سعيد بن يسار، عن أبي هريرة [رضى الله عنه]^(٢) أن رسول الله ﷺ قال: «الميت تحضره الملائكة، فإذا كان الرجل الصالح قالوا: اخرجي أيتها النفس المطمئنة كانت في الجسد الطيب، اخرجي حميدة، وأبشري بروح وريحان، ورب غير غضبان، فيقولون ذلك حتى يعرج بها إلى السماء، فيستفتح لها، فيقولون: من هذا؟ فيقولون: فلان. فيقال: مرحباً بالنفس الطيبة التي كانت في الجسد الطيب، ادخلي حميدة، وأبشري بروح وريحان، ورب غير غضبان، فيقال لها ذلك حتى ينتهي به إلى السماء التي فيها الله، عز وجل. وإذا كان الرجل سوء قالوا: اخرجي أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث، اخرجي ذميمة، وأبشري بحميم وغساق، وآخر من شكله أزواج، فيقولون ذلك حتى تخرج، ثم يعرج بها إلى السماء فيستفتح لها، فيقال: من هذا؟ فيقولون: فلان. فيقولون: لا مرحباً بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث، ارجعي ذميمة، فإنه لم تفتح^(٣) لك أبواب السماء، فترسل بين السماء والأرض، فتصير إلى القبر»^(٤).

وقد قال ابن جرير في قوله: «لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ» قال: لا تفتح لأعمالهم، ولا لأرواحهم.

وهذا فيه جمع بين القولين، والله أعلم.

وقوله: «وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ» هكذا قرأه^(٥) الجمهور، وفسروه بأنه البعير. قال ابن مسعود: هو الجمل ابن الناقة. وفي رواية: زوج الناقة. وقال الحسن البصري: حتى يدخل البعير في خرقة الإبرة. وكذا قال أبو العالية، والضحاك. وكذا روى علي بن أبي طلحة، والعمري عن ابن عباس.

(١) السنن (٤/٢٩٥).

(٢) زيادة من أ.

(٣) في ك: «يفتح».

(٤) السنن (٢/٣٦٤) وسنن النسائي الكبرى برقم (١١٤٤٢) وسنن ابن ماجه برقم (٤٢٦٢) وتفسير الطبري (١٢/٤٢٤).

(٥) في د، ك، م: «فسره».

وقال مجاهد، وعكرمة، عن ابن عباس: أنه كان يقرؤها: «حتى»^(١) يلج الجمل في سم الخيام بضم الجيم، وتشديد الميم، يعنى: الحبل الغليظ في خرم الإبرة.

وهذا اختيار سعيد بن جبير. وفي رواية أنه قرأ: «حتى يلج الجمل» يعنى: قُلُوس السفن، وهى الحبال الغلاظ.

وقوله: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾^(٢) قال محمد بن كعب القرظي: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ﴾ قال: الفرش، ﴿وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ قال: اللحف.

وكذا قال الضحاك بن مزاحم، والسدي، ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٤٢) ونزعنا ما في صدورهم من غلٍ تجري من تحتهم الأنهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن تلکم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون^(٤٣) ﴿.

لما ذكر تعالى حال الأشقياء^(٣)، عطف يذكر حال السعداء، فقال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أى: آمنت قلوبهم وعملوا الصالحات بجوارحهم، ضد أولئك الذين كفروا بآيات الله، واستكبروا عنها.

وينبه^(٤) تعالى على أن الإيمان والعمل به سهل؛ لأنه تعالى قال: ﴿لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ. ونزعنا ما في صدورهم من غلٍ﴾ أى: من حقد وبغضاء، كما جاء فى الصحيح للبخارى، من حديث قتادة، عن أبي التوكل الناجي، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا خُصَّ المؤمنون من النار حُبسوا على قنطرة بين الجنة والنار، فاقترض لهم مظالم كانت بينهم فى الدنيا، حتى إذا هُذبوا وتقوا، أذن لهم فى دخول الجنة؛ فوالذى نفسى بيده، إن أحدهم بمنزلة فى الجنة أدل منه بمكنه كان فى الدنيا»^(٥).

وقال السدي فى قوله: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ الآية: إن أهل الجنة إذا سبقوا إلى الجنة قبلوا، وجدوا عند بابها شجرة فى أصل ساقها عينان، فشرىوا^(٦) من إحداهما، فينزع ما فى صدورهم من غلٍ، فهو «الشراب الطهور»، واغتسلوا من الأخرى، فجرت عليهم «نضرة النعيم» فلم يشعثوا ولم يشحبوا بعدها أبداً.

(١) زيادة من ك، م، أ. (٢) زيادة من م، أ. (٣) فى أ: «ما للانقياء».

(٤) فى م، أ: «وينبه».

(٥) صحيح البخارى برقم (٢٤٤٠).

(٦) فى م: «فشرىوا».

وقد روى أبو إسحاق، عن عاصم، عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب نحواً من ذلك^(١)، كما سيأتي في قوله تعالى: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾ [الزمر: ٧٣]، إن شاء الله، وبه الثقة وعليه التكلان.

وقال قتادة: قال علي، رضى الله عنه: إنى لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ﴾. رواه ابن جرير.

وقال عبد الرزاق: أخبرنا ابن عيينة، عن إسرائيل قال: سمعت الحسن يقول: قال علي: فينا والله أهل بدر نزلت: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ﴾^(٢).

وروى النسائي وابن مردويه - واللفظ له - من حديث أبي بكر بن عياش، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «كل أهل الجنة يرى مقعده من النار فيقول: لولا أن الله هداني، فيكون له شكراً. وكل أهل النار يرى مقعده من الجنة فيقول: لو أن الله هداني، فيكون له حسرة»^(٣).

ولهذا لما أورشوا مقاعد أهل النار من الجنة نودوا: ﴿أَنْ تَلْكُمُ الْجَنَّةُ أَوْرِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أى: بسبب أعمالكم نالتكم الرحمة فدخلتم الجنة، وتبوأتم منازلكم بحسب أعمالكم. وإنما وجب الحمل على هذا لما ثبت في الصحيحين عن رسول الله ﷺ: «واعلموا أن أحدكم^(٤) لن يدخله عمله الجنة». قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل»^(٥).

﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٤٤﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٤٥﴾﴾.

يخبر تعالى بما يخاطب أهل الجنة أهل النار إذا استقروا في منازلهم، وذلك على وجه التبريع والتوبيخ: ﴿أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا﴾ [فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً]^(٦)، «أن» ههنا مفسرة للقول المحذوف، و«قد» للتحقيق، أى: قالوا لهم: ﴿قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ﴾ كما أخبر تعالى في سورة «الصافات» عن الذى كان له قرين من الكفار: ﴿فَاطَّلَعَ

(١) فى ك، م، أ: اعدا.

(٢) تفسير عبد الرزاق (١/٢١٧).

(٣) سبق للنسائي الكبرى كما فى تحفة الأشراف للمزى برقم (١٢٤٩٢) ورواه أحمد فى مسنده (٥١٢/٢) وخالصه فى المستدرک (١٣٥/٢) من طريق أبى بكر بن عياش به، وقال: اصحیح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(٤) فى أ: «أحدنا».

(٥) صحیح البخارى برقم (٦٤٦٣) و صحیح مسلم برقم (٢٨١٦) من حديث أبى هريرة، رضى الله عنه.

(٦) زيادة من ك، م.

فَرَأَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ . قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ تُتْرَدِينَ . وَلَوْ لَأَنْعَمَ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ . أَلَمْ أَنْعَنْ يَمِينِي .
إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿٥٥﴾ [الآيات: ٥٥ - ٥٩] أى: ينكر عليه مقالته التى يقولها فى الدنيا،
ويقرعه بما صار إليه من العذاب والنكال، وكذا^(١) تفرعهم الملائكة يقولون لهم: ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ
بِهَا تُكذِّبُونَ . أَلَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ . اصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ﴾ [الطور: ١٤ - ١٦] . وكذلك قرع رسول الله ﷺ قتل القليب يوم بدر، فنادى: «يا أبا
جهل بن هشام، ويا عتبة بن ربيعة، ويا شيبه بن ربيعة - وسمى رؤوسهم - هل وجدتم ما وعد
ربكم حقاً؟ فإنى وجدت ما وعدنى ربي حقاً» . وقال^(٢) عمر: يا رسول الله، تخاطب قوماً قد
جفوا؟ فقال: «والذى نفسى بيده، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم، ولكن لا يستطيعون أن يجيروا»^(٣) .
وقوله: ﴿فَأَذِّنْ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ﴾ أى: أعلم معلم ونادى مُناد: ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ أى:
مستقرة عليهم .

ثم وصفهم بقوله: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِزًّا﴾ أى: يصدون الناس عن اتباع
سبيل الله وشرعه وما جاءت به الأنبياء، ويغنون أن تكون السبيل معوجة غير مستقيمة، حتى لا يتبعها
أحد. ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾ أى: وهم بقاء الله فى الدار الآخرة كافرين، أى: جاحدون مكذبون
بذلك لا يصدقونه ولا يؤمنون به . فلهذا لا يباليون بما يأتون من منكر من القول والعمل؛ لأنهم
لا يخافون حساباً عليه ، ولا عقاباً، فهم شر الناس أعمالاً وأقوالاً .

﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ
سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا
رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾﴾ .

لما ذكر تعالى مخاطبة أهل الجنة مع أهل النار، تبَّه أن بين الجنة والنار حجاباً، وهو الحاجز المانع
من وصول أهل النار إلى الجنة .

قال ابن جرير: وهو السور الذى قال الله تعالى: ﴿فَضْرِبْ بَيْنَهُمْ سُورًا لَّهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ
وَوَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ [الحديد: ١٣] . وهو الاعراف الذى قال الله تعالى: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ
رِجَالٌ﴾ .

ثم روى بإسناده عن السدى أنه قال فى قوله [تعالى]^(٤): ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ﴾ وهو «السور»، وهو
«الاعراف» .

(١) فى م: او كذلك . (٢) فى ن، م: اقلع .
(٣) رواه البخارى فى صحيحه برقم (٣٩٨٠) وسلم فى صحيحه برقم (٩٣٢) من حديث عبد الله بن عمر، رضى الله عنهما .
(٤) زيادة من ن .

وقال مجاهد: الأعراف: حجاب بين الجنة والنار، سور له باب.

قال ابن جرير: والأعراف جمع «عُرْف»، وكل مرتفع من الأرض عند العرب يسمى «عرفاً»، وإنما قيل لعرف الديك عرفاً لارتفاعه.

وحدثنا سفيان بن وكيع، حدثنا ابن عيينة، عن عبيد الله بن أبي يزيد، سمع ابن عباس يقول: الأعراف: هو الشيء المشرف.

وقال الثوري، عن جابر، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: الأعراف: سور كعُرْف الديك.

وفى رواية عن ابن عباس: الأعراف، تل بين الجنة والنار، حبس عليه ناس من أهل الذنوب بين الجنة والنار. وفى رواية عنه: هو سور بين الجنة والنار. وكذلك قال الضحاك وغير واحد من علماء التفسير.

وقال السدي: إنما سمي «الأعراف» أعرافاً؛ لأن أصحابه يعرفون الناس.

واختلفت عبارات المفسرين فى أصحاب الأعراف من هم، وكلها قريبة ترجع إلى معنى واحد، وهو أنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم. نص عليه حذيفة، وابن عباس، وابن مسعود، وغير واحد من السلف والخلف، رحمهم الله. وقد جاء فى حديث مرفوع رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه:

حدثنا عبد الله بن إسماعيل، حدثنا عبيد بن الحسين، حدثنا سليمان بن داود، حدثنا النعمان بن عبد السلام، حدثنا شيخ لنا يقال له: أبو عباد، عن عبد الله بن محمد بن عقيل، عن جابر بن عبد الله قال: مثل رسول الله ﷺ عن استوت حسناته وسيئاته، فقال: «أولئك أصحاب الأعراف، لم يدخلوها وهم يطعمون».

وهذا حديث غريب من هذا الوجه^(١)، ورواه من وجه آخر، عن سعيد بن سلمة بن أبي الحسام، عن محمد بن المنكدر عن رجل من مزينة قال: مثل رسول الله ﷺ عن أصحاب الأعراف، فقال: «إنهم قوم خرجوا عصاة بغير إذن آبائهم، فقتلوا فى سبيل الله»^(٢).

وقال سعيد بن منصور: حدثنا أبو معشر، حدثنا يحيى بن شبيل، عن يحيى بن عبد الرحمن المزني^(٣)، عن أبيه قال: مثل رسول الله ﷺ عن «أصحاب الأعراف» فقال: «هم ناس^(٤) قتلوا فى سبيل الله بمعصية آبائهم، فمنعهم من دخول الجنة معصية آبائهم ومنعهم النار^(٥) قتلهم فى سبيل الله».

(١) ورواه أبو الشيخ وابن عساکر فى تاريخه كما فى الدر المنثور (٤٦٣/٣).

(٢) ورواه أبو الشيخ كما فى الدر المنثور (٤٦٥/٣)، وسعيد بن سلمة ضعفه النسائي وخرج له مسلم فى صحيحه.

(٣) وقع فى النسخ «يحيى بن عبد الرحمن المزني» وفى تفسير الطبري «محمد بن عبد الرحمن المزني» وفى مسند الحارث ومساوي الاخلاق «عمر بن عبد الرحمن المزني» ولم أجد من ترجم له إلا أن ابن أبي حاتم قال فى الجرح والتعديل فى ترجمة يحيى بن شبيل أنه روى عن «عمر بن عبد الرحمن المزني».

(٥) فى أ: «من دخول النار».

(٤) فى أ: «قوم».

هكذا رواه ابن مردويه، وابن جرير، وابن أبي حاتم من طريق، عن أبي معشر به^(١). وكذلك^(٢) رواه ابن ماجه مرفوعاً، من حديث ابن عباس وأبي سعيد الخدري^(٣) [رضى الله عنهما]^(٤)، والله أعلم بصحة هذه الاخبار المرفوعة وقصارها أن تكون موقوفة وفيه دلالة على ما ذكر.

وقال ابن جرير: حدثني يعقوب، حدثنا هشيم، أخبرنا حصين، عن الشعبي، عن حذيفة؛ أنه مثل عن أصحاب الاعراف، قال: فقال: هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم، ففعدت بهم سيئاتهم عن الجنة، وخلقت بهم حسناتهم عن النار. قال: فوقفوا هناك^(٥) على السور حتى يقضى الله فيهم^(٦).

وقد رواه من وجه آخر أبسط^(٧) من هذا فقال:

حدثنا ابن حميد، حدثنا يحيى بن واضح، حدثنا يونس بن أبي إسحاق قال: قال الشعبي: أرسل إلى عبد الحميد بن عبد الرحمن - وعنده أبو الزناد عبد الله بن ذكوان مولى قرش - وإذا هما قد ذكرا من أصحاب الاعراف ذكراً ليس كما ذكرا، فقلت لهما: إن شئتما أنبأتكما بما ذكر حذيفة، فقالا: هات. فقلت: إن حذيفة ذكر أصحاب الاعراف فقال: هم قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار، وفعدت بهم سيئاتهم عن الجنة، فإذا صرقت أبصارهم تلقاه أصحاب النار قالوا: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾، فبينما^(٨) هم كذلك، اطلع عليهم ربك فقال لهم: اذهبوا فادخلوا الجنة فإنى قد غفرت لكم^(٩).

وقال عبد الله بن المبارك، عن أبي بكر الهذلي قال: قال سعيد بن جبيرة، وهو يحدث ذلك عن ابن مسعود قال يحاسب الناس يوم القيامة، فمن كانت حسناته أكثر من سيئاته بواحدة دخل الجنة، ومن كانت سيئاته أكثر من حسناته بواحدة دخل النار. ثم قرأ قول الله: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ. وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾^(١٠) [المؤمنون: ١٠٢، ١٠٣]، ثم قال: إن الميزان يخف بمشقال حبة ويرجع، قال: ومن استوت حسناته وسيئاته كان من

(١) تفسير الطبري (٤٥٨/١٢)، ورواه الحافظ بن أبي أسامة في مسنده برقم (٧١١) «بغية الباحث».

والخرائط في مساوي الاخلاق برقم (٢٥٢) كلاهما من طريق أبي معشر به.

وأبو معشر هو نجيح بن عبد الرحمن قال البخاري: منكر الحديث.

(٢) في ك، م: «وكذا».

(٣) لم أجدهما في سنن ابن ماجه، وإنما رواهما ابن مردويه في تفسيره كما في الدر الثور (٤٦٥/٣)، وحديث أبي سعيد رواه أيضا الطبراني في المعجم الأوسط برقم (٣٣٢٢) «مجمع البحرين» من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عطاء، عن أبي سعيد الخدري به. وقال الهيثمي في المجمع (٢٢/٧): «فيه محمد بن مخلد الرعيني وهو ضعيف».

قلت: وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف أيضا.

(٤) زيادة من أ.

(٥) في ك، م: «هناك».

(٦) تفسير الطبري (٤٥٣/١٢).

(٧) في م: «أبسط».

(٨) في م: «بينما».

(٩) تفسير الطبري (٤٥٢/١٢).

(١٠) زيادة من ك، م، أ، وفي هـ: «الآيتين».

أصحاب الأعراف، فوقفوا على الصراط، ثم عرفوا أهل الجنة وأهل النار، فإذا نظروا إلى أهل الجنة نادوا: سلام عليكم، وإذا صرفوا أبصارهم إلى يسارهم نظروا أصحاب النار قالوا: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾، فتعوذوا بالله من منازلهم. قال: فأما أصحاب الحسنات، فإنهم يعطون نوراً فيمشون به بين أيديهم وبأيمانهم، ويعطى كل عبد يومئذ نوراً، وكل أمة نوراً، فإذا أتوا على الصراط سلب الله نور كل منافق ومنافقة. فلما رأى أهل الجنة ما لقى المنافقون قالوا: ﴿رَبَّنَا أَنْصِرْنَا لِلَّهِ فِي الدِّينِ﴾ [التحریم: ٨]. وأما أصحاب الأعراف، فإن النور كان في أيديهم فلم يترع، فهناك يقول الله تعالى: ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾، فكان الطمع دخلاً. قال: وقال^(١) ابن مسعود: على أن العبد إذا عمل حسنة كتب له بها عشر، وإذا عمل سيئة لم تكتب إلا واحدة. ثم يقول: هلك من غلبت واحدة أعشاره.

رواه ابن جرير^(٢)، وقال أيضا:

حدثني ابن وكيع وابن حميد قالا: حدثنا جرير، عن منصور، عن حبيب بن أبي ثابت، عن عبد الله بن الحارث، عن ابن عباس قال: «الأعراف»: السور الذي بين الجنة والنار، وأصحاب الأعراف بذلك المكان، حتى إذا بدا الله أن يعاقبهم، انطلق بهم إلى نهر يقال له: «الحياة»، حافتاه قصب الذهب، مكلل باللؤلؤ، ترابه المسك، فألقوا^(٣) فيه حتى تصلح ألوانهم، وتبدو في نحورهم بيضاء يعرفون بها، حتى إذا صلحت ألوانهم أتى بهم الرحمن تبارك وتعالى فقال: تمنوا ما شتم فيتمنون، حتى إذا انقطعت أمنيتهم قال لهم: لكم الذي تمنيتم ومثله سبعون ضعفا. فيدخلون الجنة وفي نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها، يسمون مساكين أهل الجنة.

وكذا رواه ابن أبي حاتم، عن أبيه، عن يحيى بن المغيرة، عن جرير، به. وقد رواه سفيان الثوري، عن حبيب بن أبي ثابت، عن مجاهد، عن عبد الله بن الحارث، من قوله^(٤). وهذا أصح، والله أعلم. وهكذا روى عن مجاهد والضحاك وغير واحد.

وقال سفيان بن داود: حدثني جرير، عن عمارة بن القعقاع، عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير قال: سئل رسول الله ﷺ عن أصحاب الأعراف قال^(٥): «هم آخر من يفصل بينهم من العباد، فإذا فرغ رب العالمين من فصله^(٦) بين العباد قال: أتم قوم أخرجتكم حسناتكم من النار، ولم تدخلوا^(٧) الجنة، فأنتم عتقائي، فأرعوها من الجنة حيث شتم». وهذا مرسل حسن^(٨).

(١) في ٥: «فقال».

(٢) تفسير الطبري (١٢/٤٥٤).

(٣) في ٣: «فألقى».

(٤) تفسير الطبري (١٢/٤٥٥).

(٥) في ٣: «فقال».

(٦) في ٤، م: «فصل».

(٧) في ٣: «يدخلوا».

(٨) روراه الطبري (١٢/٤٦١) عن القاسم، عن سفيان بن عيينة، به.

وروى الحافظ ابن عساكر في ترجمة «الوليد بن موسى»، عن منبه بن عثمان^(١)، عن عروة بن رُويم، عن الحسن، عن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ؛ أن مؤمنى الجن لهم ثواب وعليهم عقاب، فسألناه عن ثوابهم^(٢)، فقال: «على الاعراف، وليسوا في الجنة مع أمة محمد ﷺ». فسألناه: وما الاعراف؟ فقال: «حائط الجنة تجري فيه الأنهار، وتبث فيه الأشجار والشمار».

رواه البيهقي، عن ابن بشران، عن علي بن محمد المصري، عن يوسف بن يزيد، عن الوليد بن موسى، به^(٣).

وقال سفيان الثوري، عن خصيف، عن مجاهد قال: أصحاب الاعراف قوم صالحون فقهاء علماء.

وقال ابن جرير: حدثنا يعقوب بن إبراهيم، حدثنا ابن علية، عن سليمان التيمي، عن أبي مجلز في قوله تعالى: ﴿وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ﴾ قال: هم رجال من الملائكة، يعرفون أهل الجنة وأهل النار، قال: ﴿وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَئِنُّونَ. وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ. وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا ﴿ فِي النَّارِ ﴾ يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَكْبِرُونَ. أَهْؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ﴿ قال: فهذا حين دخل أهل الجنة الجنة: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾.

وهذا صحيح إلى أبي مجلز لاحق بن حميد أحد التابعين، وهو غريب من قوله وخلاف الظاهر من السياق: وقول الجمهور مقدم على قوله، بدلالة الآية على ما ذهبوا إليه. وكذا قول مجاهد: إنهم قوم صالحون علماء فقهاء^(٤)، فيه غرابة أيضا. والله أعلم.

وقد حكى القرطبي وغيره فيهم اثني عشر قولاً منها: أنهم شهدوا أنهم صلحاء تفرعوا من فرع الآخرة، دخلوا^(٥) يظلمون على أخبار الناس. وقيل: هم أنبياء. وقيل: ملائكة.

وقوله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ﴾ قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قال: يعرفون أهل الجنة بياض الوجوه، وأهل النار بسواد الوجوه. وكذا روى الضحاك، عنه.

وقال العوفي، عن ابن عباس^(٦): أنزلهم الله بتلك المنزلة، ليعرفوا من في الجنة والنار، وليعرفوا أهل النار بسواد الوجوه، ويتعوزوا بالله أن يجعلهم مع القوم الظالمين. وهم في ذلك يحيون أهل الجنة بالسلام، لم يدخلوها، وهم يظلمون أن يدخلوها، وهم داخلوها إن شاء الله.

وكذا قال مجاهد، والضحاك، والسدي، والحسن، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

(١) في النسخ اشيبه بن عثمان والتصويب من تاريخ دمشق والبعث لبيهقي.

(٢) في النسخ: «عن ثوابهم وعن مؤمنهم» والمثبت من الدر المنثور ٣/ ٨٨. مستفاد من هامش ط الشعب.

(٣) تاريخ دمشق (١٧/ ٩١٠) «القسم المخطوط» والبعث لبيهقي برقم (١١٧) ورجاله ثقات.

(٤) في ك، م، أ: «فقهاء علماء». (٥) في م: «وجعلوها»، وفي أ: «وخلقها».

(٦) في ك، م: «عن ابن عباس قال».

وقال معمر، عن الحسن: إنه تلا هذه الآية: ﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ قال: والله ما جعل ذلك الطمع في قلوبهم، إلا لكرامة يريد بها بهم.

وقال قتادة: [قد] ^(١) أنبأكم الله بمكانهم من الطمع.

وقوله: ﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾، قال الضحاك، عن ابن عباس: إن أصحاب الاعراف إذا نظروا إلى أهل النار وعرفوهم ^(٢)، قالوا: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.

وقال السدي: وإذا مروا بهم - يعني بأصحاب الاعراف - بزمرة يذهب بها إلى النار قالوا: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.

وقال عكرمة: تحدد وجوههم في النار، فإذا رأوا أصحاب الجنة ذهب ذلك عنهم.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله: ﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ فرأوا وجوههم مودة، وأعينهم مزركة، ﴿قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.

﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُتَكَبَّرُونَ ﴿٤٨﴾ أَهْلَآءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٤٩﴾﴾.

يقول تعالى مخبراً ^(٣) عن تفريع أهل الاعراف لرجال من صناديد الشركين وقادتهم، يعرفونهم في النار بسيماهم: ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ﴾ أي: كثرتكم، ﴿وَمَا كُنْتُمْ تُتَكَبَّرُونَ﴾ أي: لا ينفعكم ^(٤) كثرتكم ولا جموعكم من عذاب الله، بل صرتم إلى ما صرتم فيه ^(٥) من العذاب والنكال. ﴿أَهْلَآءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ﴾ قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: يعني: أصحاب الاعراف ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾.

وقال ابن جرير: حدثني محمد بن سعد، حدثني أبي، حدثني عمي، حدثني أبي، عن أبيه، عن ابن عباس: ﴿قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ﴾ [وَمَا كُنْتُمْ تُتَكَبَّرُونَ] ^(٦) الآية، قال: فلما قالوا لهم الذي قضى الله أن يقولوا - يعني أصحاب الاعراف لأهل الجنة وأهل النار - قال الله [تعالى] ^(٧) لاهل التكبر والأموال: ﴿أَهْلَآءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾.

وقال ^(٨) حذيفة: إن أصحاب الاعراف قوم تكافأت أعمالهم، فقصرت بهم حسناتهم عن الجنة،

(١) زيادة من م، أ. (٢) في ك، م، أ: عرفوهم. (٣) في ك، م، أ: إخباراً. (٤) في أ: وينفعكم. (٥) في ك، م: إلى ما أنتم فيه. (٦) زيادة من د، ك، م، أ. (٧) زيادة من أ. (٨) في ك، م: أفعال.

وقصرت بهم سيئاتهم عن النار، فجعلوا على الأعراف، يعرفون الناس بسيماهم، فلما قضى الله بين العباد أذن لهم في طلب الشفاعة، فأتوا آدم فقالوا: يا آدم، أنت أبونا، فاشفع لنا عند ربك. فقال: هل تعلمون أن أحداً خلقه الله بيده، ونفخ فيه من روحه، وسبقت رحمته إليه غضبه، ومسجدت له الملائكة غيري؟ فيقولون: لا. [قال] ^(١): فيقول: ما علمت كنهه، ما أستطيع أن أشفع لكم، ولكن اتوا ابني إبراهيم. فيأتون إبراهيم عليه السلام ^(٢)، فيألفونه أن يشفع لهم عند ربهم، فيقول: [أهل] ^(٣) تعلمون من أحد اتخذته الله خليلاً؟ هل تعلمون أن أحداً أحرقه قومه في النار في الله غيري؟ فيقولون: لا. فيقول: ما علمت كنهه، ما أستطيع أن أشفع لكم. ولكن اتوا ابني موسى. فيأتون موسى، عليه السلام، [فيقولون: اشفع لنا عند ربك] ^(٤)، فيقول: هل تعلمون من أحد كلمه الله تكليماً وقربه نجياً غيري؟ فيقولون: لا، فيقول: ما علمت كنهه، ما أستطيع أن أشفع لكم، ولكن اتوا عيسى. فيأتونه، عليه السلام، فيقولون له: اشفع لنا عند ربك. فيقول: هل تعلمون أحداً خلقه الله من غير أب غيري؟ فيقولون: لا. فيقول: هل تعلمون من أحد كان يبرئ الأكمه والابرص ويحيى الموتى بإذن الله غيري؟ قال: فيقولون: لا. فيقول: أنا حجيج نفسي. ما علمت كنهه، ما أستطيع أن أشفع لكم. ولكن اتوا محمداً صلى الله عليه وآله وسلم ^(٥). فيأتون ^(٦)، فاضرب يدي على صدري، ثم أقول: أنا لها. ثم أمشي حتى أقف بين يدي العرش، فأتى ربي، عز وجل، فيفتح لي من الثناء ما لم يسمع السامعون بمثله قط، ثم أسجد فيقال لي: يا محمد، ارفع رأسك، وصل تعطه، واشفع تشفع. فأرفع رأسي، فأقول: ربي أمي. فيقول: هم لك. فلا يقبض نبي مرسل، ولا ملك مقرب، إلا غبطني بذلك المقام، وهو المقام المحمود. فأتى بهم الجنة، فاستفتح فيفتح لي ولهم، فيذهب بهم إلى نهر يقال له: نهر الحيوان، حافته قصب مكلل بالثلؤلؤ، ترابه المسك، وحصياؤه الياقوت. فيغتسلون منه، فتعود إليهم ألوان أهل الجنة، وريح [أهل الجنة] ^(٧)، فيصيرون كأنهم الكواكب الدرية، ويبقى في صدورهم شامات بيض يعرفون بها، يقال لهم: ماكين أهل الجنة ^(٨).

﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ (٥٠) الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ (٥١)﴾.

يخبر تعالى عن ذلة أهل النار وسؤالهم أهل الجنة من شرابهم وطعامهم، وأنهم لا يجابون إلى ذلك.

قال السدي: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾

(١) زيادة من ك، م. (٢) في أ: عليه الصلاة والسلام. (٣) زيادة من أ. (٤) زيادة من أ. (٥) في ك، م: فيأتونني. (٦) زيادة من ك، م، أ. (٧) رواه الطبري عن تفسيره (٤٦٩/١٢).

يعنى: الطعام وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: يستطعمونهم ويستقونهم.

وقال الثورى، عن عثمان الثقفى، عن سعيد بن جبير فى هذه الآية قال: ينادى الرجل أباه أو أخاه فيقول: قد احترقت، أفض^(١) على من الماء. فيقال لهم: أجيئوهم. فيقولون: ﴿إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾.

وروى من وجه آخر عن سعيد، عن ابن عباس، مثله [سواء]^(٢).

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ﴿إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ يعنى: طعام الجنة وشرابها.

وقال ابن أبى حاتم: حدثنا أبى، حدثنا نصر بن على، أخبرنا موسى بن المغيرة، حدثنا أبو موسى الصفار فى دار عمرو بن مسلم قال: سألت ابن عباس - أو: سئل - أى الصدقة أفضل؟ فقال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الصدقة الماء، ألم تسمع إلى أهل النار لما استغاثوا بأهل الجنة قالوا: أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله»^(٣).

وقال أيضا: حدثنا أحمد بن سنان، حدثنا أبو معاوية، حدثنا الأعمش عن أبى صالح قال: لما مرض أبو طالب قالوا له: لو أرسلت إلى ابن أخيك هذا، فيرسل إليك بعنقود من الجنة^(٤)، لعله أن يشفيك به. فجاءه الرسول وأبو بكر عند النبى ﷺ، فقال أبو بكر: إن الله حرمهما على الكافرين^(٥).

ثم وصف تعالى الكافرين بما كانوا يعتمدونه فى الدنيا من اتخاذهم الدين لهوا ولعبا، واغترارهم بالدنيا وزينتها وزخرفها عما أمروا به من العمل للدار الآخرة.

قوله^(٦): ﴿فَالْيَوْمَ نَسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾ أى: تعاملهم معاملة من نسيهم؛ لأنه تعالى لا يشد عن^(٧) علمه شيء ولا ينساه، كما قال تعالى: ﴿فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى﴾ [طه: ٥٢]. وإنما قال تعالى هذا من باب المقابلة، كما قال: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧]، وقال: ﴿كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَتْهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى﴾ [طه: ١٢٦]، وقال تعالى: ﴿وَقِيلَ الْيَوْمَ نَسَاكُمْ كَمَا نَسَيْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ [الجاثية: ٣٤].

وقال العوفى، عن ابن عباس فى [قوله]^(٨): ﴿فَالْيَوْمَ نَسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾ قال: نسيهم الله من الخير، ولم ينهم من الشر.

(١) فى ٥: «أفض». (٢) زيادة من أ.

(٣) ورواه البيهقى فى شعب الإيمان برقم (٣٣٨٠) والذهبي فى ميزان الاعتدال (٢٢٤/٤) من طريق موسى بن المغيرة به.

وقال الذهبي: «موسى بن المغيرة مجهول، وشيخه أبو موسى الصفار لا يعرف».

(٤) فى ٥، ك، م، أ: «جنته».

(٥) ورواه ابن أبى شيبة كما فى الدر المنثور للسيوطى (٤٦٩/٣).

(٨) زيادة من أ.

(٧) فى أ: «من».

(٦) فى م: «وقوله».

وقال على بن أبي طلحة، عن ابن عباس قال: تركهم، كما تركوا لقاء يومهم هذا.

وقال مجاهد: تركهم في النار. وقال السدي: تركهم من الرحمة، كما تركوا أن يعملوا للقاء يومهم هذا.

وفي الصحيح أن الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة: «ألم أزوجك؟ ألم أكرمك؟ ألم أسخر لك الخيل والإبل، وأذرك ترأس وتربع؟ فيقول: بلى. فيقول: أظننت أنك ملاقي؟ فيقول: لا. فيقول الله: فاليوم أنساك كما نسيتني»^(١).

﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَبُهِلْنَا مِنْ شُفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٣﴾﴾.

يقول تعالى مخبراً عن إعداده إلى المشركين بإرسال الرسول إليهم بالكتاب الذي جاء به الرسول، وأنه كتاب مفصل مبين، كما قال تعالى: ﴿كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ [مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ]﴾^(٢) الآية [هود: ١].

وقوله: ﴿فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾^(٣) أي: على علم منا بما فصلناه به، كما قال تعالى: ﴿أَنْزَلْنَاهُ بِعِلْمِهِ﴾ [النساء: ١٦٦].

قال ابن جرير: وهذه الآية مردودة على قوله: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ [لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ]﴾^(٤) [الأعراف: ٢]. ﴿وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ [فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ]﴾^(٥) الآية.

وهذا الذي قاله فيه نظر، فإنه قد طال الفصل، ولا دليل على ذلك، وإنما لما أخبر عما صاروا إليه من الخسار في الدار الآخرة، ذكر أنه قد أراح عيولهم في الدار الدنيا، بإرسال الرسل، وإنزال الكتب، كقوله: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]؛ ولهذا قال: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ أي: ما وعد من العذاب والنكال والجنة والنار. قاله مجاهد وغير واحد.

وقال مالك: ثوابه. وقال الربيع: لا يزال يجيء تأويله أمر، حتى يتم يوم الحساب، حتى يدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، فيتم تأويله يومئذ.

﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ﴾ أي: يوم القيامة، قاله ابن عباس - ﴿يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: تركوا العمل به، وتناسوه في الدار الدنيا: ﴿قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَبُهِلْنَا مِنْ شُفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا﴾ أي: في

(١) ورواه ابن أبي شيبة كما في الدر المنثور للسيوطي (٤٦٩/٣).

(٢) زيادة من ك، م. (٣) في ك: اعلم للعالمين، وهو خطأ.

(٤) زيادة من ك، م، وفيه: الآية. (٥) زيادة من ك، م.

خلاصنا مما نحن فيه، ﴿أَوْ نُرَدَّ﴾ إلى الدار الدنيا ﴿فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَعُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَا نُرَدُّ وَلَا نَكُذَّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام ٢٧، ٢٨]، كما قال هاهنا: ﴿فَدَخَرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ أي: [قد^(١) خسروا أنفسهم بدخلوهم النار وخلصوهم فيها، ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ أي: ذهب عنهم ما كانوا يعبدونهم من دون الله فلا ينصرونهم، ولا يشفعون لهم^(٢)، ولا يتقذونهم مما هم فيه.

﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾﴾.

يخبر تعالى بأنه خلق هذا العالم: سماواته وأرضه، وما بين ذلك في ستة أيام، كما أخبر بذلك في غير ما آية من القرآن، والستة الأيام هي: الأحد، والإثنين، والثلاثاء، والأربعاء، والخميس، والجمعة - وفيه اجتمع الخلق كله، وفيه خلق آدم، عليه السلام. واختلفوا في هذه الأيام: هل كل يوم منها كهذه الأيام كما هو المتبادر إلى الأذهان^(٣)؟ أو كل يوم كالف سنة، كما نص على ذلك مجاهد، والإمام أحمد بن حنبل، ويروى ذلك من رواية الضحاك عن ابن عباس؟ فأما يوم السبت فلم يقع فيه خلق؛ لأنه اليوم السابع، ومنه سمي السبت، وهو القطع.

فأما الحديث الذي رواه الإمام أحمد في مسنده حيث قال: حدثنا حجاج، حدثنا ابن جريج، أخبرني إسماعيل بن أمية، عن أيوب بن خالد، عن عبد الله بن رافع - مولى أم سلمة - عن أبي هريرة قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي فقال: «خلق الله التربة يوم السبت، وخلق الجبال فيها يوم الأحد، وخلق الشجر فيها يوم الإثنين، وخلق المكروه يوم الثلاثاء، وخلق النور يوم الأربعاء، وبث فيها الدواب يوم الخميس، وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق، في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل».

فقد رواه مسلم بن الحجاج في صحيحه والنسائي من غير وجه، عن حجاج - وهو ابن محمد الأعور - عن ابن جريج به^(٤)، وفيه استيعاب الأيام السبعة، والله تعالى قد قال في ستة أيام؛ ولهذا تكلم البخاري وغير واحد من الحفاظ في هذا الحديث، وجعلوه من رواية أبي هريرة، عن كعب الأجباز، ليس مرفوعا، والله أعلم.

وأما قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾، فللناس في هذا المقام مقالات كثيرة جدا، ليس هذا موضع بسطها، وإنما يسلك في هذا المقام مذهب السلف الصالح: مالك، والأوزاعي، والثوري،

(١) زيادة من م.

(٢) من ك، م، فيهم.

(٣) من م، فيهم.

(٤) المسند (١/٣٢٧) وصحيح مسلم برقم (٢٧٨٩) وسنن النسائي الكبرى برقم (١١٠٠٠).

والليث بن سعد، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه وغيرهم، من أئمة المسلمين قديما وحديثا، وهو إمرارها كما جاءت من غير تكيف ولا تشبيه ولا تعطيل. والظاهر المتبادر إلى أذهان المشبهين منفى عن الله، فإن الله لا يشبهه شيء من خلقه، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، بل الأمر كما قال الأئمة - منهم نعيم بن حماد الخزازي شيخ البخاري -: «من شبه الله بخلقه فقد كفر، ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر». وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه، فمن أثبت لله تعالى ما وردت به الآيات الصريحة والأخبار الصحيحة، على الوجه الذي يليق بجلال الله تعالى، ونفى عن الله تعالى التفاتص، فقد سلك ميل الهدى.

وقوله تعالى: ﴿يُغْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا﴾ أى: يذهب ظلام هذا بضياء هذا، وضياء هذا بظلام هذا، وكل منهما يطلب الآخر طلباً حثيثاً، أى: سريعاً لا يتأخر عنه، بل إذا ذهب هذا جاء هذا، وإذا جاء هذا ذهب هذا، كما قال تعالى: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمْ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ. وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ. وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ. لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [يس: ٣٧ - ٤٠]. فقوله: ﴿وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ أى: لا يفوته بوقت يتأخر عنه، بل هو فى أثره لا واسطة بينهما؛ ولهذا قال: ﴿يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومَ مَسْحُورَاتٍ بِأَمْرِهِ﴾ - منهم من نصب، ومنهم من رفع، وكلاهما قريب المعنى، أى: الجميع تحت قهره وتسخيره ومشيتته؛ ولهذا قال منها: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾؟ أى: له الملك والتصرف، ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾، كما قال [تعالى] (١): ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ (٢) [الفرقان: ٦١].

وقال ابن جرير: حدثني المشي، حدثنا إسحاق، حدثنا هشام أبو عبد الرحمن، حدثنا بَقِيَّةُ بن الوليد، حدثنا عبد الغفار بن عبد العزيز الأنصاري، عن عبد العزيز الشامي، عن أبيه - وكانت له صحبة - قال: قال رسول الله ﷺ: «من لم يحمد الله على ما عمل من عمل صالح، وحمد نفسه، فقد كفر وحبط عمله. ومن زعم أن الله جعل للعباد من الأمر شيئاً، فقد كفر بما أنزل الله على أنبيائه؛ لقوله: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾» (٣).

وفى الدعاء المأثور، عن أبي الدرداء - وروى مرفوعاً -: «اللهم لك الملك كله، ولك الحمد كله، ولك يرفع الأمر كله، أسألك من الخير كله، وأعوذ بك من الشر كله» (٤).

﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (٥٥) وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ (٥٦)﴾ .

أرشد [سبحانه] (٥) تعالى عباده إلى دعائه، الذى هو صلاحهم فى دنياهم وأخراهم، فقال تعالى:

(١) زيادة من ك. (٢) زيادة من م، أ، وفى هذا الآية.

(٣) تفسير الطبرى (١٢/٤٨٤).

(٤) سبق الكلام على هذا الأثر، وذكر وجوه رفعه عند الآية: ٢ من سورة الفاتحة.

(٥) زيادة من أ.

﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾، [قيل] (١): معناه: تذللاً واستكانة، و﴿خُفْيَةً﴾، كما قال: ﴿وَأَذْكُرُ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ [تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْفُدُوِّ وَالْأَصْوَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ]﴾ (٢) [الاعراف: ٢٠٥]، وفي الصحيحين، عن أبي موسى الأشعري [رضى الله عنه] (٣) قال: رفع الناس أصواتهم بالدعاء، فقال رسول الله ﷺ: «أيها الناس، اربعوا على أنفسكم؛ فإنكم لا تدعون أصم ولا غابياً، إن الذي تدعون سميع قريب» (٤)، (٥). الحديث.

وقال ابن جرير، عن عطاء الخراساني، عن ابن عباس في قوله: ﴿تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾، قال: السر. وقال ابن جرير: ﴿تَضَرُّعًا﴾: تذللاً واستكانة لطاعته. و﴿وَخُفْيَةً﴾ يقول: بخشوع قلوبكم، وصحة اليقين بوحديته وربوبيته فيما بينكم وبينه، لا جهاراً ومراءاة.

وقال عبد الله بن المبارك، عن المبارك بن فضالة، عن الحسن قال: إن كان الرجل لقد جمع القرآن، وما يشعر به الناس. وإن كان الرجل لقد فقهه (٦) الفقه الكثير، وما يشعر به الناس. وإن كان الرجل ليصلي الصلاة الطويلة في بيته وعنده الزور وما يشعرون به. ولقد أدركنا أقواماً ما كان على الأرض من عمل يقدر أن يعملوه في السر، فيكون علانية أبداً. ولقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء، وما يُسمع لهم صوت، إن كان إلا همساً بينهم وبين ربهم، وذلك أن الله تعالى يقول: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ]﴾ (٧)، وذلك أن الله ذكر عبداً صالحاً رَضِيَ فعله فقال: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ [مريم: ١٣].

وقال ابن جرير: يكره رفع الصوت والنداء والصرخ في الدعاء، ويؤمر بالتضرع والاستكانة، ثم روى عن عطاء الخراساني، عن ابن عباس في قوله: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾: في الدعاء ولا في غيره.

وقال أبو مجلز: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾: لا يأل (٨) منازل الأنبياء.

وقال الإمام أحمد بن حنبل، رحمه الله: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا شعبة، عن زياد بن مخراف، سمعت أبا نعامة (٩)، عن مولى لسعد؛ أن سعداً سمع ابنا له يدعو وهو يقول: اللهم، إني أسألك الجنة ونعيمها واستبرقها ونحوا من هذا، وأعوذ بك من النار وسلاسلها وأغلالها. فقال: لقد سألت الله خيراً كثيراً، وتعوذت بالله من شر كثير، وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنه سيكون قوم يعتدون في الدعاء». وقرأ هذه الآية: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ

(١) زيادة من ك، م، د، أ.

(٢) زيادة من ك، م، أ. وفيه: الآية.

(٣) في م، ك: «سمعيًا قريباً»، وفي د: «قريباً سميعاً».

(٤) صحيح البخاري برقم (٤٢٠٥)، وصحيح مسلم برقم (٢٧٠٤).

(٥) زيادة من ك.

(٦) في أ: «لفقه».

(٧) زيادة من ك.

(٨) في د: «نعال».

(٩) في م، ك، أ: «أبنا عباة».

الْمُعْتَدِينَ^(١)»، وإن بحسبك أن تقول: «اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل»^(٢).

ورواه أبو داود، من حديث شعبة، عن زياد بن مخراق، عن أبي نَعَامَةَ، عن ابن لسعد، عن سعد، فذكره^(٣)، والله أعلم.

وقال الإمام أحمد: حدثنا عَفَّان، حدثنا حَمَّاد بن سلمة، أخبرنا الجريري، عن أبي نَعَامَةَ: أن عبد الله بن مغفل^(٤) سمع ابنه يقول: اللهم، إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة إذا دخلتها. فقال: يا بني، سل الله الجنة، وعذبه من النار؛ فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يكون قوم يعتدون في الدعاء والطهور».

وهكذا رواه ابن ماجه، عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن عفان به. وأخرجه أبو داود، عن موسى ابن إسماعيل، عن حماد بن سلمة، عن سعيد بن إياس الجريري، عن أبي نَعَامَةَ^(٥) - واسمه: قيس ابن عباية الحنفي البصري - وهو إمام حسن لا بأس به، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾: ينهى تعالى عن الإفساد في الأرض، وما أضره بعد الإصلاح! فإنه إذا كانت الأمور ماشية على السداد، ثم وقع الإفساد بعد ذلك، كان أضر ما يكون على العباد. فنهى [الله]^(٦) تعالى عن ذلك، وأمر بعبادته ودعائه والتضرع إليه والتذلل لديه، فقال: ﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ أي: خوفا بما عنده من وابل العقاب، وطمعا فيما عنده من جزيل الثواب.

ثم قال: ﴿إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: إن رحمته مُرْصَدَةٌ للمحسنين، الذين يتبعون أوامره ويتركون زواجره، كما قال تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ [وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ. الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ]﴾^(٧) [الاعراف: ١٥٦، ١٥٧].

وقال: ﴿قَرِيبٌ﴾، ولم يقل: «قريبة»؛ لأنه ضمن الرحمة معنى الثواب، أو لأنها مضافة إلى الله، فلهذا قال: قريب من المحسنين.

وقال مطر الوراق: تَنَجَّزُوا مَرَعُودَ^(٨) الله بطاعته، فإنه قضى أن رحمته قريب من المحسنين، رواه ابن أبي حاتم.

(١) زيادة من ك، م، أ. وفيه: «الآية».

(٢) المسند (١/١٧٢).

(٣) سنن أبي داود برقم (١٤٨٠).

(٤) في أ: «مقل».

(٥) المسند (٥/٥٥)، وسنن ابن ماجه برقم (٣٨٦٤)، وسنن أبي داود برقم (٩٦).

(٦) في أ: «فتنجزوا برعده».

(٧) زيادة من ك، م، أ.

(٨) زيادة من أ.

﴿ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَٰلِكَ نَخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾
وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿٥٨﴾ ۞

لما ذكر تعالى أنه خالق^(١) السموات والارض، وأنه المتصرف الحاكم المدير المسخر، وأرشد إلى دعائه؛ لأنه على ما يشاء قادر - به تعالى على أنه الرزاق، وأنه يعيد الموتى يوم القيامة فقال: ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا ﴾ أى: ناشرة بين يدي السحاب الحامل للمطر، ومنهم من قرأ ﴿ بُشْرًا ﴾، كقوله: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ ﴾ [الروم: ٤٦].

وقوله: ﴿ بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾ أى: بين يدي المطر، كما قال: ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ [الشورى: ٢٨]، وقال: ﴿ فَانظُرْ إِلَىٰ أَثَرِ^(٢) رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخْبِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُخْبِي الْمَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [الروم: ٥٠].

وقوله: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا ﴾ أى: حملت الرياح سحاباً ثقالاً، أى: من كثرة ما فيها من الماء، تكون ثقيلة قريبة من الأرض مدلهمة، كما قال زيد بن عمرو بن نفيل، رحمه الله:

وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمَتْ لَهُ الْمُرْنُ تَحْمَلُ عَذْبًا زَلَالًا

وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمَتْ لَهُ الْأَرْضُ تَحْمَلُ صَخْرًا ثِقَالًا^(٣)

وقوله: ﴿ سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ ﴾ أى: إلى أرض ميتة، مجدبة^(٤) لا نبات فيها، كما قال تعالى: ﴿ وَأَيُّةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴾ [يس: ٣٣]؛ ولهذا قال: ﴿ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَٰلِكَ نَخْرِجُ الْمَوْتَىٰ ﴾ أى: كما أحينا هذه الأرض بعد موتها، كذلك نحى الأجداد بعد صيرورتها رميمًا يوم القيامة، ينزل الله، سبحانه وتعالى، ماء من السماء، فتمطر الأرض أربعين يوماً، فتنبث منه الأجداد فى قبورها كما ينبت الحب فى الأرض. وهذا المعنى كثير فى القرآن، يضرب الله مثلاً للقيامة بإحياء الأرض بعد موتها؛ ولهذا قال: ﴿ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾.

وقوله: ﴿ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ﴾ أى: والأرض الطيبة يخرج نباتها سريعاً حسناً، كما قال: ﴿ فَتَقْبَلُهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا ﴾ [آل عمران: ٣٧].

﴿ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا ﴾، قال مجاهد وغيره: كالسباح ونحوها.

وقال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس فى هذه الآية: هذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر.

(١) فى آ: «خلق».

(٢) البيهقى فى السيرة النبوية لابن هشام (١/٢٣٦).

(٣) فى آ: «ميتة أى مجدبة».

(٤) زيادة من ك، م، أ، وفى هذه الآية.

وقال البخارى: حدثنا محمد بن العلاء، حدثنا حماد بن أسامة^(١)، عن يزيد^(٢) بن عبد الله، عن أبي بردة، عن أبي موسى، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم، كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً، فكانت منها نقية قبلت الماء، فأنبتت الكلا والعشب الكثير. وكانت منها أجادب أمسكت الماء، فنفع الله بها الناس، فشربوا وسقوا وزرعوا. وأصاب منها طائفة أخرى، إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت^(٣)»، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثنى الله به، فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً، ولم يقبل هدى الله الذى أرسلت به^(٤).
رواه مسلم والنسائي من طرق، عن أبي أسامة حماد بن أسامة، به^(٥).

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٦٠﴾ قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾ أَلَيْفَ لَكُمْ رَسُولًا أُنصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾﴾

لما ذكر تعالى قصة آدم في أول السورة، وما يتعلق بذلك ويتصل به، وفرغ منه، شرع تعالى في ذكر قصص الأنبياء، عليهم السلام، الأول فالأول، فابتدأ بذكر نوح، عليه السلام، فإنه أول رسول إلى أهل الأرض بعد آدم، عليه السلام، وهو: نوح بن لامك بن متوشلح بن خنوخ - وهو إدريس [النبي]^(٥) عليه السلام - فيما، يزعمون، وهو أول من خط بالقلم - ابن برد بن مهليل بن قنين بن يانش بن شيث بن آدم، عليه^(٦) السلام.

هكذا نسه [محمد]^(٧) بن إسحاق وغير واحد من أئمة النسب، قال محمد بن إسحاق: ولم يلق نبي من قومه من الأذى مثل نوح إلا نبي قتل.

وقال يزيد الرقاشي: إنما سمى نوحاً لكثرة ما نوح على نفسه.

وقد كان بين آدم إلى زمان نوح، عليهما السلام، عشرة قرون، كلهم على الإسلام [قاله عبد الله ابن عباس]^(٨).

قال عبد الله بن عباس وغير واحد من علماء التفسير: وكان أول ما عبت الأصنام، أن قوماً صالحين ماتوا، فبنى قومهم عليهم مساجد وصوروا صورة أولئك فيها، لينذكروا حالهم وعبادتهم، فيتشبهوا بهم. فلما طال الزمان، جعلوا تلك الصور أجساداً على تلك الصور. فلما تهادى الزمان عبدوا تلك الأصنام وسموها بأسماء أولئك الصالحين «وداً وسواعاً ويَعُوْثُ وَيَعُوْقُ ونسراً». فلما تفاقم الأمر بعث الله، سبحانه وتعالى - وله الحمد والمنة - رسوله نوحاً يأمرهم بعبادة الله وحده لا شريك

(١) في أ: «ابن أبي أسامة» وهو خطأ. (٢) في أ: «يزيد».

(٣) في ك، د، م، أ: «ولا تنبت كلاً».

(٤) صحيح البخارى برقم (٧٩)، وصحيح مسلم برقم (٢٢٨٢)، وسنن النسائي الكبرى برقم (٥٨٤٣).

(٥) زيادة من أ.

(٦) في أ: «عليهم».

(٧) زيادة من ك، م، أ.

(٨) زيادة من م، أ.

له، فقال: ﴿يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ آى: من عذاب يوم القيامة إن^(١) لقيتم الله وأنتم مشركون به ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ﴾ آى: الجمهور والسادة والقادة والكبراء منهم: ﴿إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ آى: فى دعوتك إيانا إلى ترك عبادة هذه الأصنام التى وجدنا عليها آباءنا. وهكذا حال الفجار إنما يرون الأبرار فى ضلالة، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ﴾ [المطففين: ٣٢]، ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَرْكَبُونَ هَذَا إِفْكًا قَدِيمًا﴾ [الاحقاف: ١١]، إلى غير ذلك من الآيات.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ آى: ما أنا ضال، ولكن أنا رسول^(٢) من رب كل شئ ومليكه، ﴿أَبْلَغَكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحَ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾. وهذا شأن الرسول، أن يكون بليغاً فصيحاً ناصحاً بالله، لا يدركهم أحد من خلق الله فى هذه الصفات، كما جاء فى صحيح مسلم: أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه يوم عرفة، وهم أوفر ما كانوا وأكثر جمعا: «أيها الناس، إنكم مسؤولون عني، فما أنتم قائلون؟» قالوا: نشهد أنك بلغت وأديت ونصحت، فجعل يرفع إصبه إلى السماء وينكتها عليهم ويقول: «اللهم اشهد، اللهم اشهد»^(٣) ^(٤).

﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (٦٣) فكذبوه فأنجيناهم والذين معه فى الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا إنهم كانوا قوماً عَمِينَ (٦٤) ﴿

يقول تعالى إخباراً عن نوح [عليه السلام]^(٥): أنه قال لقومه: ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾^(٦) آى: لا تعجبوا من هذا، فإن هذا ليس بعجب أن يوحى الله إلى رجل منكم، رحمة بكم ولطفاً وإحساناً إليكم، لإنذاركم ولتتقوا نعمة الله ولا تشركوا به، ﴿وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾.

قال الله تعالى: ﴿فَكذَّبُوهُ﴾ آى: فتمادوا^(٧) على تكذيبه ومخالفته، وما آمن معه منهم إلا قليل، كما نص عليه تعالى فى موضع آخر، ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِّ﴾، وهى السفينة، كما قال: ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ﴾ [العنكبوت: ١٥]، ﴿وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ كما قال: ﴿مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أَغْرَقُوا فَأَدْخَلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ [نوح: ٢٥].

وقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾ آى: عن الحق، لا يبصرونه ولا يهتدون له.

فبين تعالى فى هذه القصة أنه انتقم لأوليائه من أعدائه، وأنهى رسوله والمؤمنين، وأهلك أعداءهم

(٣) جاءت اللهم اشهدا فى ١٥ ثلاث مرات.

(٢) فى أ: ولكنى رسول.

(١) فى د: إن.

(٤) صحيح مسلم برقم (١٢١٨) من حديث جابر، رضى الله عنه.

(٦) زيادة من ك، م، أ، وفى هـ: الآية.

(٥) زيادة من أ.

(٧) فى د: فتمادوا.

من الكافرين، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ. يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ﴾^(١) وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿[غافر: ٥١، ٥٢].

وهذه سنة الله في عباده في الدنيا والآخرة، أن العاقبة^(٢) للمتقين والظفر والغلب لهم، كما أهلك قوم نوح [عليه السلام]^(٣) بالفرق ونجى نوحا وأصحابه المؤمنين.

قال مالك، عن زيد بن أسلم: كان قوم نوح قد ضاق بهم السهل والجبل.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ما عذب الله قوم نوح [عليه السلام]^(٤) إلا والارض ملأى بهم، وليس بقعة من الارض إلا ولها مالك وحائز.

وقال ابن وهب: بلغني عن ابن عباس: أنه نجا مع نوح [عليه السلام]^(٥) في السفينة ثمانون رجلا، أحدهم «جرهم»، وكان لسانه عربيا.

رواهن^(٦) ابن أبي حاتم. وقد روى هذا الاثر الاخير من وجه آخر متصلا عن ابن عباس، رضى الله عنهما.

﴿وَالِىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٦٦﴾ قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾ أَلْبَلَّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿٦٨﴾ أَوْ عَجِبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُذَكِّرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصِطَةً فَأذْكُرُوا آيَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾﴾

يقول تعالى: وكما أرسلنا إلى قوم نوح نوحا، كذلك أرسلنا إلى عاد أخاهم هودا.

قال محمد بن إسحاق: هم [من]^(٧) ولد عاد بن إرم بن عوص بن سام بن نوح.

قلت: وهؤلاء هم عاد الاولى، الذين ذكرهم الله [تعالى]^(٨)، وهم أولاد عاد بن إرم الذين كانوا يابون إلى العمدة في البر، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ. إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ. الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ﴾ [الفجر: ٦ - ٨] وذلك لشدة بأسهم وقوتهم، كما قال تعالى: ﴿فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَو لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ [فصلت: ١٥].

وقد كانت مساكنهم باليمن بالأحقاف، وهي جبال الرمل.

(١) زيادة من ك، م، أ، وفي هذه الآية إلى قوله.

(٢) في أ: أن العاقبة فيها.

(٣) ٥ - ٣) زيادة من أ.

(٧) زيادة من م.

(٨) زيادة من أ.

(٦) في م، د، أ: مرواه.

قال محمد بن إسحاق، عن محمد بن عبد الله بن أبي سعيد الخزاعي، عن أبي الطفيل عامر بن واثلة، سمعت علي بن أبي طالب [رضى الله عنه]^(١) يقول لرجل من حضرموت: هل رأيت كشيئا أحمر تخالطه مدرة حمراء ذا أراك وسدر كثير بناحية كذا وكذا من أرض حضرموت، هل رأيت؟ قال: نعم يا أمير المؤمنين. والله إنك لتعتنه نعت رجل قد رآه. قال: لا، ولكني قد حدثتُ عنه. فقال الحضرمي: وما شأنه يا أمير المؤمنين؟ قال: فيه قبر هود، عليه السلام.

رواه ابن جرير^(٢). وهذا فيه فائدة أن مساكنهم كانت باليمن، وأن هودا، عليه السلام، دفن هناك، وقد كان من أشرف^(٣) قومه نسا؛ لأن الرسل [صلوات الله عليهم]^(٤) إنما يعثم الله من أفضل القبائل وأشرفهم، ولكن كان قومه كما شدد خلقهم شدد على قلوبهم، وكانوا من أشد الأمم تكذيبا للحق؛ ولهذا دعاهم هود، عليه السلام، إلى عبادة الله وحده لا شريك له، وإلى طاعته وتقواه.

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ - والملاء هم: الجمهور والسادة القادة منهم -: ﴿إِنَّا نَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ أى: فى ضلالة حيث دعوتنا إلى ترك عبادة الاصنام، والإقبال إلى عبادة الله وحده [لا شريك له]^(٥)، كما تعجب الملأ من قريش من الدعوة إلى إله واحد ﴿فَقَالُوا﴾: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا [إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ]﴾^(٦) [ص: ٥].

﴿قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أى: لست كما تزعمون، بل جئتكم بالحق من الله الذى خلق كل شيء، فهو رب كل شيء ومليكه ﴿أَبْلَغُكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾ وهذه الصفات التى يتصف بها الرسل البلاغة والنصح والامانة.

﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ﴾ أى: لا تعجبوا أن بعث الله إليكم رسولا من أنفسكم لينذركم أيام الله ولقاءه، بل احمداوا الله على ذاكم، ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾ أى: واذكروا نعمة الله عليكم إذ جعلكم من ذرية نوح، الذى أهلك الله أهل الأرض بدعوته، لما خالفوه وكذبوه، ﴿وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً﴾ أى: زاد طولكم على الناس بسطة، أى: جعلكم أطول من أبناء جنسكم، كما قال تعالى: فى قصة طالوت: ﴿وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾ [البقرة: ٢٤٧]. ﴿فَاذْكُرُوا آيَاتِ اللَّهِ﴾ أى: نعمه ومنته عليكم ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ [وآلاء جمع إلى وقيل: إلى]^(٧).

(١) زيادة من أ.

(٢) تفسير الظهيرى (١٢/٥٠٧).

(٣) فى م، ك: أشرف.

(٤) زيادة من ك.

(٥) زيادة من أ.

(٦) زيادة من ك، م.

(٧) وفى هـ: الآية.

﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذُرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَاتَنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٧٠) قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءِ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٧١﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٧٢﴾ .

يقول تعالى مخبراً عن تمردهم وطغيانهم وعتادهم وإنكارهم على هود، عليه السلام: ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ [ونذُرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَاتَنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ]﴾^(١)، كما قال الكفار من قريش: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال: ٣٢].

وقد ذكر محمد بن إسحاق وغيره: أنهم كانوا يعبدون أصناماً، فنصم يقال له: صُدَاءٌ، وآخر يقال له: صُمُودٌ، وآخر يقال له: الهباء^(٢).

ولهذا قال هود، عليه السلام: ﴿قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ﴾ أي: قد وجب عليكم بمفالتكم هذه من ربكم رجس [وغيظ]^(٣)، قيل: هو مقلوب من رجز. وعن ابن عباس: معناه السخط والغضب.

﴿أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءِ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ أي: اتحاجوني^(٤) في هذه الأصنام التي سميتوها أنتم وآبائكم آلهة، وهي لا تضر ولا تنفع، ولا جعل الله لكم على عبادتها حجة ولا دليلاً؛ ولهذا قال: ﴿مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾.

وهذا تهديد ووعد من الرسول لقومه؛ ولهذا عقب بقوله: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾.

وقد ذكر الله، سبحانه، صفة إهلاكهم في أماكن أخر من القرآن، بأنه أرسل عليهم الريح العقيم، ما تذر من شيء أنت عليه إلا جعلته كالرميم، كما قال في الآية الأخرى: ﴿وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلَكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ. سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ. فَمَنْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٦ - ٨] لما تمردوا وعتوا أهلكتهم الله بريح عاتية، فكانت تحمل الرجل منهم فترفعه في الهواء ثم تنكه على أم رأسه فتشلق رأسه حتى تُبينه من جسده؛ ولهذا قال: ﴿كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾.

وقال محمد بن إسحاق: كانوا يسكنون باليمن من^(٥) عمان وحضرموت، وكانوا مع ذلك قد

(١) زيادة من لك، م، وفيه: الآية.

(٢) انظر: تفسير الطبري (٥٠٧/١٢).

(٣) زيادة من م.

(٤) في م، ذ: اتجادلونني.

(٥) في م، ك: دين.

فحشا في الأرض وقهروا أهلها، بفضل قوتهم التي آتاهم الله، وكانوا أصحاب أوثان يعبدونها من دون الله، فبعث الله إليهم هوداً، عليه السلام، وهو من أوسطهم نبياً، وأفضلهم موضعاً، فأمرهم أن يوحدوا الله ولا يجعلوا معه إلهاً غيره، وأن يكفروا عن ظلم الناس، فأبوا عليه وكذبوه، وقالوا: من أشد منا قوة؟ واتبعه منهم ناس، وهم يبرر مكنتمون بإيمانهم، فلما عتت عاد على الله وكذبوا نبيه، وأكثروا في الأرض الفساد وتحجروا، وبنوا بكل ربيع آية عبثاً بغير نفع، كلمهم هود فقال: ﴿أَتُنْبِئُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةٍ تَعْبَثُونَ. وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ. وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ. فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا مَأْمُومِينَ. إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ﴾ أي: بجنون ﴿قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ. مِنْ دُونِهِ فَكَيْدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظَرُونَ. إِنِّي تَرَكْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [هود: ٥٣ - ٥٦].

قال محمد بن إسحاق: فلما أبوا إلا الكفر به، أمسك الله عنهم القطر^(١) ثلاث سنين، فيما يزعمون، حتى جهدهم ذلك، قال: وكان الناس إذا جهدهم أمر في ذلك الزمان، فطلبوا من الله الفرج فيه، إنما يطلبونه بحرمة ومكان بيته، وكان معروفاً عند الملل^(٢)، وبه العماليق مقيمون، وهم من سلالة عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح، وكان سيدهم إذ ذاك رجلاً يقال له: «معاوية بن بكر»، وكانت له أم^(٣) من قوم عاد، واسمها كلهدة^(٤) ابنة الخيبرى، قال: فبعثت عاد وفداً قريبا من سبعين رجلاً إلى الحرم، ليستسقوا لهم عند الحرم، فمروا بمعاوية بن بكر بظاهر مكة فنزلوا عليه، فأقاموا عنده شهراً يشربون الخمر وتغنهم الجرادتان - قيتان لمعاوية - وكانوا قد وصلوا إليه في شهر، فلما طال مقامهم عنده وأخذته شفقة على قومه، واستحيا منهم أن يأمرهم بالانصراف، عمل شعراً يعرض لهم بالانصراف، وأمر القيتين أن تغنياهم به، فقال:

لعلَّ الله يُصْبِحَنَا غَمَامَا	أَلَا يَا قَيْلَ وَيَحْكُ قُمْ فَهَيْتُمْ
قَدْ أَمَوَا لَا يُبِينُونَ الْكَلَامَا	قَيْقَى أَرْضَ عَادٍ إِنْ عَادَا
بِهِ الشَّيْخَ الْكَبِيرَ وَلَا الْعُلَمَا	مِنَ الْعَطْشِ الشَّدِيدِ فَلَيْسَ نَرْجُوا
فَقَدْ أَمَسَتْ ^(٥) نِسَاؤُهُمْ عِيَامِي	وَقَدْ كَانَتْ نِسَاؤُهُمْ بِخَيْرِ
وَلَا تَخْشَى لِعَادَى سِهَامَا	وَإِنَّ الْوَحْشَ نَاتِيَهُمْ جِهَارَا
نَهَارِكُمْ وَلَيْلِكُمْ التَّمَامَا	وَأَنْتُمْ هَاهُنَا فِيمَا اشْتَهَيْتُمْ
وَلَا لُقُوا التَّحِيَّةَ وَالسَّلَامَا	فَقَبِّحْ وَقَدْكُمْ مِنْ وَقَدْ قَوْمِ

(١) في م: «القطر عنهم».

(٢) في ك، م: «اعتد أهل ذلك الزمان».

(٣) في م: «وكانت أمه».

(٤) في أ: «ناصبحت».

(٥) في ك، م: «وجلهدة».

قال: فعند ذلك تنبه القوم لما جاؤوا له، فنهضوا إلى الحرم، ودعوا لقومهم فدعا داعيهم، وهو: «قيل بن عنزة»، فانشأ الله سحبات ثلاثا: بيضاء، وسوداء، وحمراء، ثم ناداه من السماء: «اختر لنفسك - أو: - لقومك من هذا السحاب»، فقال: «اخترت هذه السحابة السوداء، فإنها أكثر السحاب ماء» فناداه مناد: اخترت رمادا رمداً، لا تبقى من عاد أحدا، لا والدأ تترك ولا ولدا، إلا جعلته همدا، إلا بنى اللوذية المهتدا^(١) قال: وبنو اللوذية: بطن من عاد مقيمون^(٢) بمكة، فلم يصيبهم ما أصاب قومهم - قال: وهم من بقى من أنسألهم^(٣) وذرايعهم^(٤) عاد الآخرة - قال: وساق الله السحابة السوداء، فيما يذكرون، التي اختارها «قيل بن عنزة» بما فيها من النعمة إلى عاد، حتى تخرج عليهم من واد يقال له: «المغيث»، فلما رأوها استبروا، وقالوا: ﴿هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا﴾ يقول: ﴿بَلْ

هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ. تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ [الاحقاف: ٢٤، ٢٥] أى: تهلك كل شيء مَرَّتَ^(٥) به، فكان أول من أبصر ما فيها وعرف أنها ريح، فيما يذكرون، امرأة من عاد يقال لها: مَهْدَدُ^(٦) فلما تبينت ما فيها صاحت، ثم صُعِقَتْ. فلما أفادت قالوا: ما رأيت يا مَهْدَدُ^(٧)؟ قالت^(٨): ريحا فيها شهب النار، أمامها رجال يقودونها. فسخرها الله عليهم سبع ليال وثمانية أيام حرماً، كما قال الله. و«الحسوم»: الدائمة - فلم تدع من عاد أحداً إلا هلك واعتزل هود، عليه السلام، فيما ذكر لي، ومن معه من المؤمنين في حظيرة، ما يصيه ومن معه إلا ما تلين عليه الجلود، وتلتذ الأنفس، وإنها لتمر على عاد بالطعن ما بين السماء والأرض، وتدمغهم بالحجارة.

وذكر تمام القصة بطولها، وهو سياق غريب^(٩)، فيه فوائد كثيرة، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ [هود: ٥٨].

وقد ورد في الحديث الذي رواه الإمام أحمد في مسنده قريب مما أورده محمد بن إسحاق بن يسار، رحمه الله.

قال الإمام أحمد: حدثنا زيد بن الحباب، حدثني أبو المنذر سلام بن سليمان النحوي، حدثنا عاصم بن أبي النجود، عن أبي وائل، عن الحارث البكري قال: خرجت أشكو العلاء بن الحضرمي إلى رسول الله ﷺ، فمررت بالريذة فإذا عجوز من بنى تميم منقطع بها، فقالت لي: يا عبد الله، إن لي إلى رسول الله ﷺ حاجة، فهل أنت مبلغني إليه؟ قال: فحملتها فأتيت المدينة، فإذا المسجد غاص بأهله، وإذا راية سوداء تخفق، وإذا بلال متقلد بسيف^(١٠) بين يدي رسول الله ﷺ، فقلت: ما شأن الناس؟ فقالوا: يريد أن يبعث عمرو بن العاص وجها. قال: فجلست، فدخل منزله - أو قال: رحله - فاستأذنت عليه، فأذن لي، فدخلت فسلمت، قال: هل بينكم وبين تميم^(١١) شيء؟ قلت: نعم، وكانت لنا الدبيرة عليهم، ومررت بعجوز من بنى تميم منقطع بها، فسألتنى أن أحملها إليك،

(١) في م: «الهدى». (٢) في ك، م، أ: «مقيمون». (٣) في أ: «أنسألهم». (٤) في ك، م: «ذرايعهم». (٥) في ك، م: «مررت». (٦) في ك، م، أ: «مهده». (٧) في ك، م: «فقالت». (٨) تفسير الطبري (٥٠٧/١٢). (٩) في أ: «السيف». (١٠) في أ: «وبين بنى تميم».

وها هي بالبَاب. فأذن لها، فدخلت، فقلت: يا رسول الله، إن رأيت^(١) أن تجعل بيننا وبين تميم حاجزاً، فأجعل الدهناء. فحميت العجوز واستوفزت، فقالت: يا رسول الله، فإلى أين يضطر مُضْرَك^(٢)؟ قال: قلت: إن مثلي ما قال الأول: «معزى حمكت حنقها»، حملت هذه ولا أشعر أنها كانت لي خصماً، أعوذ بالله وبرسوله^(٣) أن أكون كوافد عاد! قال: هيه، وما وافد عاد؟ - وهو أعلم بالحديث منه، ولكن يسطعمه - قلت: إن عاداً فُحطوا فبعثوا وافداً لهم يقال له: «قيل»، فمر بمعاوية بن بكر، فأقام عنده شهراً يسقيه الخمر وتغنيه جاريته، يقال لهما: «الجرادتان»، فلما مضى^(٤) الشهر خرج إلى جبال مهرة، فقال: اللهم إنك تعلم أنني لم أجد إلى مريض فادويه، ولا إلى أمير فإفاديه. اللهم استق عاداً ما كنت تسقيه، فمرت به سحابة سود، فنودي: منها «اختر». فأوما إلى سحابة منها سوداء، فنودي منها: «خذها رماداً رمداً، لا تبقى من عاد أحدا». قال: فما بلغني أنه بعث عليهم من الريح إلا قدر^(٥) ما يجري في خاتمي هذا، حتى هلكوا - قال أبو وائل: وصدق - قال: وكانت المرأة والرجل إذا بعثوا وافداً لهم قالوا: «لا تكن كوافد عاد».

هكذا رواه الإمام أحمد في المسند، ورواه الترمذي، عن عبد بن حميد، عن زيد بن الحباب، به^(٦) نحوه: ورواه النسائي من حديث سلام أبي المنذر، عن عاصم - وهو ابن بهذلة - ومن طريقه رواه ابن ماجه أيضاً، عن أبي وائل، عن الخارث بن حسان البكري، به. ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن زيد بن حباب، به. ووقع عنده: «عن الخارث بن يزيد البكري» فذكره، ورواه أيضاً عن أبي كريب، عن أبي بكر بن عياش، عن عاصم، عن الخارث بن يزيد البكري، فذكره^(٧)، ولم أر في النسخة «أبا وائل»، والله أعلم.

﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ ﴿٧٢﴾ وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءً مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ مَهْوَلِهَا قُصُورًا وَتَتَحْتُونَ الْجِبَالَ بِيُوتًا فَادْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٧٣﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّي قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٧٥﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٧٦﴾ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَرُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَا صَالِحُ إِنَّا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٧﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ﴿٧٨﴾ ﴾

(١) في ك، م: «ورسوله».

(٢) في أ: «رأيت».

(٣) في ك، م: «قدروا».

(٤) في د: «فصر».

(٥) في ك، م: «قدروا».

(٦) المسند (٣/٤٨٢)، وسنن الترمذي برقم (٣٢٧٤).

(٧) سنن النسائي الكبرى كما في تحفة الأشراف وسنن ابن ماجه برقم (٣٨١٦) وتفسير الطبري (١٢/٥١٣، ٥١٦).

قال علماء التفسير والنسب: ثمود بن عاثر بن إرم بن سام بن نوح، وهو أخو جدّيس بن عاثر، وكذلك قبيلة طّسم، كل هؤلاء كانوا أحياء من العرب العاربة قبل إبراهيم الخليل، عليه السلام، وكانت ثمود بعد عاد، ومساكنهم مشهورة فيما بين الحجاز والشام إلى وادي القرى وما حوله، وقد مر رسول الله ﷺ على قراهم ومساكنهم، وهو ذاهب إلى تبوك سنة ثمان.

قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الصمد، حدثنا صخر بن جويرية، عن نافع، عن ابن عمر قال: لما نزل رسول الله ﷺ بالناس على تبوك، نزل بهم^(١) الحجر عند بيوت ثمود، فاستقى الناس من الآبار التي كانت تشرب منها ثمود، فعمجوا منها ونصبوا منها القدور. فأمرهم النبي ﷺ فأهراقوا القدور، وعلفوا العجيين الإبل، ثم ارتحل بهم حتى نزل بهم على البئر التي كانت تشرب منها الناقة، ونهاهم أن يدخلوا على القوم الذين عذبوا وقال: «إني أخشى أن يصيكم مثل ما أصابهم، فلا تدخلوا عليهم»^(٢).

وقال [الإمام]^(٣) أحمد أيضا: حدثنا عفان، حدثنا عبد العزيز بن مسلم، حدثنا عبد الله بن دينار، عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله ﷺ وهو بالحجر: «لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين إلا أن تكونوا باكين، فإن لم تكونوا باكين، فلا تدخلوا عليهم أن يصيكم مثل ما أصابهم»^(٤). وأصل هذا الحديث مُخَرَّجٌ في الصحيحين من غير وجه^(٥).

وقال الإمام أحمد أيضا: حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا المسعودي، عن إسماعيل بن أوسط، عن محمد بن أبي كبشة الأنماري، عن أبيه قال: لما كان في غزوة تبوك، تارح الناس إلى أهل الحجر، يدخلون عليهم، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فنادى في الناس: «الصلاة جامعة». قال: فأتيت رسول الله ﷺ وهو عسك بغيره^(٦) وهو يقول: «ما تدخلون على قوم غضب الله عليهم». فتأداه رجل منهم: نعجب منهم يا رسول الله. قال: «أفلا أتيتكم بأعجب من ذلك: رجل من أنفسكم يبيتكم بما كان قبلكم، وبما هو كائن بعدكم، فاستقيموا وسددوا، فإن الله لا يعاب بعبادكم شيئا، وسيأتي قوم لا يدفعون عن أنفسهم شيئا»^(٧).

لم يخرج أحد من أصحاب السنن^(٨)، وأبو كبشة اسمه: عمر^(٩) بن سعد، ويقال: عامر بن سعد، والله أعلم.

وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق: حدثنا معمر، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم، عن أبي الزبير، عن جابر قال: لما مر رسول الله ﷺ بالحجر قال: «لا تسألوا الآيات، فقد سألتها قوم صالح فكانت - يعنى الناقة - ترد من هذا الفج، وتصدر من هذا الفج، فعتوا عن أمر ربهم فعقروها، وكانت تشرب ماءهم يوما ويشربون لبنها يوما، فعقروها، فأخذتهم صيحة، أهدم^(١٠) الله من تحت

(١) قرأ: بهم على.

(٢) المسند (١١٧/٢).

(٣) زيادة من أ.

(٤) المسند (٧٤/٢).

(٥) صحيح البخاري برقم (٣٣٨١)، وصحيح مسلم برقم (٢٩٨).

(٦) قرأ: م: «بغيره».

(٧) المسند (٢٣١/٤)، وقال الهيثمي في التلخيص (١٩٤/٦): «فيه عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي وقد اختلط».

(٨) قرأ: م: «الكتب»، وفي ك، أ: «الكتب الستة».

(٩) قرأ: م: «عمرو»، (١٠) قرأ: د: «أهدم».

أديم السماء منهم، إلا رجلاً واحداً كان في حرم الله». فقالوا: من هو يا رسول الله؟ قال: «أبو ريغال. فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه»^(١).

وهذا الحديث ليس في شيء من الكتب الستة، وهو على شرط مسلم.

فقوله تعالى: ﴿وَأَلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ أي: ولقد أرسلنا إلى قبيلة ثمود أخاهم صالحاً، ﴿قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾، جميع الرسل يدعوون إلى عبادة الله وحده لا شريك له، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، وقال [تعالى]^(٢): ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦].

وقوله: ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ أي: قد جاءكم حجة من الله على صدق ما جئتمكم به. وكانوا هم الذين سألوا صالحاً أن يأتيهم بآية، واقترحوا عليه أن تخرج لهم من صخرة صماء عيونها بأنفسهم، وهي صخرة منفردة في ناحية الحجر، يقال لها: الكاتبة، فطلبوا منه^(٣) أن يخرج لهم منها ناقة عشرين تمخض، فأخذ عليهم صالح العهود والمواثيق لئن أجابهم الله إلى سؤالهم وأجابهم إلى طلبتهم ليؤمنن به وليتبعته؟ فلما أعطوه على ذلك عهودهم ومواثيقهم، قام صالح، عليه السلام، إلى صلاته ودعا الله، عز وجل، فتحركت تلك الصخرة ثم انصدعت عن ناقة جوفاء وبراء يتحرك جنيها بين جنيها، كما سألوا، فعند ذلك آمن رئيس القوم وهو: «جندع بن عمرو» ومن كان معه على أمره^(٤)، وأراد بقية أشراف ثمود أن يؤمنوا فصددهم «ذؤاب بن عمرو بن لييد» والحباب صاحب أولادهم، ورباب بن صمعر بن جلهم، وكان لـ «جندع بن عمرو» ابن عم يقال له: «شهاب بن خليفة بن مخللة بن لييد بن جواس»، وكان من أشراف ثمود وأفاضلها، فأراد أن يسلم أيضاً فنهأ أولئك الرهط، فأطاعهم، فقال في ذلك رجل من مؤمنى ثمود، يقال له مهوس^(٥) بن عنمة بن الدميل، رحمه الله:

وكانت عَصْبَةٌ مِنْ آلِ عَمْرٍو	إلى دين النبي دَعَوًا شِهَابًا
عَزِيزٌ ثَمُودٌ كُلُّهُمْ جَمِيعًا	فَهَمَّ بَأَن يُجِيبَ فُلُوًّا ^(٦) أَجَابًا
لأصيحَّ صالحٌ فبنا عَزِيزًا	وما عدلوا بصاحبهم ذُؤَابًا
ولكن العُرَاةَ مِنْ آلِ حُجْجِرٍ	تَوَكَّلُوا بَعْدَ رُشْدِهِمْ ذَنَابًا

فاقامت الناقة وفصلها بعد ما وضعت بين أظهرهم مدة، تشرب ماء يثرها يوماً، وتدعه لهم يوماً، وكانوا يشربون لبنها يوم^(٧) شربها، يحتلبونها فيملؤون ما شاؤوا من أوعيتهم وأوانيهم، كما قال في الآية الأخرى: ﴿وَنَبِّهَهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضِرٌ﴾ [القمر: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ [الشعراء: ١٥٥]. وكانت ترح في بعض تلك الأودية

(١) المسند (٢٩٦/٣) وقال الهنسي في المجمع (١٩٤/٦): «رجال أحمد رجال الصحيح».

(٢) زيادة من م. (٣) في م: منها. (٤) في أ: على دينه.

(٥) في ك، م، أ: مهوش. (٦) في م: ولوا. (٧) في أ: بيوم.

ترد من فَجٍّ وتصدر من غيره ليسعها؛ لأنها كانت تتضلع من الماء، وكانت - على ما ذكر - خلقاً هائلاً ومنظراً رائعاً، إذا مرت بأنعامهم نفرت منها. فلما طال عليهم ذلك واشتد تكذيبهم لصالح النبي، عليه السلام، عزموا على قتلها، لستانثروا بالماء كل يوم، فيقال: إنهم اتفقوا كلهم على قتلها^(١).

قال قتادة: بلغني أن الذي قتل الناقة طاف عليهم كلهم، أنهم راضون بقتلها حتى على النساء في خدورهن، وعلى الصبيان [أيضاً]^(٢).

قلت: وهذا هو الظاهر؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿فَكَذِبُوا فَتَعَقَرُوهَا فَجَدِّمُوا عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنبِهِمْ فَسَوَّاهَا﴾ [الشمس: ١٤]، وقال: ﴿وَأَتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا﴾ [الإسراء: ٥٩]، وقال: ﴿فَعَقَرُوهَا النَّاقَةَ﴾ فاستند ذلك إلى مجموع القبيلة، فدل على رضاهم جميعهم بذلك، والله أعلم.

وذكر الإمام أبو جعفر بن جرير، رحمه الله، وغيره من علماء التفسير في سبب قتل الناقة: أن امرأة منهم يقال لها: «عنيزة ابنة غنم بن مجلز» وتكنى أم غنم^(٣)، كانت عجوزاً كافرة، وكانت من أشد الناس عداوة لصالح، عليه السلام، وكانت لها بنات حسان ومال جزيل، وكان زوجها ذؤاب بن عمرو أحد رؤساء ثمود، وامرأة أخرى يقال لها: «صدوف ابنة المحيا بن دهر»^(٤) بن المحيا ذات حسب ومال وجمال، وكانت تحت رجل مسلم من ثمود، ففارقت، فكانتا يعملان لمن التزم لهما بقتل الناقة، فدعت «صدوف» رجلاً يقال له: «الحباب» وعرضت عليه نفسها إن هو عقر الناقة، فأبى عليها. فدعت ابن عم لها يقال له: «مصدع بن مهرج بن المحيا»، فأجابها إلى ذلك - ودعت «عنيزة بنت غنم» «قدار بن سالف بن جندع»^(٥)، وكان رجلاً أحمر أزرق قصيراً، يزعمون أنه كان ولد زنية، وأنه لم يكن من أبيه الذي ينسب إليه، وهو سالف، وإنما هو^(٦) من رجل يقال له: «صهباد»^(٧)، ولكن ولد على فراش «سالف»، وقالت له: أعطيك أي بناتي شئت على أن تعقر^(٨) الناقة! فعند ذلك انطلق «قدار بن سالف» و«مصدع بن مهرج»، فاستفزا غواة من ثمود، فاتبهما سبعة نفر، فصاروا تسعة رهط، وهم الذين قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ [النمل: ٤٨]، وكانوا رؤساء في قومهم، فاستمالوا القبيلة الكافرة بكمالها، فطاوعتهم على ذلك، فانطلقوا فرصدوا الناقة حين صدرت عن الماء، وقد كمن لها «قدار» في أصل صخرة على طريقها، وكمن لها «مصدع» في أصل أخرى، فمرت على «مصدع» فرماها بسهم، فانظم به عضلة ساقها وخرجت «أم غنم عنيزة»، وأمرت ابنتها وكانت من أحسن الناس وجهاً، ففرت عن وجهها لقدار وذمته فشدد على الناقة بالسيف، فكسف^(٩) عرقوبها، فخرت ساقطة إلى الأرض، ورجت رعاة واحدة تحذر سقبيها، ثم طعن في لبثها فنحرها، وانطلق سقبيها - وهو فصليها - حتى أتى جبلاً منيعاً، فصعد أعلى صخرة فيه ورغا - فروى عبد الرزاق، عن معمر، عن سمع الحسن البصري أنه قال:

(١) تفسير الطبري (١٢/٥٢٩).

(٢) زيادة من أ.

(٣) في ك، م: «أم عثمان».

(٤) في أ: «زهيرا».

(٥) في أ: «جندع».

(٦) في أ: «كان».

(٧) في م: «صبيان»، وفي ك: «صبيان».

(٨) في ك، م: «يعقر».

(٩) في ك، م، د: «فكسف»، وفي أ: «فكسف عن».

يارب، أين أمي؟ ويقال: إنه رغا ثلاث مرات. وإنه دخل في صخرة فغاب فيها، ويقال: بل اتبعوه فمقره مع أمه، فالله أعلم^(١).

فلما فعلوا ذلك وفرغوا من عقر الناقة، بلغ الخير صالحا، عليه السلام، فجاهم وهم مجتمعون، فلما رأى الناقة بكى وقال: ﴿تَمَتُّوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ [ذَلِكَ وَعَدَّ غَيْرُ مَكْذُوبٍ]﴾^(٢) [هود: ٦٥]، وكان قتلهم الناقة يوم الأربعاء، فلما أمسى أولئك التسعة الرهط عزموا على قتل صالح [عليه السلام]^(٣)، وقالوا: إن كان صادقاً عَجَلْنَا قَبْلَنَا، وإن كان كاذباً الحَقْنَا بِنَاقَتِهِ! ﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ. وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ. فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ [أَنَا دَمَرْنَاَهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ. فَتِلْكَ يَبُوءُتَهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا]﴾^(٤) الآية [النمل: ٤٩ - ٥٢].

فلما عزموا على ذلك، وتواطؤوا عليه، وجاؤوا من الليل ليفتكوا بنبي الله صالح، أرسل الله سبحانه وتعالى، وله العزة والرسولة، عليهم حجارة فرضختهم سلفا وتعجلا قبل قومهم، وأصبح ثمود يوم الخميس، وهو اليوم الأول من أيام النظرة، ووجوههم مصفرة كما وعدهم صالح، عليه السلام، وأصبحوا في اليوم الثاني من أيام التأجيل، وهو يوم الجمعة، ووجوههم محمرة، وأصبحوا^(٥) في اليوم الثالث في أيام المتاع^(٦) وهو يوم السبت، ووجوههم سودة، فلما أصبحوا من يوم الأحد وقد تحنطوا وقعدوا يتظنون نعمة الله وعذابه، عيادا بالله من ذلك، لا يدرون ماذا يفعل بهم، ولا كيف يأتيهم العذاب؟ و[قد]^(٧) أشرقت الشمس، جاءتهم صيحة من السماء ورجفة شديدة من أسفل منهم، ففاضت الأرواح، وزهقت النفوس في ساعة واحدة ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَائِعِينَ﴾ أي: صرعى لا أرواح فيهم، ولم يفلت منهم أحد، لا صغير ولا كبير، لا ذكر ولا أنثى - قالوا: إلا جارية كانت مقعدة - واسمها «كَلْبَةُ ابْنَةُ السَّلُوقِ»، ويقال لها: «الزُرَيْقَةُ»^(٨) - وكانت كافرة شديدة العداوة لصالح، عليه السلام، فلما رأت ما رأت من العذاب، أطلقت رجلاها، فقامت تسعى كاسرع شيء، فانت حيا من الأحياء فأخبرتهم بما رأت وما حل بقومها، ثم استنقتهم من الماء، فلما شربت، ماتت.

قال علماء التفسير: ولم يبق من ذرية ثمود أحد، سوى صالح، عليه السلام، ومن اتبعه، ورضى الله عنهم، إلا أن رجلا كان يقال له: «أبو رِغَالٍ»، كان لما وقعت النعمة بقومه مقيما في الحرم، فلم يصبه شيء، فلما خرج في بعض الأيام إلى الحل، جاءه حجر من السماء فقتله.

وقد تقدم في أول القصة حديث «جابر بن عبد الله» في ذلك، وذكروا أن أبا رِغَالٍ هذا هو والد

(١) تفسير الطبري (١٢/٥٣٦).

(٢) زيادة من ك، م، وفي هـ: الآية.

(٣) زيادة من ك، م.

(٤) في م: «واجمعوا».

(٥) زيادة من ك، م، أ.

(٦) في ك: «المتع».

(٧) في م: «الذريعة».

(٨) زيادة من م.

«ثقيف» الذين كانوا يسكنون الطائف^(١).

قال عبد الرزاق: قال معمر: أخبرني إسماعيل بن أمية؛ أن النبي ﷺ مر بقبر أبي رغال فقال: «أتدرون من هذا؟» فقالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «هذا قبر أبي رغال، رجل من ثمود، كان في حرم الله، فمنعه حرم الله عذاب الله. فلما خرج أصابه ما أصاب قومه، فدفن هاهنا، ودفن معه غصن من ذهب، فنزل القوم فابتدروه بأسيافهم، فبحثوا عنه، فاستخرجوا الغصن.»
وقال عبد الرزاق: قال معمر: قال الزهري: أبو رغال: أبو ثقيف^(٢).

هذا مرسل من هذا الوجه، وقد روى متصلاً من وجه آخر، كما قال محمد بن إسحاق، عن إسماعيل بن أمية، عن بَجِير بن أبي بجير قال: سمعت عبد الله بن عمرو يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول، حين خرجنا معه إلى الطائف، فمررنا بقبر فقال: «هذا قبر أبي رغال، وهو أبو ثقيف، وكان من ثمود، وكان بهذا الحرم فدفع^(٣) عنه، فلما خرج [منه]^(٤)، أصابته النقمة التي أصابت قومه بهذا المكان، فدفن فيه. وآية ذلك أنه دفن معه غصن من ذهب، إن أنتم نبشتم عنه أصبتموه [معه]^(٥)، فابتدروه الناس^(٦) فاستخرجوا منه الغصن.»

وهكذا رواه أبو داود، عن يحيى بن معين، عن وهب بن جرير بن حازم، عن أبيه، عن ابن إسحاق، به^(٧).

قال شيخنا أبو الحجاج المزي: وهو حديث حسن عزيز^(٨) (٩).

قلت: تفرد بوصله «بجير بن أبي بجير» هذا، وهو شيخ لا يعرف إلا بهذا الحديث. قال يحيى ابن معين: ولم أسمع أحداً روى عنه غير إسماعيل بن أمية.

قلت: وعلى هذا، فيخشى أن يكون وهم في رفع هذا الحديث، وإنما يكون من كلام عبد الله بن عمرو، مما أخذه من الزاملتين.

قال شيخنا أبو الحجاج، بعد أن عرضت عليه ذلك: وهذا محتمل، والله أعلم.

وقوله تعالى:

﴿فَقَتَلْنَاهُمْ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ

النَّاصِحِينَ ﴿٧٩﴾﴾.

هذا تقرُّب من صالح، عليه السلام، لقومه، لما أهلكهم الله بمخالفتهم إياه، وتمردهم على الله،

(١) انظر: «الكلام على أبي رغال»، وترجيح أنه كان دليل أبرهة في تفسير سورة النساء آية: ٤.

(٢) المصنف برقم (٢٠٩٨٩)، وتفسير عبد الرزاق (١/١١٩، ٢٢٠).

(٣) في ك: «يدفع».

(٤) زيادة من ك، م.

(٥) زيادة من أ.

(٦) في أ: «القوم».

(٧) سنن أبي داود برقم (٣٠٨٨).

(٨) في أ: «غريب».

(٩) تهذيب الكمال (٤/١١).

وإياهم عن قبول الحق، وإعراضهم عن الهدى إلى العمى - قال لهم صالح ذلك بعد هلاكهم تقريرا وتوبيخا وهم يسمعون ذلك، كما ثبت في الصحيحين: أن رسول الله ﷺ لما ظهر على أهل بدر، أقام هناك ثلاثاً، ثم أمر بإحاطته فشدت بعد ثلاث من آخر الليل فركبها^(١)، ثم سار حتى وقف على القليب، فليب بدر، فجعل يقول: «يا أبا جهل بن هشام، يا عتبة بن ربيعة، يا شبة بن ربيعة، ويا فلان بن فلان: هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً؟ فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً». فقال له عمر: يا رسول الله، ما تكلم من أقوام قد جيفوا؟ فقال: «والذي نفسي بيده، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم، ولكن لا يجيبون».

وفي السيرة أنه، عليه السلام^(٢)، قال لهم: «بئس عشيرة النبي كتمت لبيكم، كذبتوني وصدقني الناس، وأخرجتموني وآواني الناس، وقاتلتوني ونصرتي الناس، فبئس عشيرة النبي كتمت لبيكم»^(٣).

وهكذا صالح، عليه السلام، قال لقومه: «لَقَدْ أَرْسَلْنَا رِيسًا مِّنْ آلِ قَارَانَ أَن يَأْتِيَ الْبِلَادَ أُنْحَافًا لِّقَوْمٍ يُخَفُّونَ بِذَلِكَ، لَّانَكُمْ لَا تَحْمِلُونَ^(٤) الْحَقَّ وَلَا تَتَّبِعُونَ نَاصِحًا؛ وَلِهَذَا قَالَ: «وَلَكِنَّ لَا تَجِبُونَ النَّاصِحِينَ».

وقد ذكر بعض المفسرين أن كل نبي هلكت أمته، كان يذهب فيقيم في الحرم، حرم مكة، فالله أعلم.

وقال الإمام أحمد: حدثنا وكيع، حدثنا زَمْعَةُ بْنُ صَالِحٍ، عن سلمة بن وهرام، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: لما مر رسول الله ﷺ بوادي عُسْفَانَ حين حجَّ قال: «يا أبا بكر، أى وادى هذا؟» قال: هذا وادى عُسْفَانَ. قال: «لقد مر به هود وصالح، عليهما السلام، على بكرات حُمُرٍ حَطَمَهَا اللَّيْفُ، أَرْزَهُمُ الْعَبَاءُ، وَأَرْدَيْتَهُمُ النَّمَارُ، يَلْبُونَ، يَحْجُونَ الْبَيْتَ الْعَتِيقَ».

هذا حديث غريب من هذا الوجه، لم يخرج أحد منهم^(٥).

﴿وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٨١﴾﴾.

يقول تعالى: ﴿و﴾ قد أرسلنا ﴿لوطاً﴾، أو تقديره: ﴿و﴾ اذكر ﴿لوطاً﴾ إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين﴾.

ولوط بن هاران بن أزر، وهو ابن أخى إبراهيم الخليل، عليهما^(٦) السلام، وكان قد آمن مع إبراهيم، عليه السلام، وهاجر معه إلى أرض الشام، فبعثه الله [تعالى]^(٧) إلى أهل سدوم، وما

(٢) فرأى: ﴿بئس﴾.

(١) فرأى: «ثم ركبها».

(٣) السيرة النبوية لابن هشام (١/٦٣٩).

(٤) فرأى: «تحمّلون».

(٥) المسند (١/٢٣٢) وقال الهيثمي في المجمع (٣/٢٢٠): «فيه زعمه بن صالح وفيه كلام وقد وثق».

(٧) زيادة من أ.

(٦) فرأى: «عليه».

حولها من القرى، يدعوهم إلى الله، عز وجل، ويأمرهم بالمعروف وينهاهم عما كانوا يرتكبونه من المآثم والمحارم والفواحش التي اخترعوها، لم يسبقهم بها أحد من بنى آدم ولا غيرهم، وهو إتيان الذكور. وهذا شيء لم يكن بنو آدم تعهده ولا تآلفه، ولا يخطر ببالهم، حتى صنع ذلك أهل «سُدُوم» عليهم لعائن الله.

قال عمرو بن دينار: قوله: ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ قال: مانزلاً ذكّر على ذكّر، حتى كان قوم لوط.

وقال الوليد بن عبد الملك الخليفة الاموي، باني جامع دمشق: لولا أن الله، عز وجل، قص علينا خبر لوط، ما ظننت أن ذكراً يعلوا ذكراً.

ولهذا قال لهم لوط، عليه السلام: ﴿اتَّاتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ. إِنَّكُمْ لَأَتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ أي: عدلتم^(١) عن النساء، وما خلق لكم ربكم منهن إلى الرجال، وهذا إسراف منكم وجهل؛ لأنه وضع الشيء في غير محله؛ ولهذا قال لهم في الآية الأخرى: ﴿قَالَ [٧١] هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ [الحجر: ٧١]، فأرشدهم إلى نساءهم، فاعتذروا إليه بأنهم لا يشتهونهن، ﴿قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكُمْ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ﴾ [هود: ٧٩] أي: لقد علمت أنه لا أرب لنا في النساء، ولا إرادة، وإنك لتعلم مرادنا من أضيافك.

وذكر المفسرون أن الرجال كانوا قد استغنى^(٢) بعضهم ببعض، وكذلك نساؤهم كن قد استغنى^(٣) بعضهم ببعض أيضاً.

﴿وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْتَهَرُونَ﴾ [٨٢].

أي: ما أجابوا لوطاً إلا أن هموا بإخراجه ونفيه ومن معه [من المؤمنين]^(٤) من بين أظهرهم، فأخرجه الله تعالى سالماً، وأهلكهم في أرضهم صاغيرين مهانين.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْتَهَرُونَ﴾، قال قتادة، عابوهم بغير عيب.

وقال مجاهد: ﴿إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنْتَهَرُونَ﴾ من أدبار الرجال وأدبار النساء. وروى مثله عن ابن عباس أيضاً.

﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ [٨٣] وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ [٨٤].

يقول تعالى: فأنجينا لوطاً وأهله، ولم يؤمن به أحد منهم سوى أهل بيته فقط، كما قال تعالى:

(٣) في ك، م: «استغنى».

(٢) زيادة من أ.

(١) في د، م: «عدلتم».

(٤) زيادة من أ.

(٤) في ك: «استغنى».

﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الذاريات: ٣٥، ٣٦]، إلا امرأته فإنهم لم يؤمن به، بل كانت على دين قومها، فماتهم عليه وتعلمهم بمن يقدم عليه من ضيفانه بإشارات بينها وبينهم؛ ولهذا لما أمر لوط، عليه السلام، أن يسرى بأهله أمر ألا يعلم امرأته ولا يخرجها من البلد. ومنهم من يقول: بل اتبعتم، فلما جاء العذاب التفتت هي فأصابها ما أصابهم. والظاهر أنها لم تخرج من البلد، ولا أعلمها لوط، بل بقيت معهم؛ ولهذا قال هاهنا: ﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ أي: الباقيين. ومنهم من فسر ذلك ﴿مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ [من] ^(١) الهالكين، وهو تفسير باللام.

وقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ مفسر بقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ . مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَعِيدٌ﴾ [هود: ٨٢، ٨٣]، ولهذا قال: ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي: انظر - يا محمد - كيف كان عاقبة من تجهرم على معاصي الله وكذب رسله ^(٢).

وقد ذهب الإمام أبو حنيفة، رحمه الله، إلى أن اللاتظ يلقى من شاقق، ويتبع بالحجارة كما فعل بقوم لوط.

وذهب آخرون من العلماء إلى أنه يرمم سواء كان محصناً أو غير محصن. وهو أحد قولي الشافعي، رحمه الله، والخجة ما رواه الإمام أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه، من حديث الدراوردي، عن عمرو بن أبي عمرو ^(٣)، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط، فاقتلوا الفاعل والمفعول به» ^(٤).

وقال آخرون: هو كالزاني، فإن كان محصناً رجم، وإن لم يكن محصناً جلد مائة جلدة. وهو القول الآخر للشافعي.

وأما إتيان النساء في الأديار، فهو اللوطية الصغرى، وهو حرام بإجماع العلماء، إلا قولاً [واحد] ^(٥) شاذاً لبعض السلف، وقد ورد في النهي عنه أحاديث كثيرة عن رسول الله ﷺ، وقد تقدم الكلام عليها في سورة البقرة ^(٦).

﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾﴾

قال محمد بن إسحاق: هم من سلالة «مدین بن مديان بن إبراهيم». وشعيب هو ابن ميكل بن يشجر قال: واسمه بالريانية: «يشرون».

(١) زيادة من ك. م. (٢) في ك: «برسلة». (٣) في أ: «عمرو بن سلمة». (٤) المسند (١/٣٠٠) وسنن أبي داود برقم (٤٤٦٢) وسنن الترمذي برقم (١٤٥٥) وسنن ابن ماجه برقم (٢٥٦١). (٥) زيادة من ك. (٦) الآية: ٢٢٣.

قلت: وتطلق مدين على القبيلة، وعلى المدينة، وهي التي يقرب «معان» من طريق الحجاز، قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ﴾ [القصص: ٢٣]، وهم أصحاب الأيكة، كما سنذكره إن شاء الله، وبه الثقة.

﴿قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾: هذه دعوة الرسل كلهم، ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أى: قد أقام الله الحجج والبيانات على صدق ما جئتمكم به. ثم وعظهم فى معاملتهم الناس بأن يوفوا المكيال والميزان، ولا يبخسوا الناس أشياءهم، أى: لا يخونوا الناس فى أموالهم ويأخذوها على وجه البخس، وهو نقص المكيال والميزان خفية وتدليسا، كما قال تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾ [الذين إذا اكْتالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ. وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وُزِنُوهُمْ يُخْسِرُونَ. أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ. لِيَوْمٍ عَظِيمٍ. يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ] [المطففين: ١ - ٦]، وهذا تهديد شديد، ووعد أكيد، نسال الله العافية منه.

ثم قال تعالى إخباراً عن شعيب، الذى يقال (٢) له: «خطيب الأنبياء»، لفصاحة عبارته، وجزالة مرعظته.

﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمُ وَاَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٨٦) وَإِن كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ (٨٧).

ينهاهم شعيب، عليه السلام، عن قطع الطريق الحسى والمعنوى، بقوله: ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ﴾ أى: توعدون الناس بالقتل إن لم يعطوكم أموالهم.

قال السدى وغيره: كانوا عشارين. وعن ابن عباس [رضى الله عنه] (٣) ومجاهد وغير واحد: ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ﴾ أى: تترعدون المؤمن الأتین إلى شعيب لاتبوعه. والاول أظهر؛ لانه قال: ﴿بِكُلِّ صِرَاطٍ﴾، وهى الطرق، وهذا الثانى هو قوله: ﴿وَتَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ أى: وتودون أن تكون سبيل الله عوجا مائلة. ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمُ﴾ أى: كنتم متضعفين لقتلكم فصرتم أعزة لكثرة عددكم، فاذكروا نعمة الله عليكم فى ذلك، ﴿وَاَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ أى: من الأمم الحالية والقرون الماضية، ما حل بهم من العذاب والنكال باجترائهم على معاصى الله وتكذيب (٤) رسله.

وقوله: ﴿وَإِن كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا﴾ أى: [قد] (٥) اختلفتم على

(٢) زيادة من أ.

(٣) فى م: اقال.

(٤) زيادة من ك، م، وفى هـ: ائى قوله.

(٥) زيادة من د، ك، م.

(٦) فى أ: وتكذيبهم.

﴿فَاصْبِرُوا﴾ أى: انتظروا ﴿حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا﴾ أى: يفصل، ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ ، فإنه سيجعل العاقبة للمتقين، والدمار على الكافرين.

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعْرِدُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوْ لَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ﴿٨٨﴾ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا افْتَحَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٨٩﴾﴾ .

هذا إخبار من الله [تعالى] ^(١) عما واجهت به الكفار نبى الله شعيباً ومن معه من المؤمنين، فى ^(٢) توعدهم إياه ومن معه بالنفى من القرية، أو الإكراه على الرجوع فى ملتهم والدخول معهم فيما هم فيه. وهذا خطاب مع الرسول والمراد أتباعه الذين كانوا معه على الملأ.

وقوله: ﴿أَوْ لَوْ كُنَّا كَارِهِينَ﴾ يقول: أو أنتم فاعلمو ذلك ولو كنا ^(٣) كارهين ما تدعوننا إليه؟ فإننا إن رجعنا إلى ملتكم ودخلنا معكم فيما أنتم فيه، فقد أعظمنا القرية على الله فى جعل الشركاء معه أنداداً. وهذا تعبير منه عن اتباعه. ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾ ، وهذا رد إلى المشيئة، فإنه يعلم كل شيء، وقد أحاط بكل شيء علماً، ﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ أى: فى أمورنا ما نأتى منها وما نذر ﴿رَبُّنَا افْتَحَ﴾ ^(٤) بيننا وبين قومنا بالحق ﴿أى: افصل بيننا وبين قومنا، وانصرنا عليهم، وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ أى: خير الحاكمين، فإنك العادل الذى لا يجور أبداً.

﴿وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ ﴿٩٠﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ﴿٩١﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٢﴾﴾ .

يخبر تعالى عن شدة كفر قوم شعيب وتمردهم وعتوهم، وما هم فيه من الضلال، وما جلت عليه قلوبهم من المخالفة للحق، ولهذا أقسموا وقالوا ^(٥): ﴿لَئِنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ﴾ ، فلهذا عقب ذلك بقوله: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ ، أخير تعالى هاهنا أنهم أخذتهم الرجفة كما ^(٦) أرجفوا شعيباً وأصحابه وتوعدوهم بالجلاء، كما أخير عنهم فى سورة «هود» فقال: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ [هود: ٩٤]. والمناسبة فى ذلك - والله أعلم - أنهم لما تهكموا بنبى الله شعيب فى

(١) زيادة من ك، م. (٢) فى ك، م، أ: فمن. (٣) فى ك، م، أ: وإن كنا. (٤) فى ك، م، أ: وافتحوا. (٥) فى ك، م، أ: افقتروا. (٦) فى ك، م، أ: الملأ.

قولهم: ﴿أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يُعْبَدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ [هود: ٨٧] فجاءت الصيحة أمكتهم.

وقال تعالى إخباراً عنهم في سورة الشعراء: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الشعراء: ١٨٩]، وما ذاك إلا لأنهم^(١) قالوا له في سياق القصة: ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ [إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ]﴾^(٢) [الشعراء: ١٨٧]، فأخبر أنه^(٣) أصابهم عذاب يوم الظلة، وقد اجتمع عليهم ذلك كله: أصابهم عذاب يوم الظلة، وهي سحابة أظلتهم فيها شرر من نار ولهب^(٤) ووهج عظيم، ثم جاءتهم صيحة من السماء ورجفة من الأرض شديدة من أسفل منهم، فزهقت الأرواح، وفاضت النفوس وخمدت الأجساد، ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾.

ثم قال تعالى: ﴿كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾ أي: كأنهم لما أصابتهم النعمة لم يقيموا بديارهم التي أرادوا إجلاء الرسول وصحبه منها.

ثم قال مقابلاً لقليلهم: ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شَعْيًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ﴾.

﴿فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ (٩٣).

أي: فتولى عنهم «شعيب» عليه السلام بعد ما أصابهم ما أصابهم من العذاب والنعمة والنكال، وقال مقرأ لهم وموبخاً: ﴿يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ﴾ أي: قد أدبت إليكم ما أرسلت به، فلا أسفة عليكم وقد كفرتم بما جئتكم به، ولهذا^(٥) قال: ﴿فَكَيْفَ آسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾؟

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبِأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾ (٩٤) ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالرِّئَاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (٩٥).

يقول تعالى مخبراً عما اختبر به الأمم الماضية، الذين أرسل إليهم الأنبياء بالبأساء والضراء، يعني ﴿بِالْبِأْسَاءِ﴾: ما يصيبهم في أبدانهم من أمراض وأسقام. ﴿وَالضَّرَّاءِ﴾: ما يصيبهم من فقر وحاجة ونحو ذلك، ﴿لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾ أي: يدعون ويخشعون ويتهلون إلى الله تعالى في كشف ما نزل بهم.

وتقدير الكلام: أنه ابتلاهم بالشدة ليتضرعوا، فما فعلوا شيئاً من الذي أراد الله منهم، فقلب الحال إلى الرخاء ليختبرهم فيه؛ ولهذا قال: ﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ﴾ أي: حولنا الحال من شدة

(١) في ك: «إلا أنهم».

(٢) زيادة من ك، م. وفي هـ: «الآية».

(٣) في م: «أنهم».

(٤) في ك، م: «الهب».

(٥) في د: «افلها».

إلى رخاء، ومن مرض وسقم إلى صحة وعافية، ومن فقر إلى غنى، ليشكروا على ذلك، فما فعلوا. وقوله: ﴿حَتَّىٰ عَفَوا﴾ أي: كثروا وكثرت أموالهم وأولادهم، يقال: عفا الشيء إذا كثر، ﴿وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾، يقول تعالى: ابتلاهم^(١) بهذا وهذا^(٢)، ليتضرعوا ويُنَبِّئوا إلى الله، فما نَجَّعَ فيهم لا هذا ولا هذا، ولا اتتهوا بهذا ولا بهذا^(٣)، بل قالوا: قد مسنا من اليأساء والضراء، ثم بعده من الرخاء مثل ما أصاب آبائنا في قديم الدهر، وإنما هو الدهر تارات وتارات، ولم يتفطنوا لأمر الله فيهم، ولا استشعروا ابتلاء الله لهم في الحالين. وهذا بخلاف حال المؤمنين الذين يشكرون الله على السراء، ويصيرون على الضراء، كما ثبت في الصحيحين: «عجبا للمؤمن، لا يقضى الله له قضاء إلا كان خيرا له، وإن أصابته سراء شكر فكان خيرا له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيرا له»^(٤) فالؤمن من يتفطن لما ابتلاه الله به من السراء والضراء^(٥)؛ ولهذا جاء في الحديث: «لا يزال البلاء بالمؤمن حتى يخرج نقيبا^(٦) من ذنوبه، والمناق مثل كمثل الحمار، لا يدري فيم يربطه أهله، ولا فيم أرسلوه»، أو كما قال.

ولهذا عقب هذه الصفة بقوله: ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي: أخذناهم بالعقوبة بغتة، أي: على بغتة منهم، وعدم شعور منهم، أي: أخذناهم فجأة^(٧) كما جاء في الحديث: «موت الفجأة رحمة للمؤمن وأخذة أسف للكافر»^(٨).

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾ أَقَامَنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٩٧﴾ أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩٨﴾ أَقَامِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩٩﴾﴾

يقول تعالى مخبراً عن قلة إيمان أهل القرى الذين أرسل فيهم الرسل، كقوله تعالى^(٩): ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُّؤْتُونَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غِظَابَ النَّارِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

(١) في د: «ابتلاهم». (٢) في أ: «بهذا وبهذا».

(٣) في م: «ولا هذا».

(٤) صحيح مسلم برقم (٢٩٩٩) من حديث صهيب بن سنان، رضى الله عنه، وثم أجده في صحيح البخارى بهذا اللفظ.

(٥) في ك، م: «من الضراء والسراء». (٦) في ك: «حتى يخرج من الدنيا نقيبا».

(٧) في ل: «بغتة».

(٨) جاء من حديث عائشة وعبيد بن خالد السلمي وأنس بن مالك، رضى الله عنه.

فأما حديث عائشة: فأخرجه الطبراني في المعجم الأوسط برقم (١٢٠٧) «مجمع البحرين»، وابن الجوزي في العلل المشابهة

(٩٨٤/٢) من طريق صالح بن موسى، عن عبد الملك بن عمير، عن موسى بن طلحة، عن عائشة بلفظ: «موت الفجأة تخفيف

على المؤمن وسخط على الكافر» وفيه صالح بن موسى وهو متروك.

وأما حديث عبيد بن خالد: فرواه أحمد في المسند (٤٢٤/٣) وأبو داود في السنن برقم (٣١١٠) من طريق شعبة، عن

متصوره، عن نعيم بن سلعة أو سعد بن عبيدة، عن عبيد بن خالد بلفظ: «موت الفجأة أخذة أسف».

وأما حديث أنس: فرواه ابن الجوزي في العلل المشابهة (٨٩٣/٢) من طريق محمد بن مقاتل، عن جعفر بن هارون، عن سمعان

ابن المهدي، عن أنس بلفظ: «موت الفجأة رحمة للمؤمنين وعذاب للكافرين» قال ابن الجوزي: «سمعان مجهول منكر الحديث».

(٩) في ك، م، أ: «كما قال تعالى».

وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٩٨﴾ [يونس: ٩٨] أى: ما آمنت قرية بتمامها إلا قوم يونس، فإنهم آمنوا، وذلك بعد ما عاينوا العذاب، كما قال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ. فَآمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [الصفات: ١٤٧، ١٤٨]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾^(١) [سبأ: ٣٤].

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ أى: آمنت قلوبهم بما جاءتهم به الرسل، وصدقت به واتبعته، واتقوا بفعل الطاعات وترك المحرمات، ﴿وَلَفَتْنَا عَلَيْهِمُ بَرَكَاتٌ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أى: قطر السماء ونبات الأرض. قال تعالى: ﴿وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ أى: ولكن كذبوا رسلهم، فعاقبناهم بالهلاك على ما كسبوا من المأثم والمحارم.

ثم قال تعالى مخوفاً ومحذراً من مخالفة أوامره، والتجربؤ على زواجه: ﴿أَقَامِنَ أَهْلَ الْقُرَىٰ﴾، أى: الكافرة ﴿أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا﴾ أى: عذابنا ونكالنا، ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ أى: ليلاً ﴿وَهُمْ نَائِمُونَ. أَوْ آمِنَ أَهْلَ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ أى: فى حال شغلهم وغفلتهم، ﴿أَقَامِنَا مَكْرَ اللَّهِ﴾ أى: بأسه ونقمته وقدرته عليهم وأخذه إياهم فى حال سهوهم وغفلتهم ﴿فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾؛ ولهذا قال الحسن البصرى، رحمه الله: المؤمن يعمل بالطاعات وهو مُشْفِقٌ وَجِلٌ خَائِفٌ، والفاجر يعمل بالمعاصى وهو آمن.

﴿أَوْ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَن لَّوْ نَشَاءُ أَصْبَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطِّعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ (١٠٠) ﴿

قال ابن عباس، رضى الله عنهما، فى قوله: ﴿أَوْ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا﴾: أو لم نبيّن، [وكذا قال مجاهد والسدى، وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: أو لم نبيّن]^(٢) لهم أن لو نشاء أصباهم بذنوبهم.

وقال أبو جعفر بن جرير فى تفسيرها: يقول^(٣) تعالى: أو لم نبيّن للذين يستخلفون فى الأرض من بعد هلاك آخرين قبلهم كانوا أهلها، فاروا سيرتهم، وعملوا أعمالهم، وعتوا على ربهم: ﴿أَن لَّوْ نَشَاءُ أَصْبَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾، يقول: أن لو نشاء فعلنا بهم كما فعلنا بمن قبلهم، ﴿وَنَطِّعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ يقول: ونختم على قلوبهم ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ مرعظة ولا تذكيراً.

قلت: وهكذا قال تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَىٰ﴾ [طه: ١٢٨]، وقال تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ [السجدة: ٢٩]، وقال: ﴿أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ. وَكُنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ [وتبيّن لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الأمثال]﴾^(٤) [إبراهيم: ٤٤، ٤٥]، وقال تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ بِبَعْضِهِمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ

(١) زيادة من ك، م، أ، وفى هذا الآية.

(٢) زيادة من ك، م، أ.

(٣) زيادة من ك، م، أ، وفى هذا الآية.

(٤) فى م: بقوله.

تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْوًا ﴿ [مریم: ٩٨] أی: هل ترى لهم شخصاً أو تسمع لهم صوتاً؟ وقال تعالى: ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمْكِنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿ [الأنعام: ٦]، وقال تعالى بعد ذكره إهلاك عاد: ﴿ فَأَصْحُوا لَا يَرَى إِلَّا مَسَاكِينَهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ . وَلَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ . وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حولَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿ [الاحقاف: ٢٥ - ٢٧]، وقال تعالى: ﴿ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَغُوا مَعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿ [سبأ: ٤٥] ، وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿ [الملك: ١٨]، وقال تعالى: ﴿ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَبْنَورُ مَظَلَّةٌ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ . أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴿ [الحج: ٤٥، ٤٦]، وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأُ بِرُسُلِ مَنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿ [الأنعام: ١٠] إلى غير ذلك من الآيات الدالة على حلول نقمه بأعدائه، وحصول نعمه لأوليائه؛ ولهذا عقب ذلك بقوله، وهو أصدق القائلين ورب العالمين:

﴿ تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقِصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطَّعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٠١﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿١٠٢﴾ .

لما قص تعالى على نبيه ﷺ خير قوم نوح، وهود، وصالح، ولوط، وشعيب [عليهم الصلاة والسلام]^(١)، وما كان من إهلاكه الكافرين وإنجائه المؤمنين، وأنه تعالى أعذر إليهم بأن بين لهم الحق بالحجج على ألسنة الرسل، صلوات الله عليهم أجمعين، قال تعالى: ﴿ تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقِصُ عَلَيْكَ ﴾ أی: يا محمد ﴿ مِنْ أَنْبَاءِهَا ﴾ أی: من أخبارها، ﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أی: بالحجج على صدقهم فيما أخبروهم به، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ [الإسراء: ١٥]، وقال تعالى: ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَىٰ نَقِصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَانِمٌ وَحَصِيدٌ . وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ [هود: ١٠١] .

وقوله تعالى: ﴿ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ﴾: الباء سببية، أی: فما كانوا ليؤمنوا بما جاءتهم به الرسل بسبب تكذيبهم بالحق أول ما ورد عليهم. حكاه ابن عطية، رحمه الله، وهو متجه حسن، كقوله: ﴿ وَمَا يَشْعُرْكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ . وَنَقَلَبْ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَىٰ ﴾

مَرَّةً [وَتَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ] ^(١) ﴿ [الانعام: ١١٠، ١١١]: ولهذا قال هنا: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ. وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ﴾ أى: لاكثر الأمم الماضية ﴿مَنْ عَاهَدَ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ أى: ولقد وجدنا أكثرهم فاسقين خارجين عن الطاعة والامتثال. والعهد الذى أخذه [عليهم] ^(٢) هو ما جبلهم عليه وفطرحهم عليه، وأخذ عليهم فى الاصلا ب أنه ربه م وملي كهم، وأنه لا إله إلا هو، فأقروا بذلك، وشهدوا على أنفسهم به، فخالقوه وتركوه وراء ظهورهم، وعبدوا مع الله غيره بلا دليل ولا حجة، لا من عقل ولا شرع، وفى الفطر السليمة خلاف ذلك، وجاءت الرسل الكرام من أولهم إلى آخرهم بالنهى عن ذلك، كما جاء فى صحيح مسلم يقول الله تعالى: «إِنى خلقت عبادى حُنَفَاءَ، فجاءتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم، وحرمت عليهم ما أحللت لهم». وفى الصحيحين: «كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه» الحديث. وقال تعالى فى كتابه العزيز: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الانبيا: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مَنْ رُسُلُنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ﴾ [الزخرف: ٤٥]. وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦]، إلى غير ذلك من الآيات.

وقد قيل فى تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾ ما روى ^(٣) أبو جعفر الرازى، عن الربيع بن أنس، عن أبى العالية، عن أبى بن كعب فى قوله: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾ قال: كان فى علمه تعالى يوم أقروا له بالميثاق، أى: فما كانوا ليؤمنوا لعلم الله منهم ذلك، وكذا قال الربيع بن أنس، واختاره ابن جرير.

وقال السدى: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾ قال: ذلك يوم أخذ منهم الميثاق فآمنوا كرها.

وقال مجاهد فى قوله: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾: هذا كقوله: ﴿وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ^(٤) [الانعام: ٢٨].

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُوسَىٰ بآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ (١٠٣) ﴿.

يقول تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ﴾ أى: الرسل المتقدم ذكرهم، كنوح، وهود، وصالح، ولوط، وشعيب، صلوات الله وسلامه عليهم وعلى سائر أنبياء الله أجمعين. ﴿مُوسَىٰ بآيَاتِنَا﴾ أى: بحججنا ودلائلنا البينة إلى ﴿فِرْعَوْنَ﴾ وهو ملك مصر فى زمان موسى، ﴿وَمَلَئِهِ﴾ أى: قومه، ﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾ أى: جحدوا وكفروا بها ظلما منهم وعناداً، كقوله تعالى ^(٥): ﴿وَجحدُوا بِهَا وَاسْتَقْبَتَهَا أَنْفُسَهُمْ ظَلْمًا

(١) زيادة من ك، م، أ. وفى هـ: الآية.

(٢) زيادة من م.

(٣) فى أ: «فقال».

(٤) فى ك، م، أ: «كما قال تعالى».

(٥) زيادة من ك، م، أ. وفى هـ: الآية.

وَعُلُوًّا فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٤﴾ [النمل: ١٤] أى: الذين صدوا عن سبيل الله وكذبوا رسله، أى: انظر - يا محمد - كيف فعلنا بهم، وأغرقناهم عن آخرهم، بمراى من موسى وقومه. وهذا أبلغ فى النكال بفرعون وقومه، وأشفى لقلوب أولياء الله - موسى وقومه - من المؤمنين به^(١).

﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَا أَقُولَ عَلَىٰ اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بَيِّنَةً مِّن رَّبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٠٥﴾ قَالَ إِن كُنتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَآتِ بِهَا إِنْ كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٠٦﴾ ﴾

يخبر تعالى عن مناظرة موسى لفرعون، وإلجائه إياه بالحجة، وإظهاره الآيات البيّنات بحضرة فرعون وقومه من قبط مصر، فقال تعالى: ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ أى: أرسلنى الذى هو خالق كل شىء وربى ومليكه.

﴿ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾ فقال بعضهم: معناه: حقيق بأن لا أقول على الله إلا الحق، أى: جدير بذلك وحوى به.

وقالوا: و«الباء» و«على» يتعاقبان، فيقال^(٢): «رमित بالقوس» و«على القوس»، و«جاء على حال حسنة» و«بحال حسنة».

وقال بعض المفسرين: معناه: حريص على ألا أقول على الله إلا الحق.

وقرأ آخرون من أهل المدينة: ﴿ حَقِيقٌ عَلَى ﴾ بمعنى: واجب وحق على ذلك ألا أخبر عنه إلا بما هو حق وصدق، لما أعلم من عز جلاله وعظيم سلطانه.

﴿ قَدْ جِئْتُكُمْ بَيِّنَةً مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ أى: بحجة قاطعة من الله، أعطانيها دليلا على صدقى فيما^(٣) جئتكم به، ﴿ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ أى: أطلقهم من أسرك وقهرك، ودعهم وعبادة ربك وربهم؛ فإنهم من سلالة نبي كريم إسرائيل، وهو: يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم خليل الرحمن [عليهم صلوات الرحمن]^(٤).

﴿ قَالَ إِنْ كُنتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَآتِ بِهَا إِنْ كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ أى: قال فرعون: لست بمصدقك فيما قلت، ولا بمطيعك فيما طلبت، فإن كانت معك حجة فأظهرها لراها، إن كنت صادقاً فيما ادعيت.

﴿ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿١٠٧﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بِيضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ ﴿١٠٨﴾ ﴾

قال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس فى قوله: ﴿ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴾: الحية الذكر. وكذا قال السدى، والضحاك.

(١) فى أ: «وقومه المؤمنين».

(٢) فى م: «يقال»، وفى أ: «يقول».

(٣) زيادة من أ.

(٤) فى د: «عاه».

وفي حديث «الفتون»، من رواية يزيد بن هارون عن الأصمغ بن زيد، عن القاسم بن أبي أيوب، عن^(١) سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: ﴿فَأَلْقَى عَصَاهُ﴾ فتحولت حية عظيمة فاغرة فاها، مسرعة إلى فرعون، فلما رأى فرعون أنها قاصدة إليه، اقتحم عن سريره، واستغاث بموسى أن يكفها عنه^(٢) ففعل.

وقال قتادة: تحولت حية عظيمة مثل المدينة.

وقال السدي في قوله: ﴿فَإِذَا هِيَ تُعَيَّنُ مُبِينٌ﴾: والثعبان: الذكر من الحيات، فاتحة فاها، واضعة لآحيتها، الأسفل في الأرض، والآخر على سور القصر، ثم توجهت نحو فرعون لتأخذه. فلما رآها ذعر منها، ووثب وأحدث، ولم يكن يُحدث قبل ذلك، وصاح: يا موسى، خذها وأنا أومن بك، وأرسل معك بنى إسرائيل. فآخذها موسى، عليه السلام، فعادت عصا.

وروى عن عكرمة عن ابن عباس نحو هذا.

وقال وهب بن منبه: لما دخل موسى على فرعون، قال له فرعون: أعرفك؟ قال: نعم، قال: ﴿أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا﴾ [الشعراء: ١٨]؟ قال: فرد إليه موسى الذي رده، فقال فرعون: خذوه، فبادره موسى ﴿فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ﴾، فحملت على الناس فانهزموا منها، فمات منهم خمسة وعشرون ألفا، قتل بعضهم بعضا، وقام فرعون منهزما حتى دخل البيت.

رواه ابن جرير، والإمام أحمد في كتابه «الزهد»، وابن أبي حاتم. وفيه غرابة في سياقه^(٣)، والله أعلم.

وقوله: ﴿وَنَزَعَ يَدَهُ إِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاطِرِينَ﴾ أي: نزع يده: أخرجها من درعه بعد ما أدخلها فيه فخرجت بيضاء تتلألا من غير برص ولا مرض، كما قال تعالى: ﴿وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوٍ﴾^(٤) [النمل: ١٢].

وقل ابن عباس في حديث الفتون: [أخرج يده من جيبه فوآها بيضاء]^(٥) ﴿مِنْ غَيْرِ سَوٍ﴾، يعنى: من غير برص، ثم أعادها إلى كفه، فعادت إلى لونها الأول. وكذا قال مجاهد وغير واحد.

﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٩﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿١١٠﴾﴾.

أي: قال الملأ - وهم الجمهور والسادة من قوم فرعون - موافقين لقول فرعون فيه، بعد ما رجع إليه روعه، واستقر على سريره مملكته^(٦) بعد ذلك، قال للملأ حوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾، فوافقوه وقالوا كعفالتة، وتشاوروا في أمره، وماذا يصنعون في أمره، وكيف تكون حيلتهم في إطفاء

(١) في ك، م، أ: وحديثي.

(٢) (زيادة من ك، م، أ).

(٣) تفسير الطبري (١٣/١٦)، والزهد للإمام أحمد برقم (٣٤١).

(٤) بعدها في د، ك، م، أ: بقية أخرى.

(٥) (زيادة من أ).

(٦) في د: مملكة.

نوره وإخماد كلمته، وظهور كذبهم واقتراثهم، وتخوفوا من [معرفته]^(١) أن يستميل^(٢) الناس بسحره فيما يعتقدون^(٣)، فيكون ذلك سبباً لظهوره عليهم، وإخراجه إياهم من أرضهم. والذي خافوا منه وقعوا فيه، كما قال تعالى: ﴿وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمَا مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ [القصص: ٦] فلما تشارروا في شأنه، واتسمروا فيه، اتفق رأيهم على ما حكاه الله تعالى عنهم في قوله تعالى:

﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمُدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١١١﴾ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ﴿١١٢﴾﴾

قال ابن عباس: ﴿أَرْجِهْ﴾: أخره. وقال قتادة: أحبسه. ﴿وَأَرْسِلْ﴾ أي: ابعث ﴿فِي الْمُدَائِنِ﴾ أي: في الأقاليم ومعاملة ملكك، ﴿حَاشِرِينَ﴾ أي: من يحشر لك السحرة من سائر البلاد ويجمعهم.

وقد كان السحر في زمانهم غالباً كثيراً ظاهراً. واعتقد من اعتقد منهم، وأوهم من أوهم منهم، أن ما جاء به موسى، عليه السلام، من قبيل ما تشعبه^(٤) سحرتهم؛ فلهذا جمعوا له السحرة لمعارضوه بنظير ما أراهم من البيئات، كما أخبر تعالى عن فرعون حيث قال: ﴿أَجْتِنَّا لِنُخْرِجَنَّهُ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكُ يَا مُوسَى . فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلَفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى . قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحَشِّرَ النَّاسَ حُشَرَ . فَنُرَى فِرْعَوْنَ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى﴾ [طه: ٥٧ - ٦٠] وقال تعالى هاهنا:

﴿وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ

الْمُقْرَبِينَ ﴿١١٤﴾﴾

يخبر تعالى عما تشارط عليه فرعون والسحرة الذين^(٥) استدعاهم لمعارضة موسى، عليه السلام؛ إن غلبوا موسى ليشينهم وليعطينهم عطاءً جزيلًا. فوعدهم وسأهم أنه يعطيهم ما أرادوا، وليجعلهم^(٦) من جلسائه والمقربين عنده، فلما توثقوا من فرعون لعنه الله:

﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴿١١٥﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا

سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ ﴿١١٦﴾﴾

هذه مبارزة من السحرة لموسى، عليه السلام، في قولهم: ﴿إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ﴾ أي: قبلك. كما قال^(٧) في الآية الأخرى: ﴿وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوْلَ مَنْ أَلْقَى﴾ [طه: ٦٥]. فقال لهم موسى، عليه السلام: ﴿أَلْقُوا﴾ أي: أنتم أولاً قبلي. والحكمة في هذا - والله أعلم - ليرى الناس صنعهم ويتأملوه، فإذا فرغ من بهرجتهم^(٨) ومحالهم، جاءهم الحق الواضح الجلي بعد تطلب له وانتظار منهم لمجيئه، فيكون أوقع في النفوس. وكذا كان. ولهذا قال تعالى: ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ﴾ أي: خيلوا إلى الأبصار أن ما فعلوه له حقيقة في الخارج، ولم يكن إلا مجرد صنعة وخيال، كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا حِيلَهُمْ وَعَصَبَهُمْ يَخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسَعَى . فَأَوْجَسَ فِي

(٣) في ك: يعتقدوه.

(٢) في د: يستميل.

(١) زيادة من ك، م، أ.

(٦) في أ: وليجعلهم.

(٥) في د: طاه.

(٤) في ك: ويشعبه.

(٨) في أ: بهرجتهم.

(٧) في أ: «قالتوا».

نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى . قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى . وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفًا مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدًا سَاحِرًا وَلَا يَفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴿٦٦ - ٦٩﴾ .

قال سفيان بن عيينة: حدثنا أبو سعيد، عن عكرمة، عن ابن عباس: ألقوا حبالاً غلاظاً وخشباً طوالاً. قال: فأقبلت يُخِيلُ إليه من سحرهم أنها تسعى.

وقال محمد بن إسحاق: صَفَّ خَمْسَةَ عَشَرَ أَلْفَ سَاحِرٍ، مَعَ كُلِّ سَاحِرٍ حَبَالُهُ وَعَصِيهِ، وَخَرَجَ مُوسَى، عَلَيْهِ السَّلَامُ، مَعَهُ أَخُوهُ يَتَكَبَّرُ عَلَى عَصَاهُ، حَتَّى أَتَى الْجَمْعَ، وَفَرَعُونَ فِي مَجْلِسِهِ مَعَهُ أَشْرَافُ أَهْلِ مَمْلَكَتِهِ، ثُمَّ قَالَ السَّحْرَةَ: ﴿يَا مُوسَى إِنَّمَا أَنْ تَلْقَى وَإِنَّمَا أَنْ تَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى . قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حَبَالُهُمْ وَعَصِيهِمْ﴾ [طه: ٦٥، ٦٦]، فَكَانَ أَوَّلَ مَا اخْتَطَفُوا بِسَحْرِهِمْ بَصَرَ مُوسَى وَبَصَرَ فَرَعُونَ، ثُمَّ أَبْصَرَ النَّاسَ بَعْدَ، ثُمَّ أَلْقَى كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ مَا فِي يَدِهِ مِنَ الْحَبَالِ وَالْعَصَى^(١)، فَإِذَا حَيَاتُ كَأَمْثَالِ الْجِبَالِ، قَدْ مَلَأَتِ الْوَادِي يَرْكَبُ بَعْضُهَا بَعْضًا.

وقال السُّدِّيُّ: كَانُوا بِضْعَةَ وَثَلَاثِينَ أَلْفَ رَجُلٍ، لَيْسَ رَجُلٌ مِنْهُمْ إِلَّا وَمَعَهُ حَبْلٌ وَعَصَا، ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ﴾ يقول: فَرَقَّوْهُمُ أَي: مِنَ الْفَرَقِ.

وقال ابن جرير: حدثنا يعقوب بن إبراهيم، حدثنا ابن عُلَيَّةَ، عن هشام الدستوائي، حدثنا القاسم ابن أبي بزة قال: جمع فرعون سبعين ألف سحر، فآلقوا سبعين ألف حبل، وسبعين ألف عصا، حتى جعل يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى^(٢)؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ﴾.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ (١١٧) فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١١٨) فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين (١١٩) وألقى السحرة ساجدين (١٢٠) قالوا آمنا برب العالمين (١٢١) رب موسى وهارون (١٢٢)﴾ .

يخبر تعالى أنه أوحى إلى عبده ورسوله موسى، عليه السلام، في ذلك الموقف العظيم، الذي فرق الله تعالى فيه بين الحق والباطل، يأمره بأن يلقى ما في يمينه وهي عصاه، ﴿فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ﴾ أي: تَأْكُلُ ﴿مَا يَأْفِكُونَ﴾ أي: ما يلقونه ويوهمون أنه حق، وهو باطل.

قال ابن عباس: فجعلت لا تمر بشيء^(٣) من حبالهم ولا من خشبهم^(٤) إلا التقتهم، فعرفت السحرة أن هذا أمر من السماء، وليس هذا بسحر، فخرروا سجدا وقالوا: ﴿آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ . رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ .

وقال محمد بن إسحاق: جعلت تتلعق^(٥) تلك الحبال والعصى واحدة واحدة، حتى ما يرى

(١) في ك، م، أ: «العصى والحبال».

(٢) تفسير الطبري (٢٨/١٣) وهذا من أخبار أهل الكتاب التي لا فائدة من علمها.

(٣) في أ: «على شيء».

(٤) في أ: «عصيتهم».

(٥) في أ: «تلتصق».

بالوادي قليل ولا كثير مما ألقوا، ثم أخذها موسى، فإذا هي عصا في يده كما كانت، ووقع السحرة سجدا ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾، لو كان هذا ساحرا ما غلبنا.

وقال القاسم بن أبي بزة: أوحى الله إليه أن ألق عصاك، فألقى عصاه، فإذا هي ثعبان فاغر فاه، يتلعق^(١) حبالهم وعصيتهم. فألقى السحرة عند ذلك سجدا، فما رفعوا رؤوسهم حتى رأوا الجنة والنار وثواب أهلها.

﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ أَمْنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُتْمَوْهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (١٢٣) لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ (١٢٤) قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ (١٢٥) وَمَا نَنْقُمُ مِنْهَا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ (١٢٦) ﴾ .

يخبر تعالى عما توعد به فرعون، لعنه الله، السحرة لما آمنوا بموسى، عليه السلام، وما أظهره للناس من كيد ومكره في قوله: ﴿ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُتْمَوْهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا ﴾ أى: إن غلبه لكم في يومكم هذا إنما كان عن تشاور منكم ورضا منكم لذلك، كقوله في الآية الأخرى: ﴿ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ﴾ [طه: ٧٠]، وهو يعلم وكل من له لب أن هذا الذي قاله من أبطل الباطل؛ فإن موسى، عليه السلام، بمجرد ما جاء من «المدين» دعا فرعون إلى الله، وأظهر المعجزات الباهرة والحجج القاطعة على صدق ما جاء به، فعند ذلك أرسل فرعون في مدائن ملكه ومعاملته سلطته، فجمع سحرة متفرقين من سائر الأقاليم ببلاد مصر، ممن اختار هو والملا من قومه، وأحضرهم عنده ووعدهم بالعطاء الجزيل. وقد كانوا من أحرص الناس على ذلك، وعلى الظهور في مقامهم ذلك والتقدم عند فرعون، وموسى، عليه السلام، لا يعرف أحدا منهم ولا رآه ولا اجتمع به، وفرعون يعلم ذلك، وإنما قال هذا تسترا وتديسا على رعاع دولته وجهلتهم، كما قال تعالى: ﴿ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَاطَاعُوهُ ﴾ [الزخرف: ٥٤]، فإن قوما صدقوه في قوله: ﴿ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾ [النازعات: ٢٤] من أجهل خلق الله وأصلهم.

وقال السدي في تفسيره بإسناده المشهور عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهما من الصحابة، في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُتْمَوْهُ فِي الْمَدِينَةِ ﴾ قالوا: التقى موسى، عليه السلام، وأمير السحرة، فقال له موسى: أرايتك إن غلبت أتؤمن بي، وتشهد أن ما جئت به حق؟ قال الساحر: لأتبعن غدا بسحر لا يغلبه سحر، فوالله لئن غلبتني لأؤمنن بك ولأشهدن أنك حق. وفرعون ينظر إليهما، قالوا: فلماذا قال ما قال.

وقوله: ﴿ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا ﴾ أى: تجتمعوا أنتم وهو، وتكون لكم^(٢) دولة وصوله، وتخرجوا

(٢) في ك، م: اللهم.

(١) في م: «يتلعق».

منها الاكابر والرؤساء، وتكون الدولة والتصرف لكم، ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ أى: ما اصنع بكم.

ثم فسر هذا الوعيد بقوله: ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾ يعنى: يقطع يد الرجل اليمنى ورجله اليسرى أو بالعكس. و﴿أَصْلَبْتُمْ أَجْمَعِينَ﴾. وقال فى الآية الاخرى: ﴿فِي جَذُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١] أى: على الجذوع.

قال ابن عباس: وكان^(١) أول من صلب، وأول من قطع الايدي والارجل من خلاف، فرعون. وقول السحرة: ﴿إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ أى: قد تحققنا أننا إليه راجعون، وعذابه أشد من عذابك، ونكاله^(٢) ما تدعوننا إليه، وما أكرهتنا عليه من السحر، أعظم^(٣) من نكالك، فلنصيرن اليوم على عذابك لنخلص من عذاب الله، لما قالوا: ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ أى: عمنا بالصبر على دينك، والثبات عليه، ﴿وَتَرَفْنَا مُسْلِمِينَ﴾ أى: متابعين لنبيك موسى، عليه السلام. وقالوا لفرعون: ﴿فَأَقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا. إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَبِيرٌ وَأَبْقَى. إِنَّهُ مِنْ يَأْتٍ مَجْرَمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى. وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ﴾ [طه: ٧٢ - ٧٥]، فكانوا فى أول النهار سحرة، فصاروا فى آخرة^(٤) شهداء بورة.

قال ابن عباس، وعبيد بن عمير، وقتادة، وابن جرير: كانوا فى أول النهار سحرة، وفى آخرة شهداء.

﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذُرِكَ آلِهَتُكَ قَالَ سَنَقْبَلُ أَبْنَاءَهُمْ وَسَتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ (١٢٧) قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (١٢٨) قَالُوا أُوذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (١٢٩) ﴿

يخبر تعالى عما عملا عليه فرعون وملؤه، وما أظهره^(٥) لموسى، عليه السلام، وقومه من الاذى والبغضة: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ﴾ أى: لفرعون ﴿أَتَنْذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ﴾ أى: أتدعهم ليفسدوا فى الأرض، أى: يفسدوا أهل رعيك ويدعوهم إلى عبادة ربهم دونك، يا لله للمعجب! صار^(٦) هؤلاء يشفقون من إفساد موسى وقومه! ألا إن فرعون وقومه هم المفسدون، ولكن لا يشعرون! ولهذا قالوا: ﴿وَيَذُرِكَ آلِهَتُكَ﴾، قال بعضهم: «الواو» هنا حالية، أى: أنذره وقومه يفسدون وقد ترك عبادتك؟

(٣) فى د: «اشده».

(٢) فى ا: «ونكاله على».

(١) فى م، ا: «فكان».

(٥) فى ل، م، ا: «اضمره»، وفى د: «اضمروا».

(٤) فى ل، م، ا: «فى آخر النهار».

(٦) فى ا: «صاروا».

﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ . فإذا جاءتْهمُ الحَسَنَةُ ﴿أى: من الخصب والرِّزْقِ﴾ ﴿قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾ أى: هذا لنا بما نستحقه: ، ﴿وإنَّ تَصِيْبَهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ أى: جَدْبٌ وَقَحْطٌ ﴿يَطْيُرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ﴾ أى: هذا بسببهم وما جاؤوا به .

﴿أَلَا إِنَّمَا طَأْتَرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ : قال على بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿أَلَا إِنَّمَا طَأْتَرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ يقول: مصائبهم عند الله، قال الله: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ .
وقال ابن جرير، عن ابن عباس قال: ﴿أَلَا إِنَّمَا طَأْتَرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ قال: إلا من قبل الله .

﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتَانَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (١٣٢) ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ (١٣٣) ﴿وَلَمَّا رَفَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَىٰ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لِئِن كَشَفْتَنَا عَنَّْا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَتُرْسِلَنَّا مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ (١٣٤) ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بِالْغُورِ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ﴾ (١٣٥) .

هذا إخبار من الله، عز وجل، عن تمرد قوم فرعون وعتوهم، وعنادهم للحق وإصرارهم على الباطل في قولهم: ﴿مَهْمَا تَأْتَانَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ يقولون: أى آية جئتنا بها ودلالة وحجة أقمتها، رددناها فلا نقبلها منك، ولا نؤمن بك ولا بما جئت به، قال الله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾ .

اختلفوا في معناه، فمن ابن عباس في رواية: كثرة الامطار المفرقة المتلفة للزروع والشجار . وبه قال الضحاك بن مزاحم .

وقال ابن عباس في رواية أخرى: هو كثرة الموت . وكذا قال عطاء .

وقال مجاهد: ﴿الطُّوفَانَ﴾: الماء، والطاعون على كل حال .

وقال ابن جرير: حدثنا أبو هشام الرفاعي، حدثنا يحيى بن يمان، حدثنا المنهال بن (١) خليفة، عن الحجاج، عن الحكم بن ميناء، عن عائشة، رضى الله عنها، قالت: قال رسول الله ﷺ: ﴿الطُّوفَانَ الموت﴾ .

وكذا رواه ابن مردويه، من حديث يحيى بن يمان، به وهو حديث غريب .

وقال ابن عباس في رواية أخرى: هو أمر من الله طاف بهم، ثم قرأ: ﴿فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ . [فَأَصْبَحَتْ كَالضَّرِيمِ] (٢) ﴿[القلم: ١٩، ٢٠] .

وأما الجراد فمعروف مشهور، وهو مأكول؛ لما ثبت في الصحيحين عن أبي يعقوب^(١) قال: سألت عبد الله بن أبي أوفى عن الجراد، فقال: غزونا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات نأكل الجراد^(٢).

وروى الشافعي، وأحمد بن حنبل، وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: «أحلت لنا ميتتان ودمان: الحوت والجراد، والكبد والطحال»^(٣).

ورواه أبو القاسم البغوي، عن داود بن رشيد، عن سويد بن عبد العزيز، عن أبي تمام الأيلي، عن زيد بن أسلم، عن ابن عمر مرفوعاً مثله^(٤).

وروى أبو داود، عن محمد بن الفرغ، عن محمد بن الزبير بن الأهوازي، عن سليمان التيمي، عن أبي عثمان، عن سلمان قال: مثل رسول الله ﷺ عن الجراد فقال: «أكثر جنود الله، لا أكله، ولا أحرمه»^(٥).

وإنما تركه، عليه السلام^(٦)، لأنه كان يعافه، كما عافت نفسه الشريفة أكل الضب، وأذن فيه.

وقد روى الحافظ ابن عساكر في جزء جمعه في الجراد، من حديث أبي سعيد الحسن بن علي العدوي، حدثنا نصر بن يحيى بن سعيد، حدثنا يحيى بن خالد، عن ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ لا يأكل الجراد، ولا الكلوتين، ولا الضب، من غير أن يحرمها. أما الجراد: فرجز وعذاب. وأما الكلوتان: فلقربهما من البول. وأما الضب فقال: «أتخوف أن يكون سخاء»، ثم قال^(٧): غريب، لم أكتبه إلا من هذا الوجه^(٨).

وقد كان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، رضى الله عنه، يشتبهه ويحبه، فروى عبد الله بن دينار، عن ابن عمر: أن عمر سئل عن الجراد فقال: ليت أن عندنا منه قفعة أو قفتين نأكله^(٩).

وروى ابن ماجه: حدثنا أحمد بن سبيع، عن مقيان بن عبيدة، عن أبي سعد سعيد بن المرزبان البقال، سمع أنس بن مالك يقول: كان أزواج النبي ﷺ يتهادين الجراد على الأطباق^(١٠).

وقال أبو القاسم البغوي: حدثنا داود بن رشيد، حدثنا بقیة بن الوليد، عن نعيم بن يزيد

(١) في م: «يعقوب».

(٢) صحيح البخاري برقم (٥٤٩٥)، وصحيح مسلم برقم (١٩٥٦).

(٣) مسند الشافعي (١٧٣٤)، ومسند أحمد (٩٧/٢)، وسنن ابن ماجه برقم (٣٢١٨).

وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف وقد رجح أبو زرعة والدارقطني وقفه.

(٤) ورواه ابن مردويه في تفسيره كما في نصب الراية للزبيدي (٢٠٢/٤) من طريق محمد بن بشر، عن داود بن راشد، عن سويد بن

عبد العزيز، عن (أبي هشام الأيلي) سمعت زيد بن أسلم يحدث عن ابن عمر عن النبي ﷺ فذكره.

تنبيه: وقع هنا: «أبو تمام الأيلي» وفي نصب الراية: «أبو هشام الأيلي» وهذا تصحيف والصواب: «أبو هشام الأيلي» وهو كثير بن

عبد الله الأيلي، ضعيف. انظر: تلخيص الخبير لابن حجر (٢٦/١).

(٥) سنن أبي داود (٣٩١٣). (٦) في أ: «يؤكله».

(٧) في أ: «وقال».

(٨) ورواه ابن صصري في أماليه كما في الكنز برقم (١٨١٨٥) وفي إسناده انقطاع فإن عطاء لم يسمع من ابن عباس وابن جريج مدلس وقد عمن.

(٩) رواه مالك في الموطأ (٢/٩٣٣).

(١٠) سنن ابن ماجه برقم (٣٢٢٠) وقال البيهقي في الزوائد (٦٤/٣): «هذا إسناد ضعيف».

القَيْنِي^(١)، حدثني أبي، عن صُدَيْ بن عَجَلَانَ، عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن مريم بنت عمران، عليها السلام، سألت ربها [عز وجل]^(٢) أن يطعمها لحما لا دم له، فأطعمها الجراد، فقالت: اللهم أعشه بغير رضاع، وتابع بيته بغير شياح^(٣)». وقال نُمَيْر: «الشياع»: الصوت.

وقال أبو بكر بن أبي داود: حدثنا أبو تقي هشام بن عبد الملك اليربُوع^(٤)، حدثنا بَقِيَّة بن الوليد، حدثنا إسماعيل بن عياش، عن ضَمُضَم بن زُرْعَةَ، عن شُرَيْح بن عبيد، عن أبي زُهَيْر النميري قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقاتلوا الجراد، فإنه جند الله الأعظم». غريب جداً^(٥).

وقال ابن أبي نجيج، عن مجاهد، في قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ﴾ قال: كانت تأكل مسامير أبوابهم، وتدع الخشب.

وروى ابن عساكر من حديث علي بن زيد الخرائطي، عن محمد بن كثير، سمعت الأوزاعي يقول: خرجت إلى الصحراء، فإذا أنا برجل من جراد في السماء، وإذا برجل راكب على جرادة منها، وهو شاك في الحديد، وكلما قال بيده هكذا، مال الجراد مع يده، وهو يقول: الدنيا باطل باطل ما فيها، الدنيا باطل باطل ما فيها.

وروى الحافظ أبو الفرج^(٦) المعافى بن زكريا الخويري، حدثنا محمد بن الحسن بن زياد، حدثنا أحمد بن عبد الرحيم، أخبرنا وكيع، عن الأعمش، أنانا عامر قال: سئل شُرَيْح القاضي عن الجراد، فقال: قبح الله الجرادة. فيها خلقة سبعة جبايرة: رأسها رأس فرس، وعنقها عنق ثور، وصدرها صدر أسد، وجناحها جناح نسر، ورجلاها رجلا جمل. وذنبها ذنب حية، ويطنها بطن عقرب.

و[قد]^(٧) قدمنا عند قوله تعالى: ﴿أَحْلَلْ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَاعاً لَكُمْ وَلِلسَّيَآةِ﴾ [المائدة: ٩٦] حديث حماد بن سلمة، عن أبي المهزم، عن أبي هريرة، قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في حج أو عمرة، فاستقبلنا^(٨) رجل جراد، فجعلنا نضربه بالعصي، ونحن محرمون، فسالنا رسول الله ﷺ [عن ذلك]^(٩) فقال: «لا بأس بصيد البحر»^(١٠).

وروى ابن ماجه، عن هارون الحمالي^(١١)، عن هاشم بن القاسم، عن زياد بن عبد الله بن عُلَاقَةَ، عن موسى بن محمد بن إبراهيم التيمي، عن أبيه، عن أنس وجابر [رضي الله عنهما]^(١٢)، عن رسول الله ﷺ^(١٣) أنه كان إذا دعا على الجراد قال: «اللهم أهلك كباره، واقتل صغاره، وأفسد بيضه، واقطع دابره، وخذ بأفواهه عن معاشنا وأرزاقنا، إنك سميع الدعاء». فقال له جابر: يا رسول الله، أتدعو على جند من أجناد الله بقطع دابره؟ فقال: «إنما هو نثرة حوت»^(١٤) في البحر. قال

(١) في أ: «عن الوليد بن يحيى بن مرثد».

(٢) زيادة من ك، د.

(٣) ورواه الطبراني في المعجم الكبير (١٦٦/٨) من طريق بَقِيَّة بن الوليد به قال الهيثم في المجمع (٣٩/٤): «فيه بقية وهو نقة لكمة مدلس، ويزيد القيني لم أعرفه، وبقية رجاله نقات».

(٤) في أ: «المزني».

(٥) ورواه الطبراني في المعجم الكبير (٢٩٧/٢٢)، وأبو الشيخ الأصبهاني في المعظمة برقم (١٢٩٣) من طريق إسماعيل بن عياش، عن ضَمُضَم بن زُرْعَةَ به.

(٦) في أ: «ابن الفرج».

(٧) زيادة من ك، أ.

(٨) في أ: «استقبلتنا».

(٩) زيادة من أ.

(١٠) سورة المائدة آية: ٩٦.

(١١) في أ: «الحمالي».

(١٢) زيادة من أ.

(١٣) في ك، هـ، أ: «النبي».

(١٤) في أ: «صوت».

هاشم^(١): أخبرني زياد أنه أخبره من رآه يثريه الحوت^(٢) قال: من حقق ذلك أن السمك إذا باض في ساحل البحر فنصب الماء عنه وبدأ للشمس، أنه يفقس كله جراداً طياراً.

وقدما عند قوله: ﴿إِلَّا أُمَّمٌ أُمَّثَلُكُمْ﴾ [الأنعام: ٣٨]، حديث عُمَرُ، رضى الله عنه: «إن الله خلق ألف أمة، ستمائة في البحر وأربعمائة في البر، وإن أولها هلاكاً الجراد»^(٣).

وقال أبو بكر بن أبي داود: حدثنا يزيد بن المبارك، حدثنا عبد الرحمن بن قيس، حدثنا سالم بن سالم، حدثنا أبو المغيرة الجوزجاني محمد بن مالك، عن البراء بن عازب قال: قال رسول الله ﷺ: «لا وِبَاءَ مَعَ السِّيفِ، وَلَا نَجَاءَ مَعَ الْجَرَادِ». حديث غريب^(٤).

وأما «الْقُمَّلُ» فمن ابن عباس: هو^(٥) السوس الذي يخرج من الخنطة. وعنه أنه اللبى^(٦) - وهو الجراد الصغار الذي لا أجنحة له. وبه قال مجاهد، وعكرمة، وقاتدة.

وعن الحسن وسعيد بن جبيرة: «الْقُمَّلُ»: دواب سود صغار.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: «الْقُمَّلُ»: البراغيث.

وقال ابن جرير: «الْقُمَّلُ»: جمع واحدها «قُمَّلَةٌ»، وهي دابة تشبه القمل، تأكلها الإبل، فيما بلغني، وهي التي عنها الأعشى بقوله:

قوم تعالج^(٧) قُمَّلاً أبناؤهم وسلاسلأ أجداً وباباً مؤصداً^(٨)

قال: وكان بعض أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يزعم أن القمل عند العرب «الحمان»، واحدها «حمانة»، وهي صغار القردان فوق القمقامة.

وقال الإمام أبو جعفر بن جرير: حدثنا ابن حميد الرازي، حدثنا يعقوب القمي، عن جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبيرة قال: لما أتى موسى، عليه السلام، فرعون قال له: أرسل معي بنى إسرائيل، فأرسل الله عليهم الطوفان - وهو المطر - فصب عليهم منه شيئاً، خافوا أن يكون عذاباً، فقالوا لموسى: ادع لنا ربك يكشف عنا المطر، فتؤمن لك، ونرسل معك بنى إسرائيل. فدعا ربه، فلم يؤمنوا، ولم يرسلوا معه بنى إسرائيل. فأنبت لهم في تلك السنة شيئاً لم ينبت قبل ذلك من الزرع والشمر^(٩) والكلأ، فقالوا: هذا ما كنا نتمنى. فأرسل الله عليهم الجراد، فسلطه على الكلأ، فلما رأوا

(١) في ك: «عشام».

(٢) سنن ابن ماجه برقم (٣٢٢١) قال البوصيري في الزوائد (٦٥/٣): «هذا إسناد ضعيف لضعف موسى بن محمد بن إبراهيم. أورده ابن الجوزي في الموضوعات من طريق هارون بن عبد الله وقال: لا يصح عن رسول الله ﷺ، وضعه موسى بن محمد المذكور».

(٣) سورة الأنعام آية: ٣٨، وقد نفرد بهذا الحديث محمد بن عيسى، قال ابن عدي في الكامل: «قال عمرو بن علي: محمد بن عيسى بصري صاحب محمد بن المنكدر، ضعيف متكر الحديث روى عن محمد بن المنكدر، عن جابر، عن عمرو، عن النبي ﷺ في الجراد».

(٤) رَوَاهُ ابْنُ صَعْرَةَ فِي أَمَالِيهِ كَمَا فِي الْكُتُبِ بِرَقْمِ (٣٠٨٧١) وَأَجَامِعِ التَّفْسِيرِ لِلسُّوَيْطِيِّ (٤٣٩/٦) وَرَمَزَ لَهُ بِالضَّعْفِ، وَأَقْرَبُ الْمَنَاقِبِ وَالْأَبَاتِيِّ.

(٧) في م: «بعالج».

(٦) في م: «الدياب».

(٥) في م: «لانه».

(٨) البيت في تفسير الطبري (٥٦/١٣)، واللسان مادة (قمل).

(٩) في م: «من الزروع والشمار»، وفي ك: «الزروع والشمر».

أثره في الكلا، عرفوا أنه لا يبقى الزرع، فقالوا: يا موسى، ادع لنا ربك ليكشف^(١) عنا الجراد فنؤمن لك، ونرسل معك بنى إسرائيل. فدعا ربه، فكشف عنهم الجراد، فلم يؤمنوا، ولم يرسلوا معه بنى إسرائيل، فداسوا وأحرقوا في البيوت، فقالوا: قد أحرقنا. فأرسل الله عليهم القمل - وهو السوس الذى يخرج منه - فكان الرجل يخرج عشرة^(٢) أجربة إلى الرحى، فلا يرد منها ثلاثة أقفزة^(٣). فقالوا لموسى: ادع لنا ربك يكشف عنا القمل، فنؤمن لك، ونرسل معك بنى إسرائيل. فدعا ربه، فكشف عنهم، فأبوا أن يرسلوا معه بنى إسرائيل. فبينما هو جالس عند فرعون، إذ سمع نقيق ضفدع، فقال لفرعون: ما تلقى أنت وقومك من هذا. قال^(٤): وما عسى أن يكون كيد هذا؟ فما أمروا حتى كان الرجل يجلس إلى ذقنه في الضفادع، ويهم أن يتكلم فتب^(٥) الضفدع في فيه. فقالوا لموسى: ادع ربك يكشف عنا هذه الضفادع، فنؤمن لك، ونرسل معك بنى إسرائيل، فدعا ربه، فكشف^(٦) عنهم فلم يؤمنوا. وأرسل^(٧) الله عليهم الدم، فكان ما استقوا من الأنهار والآبار، وما كان في أوعيتهم، وجدوه دمًا عيظًا، فشكوا إلى فرعون، فقالوا: إنا قد ابتلينا بالدم، وليس لنا شراب. فقال: إنه قد سحركم!! فقالوا: من أين سحرنا، ونحن لا نجد في أوعيتنا شيئًا من الماء إلا وجدناه دمًا عيظًا؟ فأتوه وقالوا: يا موسى، ادع لنا ربك يكشف عنا هذا الدم فنؤمن بك^(٨)، ونرسل معك بنى إسرائيل. فدعا ربه، فكشف عنهم، فلم يؤمنوا، ولم يرسلوا معه بنى إسرائيل^(٩).

وقد روى نحو هذا عن ابن عباس، والسدى، وقتادة وغير واحد من علماء السلف^(١٠).

وقال محمد بن إسحاق بن يسار، رحمه الله: فرجع عدو الله فرعون حين آمنت السحرة مغلوبا مغلوبا، ثم أبى إلا الإقامة على الكفر، والتماذى في الشر، فتابع الله عليه الآيات، وأخذ به بالسنين، فأرسل عليه الطوفان، ثم الجراد، ثم القمل، ثم الضفادع، ثم الدم، آيات مفصلات. فأرسل الطوفان - وهو الماء - ففاض على وجه الأرض ثم ركده، لا يقدرون على أن يحرقوا ولا يعملوا شيئًا، حتى جهدوا جوعًا، فلما بلغهم ذلك ﴿قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لِنَكْشِفَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَ لَكَ وَنُرْسِلَ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾، فدعا موسى ربه، فكشف^(١١) عنهم، فلم يفوا له بشيء مما قالوا، فأرسل الله عليهم الجراد، فأكل الشجر، فيما بلغنى، حتى إن كان ليأكل مسامير الأبواب من الحديد، حتى تقع دورهم ومساكنهم، فقالوا مثل ما قالوا، فدعا ربه، فكشف عنهم، فلم يفوا له بشيء مما قالوا، فأرسل الله عليهم القمل، فذكر لى أن موسى، عليه السلام، أمر أن يمشى إلى كتيب حتى يضربه بعصاه، فمشى إلى كتيب أهيل عظيم، فضربه بها، فانتال عليهم قملًا، حتى غلب على البيوت والأطعمة ومنعهم النوم والقرارة، فلما جهدهم قالوا له مثل ما قالوا له، فدعا ربه، فكشف عنهم، فلم يفوا له بشيء مما قالوا. فأرسل الله عليهم الضفادع، فملات البيوت والأطعمة والآنية، فلا يكشف أحد ثوبًا ولا طعامًا إلا وجد فيه الضفادع، قد غلبت عليه. فلما جهدهم ذلك، قالوا له

(١) في د، ك، م: فكشف. (٢) في ك ويخرج معه عشرة. (٣) في ك: ثلاثة إلا أقفزة.

(٤) في ك، د، م: فقال. (٥) في م: أ: فشب، وفي د: فبدر. (٦) في م: فكشف الضفادع.

(٧) في م: فأرسل. (٨) في ك، م، أ: فك.

(٩) تفسير الطبري (١٣/٥٧).

(١٠) بعدها في م: أنه أخذ بذلك. (١١) في م، ك: فكشف.

مثل ما قالوا، فسأل ربه^(١)، فكشف عنهم، فلم يفوا له بشيء مما قالوا، فأرسل الله عليهم الدم، فصارت مياه آل فرعون دماً، لا يستقون من بئر ولا نهر، ولا يغترفون من إناء، إلا عاد دماً عبيطاً^(٢).

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن منصور المروزي، أنبأنا النضر، أنبأنا إسرائيل، أنبأنا جابر ابن يزيد^(٣)، عن عكرمة، قال عبد الله بن عمرو: لا تقتلوا الضفادع، فإنها لما أرسلت على قوم فرعون^(٤)، انطلق ضفدع منها فوقع في تنور فيه نار، يطلب بذلك مرضاة الله، فأبدلهن الله من هذا أبرد شيء يعلمه من الماء، وجعل نقيقهن التسيح. وروى من طريق عكرمة، عن ابن عباس، نحوه^(٥).

وقال زيد بن أسلم: يعني بالدم: الرعاف. رواه ابن أبي حاتم.

﴿فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ (١٣٦) وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ (١٣٧)﴾.

يخير تعالى أنهم لما عتوا وعتدوا، مع ابتلائه إياهم بالآيات المتواترة واحدة بعد واحدة، [أنه]^(٦) انتقم منهم بإغراقه إياهم في اليم، وهو البحر الذي فرقه لموسى، فجاوزه وبنو إسرائيل معه، ثم ورد فرعون وجنوده على أثرهم، فلما استكملوا فيه ارتطم عليهم، ففرقوا عن آخرهم، وذلك بسبب تكذيبهم بآيات الله وتغافلهم عنها.

وأخير تعالى أنه أورث القوم الذين كانوا يستضعفون - وهم بنو إسرائيل - ﴿مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا﴾ كما قال تعالى: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ. وَنَمَكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ [القصص: ٥، ٦]، وقال تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعَيْونَ. وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ. وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَاهِنَ. كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ [الدخان: ٢٥ - ٢٨]

وعن الحسن البصري وقتادة، في قوله: ﴿مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ يعني: الشام.

وقوله: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا﴾ قال مجاهد وابن جرير: وهي قوله تعالى: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ. وَنَمَكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾.

وقوله: ﴿وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ﴾ أي: وخرنا ما كان فرعون وقومه يصنعونه من العمارات والمزارع، ﴿وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ﴾ قال ابن عباس ومجاهد: ﴿يعرشون﴾: يبنون.

(١) في ك، م: «فدعا».

(٢) رواه الطبري في تفسيره (١٣/٦٣).

(٣) في أ: «زيد».

(٤) في ك، م، أ: «بنو إسرائيل».

(٥) وفي إسناده جابر بن يزيد وهو ضعيف وقد ورد النهي عن قتل الضفدع مرفوعاً إلى النبي ﷺ فروى عبد الرحمن النخعي، رضي الله عنه: أن طيبيا ذكر ضفدعا في دواء عند النبي ﷺ، فلهي رسول الله ﷺ عن قتله. أخرجه أبو داود في السنن برقم (٥٢٦٩).

(٦) زيادة من أ.

﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ تَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٩﴾﴾ .

يخبر تعالى عما قاله جهلة بني إسرائيل لموسى، عليه السلام، حين جاوزوا البحر، وقد رأوا من آيات الله وعظيم سلطانه ما رأوا، ﴿فَأَتَوْا﴾ أى: فمروا ﴿عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ قال بعض المفسرين: كانوا من الكنعانيين . وقيل: كانوا من لحم .

قال ابن جريج: وكانوا يعبدون أصناما على صور البقر، فلهذا آثار^(١) ذلك شبهة لهم فى عبادتهم العجل بعد ذلك، فقالوا: ﴿يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ أى: تجهلون عظمة الله وجلاله، وما يجب أن يتزه^(٢) عنه من الشريك والمثيل .
﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ﴾ أى: هالك ﴿وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ .

وروى الإمام أبو جعفر بن جرير [رحمه الله]^(٣) تفسير هذه الآية من حديث محمد بن إسحاق وعقيل، ومعمار كلهم، عن الزهري، عن سنان بن أبي سنان، عن أبي واقد الليثي: أنهم خرجوا من مكة مع رسول الله ﷺ إلى حنين، قال: وكان للكفار سدرة^(٤) يعكفون عندها، ويعلقون بها أسلحتهم، يقال لها: «ذات أنواط»، قال: فمررنا بسدرة خضراء عظيمة، قال: فقلنا: يا رسول الله، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط. فقال: «قلتُم والذي نفسى بيده، كما قال قوم موسى: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٥) .

وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر، عن الزهري، عن سنان بن أبي سنان الديلي، عن أبي واقد الليثي قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ قبل حنين، فمررنا بسدرة، فقلت: يا نبي الله^(٦)، اجعل لنا هذه «ذات أنواط»، كما للكفار ذات أنواط، وكان الكفار يتوطنون سلاحهم بسدرة، ويعكفون حولها. فقال النبي ﷺ: «الله أكبر، هذا كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ [قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ] ﴿٧﴾﴾ إِنَّكُمْ تَرَكِبُونَ^(٨) سَنَنَ مِنْ قَبْلِكُمْ^(٩) .

ورواه ابن أبي حاتم، من حديث كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني، عن أبيه، عن جده مرفوعا^(١٠) .

(١) فى أ: أنورا . (٢) فى د: اتزبهه . (٣) زيادة من أ .

(٤) فى م: سدره .

(٥) تفسير الطبرى (١٣/٨١، ٨٢) .

(٦) فى أ: رسول الله .

(٧) زيادة من د .

(٨) فى م: «تركبون» .

(٩) المسند (٥/٢١٨) ورواه النسائي فى السنن الكبرى برقم (١١١٨٥) من طريق عبد الرزاق به ورواه الترمذى فى السنن برقم (٢١٨٠) من طريق سفيان عن الزهري بنحوه، قال الترمذى: «هذا حديث حسن صحيح» .

(١٠) ورواه الطبرانى فى المعجم الكبير (١٧/٢٦١) من طريق ابن أبي فديك، عن كثير بن عبد الله المزني، عن أبيه، عن جده مرفوعا، قال الهيثمى فى المجمع (٧/٢٤): «فيه كثير بن عبد الله وقد ضعفه الجمهور وحسن الترمذى حديثه» .

﴿ قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْنِيَكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ (١٤٠) وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ (١٤١) ﴾

يذكرهم موسى، عليه السلام، بنعمة الله عليهم، من إنقاذهم من أسر فرعون وقهره، وما كانوا فيه من الهوان والذلة، وما صاروا إليه من العزة والاشتهاء من عدوهم، والنظر إليه في حال هوانه وهلاكه، وغرقه ودماره. وقد تقدم تفسيرها في [سورة] البقرة.

﴿ وَوَأَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِئَمٍ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ (١٤٢) ﴾

يقول تعالى ممثنا على بني إسرائيل، بما حصل لهم من الهداية، بتكليمه موسى، عليه السلام، وإعطائه التوراة، وفيها أحكامهم وتفصيل شرعهم، فذكر تعالى أنه واعد موسى ثلاثين ليلة.

قال المفسرون: فصامها موسى، عليه السلام، فلما تم الميقات استاك بلحاء شجرة، فأمره الله تعالى أن يكمل بعشر^(٢) أربعين.

وقد اختلف المفسرون في هذه العشر ما هي؟ قالوا كثرون على أن الثلاثين هي ذو القعدة، والعشر عشر ذي الحجة. قاله مجاهد، وسروق، وابن جريج. وروى عن ابن عباس، فعلى هذا يكون قد كمل الميقات يوم النحر، وحصل فيه التكليم لموسى، عليه السلام، وفيه أكمل الله الدين لمحمد ﷺ، كما قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

فلما تم الميقات عزم^(٣) موسى على الذهاب إلى الطور، كما قال تعالى: ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَأَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ الآية [طه: ٨٠]، فحينئذ استخلف موسى على بني إسرائيل أخاه هارون، وأوصاه بالإصلاح وعدم الإفساد. وهذا تنبيه وتذكير، وإلا فهارون، عليه السلام، نبي شريف كريم على الله، وله وجاهة وجلالة، صلوات الله وسلامه عليه، وعلى سائر الأنبياء^(٤).

﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَاكَ وَلَكِنْ نَنْظُرُ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ (١٤٣) ﴾

يخبر تعالى عن موسى، عليه السلام، أنه لما جاء لميقات الله تعالى، وحصل له التكليم من الله تعالى^(٥)، سال الله تعالى أن ينظر إليه فقال: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي﴾.

(٢) في د، ك، م: او عزم.

(٣) في أ: العشرة.

(٤) زيادة من م، أ.

(٥) زيادة من ك، أ.

(٦) في ك، أ: الأنبياء الله.

وقد أشكل حرف «لن» ماهنا على كثير من العلماء؛ لأنها موضوعة لنفى التأييد، فاستدل به المعتزلة على نفى الرؤية في الدنيا والآخرة. وهذا أضعف الأقوال؛ لأنه قد تواترت الأحاديث عن رسول الله ﷺ بأن المؤمنين يرون الله في الدار الآخرة، كما سنوردها عند قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ . وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِآسِرَةٍ﴾ [القيامة: ٢٢، ٢٣].

وقوله تعالى إخباراً عن الكفار: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥].

وقيل: إنها لنفى التأييد في الدنيا، جمعاً بين هذه الآية، وبين الدليل القاطع على صحة الرؤية في الدار الآخرة.

وقيل: إن هذا الكلام في هذا المقام كالكلام في قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ وقد تقدم ذلك في الانعام [الآية: ١٠٣].

وفي الكتب المتقدمة أن الله تعالى قال لموسى، عليه السلام: «يا موسى، إنه لا يراني حتى إلا مات، ولا يابس إلا تدهده»؛ ولهذا قال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا﴾.

قال أبو جعفر بن جرير الطبري في تفسير هذه الآية: حدثنا أحمد بن سُهَيْل الواسطي، حدثنا قرّة ابن عيسى، حدثنا الأعمش، عن رجل، عن أنس، عن النبي ﷺ قال: «لما تجلّى ربه للجبل، أشار بإصبعه، فجعله دكاً» وأرانا أبو إسماعيل بإصبعه السبابة^(١).

هذا الإسناد فيه رجل صيغ لم يسم، ثم قال^(٢):

حدثني المشي، حدثنا حجاج بن منهال، حدثنا حماد، عن ليث، عن أنس؛ أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ قال: «هكذا بإصبعه - ووضع النبي ﷺ إصبعه الإبهام على المفصل الأعلى من الخنصر - فساخ الجبل»^(٣).

هكذا وقع في هذه الرواية «حماد بن سلمة، عن ليث، عن أنس». والمشهور: «حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس»، كما قال ابن جرير:

حدثني المشي، حدثنا هُدَيْبُ بن خالد، حدثنا حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس قال: قرأ رسول الله ﷺ: قال ﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ قال: وضع الإبهام قريباً من طرف خنصره، قال: فساخ الجبل - قال حميد لثابت: تقول هذا؟ فرفع ثابت يده فضرب صدر حميد، وقال: يقوله رسول الله ﷺ، ويقوله أنس، وأنا أكتمه؟^(٤).

وهكذا رواه الإمام أحمد في مسنده: حدثنا أبو المشي، معاذ بن معاذ العنبري، حدثنا حماد بن

(١) تفسير الطبري (١٣/٩٨).

(٢) في أ: ووقال.

(٣) (٤، ٣) تفسير الطبري (١٣/٩٩).

سلمة، حدثنا ثابت البناني، عن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾^(١) قال: قال هكذا - يعني أنه خرج طرف الخنصر - قال أحمد: أروانا معاذ، فقال له حميد الطويل: ما تريد إلى هذا يا أبا محمد؟ قال: فضرب صدره ضربة شديدة وقال: من أنت يا حميد؟ وما أنت يا حميد؟ يحدثني به أنس بن مالك عن النبي ﷺ، فتقول أنت: ما تريد إليه؟!

وهكذا رواه الترمذي في تفسير هذه الآية عن عبد الوهاب بن الحكم الوراق، عن معاذ بن معاذ به. وعن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، عن سليمان بن حرب، عن حماد [بن سلمة]^(٢)، به^(٣). ثم قال: هذا حديث حسن صحيح غريب، لا نعرفه إلا من حديث حماد.

وهكذا رواه الحاكم في مستدرکه من طرق، عن حماد بن سلمة، به. وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه^(٤) (٥).

ورواه أبو محمد الحسن^(٦) بن محمد الخلال، عن محمد بن علي بن سويد، عن أبي القاسم البغوي، عن هدية بن خالد، عن حماد بن سلمة، فذكره وقال: هذا إسناده صحيح لا علة فيه.

وقد رواه داود بن المحير، عن شعبة، عن ثابت، عن أنس مرفوعاً [وهذا ليس بشيء، لأن داود ابن المحير كذاب ورواه الحافظان أبو القاسم الطبراني وأبو بكر]^(٧)، بنحوه^(٨).

وأسنده ابن مردويه من طريقين، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن أنس مرفوعاً^(٩) بنحوه، وأسنده ابن مردويه من طريق ابن أبي عمير، عن ابن عمر مرفوعاً، ولا يصح أيضاً.

وقال السدي، عن عكرمة، عن ابن عباس في قول الله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾ قال: ما تجلى منه إلا قدر الخنصر جعله دكاً قال: ترايا ﴿وَحَرَّ مُوسَى صَعْقًا﴾ قال: منسياً عليه. رواه ابن جرير.

وقال قتادة: ﴿وَحَرَّ مُوسَى صَعْقًا﴾ قال: منياً.

وقال سفيان الثوري: ساخ الجبل في الأرض، حتى وقع في البحر فهو يذهب معه^(١٠).

وقال سنيّد، عن حجاج بن محمد الأعور، عن أبي بكر الهذلي: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ انقعر فدخل تحت الأرض، فلا يظهر إلى يوم القيامة.

وجاء في بعض الأخبار أنه ساخ في الأرض، فهو يهوى فيها إلى يوم القيامة، رواه ابن مردويه.

(١) زيادة من أ.

(٢) المسند (١٢٥/٣) وسنن الترمذي برقم (٣٠٧٤) ورواه ابن خزيمة في التوحيد برقم (١١٣) من طريق معاذ بن جبل به.

(٣) في أ: ويخرجه.

(٤) المستدرک (٣٢٠/٢) ورواه ابن خزيمة في التوحيد برقم (١١٤) وابن الأعرابي في معجمه برقم (٤٠٥) من طريق عفان بن مسلم عن حماد بن سلمة به.

(٥) في أ: أبو محمد بن الحسن.

(٦) زيادة من أ.

(٧) ورواه ابن مندة في الرد على الجهمية برقم (٥٩) من طريق شعبة به.

(٨) ورواه ابن عدي في الكامل (٣٥٠/١) من طريق أبيوب بن خوط عن قتادة عن أنس مرفوعاً وأبووب بن خوط متروك الحديث.

(٩) في أ: بعده.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا عمر بن شبة، حدثنا محمد بن يحيى أبو غسان الكنانى، حدثنا عبدالمعز بن عمران، عن معاوية بن عبد الله، عن الجلود بن أيوب، عن معاوية بن قرّة، عن أنس بن مالك، أن النبي ﷺ قال: «لما تجلّى الله للجبال^(١)، طارت لعظمته ستة أجبل، فوقعت ثلاثة بالمدينة وثلاثة بمكة، بالمدينة: أحد، وورقان، ورضوى. ووقع بمكة: حراء، وقبير، وثور».

وهذا حديث غريب، بل منكر^(٢).

وقال ابن أبي حاتم: ذكر عن محمد بن عبد الله بن أبي الثلج، حدثنا الهيثم بن خارجة، حدثنا عثمان بن حصين بن علاق، عن عروة بن رويم قال: كانت الجبال قبل أن يتجلّى الله لموسى على الطور صماً مُلّساً، فلما تجلّى الله لموسى على الطور ذلك^(٣)، وتفطرت الجبال فصارت الشقوق والكهوف.

وقال الربيع بن أنس: «فلما تجلّى ربّه للجبل جعله دكاً وخرّ موسى صعقاً»، وذلك أن الجبل حين كشف الغطاء ورأى النور، صار مثل دك من الدكاك. وقال بعضهم: «جعل دكاً» أى: فتنه.

وقال مجاهد فى قوله: «ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني»: فإنه أكبر منك وأشد خلقاً، «فلما تجلّى ربّه للجبل» فنظر إلى الجبل لا يتمالك، وأقبل الجبل فدك على أوله، ورأى موسى ما يصنع الجبل، فخر صعقاً.

وقال عكرمة: «جعل دكاً» قال: نظر الله إلى الجبل، فصار صحراء تراباً.

وقد قرأ بهذه القراءة بعض القراء، واختارها ابن جرير، وقد ورد فيها حديث مرفوع، رواه ابن مردويه.

والمعروف أن «الصّعق» هو الغشى هاهنا، كما فسره ابن عباس وغيره، لا كما فسره قتادة بالموت، وإن كان ذلك صحيحاً فى اللغة، كقوله تعالى: «ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون» [الزمر: ٦٨]، فإن هنا قرينة تدل على الموت كما أن هناك قرينة تدل على الغشى، وهى قوله: «فلما أفاق»، والإفاقة إنما تكون من غشى.

«قال سبحانه»: تنزيها وتعظيما واجلالاً أن يراه أحد فى الدنيا إلا مات.

وقوله: «تبت إليك» قال مجاهد: أن أسألك الرؤية.

(١) فى ١: «للجبل».

(٢) ورواه ابن الأعرابي فى معجمه (٢/١٦٦) والمحاملى فى أماليه (١/١٧٢/١) كما فى السلسلة الضعيفة للشيخ ناصر الالبانى برقم (١١٢) والخطيب البغدادي فى تاريخ بغداد (٤٤١/١٠) كلهم من طريق عبد العزيز بن عمران عن معاوية بن عبد الله به. قال الخطيب: «هذا حديث غريب جدا ثم أكتبه إلا بهذا الإسناد» وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات (١/١٢٠) وقال: «قال ابن حبان: موضوع، وعبد العزيز متروك بروى المتأخر عن «نشاير».

(٣) فى ١: «صارت دكاً». (٤) فى ٢: «م: اعن».

﴿وَأَنَا أَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾، قال ابن عباس ومجاهد: من بنى إسرائيل. واختاره ابن جرير. وفي رواية أخرى عن ابن عباس: ﴿وَأَنَا أَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أنه لا يراك أحد. وكذا قال أبو العالية: قد كان قبله مؤمنون، ولكن يقول: أنا أول من آمن بك أنه لا يراك أحد من خلقك إلى يوم القيامة.

وهذا قول حسن له النجاشي. وقد ذكر محمد بن جرير في تفسيره هاهنا أثراً طويلاً فيه غرائب وعجائب، عن محمد بن إسحاق بن يسار [رحمه الله^(١)]، وكأنه تلقاه من الإسرائيليات^(٢)، والله [تعالى]^(٣) أعلم.

وقوله: ﴿وَحُرِّمُوسَى صَعْقًا﴾، فيه أبو سعيد وأبو هريرة، عن النبي ﷺ: فأما حديث أبي سعيد، فأسنده البخاري في صحيحه هاهنا، فقال:

حدثنا محمد بن يوسف، حدثنا سفيان، عن عمرو بن يحيى المازني، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري، رضي الله عنه، قال: جاء رجل من اليهود إلى النبي ﷺ قد لطم وجهه، فقال: يا محمد، إن رجلاً من أصحابك من الأنصار لطم في وجهي. قال: «ادعوه». فدعوه، قال: «لم لطمت وجهه؟» قال: يا رسول الله، إني مررت باليهود فسمعتهم يقول: والذي اصطفى موسى على البشر. قال: قلت: وعلى محمد؟ فأخذتني غضبة^(٤)، فلطمته، قال: «لا تخيروني من بين الأنبياء، فإن الناس يصعقون يوم القيامة، فأكون أول من يفيق، فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش، فلا أدري أفاق قبلي أم جوزى بصعقة الطور».

وقد رواه البخاري في أماكن كثيرة من صحيحه، ومسلم في أحاديث الأنبياء من صحيحه، وأبو داود في كتاب «السنة» من سننه من طرق، عن عمرو بن يحيى بن عمارة بن أبي الحسن المازني الأنصاري المدني، عن أبيه، عن أبي سعيد سعد بن مالك بن سنان الخدري، به^(٥).

وأما حديث أبي هريرة فقال الإمام أحمد في مسنده:

حدثنا أبو كامل، حدثنا إبراهيم بن سعد، حدثنا ابن شهاب، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعبد الرحمن الأعرج، عن أبي هريرة، رضي الله عنه، قال: استب رجلان: رجل من المسلمين، ورجل من اليهود، فقال المسلم: والذي اصطفى محمداً على العالمين. وقال اليهودي: والذي اصطفى موسى على العالمين، فغضب المسلم على اليهودي فلطمه، فأتى اليهودي رسول الله ﷺ، فسأله فأخبره، فدعاه رسول الله ﷺ، فاعترف بذلك، فقال رسول الله ﷺ: «لا تخيروني على موسى؛ فإن الناس يصعقون يوم القيامة، فأكون أول من يفيق، فأجد موسى ممكاً بجانب العرش، فلا أدري أكان ممن صعق فأفاق قبلي، أم كان ممن أمستناه الله، عز وجل». أخرجاه في الصحيحين، من حديث

(١) زيادة من أ.

(٢) انظر: تفسير الطبري (٩١/١٣).

(٣) زيادة من م.

(٤) في د: «غيفة».

(٥) صحيح البخاري برقم (٤٦٣٨، ٢٤١٢، ٦٩١٧، ٣٣٩٨، ٧٤٢٧، ٦٥١٨) وصحيح مسلم برقم (٢٣٧٤) وسنن أبي داود برقم (٤٦٦٨).

الزهرى، به^(١).

وقد روى الحافظ أبو بكر بن أبي الدنيا، رحمه الله: أن الذي لطم اليهودى فى هذه القضية هو أبو بكر الصديق، رضى الله عنه^(٢)، ولكن تقدم فى الصحيحين أنه رجل من الانصار، وهذا هو أصح وأصرح، والله أعلم.

والكلام فى قوله، عليه السلام: «لا تخيرونى على موسى»، كالكلام على قوله: «لا تفضلونى على الانبياء ولا على يونس بن متى»، قيل: من باب التواضع. وقيل: قيل أن يعلم بذلك. وقيل: نهى أن يفضل بينهم على وجه الغضبية والتعصب. وقيل: على وجه القول بمجرد الرأى والتشهى، والله أعلم.

وقوله: «فإن الناس يصعقون يوم القيامة»، الظاهر أن هذا الصعق يكون فى عرصات القيامة، يحصل أمر يصعقون منه، والله أعلم به. وقد يكون ذلك إذا جاء الرب تبارك وتعالى لفصل القضاء، وتحلى للمخلاتك الملك الديان، كما صعق موسى من تحلى الرب، عز وجل، ولهذا قال، عليه السلام: «فلا أدرى أفاق قبلى أم جوزى بصعقة الطور»؟

وقد روى القاضى عياض فى أوائل كتابه «الشفاء» بسنده عن محمد بن محمد بن مرزوق: حدثنا قتادة، حدثنا الحسن، عن قتادة، عن يحيى بن وثاب، عن أبي هريرة، عن النبى ﷺ قال: «لما تحلى الله لموسى، عليه السلام، كان يبصر النملة على الصفا فى الليلة الظلماء، مسيرة عشرة فراسخ»^(٣)، ثم قال: «ولا يبعد على هذا أن يختص نبينا بما ذكرناه من هذا الباب، بعد الإسراء والحظوة بما رأى من آيات ربه الكبرى.

انتهى ما قاله، وكانه صحح هذا الحديث، وفى صحته نظر، ولا يخلو رجال إسناده من مجاهيل لا يعرفون، ومثل هذا إنما يقبل من رواية العدل الضابط عن مثله، حتى ينتهى إلى متهاه، والله أعلم.

﴿ قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ (١٤٤) وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَا خُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ (١٤٥) ﴾ .

يذكر تعالى أنه خاطب موسى [عليه السلام]^(٤) بأنه اصطفاه على عالمى زمانه برسالاته وبكلامه^(٥) تعالى، ولا شك أن محمداً ﷺ سيد ولد آدم من الاولين والآخرين؛ ولهذا اختصه الله تعالى بأن

(١) المسند (٢/٢٦٤) وصحيح البخارى برقم (٣٤٠٨، ٢٤١١) وصحيح مسلم برقم (٢٣٧٣).

(٢) قال الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (٦/٤٤٣): «أما كون اللطم فى هذه الفصة الصديق فهو مصرح به فيما أخرجه سفيان بن عيينة فى جامعه وابن أبى الدنيا فى كتاب البيعت» من طريقه عن عمرو بن دينار، عن عطاء وابن جدهان، عن سعيد بن المسيب قال: كان بين رجل من أصحاب النبى ﷺ وبين رجل من اليهود كلام فى شىء فقال عمرو بن دينار: هو أبو بكر الصديق.

(٣) الشفا (١/١٦٥).

(٤) زيادة من أ. (٥) فى ك، م: أو كلامه.

جعلله خاتم الانبياء والمرسلين، التي^(١) تستمر شريعته إلى قيام الساعة، واتباعه أكثر من أتباع سائر الانبياء والمرسلين كلهم، وبعده في الشرف والفضل إبراهيم الخليل، عليه السلام، ثم موسى [بن عمران]^(٢) كلیم الرحمن، عليه السلام؛ ولهذا قال تعالى له: ﴿فَخُذْ مَا آتَيْتَكَ﴾ أي: من الكلام [والوحى]^(٣) والمناجاة ﴿وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ أي: على ذلك، ولا تطلب ما لا طاقة لك به.

ثم أخبر تعالى أنه كتب له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء، قيل: كانت الألواح من جوهر، وأن الله تعالى كتب له فيها مواعظ وأحكاما مفصلة مبينة للحلال من الحرام، وكانت هذه الألواح مشتملة على التوراة التي قال الله [تعالى]^(٤) فيها: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ﴾ [القصص: ٤٣].

وقيل: الألواح أعطيها موسى قبل التوراة، فالله أعلم. وعلى كل تقدير كانت^(٥) كالتعويض له عما سأل من الرؤية ومنع منه، والله أعلم.

وقوله: ﴿فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ﴾ أي: بعزم على الطاعة ﴿وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَا خُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾ قال سفيان بن عيينة: حدثنا أبو سعد^(٦)، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: أمر موسى - عليه السلام - أن يأخذ بأشد ما أمر قومه.

وقوله: ﴿سَأْرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾ أي: سترون^(٧) عاقبة من خالف أمرى، وخرج عن طاعتي، كيف يصير إلى الهلاك والدمار والتهاب؟

قال ابن جرير: وإنما قال: ﴿سَأْرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾، كما يقول القائل لمن يخاطبه: «سأريك غدا إلام يصير إليه حال من خالف أمرى»، على وجه التهديد والوعيد لمن عصاه وخالف أمره. ثم نقل معنى ذلك عن مجاهد، والحسن البصرى.

وقيل: معناه ﴿سَأْرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾ أي: من أهل الشام، وأعطيتكم إياها. وقيل: منازل قوم فرعون، والأول أولى، والله أعلم؛ لأن هذا كان بعد انفصال موسى وقومه عن بلاد مصر، وهو خطاب لبنى إسرائيل قبل دخولهم إليه، والله أعلم.

﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةَ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٦﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٧﴾﴾

يقول تعالى: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ أي: سامع فهم^(٨) الحجج

(٣) زيادة من م.
(٦) ق: أ: «أبو سعيد».

(٢) زيادة من م، أ.
(٥) ق: م، ك، أ: «فكانت».
(٨) ق: أ: «منهم».

(١) ق: أ: «الذي».
(٤) زيادة من ك، م، أ.
(٧) ق: أ: «سأرون».

والأدلة على عظمتي وشريعتي وأحكامي قلوب المتكبرين عن طاعتي، ويتكبرون علي الناس^(١) بغير حق، أي: كما استكبروا بغير حق أذلهم الله بالجهل، كما قال تعالى: ﴿وَنَقَلْنَا أَفْقِدْتَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوْلَىٰ مَرَّةً﴾ [الأنعام: ١١٠]، وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥].

وقال بعض السلف: لا ينال العلم حبي ولا مستكبر.

وقال آخر: من لم يصبر على ذل التعلم ساعة، بقي في ذل الجهل أبداً.

وقال مفيان بن عيينة في قوله: ﴿سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ قال: أنزع عنهم فهم القرآن، وأصرفهم عن آياتي.

قال ابن جرير: وهذا يدل على أن هذا خطاب لهذه الأمة^(٢).

قلت: ليس هذا بلازم؛ لأن ابن عيينة إنما أراد أن هذا مطرد في حق كل أمة، ولا فرق بين أحد وأحد في هذا، والله أعلم.

وقوله: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةَ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ. وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٩٦، ٩٧].

وقوله: ﴿وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ أي: وإن ظهر لهم سبيل الرشده، أي: طريق النجاة لا يسلكوها، وإن ظهر لهم طريق الهلاك والضلال يتخذوه سبيلاً.

ثم علل مصيرهم إلى هذه الحال بقوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: كذبت بها قلوبهم، ﴿وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ أي: لا يعملون شيئاً مما فيها.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ أي: من فعل منهم ذلك واستمر عليه إلى الممات، حبط عمله.

وقوله: ﴿هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي: إنما يجازيهم بحسب^(٣) أعمالهم التي أسلفوها، إن خيراً فخير وإن شراً فشر، وكما تدين تدان.

﴿وَآتَخَذَ قَوْمٌ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حَلِيهِمْ عَجَلًا جَدًّا لَهُ خُورًا أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ (١٤٨) ﴿وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (١٤٩).

يخبر تعالى عن ضلال من ضل من بني إسرائيل في عبادتهم العجل، الذي اتخذه لهم السامري من حلى القبط، الذي كانوا استعاروه منهم، فشكل لهم منه عجلاً، ثم ألقى فيه القبضة من التراب التي أخذها من أثر فرس جبريل، عليه السلام، فصار عجلاً جدلاً له خوار، و«الخوار» صوت البقر.

(١) في أ: «على الله».

(٢) تفسير الطبري (١١٣/١٣).

(٣) في أ: «مجازيهم إلا بحسب».

وكان هذا منهم بعد ذهاب موسى [عليه السلام]^(١) لميقات ربه تعالى، وأعلمه الله تعالى بذلك وهو على الطور، حيث يقول تعالى إخباراً عن نفسه الكريمة: ﴿قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِن بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾ [طه: ٨٥].

وقد اختلف المفسرون في هذا العجل: هل صار لحما ودما له خوار؟ أو استمر على كونه من ذهب، إلا أنه يدخل فيه الهواء فيصوت كالبقرة؟ على قولين، والله أعلم.

ويقال: إنهم لما صَوَّتْ لهم العجل رَقَصُوا حوله وافتنوا به، ﴿فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِنَّهٗ مُوسَىٰ قَتَلَهُ﴾ [طه: ٨٨]، فقال الله تعالى: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ [طه: ٨٩].

وقال في هذه الآية الكريمة: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْتُمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾، ينكر تعالى عليهم في ضلالهم بالعجل، وذهولهم عن خالق السموات والأرض ورب كل شيء ومليكه، أن عبدوا^(٢) معه عجلًا جسداً له خوار لا يكلمهم، ولا يرشدهم إلى خير. ولكن غَطَّى على أعين بصائرهم^(٣) عَمَى الجهل والضلال، كما تقدم من رواية الإمام أحمد وأبي داود، عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «حبك الشيء يُعمى ويصم»^(٤).

وقوله: ﴿وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ أي: ندموا على ما فعلوا، ﴿وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا﴾، وقرأ بعضهم: «لئن لم ترحمنا» بالياء المثناة من فوق، «ربنا» منادى، «وتغفر لنا»، «لتكونن من الخاسرين» أي: من الهالكين وهذا اعتراف منهم بذنبهم والتجاء إلى الله عز وجل.

﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِن بَعْدِي أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنُ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ اتَّقِ اللَّهَ يَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا لِي مَا كَفَرْتُ بِاللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ [١٥٠] قال رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٥١﴾ .

يخبر تعالى أن موسى، عليه السلام، رجع إلى قومه من مناجاة ربه تعالى وهو غضبان أسف.

قال أبو الدرداء «الأسف»: أشد الغضب.

﴿قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِن بَعْدِي﴾ يقول: بئس ما صنعتكم في عبادتكم العجل بعد أن ذهبت وتركتكم.

وقوله: ﴿أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾؟ يقول: استعجلتكم مجيئى إليكم، وهو مقدر من الله تعالى.

وقوله: ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ﴾ قيل: كانت الألواح من زمرود. وقيل: من

(٣) في م: «بصائرهم».

(٢) في م: «عبدوا».

(١) زيادة من أ.

(٤) المسند (١٩٤/٥) وسنن أبي داود برقم (٥١٣٠) وقد رواه الإمام أحمد في مسنده (٤٥٠/٦) موقفاً، قال الحافظ ابن حجر في أجرته عن أحاديث المصايح: «الموقوف أشبه».

ياقوت. وقيل: من برّد وفي هذا دلالة على ما جاء في الحديث: «ليس الخير كالمعينة»^(١).

ثم ظاهر السياق أنه إنما ألقى الألواح غضباً على قومه، وهذا قول جمهور العلماء سلفاً وخلفاً. وروى ابن جرير عن قتادة في هذا قولاً غريباً، لا يصح إسناده إلى حكاية قتادة، وقد رده ابن عطية وغير واحد من العلماء، وهو جدب بالرد، وكأنه تلقاه قتادة عن بعض أهل الكتاب، وفيهم كذابون ووضّاعون وأفاكون وزنادقة.

وقوله: ﴿وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ﴾ خروفاً أن يكون قد قصر في نهيهم، كما قال في الآية الأخرى: ﴿قَالَ يَا هَارُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا . أَلَا تَتَّبِعُنَّ أَفْعَيْتَ أَمْرِي . قَالَ يَبْتَدِئُونَ لِي أَنْ أَخَذَ بِرَأْسِي وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي﴾ [طه: ٩٢ - ٩٤]، وقال هاهنا: ﴿إِن أَمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونِي فَلَا تَشْمِتْ بِي الْأَعْدَاءُ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي: لا تَسْفِ مَقَامَهُمْ، ولا تخلطني معهم. وإنما قال: ﴿إِن أَمَّ﴾؛ لتكون^(٢) أراف وأنجع عنده، وإلا فهو شقيقه لأبيه وامه. فلما تحقق موسى، عليه السلام، براءة ساحة هارون [عليه السلام]^(٣)، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونَ مِنْ قَبْلِ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾ [طه: ٩٠]. فعند ذلك قال موسى: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾.

قال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، حدثنا عفان، حدثنا أبو عوانة، عن أبي بشر، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: قال النبي ﷺ: «يرحم^(٤) الله موسى، ليس المعادين كالمخبر؛ أخيره ربه، عز وجل، أن قومه فتنوا بعده، فلم يلق الألواح، فلما رأهم وعابنهم ألقى الألواح»^(٥).

﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سِنًا لَهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ (١٥٢) وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَأَمِنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (١٥٣)﴾.

أما الغضب الذي نال بني إسرائيل في عبادة العجل، فهو أن الله تعالى لم يقبل لهم توبة، حتى قتل بعضهم بعضاً، كما تقدم في سورة البقرة: ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَرِّئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَرِّئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ٥٤].

وأما الذلة فاعقبهم ذلك ذلاً وصغاراً^(٦) في الحياة الدنيا، وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ نائلة

(١) رواه أحمد في مسنده (٢٧١/١) من حديث ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس الخير كالمعينة إن الله، عز وجل، أخبر موسى بما صنع قومه في العجل، فلم يلق الألواح، فلما عابن ما صنعوا ألقى الألواح فانكسرت».

(٢) في ك، م: «ليكون»، (٣) زيادة من ك، أ. (٤) في ك، أ: «رسول الله»، (٥) في م: «رحم»،

(٦) ورواه الحاكم في المستدرک (٢/٣٨٠) من طريق أبي بشر، به. وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه» وفي تلخيص الذهبي: «سمعه من أبي بشر ثقتان».

(٧) في أ: «فأعقبهم ذلاً وصغاراً».

لكل من افترى بدعة، فإن ذلَّ البدعة ومخالفة الرسالة^(١)، متصلة من قبله على كفيه، كما قال الحسن البصري: إن ذل البدعة على اكتافهم، وإن هَمَلَجَت بهم البغلات، وطلقت بهم البراذين.

وهكذا روى أيوب السخّاني، عن أبي قلابة الجرمي، أنه قرأ هذه الآية: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ قال: هي والله لكل مفتر إلى يوم القيامة.

وقال سفيان بن عيينة: كل صاحب بدعة ذليل.

ثم نبه تعالى عباده وأرشدهم إلى أنه يقبل توبة عباده من أي ذنب كان، حتى ولو كان من كفر أو شرك أو نفاق أو شقاق؛ ولهذا عقب هذه القصة بقوله: ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ﴾ أي: يا محمد، يا رسول الرحمة ونبي النور^(٢)، ﴿مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي: من بعد تلك الفعلة ﴿لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا مسلم بن إبراهيم، حدثنا أبان، حدثنا قتادة، عن عَزْرَةَ^(٣)، عن الحسن العرفي، عن عَلْقَمَةَ، عن عبد الله بن مسعود؛ أنه سئل عن ذلك - يعني عن الرجل يزني بالمرأة، ثم يتزوجها - فتلا هذه الآية: ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، فتلاها عبد الله عشر مرات، فلم يأمرهم^(٤) بها ولم ينههم عنها.

﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُسُخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ (١٥٤).

يقول تعالى: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ﴾ أي: سكن ﴿عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ﴾ أي: غضبه على قومه ﴿أَخَذَ الْأَلْوَاحَ﴾ أي: التي كان ألقاها من شدة الغضب على عبادتهم العجلى، غيرةً لله وغضبا له ﴿وَفِي نُسُخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ﴾.

يقول كثير من المفسرين: إنها لما ألقاها تكسرت، ثم جمعها بعد ذلك؛ ولهذا قال بعض السلف: فوجد فيها هدى ورحمة. وأما التفصيل فذهب، وزعموا أن رضاها لم يزل موجودا في خزائن الملوك لبني إسرائيل إلى الدولة الإسلامية، والله أعلم بصحة هذا. وأما الدليل القاطع على أنها تكسرت حين ألقاها، وهي من جوهر الجنة^(٥)، فقد^(٦) أخبر [الله]^(٧) تعالى أنه لما أخذها بعد ما ألقاها وجد فيها هدى ورحمة.

﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾: ضمن الرهبة معنى الخضوع؛ ولهذا عدّها باللام.

وقال قتادة: في قوله تعالى: ﴿أَخَذَ الْأَلْوَاحَ﴾ قال: رب، إنى أجد في الألواح أمة خير أمة أخرجت للناس، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، فاجعلهم^(٨) أمتي. قال: تلك أمة أحمد. قال: رب، إنى أجد في الألواح أمة هم الآخرون - أي آخرون في الخلق - السابقون^(٩) في دخول الجنة،

(٣) في م: «عزوة».

(٦) في ك: «وقد».

(٩) في د، أ: «سابقون».

(٢) في ك، م، أ: «النور».

(٥) في أ: «من جوهر من الجنة».

(٨) في د، ك، م، أ: «اجعلهم».

(١) في م: «الرسول».

(٤) في ك، م: «يأمر».

(٧) زيادة من أ.

رب اجعلهم أمى. قال: تلك أمة أحمد. قال: رب، إنى أجد فى الألواح أمة أناجيلهم فى صدورهم يقرؤونها - كتابهم - وكان من قبلهم يقرؤون كتابهم نظراً، حتى إذا رفعوها لم يحفظوا [منها]^(١) شيئاً، ولم يعرفوه. قال قتادة: وإن الله أعطاكم أيتها الأمة من الحفظ شيئاً لم يعطه^(٢) أحداً من الأمم. قال: رب، اجعلهم أمى. قال: تلك أمة أحمد. قال: رب، إنى أجد فى الألواح أمة يؤمنون بالكتاب الأول، وبالكتاب الآخر، ويقاتلون فصول الضلالة، حتى يقاتلوا^(٣) الأعداء الكذاب، فاجعلهم أمى. قال: تلك أمة أحمد. قال: رب، إنى أجد فى الألواح أمة صدقاتهم يأكلونها فى بطونهم، ويؤجرون عليها - وكان من قبلهم من الأمم إذا تصدق بصدقة فقبلت منه، بعث الله عليها نارا فأكلتها، وإن ردت عليه تركت، فتأكلها السباع والطير، وإن الله أخذ صدقاتكم من غنيكم لفقيركم^(٤) - قال: رب، اجعلهم أمى. قال: تلك أمة أحمد. قال: رب، إنى أجد فى الألواح أمة إذا هم أحدهم بحسنة ثم لم يعملها، كتبت له حسنة، فإن عملها، كتبت له عشر أمثالها إلى سبعمائة [ضعف]^(٥)، رب اجعلهم أمى. قال: تلك أمة أحمد. قال: رب، إنى أجد فى الألواح أمة إذا هم أحدهم بسيئة لم تكتب عليه حتى يعملها، فإذا عملها كتبت عليه سيئة واحدة، فاجعلهم أمى: قال: تلك أمة أحمد. قال: رب، إنى أجد فى الألواح أمة هم المستجيون والمستجاب لهم، فاجعلهم أمى. قال: تلك أمة أحمد. قال: رب، إنى أجد فى الألواح أمة هم المشفعون والمشفوع لهم، فاجعلهم أمى. قال: تلك أمة أحمد. قال قتادة: فذكر لنا أن نبي الله موسى [عليه السلام]^(٦) نذ الألواح، وقال: اللهم اجعلنى من أمة أحمد^(٧).

﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذتَهُمُ الرَّجْفَةَ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَإِيَّايَ أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيْنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ (١٥٥) وَكَتَبْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدُنَا إِلَيْكَ﴾ .

قال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس فى تفسير هذه الآية: كان الله أمره أن يختار من قومه سبعين رجلاً، فاختار سبعين رجلاً فبرز بهم ليدعوا ربهم، فكان فيما دعوا الله قالوا: اللهم اعطنا ما لم تعطه أحداً قبلنا ولا تعطه أحداً بعدنا فكره الله ذلك من دعائهم، فأخذتهم الرجفة، قال موسى: ﴿رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَإِيَّايَ﴾ الآية.

وقال السدقى: إن الله أمر موسى أن يأتيه فى ناس من بنى إسرائيل، يعتذرون إليه من عبادة العجل، ووعدهم موعداً، فاختار موسى قومه سبعين رجلاً على عينه، ثم ذهب بهم ليعتذروا. فلما أتوا ذلك المكان قالوا: لن نؤمن لك يا موسى حتى ترى الله جهرة، فإنك قد كلمته، فأرناهم. فأخذتهم

(١) زيادة من أ.

(٢) فى ك، م، أ: «يعطه».

(٣) فى ك، م: «يقاتلون» وهو خطأ.

(٤) (٥، ٦) زيادة من أ.

(٤) فى ك: «غنيهم لفقيرهم».

(٧) تفسير الطبرى (١٣/١٢٤).

الصاعقة فماتوا، فقام موسى يكي ويدعو الله ويقول: رب، ماذا أقول لبني إسرائيل إذا لقيتهم^(١) وقد أهلكت خيارهم؟ ﴿رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَآيَاي﴾.

وقال محمد بن إسحاق: اختار موسى من بني إسرائيل سبعين رجلاً، الخَيْرَ فَالْخَيْرِ، وقال: انطلقوا إلى الله فتوبوا إليه مما صنعتم، وسألوه التوبة على من تركتم وراءكم من قومكم، صوموا وتطهروا، وطهروا ثيابكم. فخرج بهم إلى طُورِ سَيْنَاءَ، لمِيقَاتِ وَقْتِهِ لَهُ رَبِّهِ - وكان لا يأتيه إلا بإذن منه وعلم - فقال له السبعون - فيما ذكر لي - حين صنعوا ما أمرهم به، وخرجوا معه للقاء ربه، [فقالوا]^(٢) لموسى: اطلب لنا نسمع كلام ربنا. فقال: افعل. فلما دنا موسى من الجبل، وقع عليه عمودُ الغمام، حتى تَغَشَّى الجبل كله. ودنا موسى فدخل فيه، وقال للقوم: ادنوا. وكان موسى إذا كلمه^(٣) الله وقع على جبهة موسى نور ساطع، لا يستطيع أحد من بني آدم أن ينظر إليه. فضرب دونه بالحجاب. ودنا القوم، حتى إذا دخلوا في الغمام وقعوا سُجُوداً^(٤)، فسمعوه وهو يكلم موسى، يأمره وينهاه: افعل، ولا تفعل. فلما فرغ إليه من أمره، انكشف عن موسى الغمام، فأقبل إليهم، فقالوا لموسى: لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة. فأخذتهم الرجفة - وهي الصاعقة - فاقْتَلَّتْ^(٥) أرواحهم، فماتوا جميعاً. فقام موسى يناشد ربه ويدعوه ويرغب إليه، ويقول: ﴿رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَآيَاي﴾ قد سفهوا، أفنهلك من ورثني من بني إسرائيل.

وقال سفيان الثوري: حدثني أبو إسحاق، عن عمارة بن عبد السلولي، عن علي بن أبي طالب، رضى الله عنه، قال: انطلق موسى وهارون وشبر وشبير، فانطلقوا إلى سفح جبل، فقام^(٦) هارون على سريره، فتوفاه الله، عز وجل. فلما رجع موسى إلى بني إسرائيل قالوا له: أين هارون؟ قال: توفاه الله، عز وجل. قالوا [له]^(٧): أنت قتلته، حسدنا على خلقه ولينه - أو كلمة نحوها - قال: فاختاروا من شئتم. قال: فاختاروا سبعين رجلاً. قال: فذلك قوله تعالى: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا﴾، فلما انتهوا إليه قالوا: يا هارون، من قتلك؟ قال: ما قتلني أحد، ولكن توفاني الله. قالوا: يا موسى، لن تعصى بعد اليوم. قال: فأخذتهم الرجفة. قال: فجعل موسى، عليه السلام، يرجع بيناً وشمالاً، وقال: يا ﴿رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَآيَاي﴾ أتهلكنا بما فعل السفهاء منا إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء﴾ قال: فأحياهم الله وجعلهم أنبياء كلهم.

هذا أثر غريب جداً، وعمارة بن عبد^(٨) هذا لا أعرفه. وقد رواه شعبة، عن أبي إسحاق عن رجل من بني سلول عن علي، فذكره^(٩).

وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن جريج: إنما أخذتهم الرجفة لأنهم لم يزايلوا قومهم في عبادتهم العجل، ولا نهوهم، ويتوجه هذا القول بقول موسى: ﴿أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾.

(١) في ك: اكلمه.

(٢) في أ: افقاه.

(٣) زيادة من أ.

(٤) في أ: «عالتقت».

(٥) في ك: «عبيد».

(٦) في أ: «التيهم».

(٧) في أ: «سجداء».

(٨) زيادة من ك.

(٩) تفسير الطبري (١٤٢/١٣) وفي إسناده عمارة بن عبد السلولي. قال الذهبي في ميزان الاعتدال: «عمارة بن عبد، عن علي، مجهول لا يحتج به». قاله أبو حاتم. وقال أحمد: مستقيم الحديث لا يروى عنه غير أبي إسحاق.

وقوله: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ أى: ابتلاؤك واختبارك وامتحانك. قاله ابن عباس، وسعيد بن جبیر، وأبو العالية، والربيع بن أنس، وغير واحد من علماء السلف والخلف. ولا معنى له غير ذلك؛ يقول: إن الأمر إلا أمرك، وإن الحكم إلا لك، فما شئت كان، تفضل من تشاء، وتهدى من تشاء، ولا هادى لمن أضللت، ولا مضل لمن هدّيت، ولا معطى لمن منّعت، ولا مانع لما أعطيت، فالملك كله لك، والحكم كله لك، لك الخلق والأمر.

وقوله: ﴿أَنْتَ وَلِيْنَا فَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾: العَفْرُ هو: الستر، وترك المؤاخذه بالذنب، والرحمة إذا قرنت مع العفر، يراد بها ألا يوقعه فى مثله فى المستقبل، ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾ أى: لا يغفر الذنوب إلا أنت، ﴿وَكَتَبْنَا لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ﴾، هناك الفصل الأول من الدعاء فى دفع المحذور، وهذا لتحصيل المقصود ﴿وَكَتَبْنَا لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ﴾ أى: أوجب لنا وأثبت لنا فيهما حسنة، وقد تقدم [تفسير]^(١) ذلك فى سورة البقرة [الآية: ٢٠١].

﴿إِنَّا هَدَيْنَا إِلَيْكَ﴾ أى: تبنا ورجعنا وأنبأنا إليك. قاله ابن عباس، وسعيد بن جبیر، ومجاهد، وأبو العالية، والضحاك، وإبراهيم التيمي، والسدي، وقتادة، وغير واحد. وهو كذلك لغة.

وقال ابن جرير: حدثنا ابن وكيع، حدثنا أبى، عن شريك، عن جابر، عن عبد الله بن نجى^(٢)، عن على [رضى الله عنه]^(٣) قال: إنما سميت اليهود لأنهم قالوا: ﴿إِنَّا هَدَيْنَا إِلَيْكَ﴾. جابر - هو ابن يزيد الجعفي - ضعيف.

﴿قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١٥٦).

قال تعالى مجيباً لموسى فى قوله: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ [تفضل بها من تشاء وتهدى من تشاء]^(٤) الآية: ﴿عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾^(٥) أى: أفعل ما أشاء، وأحكم ما أريد، ولى الحكمة والعدل فى كل ذلك، سبحانه لا إله إلا هو.

وقوله تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾: آية عظيمة الشمول والعموم، كقوله إخباراً عن حملة العرش ومن حوله أنهم يقولون: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [عافر: ٧].

وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الصمد، حدثنا أبى، حدثنا الجريري، عن أبى عبد الله الجشمي، حدثنا جندب - هو ابن عبد الله الجلي، رضى الله عنه - قال: جاء أعرابي فأناخ راحلته ثم عقّلها ثم صلى خلف رسول الله ﷺ. فلما صلى رسول الله ﷺ أتى راحلته فأطلق عقالها، ثم ركبها، ثم نادى: اللهم، ارحمنى ومحمدًا، ولا تشرك فى رحمتنا أحداً. فقال رسول الله ﷺ: «أتقولون هذا أضل أم بعيره؟ ألم تسمعوا ما قال؟» قالوا: بلى. قال: «أَلْقَدْ حَظَرْتُ»^(٦) رحمة واسعة؛ إن الله، عز

(١) زيادة من ك، م، أ. (٢) فى أ: يحيى.
(٣) زيادة من ك، م، أ. (٤) زيادة من م.
(٥) زيادة من أ. (٦) فى د: أحجرت.

وجل، خلق مائة رحمة، فأنزل رحمة واحدة يتعاطف بها الخلق؛ جنّها وإنسها وبهاثمها، وأخرّ عنه تسعاً وتسعين^(١) رحمة، أتقولون هو أضل أم بغيره؟».

ورواه أبو داود عن علي بن نصر، عن عبد الصمد بن عبد الوارث، به^(٢).

وقال الإمام أحمد أيضاً: حدثنا يحيى بن سعيد عن سليمان، عن أبي عثمان، عن النبي ﷺ قال: «إن لله عز وجل، مائة رحمة، فمنها رحمة يتراحم بها الخلق، وبها تعطف الوحوش على أولادها، وأخر تسعاً وتسعين إلى يوم القيامة».

تفرد^(٣) بإخراجه مسلم، فرواه من حديث سليمان - هو ابن طرخان - وداود بن أبي هند كلاهما، عن أبي عثمان - واسمه عبد الرحمن بن مل^(٤) - عن سلمان، هو الفارسي، عن النبي ﷺ، به^(٥).

وقال الإمام أحمد: حدثنا عفان، حدثنا حماد، عن عاصم بن بهدكة، عن أبي صالح، عن أبي هريرة؛ أن النبي ﷺ قال: «لله مائة رحمة، عنده تسعة وتسعون، وجعل عندكم واحدة تراحمون بها بين^(٦) الجن والإنس وبين الخلق، فإذا كان يوم القيامة ضمها إليه». تفرد به أحمد من هذا الوجه^(٧).

وقال أحمد: حدثنا عفان، حدثنا عبد الواحد، حدثنا الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «لله مائة رحمة، فقسم منها جزءاً واحداً بين الخلق، فيه يتراحم الناس والوحش والطيور».

ورواه ابن ماجه من حديث أبي معاوية، عن الأعمش، به^(٨).

وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني: حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة، حدثنا أحمد بن يونس، حدثنا سعد أبو غيلان الشيباني، عن حماد بن أبي سليمان، عن إبراهيم، عن صلة بن زفر، عن حذيفة بن اليمان، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «والذى نفسى بيده، ليدخلن الجنة الفاجر في دينه، الأحمق في معيشته. والذى نفسى بيده، ليدخلن الجنة الذى قد محشته النار بذنبه. والذى نفسى بيده، ليفقرن الله يوم القيامة مغيرة يتناول لها إبليس رجاء أن تصيه».

هذا حديث غريب^(٩) جداً، «وسعد» هذا لا أعرفه^(١٠).

وقوله: ﴿فَسَاكِنُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ الآية، يعنى: فساوجب حصول رحمتى منة منى وإحساناً إليهم، كما قال تعالى: ﴿كُتِبَ رَبِّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ [الأنعام: ٥٤].

(١) قر ك، م: «تسعاً وتسعون»، وفي أ: «تسع وتسعون».

(٢) المسند (٣١٢/٤) وسنن أبي داود برقم (٤٨٨٥).

(٣) في ك، م، أ: «تفرد».

(٤) في أ: «بن مل».

(٥) المسند (٤٣٩/٥) وصحيح مسلم برقم (٢٧٥٣).

(٦) قر ك، أ: «عن النبي»، وفي م: «عن رسول الله».

(٧) في أ: «من».

(٨) المسند (٥٥/٣).

(٩) المسند (٥٥/٣)، وسنن ابن ماجه برقم (٤٢٩٤).

(١٠) في أ: «هذا الأثر».

(١١) المعجم الكبير (١٦٨/٣) وقال الهيثمي في الجمع (٢١٦/١٠): «سعيد بن طالب أبو غيلان وثقه أبو زرعة وابن حبان، وفيه ضعف وثقة رجاله ثقات».

وقوله: ﴿الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ أى: ساجعها للمتصفين بهذه الصفات، وهم أمة محمد ﷺ الذين يتقون، أى: الشرك والمظالم من الذنوب.

﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ قيل: زكاة النفوس. وقيل: [زكاة] ^(١) الاموال. ويحتمل أن تكون عامة لهما؛ فإن الآية مكية ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ أى: يصدقون.

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (١٥٧).

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾: وهذه صفة محمد ﷺ في كتب الأنبياء بشروا أمهم بيعة ^(٢)، وأمروهم بمتابعتهم، ولم تنزل صفاته موجودة في كتبهم يعرفها علماءهم وأخبارهم كما قال الإمام أحمد:

حدثنا إسماعيل، عن الجريري، عن أبي صخر العقيلي، حدثني رجل من الأعراب، قال: جلبت جَلُوبَةً إلى المدينة في حياة رسول الله ﷺ، فلما فرغت من بيعتي ^(٣) قلت: لالقين هذا الرجل فلا سمعن منه، قال: فلتقاني بين أبي بكر وعمر يمشون، فتبعتهما في أفقائهم حتى أتوا على رجل من اليهود ناشراً التوراة يقرؤها، يعزى بها نفسه على ابن له في الموت كأحسن الفتيان وأجمله، فقال رسول الله ﷺ: «أنشدك بالذي أنزل التوراة، هل تعبد ^(٤) في كتابك ذا صفتي ومخرجي؟» فقال برأسه هكذا، أى: لا. فقال ابنه، إى: والذي أنزل التوراة إنا لنجد في كتابنا صفتك ومخرجك، وإني أشهد أن لا إله إلا الله، وأنت ^(٥) رسول الله فقال: «أقيموا اليهودى عن أخيكم». ثم ولى كفته ^(٦) والصلاة عليه ^(٧).

هذا حديث جيد قوى له شاهد في الصحيح، عن أنس.

وقال الحاكم صاحب المستدرک: أخبرنا أبو محمد - عبد الله بن إسحاق البغوي، حدثنا إبراهيم ابن الهيثم البلدي ^(٨)، حدثنا عبد العزيز بن مسلم بن إدريس، حدثنا عبد الله بن إدريس، عن شُرْحَبِيلِ بْنِ مَسْلَمٍ، عن أبي أمامة الباهلي، عن هشام بن العاص الأموي قال: بعثت أنا ورجل آخر إلى هرقل صاحب الروم ندعوه إلى الإسلام، فخرجنا حتى قدمنا القوطة - يعنى غوطة دمشق - فترلنا على جبلية بن الأيهم الغساني، فدخلنا عليه، فإذا هو على سرير له، فأرسل إلينا برسول نكلمه، فقلنا: والله لا نكلم رسولا، إنما بعثنا إلى الملك، فإن أذن لنا كلمناه ^(٩)، وإلا لم نكلم

(١) زيادة من أ. (٢) في ك، م، أ: أبعته. (٣) في د: أبيعى. (٤) في أ: أهل نجدى. (٥) في ك: فوأشهد أنك. (٦) في ك، م، أ: ثم ولى كفته وحفظه. (٧) المسند (٤١١/٥). (٨) في أ: البكرى. (٩) في د: تكلمناه.

الرسول^(١). فرجع إليه الرسول فأخبره بذلك، قال: فأذن لنا فقال: تكلموا^(٢)، فكلمه هشام بن العاص، ودعاه إلى الإسلام، فإذا عليه ثياب سوداء^(٣)، فقال له هشام: وما هذه التي عليك؟ فقال: لبستها وحلفت ألا أنزعها حتى أخرجكم من الشام. قلنا: ومجلسك هذا، والله^(٤) لناخذنه منك، ولناخذن ملك الملك الأعظم، إن شاء الله، أخبرنا بذلك نبينا^(٥) ﷺ. قال: لستم بهم، بل هم قوم يصومون بالنهار، ويقومون بالليل، فكيف صومكم؟ فأخبرناه، فملن وجهه سوداً فقال: قوموا. وبعث معنا رسولا إلى الملك، فخرجنا، حتى إذا كنا قريباً من المدينة، قال لنا الذي معنا: إن دوابكم هذه لا تدخل مدينة الملك، فإن شئتم حملناكم على براذين وبغال؟ قلنا: والله لا ندخل إلا عليها، فأرسلوا إلى الملك أنهم يأبون ذلك. فدخلنا على رواحنا متقلدين سيوفنا، حتى انتهينا إلى غرفة^(٦)، فأنخنا في أصلها وهو ينظر إلينا، فقلنا: لا إله إلا الله، والله أكبر فالله يعلم لقد تنفّست الغرفة حتى صارت كأنها عذق تصفقه الرياح، فأرسل^(٧) إلينا: ليس لكم أن تجهروا علينا بدينكم. وأرسل إلينا: أن ادخلوا فدخلنا عليه وهو على فراش له، وعنده بطارقه من الروم، وكل شيء في مجلسه أحمر، وما حوله حمرة، وعليه ثياب من الحمرة، فدنونا منه فضحك، فقال: ما كان عليكم لرحيتموني بتحيتكم فيما بينكم؟ وإذا عنده رجل فصيح بالعربية، كثير الكلام، فقلنا: إن تحيتنا فيما بيننا لا تحل لك، وتحيتك التي تحي بها لا تحل^(٨) لنا أن نحيك بها. قال: كيف تحيتكم فيما بينكم؟ قلنا: السلام عليك. قال: وكيف تحيون ملككم؟ قلنا: بها. قال: وكيف يرد عليكم؟ قلنا: بها. قال: فما أعظم كلامكم؟ قلنا: لا إله إلا الله، والله أكبر فلما تكلمنا بها والله يعلم - لقد تنفّست الغرفة حتى رفع رأسه إليها، قال: فهذه الكلمة التي قلموها حيث تنفّست الغرفة، كلما قلموها في بيوتكم تنفّست عليكم غرفكم؟ قلنا: لا، ما رأيناها فعلت هذا قط إلا عندك. قال: لوددت أنكم كلما قلمتم تنفّص كل شيء عليكم. وأنى خرجت^(٩) من نصف ملكي. قلنا: لم؟ قال: لأنه كان أيسر لشأنها، وأجدر ألا تكون من أمر النبوة، وأنها^(١٠) تكون من حيل الناس. ثم سألتنا عما أراد فأخبرناه. ثم قال: كيف صلاتكم وصومكم؟ فأخبرناه، فقال: قوموا فقنوا. فأمر لنا بمزول حسن ونزول كثير، فأقمنا ثلاثاً.

فأرسل إلينا ليلاً فدخلنا عليه، فاستعاد قولنا، فأعدناه. ثم دعا بشيء كهية الرتبة العظيمة مذهبة، فيها بيوت صغار عليها أبواب، ففتح بينا وقفلاً، فاستخرج حريرة سوداء، فنشرها، فإذا فيها صورة حمراء، وإذا فيها رجل ضخم العينين. عظيم الاليتين، لم أر مثل طول عنقه، وإذا لبست له لحية، وإذا له ضميرتان أحسن ما خلق الله. قال: أتعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا آدم، عليه السلام، وإذا هو أكثر الناس شعراً.

ثم فتح باباً آخر، فاستخرج منه حريرة سوداء، وإذا فيها صورة بيضاء، وإذا له شعر كشعر القطط، أحمر العينين، ضخمة الهامة، حسن اللحية، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا

(١) في ك: الرسل.
 (٢) في ك: فتكلموا.
 (٣) في د، ك، م: فنوالله.
 (٤) في أ: في الله.
 (٥) في أ: نبينا محمد.
 (٦) في د: قال فأرسل.
 (٧) في د، م: لا يحل.
 (٨) في ك، م: فان.
 (٩) في أ: سورة.
 (١٠) في أ: وغرفة لها.
 (١١) في د: «وأنى قد خرجت».

نوح، عليه السلام.

ثم فتح باباً آخر، فاستخرج^(١) حريرة سوداء، وإذا فيها رجل شديد البياض، حسن العينين، صلّت الجبين، طويل الخد، أبيض اللحية كأنه يتسم، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا إبراهيم، عليه السلام.

ثم فتح باباً آخر^(٢)، فإذا فيه صورة بيضاء، وإذا - والله - رسول الله ﷺ، فقال^(٣): أتعرفون هذا؟ قلنا: نعم، محمد رسول الله ﷺ قال: وبكينا. قال: والله يعلم أنه قام قائماً ثم جلس، وقال: والله إنه لهو؟ قلنا: نعم، إنه لهو، كأنك تنظر إليه، فأمسك ساعة ينظر إليها، ثم قال: أما إنه كان آخر البيوت، ولكنى عَجَلتكم لكم لأنظر ما عندكم.

ثم فتح باباً آخر، فاستخرج منه حريرة سوداء، فإذا فيها صورة آدماء سحماء^(٤)، وإذا رجل جعد قطط، غائر العينين، حديد النظر، عابس متراكب الأسنان، مقلّص^(٥) الشفة كأنه غضبان، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا موسى^(٦)، عليه السلام. وإلى جانبه صورة تشبهه، إلا أنه مُدْهَنُ الرأس، عريض الجبين، في عينيه قبل، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا هارون بن عمران، عليه السلام.

ثم فتح باباً آخر، فاستخرج منه حريرة بيضاء، فإذا فيها صورة رجل آدم سَبَطَ رِبْعَةً، كأنه غضبان، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا لوط، عليه السلام.

ثم فتح باباً آخر، فاستخرج منه حريرة بيضاء، فإذا فيها صورة رجل أبيض مُشْرَبٌ حُمْرَةً، أفتى، خفيف العارضين، حسن الوجه، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا إسحاق، عليه السلام.

ثم فتح باباً آخر، فاستخرج^(٧) حريرة بيضاء، فإذا فيها صورة تشبه إسحاق، إلا أنه على شفته خال، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. [قال]^(٨): هذا يعقوب، عليه السلام.

ثم فتح باباً آخر، فاستخرج منه حريرة سوداء، فيها صورة رجل أبيض، حسن الوجه، أفتى الأنف، حسن القامة، يعلو وجهه نور، يعرف في وجهه الخشوع، يضرب إلى الحمرة، قال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا إسماعيل جد نبيكم، عليهما السلام.

ثم فتح باباً آخر، فاستخرج^(٩) حريرة بيضاء، فيها صورة كأنها آدم، عليه السلام، كان وجهه الشمس، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا يوسف، عليه السلام.

ثم فتح باباً آخر فاستخرج^(١٠) حريرة بيضاء، فإذا فيها صورة رجل أحمر حَمَشُ الساقين، أخفش العينين، ضخم البطن، رِبْعَةٌ منقلد سيفاً، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا داود، عليه السلام.

(٣) في د، م: «قال».

(٢) في أ: «آخر فاستخرج منه حريرة سوداء».

(١) في د، ك: «فاستخرج منه».

(٦) في م: «موسى بن عمران».

(٥) في د: «مقلّص».

(٤) في أ: «سحماء».

(٨) زيادة من أ.

(٧) في د، ك: «فاستخرج منه».

(١٠) في ك، م، أ: «فاستخرج منه».

(٩) في ك، م، أ: «فاستخرج منه».

ثم فتح باباً آخر، فاستخرج^(١) حريرة بيضاء، فيها صورة رجل ضخم الألتين، طويل الرجلين، راكب فرساً، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا سليمان بن داود، عليه^(٢) السلام.

ثم فتح باباً آخر، فاستخرج منه حريرة سوداء، فيها صورة بيضاء، وإذا شاب^(٣) شديد سواد اللحية، كثير الشعر، حسن العينين، حسن الوجه، فقال: هل تعرفون هذا؟ قلنا: لا. قال: هذا عيسى ابن مريم، عليه السلام.

قلنا: من أين لك هذه الصور؟ لانا نعلم أنها على ما صورت عليه الأنبياء، عليهم السلام، لانا رأينا صورة نبينا عليه السلام مثله. فقال: إن آدم، عليه السلام، سأل ربه أن يريه الأنبياء من ولده، فأنزل عليه صورهم، فكان في خزنة آدم، عليه السلام، عند مغرب الشمس، فاستخرجها ذو القرنين من مغرب الشمس فدفعها إلى دانيال. ثم قال: أما والله إن نفسى طابت بالخروج من ملكى، وإنى كنت عبداً لأشركم ملكه، حتى أموت. ثم أجازنا فأحسن جائزتنا، ومرحنا، فلما أتينا أبا بكر الصديق، رضى الله عنه، فحدثناه بما أرانا، وبما قال لنا، وما أجازنا، قال: فكى أبو بكر ومكين! لو أراد الله به خيراً لفعل. ثم قال: أخبرنا رسول الله ﷺ أنهم واليهود يجدون نعت محمد ﷺ عندهم.

هكذا أورده الحافظ الكبير أبو بكر البيهقى، رحمه الله، فى كتاب «دلائل النبوة»، عن الحاكم إجازة، فذكره^(٤)، وإسناده لا بأس به.

وقال ابن جرير: حدثنا المثنى، حدثنا عثمان بن عمرو، حدثنا قُليح، عن هلال بن على، عن عطاء بن يسار، قال: لقيت عبد الله بن عمرو فقلت: أخبرنى عن صفة رسول الله ﷺ فى التوراة. قال: أجل والله، إنه لموصوف فى التوراة كصفته فى القرآن: «يأبها النبى إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وحرزاً للأميين، أنت عبدى ورسولى، سميتك المتوكل، ليس بفظ ولا غليظ، ولا صحاب فى الأسواق، ولا يجزى بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويصفح، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء، بأن يقولوا: لا إله إلا الله ويفتح به قلوبنا غُلفاً، وآذاناً صماً، وأعيناً عمياً» قال عطاء: ثم لقيت كعباً فسأته عن ذلك، فما اختلفا حرفاً، إلا أن كعباً قال بلغته، قال: «قلوباً غُلوفاً وآذاناً صمومياً وأعيناً عمومياً».

وقد رواه البخارى فى صحيحه، عن محمد بن سنان، عن قُليح، عن هلال بن على - فذكر بإسناده نحوه^(٥)، وزاد بعد قوله: «ليس بفظ ولا غليظ»: «ولا صحاب فى الأسواق، ولا يجزى بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويصفح».

ويقع فى كلام كثير من السلف إطلاق «التوراة» على كتب أهل الكتاب. وقد ورد فى بعض الأحاديث ما يشبه هذا، والله أعلم.

(١) فى ك، م، أ: «فاستخرج منه». (٢) فى أ: «عليها». (٣) فى د: «وإذا رجل شاب».

(٤) دلائل النبوة (١/٣٨٥).

(٥) تفسير الطبرى (١٣/١٦٤) وصحيح البخارى برقم (٢١٣٥).

وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني: حدثنا موسى بن هارون، حدثنا محمد بن إدريس وراق الحميدي^(١)، حدثنا محمد بن عمر بن إبراهيم - من ولد جبير بن مطعم - قال: حدثني أم عثمان بنت سعيد - وهي جدتي - عن أبيها سعيد بن محمد بن جبير، عن أبيه محمد بن جبير، عن أبيه جبير بن مطعم، قال: خرجت تاجراً إلى الشام، فلما كنت بأدنى الشام، لقيني رجل من أهل الكتاب، فقال: هل عندكم رجل نبياً؟ قلت: نعم. قال: هل تعرف صورته إذا رأيته؟ قلت: نعم. فادخلني بيتاً فيه صور، فلم أر صورة النبي ﷺ، بينما أنا كذلك إذ دخل رجل منهم علينا، فقال: فيم أنتم؟ فأخبرناه، فذهب بنا إلى منزله، فساعة ما دخلت نظرت إلى صورة النبي ﷺ، وإذا رجل آخذ بعقب النبي ﷺ، قلت: من هذا الرجل القابض على عقبه؟ قال: إنه لم يكن نبياً إلا كان بعده نبى إلا هذا النبي، فإنه لا نبى بعده، وهذا الخليفة بعده، وإذا صفة أبي بكر، رضى الله عنه^(٢).

وقال أبو داود: حدثنا حفص بن عمر أبو عمر الضريير^(٣)، حدثنا حماد بن سلمة أن سعيد بن إيّاس الجريري أخبرهم، عن عبد الله بن شقيق العقيلي، عن الأقرع مؤذن عمر بن الخطاب قال: بعثني عمر إلى الأسقف، فدعوته، فقال له عمر: هل تجدني في الكتاب؟ قال: نعم. قال: كيف تجدني؟ قال: أجذك قرناً. قال: فرفع عمر الدرة وقال^(٤): قرن مه؟ قال: قرن حديد، أمير شديد. قال: فكيف تجد الذي بعدي؟ قال: أجد خليفة صالحاً، غير أنه يؤثر قرابته قال عمر: يرحم الله عثمان، ثلاثاً. قال: كيف تجد الذي بعده؟ قال: أجد صداً حديد. قال: فوضع عمر يده على رأسه وقال: يا دفرأه، يا دفرأه! قال: يا أمير المؤمنين، إنه خليفة صالح، ولكنه يستخلف حين يستخلف والسيف مسلول، والدم مهراق^(٥).

وقوله تعالى: ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾، هذه صفة الرسول ﷺ^(٦) في الكتب المتقدمة، وهكذا كان^(٧) حاله، عليه الصلاة والسلام، لا يأمر إلا بخير، ولا ينهى إلا عن شر، كما قال عبد الله بن مسعود: إذا سمعت الله يقول: ﴿يَأْمُرُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فأرعبها سمعتك، فإنه خير يأمر به أو شر ينهى عنه. ومن أهم ذلك وأعظمه، ما بعثه الله [تعالى]^(٨) به من الأمر بعبادته وحده لا شريك له، والنهي عن عبادة من سواه، كما أرسل به جميع الرسل قبله، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦].

وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو عامر - هو العقدي عبد الملك بن عمرو - حدثنا سليمان - هو ابن بلال - عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن، عن عبد الملك بن سعيد، عن أبي حميد وأبي أسيد، رضى

(١) في هذا: محمد بن إدريس بن الحميدي، وفي بقية النسخ: محمد بن إدريس بن وراق بن الحميدي، والثبت من المرح والتعديل ٢١٣ / ٢٠٤ مستفاد من هامش ط - الشعب.

(٢) المعجم الكبير (٢/ ١٢٥) ورواه أيضاً في الأوسط برقم (٣٤٩٦) «مجمع البحرين» وقال: «لا يروى عن جبير إلا بهذا الإسناد، تفرد به محمد بن إدريس». قال الهيثمي في المجمع (٨/ ٢٣٣): «فيه من لم أعرفهم».

(٣) في جميع النسخ: «عمر بن حفص أبو عمر الضريير»، والثبت من سنن أبي داود، (٤) في أ: «فقال».

(٥) سنن أبي داود برقم (٤٦٥٦)، «والدفر: التفر».

(٦) في م: «صلوات الله وسلامه عليه». (٧) في ك، م، أ: «كانت». (٨) زيادة من م.

الله عنهما، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا سمعتم الحديث عنى تعرفه قلوبكم، وتلين له أشعاركم وأبشاركم، وترون أنه منكم قريب، فأنا أولاكم به. وإذا سمعتم الحديث عنى تنكره قلوبكم، وتنفر منه أشعاركم وأبشاركم، وترون أنه منكم بعيد، فأنا أبعدكم منه»^(١).

هذا [حديث]^(٢) جيد الإسناد، لم يخرج أحد من أصحاب الكتب [الستة]^(٣).

وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو معاوية، حدثنا الأعمش، عن عمرو بن مرة، عن أبي البختري، عن علي، رضى الله عنه، قال: إذا حدثتم عن رسول الله ﷺ حديثا، فظنوا به الذى هو أهدي، والذى هو أهنأ، [والذى هو أنجى]^(٤) والذى هو أنقى^(٥) ^(٦).

ثم رواه عن يحيى بن سعيد، عن مسعر، عن عمرو بن مرة، عن أبي البختري، عن أبي عبد الرحمن، عن علي، رضى الله عنه، قال: إذا حدثتم عن رسول الله ﷺ حديثا، فظنوا به الذى هو أهداه وأهنأ وأنقى^(٧).

وقوله: ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْغَبَائِثَ﴾ أى: يحل لهم ما كانوا حرموه على أنفسهم من البحائر، والسوائب، والوصائل، والحام، ونحو ذلك، مما كانوا ضيقوا به على أنفسهم، ويحرم عليهم الغبائث.

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: كلحم الخنزير والربا، وما كانوا يستحلونه من المحرمات من المأكّل التى حرمها الله تعالى.

وقال بعض العلماء: كل ما أحل الله تعالى، فهو طيب نافع فى البدن والدين، وكل ما حرمه، فهو خبيث ضار فى البدن والدين.

وقد تمك بهذه الآية الكريمة من يرى التحسين والتضييع العقليين، وأجيب عن ذلك بما لا يتسع هذا الموضع له.

وكذا احتج بها من ذهب من العلماء إلى أن المرجع فى حل المأكّل التى لم ينص على تحليلها ولا تحريمها، إلى ما استطابته العرب فى حال رفايتها، وكذا فى جانب التحريم إلى ما استخبيته. وفيه^(٨) كلام طويل أيضا.

وقوله: ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ أى: إنه جاء باليسر والسماحة، كما ورد الحديث من طرق عن رسول الله ﷺ أنه قال: «بعثت بالحنيفية السمحة». وقال لأميريه معاذ وأبي موسى الأشعري، لما^(٩) بعثهما إلى اليمن: «بشرا ولا تفرا، ويسرا ولا تعسرا، وتطاوعا ولا تختلفا». وقال صاحبه أبو برزة الأسلمي: إني صحبت رسول الله ﷺ وشهدت تيسيره.

(١) السنن من حديث أبي أسيد (٢٩٧/٣) ومن حديث أبي حميد (١٢٥/٥).

(٢-٤) زيادة من أ. (٥) فى أ: «أنقى».

(٦) السنن (١٢٢/١).

(٧) السنن (١٣٠/١).

(٨) فى م: «وفى ذلك».

(٩) فى أ: «حين».

وقد كانت الامم الدين^(١) كانوا قبلنا في شرائعهم ضيق عليهم، فوسع الله على هذه الامة امورها، وسهلها لهم؛ ولهذا قال رسول الله ﷺ: «إن الله تجاوز لامتى ما حدثت به انفسها، ما لم تقل أو تعمل»^(٢). وقال: «رفع عن امتى الخطأ والنيان وما استكروها عليه»^(٣)؛ ولهذا قد أرشد الله هذه الامة أن يقولوا: «ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به وأعف عنا وأعف لنا وأرحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين» [البقرة: ٢٨٦]. وثبت في صحيح مسلم أن الله تعالى قال بعد كل سؤال من هذه: قد فعلت، قد فعلت^(٤).

وقوله: «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ» أى: عظموه ووقروه، «وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ» أى: القرآن والرحى الذى جاء به مبلغاً إلى الناس، «أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أى: فى الدنيا والآخرة.

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (١٥٨).

يقول تعالى لنبىه ورسوله محمد ﷺ: «قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ»، وهذا خطاب للاحمر والاسود، والعربى والعجمى، «إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا» أى: جميعكم، وهذا من شرفه وعظمته أنه خاتم النبيين، وأنه مبعوث إلى الناس كافة، كما قال تعالى: «قُلْ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ» [الانعام: ١١٩]، وقال تعالى: «وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ» [هود: ١١٧]، وقال تعالى: «وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمْتُمْ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ» [آل عمران: ٢٠]، والآيات فى هذا كثيرة، كما أن الأحاديث فى هذا أكثر من أن تحصر، وهو معلوم من دين الإسلام ضرورة أنه، صلوات الله وسلامه عليه، رسول الله إلى الناس كلهم.

قال البخارى، رحمه الله، فى تفسير هذه الآية: حدثنا عبد الله، حدثنا سليمان بن عبد الرحمن وموسى بن هارون قالا: حدثنا الوليد بن مسلم، حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبير^(٥)، حدثنى بسر^(٦) ابن عبيد الله، حدثنى أبو إدريس الخولانى قال: سمعت أبا الدرداء، رضى الله عنه، يقول: كانت بين أبى بكر وعمر، رضى الله عنهما، محاوره، فأغضب أبو بكر عمر، فانصرف عمر عنه مغضباً، فاتبعه أبو بكر يسأله أن يستغفر له، فلم يفعل حتى أغلق بابه فى وجهه، فأقبل أبو بكر إلى رسول الله ﷺ - فقال أبو الدرداء: ونحن عنده - فقال^(٧) رسول الله ﷺ: «أما صاحبكم هذا فقد غامر» - أى:

(١) فى ك: «النبي».

(٢) رواه البخارى فى صحيحه برقم (٥٢٦٩) ومسلم فى صحيحه برقم (١٢٧) من حديث أبى هريرة.

(٣) رواه ابن ماجه فى السنن برقم (٤٥ - ٢) من حديث أبى ذر، رضى الله عنه، وقد سبق تخريجه وذكر شواهده.

(٤) صحيح مسلم برقم (١٢٦) من حديث ابن عباس، رضى الله عنه.

(٥) فى ك، ه، أ: «قال».

(٦) فى أ: «بشر».

(٧) فى أ: «زبد».

غاضب وحاقد - قال: وندم عمر على ما كان منه، فأقبل حتى سلم وجلس إلى النبي ﷺ، وقص على رسول الله ﷺ الخبر - قال أبو الدرداء: وغضب رسول الله ﷺ وجعل أبو بكر يقول: والله يا رسول الله لانا كنت أظلم، فقال رسول الله ﷺ: «هل أنتم تاركو لى صاحبى؟ إني قلت: يا أيها الناس، إني رسول الله إليكم جميعاً، فقلتكم: كذبت. وقال أبو بكر: صدقت». انفرده البخارى^(١).

وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الصمد، حدثنا عبد العزيز بن مسلم، حدثنا يزيد بن أبي زياد، عن مقيم، عن ابن عباس [رضى الله عنه]^(٢)، أن رسول الله ﷺ قال: «أعطيت خمساً لم يعطهن نبي قبلى - ولا أقوله فخراً: بعثت إلى الناس كافة: الأحمر والأسود، ونصرت بالرعب مسيرة شهر، وأحللت لى الغنائم ولم تحل لأحد قبلى، وجعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً، وأعطيت الشفاعة فأخوتها لأمتى، فهي لمن لا يشرك بالله شيئاً»^(٣). إسناده جيد، ولم يخرجوه.

وقال الإمام أحمد أيضاً: حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا بكر بن مضر، عن ابن الهاد، عن عمرو ابن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن رسول الله ﷺ عام غزوة تبوك، قام من الليل يصلى، فاجتمع وراءه رجال من أصحابه^(٤) يحرمونه، حتى إذا صلى انصرف إليهم فقال لهم: «لقد أعطيت الليلة خمساً ما أعطيهن أحد قبلى، أما أنا فأرسلت إلى الناس كلهم عامة»^(٥)، وكان من قبلى إنما يرسل إلى قومه، ونصرت على العدو بالرعب، ولو كان بينى وبينهم مسيرة شهر للمنى رعباً، وأحللت لى الغنائم أكلها»^(٦)، وكان من قبلى يعظمون أكلها، كانوا يحرقونها، وجعلت لى الأرض مسجداً^(٧) وطهوراً، وإنما أدركتني الصلاة تمسحت وصليت، وكان من قبلى يعظمون ذلك، إنما كانوا يصلون فى بيعتهم وكناشهم، والخامسة هى ما هى، قيل لى: سل؛ فإن كل نبي قد سأل. فأخبرت مائتى إلى يوم القيامة، فهي لكم ولن شهد أن لا إله إلا الله»^(٨). إسناده جيد قوى أيضاً ولم يخرجوه.

وقال أيضاً: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن أبي بشر، عن سعيد بن جبير، عن أبي موسى الأشعري، رضى الله عنه، عن رسول الله ﷺ^(٩) قال: «من سمع بى من أمتى أو يهودى أو نصرانى، فلم يؤمن بى، لم يدخل الجنة»^(١٠).

وهذا الحديث فى صحيح مسلم من وجه آخر، عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «والذى نفسى بيده، لا يسمع بى رجل»^(١١) من هذه الأمة: يهودى ولا نصرانى، ثم لا يؤمن»^(١٢) بى إلا دخل النار»^(١٣).

(١) صحيح البخارى برقم (٤٦٤٠).

(٢) زيادة من أ.

(٣) المسند (٣٠١/١) قال الهيثمى فى المجمع (٢٥٨/٨): «رجال أحمد رجال الصحيح غير يزيد بن أبي زياد وهو حسن الحديث».

(٤) فى أ: من الانصار. (٥) فى ك: «كافة».

(٦) فى أ: «أكلها».

(٧) فى ك: «مسجداً».

(٨) المسند (٢٢٢/٢).

(٩) فى م: «عن النبي».

(١٠) المسند (٤٩٦/٤).

(١١) فى م: «أحد».

(١٢) فى م: «ثم يموت ولا يؤمن».

(١٣) فى م: «أحد».

(١٤) هذا لفظ حديث أبي هريرة وقد رواه مسلم فى صحيحه برقم (١٥٣) وحديث أبي موسى الأشعري بهذا اللفظ رواه النسائي فى السنن الكبرى برقم (١١٢٤١).

وقال الإمام أحمد: حدثنا حسن، حدثنا ابن لهيعة، حدثنا أبو يونس - وهو سليم بن جبير - عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ^(١)، أنه قال: «والذي نفسى بيده، لا يسمع بي أحد من هذه الأمة: يهودى أو نصرانى، ثم يموت ولا يؤمن بالذى أرسلت به، إلا كان من أصحاب النار». تفرد به أحمد^(٢).

وقال الإمام أحمد: حدثنا حسين بن محمد، حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن أبي بردة، عن أبي موسى، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطيت خمسا: بعثت إلى الأحمر والأسود، وجعلت لى الأرض سجداً وطهوراً، وأحلت لى الغنائم ولم تحل^(٣) لمن كان قبلى، ونصرت بالرعب شهراً^(٤)، وأعطيت الشفاعة - وليس من نبى إلا وقد سال الشفاعة، وإنى قد اختبأت شفاعتى، ثم جعلتها لمن مات من أمتى لم يشرك بالله شيئاً»^(٥).

وهذا أيضا إسناد صحيح، ولم أرهم خرجوه، والله أعلم، وهذا الحديث ثابت فى الصحيحين أيضا، من حديث^(٦) جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلى: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لى الأرض سجداً وطهوراً، فأبىما رجل من أمتى أدركته الصلاة فليصل، وأحلت لى الغنائم، ولم تحل لأحد قبلى، وأعطيت الشفاعة، وكان النبى ﷺ^(٧) يبعث إلى قومه، وبعثت إلى الناس عامة»^(٨).

وقوله: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ صفة الله تعالى، فى قوله^(٩): ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ أى: الذى أرسلنى هو خالق كل شىء وربى ومليكه، الذى بيده الملك والإحياء والإماتة، وله الحكم.

وقوله: ﴿فَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ﴾: أخبرهم أنه رسول الله إليهم، ثم أمرهم باتباعه والإيمان به، «النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ» أى: الذى وعدتم به وبشرتم به فى الكتب المتقدمة، فإنه منعت بذلك فى كتبهم؛ ولهذا قال: «النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ» أى: يصدق قوله عمله، وهو يؤمن بما أنزل إليه من ربه «وَاتَّبِعُوهُ» أى: اسلكوا طريقه واقضوا أثره، «لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ» أى: إلى الصراط المستقيم.

﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ (١٥٩).

يقول تعالى مخبراً عن بنى إسرائيل أن منهم طائفة يتبعون الحق ويعدلون به، كما قال تعالى: ﴿مَنْ أَهْلُ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ [آل عمران: ١١٣]، وقال تعالى: ﴿وَرَأَى مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [آل عمران: ١٩٩]، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ

(١) فى ك: «عن النبى».

(٢) المسند (٢/ ٣٥٠).

(٣) فى أ: «ولم تحل لأحد».

(٤) المسند (٤/ ٤١٦) وقال الهيثمى فى المجمع (٨/ ٢٥٨): «رجالته رجال الصحيح».

(٥) فى ك، م، أ: «رواية».

(٦) زيادة من أ.

(٧) صحيح البخارى برقم (٣٣٥) وصحيح مسلم برقم (٥٢١).

(٨) فى ك: «قول».

آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ . وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ .
 أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا [وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ] (١٦١) ﴿١﴾ [القصص: ٥٢ - ٥٤]، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [البقرة: ١٢١]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا . وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا . وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَكُونُ بَيْنَهُمْ خُشوعًا﴾ [الإسراء: ١٠٧ - ١٠٩] .

وقد ذكر ابن جرير في تفسيرها خبراً عجيباً، فقال: حدثنا القاسم، حدثنا الحسين، حدثنا حجاج، عن ابن جريج قوله: ﴿ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون﴾ قال: بلغني أن بني إسرائيل لما قتلوا أنبياءهم، وكفروا - وكانوا اثني عشر سبطاً - تراء سبط منهم بما صنعوا، واعتدوا، وسألوا الله، عز وجل، أن يفرق بينهم وبينهم، ففتح الله لهم نفقا في الأرض، فساروا فيه حتى خرجوا من وراء الصين، فهم هنالك حفاء مسلمين يستقبلون قيلنا. قال ابن جريج: قال ابن عباس: فذلك قوله: ﴿وقلنا من بعده لبي إسرائيل اسكنوا الأرض فإذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لقيفا﴾ [الإسراء: ٤ - ١٠]، و«وعد الآخرة»: عيسى ابن مريم (٢) - قال ابن جريج: قال ابن عباس: ساروا في السرب ستة ونصفاً.

وقال ابن عيينة، عن صدقة أبي الهذيل، عن الثددي: ﴿ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون﴾ قال: قوم بينكم وبينهم نهر من شهد (٣).

﴿وَقَطَعْنَاهُمْ اثْنِي عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَرْحِينَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَقَاهُ قَوْمَهُ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّٰنَ وَالسَّلْوَىٰ كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١٦٦) وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَعْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ (١٦٦) قَبْدَلُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ (١٦٦)﴾ .

تقدم تفسير هذا كله في سورة «البقرة»، وهي مدنية، وهذا السياق مكي، ونبها على الفرق بين هذا السياق وذاك بما أغنى عن إعادته، والله الحمد والمنة (٤).

﴿وَاسْتَلْهُمُ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (١٦٣)﴾ .

(١) زيادة من م، وفي هـ: الآية.

(٢) تفسير الطبري (١٣/١٧٣).

(٣) في أ: «سهل».

(٤) سورة البقرة الآية: ٦٠.

هذا السياق هو بسط لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ [البقرة: ٦٥]، يقول [الله] (١) تعالى، لنبية صلوات الله وسلامه عليه: ﴿وَأَسْأَلُهُمْ﴾ أى: وأسأل هؤلاء اليهود الذين بحضرتك عن قصة أصحابهم الذين خالفوا أمر الله، ففاجأتهم نعمته على صنيعهم واعتدائهم واحتيالهم فى المخالفة، وحذر هؤلاء من كتمان صفتك التى يجدونها فى كتبهم؛ لئلا يحل بهم ما حل بإخوانهم وسلفهم. وهذه القرية هى «أيلة»، وهى على شاطئ بحر القلزم.

قال محمد بن إسحاق: عن داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس فى قوله: ﴿وَأَسْأَلُهُمْ﴾ عن القرية التى كانت حاضرة البحر قال: هى قرية يقال لها «أيلة» بين مدين والطور. وكذا قال عكرمة، ومجاهد، وقتادة، والسدى.

وقال عبد الله بن كثير القارئ، سمعنا أنها أيلة. وقيل: هى مدين، وهو رواية عن ابن عباس وقال ابن زيد: هى قرية يقال لها «مقنا» بين مدين وعبدونى.

وقوله: ﴿إِذْ يَعِدُونَ فِي السَّبْتِ﴾ أى: يعتدون فيه ويخالفون أمر الله فيه لهم بالوصاية به إذ ذاك. ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِينَتُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا﴾ قال الضحاك، عن ابن عباس: أى ظاهرة على الماء.

وقال العوفى، عن ابن عباس: ﴿شُرْعًا﴾: من كل مكان.

قال ابن جرير: وقوله: ﴿وَيَوْمَ لَا يَسْتَوُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ﴾ أى: نختبرهم بإظهار السمك لهم على ظهر الماء فى اليوم المحرم عليهم صيده، وإخفائه (٢) عنهم فى اليوم المحلل لهم صيده ﴿كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ﴾: نختبرهم «بما كانوا يفسقون» يقول: بفسقهم عن طاعة الله وخروجهم عنها.

وهؤلاء قوم احتالوا على انتهاك محارم الله، بما تعاطوا من الأسباب الظاهرة التى معناها فى الباطن تعاطى الحرام.

وقد قال الفقيه الإمام أبو عبد الله بن بطة، رحمه الله: حدثنا أحمد بن محمد بن مسلم، حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح الزعفرانى، حدثنا يزيد بن هارون، حدثنا محمد بن عمرو، عن أبى سلمة، عن أبى هريرة؛ أن رسول الله ﷺ قال: «لا تتركبوا ما ارتكبت (٣) اليهود، فتتحلوا محارم الله بأذى الحيل» (٤).

وهذا إسناد جيد، فإن أحمد بن محمد بن مسلم هذا (٥) ذكره الخطيب فى تاريخه (٦) ووثقه، ويافى رجاله مشهورون ثقات، ويصحح الترمذى بمثل هذا الإسناد كثيراً.

﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ

(١) زيادة من م.

(٢) فى ك، م، أ: «إخفائها».

(٣) جزء فى الخلع وإبطال الحيل لابن بطة (٤٢).

(٤) فى م: «هكذا».

(٥) فى تاريخ بغداد (٩٨/٥، ٩٩) أحمد بن محمد بن مسلم البغدادي وتكن لم يتكلم عليه الخطيب ولم يوثق.

إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٦٤﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٦٦﴾ ﴿١﴾

يخبر تعالى عن أهل هذه القرية أنهم صاروا إلى ثلاث فرق: فرقة^(١) ارتكبت المحذور، واحتالوا على اصطیاد السمك يوم السبت، كما تقدم بيانه في سورة البقرة. وفرقة نهت عن ذلك، [وأنكرت]^(٢) واعتزلتهم. وفرقة سكت فلم تفعل ولم تنه، ولكنها قالت للمنكرة: ﴿لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾؟ أي: لم تنهون هؤلاء، وقد علمتم أنهم هلكوا واستحقوا العقوبة من الله؟ فلا فائدة في نهيكهم إياهم. قالت لهم المنكرة: ﴿مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾. قرأ بعضهم بالرفع، كأنه على تقديره: هذا معذرة وقرأ آخرون بالنصب، أي: نفعل ذلك ﴿مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾ أي: فيما أخذ علينا من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ يقولون: ولعل بهذا الإنكار يتقون ما هم فيه ويتركونه، ويرجعون إلى الله تائبين، فإذا تابوا تاب الله عليهم ورحمهم.

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ أي: فلما أبى الفاعلون المنكر قبول النصيحة، ﴿أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي: ارتكبو المعصية ﴿بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾، فنص على نجاة الناهين وهلاك الظالمين، وسكت عن الساكتين؛ لأن الجزء من جنس العمل، فهم لا يستحقون مدحا فيمدحوا، ولا ارتكبو عظيمًا فيذموا، ومع هذا فقد اختلف الأئمة فيهم: هل كانوا من الهالكين أو من الناجين؟ على قولين:

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ [قال:]^(٣) هي قرية على شاطئ البحر بين مصر والمدينة، يقال لها: «أيلة»، فحرم الله عليهم الحيتان يوم سبتهم، وكانت الحيتان تأتيهم يوم سبتهم شرعاً في ساحل البحر، فإذا مضى يوم السبت لم يقدرُوا عليها. فمضى على ذلك ما شاء الله، ثم إن طائفة منهم أخذوا الحيتان يوم سبتهم، فنهتهم طائفة وقالوا: تأخذونها وقد حرمها الله عليكم يوم سبتكم؟ فلم يزدادوا إلا غياً وعتواً، وجعلت طائفة أخرى تنهاهم، فلما طال ذلك عليهم قالت طائفة من النهاء: تعلمون أن هؤلاء قوم قد حق عليهم العذاب، ﴿لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾^(٤)، وكانوا أشد غضباً لله من الطائفة الأخرى؟ فقالوا: ﴿مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾، وكل قد كانوا ينهون، فلما وقع عليهم غضب الله نجت الطائفتان اللتان قالوا: ﴿لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ﴾، والذين قالوا: ﴿مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾، وأهلك الله أهل معصيته الذين أخذوا الحيتان، فجعلهم قردة.

وروى العوفي، عن ابن عباس قريباً من هذا.

وقال حماد بن زيد، عن داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس: ﴿لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ

(١) في ك، م، أ: وفرقة. (٢) زيادة من ك، م، أ. (٣) زيادة من أ. (٤) زيادة من أ.

مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ﴿١﴾ قال: ما أدري أنجى الذين قالوا: «أتعظون قوما الله مهلكهم»، أم لا؟ قال: فلم أزل به حتى عرفته أنهم نجوا، فكساني حلة.

قال عبد الرزاق: أخبرنا ابن جريج، حدثني رجل، عن عكرمة قال: جئت ابن عباس يوماً وهو يكي، وإذا^(١) المصحف في حجره، فأعظمت أن أدنو، ثم لم أزل على ذلك حتى تقدمت فجلست، فقلت: ما يكيك يا أبا عباس، جعلني الله فداك؟ قال: فقال: هؤلاء الوراقات. قال: وإذا هو في «سورة الأعراف»، قال: تعرف^(٢) آية قلت: نعم. قال: فإنه كان بها حى من يهود سبقت الحيتان إليهم يوم السبت، ثم غاصت لا يقدرون عليها حتى يغوصوا بعد كد ومؤنة شديدة، كانت تأتيهم يوم السبت شرعاً أيضاً سعناً كأنها الماخض، تنبطح^(٣) ظهورها لبطونها بأفئتهم. فكانوا كذلك برهة من الدهر، ثم إن الشيطان أوحى إليهم فقال: إنما نهيتم عن أكلها يوم السبت، فخذوها فيه، وكلوها في غيره من الأيام. فقالت ذلك طائفة منهم، وقالت طائفة: بل نهيتم عن أكلها وأخذها وصيدها يوم السبت. فكانوا كذلك، حتى جاءت الجمعة المقبلة، فعدت طائفة بأنفسها وأبنائها ونسائها، واعتزلت طائفة ذات اليمين، وتحت واعتزلت طائفة ذات اليسار وسكت. وقال الأيمنون: ويلكم، الله، الله، الله تنهاكم أن^(٤) تعرضوا لعقوبة الله. وقال الأيسرون: ﴿لِمَ نَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾؟ قال الأيمنون: ﴿مَعْدِرَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾، إن ينتهوا فهو أحب إلينا ألا يصابروا ولا يهلكوا، وإن لم ينتهوا فمعدرة إلى ربكم. فمضوا على الخطيئة، وقال الأيمنون: فقد^(٥) فعلتم، يا أعداء الله. والله لا نبايتكم^(٦) الليلة في مدينتكم، والله ما نراكم تصبحون حتى يصبحكم الله بخسف أو قذف أو بعض ما عنده من العذاب. فلما أصبحوا ضربوا عليهم الباب ونادوا، فلم يجابوا، فوضعوا سلماً، وأعلوا سور المدينة رجلاً، فالتفت إليهم فقال: أى عباد الله، قردة والله تعارى لها أذنب. قال: ففتحوا فدخلوا عليهم، فعرفت القردة أنسابها^(٧) من الإنس، ولا تعرف الإنس أنسابها من القردة، فجعلت القردة يأتيها نسيها^(٨) من الإنس فنشم ثيابه وتكى، فنقول: ألم نهكم عن كذا؟ فنقول برأسها، أى نعم. ثم قرأ^(٩) ابن عباس: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَجْنَبُوا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ قال: فأرى الذين نهوا قد نجوا، ولا أرى الآخرين ذكروا، ونحن نرى أشياء ننكرها ولا نقول فيها؟ قال: قلت: جعلني الله فداك، ألا ترى أنهم قد كرهوا ما هم عليه، وخالفوهم وقالوا: ﴿لِمَ نَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ﴾؟ قال: فأمر لى فكيت ثوبين غليظين^(١٠).

وكذا روى مجاهد، عنه.

وقال ابن جرير: حدثنا يونس، أخبرنا أشهب بن عبد العزيز، عن مالك، قال: زعم ابن رومان

(١) في أ: إن.

(٢) في أ: قال: هل تعرف.

(٣) في م: «حتى تنبطح»

(٥) في أ: «نبايتكم».

(٦) في م: «نبايتكم».

(٨) في أ: «نات نسيها».

(٩) في أ: «ثم قرأ».

(١٠) تفسير عبد الرزاق (١/٢٢٦).

أن قوله تعالى: ﴿تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ﴾ قال: كانت تأتيهم يوم السبت، فإذا كان المساء ذهب، فلا يرى منها شيء إلى يوم السبت الآخر، فاتخذ - لذلك - رجل خيطاً ووتداً، فربط حوتا منها في الماء يوم السبت، حتى إذا أمسوا ليلة الأحد، أخذه فاشتواه، فوجد الناس ريحه، فأتوه فسألوه عن ذلك، فجددهم، فلم يزالوا به حتى قال لهم: «فإنه جلد حوت وجدناه». فلما كان السبت^(١) الآخر فعل مثل ذلك - ولا أدري لعله قال: ربط حوتين - فلما أمسى من ليلة الأحد أخذه فاشتواه، فوجدوا رائحة، فجاؤوا^(٢) فسألوه^(٣)، فقال لهم: لو شتمت صنعتكم كما أصنع. فقالوا له: وما صنعت؟ فأخبرهم، ففعلوا مثل ما فعل، حتى كثر ذلك. وكانت لهم مدينة لها ربح يعلقونها عليهم، فأصابهم من المسخ ما أصابهم، ففقدوا^(٤) عليهم جيرانهم بما كانوا^(٥) حولهم، يطلبون منهم ما يطلب الناس، فوجدوا المدينة مغلقة عليهم، فنادوا فلم يجيبوهم، فتسوروا عليهم، فإذا هم قردة، فجعل القرود يدنو يسمع بمن كان يعرف قبل ذلك، ويدنو منه ويتمسح به^(٦).

وقد قدمنا في سورة «البقرة»^(٧) من الآثار في خير هذه القرية ما فيه مقنع وكفاية، والله الحمد والمنة.

القول الثاني: أن الساكتين كانوا من الهالكين.

قال محمد بن إسحاق، عن داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس؛ أنه قال: ابتدعوا السبت فابتلوا فيه، فحرمت عليهم فيه الحيتان، فكانوا إذا كان يوم السبت، شرعت لهم الحيتان ينظرون إليها في البحر. فإذا انقضى السبت، ذهب فلم تر حتى السبت المقبل، فإذا جاء السبت جاءت شرعا، فمكثوا ما شاء الله أن يمكثوا كذلك، ثم إن رجلاً منهم أخذ حوتاً فخرم أنفه ثم ضرب له وتداً في الساحل، وربطه وتركه في الماء. فلما كان الغد، أخذه فشواه فأكله، ففعل ذلك وهم ينظرون ولا يتكرونها، ولا ينهاهم أحد، إلا عصبية منهم نهره، حتى ظهر ذلك في الأسواق، ففعل علانية. قال: فقالت طائفة للذين ينهونهم: ﴿لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْذِرَةً إِلَىٰ رَبِّكُمْ﴾، فقالوا: سخط أعمالهم ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾. فلما نسوا ما ذكروا به ﴿إلى قوله: ﴿قُرْدَةً حَاسِئِينَ﴾، قال ابن عباس: كانوا اثلاثاً: ثلث نهر، وثلث قالوا: ﴿لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ﴾، وثلث أصحاب الخطيئة، فما نجا إلا الذين نهوا وهلك سائرهم.

وهذا إسناد جيد عن ابن عباس، ولكن رجوعه إلى قول عكرمة في نجات الساكتين، أولى من القول بهذا؛ لأنه تبيين حالهم بعد ذلك، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾: فيه دلالة بالمنهوم على أن الذين بقوا نجوا.

و ﴿بَئِيسٍ﴾ فيه قراءات كثيرة، ومعناه في قول مجاهد: «الشديد»، وفي رواية: «أليم». وقال قتادة: موجه. والكل متقارب، والله أعلم.

(١) في م: «فلما كان يوم السبت».

(٢) في م: «فأتوه».

(٣) في م: «فسألوه عن ذلك فجددهم».

(٤) في م: «فقدوا».

(٥) في م: «ومن كانوا».

(٦) تفسير الطبري (١٣/١٩٣).

(٧) سورة البقرة الآية: ٦٠.

وقوله: ﴿خَاسِتِينَ﴾ أى: ذليلين حقيرين مهانين.

﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٦٧).

﴿تَأَذَّنَ﴾: تَعَلَّلَ من الإذن أى: أعلم، قاله مجاهد، وقال غيره: أمر.

وفى قوة الكلام ما يفيد معنى القسم من هذه اللفظة، ولهذا تَلَقَّيْتُ باللام فى قوله: ﴿لِيُبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ﴾ أى: على اليهود ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ أى: بسبب عصيانهم ومخالفتهم أوامر الله وشرعه واحتياهم على المحارم.

ويقال: إن موسى، عليه السلام، ضرب عليهم الخراج سبع سنين - وقيل: ثلاث عشرة سنة، وكان أول من ضرب الخراج. ثم كانوا فى قهر الملوك من اليونانيين والكشديين والكلدانيين، ثم صاروا فى^(١) قهر النصارى وإذلالهم وإيأهم، أخذهم منهم الجزى والخراج، ثم جاء الإسلام، ومحمد، عليه أفضل الصلاة والسلام، فكانوا تحت صفاره وذمته يؤدون الخراج والجزى^(٢).

قال العوفى، عن ابن عباس فى تفسير هذه الآية قال: هى المسكنة، وأخذ الجزية منهم.

وقال على بن أبى طلحة، عنه: هى الجزية، والذين يسومونهم سوء العذاب: محمد رسول الله ﷺ وأمه، إلى يوم القيامة.

وكذا قال سعيد بن جبير، وابن جرير، والسدى، وقتادة.

وقال عبد الرزاق: عن معمر، عن عبد الكريم الجزرى، عن سعيد بن المسيب قال: يستحب أن تبعث الأنباط فى الجزية.

قلت: ثم آخر أمرهم أنهم يخرجون أنصار الدجال، فيقتلهم المسلمون مع عيسى ابن مريم، عليه السلام، وذلك آخر الزمان.

وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ أى: لمن عصاه وخالف [أمره] و^(٣) شرعه، ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أى: لمن تاب إليه وأتاب.

وهذا من باب قرن الرحمة مع العقوبة، ثملا يحصل اليأس، فيقرن [الله]^(٤) تعالى بين الترغيب والترهيب كثيرا؛ لتبقى النفوس بين الرجاء والخوف.

﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَّمًا مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (١٦٨) فحَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ حَلْفٌ وَرَثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا

(١) فى ك، م، أ، إلى ١.

(٢) فى م، والجزية.

(٣) زيادة من أ.

(٤) زيادة من م.

يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦٩﴾
وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٧٠﴾ ﴿١﴾

يذكر تعالى أنه فرقهم في الأرض أسماء، أي: طوائف وفرقا، كما قال [تعالى] (١): ﴿وَقَلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾ [الإسراء: ١٠٤].

﴿مَنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمَنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ﴾ أي: فيهم الصالح وغير ذلك، كما قالت الجن: ﴿وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا﴾ [الجن: ١١]، ﴿وَبَلَّوْنَاهُمْ﴾ أي: اختبرناهم ﴿بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ﴾ أي: بالرخاء والشدة، والرغبة والرغبة، والعافية والبلاء، ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾.

ثم قال تعالى: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ﴾، يقول تعالى: فخلف من بعد ذلك الجيل الذين فيهم الصالح والطالح، خلف آخر لا خير فيهم، وقد ورثوا دراسة [هذا] (٢) الكتاب وهو التوراة - وقال مجاهد: هم النصارى - وقد يكون أعم من ذلك، ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ أي: يعتاضون عن بذل الحق ونشره بعرض الحياة الدنيا، ويسوفون أنفسهم ويعدونها بالتوبة، وكلما لاح لهم مثل الأول وقعوا فيه؛ ولهذا قال: ﴿وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ﴾ كما قال سعيد بن جبير: يعملون الذنب، ثم يستغفرون الله منه، فإن عَرَضَ ذَلِكَ الذَّنْبِ أَخَذُوهُ.

وقول مجاهد في قوله: ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ قال: لا يشرف لهم شيء من الدنيا إلا أخذوه، حلالا كان أو حراما، ويتمنون المغفرة، ويقولون: ﴿سَيُغْفَرُ لَنَا﴾ وإن وجدوا عرضاً مثله يأخذوه.

وقال قتادة في: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ﴾: أي والله، خلف سوء، ورثوا الكتاب بعد أنبيائهم ورسلمهم، ورثهم الله وعهد إليهم، وقال الله في آية أخرى: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ﴾ [مريم: ٥٩]، قال: ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾، تمنوا على الله أمانى، وغرة يغترون بها، ﴿وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ﴾ لا يشغلهم شيء عن شيء، ولا ينههم شيء عن ذلك، كلما هف لهم شيء من [أمر] (٣) الدنيا أكلوه، ولا يباليون حلالا كان أو حراما.

وقال السدي [في] (٤) قوله: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ﴾ إلى قوله: ﴿وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾ قال: كانت بنو إسرائيل لا يستقصون قاضيا إلا ارتشى في الحكم، وإن خيارهم اجتمعوا، فأخذ بعضهم على بعض اليهود ألا يفعلوا ولا يرتشى، فجعل الرجل منهم إذا استقصى ارتشى، فيقال له: ما شأنك ترتشى في الحكم، فيقول: «سيفغر لي»، فيطعن عليه البقية الآخرون من بنى إسرائيل فيما صنع، فإذا مات، أو نزع، وجعل مكانه رجل ممن كان يطعن عليه، فيرتشى. يقول: وإن يأت الآخري عرض الدنيا يأخذوه.

(٢) زيادة من م.

(١) زيادة من أ.

(٤) زيادة من م.

(٣) زيادة من أ.

قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾ يقول تعالى متكرراً عليهم في صنيعهم هذا، مع ما أخذ عليهم من الميثاق ليبين الحق للناس، ولا يكتُمونه كقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُخِسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ [آل عمران: ١٨٧].

وقال ابن جرير: قال ابن عباس: ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ قال: فيما يوجبون على الله من غفران ذنوبهم التي لا يزالون يعمدون فيها، ولا يتوبون منها. وقوله تعالى: ﴿وَالدُّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾: يرغبهم تعالى في جزيل ثوابه، ويحذرهم من وبيل عقابه، أي: وثوابي وما عندي خير لمن اتقى المحارم، وترك هوى نفسه، وأقبل على طاعة ربه.

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ يقول: أفليس لهؤلاء الذين اعتاضوا بعرض الدنيا عما عندي عقل يردعهم عما هم فيه من السفه والتبذير؟ ثم أثنى تعالى على من تمسك بكتابه الذي يقوده إلى اتباع رسوله محمد ﷺ، كما هو مكتوب فيه، فقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُمَكِّنُونَ بِالْكِتَابِ﴾ أي: اعتصموا به واقتدوا بأوامره، وتركوا رواجره ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصَلِّينَ﴾.

﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١٧١).

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ﴾ يقول: رفعناه، وهو قوله: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ﴾ [النساء: ١٥٤].

وقال سفيان الثوري، عن الأعمش، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، رفعته الملائكة فوق رؤوسهم.

وقال القاسم بن أبي أيوب، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: ثم سار بهم موسى، عليه السلام، متوجها نحو الأرض المقدسة، وأخذ الألواح بعد ما سكت عنه الغضب، فأمرهم بالذي أمره^(١) الله تعالى [به]^(٢) - أن يبلغهم من الرظائف، فنقلت عليهم، وأبوا أن يقربوها حتى ينتق^(٣) الله الجبل فوقهم كأنه ظلة، قال: رفعته الملائكة فوق رؤوسهم. رواه النسائي بطوله^(٤).

وقال سنيد بن داود في تفسيره، عن حجاج بن محمد، عن أبي بكر بن عبد الله قال: هذا كتاب، أتقبلونه بما فيه، فإن فيه بيان ما أحل لكم وما حرم عليكم، وما أمركم وما نهاكم؟ قالوا: انشر علينا ما فيها، فإن كانت فرائضها ييرة، وحدودها خفيفة قبلناها. قال: أقبلوها بما فيها. قالوا: لا، حتى نعلم ما فيها، كيف حدودها وفرائضها؟ فراجعوا موسى مرارا، فأوحى الله إلى الجبل فانقلع فارتفع في السماء، حتى إذا كان بين رؤوسهم وبين السماء قال لهم موسى: ألا ترون ما يقول ربي،

(١) في م: الأمر. (٢) زيادة من أ. (٣) في د، ك، م: انتق.

(٤) سنن النسائي الكبرى برقم (١١٣٢٦) وهو حديث القرون وسبأني إن شاء الله في سورة طه.

عز وجل؟ لئن لم تقبلوا التوراة بما فيها، لأرمنيكم بهذا الجبل. قال: فحدثني الحسن البصرى قال: لما نظروا إلى الجبل خر كل رجل ساجداً على حاجبه الأيسر، ونظر بعينه اليمنى إلى الجبل، فرأوا من أن يسقط [عليه]^(١)، فكذلك ليس اليوم في الأرض يهودى يسجد إلا على حاجبه الأيسر، يقولون: هذه السجدة التي رفعت بها العقوبة. قال أبو بكر: فلما نشر الألواح فيها كتاب الله كتبه بيده، لم يبق على وجه الأرض جبل ولا شجر ولا حجر إلا اهتز، فليس اليوم يهودى على وجه الأرض صغير، ولا كبير، تقرا عليه التوراة إلا اهتز ونفض لها رأسه. [أى: حرك كما قال تعالى: ﴿فَسَيَفْضُونَ إِلَيْكَ رُؤُوسَهُمْ﴾ [الإسراء: ٥١] أى يحركونها]^(٢).

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾ وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٤﴾﴾

يخبر تعالى أنه استخرج ذرية بنى آدم من أصلابهم، شاهدين على أنفسهم أن الله ربهم ومليكنهم، وأنه لا إله إلا هو. كما أنه تعالى فطرهم على ذلك وجلبهم عليه، قال تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠]، وفي الصحيحين عن أبي هريرة، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة - وفى رواية: على هذه الملة - فابواه يهودانه، وينصرانه، ويمجسانه، كما تولد البهيمة بهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء» وفى صحيح مسلم، عن عياض بن حمار قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله [تعالى]^(٣): إني خلقت عبادى حنفاء فجاءتهم^(٤) الشياطين فاجتالتهم، عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم^(٥)».

وقال الإمام أبو جعفر بن جرير، رحمه الله: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، حدثنا ابن وهب، أخبرنى السرى بن يحيى: أن الحسن بن أبى الحسن حدثهم، عن الأسود بن سريع من بنى سعد، قال: غزوت مع رسول الله ﷺ أربع غزوات، قال: فتناول القوم الذرية بعد ما قتلوا المقاتلة، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فاشتد عليه، ثم قال: «ما بال أقوام يتناولون الذرية؟» قال رجل: يا رسول الله، أليسوا أبناء المشركين؟ فقال: «إن خياركم أبناء المشركين! ألا إنها ليست نسمة تولد إلا ولدت على الفطرة، فما تزال عليها حتى يبين عنها لسانها، فابواها يهودانها أو^(٦) ينصرانها». قال الحسن: والله لقد قال الله فى كتابه: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ [الآية^(٧)].

(١) زيادة من ك، أ. (٢) زيادة من ك، م. (٣) زيادة من ك، م. (٤) فى م: فجاءت.

(٥) صحيح مسلم برقم (٢٨٦٥)، وسبق تخريجه هو الذى قبله عند الآية: ٣٠.

(٦) فى م: هو. (٧) زيادة من أ.

(٨) تفسير الطبرى (٣٢١/١٣).

وقد رواه الإمام أحمد، عن إسماعيل بن علي، عن يونس بن عبيد، عن الحسن البصري^(١)، به. وأخرجه النسائي في سننه من حديث هُثَيْم، عن يونس بن عبيد، عن الحسن قال: حدثنا الأسود ابن سَريع، فذكره، ولم يذكر قول الحسن البصري واستحضاره الآية عند ذلك^(٢).

وقد وردت أحاديث في أخذ الذرية من صلب آدم، عليه السلام، وتمييزهم إلى أصحاب اليمين و[إلى]^(٣) أصحاب الشمال، وفي بعضها^(٤) الاستهاد عليهم بأن الله ربهم.

قال الإمام أحمد: حدثنا حَجَّاج، حدثنا شُعْبَة، عن أبي عمران الجَوْنِي، عن أنس بن مالك، رضى الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «يقال للرجل من أهل النار يوم القيامة: رأيت لو كان لك ما على الأرض من شيء أكننت مفتديا به؟» قال: «فيقول: نعم. فيقول: قد أردت منك أهون من ذلك، قد أخذت عليك في ظهر آدم^(٥) ألا تشرك بي شيئا، فأبيت إلا أن تشرك بي».

أخرجه في الصحيحين، من حديث شعبة، به^(٦).

حديث آخر: وقال الإمام أحمد: حدثنا حسين بن محمد، حدثنا جرير - يعني ابن حازم - عن كلثوم بن جابر^(٧)، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس [رضى الله عنهما]^(٨)، عن النبي ﷺ قال: «إن الله أخذ الميثاق من ظهر آدم، عليه السلام، بنعمان. يعني^(٩): عرقه فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فشرها بين يديه، ثم كلمهم قبلاً، قال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ إلى قوله: ﴿الْمَبْطُلُونَ﴾».

وقد روى هذا الحديث النسائي في كتاب التفسير من سننه، عن محمد بن عبد الرحيم - صاعقة - عن حسين بن محمد المروزي، به. ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث حسين بن محمد^(١٠)، به. إلا أن ابن أبي حاتم جعله موقوفاً. وأخرجه الحاكم في مستدركه من حديث حسين بن محمد وغيره، عن جرير بن حازم، عن كلثوم بن جبر، به. وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقد احتج مسلم بكلثوم بن جبيرة^(١١) ^(١٢). هكذا قال، وقد رواه عبد الوارث، عن كلثوم بن جبر^(١٣)، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، فوقفه^(١٤). وكذا رواه إسماعيل بن علي ووكيع، عن ربيعة بن كلثوم، عن جبيرة، عن أبيه، به^(١٥). وكذا رواه عطاء بن السائب، وحبيب بن أبي ثابت، وعلي بن بَدِيعة، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس^(١٦)، قوله، وكذا رواه العوفي وعلي بن أبي طلحة عن ابن

(١) المسند (٣/٤٣٥).

(٢) سنن النسائي الكبرى برقم (٨٦١٦).

(٣) زيادة من ك، م، أ.

(٤) في أ: «وفي بعض».

(٥) في أ: «ظهر أبيك».

(٦) المسند (٣/١٢٧) وصحيح البخاري برقم (٣٣٣٤) وصحيح مسلم برقم (٥-٢٨).

(٧) زيادة من أ.

(٨) في ك، م، ج: «جبر»، وفي أ: «جبيرة».

(٩) في ك، م، ج: «جبر»، وفي أ: «جبيرة».

(١٠) المسند (١/٢٧٢) وسنن النسائي الكبرى برقم (١١١٩١) وتفسير الطبري (١٣/٢٢٢) وقال النسائي: «كلثوم هذا ليس بالفري، وحدثه ليس بالمحفوظ».

(١١) في ك، م، ج: «جبر».

(١٢) المستدرک (١/٢٧).

(١٣) في أ: «جبيرة».

(١٤) أخرجه الطبري في تفسيره (١٣/١٧٢).

(١٥) رواه الطبري في تفسيره، (١٣/٢٢٤) من طريق ابن علي ورواه (١٣/٢٢٩) من طريق وكيع.

(١٦) تفسير الطبري (١٣/٢٢٧ - ٢٢٩).

عباس^(١) فهذا أكثر وأثبت، والله أعلم.

وقال ابن جرير: حدثنا ابن وكيع، حدثنا أبي، عن أبي هلال، عن أبي جَمْرَةَ الضَّبَعِي، عن ابن عباس [رضى الله عنهما]^(٢)، قال: أخرج الله ذرية آدم [عليه السلام]^(٣) من ظهره كهيئة الذر، وهو في آذَى من الماء.

وقال أيضا: حدثنا علي بن سهل، حدثنا ضَمْرَةَ بن ربيعة، حدثنا أبو معمود عن جُوَيْر قال: مات ابن للضحاك بن مُزَاحِم، [وهو]^(٤) ابن ستة أيام. قال: فقال: يا جابر، إذا أنت وضعت ابني في خده، فأبرز وجهه، وحلّ عنه عقده، فإن ابني مُجَلِّس، ومُؤَوَّل. ففعلت به الذي أمر، فلما فرغت قلت: يرحمك الله، عمّ يُسأل ابنك؟ من يسأله إياه؟ قال: يُسأل عن الميثاق الذي أقر به في^(٥) صلب آدم. قلت: يا أبا القاسم، وما هذا الميثاق الذي أقر به في^(٦) صلب آدم؟ قال: حدثني ابن عباس [رضى الله عنه]^(٧): «أن الله مسح صلب آدم فاستخرج منه كل نسمة هو خلقها^(٨) إلى يوم القيامة، فأخذ منهم الميثاق: أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا، وتكفل لهم بالآرزاق، ثم أعادهم في صلبه. فلن تقوم الساعة حتى يولد من أعطى الميثاق يومئذ، فمن أدرك منهم الميثاق الآخر فوفى به، نفعه الميثاق الأول. ومن أدرك الميثاق الآخر فلم يف^(٩) به، لم ينفعه الميثاق الأول. ومن مات صغيرا قبل أن يدرك الميثاق الآخر، مات على الميثاق الأول على الفطرة^(١٠)».

فهذه الطرق كلها مما تقوى وقف هذا على ابن عباس، والله أعلم.

حديث آخر: وقال ابن جرير: حدثنا عبد الرحمن بن الوليد، حدثنا أحمد بن أبي طيبة، عن سفيان بن سعيد، عن الأجلح، عن الضحاك وعن^(١١) منصور، عن مجاهد - عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَيِّ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» قال: «أخذوا من ظهره، كما يؤخذ بالمشط من الرأس، فقال لهم: «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ» قالت الملائكة: «شَهِدْنَا أَنْ يَقُولُوا^(١٢) يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ»^(١٣).

أحمد بن أبي طيبة هذا هو: أبو محمد الجرجاني قاضي قومن، كان أحد الزهاد، أخرج له النسائي في سنته، وقال أبو حاتم الرازي: يكتب حديثه. وقال ابن عدي: حدث بأحاديث أكثرها^(١٤) غرائب.

وقد روى هذا الحديث عبد الرحمن بن مهدي، عن سفيان الثوري، عن منصور، عن مجاهد،

(١) تفسير الطبري (١٣/٢٣٦، ٢٣٧).

(٢) زيادة من أ. (٣، ٢) زيادة من م. (٤) زيادة من م.

(٥) زيادة من أ. (٨) في ك، م، أ: «خالقها». (٩) في ك، م: «بقرة».

(١٠) تفسير الطبري (١٣/٢٣٠).

(١١) في م: «بن». (١٢) في أ: «انقولوا».

(١٣) تفسير الطبري (١٣/٢٣٢) قال الطبري: «ولا علمه صحيحا، لأن اللغات الذين يعتمد على حفظهم واتقانهم، حدثوا بهذا الحديث عن الثوري فوقفوا على عبد الله بن عمرو، ولم يرفعوه ولم يذكره في الحديث هذا الحرف الذي ذكره أحمد بن أبي طيبة عنه».

(١٤) في ك، م، أ: «كثيرة».

عن عبد الله بن عمرو، قوله، وكذا رواه جرير، عن منصور، به. وهذا أصح^(١)، والله أعلم.
 حديث آخر: قال الإمام أحمد: حدثنا روح - هو ابن عبادة - حدثنا مالك، وحدثنا إسحاق، أخبرنا مالك، عن زيد بن أبي أنيسة: أن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب، أخبره، عن مسلم بن يسار الجهني: أن عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتَ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ الآية، فقال عمر بن الخطاب: سمعت رسول الله ﷺ، سئل عنها، فقال: «إن الله خلق آدم، عليه السلام، ثم مسح ظهره بيمينه، فاستخرج منه ذرية، قال: خلقت هؤلاء للجنة، ويعمل أهل الجنة يعملون. ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية، قال: خلقت هؤلاء للنار، ويعمل أهل النار يعملون». فقال رجل: يا رسول الله، فقيم العمل؟ قال رسول الله ﷺ: «إذا خلق الله العبد للجنة، استعمله بأعمال^(٢) أهل الجنة، حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة، فيدخله^(٣) به الجنة. وإذا خلق العبد للنار، استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار، فيدخله^(٤) به النار».

وهكذا رواه أبو داود عن القَعْنَبِيِّ - والنسائي عن قتيبة - والترمذي^(٥)، عن إسحاق بن موسى، عن معن. وابن أبي حاتم، عن يونس بن عبد الأعلى، عن ابن وهب. وابن جرير من حديث روح ابن عبادة وسعيد بن عبد الحميد بن جعفر. وأخرجه ابن حبان في صحيحه، من رواية أبي مصعب الزبيري، كلهم عن الإمام مالك بن أنس، به^(٦).

قال الترمذي: وهذا حديث حسن، ومسلم بن يسار لم يسمع^(٧) عُمر. وكذا قاله أبو حاتم وأبو زرعة. زاد أبو حاتم: وبينهما نعيم بن ربيعة.

وهذا الذي قاله أبو حاتم، رواه أبو داود في سننه، عن محمد بن مصفى، عن بَقِيَّةَ، عن عمر ابن جُعْثَمِ^(٨) القرشي، عن زيد بن أبي أنيسة، عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب، عن مسلم بن يسار الجهني، عن نعيم بن ربيعة قال: كنت عند عمر بن الخطاب [رضى الله عنه]^(٩)، وقد سئل عن هذه الآية: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾، فذكره^(١٠).

وقال الحافظ الدارقطني: وقد تابع عمر بن جُعْثَمِ يزيد بن سنان أبو قُرَّةَ الرَّهَّاءِيُّ، وقولهما أولى بالصواب من قول مالك، والله أعلم^(١١).

قلت: الظاهر أن الإمام مالكا إنما أسقط ذكر «نعيم بن ربيعة» عمداً؛ لما جهل حاله ولم يعرفه،

(١) تفسير الطبري (١٣/٢٢٣).

(٢) في ك، م، أ: «يعمل».

(٣) في ك، م، أ: «فيدخل».

(٤) في أ: «فيدخل».

(٥) في ك، م، أ: «الترمذي في تفسيرهما».

(٦) المسند (١/٤٤) وسنن أبي داود برقم (٣-٤٧) وسنن النسائي الكبرى برقم (١١١٩٠) وسنن الترمذي برقم (٧٥-٣٠٧) وتفسير الطبري (١٣/٢٢٣).

(٧) في أ: «لم يسمع من».

(٨) في أ: «عمرو بن خثعم».

(٩) زيادة من أ.

(١٠) سنن أبي داود برقم (٤-٤٧) ورواه الطبري في تفسيره (١٣/٢٣٥) من طريق محمد بن مصفى، به.

(١١) المعالي للدارقطني (٢/٢٢١ - ٢٢٣).

فإنه غير معروف إلا في هذا الحديث، وكذلك يسقط ذكر جماعة عن لا يرتضيهم؛ ولهذا يرسل كثيراً من المرفوعات، ويتطع كثيراً من الموصولات، والله أعلم.

حديث آخر: قال الترمذي عند تفسيره هذه الآية: حدثنا عبد بن حميد، حدثنا أبو نعيم، حدثنا هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة [رضى الله عنه]^(١) قال: قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله [عز وجل]^(٢) آدم مسح ظهره، فسقط من ظهره كل نَسَمَة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة، وجعل بين عيني كل إنسان منهم وبيصاً من نور، ثم عرضهم على آدم، فقال: أي رب، من هؤلاء؟ قال: هؤلاء ذريتك. فرأى رجلاً منهم فأعجبه وبيص ما بين عينيه، فقال: أي رب، من هذا؟ قال: هذا رجل من آخر الأمم من ذريتك، يقال له: داود. قال: رب، وكم جعلت عمره؟ قال: متين سنة. قال: أي رب، زده من عمري أربعين سنة. فلما انقضى عمر آدم، جاءه ملك الموت قال: أو لم يبق من عمري أربعون^(٣) سنة؟ قال: أو لم تعطها ابنك داود؟ قال: فجحد آدم فجحدت ذريته، ونسى آدم فنسيت ذريته، وخطىء آدم فخطت ذريته».

ثم قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.

ورواه الحاكم في مستدركه، من حديث أبي نعيم الفضل بن دكين، به. وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه^(٤).

ورواه ابن أبي حاتم في تفسيره، من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، أنه حدثه عن عطاء بن يسار، عن أبي هريرة، رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، فذكر نحو ما تقدم، إلى أن قال: «ثم عرضهم على آدم فقال: يا آدم، هؤلاء ذريتك. وإذا فيهم الأبرص والأعمى، وأنواع الأسقام، فقال آدم: يا رب، لم فعلت هذا بذريتي؟ قال: كي تشكر نعمتي. وقال آدم: يا رب، من هؤلاء الذين أراهم أظهر الناس نوراً؟ قال: هؤلاء الأنبياء يا آدم من ذريتك». ثم ذكر قصة داود، كنحو ما تقدم^(٥).

حديث آخر: قال عبد الرحمن بن قتادة النَّصْرِيُّ^(٦)، عن أبيه، عن هشام بن حكيم، رضي الله عنه، أن رجلاً سأل النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، أتبدأ الأعمال، أم قد قُضِيَ القضاء؟ قال: فقال رسول الله ﷺ: «إن الله قد أخذ ذرية آدم من ظهرهم، ثم أشهدهم على أنفسهم، ثم أفاض بهم في كفيه» ثم قال: «هؤلاء في الجنة وهؤلاء في النار، فأهل الجنة ميسرون لعمل أهل الجنة، وأهل النار ميسرون لعمل أهل النار».

رواه ابن جرير، وابن مردويه من طرق عنه^(٧).

(١) زيادة من أ. (٢) في د، أ: «أربعين». (٣) سنن الترمذي برقم (٣٠٧٦) والمستدرک (٣٢٥/٢). (٤) ورواه أبو الشيخ في العظمة برقم (١٠١٥) من طريق محمد بن شعيب، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، به. وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف. (٥) في أ: «البصري». (٦) تفسير الطبري (٢٤٤/١٣) وقد توسع الشيخ محمود شاكر في الكلام عليه في الحاشية بما يغني عن إعادته هنا.

حديث آخر: روى جعفر بن الزبير - وهو ضعيف - عن القاسم، عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله الخلق، وقضى القضية، أخذ أهل اليمن بيمينه وأهل الشمال بشماله، فقال: يا أصحاب اليمن، فقالوا: لبيك وسعديك. قال: أأست بربكم؟ قالوا: بلى. قال: يا أصحاب الشمال، قالوا: لبيك وسعديك. قال: أأست بربكم؟ قالوا: بلى. ثم خلط بينهم، فقال قاتل: يا رب، لم خلطت بينهم؟ قال: لهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون، أن يقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين، ثم ردهم في صلب آدم [عليه السلام]^(١). رواه ابن مردويه^(٢).

أثر آخر: قال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، عن أبي بن كعب [رضى الله عنه]^(٣) في قول الله تعالى^(٤): ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَىٰ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾، الآية والتي بعدها، قال: فجمعهم له يومئذ جميعاً، ما هو كائن منه إلى يوم القيامة، فجعلهم أرواحاً ثم صورهم ثم استنطقهم فتكلموا، وأخذ عليهم العهد والميثاق، وأشهدهم على أنفسهم أأست بربكم؟ قالوا: بلى، الآية. قال: فإني أشهد عليكم السموات السبع، والأرضين السبع، وأشهد عليكم أبائكم آدم أن تقولوا يوم القيامة: لم نعلم بهذا اعلموا أنه لا إله غيري، ولا رب غيري، فلا تشركوا بي شيئاً، وإني سأرسل إليكم رسلاً يذكرونكم^(٥) عهدي وميثاقى، وأنزل عليكم كتبى. قالوا: نشهد أنك ربنا وإلهنا، لا رب لنا غيرك، ولا إله لنا غيرك. فأقروا له يومئذ بالطاعة، ورفع أباهم آدم فنظر إليهم، فرأى فيهم الغنى والفقر، وحسن الصورة ودون ذلك. فقال: يا رب، لو سويت بين عبادك؟ قال: إني أحببت أن أشكر. ورأى فيهم الأنبياء مثل السرج عليهم النور، وعصروا بميثاق آخر من الرسالة والنبوة، فهو الذى يقول تعالى^(٦): ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ [وَمِنكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا]^(٧)﴾ [الأحزاب: ٧]، وهو الذى يقول: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾^(٨) [الروم: ٣٠]، ومن ذلك قال: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذِيرِ الْأُولَىٰ﴾ [النجم: ٥٦]، ومن ذلك قال: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ [وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ]^(٩)﴾ [الاعراف: ١٠٢].

رواه عبد الله بن أحمد في مسند أبيه، ورواه ابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه في تفاسيرهم، من رواية أبي جعفر الرازي، به. وروى عن مجاهد، وعكرمة، وسعيد بن جبيرة، والحسن، وقتادة، والسدي، وغير واحد من علماء السلف، سياقات توافق هذه الأحاديث، اكتفينا بإيرادها عن التطويل بتلك الآثار كلها، وبالله المتعان.

(١) زيادة من أ.

(٢) ورواه الطبرانى في المعجم الكبير (٢٨٧/٨) من طريق عثمان بن الهيثم، عن جعفر بن الزبير به. وجعفر بن الزبير ضعيف جداً، وقد توابع:

تابعه بشر بن عمر عن القاسم عن أبي أمامة بنحوه. ورواه أبو الشيخ في العظمة برقم (٢٢٨) والمقبلى في الضعفاء الكبير

(٥١/١)، ولكن لم يفرح بهذه التابعية فإن بشر بن عمر متروك منهم.

(٣) زيادة من أ. (٤) في أ: «الله عز وجل».

(٥) في أ: «فإن بشر بن عمر متروك منهم».

(٦) في أ: «عز وجل». (٧) زيادة من م، أ، وفي هـ: «الآية».

(٩) زيادة من د، ك، م، أ، وفي هـ: «الآية».

فهذه الأحاديث دالة على أن الله، عز وجل، استخرج ذرية آدم من صلبه، وميز بين أهل الجنة وأهل النار. وأما الإشهاد عليهم هناك بأنه ربهم، فما هو إلا في حديث كلثوم بن جبر^(١)، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس [رضى الله عنهما]^(٢)، وفي حديث عبد الله بن عمرو [رضى الله عنهما]^(٣)، وقد بينا أنهما موقوفان لا مرفوعان، كما تقدم. ومن ثم قال قائلون من السلف والخلف: إن المراد بهذا الإشهاد إنما هو قَطْرهم على التوحيد، كما تقدم في حديث أبي هريرة وعياض بن حمار المَجَاشعي، ومن رواية الحسن البصري عن الأسود بن مَرِيح. وقد فر الحسن البصري الآية بذلك، قالوا: ولهذا قال: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَىٰ آدَمَ﴾، ولم يقل: «من آدم»، ﴿مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾، ولم يقل: «من ظهره» ﴿ذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ أى: جعل نسلهم جيلا بعد جيل، وقرناً بعد قرن، كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١٦٥]، وقال: ﴿وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ [النمل: ٦٢]، وقال: ﴿كَمَا أَنشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ [الأنعام: ١٣٣].

ثم قال: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتَ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ أى: أوجدتهم شاهدين بذلك، قائلين له حالاً وقالاً. والشهادة تارة تكون بالقول، كما قال [تعالى]^(٤): ﴿قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنفُسِنَا﴾ [الأنعام: ١٣٠] الآية، وتارة تكون حالاً، كما قال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ﴾ [التوبة: ١٧] أى: حالهم شاهد عليهم بذلك لا أنهم قائلون ذلك، وكذلك^(٥) قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَلِكَ لَشَهِيدٌ﴾ [المعاديات: ٧]، كما أن السؤال تارة يكون بالقول، وتارة يكون بالحال، كما في قوله: ﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ [إبراهيم: ٣٤]، قالوا: وما يدل على أن المراد بهذا هذا، أن جعل هذا الإشهاد حجة عليهم في الإشراك، فلو كان قد وقع هذا كما قاله من قال^(٦)، لكان كل أحد يذكره، ليكون حجة عليه. فإن قيل: إخبار الرسول به كاف في وجوده، فالجواب: أن المكذبين من المشركين يكذبون بجميع ما جاءتهم به الرسل من هذا وغيره. وهذا جعل حجة مستقلة عليهم، فدل على أنه على الفطرة التي فُطروا عليها من الإقرار بالتوحيد؛ ولهذا قال: ﴿أَنْ يَقُولُوا﴾^(٧) أى: لئلا يقولوا يوم القيامة: ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا﴾ أى: [عن]^(٨) التوحيد ﴿غَافِلِينَ أَوْ يَقُولُوا﴾^(٩) إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا الآية.

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبِعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ (١٧٥) وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَرَكَهْ يَلْهَثْ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (١٧٦) سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلَمُونَ (١٧٧)﴾.

قال عبد الرزاق، عن سفيان الثوري، عن الأعمش ومنصور، عن أبي الضحى، عن مروق،

(٥) في ك: اوكذا، وفي م: وهذا كقولنا.

(٢) زيادة من أ.

(١) في أ: جبيرة.

(٨) زيادة من م، أ.

(٧) في ك: م، أ: «يقولوا».

(٦) في م، أ: «قال».

(٩) في م: «يقولوا».

عن عبد الله بن مسعود، رضى الله عنه، فى قوله تعالى: ﴿وَأْتَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخْنَا مِنْهَا﴾ [فَاتَّبَعَهُ] ^(١) الآية، قال: هو رجل من بنى إسرائيل، يقال له: بَلْعَمُ بن أَبْرَ. وكذا رواه شعبة وغير واحد، عن منصور، به.

وقال سعيد بن أبى عَرُوبَةَ، عن قتادة، عن ابن عباس [رضى الله عنهما] ^(٢): هو صيفى بن الراهب.

قال قتادة: وقال كعب: كان رجلاً من أهل البلقاء، وكان يعلم الاسم الأكبر، وكان مقبلاً بيوت ^(٣) المقدس مع الجبارين.

وقال العَرُوفى، عن ابن عباس [رضى الله عنهما] ^(٤): هو رجل من أهل اليمن، يقال له: بَلْعَمُ، آتاه الله آياته فتركها.

وقال مالك بن دينار: كان من علماء بنى إسرائيل، وكان مجاب الدعوة، يقدمونه فى الشدائد، بعثه نبي الله موسى إلى ملك مَدْيَن يدعوهُ إلى الله، فأقطعهُ وأعطاه، فتبع دينه وترك دين موسى، عليه السلام.

وقال سفيان بن عيينة، عن حُصَيْن، عن عمران بن الحارث، عن ابن عباس [رضى الله عنهما] ^(٥): هو يلعم بن باعر. وكذا قال مجاهد وعكرمة.

وقال ابن جرير: حدثنى الحارث، حدثنا عبد العزيز، حدثنا إسرائيل، عن مغيرة، عن مجاهد، عن ابن عباس [رضى الله عنهما] ^(٦) قال: هو بلعام - وقالت ثقيف: هو أمية بن أبى الصلت.

وقال شعبة، عن يعلى بن عطاء، عن نافع بن عاصم، عن عبد الله بن عمرو [رضى الله عنهما] ^(٧) فى قوله: ﴿وَأْتَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا﴾ ^(٨)، قال: هو صاحبكم أمية بن أبى الصلت.

وقد روى من غير وجه، عنه وهو صحيح إليه، وكأنه إنما أراد أن أمية بن أبى الصلت يشبهه، فإنه كان قد اتصل إليه علم كثير من علم الشرائع المقدمة، ولكنه لم يتفهم بعلمه، فإنه أدرك زمان رسول الله ﷺ، وبلغته أعلامه وآياته ومعجزاته، وظهرت لكل من له بصيرة، ومع هذا اجتمع به ولم يتبعه، وصار إلى موالاة المشركين ومناصرتهم وامتداحهم، ورثى أهل بدر من المشركين بمروءة بليغة، فبجح الله [تعالى] ^(٩) ^(١٠). وقد جاء فى بعض الأحاديث: «أنه ممن آمن لسانه، ولم يؤمن قلبه»؛ فإن له أشعاراً ربانية وحكماً وفصاحة، ولكن لم يشرح الله صدره للإسلام.

وقال ابن أبى حاتم: حدثنا أبى، حدثنا ابن أبى عمير، حدثنا سفيان، عن أبى سعيد الأعمش، عن عكرمة، عن ابن عباس فى قوله: ﴿وَأْتَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخْنَا مِنْهَا﴾ قال: هو رجل أعطى ثلاث دعوات يستجاب له فيهن، وكانت له امرأة له منها ولد، فقالت: اجعل لى منها واحدة. قال:

(٣) فى أ: فبيت.

(٩) زيادة من أ.

(٢) زيادة من أ.

(٨) زيادة من ك، م، ن.

(١) زيادة من ك.

(٤ - ٧) زيادة من أ.

(١٠) انظر: المعقبة فى السيرة النبوية لابن هشام (٢/ ٣٠).

فلك واحدة، فما الذي تريدان؟ قالت: ادع الله أن يجعلني أجمل امرأة في بني إسرائيل. فدعا الله، فجعلها أجمل امرأة في بني إسرائيل، فلما علمت أن^(١) ليس فيهم مثلها رغبت عنه، وأرادت شيئاً آخر، فدعا الله أن يجعلها كلبة، فصارت كلبة، فذهبت دعوتان. فجاء بنوها فقالوا: ليس بنا على هذا قرار، قد صارت أمنا كلبة يعيرنا الناس بها، فادع الله أن يردها إلى الحال التي كانت عليها، فدعا الله، فعادت كما كانت، فذهبت الدعوات الثلاث، وسميت البوس.^(٢) غريب.

وأما المشهور في سبب نزول هذه الآية الكريمة، فإنما هو رجل من المتقدمين في زمان بني إسرائيل، كما قال ابن مسعود وغيره من السلف.

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: هو رجل من مدينة الجبارين، يقال له: «بلعام»^(٣)، وكان يعلم اسم الله الأكبر.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وغيره من علماء السلف: كان [رجلاً]^(٤) مجاب الدعوة، ولا يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه.

وأغرب، بل أبعد، بل أخطأ من قال: كان قد^(٥) أوتى النبوة فانسخ منها. حكاه ابن جرير، عن بعضهم، ولا يصح^(٦).

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: لما نزل موسى بهم - يعني بالجبارين - ومن معه، أتاه يعني بلعام^(٧) - أتاه بنو عمه وقومه، فقالوا: إن موسى رجل حديد، ومعه جنود كثيرة، وإنه إن يظهر علينا يهلكنا، فدعا الله أن يرد عنا موسى ومن معه. قال: إني إن دعوت الله أن يرد موسى ومن معه، ذهبت دنياي وأخرتي. فلم يزالوا به حتى دعا عليهم، فسلخه الله ما كان عليه، فذلك قوله تعالى: ﴿فَانسَلَخْنَا مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾^(٨).

وقال السدي: إن الله لما انقضت الأربعون سنة التي قال الله: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ [المائدة: ٢٦]، بعث يوشع بن نون نبياً، فدعا بني إسرائيل، فأخبرهم أنه نبي، وأن الله [قد]^(٩) أمره أن يقاتل الجبارين، فبايعوه وصدقوه. وانطلق رجل من بني إسرائيل يقال له: «بلعام» وكان عالماً، يعلم الاسم الأعظم المكتوم، فكفر - لعنه الله - وأتى الجبارين وقال لهم: لا توهبوا بني إسرائيل، فإنني إذا خرجتم تقاتلونهم أدعو عليهم دعوة فيهلكون! وكان عندهم فيما شاء من الدنيا، غير أنه كان لا يستطيع أن يأتى النساء، يعظمن^(١٠)، فكان ينكح أتاناً له، وهو الذي قال الله تعالى^(١١): ﴿فَانسَلَخْنَا مِنْهَا﴾.

(١) قرأ: «الله».

(٢) ورواه أبو الشيخ في تفسيره كما في الدر المنثور (٦-٨/٣).

(٣) قرأ: «ك»، م، أ: «بلعام».

(٤) زيادة من أ.

(٦) تفسير الطبري (٢٥٩/١٣).

(٧) قرأ: «ك»، م، أ: «بلعام».

(٨) زيادة من د، ك، م، أ. وفيه: «الآية».

(٩) زيادة من د، أ.

(١٠) قرأ: «للعظمن».

(١١) قرأ: «الله عز وجل».

وقوله: ﴿فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ﴾ أي: استحوذ عليه وغلبه على أمره، فمهما أمره امتثل وأطاعه؛ ولهذا قال: ﴿فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ أي: من الهالكين الخائرين^(١) البائسين.

وقد ورد في معنى هذه الآية حديث رواه الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده حيث قال: حدثنا محمد بن مرزوق، حدثنا محمد بن بكر، عن الصلت بن بهرام، حدثنا الحسن، حدثنا جندب الجلي في هذا المسجد؛ أن حذيفة - يعني ابن اليمان، رضى الله عنه - حدثه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن مما أتخوف عليكم رجل قرأ القرآن، حتى إذا رؤيت بهجته عليه وكان رداء الإسلام اعتراه^(٢) إلى ماشاء الله، انسلخ منه، وبذره وراء ظهره، وسمى على جاره بالسيف، ورماه بالشرك». قال: قلت: يا نبي الله، أيهما أولى بالشرك: المرمى أو الرامي؟ قال: «بل الرامي».

هذا إسناده جيد^(٣)، والصلت بن بهرام كان من ثقات الكوفيين، ولم يرم بشيء سوى الإرجاء، وقد وثقه الإمام أحمد بن حنبل ويحيى بن معين، وغيرهما.

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾، يقول تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ أي: لرفعناه من التدنس عن^(٤) قاذورات الدنيا بالآيات التي آتيناها إياها، ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي: مال إلى زينة الدنيا وزهرتها، وأقبل على لذاتها ونعيمها، وغرته كما غرت غيره من غير أولى البصائر^(٥) والنهي.

وقال أبو الزاهرية في قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ قال: تراءى له الشيطان على غلوة من قنطرة بانياس، فسجدت الحمارة لله، وسجدت بلعام للشيطان. وكذا قال عبد الرحمن بن جبير بن نفير، وغير واحد.

وقال الإمام أبو جعفر بن جرير، رحمه الله: وكان من قصة هذا الرجل: ما حدثنا محمد بن عبد الأعلى، حدثنا المعتمر، عن أبيه: أنه مثل عن هذه الآية: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا﴾^(٦)، فحدث عن سيار أنه كان رجلاً يقال له بلعام، وكان قد أوتى النبوة وكان مجاب الدعوة، قال: وإن موسى أقبل في بني إسرائيل يريد الأرض التي فيها بلعام - أو قال: الشام - قال: فرعب الناس منه رعباً شديداً، قال: فأتوا بلعام، فقالوا: ادع الله على هذا الرجل وجيشه! قال: حتى أوامر ربي - أو: حتى أوامر - قال: فوامر في الدعاء عليهم، فقيل له: لا تدع عليهم، فإنهم عبادي، وفيهم نبيهم. قال: فقال لقومه: إني قد وامرت ربي في الدعاء عليهم، وإني قد نهيت. فأهدوا له هدية فقبلها، ثم راجعوه فقالوا: ادع عليهم. فقال: حتى أوامر. فوامر، فلم يحر إليه شيء. فقال: قد وامرت فلم يحر إلي شيء! فقالوا: لو كره ربك أن تدعو عليهم لنهاك كما نهاك المرة الأولى. قال: فأخذ يدعو عليهم، فإذا دعا عليهم، جرى على لسانه الدعاء على قومه، وإذا أراد أن يدعو أن يفتح

(١) في أ: «الخائرين».

(٢) في أ: «اعتراه».

(٣) ورواه البزار في مسنده برقم (١٧٥) من طريق: حدثنا محمد بن مرزوق والحسن بن أبي كيشة، حدثنا محمد بن بكر البرساني به.

قال الهيثمي في المجمع (١/١٨٨): «إسناده حسن».

(٤) في أ: «من».

(٥) في أ: «الأبصار».

(٦) زيادة من أ.

لقومه^(١)، دعا أن يفتح لموسى وجيشه - أو نحواً من ذا إن شاء الله. قال^(٢): ما نراك تدعو إلا علينا. قال: ما يجوى على لساني إلا هكذا، ولو دعوت عليه أيضاً ما استجيب لى، ولكن سأدلكم على أمر عسى أن يكون فيه هلاكهم. إن الله يغيض الزنا، وإنهم إن وقعوا بالزنا هلكوا، ورجوت أن يهلكهم الله، فأخرجوا النساء يستقبلنهم^(٣)؛ فإنهم قوم مسافرون، فعسى أن يزنوا فيهلكوا. قال: ففعلوا. قال: فأخرجوا النساء يستقبلنهم. قال: وكان للملك ابنة، فذكر من عظمها ما الله أعلم به! قال: فقال أبوها - أو بلعام -: لا تمكنى نفسك إلا من موسى! قال: ووقعوا فى الزنا. قال: وأتاها رأس سبط من أسباط بنى إسرائيل، قال: فأرادها على نفسه، فقالت: ما أنا بممكنة نفسى إلا من موسى. قال: فقال: إن منزلتى^(٤) كذا وكذا، وإن من حالى كذا وكذا. قال: فأرسلت إلى أبيها تستأمره، قال: فقال لها: فأمكنيه قال: ويأتيهما رجل من بنى هارون ومعه الرمح فيقطعنهما. قال: وأيده الله بقوة. فانتظمهما جميعاً، ورفعنهما على رمحه^(٥)، فأرأهما الناس - أو كما حدث - قال: وسلط الله عليهم الطاعون، فمات منهم سبعون ألفاً.

قال أبو المعتمر: فحدثنى سيّار: أن بلعاماً ركب حمارة له حتى^(٦) أتى العلولى^(٧) - أو قال: طريقاً من العلولى^(٧) - جعل يضربها ولا تُقدّم، وقامت عليه فقالت: علام تضربنى؟ أما ترى هذا الذى بين يديك؟ فإذا الشيطان بين يديه، قال: فنزل وسجد له، قال الله تعالى: ﴿وَأْتَلِ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا﴾ إلى قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

قال: فحدثنى بهذا سيّار، ولا أدرى لعله قد دخل فيه شيء من حديث غيره.

قلت: هو بلعام - ويقال: بلعم - بن باعوراء، ابن أير. ويقال: ابن باعور بن شهوم^(٨) بن قوشتم ابن ماب بن لوط بن هاران - ويقال: ابن حران - بن أزر. وكان يسكن قرية من قرى البلقاء.

قال ابن عساكر: وهو الذى كان يعرف اسم الله الأعظم، فانسليخ من دينه، له ذكر فى القرآن. ثم أورد^(٩) من قصته نحو ما ذكرنا هاهنا، وأورده عن وهب وغيره، والله أعلم.

وقال محمد بن إسحاق بن ييار عن سالم أبى النضر؛ أنه حدث: أن موسى، عليه السلام، لما نزل فى أرض بنى كنعان من أرض الشام، أتى قوم بلعام إليه فقالوا له: هذا موسى بن عمران فى بنى إسرائيل، قد جاء يخرجنا من بلادنا ويقتلنا ويحلها بنى إسرائيل، وإنا قومك، وليس لنا منزل، وأنت رجل مجاب الدعوة، فأخرج فادع الله عليهم. قال: ويلكم! نى الله معه الملائكة والمؤمنون، كيف أذهب أدعو عليهم، وأنا أعلم من الله ما أعلم؟! قالوا له: ما لنا من منزل! فلم يزالوا به يرتقونه ويتضرعون إليه، حتى فتوه فافتتن، فركب حمارة^(١٠) له متوجهاً إلى الجبل الذى يطلعه على عسكر بنى إسرائيل، وهو جبل حسيبان، فلما سار عليها غير كثير، ربيضت به، فنزل عنها فضربها، حتى إذا

(١) فى م: أعلى قومه.

(٢) زنى أ: فقالوا له.

(٣) فى م: أعلى قومه.

(٤) فى أ: إن من منزلتى.

(٥) فى م: أعلى رأس رمحه.

(٦) فى م: العلولى.

(٧) فى أ: ثم ذكرنا.

(٨) فى أ: شهوم.

(٩) فى م: أعلى قومه.

(١٠) فى م: حمارة.

أذلقها قامت فركبها. فلم تر به كثيراً حتى ربيصت به، فضربها حتى إذا أذلقها أذن الله لها فكلمته حجة عليه، فقالت: ويحك يا بلعم: أين تذهب؟ أما^(١) ترى الملائكة أمامي تردني عن وجهي هذا؟ أتذهب إلى نبي الله والمؤمنين لتدعو^(٢) عليهم؟ فلم ينزع عنها يضربها، فخلق الله سبيلها حين فعل بها ذلك. فانطلقت به حتى إذا أشرفت به على رأس حسان، على عسكر موسى وبني إسرائيل، جعل يدعو عليهم، ولا يدعو عليهم بشر إلا صرف به لسانه إلى قومه، ولا يدعو لقومه بخير إلا صرف لسانه إلى بني إسرائيل. فقال له قومه: أتدرى يا بلعم ما تصنع؟ إنما تدعو لهم، وتدعو علينا! قال: فهذا ما لا أملك، هذا شيء قد غلب الله عليه! قال: وانذع لسانه فوق على صدره، فقال لهم: قد ذهبت مني الآن الدنيا والآخرة، ولم يبق إلا المكر والحيلة، فسأمر لكم وأحتال، جمّلوا النساء وأعطوهن السلع، ثم أرسلوهن إلى العسكر يبعثها فيه، ومروهن فلا تمنع امرأة نفسها من رجل أرادها، فإنهم إن زنى رجل منهم واحد كفّيتهمهم، ففعلوا. فلما دخل النساء العسكر، مرت امرأة من الكنعانيين اسمها «كسي ابنة صور، رأس أمته» برجل من عظماء بني إسرائيل، وهو «زمرى بن شلوم»، رأس سبط سمعان بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، عليهم السلام، فقام إليها، فأخذ يدها حين أعجبه جمالها، ثم أقبل بها حتى وقف بها على موسى، عليه السلام، فقال: إني أظنك ستقول هذا حرام عليك؟ قال: أجل، هي حرام عليك، لا تقربها. قال: فوالله لا نطيعك في هذا. ثم دخل بها قبته فوق عليها. وأرسل الله، عز وجل، الطاعون في بني إسرائيل، وكان فنحاص بن العيزار بن هارون، صاحب أمر موسى، وكان غائباً حين صنع زمرى بن شلوم ما صنع، فجاء والطاعون يجوس في بني إسرائيل، فأخبر الخبر، فأخذ حربته، وكانت من حديد كلها، ثم دخل القبة وهما متضاجعان، فانتظمهما بحربته، ثم خرج بهما رافعهما إلى السماء، والحربة قد أخذها بذراعه، واعتمد بمرفقه على خاصرته، وأسند الحربة إلى لحيته - وكان بكر العيزار - وجعل يقول: اللهم هكذا تفعل بمن يعصيك. ورفع الطاعون، فحسب من هلك من بني إسرائيل في الطاعون فيما بين أن أصاب زمرى المرأة إلى أن قتله فنحاص، فرجده قد هلك منهم سبعون ألفاً - والمقتل لهم يقول: عشرون ألفاً - في ساعة من النهار. فمن هنالك تعطى بنو إسرائيل ولد فنحاص من كل ذبيحة ذبحوها القبة والذراع واللحي - لاعتماده بالحربة على خاصرته، وأخذها إياها بذراعه، وإسناده إياها إلى لحيته - والبكر من كل أموالهم وأنفسهم؛ لأنه كان بكر أبيه العيزار. ففى بلعام بن باعوراء أنزل الله: ﴿وَأَنزَلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخْ مِنْهَا [فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ]﴾^(٣) إلى قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٤).

وقوله تعالى: ﴿فَعَمَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ﴾: اختلف المفسرون في معناه^(٥) فأما على سياق ابن إسحاق، عن سالم بن أبي النضر: أن بلعاماً انذلع لسانه على صدره - فتشبهه بالكلب في لهته^(٦) في كلتا حالتيه إن زجر وإن ترك. وقيل: معناه: فصار مثله في ضلاله واستمراره فيه، وعدم انتفاعه بالدعاء إلى الإيمان وعدم الدعاء، كالكلب في لهته^(٧) في حالتيه، إن

(٣) زيادة من أ.

(٤) في أ. تدعوا.

(٥) في ك، م: الألف.

(٦) رواه الطبري في تفسيره (١٣/٢٦٤).

(٧) في أ: «في معنى هذا». (٦) في د، ك، م: «لهث».

حملت عليه وان تركته، هو يلهث في الحالين، فكذلك هذا لا ينتفع بالموعظة والدعوة إلى الإيمان ولا عدمه؛ كما قال تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ٦]، ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]، ونحو ذلك.

وقيل: معناه: أن قلب الكافر والمنافق والضال، ضعيف فارغ من الهدى، فهو كثير الوجيب^(٢)، فعبر عن هذا بهذا، نقل نحوه عن الحسن البصري وغيره.

وقوله تعالى: ﴿فَأَقْصَصْ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾: يقول تعالى لنيه محمد ﷺ: ﴿فَأَقْصَصْ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ﴾ أي: لعل بني إسرائيل العالمين بحال بلعام، وما جرى له في إضلال الله إياه وإبعاده من رحمته، بسبب أنه استعمل نعمة الله عليه - في تعليمه الاسم الأعظم الذي إذا سئل به أعطى، وإذا دعى به أجاب - في غير طاعة ربه، بل دعا به على حزب الرحمن، وشعب الإيمان، أتباع عبده ورسوله في ذلك الزمان، كليم الله موسى بن عمران، [عليه السلام]^(٣)؛ ولهذا قال: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ أي: فيحذروا أن يكونوا مثله؛ فإن الله قد أعطاهم علماً، وميزهم على من عداهم من الأعراب، وجعل بأيديهم صفة محمد ﷺ يعرفونها كما يعرفون أبناءهم، فهم أحق الناس بأولاهم باتباعه ومناصرتة ومؤازرته، كما أخبرتهم أنبياءهم بذلك وأمرتهم به؛ ولهذا من خالف منهم في كتابه وكنمه فلم يعلم به العباد، أحل الله به ذلاً في الدنيا موصولاً بذل الآخرة.

وقوله: ﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾: يقول تعالى: ساء مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا، أي: ساء مثلهم أن شهبوا بالكلاب التي^(٤) لا همة لها^(٥) إلا في تحصيل أكلة أو شهوة، فمن خرج عن حيز العلم والهدى وأقبل على شهوة نفسه، واتبع هواه، صار شبيهاً بالكلب، وبش المثل مثله؛ ولهذا ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: «ليس لنا مثل السوء، العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه»^(٦).

وقوله: ﴿وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ أي: ما ظلمهم الله، ولكن هم ظلموا أنفسهم، بإعراضهم عن اتباع الهدى، وطاعة المولى، إلى الركون إلى دار البلى، والإقبال على تحصيل اللذات وموافقة الهوى.

﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِّ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (١٧٨).

يقول تعالى: من هداه الله فإنه لا مضل له، ومن أضله فقد خاب وخسر وضل لا محالة، فإنه تعالى ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن؛ ولهذا جاء في حديث ابن مسعود: «إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل الله فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله».

(١) في د، ك، م: «لهته».

(٢) في أ: «الوجيب».

(٣) زيادة من ك.

(٤) في د، ك: «الذئب».

(٥) في ك، م: «الهم».

(٦) صحيح البخاري برقم (٢٦٢٢).

الحديث بتسامه رواه الإمام أحمد، وأهل السنن، وغيرهم^(١).

﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ (١٧٩)﴾.

يقول تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا﴾ أى: خلقنا وجعلنا ﴿لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ﴾ أى: هيئاتهم لها، ويعمل أهلها يعملون، فإنه تعالى لما أراد أن يخلق الخلق، علم ما هم عاملون قبل كونهم، فكتب ذلك عنده فى كتاب قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، كما ورد فى صحيح مسلم، عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، وكان عرشه على الماء»^(٢).

وفى صحيح مسلم أيضاً، من حديث عائشة بنت طلحة، عن خالتها عائشة أم المؤمنين، رضى الله عنها، أنها قالت: دعى رسول الله ﷺ إلى جنازة صبي من الأنصار، فقلت: يا رسول الله طوبى له، عصفور من عصافير الجنة، لم يعمل السوء ولم يدركه. فقال [رسول الله ﷺ]^(٣): «أو غير ذلك يا عائشة؟ إن الله خلق الجنة، وخلق لها أهلاً، وهم فى أصلاب آبائهم، وخلق النار، وخلق لها أهلاً، وهم فى أصلاب آبائهم»^(٤).

وفى الصحيحين من حديث ابن مسعود [رضى الله عنه]^(٥): «ثم يبعث إليه الملك، فيؤمر بأربع كلمات، فيكتب: رزقه، وأجله، وعمله، وشقى أم سعيد»^(٦).

وتقدم أن الله [تعالى]^(٧) لما استخرج ذرية آدم من صلبه وجعلهم فريقين: أصحاب اليمين وأصحاب الشمال، قال: «هؤلاء للجنة ولا أبالي، وهؤلاء للنار ولا أبالي». والأحاديث فى هذا كثيرة، ومسألة القدر كبيرة ليس هذا موضع بسطها.

وقوله تعالى: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ يعنى: ليس يتفهمون شيئاً من هذه الجوارح التى جعلها الله [سبباً للهداية]^(٨)، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ [وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ]^(٩)﴾ [الأحقاف: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿صَمَّ بِكُمْ عَمِيَ فِيمَ لَا يُرْجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٨]، هذا فى حق المنافقين، وقال فى حق الكافرين: ﴿صَمَّ بِكُمْ عَمِيَ فِيمَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٧١]، ولم يكونوا صمًا بكمًا عميًا إلا عن الهدى، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ

(١) المسند (٣٩٢/١) وسنن أبى داود برقم (١٠٩٧) وسنن النسائى (٨٩/١) وسنن ابن ماجه برقم (١٨٩٢).

(٢) صحيح مسلم برقم (٢٦٥٣).

(٣) زيادة من د. (٤) فى د، ك، م: «فلنزار».

(٥) صحيح مسلم برقم (٢٦٦٢).

(٦) زيادة من أ. (٧) فى ك، م، أ: «أو».

(٨) زيادة من أ. (٩) زيادة من د، ك، م، أ.

(١٠) زيادة من أ. وفى هذا الآية.

فِيهِمْ خَيْرًا لَّأَسْمِعُهُمْ وَلَوْ أَسْمِعُهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾ [الأنفال: ٢٣]، وقال: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦]، وقال: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فُهْرًا لَهُ قَرِينٌ. وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٣٦، ٣٧].

وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ﴾ أى: هؤلاء الذين لا يسمعون الحق ولا يعون ولا يبصرون الهدى، كالأنعام السارحة التي لا تتفهم^(١) بهذه الحواس منها إلا في الذي يعيشها من ظاهر الحياة الدنيا كما قال تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دَعَاءً وَنِدَاءً [صَمَّ بِكُمْ عُمْيٌ]﴾ [البقرة: ١٧١] أى: ومثلهم - في حال دعائهم إلى الإيمان - كمثل الأنعام إذا دعاها راعيها لا تسمع إلا صوته، ولا تفقه^(٢) ما يقول؛ ولهذا قال في هؤلاء: ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ أى: من الدواب؛ لأن الدواب قد تستجيب مع ذلك لراعيها إذا أبس بها، وإن لم تفقه كلامه، بخلاف هؤلاء؛ ولأن الدواب تفقه^(٣) ما خلقت له إما بطبعها وإما بتسخيرها، بخلاف الكافر فإنه إنما خلق ليعبد الله ويوحده، فكفر بالله وأشرك به؛ ولهذا من أطاع الله من البشر كان أشرف من مثله من الملائكة في معاده، ومن كفر به^(٤) من البشر، كانت الدواب أتم منه؛ ولهذا قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾.

﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُحْزَنُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٨٠).

عن أبي هريرة، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا، من أحصاها دخل الجنة، وهو وتر يحب الوتر».

أخرجاه في الصحيحين من حديث سفيان بن عيينة، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عنه^(٦). رواه البخارى، عن أبي اليمان، عن شعيب بن أبي حمزة، عن أبي الزناد به^(٧). وأخرجه الترمذى، عن الجوزجاني، عن صفوان بن صالح، عن الوليد بن مسلم، عن شعيب فذكر بسنده مثله، وزاد بعد قوله: «يحب الوتر»: هو الله الذى لا إله إلا هو الرحمن الرحيم، الملك، القدوس، السلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، الخالق، البارئ، المصور، الغفار، القهار، الوهاب، الرزاق، الفتاح، العليم، القابض، الباسط، الخافض، الرافع، المعز، المذل، السميع، البصير، الحكيم، العدل، اللطيف، الخبير، الحليم، العظيم، الغفور، الشكور، العلى، الكبير، الحفيظ، المقيت، الحيب، الجليل، الكريم، الرقيب، المجيب، الواسع، الحكيم، الودود، المجيد، الباعث، الشهيد، الحق، الوكيل، القوى، المتين، الولي، الحميد، المحصى، المبدئ، المعيد، المحيى، المميت، الحى، القيوم، الواجد، الماجد، الواحد، الأحد، الفرد، الصمد، القادر، المقدر، المقدم، المؤخر، الأول، الآخر،

(٣) قرأ: «لا نفهم».

(١) قرأ ك، م: «لا يتفهم».

(٢) زيادة من أ.

(٥) قرأ: «بالله».

(٤) قرأ: «فضل».

(٦) صحيح البخارى برقم (٦٤١٠) وصحيح مسلم برقم (٢٦٧٧).

(٧) صحيح البخارى برقم (٧٣٩٢).

الظاهر، الباطن، الوالى، المتعالى، البر، التواب، المنتقم، العفو، الرؤوف، مالك الملك، ذو الجلال والإكرام، المقسط، الجامع، الغنى، المغنى، المانع، الضار، النافع، النور، الهادى، البديع، الباقي، الوارث، الرشيد، الصبور^(١).

ثم قال الترمذى: هذا حديث غريب وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة [رضى الله عنه]^(٢)، ولا نعلم فى كثير من الروايات ذكر الأسماء إلا فى هذا الحديث.

ورواه ابن حبان فى صحيحه، من طريق صفوان، به^(٣). وقد رواه ابن ماجه فى سنته، من طريق آخر^(٤)، عن موسى بن عقبة، عن الأعمش، عن أبي هريرة مرفوعاً^(٥)، فسر الأسماء كنحو ما تقدم بزيادة ونقصان.

والذى عول عليه جماعة من الحفاظ أن سرد الأسماء فى هذا الحديث مدرج فيه، وإنما ذلك كما رواه الوليد بن مسلم وعبد الملك بن محمد الصنعانى، عن زهير بن محمد: أنه بلغه عن غير واحد من أهل العلم أنهم قالوا ذلك، أى: أنهم جمعوها من القرآن كما ورد^(٦) عن جعفر بن محمد ومفيا بن عينة وأبى زيد اللغوى، والله أعلم.

ثم ليعلم أن الأسماء الحسنى ليست منحصرة فى التسعة والتسعين^(٧)، بدليل ما رواه الإمام أحمد فى مسنده، عن يزيد بن هارون، عن فضيل بن مرزوق، عن أبي سلمة الجهنى، عن القاسم بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن عبد الله بن معبود، رضى الله عنه، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك، ابن عبدك، ابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماض فى حكمك، عدل فى قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أعلمته^(٨) أحداً من خلقك، أو أنزلته فى كتابك، أو استأثرت به فى علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي، ونور صدري، وجلاء حزني، وذهب همي، إلا أذهب الله همه وحزنه وأبدله مكانه فرحاً». فقيل: يا رسول الله، أفلا نتعلمها؟ فقال: «بلى، ينبغى لكل من سمعها^(٩) أن يتعلمها».

وقد أخرجه الإمام أبو حاتم بن حبان البستي فى صحيحه بمثله^(١٠).

وذكر الفقيه الإمام أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية فى كتابه: «الأحوذى فى شرح الترمذى»؛ أن بعضهم جمع من الكتاب والسنة من أسماء الله ألف اسم، فأنه أعلم.

وقال العوفى عن ابن عباس فى قوله تعالى: ﴿وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ قال: إلحاد الملحدين: أن دعوا «اللات»^(١١) فى أسماء الله.

(١) بعدها فى م: «ليس كمثل شرف وهو السجح البصير».

(٢) زيادة من أ.

(٣) سنن الترمذى برقم (٣٥٠٧).

(٤) فى أ: «أخرى».

(٥) سنن ابن ماجه برقم (٣٨٦١)، وقال البوصيرى: «إسناد طريق ابن ماجه ضعيف لضعف عبد الملك بن محمد الصنعانى».

(٦) فى ك، م، أ: «روى».

(٧) فى أ: «ينبغى لمن سمعها».

(٨) فى م: «أعلمته».

(٩) فى د: «تسعة وتسعين».

(١٠) فى م: «أعلمته».

(١١) السنن (١/٣٩٢)، وصحيح ابن حبان برقم (٢٣٧٢) «موارد».

(١٢) فى أ: «اللات والعزى».

وقال ابن جريج، عن مجاهد: ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي أَسْمَانِهِ﴾ قال: اشتقوا «اللات» من الله، واشتقوا «العزى» من العزير.

وقال قتادة: ﴿يَلْحَدُونَ﴾ يشركون. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: الإلحاد: التكذيب. وأصل الإلحاد في كلام العرب: العدل عن القصد، والميل والجور والانحراف، ومنه اللحد في القبر، لانحرافه إلى جهة القبلة عن سمت الحفر.

﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ (١٨١)﴾

يقول تعالى: وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أَي: ومن الأمم ﴿أُمَّةً﴾ قائمة بالحق، قولاً وعملاً، ﴿يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾، يقولونه ويدعون إليه، ﴿وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾: يعملون ويقضون.

وقد جاء في الآثار: أن المراد بهذه الأمة المذكورة في الآية، هي هذه الأمة المحمدية.

قال سعيد، عن قتادة في تفسير هذه الآية: بلغنا أن نبي الله ﷺ كان يقول إذا قرأ هذه الآية: «هذه لكم، وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها: ﴿وَمِمَّنْ قَوْمٌ مَوْسَى أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٩]»^(١).

وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس في قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من أمتي قوماً على الحق، حتى ينزل عيسى ابن مريم متى ما نزل»^(٢).

وفي الصحيحين، عن معاوية بن أبي سفيان قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، لا يضرهم من خذلهم، ولا من خالفهم، حتى تقوم الساعة» - وفي رواية -: حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك - وفي رواية -: وهم بالشام»^(٣).

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ (١٨٢) وَأَمْلِي لَهُمْ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ (١٨٣)﴾

يقول تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ومعناه: أنه يفتح لهم أبواب الرزق ووجوه المعاش في الدنيا، حتى يفتروا بما هم فيه ويعتقدوا^(٤) أنهم على شيء، كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ. فَقَطَّعْ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٤٤، ٤٥]؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَأَمْلِي لَهُمْ﴾ أَي: وسأملئ لهم، أطول لهم ما هم فيه ﴿إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ أَي: قوى شديد.

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٨٦/١٣)، وهو مرسل.

(٢) رواه الثعالبي في تفسيره، كما في تخريج أحاديث الكشاف للزبيدي (٤٧٤/١).

(٣) صحيح البخاري برقم (٣٦٤١) وصحيح مسلم برقم (١٠٣٧).

(٤) في أ: «ويعتقدون».

﴿أُولَئِكَ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جَنَّةٍ إِن هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١٨٤﴾﴾ .

يقول تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَتَفَكَّرُوا﴾ هؤلاء المكذبون بآياتنا ﴿مَا بِصَاحِبِهِمْ﴾ يعني محمداً - صلوات الله وسلامه عليه^(١)، ﴿مِّنْ جَنَّةٍ﴾ أى: ليس به جنون، بل هو رسول الله حقاً دعا إلى حق، ﴿إِن هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ أى: ظاهر لمن كان له قلب ولب يعقل به ويسى به، كما قال تعالى: ﴿وَمَا صَاحِبِكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾ [التكوير: ٢٢]، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْئِئاً مُّشْرِئاً وَفِرَادَىً تُمْتَفِكِرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِّنْ جَنَّةٍ إِن هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ [سبأ: ٤٦]، يقول: إنما أطلب منكم أن تقوموا لله قياماً خالصاً لله، ليس فيه تعصب ولا عناد، ﴿مَشْئِئاً وَفِرَادَىً﴾ أى: مجتمعين ومتفرقين، ﴿تُمْ تَتَفَكَّرُوا﴾ فى هذا الذى جاءكم بالرسالة من الله: أبه جنون أم لا؟ فإنكم إذا فعلتم ذلك، بان لكم وظهر أنه رسول [الله]^(٢) حقاً وصدقاً.

وقال قتادة بن دعامة: ذكر لنا أن نبي الله ﷺ كان على الصفا، فدعا قريشاً فجعل يُفَحِّدُهُمْ فَحْذًا فَحْذًا: «يا بنى فلان، يا بنى فلان»، فحذروهم بأس الله ووقائع الله، فقال قائلهم: إن صاحبكم هذا لمجنون، بات يصوت إلى الصباح - أو: حتى أصبح، فأنزل الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِّنْ جَنَّةٍ إِن هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾^(٣).

﴿أُولَئِكَ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٥﴾﴾ .

يقول تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَنْظُرُوا﴾ - هؤلاء المكذبون بآياتنا - فى ملك الله وسلطانه فى السموات والأرض، وفيما خلق [الله]^(٤) من شئ فيهما، فيتدبروا ذلك ويعتبروا به، ويعلموا أن ذلك لمن لا نظير له ولا شبيه، ومن فعل من لا ينبغي أن تكون^(٥) العباد. والدين الخالص إلا له، فيؤمنوا به، ويصدقوا رسوله، وينيبوا إلى طاعته، ويخلعوا الأنداد والأوثان، ويحذروا أن تكون آجالهم قد اقتربت، فيهلكوا على كفرهم، ويصيروا إلى عذاب الله وأليم عقابه.

وقوله: ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾؟ يقول: فبأى تخويف وتحذير وترهيب - بعد تحذير محمد وترهيبه، الذى آتاهم به من عند الله فى آى كتابه - يصدقون، إن لم يصدقوا بهذا الحديث الذى جاءهم به محمد من عند الله، عز وجل!؟

وقد روى الإمام أحمد عن حسن بن موسى وعفان^(٦) بن مسلم وعبد الصمد بن عبد الوارث، عن حماد بن سلمة، عن على بن زيد بن جُدعان، عن أبى الصلت، عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «رأيت ليلة أسرى بي، لما انتهينا إلى السماء السابعة، فنظرت فوقى، فإذا أنا برعد وبرق وصواعق»، قال: «وأنت على قوم بطونهم كالبيوت فيها الحيات ترى من خارج بطونهم، قلت: من

(٢) زيادة من د، ك، م، أ.

(١) فى: أ، ب، ج، د.

(٣) رواه الطبرى فى تفسيره (٢٨٩/١٣).

(٤) زيادة من م.

(٦) فى: أ، عثمان.

(٥) فى: ك، أ، «يكون».

هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء أكلة الربا. فلما نزلت إلى السماء الدنيا فنظرت إلى أسفل مني، فإذا أنا برهج ودخان وأصوات^(١)، فقلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذه الشياطين^(٢) يُحرقون على أعين بني آدم أن لا يتفكروا في ملكوت السموات والأرض، ولولا ذلك لرأوا العجائب.

على بن زيد بن جدعان له منكرات^(٣).

ثم قال تعالى:

﴿مَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٨٦﴾﴾

يقول تعالى: من كُتِبَ عليه الضلالة فإنه لا يهديه أحد، ولو نظر لنفسه فيما نظر، فإنه لا يجزي^(٤) عنه شيئاً، ﴿وَمَنْ يُرِدْ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ [المائدة: ٤٦]، قال تعالى: ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذْرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: ١٠١].

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾﴾

يقول تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾، كما قال تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ﴾ [الأحزاب: ٦٣] قيل: نزلت في قريش. وقيل: في نفر من اليهود. والاول أشبه؛ لأن الآية مكية، وكانوا يسألون عن وقت الساعة، استبعاداً لوقوعها، وتكذيباً بوجودها؛ كما قال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الانباء: ٢٣٨]، وقال تعالى: ﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ [الشورى: ١٨].

وقوله: ﴿أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: «متهاها» أي: متى محطها؟ وأيان آخر مدة الدنيا الذي هو أول وقت الساعة؟

﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ﴾: أمر تعالى نبيه ﷺ إذا سئل عن وقت الساعة، أن يرد علمها إلى الله تعالى؛ فإنه هو الذي يجليها لوقتها، أي: يعلم جليلة أمرها، ومتى يكون على التحديد، [أي]^(٥): لا يعلم ذلك [أحد]^(٦) إلا هو تعالى؛ ولهذا قال: ﴿ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

قال عبد الرزاق، عن معمر، عن قتادة في قوله: ﴿ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال: ثقل علمها على أهل السموات والأرض إنهم لا يعلمون.

قال معمر: قال الحسن: إذا جاءت، ثقلت على أهل السموات والأرض، يقول: كبرت عليهم.

(١) في م: «أصوات عالية».

(٢) في أ: «هذه أصوات الشياطين».

(٣) المسند (٢/٣٥٣).

(٤) زيادة من أ.

(٥) زيادة من م.

(٦) في م، ك: «لا يجدي».

وقال الضحاك، عن ابن عباس في قوله: ﴿ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، قال: ليس شيء من الخلق إلا يصيبه من ضرر يوم القيامة.

وقال ابن جريج: ﴿ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قال: إذا جاءت انشقت السماء^(١)، وانتشرت النجوم، وكورت الشمس، وسيرت الجبال، وكان ما قال الله، عز وجل^(٢)، فذلك ثقلها.

واختار ابن جرير، رحمه الله: أن المراد: ثَقُلَ علم وقتها على أهل السموات والأرض، كما قال^(٣) قتادة.

وهو كما قاله، كقوله تعالى: ﴿لَا تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾، ولا ينفي ذلك ثقل مجيئها على أهل السموات والأرض، والله أعلم.

وقال السدي [في قوله تعالى]^(٤): ﴿ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يقول: خفيت في السموات والأرض، فلا يعلم قيامها حين تقوم ملك مقرب، ولا نبي مرسل.

﴿لَا تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾ [قال]^(٥): يبعثهم قيامها، تأتيهم على غفلة.

وقال قتادة في قوله تعالى: ﴿لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾: قضى الله أنها ﴿لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾. قال: وذكر لنا أن نبي الله ﷺ قال^(٦): «إن الساعة تهيج بالناس، والرجل يصلح حوضه، والرجل يسقى ماشيته، والرجل يقيم سلعته في السوق ويخفف ميزانه ويرفعه»^(٧).

وقال البخاري: حدثنا أبو اليمان، أنبأنا شعيب، حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن، عن أبي هريرة؛ أن رسول الله ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت فرآها الناس آمنوا أجمعون، فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً، ولتقومن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما^(٨) بينهما، فلا يتبايعانه ولا يطويانه. ولتقومن الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه. ولتقومن الساعة وهو يُلِيط حوضه فلا يسقى فيه. ولتقومن الساعة والرجل قد رفع أكلته إلى فيه فلا يطعمها»^(٩).

وقال مسلم في صحيحه: حدثني زهير بن حرب، حدثنا سفيان بن عيينة، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ قال: «تقوم الساعة والرجل يحلب اللقحة، فما يصل الإناء إلى فيه حتى تقوم الساعة. والرجلان^(١٠) يتبايعان الثوب فما يتبايعانه حتى تقوم. والرجل يلوط حوضه فما يصدر حتى تقوم»^(١١).

وقوله [تعالى]^(١٢): ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾: اختلف المفسرون في معناه، فقيل: معناه: كما قال^(١٣) العوفي عن ابن عباس: ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾ يقول: كان بينك وبينهم مودة،

(١) في ١: «السموات».

(٢) في ١: «الله تعالى».

(٣) في ١: «السموات».

(٤) في ٣: «أقاله».

(٥) زيادة من أ.

(٦) زيادة من م.

(٧) رواه الطبري في تفسيره (٢٩٧/١٣) والعليني في تفسيره كما في «تخریج أحاديث الكشاف» للزبيدي (٤٧٥/١) وهو مرسل.

(٨) في ٣: «ثوبها».

(٩) صحيح البخاري برقم (٦٥٠٦).

(١٠) في ٣: «ثوبها».

(١١) صحيح مسلم برقم (٢٩٥٤).

(١٢) في ١: «السموات».

(١٣) زيادة من ك، م، أ.

(١٤) في ١: «أقاله».

كأنك صديق لهم. قال ابن عباس: لما سأل الناس محمداً ﷺ عن الساعة، مألوه سؤال قوم كأنهم يرون أن محمداً حفي بهم، فأوحى الله إليه: إنما علمها عنده، امتأثر بعلمها، فلم يطلع الله عليها ملكاً مقرباً ولا رسولاً.

وقال قتادة: قالت قريش لمحمد ﷺ: إن بيننا وبينك قرابة، فأسروا إلينا متى الساعة. فقال الله، عز وجل: ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾.

وكذا روى عن مجاهد، وعكرمة، وأبي مالك، والسدي، وهذا قول. والصحيح عن مجاهد - من رواية ابن أبي نجيح وغيره -: ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾، قال: استحققت عنها السؤال، حتى علمت وقتها.

وكذا قال الضحاك، عن ابن عباس: ﴿يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾ يقول: كأنك عالم بها، لست تعلمها، ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾.

وقال معمر، عن بعضهم: ﴿كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾: كأنك عالم بها.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ﴿كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾: كأنك عالم بها، وقد أخفى الله علمها على خلقه، وقرأ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ الآية [لقمان: ٣٤].

ولهذا القول أرجح في المعنى من الأول، والله أعلم؛ ولهذا قال: ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

ولهذا لما جاء جبريل، عليه السلام، في صورة أعرابي، يعلم الناس أمر دينهم، فجلس من رسول الله ﷺ مجلس السائل المسترشد، وسأله عن الإسلام، ثم عن الإيمان، ثم عن الإحسان، ثم قال: فمتى الساعة؟ قال له رسول الله ﷺ: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل» أي: لست أعلم بها منك ولا أحد أعلم بها من أحد، ثم قرأ النبي ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ الآية^(١).

وفي رواية: فسأله عن أشراط الساعة، ثم قال: «في خمس لا يعلمهن إلا الله». وقرأ هذه الآية، وفي هذا كله يقول له بعد كل جواب: «صدقت»؛ ولهذا عجب الصحابة من هذا السائل يسأله ويصدقه، ثم لما انصرف قال رسول الله ﷺ: «هذا جبريل أتاكم يعلمكم^(٢) دينكم»^(٣).

وفي رواية قال: «وما أتاني في صورة إلا عرفته فيها، إلا صورته هذه».

وقد ذكرت هذا الحديث بطرقه وألفاظه من الصحاح والحسان والمسانيد، في أول شرح صحيح البخاري، والله الحمد والمنة^(٤).

ولما سأله ذلك الأعرابي وناداه بصوت جهوري فقال: يا محمد، قال له رسول الله ﷺ: هاء^(٥) -

(١) رواه البخاري في صحيحه برقم (٥٠٠) ومسلم في صحيحه برقم (٩).

(٢) في م، أ: «يعلمكم أمر».

(٣) رواه البخاري في صحيحه برقم (٥٠٠) ومسلم في صحيحه برقم (٩).

(٤) وانظر هذا الطلب في: شرح الحافظ ابن حجر «فتح الباري» (١/١١٤).

(٥) في أ: اهازم.

على نحو من صوته - قال: يا محمد، متى الساعة؟ قال له رسول الله ﷺ: «ويحك! إن الساعة آتية، فما أعددت لها؟» قال: ما أعددت لها كبير^(١) صلاة ولا صيام، ولكني أحب الله ورسوله. فقال له رسول الله ﷺ: «المراء مع من أحب». فما فرح المسلمون بشيء فرحهم بهذا الحديث^(٢).

وهذا له طرق متعددة في الصحيحين وغيرهما عن جماعة من الصحابة، عن رسول الله ﷺ؛ أنه قال: «المراء مع من أحب»^(٣)، وهي متواترة عند كثير من الحفاظ المتقنين.

ففيه أنه، عليه السلام، كان إذا سئل عن هذا الذي لا يحتاجون إلى عمله، أرشدهم إلى ما هو الأهم في حقهم، وهو الاستعداد لوقوع ذلك، والتهيؤ له قبل نزوله، وإن لم يعرفوا تعيين وقته.

ولهذا قال مسلم في صحيحه: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا: حدثنا أبو أسامة، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة، رضى الله عنها، قالت: كانت الأعراب إذا قدموا على رسول الله ﷺ، سأله عن الساعة: متى الساعة؟ فنظر^(٤) إلى أحدث إنسان^(٥) منهم فقال: «إن يعش هذا لم يدركه الهرم حتى قامت ساعتكم»^(٦). يعنى بذلك موتهم الذى يفضى بهم إلى الحصول فى بروز الدار الآخرة.

ثم قال مسلم: وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا يونس بن محمد، عن حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس؛ أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ عن الساعة، وعنده غلام من الأنصار يقال له محمد، فقال رسول الله ﷺ: «إن يعش هذا الغلام فعسى ألا يدركه الهرم حتى تقوم الساعة». انفرد به مسلم^(٧).

وحدثنا حجاج بن الشاعر، حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا حماد بن زيد، حدثنا معبد بن هلال العنزى^(٨)، عن أنس بن مالك، رضى الله عنه؛ أن رجلاً سأل النبي ﷺ قال: متى الساعة؟ فسكت رسول الله ﷺ هنيهة، ثم نظر إلى غلام بين يديه من أزد شؤرة، فقال: «إن عمّر هذا لم يدركه الهرم حتى تقوم الساعة» - قال أنس: ذلك الغلام من أترابى^(٩).

وقال: حدثنا هارون بن عبد الله، حدثنا عفان بن مسلم، حدثنا همام، حدثنا قتادة، عن أنس قال: مر غلام للمغيرة بن شعبة - وكان من أترابى^(١٠) - فقال للنبي ﷺ: «إن يؤخر هذا لم يدركه الهرم حتى تقوم الساعة»^(١١).

(١) فى أ: وكثير.

(٢) رواه مسلم فى صحيحه برقم (٢٦٢٩) من حديث أنس بن مالك، رضى الله عنه.

(٣) جاء من حديث أنس بن مالك وصفوان بن عسال وعبد الله بن مسعود وأبي موسى الأشعري.

أما حديث أنس بن مالك فهو السابق ذكره.

وأما حديث صفوان بن عسال فرواه الترمذى فى السنن برقم (٣٥٣٥).

وأما حديث عبد الله بن مسعود فرواه البخارى فى صحيحه برقم (٦١٦٩) ومسلم فى صحيحه برقم (٢٦٤٠).

وأما حديث أبي موسى الأشعري فرواه البخارى فى صحيحه برقم (٦١٧٠) ومسلم فى صحيحه برقم (٢٦٤١).

(٤) فى ك، م: «ينظر».

(٥) فى ك، م، أ: «إنسان».

(٦) صحيح مسلم برقم (٢٩٥٢).

(٧) صحيح مسلم برقم (٢٩٥٣).

(٨) فى ك، م، أ: «معبد بن أبي هلال المصرى».

(٩) صحيح مسلم برقم (٢٩٥٣).

(١٠) فى ك، م: «أترابى».

(١١) صحيح مسلم برقم (٢٩٥٣).

ورواه البخارى فى كتاب «الأدب» من صحيحه، عن عمرو بن عاصم، عن همام بن يحيى، عن قتادة، عن أنس؛ أن رجلا من أهل البادية قال: يا رسول الله، متى الساعة؟ فذكر الحديث، وفى آخره: «فمر غلام للمغيرة بن شعبة»، وذكره^(١).

وهذا الإطلاق فى هذه الروايات محمول على التقييد بـ «ساعتكم» فى حديث عائشة، رضى الله عنها.

وقال ابن جرير: أخبرنى أبو الزبير: أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: سمعت رسول الله ﷺ قبل^(٢) أن يموت بشهر، قال: «تسالونى عن الساعة، وإنما علمها عند الله. وأقسم بالله ما على ظهر الأرض اليوم من نفس منفوسة، تانى عليها مائة سنة» رواه مسلم^(٣).

وفى الصحيحين، عن ابن عمر مثله، قال ابن عمر: وإنما أراد رسول الله ﷺ انخرام ذلك القرن. وقال الإمام أحمد: حدثنا هشيم، أنبأنا العوام، عن جبلة بن سحيم، عن مؤثر بن عفازة^(٤)، عن ابن مسعود، رضى الله عنه، عن رسول الله ﷺ قال: «لقيت ليلة أسرى بى إبراهيم وموسى وعيسى»، قال: «تذكروا أمر الساعة»، قال: «فردوا أمرهم إلى إبراهيم، عليه السلام، فقال: لا علم لى بها. فردوا أمرهم إلى موسى، فقال: لا علم لى بها. فردوا أمرهم إلى عيسى، فقال عيسى: أما وجبتها فلا يعلم بها أحد إلا الله، عز وجل، وفيما عهد إلى ربي، عز وجل، أن الدجال خارج»، قال: «ومعنى قضيان، فإذا رأى ذاب كما يذوب الرصاص»، قال: «فيهلكه الله، عز وجل، إذا رأى، حتى إن الحجر والشجر يقول: يا مسلم، إن تمنى كافراً تعالى فاقته». قال: «فيهلكهم الله، عز وجل، ثم يرجع الناس إلى بلادهم وأوطانهم»، قال: «فعند ذلك يخرج يأجوج ومأجوج، وهم من كل حدب ينسلون، فيطؤون بلادهم، لا يأتون على شيء إلا أهلكوه، ولا يبرون على ماء إلا شربوه»، قال: «ثم يرجع الناس إلى فيشكونهم، فادعوا^(٥) الله، عز وجل، عليهم فيهلكهم ويميتهم، حتى تجوى الأرض من نتن ريحهم - أى: تئن - قال: «فيتزل الله المطر، فيجترف أجسادهم حتى يقذفهم فى^(٦) البحر».

قال أحمد: قال يزيد بن هارون: ثم تنسف الجبال، وتمد الأرض مد الأديم - ثم رجع إلى حديث هشيم قال: ففيما عهد إلى ربي، عز وجل، أن ذلك إذا كان كذلك، فإن^(٧) الساعة كالحاصل المتم لا يدرى أهلها متى تفجأهم بولادها^(٨) ليلاً أو نهاراً^(٩).

ورواه ابن ماجه، عن بندار عن يزيد بن هارون، عن العوام بن حوشب بسنده، نحوه^(١٠).

فهؤلاء أكابر أولى العزم من المرسلين، ليس عندهم علم بوقت الساعة على التعيين، وإنما ردوا

(١) صحيح البخارى برقم (٦١٦٧).

(٢) صحيح مسلم برقم (٢٥٣٨).

(٣) فى م: «عفازة»، وفى ك: «عفان».

(٤) فى م: «وادعوا».

(٥) فى م: «عن النبي».

(٦) فى أ: «إلى».

(٧) فى د، ك: «بولادتها».

(٨) فى أ: «تكون».

(٩) السنن (٣٧٥/١).

(١٠) سنن ابن ماجه برقم (٤٠٨١) وقال البوصيرى فى الزوائد (٢/٣٦١): «هذا إسناد صحيح رجاله ثقات، مؤثر بن عفازة ذكره ابن حبان فى الثقات، وباقي رجال الإسناد ثقات».

الامر إلى عيسى عليه السلام، فتكلم على أشراطها؛ لأنه ينزل في آخر هذه الأمة منفذاً لأحكام رسول الله ﷺ، ويقتل المسيح الدجال، ويجعل الله هلاك يأجوج ومأجوج بركة دعائه، فأخبر بما أعلمه الله تعالى به.

وقال الإمام أحمد: حدثنا يحيى بن أبي بكير^(١)، حدثنا عبيد الله بن زياد بن لقيط^(٢) قال: سمعت أبي يذكر عن حذيفة قال: سئل رسول الله ﷺ عن الساعة فقال: «علمها عند ربي لا يُجلبها لوقتها إلا هو، ولكن سأخبركم^(٣) بمشاريطها، وما يكون بين يديها: إن بين يديها فتنة وهرجاء»، قالوا: يا رسول الله، الفتنة قد عرفناها، فالهرج ما هو؟ قال بلسان الحبشة: «القتل». قال^(٤): «ويُلقي بين الناس التناكر، فلا يكاد أحد يعرف أحداً»^(٥). لم يروه أحد من أصحاب الكتب الستة من هذا الوجه.

وقال وكيع: حدثنا ابن أبي خالد، عن طارق بن شهاب، قال: كان رسول الله ﷺ لا يزال يذكر من شأن^(٦) الساعة حتى نزلت: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ الآية [النازعات: ٤٢]. ورواه النسائي من حديث عيسى بن يونس، عن إسماعيل بن أبي خالد، به^(٧). وهذا إسناد جيد قوى.

فهذا النبي الامي سيد الرسل وخاتمهم [محمد]^(٨)، صلوات الله عليه وسلامه^(٩)، نبي الرحمة، ونبي التوبة، ونبي الملحمة، والعاقب والمُقضى، والخاشع الذي تحشر^(١٠) الناس على قدميه، مع قوله فيما ثبت عنه في الصحيح من حديث أنس وسهل بن سعد، رضى الله عنهما: «بعثت أنا والساعة كهاتين»^(١١)، وقرن بين إصبعيه السبابة والتي تليها. ومع هذا كله، قد أمره الله تعالى أن يرد علم وقت الساعة إليه إذا سئل عنها، فقال: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَمَتَّكَّرْتُ مِنْ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (١٨٨).

أمره الله تعالى أن يفوض الأمور إليه، وأن يخبر عن نفسه أنه لا يعلم الغيب، ولا اطلاع له على شيء من ذلك إلا بما أطلعه الله عليه، كما قال تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يَظْهَرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ [إلا من

(١) في م: أمليكة.

(٢) في ك، م: أخيركم.

(٣) المسند (٣٨٩/٥) قال الهيثمي في المجمع (٣٠٩/٧): درجته رجال الصحيح.

(٤) في أ: أمر.

(٥) سنن النسائي الكبرى برقم (١١٦٤٥).

(٦) زيادة من م، أ.

(٧) في م: ﷺ.

(٨) أما حديث أنس بن مالك:

فأخرجه البخاري في صحيحه برقم (٦٥٠٤) ومسلم في صحيحه برقم (٢٩٥١).

وأما حديث سهل بن سعد:

فأخرجه البخاري في صحيحه برقم (٤٩٢٦) ومسلم في صحيحه برقم (٢٩٥٠).

(٩) في أ: عبد الله بن زياد بن لقيط.

(١٠) في م: «وقال».

(١١) في أ: «بعثت».

ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً^(١) ﴿[الجن: ٢٦، ٢٧].

وقوله: ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْتَرْتَ مِنَ الْخَيْرِ﴾: قال عبد الرزاق، عن الثوري، عن منصور، عن مجاهد. ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْتَرْتَ مِنَ الْخَيْرِ﴾ قال: لو كنت أعلم متى أموت، لعملت عملاً صالحاً.

وكذلك روى ابن أبي نجيح عن مجاهد: وقال مثله ابن جريج.

وفيه نظر؛ لأن عمل رسول الله ﷺ كان ديممة. وفي رواية: كان إذا عمل عملاً أثبه^(٢).

فجميع عمله كان على منوال واحد، كأنه ينظر إلى الله، عز وجل، في جميع أحواله، اللهم إلا أن يكون المراد أن يرشد غيره إلى الاستعداد لذلك، والله أعلم.

والأحسن في هذا ما رواه الضحاك، عن ابن عباس: ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْتَرْتَ مِنَ الْخَيْرِ﴾ أي: من المال. وفي رواية: لعلمت إذا اشتريت شيئاً ما^(٣) أربح فيه، فلا أبيع شيئاً إلا ربحت فيه، وما منى السوء، قال: ولا يصيبني الفقر.

وقال ابن جرير: وقال آخرون: معنى ذلك: لو كنت أعلم الغيب لأعددت للسنة المجيدة من المخصبة، ولعرفت^(٤) الغلاء من الرخص، فاستعددت له من الرخص.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ﴿وَمَا مَسَّنِي السُّوءُ﴾ قال: لاجتنبت ما يكون من الشر قبل أن يكون، واتقيته.

ثم أخبر أنه إنما هو نذير وبشير، أي: نذير من العذاب، وبشير للمؤمنين بالجنات، كما قال تعالى: ﴿فَأَنبَأَ بِرَبِّنَاهُ بِلِسَانِكَ لَبِّشِرْ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتَنْذِرْ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾ [مريم: ٩٧].

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِن آتَيْنَا صَالِحًا لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾﴾

ينبه تعالى على أنه خلق جميع الناس من آدم، عليه السلام، وأنه خلق منه زوجته^(٥) حواء، ثم انتشر الناس منهما، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا [وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً]﴾^(٦) الآية [النساء: ١].

(١) زيادة من م، أ.

(٢) رواه مسلم في صحيحه برقم (٧٨٣) من حديث عائشة، رضي الله عنها.

(٣) في: أولوت.

(٤) في م: عا.

(٥) زيادة من م، أ.

(٦) في د: أزوجه.

وقال في هذه الآية الكريمة: ﴿وَجَعَلْ مِنْهَا زُوجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾ أي: ليألفها ويسكن بها، كما قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ [الروم: ٢١]، فلا ألفة بين زوجين أعظم مما بين الزوجين؛ ولهذا ذكر تعالى أن الساحر ربما توصل بكيدته إلى التفرقة بين المرء وزوجه.

﴿فَلَمَّا تَغَشَّاهَا﴾ أي: وطئها ﴿حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا﴾، وذلك أول الحمل، لا تحمد المرأة له أماً، إنما هي النطفة، ثم العلقة، ثم المضعفة.

وقوله: ﴿فَمَرَّتْ بِهِ﴾ قال مجاهد: استمرت بحمله. وروى عن الحسن، وإبراهيم النخعي، والسدي، نحوه.

وقال ميمون بن مهران: عن أبيه استخفته.

وقال أيوب: سألت الحسن عن قوله: ﴿فَمَرَّتْ بِهِ﴾ قال: لو كنت رجلاً عربياً لعرفت ما هي. إنما هي: فاستمرت به.

وقال قتادة: ﴿فَمَرَّتْ بِهِ﴾، واستبان حملها.

وقال ابن جرير: [معناه] (١): استمرت بالماء، قامت به وقعدت.

وقال العوفي، عن ابن عباس: استمرت به، فشكت: أحملت (٢) أم لا.

﴿فَلَمَّا أَثْقَلَتْ﴾ أي: صارت ذات ثقل (٣) بحملها.

وقال السدي: كبر الولد في بطنها.

﴿دُعُوا اللَّهَ رَبَّهُمَا لئن آتَيْنَا صَالِحًا﴾ أي: بشرًا سويًا، كما قال الضحاك، عن ابن عباس: أشفقا أن يكون بهيمة.

وكذلك (٤) قال أبو البختري وأبو مالك: أشفقا ألا يكون إنساناً.

وقال الحسن البصري: لئن آتينا غلاماً.

﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ. فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾،

ذكر المقسرون هاهنا آثاراً وأحاديث مساوردها وأبين ما فيها، ثم تتبع ذلك بيان الصحيح في ذلك، إن شاء الله وبه الثقة.

قال الإمام أحمد في مسنده: حدثنا عبد الصمد، حدثنا عمر بن إبراهيم، حدثنا قتادة، عن الحسن، عن سمرّة، عن النبي (ﷺ) (٥) قال: «ولما ولدت حواء طاف بها إبليس - وكان لا يعيش لها ولد - فقال: سمّيه عبد الحارث؛ فإنه يعيش، فسمته عبد الحارث، فعاش وكان ذلك من وحى

(٢) في د، ك، م، ن: «أحملت».

(٤) في أ: «وكذا».

(١) زيادة من أ.

(٣) في م: «أثقلت».

(٥) في د: «رسول الله».

الشیطان وأمره».

وهكذا رواه^(١) ابن جریر، عن محمد بن بشار، بنُدَّار، عن عبد الصمد بن عبد الوارث، به. ورواه الترمذی فی تفسیره^(٢) هذه الآية عن محمد بن المنثري، عن عبد الصمد، به وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث عمر بن إبراهيم، عن قتادة، ورواه بعضهم عن عبد الصمد، ولم يرفعه.

ورواه الحاكم فی مستدرکه، من حديث عبد الصمد مرفوعاً ثم قال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

ورواه الإمام أبو محمد بن أبي حاتم فی تفسیره، عن أبي زُرَّعة الرازي، عن هلال بن فياض، عن عمر بن إبراهيم، به مرفوعاً.

وكذا رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه فی تفسیره من حديث شاذ بن فياض، عن عمر بن إبراهيم، به مرفوعاً^(٣).

قلت: «وشاذ» [هذا]^(٤)، هو: هلال، وشاذ لقبه. والغرض أن هذا الحديث معلول من ثلاثة أوجه:

أحدها: أن عمر بن إبراهيم هذا هو البصري، وقد وثقه ابن معين، ولكن قال أبو حاتم الرازي: لا يحتج به. ولكن رواه ابن مردويه من حديث المعتز، عن أبيه، عن الحسن، عن سمرة^(٥)، مرفوعاً فالله أعلم.

الثاني: أنه قد روى من قول سمرة نفسه، ليس مرفوعاً، كما قال ابن جرير: حدثنا ابن عبد الأعلى، حدثنا المعتز، عن أبيه. وحدثنا ابن عليه^(٦)، عن سليمان التيمي، عن أبي العلاء بن الشخير، عن سمرة بن جندب، قال: سمى آدم ابنه «عبد الحارث».

الثالث: أن الحسن نفسه فر الآية بغير هذا، فلو كان هذا عنده عن سمرة مرفوعاً، لما عدل عنه. قال ابن جرير: حدثنا ابن وكيع، حدثنا سهل بن يوسف، عن عمرو، عن الحسن: ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾، قال: كان هذا في بعض أهل الملل، ولم يكن بآدم^(٧).

حدثنا محمد بن عبد الأعلى، حدثنا محمد بن ثور، عن معمر قال: قال الحسن: عنى بها ذرية آدم، ومن أشرك منهم بعده - يعنى: [قوله]^(٨): ﴿جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾^(٩).

(١) في أ: اوروى.

(٢) المسند (١١/٥) وتفسير الطبري (٣٠٩/١٣)، وسنن الترمذی برقم (٣٠٧٧)، والمستدرک (٥٤٥/٢).

(٣) زيادة من أ.

(٤) تفسير الطبري (٣١٤/١٣).

(٥) زيادة من ك، م، أ.

(٦) تفسير الطبري (٣١٤/١٣).

(٧) في د، ك، م، أ: تفسیره.

(٨) في أ: أحمره.

(٩) في د، ك، م: «بكر بن عبد الله».

وحدثنا بشر^(١)، حدثنا يزيد، حدثنا سعيد، عن قتادة قال: كان الحسن يقول: هم اليهود والنصارى، رزقهم الله أولاداً، فهو دوا ونصروا^(٢).

وهذه أسانيد صحيحة عن الحسن، رحمه الله، أنه فسر الآية بذلك، وهو من أحسن التفاسير وأولى ما حملت^(٣) عليه الآية، ولو كان هذا الحديث عنده محفوظاً عن رسول الله ﷺ، لما عدل عنه هو ولا غيره، لا سيما مع تقواه لله وورعه، فهذا يدل على أنه موقوف على الصحابي، ويحتمل أنه تلقاه من بعض أهل الكتاب، من آمن منهم، مثل: كعب أو وهب بن منبه وغيرهما، كما سيأتي بيانه إن شاء الله [تعالى]^(٤)، إلا أننا برثنا من عهدة المرفوع، والله أعلم.

فأما^(٥) الآثار فقال محمد بن إسحاق بن يسار، عن داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: كانت حواء تلد لآدم، عليه السلام، أولاداً فيعبدهم الله ويسميه: «عبد الله» و«عبيد الله»، ونحو ذلك، فيصيبهم الموت فأتاها إبليس وآدم فقال: إنكما لو تسميانه بغير الذي تسميانه به لعاش^(٦)، قال: فولدت له رجلاً^(٧) فسماه «عبد الحارث»، ففيه أنزل الله، يقول الله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ إلى قوله: ﴿جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ إلى آخر الآية.

وقال العوفي، عن ابن عباس قوله في آدم: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ إلى قوله: ﴿فَمَرَّتْ بِهِ﴾، شككت^(٨): أحبكت أم لا؟ ﴿فَلَمَّا أَنْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبُّهُمَا لِيُنزِلَ عَلَيْنَا مَائِدًا مِنَ السَّمَاءِ﴾، فأتاهما الشيطان، فقال: هل تدریان ما يولد لكما؟ أم هل تدریان ما يكون؟ أبهيمة^(٩) يكون أم لا؟ وزين لهما الباطل؛ إنه غوى صين، وقد كانت قبل ذلك ولدت ولدين فماتا، فقال لهما الشيطان: إنكما إن لم تسمياه بي، لم يخرج سوياً، ومات كما مات الأولان^(١٠)، فسميا ولدهما «عبد الحارث»، فذلك قول الله [تعالى]^(١١): ﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ الآية.

وقال عبد الله بن المبارك، عن شريك، عن خُصيف، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس في قوله: ﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ قال: قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا﴾ آدم ﴿حَمَلَتْ﴾ [حَمَلًا خَفِيًّا]^(١٢)، فأتاهما إبليس - لعنه الله - فقال: إني صاحبكما الذي أخرجتكما من الجنة لتطعني أو لأجعلن قورني له^(١٣) أيل فيخرج من بطنك فيشققه، ولا فعلن ولا فعلن - يخوفهما - فسمياه «عبد الحارث» فأبيا أن يطيعاه، فخرج ميتاً، ثم حملت الثانية، فأتاهما أيضاً فقال: أنا صاحبكما الذي فعلت ما فعلت، لتضعلن أو لأفعلن - يخوفهما - فأبيا أن يطيعاه، فخرج ميتاً، ثم حملت الثالثة فأتاهما أيضاً، فذكر لهما، فأدركما حب الولد، فسمياه «عبد الحارث»، فذلك قوله: ﴿جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ رواه ابن أبي حاتم.

(١) في أ: «بشر».

(٢) تفسير الطبري (١٣/٣١٥).

(٣) في أ: «ما دلت».

(٤) في د، م: «وأما».

(٥) في م، أ: «فشككت».

(٦) زيادة من ك.

(٧) زيادة من م.

(٨) في ك: «فغشيت».

(٩) في ك: «بهيمة».

(١٠) زيادة من أ.

(١١) في أ: «ولدها».

(١٢) في ك، م، أ: «الأول».

(١٣) في م، ك: «له قورن».

وقد تلقى هذا الأثر عن ابن عباس جماعة من أصحابه، كمجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة. ومن الطبقة الثانية: قتادة، والسدي، وغير واحد من السلف وجماعة من الخلف، ومن المفسرين من المتأخرين جماعات لا يحصون كثرة، وكأنه - والله أعلم - أصله مأخوذ من أهل الكتاب، فإن ابن عباس رواه عن أبي بن كعب، كما رواه ابن أبي حاتم:

حدثنا أبي، حدثنا أبو الجماهر^(١)، حدثنا سعيد - يعني ابن بشر - عن عقبة، عن قتادة، عن مجاهد، عن ابن عباس، عن أبي بن كعب قال: لما حملت حواء أناها الشيطان، فقال^(٢) لها: أتطيعيني ويسلم لك ولدك؟ سمي «عبد الحارث»، فلم تفعل، فولدت فمات، ثم حملت فقال لها مثل ذلك، فلم تفعل. ثم حملت الثالث فجاءها فقال: إن تطيعيني يسلم، وإلا فإنه يكون بهيمة، فوهيها فأطاعا.

وهذه الآثار يظهر عليها - والله أعلم - أنها من آثار أهل الكتاب، وقد صح الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم»، ثم أخبرهم على ثلاثة أقسام: فمنها: ما علمنا صحته بما دل عليه الدليل من كتاب الله أو سنة رسوله. ومنها ما علمنا كذبه، بما دل على خلافه من الكتاب والسنة أيضاً. ومنها: ما هو مسكوت عنه، فهو المأذون في روايته، بقوله، عليه السلام: «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج» وهو الذي لا يصدق ولا يكذب، لقوله: «فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم». وهذا الأثر: [هل]^(٣) هو من القسم الثاني أو الثالث؟ فيه نظر. فأما من حدث به من صحابي أو تابعي، فإنه يراه من القسم الثالث، وأما نحن فعلى مذهب الحسن البصري، رحمه الله، في هذا [والله أعلم]^(٤)، وأنه ليس المراد من هذا السياق آدم وحواء، وإنما المراد من ذلك المشركون من ذريته؛ ولهذا قال الله: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾، ثم قال:

﴿أَيْشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ (١٩١) وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ (١٩٢) وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَاءَ عَلَيْكُمْ أَدْعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ (١٩٣) إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَثَانُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٩٤) أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يَنْصُرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنظِرُونَ (١٩٥) إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ (١٩٦) وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ (١٩٧) وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (١٩٨)﴾.

(٢) في م: كذا وقال.

(٤) زيادة من ك.

(١) في م: أبو الجماهر.

(٣) زيادة من ك، م، أ.

هذا إنكار من الله على المشركين الذين عبدوا مع الله غيره، من الأنداد والأصنام والأوثان، وهي مخلوقة لله مبروبة مصنوعة، لا تملك شيئاً من الأمر، ولا تضر ولا تنفع، [ولا تنصر] (١) ولا تنصر لعابديها، بل هي جماد لا تتحرك ولا تسمع ولا تبصر، وعابدها أكمل منها بسمعهم وبصرهم وبطشهم؛ ولهذا قال: ﴿أَيْشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يَخْلُقُونَ﴾ (٢) أي: أشركون (٣) به من المعبودات ما لا يخلق شيئاً ولا يستطيع ذلك، كما قال تعالى: ﴿بِأَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْتَلْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئاً لَا يَسْتَفِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ. مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ٧٣، ٧٤]، أخبر تعالى أنه لو اجتمعت ألهتهم كلها، ما استطاعوا خلق ذبابة، بل لو استلبتهم (٣) الذبابة شيئاً من حفير المطاعم (٤) وطارت، لما استطاعوا إنقاذ ذلك منها، فمن هذه صفته وحاله، كيف يعبد ليرزق ويتنصر؟ ولهذا قال تعالى: ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يَخْلُقُونَ﴾ (٥) أي: بل هم مخلوقون مصنوعون كما قال الخليل: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْنُونَ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥) [الصافات: ٩٥، ٩٦].

ثم قال تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصراً﴾ (٦) أي: لعابديهم ﴿وَلَا أَنفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ﴾ (٦) يعني: ولا لأنفسهم ينصرون ممن أرادهم بسوء، كما كان الخليل، عليه الصلاة والسلام، يكسر أصنام قومه ويهينها غاية الإهانة، كما أخبر تعالى عنه في قوله: ﴿فَرَأَى عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ﴾ [الصافات: ٩٣]، وقال تعالى: ﴿فَجَعَلَهُمْ جُذَاذاً إِلَّا كَبيراً لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٥٨]، وكما كان معاذ بن عمرو ابن الجموح ومعاذ بن جبل، رضى الله عنهما - وكانا شابين قد أسلما لما قدم رسول الله ﷺ المدينة - فكانا يعدوان في الليل على أصنام المشركين يكرانها ويتلفانها ويتخذانها حطباً للارامل، ليعتبر قومهما بذلك، ويرتؤوا لأنفسهم، فكان لعمر بن الجموح - وكان سيداً في قومه - كان له صنم يعبده ويطيعه، فكانا يجيئان في الليل فينكسانه على رأسه، ويلطخان بالعدرة، فيجىء عمرو بن الجموح فيرى ما صنع به فينقله ويطيعه ويضع عنده سيفاً، ويقول له: «انتصر». [ثم] (٦) يعودان لمثل ذلك، ويعود إلى صنيعه أيضاً، حتى أخذه مرة فقرنا معه جرو كلب ميت، ودلياً في جبل في بئر هناك، فلما جاء عمرو بن الجموح ورأى ذلك، نظر فعلم أن ما كان عليه من الدين باطل، وقال:

تالله لو كنت إلهاً مُتَدَنٌ لَم تَكُ وَالْكَلْبُ جَمِيعاً فِي قَرْنٍ (٧)

ثم أسلم فحُن إسلامه، وقتل يوم أحد شهيداً، رضى الله عنه وأرضاه، وجعل جنة الفردوس مأواه. وقوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَاءَ عَلَيْكُمْ أَدْعَوْتَهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَائِتُونَ﴾ (٨) يعني: أن هذه الأصنام لا تسمع دعاء من دعاها، وسواء لديها من دعاها ومن دعاها، كما قال إبراهيم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصُّمَّ وَلَا يُسْمِعُوا سَمْعَهُمْ وَلَا يُبْصِرُوا بَصَرَهُمْ وَلَا تُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً﴾ [مريم: ٤٢]؟

ثم ذكر تعالى أنها عبيد مثل عابديها، أي: مخلوقات مثلهم، بل الأناسي أكمل منها، لأنها

(١) في د: «سلبتهم».

(٢) في م، أ: «أيشركون».

(٣) زيادة من د، ك، م، أ.

(٤) زيادة من د، م، أ.

(٥) زيادة من د، ك، م، أ. وفي ه: الآية.

(٦) في د، م: «الطعام».

(٧) انظر: الرجز في السيرة النبوية لابن هشام (١/٣٥٤).

(٨) زيادة من أ، وفي ه: الآية.

تسمع وتبصر وتبطنش، وتلك لا تفعل شيئاً من ذلك.

وقوله: ﴿قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنظَرُونَ﴾^(١) أى: استصروا بها على، فلا تؤخروني طرفة عين، واجهدوا جهدكم! ﴿إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ أى: الله حسي وكافي، وهو نصيري، وعليه متكلي، وإليه ألتجأ، وهو ولي في الدنيا والآخرة، وهو ولي كل صالح بعدى. وهذا كما قال هود، عليه السلام، لما قال له قومه: ﴿إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءِ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ . مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنظَرُونَ . إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذَةٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [هود: ٥٤ - ٥٦]، وكقول الخليل [عليه السلام]^(٢): ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ . أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ . فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ . الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ [والذي هو يطمعني ويسقين . وإذا مرضت فهو يشفين]﴾^(٣) الآيات [الشعراء: ٧٥ - ٨٠]، وكقوله لابيه وقومه: ﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ . إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ . وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الزخرف: ٢٦ - ٢٨].

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ إلى آخر الآية، مؤكد لما تقدم، إلا أنه بصيغة الخطاب، وذلك بصيغة الغيبة؛ ولهذا قال: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ﴾.

وقوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾، كقوله تعالى: ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ [ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير]﴾^(٤) [فاطر: ١٤].

وقوله: ﴿وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾، إنما قال: ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ﴾ أى: يقابلونك بعيون مصورة كأنها ناظرة، وهي جمادى؛ ولهذا عاملهم معاملة من يعقل؛ لأنها على صور مصورة كالإنسان، [فقال]^(٥): ﴿وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ﴾ فغير عنها بضمير من يعقل.

وقال السدي: المراد بهذا^(٦) المشركون وروى عن مجاهد نحوه. والأول أولى، وهو اختيار ابن جرير، وقاله قتادة.

﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (١٩٩) وَإِنَّمَا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠٠﴾

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ يعني: خذ ما عفا لك من أموالهم، وما أتوك به من شيء فخذ. وكان هذا قبل أن تنزل «براءة» بفرائض الصدقات وتفصيلها، وما انتهت إليه الصدقات. قاله السدي.

وقال الضحاك، عن ابن عباس: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾: أنفق الفضل. وقال سعيد^(٧) بن جبيرة عن ابن عباس: قال: الفضل.

(١) زيادة من أ، وفى هذا الآية.

(٢) زيادة من أ.

(٣) زيادة من د، ك، م، أ، وفى هذا الآية.

(٤) فى م: «حميد».

(٥) فى أ: «بها».

(٦) زيادة من د، أ.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾: أمره الله بالعفو والصفح عن المشركين عشر سنين، ثم أمره بالغلظة عليهم. واختار هذا القول ابن جرير.

وقال غير واحد، عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ قال: من أخلاق الناس وأعمالهم بغير تحمس^(١).

وقال هشام بن عروة، عن أبيه: أمر الله رسوله ﷺ أن يأخذ العفو من أخلاق الناس. وفي رواية قال: خذ ما عفا لك من أخلاقهم.

وفي صحيح البخاري، عن هشام، عن أبيه عروة، عن أخيه^(٢) عبد الله بن الزبير قال: إنما أنزل^(٣): ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ من أخلاق الناس^(٤). وفي رواية لغيره: عن هشام، عن أبيه، عن ابن عمر. وفي رواية: عن هشام، عن أبيه، عن عائشة أنهما قالا مثل ذلك^(٥)، والله أعلم.

وفي رواية سعيد بن منصور، عن أبي معاوية، عن هشام، عن وهب بن كيان، عن ابن^(٦) الزبير: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ قال: من أخلاق الناس، والله لأخذنه منهم ما صحبتهم. وهذا أشهر الأقوال، ويشهد له ما رواه ابن جرير وابن أبي حاتم جميعا: حدثنا يونس حدثنا سفيان - هو ابن عيينة - عن أمي قال: لما أنزل الله، عز وجل، على نبيه ﷺ: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ قال رسول الله ﷺ: «ما هذا يا جبريل؟» قال: إن الله أمرك أن تعفو عمن ظلمك، وتعطي من حرمك، وتصل من قطعك.

وقد رواه ابن أبي حاتم أيضا، عن أبي يزيد القراطيسي كتابة، عن أصبغ بن الفرج، عن سفيان، عن أمي عن الشعبي. نحوه، وهذا - على كل حال - مرسل، وقد روى له شاهد^(٧) من وجوه أخرى، وقد روى مرفوعا عن جابر وقيس بن سعد بن عبادة، عن النبي ﷺ، أسندهما ابن مردويه^(٨).

وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو المغيرة، حدثنا معاذ بن رفاعة، حدثني علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة الباهلي، عن عقبة بن عامر، رضي الله عنه، قال: لقيت رسول الله ﷺ فابتدأته، فأخذت بيده، فقلت: يا رسول الله، أخبرني بفروض الأعمال. فقال: «يا عقبة، صل من قطعك، واعط من حرمك، وأعرض عمن ظلمك».

وروى الترمذي نحوه، من طريق عبيد الله بن زحر^(٩)، عن علي بن يزيد، به. وقال: حسن^(١٠). قلت: ولكن «علي بن يزيد» وشيخه «القاسم أبو عبد الرحمن»، فيهما ضعف.

(١) في د، ك، م: «تحمس»، وفي أ: «تحمس».

(٢) في أ: «عن أبيه».

(٣) في أ: «أنزل الله».

(٤) صحيح البخاري برقم (٤٦٤٣، ٤٦٤٤).

(٥) قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» (٣٠٥/٨): «وقال عبيد الله بن عمر، عن هشام، عن أبيه، عن ابن عمر، أخرجه البيهقي والطبراني وهي شاذة، وكذا رواية حماد بن سلمة، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة عند ابن مردويه».

(٦) في أ: «عن أبي».

(٧) في ك، م: «شواهد».

(٨) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٦٢٨/٣).

(٩) في م: «أحمدا»، وفي أ: «نحرا».

(١٠) المستد (١٤٨/٤) وسنن الترمذي برقم (٢٤٠٦).

وقال البخارى قوله: ﴿حَدِّ الْعَفْوَ وَأْمُرَ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ «العرف»: المعروف. حدثنا أبو اليمان، أخبرنا شعيب، عن الزهري، أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، أن ابن عباس قال: قدم عيينة بن حصن بن حذيفة، فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس - وكان من نفر الذين يدينهم عمر - وكان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته - كهُولاً كانوا أو شباناً - فقال عيينة لابن أخيه: يا ابن أخي، لك وجه عند هذا الأمير، فاستأذن لى عليه. قال: سأستأذن لك عليه. قال ابن عباس: فاستأذن الحر لعيينة، فأذن له عمر [رضى الله عنه]^(١)، فلما دخل عليه قال: هي يا ابن الخطاب، فوالله ما تعطينا الجزل، ولا تحكم بيننا بالعدل. فغضب عمر حتى هم أن يوقع به، فقال له الحر: يا أمير المؤمنين، قال الله لبيه ﷺ: ﴿حَدِّ الْعَفْوَ وَأْمُرَ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾. وإن هذا من الجاهلين، والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه، وكان وقافاً عند كتاب الله، عز وجل. انفرد بإخراجه البخارى^(٢).

وقال ابن أبى حاتم: حدثنا يونس بن عبد الأعلى قراءة، أخبرنا ابن وهب، أخبرني مالك بن أنس، عن عبد الله بن نافع؛ أن سالم بن عبد الله بن عمر مر على غير لأهل الشام وفيها جرس، فقال: إن هذا منهى عنه، فقالوا: نحن أعلم بهذا منك، إنما يكره الجُلُجُلُ الكبير، فأما مثل هذا فلا بأس به. فكت سالم وقال: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾.

وقول البخارى: «العرف»: المعروف» نص عليه عروة بن الزبير، والسُّدِّي، وقتادة، وابن جرير، وغير واحد. وحكى ابن جرير أنه يقال: أوليته عرفاً، وعارفاً، وعارفة، كل ذلك بمعنى: «المعروف». قال: وقد أمر الله نبيه ﷺ أن يأمر عباده بالمعروف، ويدخل فى ذلك جميع الطاعات، وبالإعراض عن الجاهلين، وذلك وإن كان أمراً لنبيه ﷺ فإنه تأديب لخلقه باحتمال من ظلمهم واعتدى عليهم، لا بالإعراض عن جهل الحق الواجب من حق الله، ولا بالصفح عن كفر بالله وجهل وحدانيته، وهو للمسلمين حرب.

وقال سعيد بن أبى عروبة، عن قتادة فى قوله: ﴿حَدِّ الْعَفْوَ وَأْمُرَ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ قال: هذه أخلاق أمر الله [عز وجل]^(٣) بها نبيه ﷺ، ودله عليها.

وقد أخذ بعض الحكماء هذا المعنى، فسبكه فى بيتين فهما جناس فقال:

حَدِّ الْعَفْوَ وَأْمُرَ بِالْعُرْفِ كَمَا أُمِرْتُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ
وَكُنْ فِي الْكَلَامِ لِكُلِّ الْأَنَامِ فَمُسْتَحْسَنٌ مِنْ ذَوَى الْجَاهِلِينَ

وقال بعض العلماء: الناس رجلان: فرجل محسن، فخذ ما عفا لك من إحسانه، ولا تكلفه فوق طاقته ولا ما يحرجه. وإما مسيء، فامر بالمعروف، فإن تمادى على ضلاله، واستعصى عليك، واستمر فى جهله، فأعرض عنه، فلعل ذلك أن يرد كيده، كما قال تعالى: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّبِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ. وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ. وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾

(١) زيادة من أ.

(٢) صحيح البخارى برقم (٤٦٤٢).

(٣) زيادة من أ.

[المؤمنون: ٩٦ - ٩٨]، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا مَا يُلْقَاهَا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [فصلت: ٣٤-٣٦]، وقال في هذه السورة الكريمة أيضاً: ﴿وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ فهذه الآيات الثلاث في «الاعراف» و«المؤمنون» و«حم السجدة»، لا رابع لهن، فإنه تعالى يرشد فيهن إلى معاملة العاصي من الإنس بالمعروف والتي هي أحسن، فإن ذلك يكفه عما هو فيه من التمرد بإذنه تعالى؛ ولهذا قال: ﴿فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾. ثم يرشد تعالى إلى الاستعاذة به من شيطان الجن، فإنه لا يكفه^(١) عنك الإحسان، وإنما يريد هلاكك ودمارك بالكلية، فإنه عدو مبین لك ولايك من قبلك.

قال ابن جرير في تفسير قوله: ﴿وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ﴾: وإما يُغْضَبُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ غَضَبٌ يَصُدُّكَ عَنِ الْإِعْرَاضِ عَنِ الْجَاهِلِينَ^(٢)، ويحملك على مجازاتهم ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾، يقول: فاستجر بالله من نزغه ﴿سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾، يقول: إن الله الذي تستعبد به من نزغ الشيطان سميع لجهل الجاهل عليك، والاستعاذة به من نزغه، ولغير ذلك من كلام خلقه، لا يخفى عليه منه شيء، علم بما يذهب عنك نزع الشيطان، وغير ذلك من أمور خلقه.

وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: لما نزل: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ قال رسول الله ﷺ: «يارب، كيف بالغضب؟»، فانزل الله: ﴿وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٣).

قلت: وقد تقدم في أول الاستعاذة حديث الرجلين اللذين تسابا بحضرة النبي ﷺ، فغضب أحدهما حتى جعل أنفه يتزعزع غضباً، فقال رسول الله ﷺ: «إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم». ف قيل له، فقال: ما بي من جنون^(٤).

وأصل «النزع»: الفساد، إما بالغضب أو غيره، قال الله تعالى: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنزَغُ بَيْنَهُمْ﴾ [الإسراء: ٥٣]، و«العيادة»: الالتجاء والاستناد والاستجارة من الشر، وأما «الملاذ» ففي طلب الخير، كما قال أبو الطيب [الحسن بن هاني]^(٥) المتني:

يَا مَنْ أَلُوذُ بِهِ فِيمَا أُوْمَلُهُ وَمَنْ أَعُوذُ بِهِ عَمَّا أَحَاذِرُهُ
لَا يَجْبِرُ النَّاسَ عَظْمًا أَنْتَ كَاسِرُهُ وَلَا يَهَيِّضُونَ عَظْمًا أَنْتَ جَابِرُهُ^(٦)

وقد قدمنا أحاديث الاستعاذة في أول التفسير، بما أغنى عن إعادته هاهنا.

(١) في ك، م: «لا يكفيه»، وفي أ: «لا يكفيك».

(٢) تفسير الطبري (١٣/٣٣٣).

(٣) انظر: الحديث وتخرجه في الكلام على الاستعاذة.

(٤) زيادة من ك، م، أ.

(٥) ديوان المتني (٢/٢٧٢).

قال المحافظ ابن كثير في البداية والنهاية (١١/٢٧٥): «وقد بلغني عن شيخنا العلامة شيخ الإسلام أحمد بن نعيم، رحمه الله، أنه كان ينكر على المتني هذه المبالغة في مخلوق ويقول: إنما يصلح لجناب الله سبحانه وتعالى. وأخبرني العلامة شمس الدين بن القيم، رحمه الله، أنه سمع الشيخ تقي الدين المذكور يقول: ربما قلت هذين البيتين في السجود، ادعوا الله بما تضمنته من الذل والخضوع».

﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ ﴿٢٠١﴾
وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴿٢٠٢﴾﴾.

يخبر تعالى عن المتقين من عباده الذين أطاعوه فيما أمر، وتركوا ما عنه زجر، أنهم ﴿إِذَا مَسَّهُمْ﴾
أى: أصابهم «طيف» وقرأ آخرون: «طائف»، وقد جاء فيه حديث، وهما قراءتان مشهورتان، فقيل:
بمعنى واحد. وقيل: بينهما فرق، ومنهم من فر ذلك بالغضب، ومنهم من فسره بمس الشيطان
بالصرع ونحوه، ومنهم من فسره بالهم بالذنب، ومنهم من فسره بإصابة الذنب.

وقوله: ﴿تَذَكَّرُوا﴾ أى: عقاب الله وجزيل ثوابه، ووعده ووعيده، فتابوا وأنابوا، واستعاذوا بالله
ورجعوا إليه من قريب. ﴿فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ﴾ أى: قد استقاموا وصحوا عما كانوا فيه.

وقد أورد^(١) الحافظ أبو بكر بن مردويه هاهنا حديث محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن
أبي هريرة، رضى الله عنه، قال: جاءت امرأة إلى النبي ﷺ وبها طيف فقالت: يا رسول الله، ادع
الله أن يشفيني. فقال: «إن شئت دعوت الله فشفاك، وإن شئت فاصبري ولا حساب عليك». فقالت:
بل أصبر، ولا حساب على.

ورواه غير واحد من أهل السنن، وعندهم: قالت^(٢): يا رسول الله، إنى أصرع وأتكشف، فادع
الله أن يشفيني. فقال^(٣): «إن شئت دعوت الله أن يشفيك، وإن شئت صبرت ولك الجنة؟» فقالت:
بل أصبر، ولى الجنة، ولكن^(٤) ادع الله ألا أتكشف، فدعا لها، فكانت لا تتكشف.

وأخرجه الحاكم فى مستدرکه، وقال: صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه^(٥).

وقد ذكر الحافظ ابن عساکر فى ترجمة «عمرو بن جامع» من تاريخه: أن شاباً كان يتعبد فى
المسجد، فهو يته امرأة، فدعته إلى نفسها، وما^(٦) زالت به حتى كاد يدخل معها المنزل، فذكر هذه
الآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ﴾، فخر مغشياً عليه، ثم
أفاق فأعادها، فمات. فجاء عمر فغزى فيه أباه^(٧)، وكان قد دفن ليلاً، فذهب فصلى على قبره بمن
معه، ثم ناداه عمر فقال: يا فتى^(٨)، ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ﴾ [الرحمن: ٤٦]، وأجابته الفتى من
داخل القبر: يا عمر، قد أعطانيهما ربي، عز وجل، فى الجنة مرتين^(٩).

وقوله: ﴿وَإِخْوَانُهُمْ﴾ أى: وإخوان الشياطين من الإنس، كقوله: ﴿إِنَّ الْمُبَدِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ
الشَّيْطَانِ﴾ [الإسراء: ٢٧]، وهم أتباعهم والمستمعون^(١٠) لهم القابلون^(١١) لأوامرهم ﴿يَمُدُّونَهُمْ فِي
الْغَيِّ﴾ أى: تساعدهم الشياطين على [فعل]^(١٢) المعاصى، وتسهلها عليهم وتحسنها لهم.

(٣) فى م، أ: «فقلت».

(٢) فى أ: «رسول الله».

(١) فى ك: «روى».

(٥) فى أ: «ولكن يا رسول الله».

(٤) فى أ: «فقال رسول الله ﷺ».

(٦) السندوك (٤/٢١٨).

(٩) فى د، ك، أ: «أبا فلان».

(٨) فى أ: «العله».

(٧) فى د: «فما».

(١٠) تاريخ دمشق لابن عساکر (١٣/٤١١، ٤١٢) «السم المخطوط». ومختصر تاريخ دمشق لابن منظور (١٩/١٩٠، ١٩١).

(١٣) زيادة من أ.

(١٢) فى أ: «الفائزون».

(١١) فى ك، م، أ: «المستمعين».

وقال ابن كثير: المدا: الزيادة. يعنى: يزيدونهم فى العنى، يعنى: الجهل والسفه.

﴿ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ﴾ قيل: معناه: إن الشياطين تمد، والإنس لا تقصر فى أعمالهم بذلك. كما قال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس فى قوله: ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ﴾ قال: لا الإنس يقصرون عما يعملون من السيئات، ولا الشياطين تمسك عنهم.

قيل: معناه كما رواه العوفى، عن ابن عباس فى قوله: ﴿يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ﴾ قال: هم الجن، يوحون إلى أوليائهم من الإنس ﴿ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ﴾ يقول: لا يأمون.

وكذا قال السدى وغيره: يعنى: أن الشياطين يمدون أوليائهم من الإنس ولا تأس من إمدادهم فى الشر؛ لأن ذلك طبيعة لهم وسجية، لا تقتر فيه ولا تبطل عنه، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَا أُرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزُّؤُهُمْ أَرْأَى﴾ [مريم: ٨٣] قال ابن عباس وغيره: تزعجهم إلى المعاصى إزعاجا.

﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَاطٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٠٣).

قال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس فى قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا﴾ يقول: لولا تلقيتها. وقال مرة أخرى: لولا أخذتها فأنشأتها.

وقال ابن جرير^(١)، عن عبد الله بن كثير، عن مجاهد فى قوله [تعالى]^(٢): ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا﴾ قال: لولا اقتضيتها، قالوا: تخرجها من نفسك. وكذا قال قتادة، والسدى، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، واختاره ابن جرير.

وقال العوفى، عن ابن عباس [رضى الله عنه]^(٣): ﴿لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا﴾ يقول: تلقيتها من الله، عز وجل^(٤).

وقال الضحاك: ﴿لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا﴾ يقول: لولا أخذتها أنت فجئت بها من السماء.

ومعنى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بآيَةٍ﴾ أى: معجزة، وخارق، كما قال تعالى: ﴿إِنْ شَاءَ نُنزِلُ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ [الشعراء: ٤]، يقولون للرسول ﷺ: ألا تعجد نفسك فى طلب الآيات [من الله]^(٥) حتى تراها وتؤمن بها، قال الله تعالى له: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾ أى: أنا لا أتقدم إليه تعالى فى شيء، وإنما أتبع ما أمرنى به فأمتثل ما يوحىه لى، فإن بعث آية قبلتها، وإن منعها لم أسأله ابتداء إياها؛ إلا أن يأذن لى فى ذلك، فإنه حكيم عليم.

ثم أرشدهم إلى أن هذا القرآن هو أعظم المعجزات، وأبين الدلالات، وأصدق الحجج والبيانات، فقال: ﴿هَذَا بَصَاطٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.

(٣) زيادة من أ.

(٢) زيادة من ك، أ.

(١) فى د، أ: جرير.

(٥) زيادة من م.

(٤) فى د، ك، أ: تعالى.

﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (٢٠٤) ﴿

لما ذكر تعالى أن القرآن بصائر للناس وهدى ورحمة، أمر تعالى بالإنصات عند تلاوته إعظاماً له واحتراماً، لا كما كان يعتمد كفار قريش المشركون^(١) في قولهم: ﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ﴾^(٢) [فصلت: ٢٦]، ولكن يتأكد ذلك في الصلاة المكتوبة إذا جهر الإمام بالقراءة كما ورد الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه، من حديث أبي موسى الأشعري، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا قرأ فأنصتوا»^(٣)، وكذلك رواه أهل السنن من حديث أبي هريرة^(٤)، وصححه مسلم بن الحجاج أيضاً، ولم يخرج في كتابه^(٥). وقال إبراهيم بن مسلم الهجري، عن أبي عياض، عن أبي هريرة قال: كانوا يتكلمون في الصلاة، فلما نزلت هذه الآية: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾^(٦)، والآية الأخرى، أمروا بالإنصات^(٧).

وقال ابن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا أبو بكر بن عياش، عن عاصم، عن المسيب بن رافع، قال ابن مسعود: كنا يسلم بعضنا على بعض في الصلاة: سلام على فلان، و سلام على فلان، فجاء القرآن: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾.

وقال أيضاً: حدثنا أبو كريب، حدثنا المحارب، عن داود بن أبي هند، عن بشير بن جابر قال: صلى ابن مسعود، فسمع ناساً يقرءون مع الإمام، فلما انصرف قال: أما أن لكم أن تفهموا؟ أما أن لكم أن تعقلوا؟ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾، كما أمركم^(٨) الله^(٩).

قال: وحدثني أبو السائب، حدثنا حفص، عن أشعث، عن الزهري قال: نزلت هذه الآية في قتي من الأنصار، كان رسول الله ﷺ كلما قرأ شيئاً قرأه، فنزلت: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾.

وقد روى الإمام أحمد وأهل السنن، من حديث الزهري، عن ابن أكيمة اللبي، عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ انصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة، فقال: «هل قرأ أحد منكم معي أنفا؟» قال رجل: نعم يا رسول الله. قال^(١٠): «إني أقول: ما لي أنزع القرآن؟» قال: فأنهى الناس عن القراءة مع رسول الله ﷺ فيما جهر فيه رسول الله ﷺ بالقراءة من الصلوات^(١١)، حين سمعوا ذلك من

(١) في أ: «المشركين».

(٢) صحيح مسلم برقم (٤٠٤).

(٣) رواه الثعلبي في السنن (١٤١/٢)، وابن ماجه في السنن برقم (٨٤٦).

(٤) انظر الكلام على هذه الزيادة في: سورة الفاتحة.

(٥) زيادة من م.

(٦) رواه الطبري في تفسيره (٣٤٥/١٣).

(٧) في أ: «كما أمر».

(٨) تفسير الطبري (٣٤٦/١٣).

(٩) في ك، م: «فقال».

(١٠) في د: «الصلاة».

رسول الله ﷺ^(١).

وقال الترمذى: «هذا حديث حسن». وصححه أبو حاتم الرازى.

وقال عبد الله بن المبارك، عن يونس، عن الزهوى قال: لا يقرأ من وراء الإمام فيما يجهر به الإمام، تكفيهم قراءة الإمام وإن لم يسمعهم صوته، ولكنهم يقرؤون فيما لا يجهر به سراً فى أنفسهم، ولا يصلح لأحد خلفه أن يقرأ معه فيما يجهر به سراً ولا علانية، فإن الله تعالى قال: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾.

قلت: هذا مذهب طائفة من العلماء: أن المأموم لا يجب عليه فى الصلاة الجهرية قراءة فيما جهر فيه الإمام لا الفاتحة ولا غيرها، وهو أحد قولى الشافعى، وهو القديم كمذهب مالك، ورواية عن أحمد بن حنبل، لما ذكرناه من الأدلة المتقدمة. وقال فى الجديد: يقرأ الفاتحة فقط فى سككات الإمام، وهو قول طائفة من الصحابة والتابعين فمن بعدهم. وقال أبو حنيفة وأحمد بن حنبل: لا يجب على المأموم قراءة أصلاً فى السرية ولا الجهرية، لما ورد فى الحديث: «من كان له إمام فقراءته له قراءة». وهذا الحديث رواه الإمام أحمد فى مسنده عن جابر مرفوعاً، وهو فى موطن مالك عن وهب بن كيسان، عن جابر موقوفاً، وهذا أصح. وهذه المسألة مبسطة فى غير هذا الموضع^(٢)، وقد أورد لها الإمام أبو عبد الله البخارى مصنفاً على حدة^(٣)، واختار وجوب القراءة خلف الإمام فى السرية والجهرية أيضاً، والله أعلم.

وقال على بن أبى طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ يعنى: فى الصلاة المفروضة. وكذا روى عن عبد الله بن المغفل.

وقال ابن جرير: حدثنا حميد بن مسعدة، حدثنا بشر بن المفضل، حدثنا الجريرى، عن طلحة بن عبيد الله بن كريب قال: رأيت عبيد بن عمير وعطاء بن أبى رباح يتحدثان، والقاص يقص، فقلت: ألا تسمعان إلى الذكر وتزوجبان الموعود؟ قال: فنظرا إلى، ثم أقبلنا على حديثهما. قال: فأعدت^(٤)، فنظر إلى، وأقبلنا^(٥) على حديثهما. قال: فأعدت الثالثة، قال: فنظرا إلى فقالا: إنما ذلك فى الصلاة: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾.

وقال سفيان الثورى، عن أبى هاشم إسماعيل بن كثير، عن مجاهد فى قوله: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ قال: فى الصلاة. وكذا رواه غير واحد عن مجاهد.

وقال عبد الرزاق، عن الثورى، عن ليث، عن مجاهد قال: لا بأس إذا قرأ الرجل فى غير الصلاة أن يتكلم.

(١) المسند (٢/١-٣) وسنن أبى داود برقم (٨٢٦) وسنن الترمذى برقم (٣١٢) وسنن النسائى (٢/١٤٠) وسنن ابن ماجه برقم (٨٤٨).

(٢) انظر الكلام مبسوطاً فى: مقدمة سورة الفاتحة.

(٣) سماه اجزاء القراءة خلف الإمام، مطبوع فى مؤسسة الرسالة ببيروت.

(٤) فى: فأعدت الكلام. (٥) فى: ثم أقبلنا.

وكذا قال سعيد بن جبير، والضحاك، وإبراهيم النخعي، وقتادة، والشعبي، والسدي، وعبد الرحمن ابن زيد بن أسلم: أن المراد بذلك في الصلاة.

وقال شعبة، عن منصور، سمعت إبراهيم بن أبي حرة يحدث أنه سمع مجاهدا يقول في هذه الآية: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ قال: في الصلاة والخطبة يوم الجمعة.

وكذا روى ابن جريج^(١)، عن عطاء، مثله.

وقال هشيم، عن الربيع بن صبيح، عن الحسن قال: في الصلاة وعند الذكر.

وقال ابن المبارك، عن بَقِيَّةَ: سمعت ثابت بن عجلان يقول: سمعت سعيد بن جبير يقول في قوله: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ قال: الإنصات يوم الأضحى، ويوم الفطر، ويوم الجمعة، وفيما يجهر به الإمام من الصلاة.

وهذا اختيار ابن جرير أن المراد بذلك [الإنصات في الصلاة وفي الخطبة؛ لما جاء في الأحاديث من الأمر بالإنصات]^(٢) خلف الإمام وحال الخطبة.

وقال عبد الرزاق، عن الثوري، عن ليث، عن مجاهد أنه كره إذا مر الإمام بآية خوف أو بآية رحمة أن يقول أحد من خلفه شيئا، قال: السكوت.

وقال مبارك بن فضالة، عن الحسن: إذا جلست إلى القرآن، فأنصت له.

وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم، حدثنا عباد بن ميسرة، عن الحسن، عن أبي هريرة، رضى الله عنه؛ أن رسول الله ﷺ قال: «من استمع إلى آية من كتاب الله، كتبت له حسنة مضاعفة، ومن تلاها كانت له نورا يوم القيامة». تفرد به أحمد^(٣)، رحمه الله.

﴿وَأَذْكُرَ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ (٢٠٥) إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ (٢٠٦)﴾.

يأمر تعالى بذكره أول النهار وآخره، كما أمر بعبادته في هذين الوقتين في قوله: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ [ق: ٣٩]. وقد كان هذا قبل أن تفرض الصلوات الخمس ليلة الإسراء، وهذه الآية مكية.

وقال هاهنا بالغدو - وهو أوائل النهار: ﴿وَالْآصَالِ﴾: جمع أصيل، كما أن الإيمان جمع يمين.

وأما قوله: ﴿تَضَرُّعًا وَخِيفَةً﴾ أى: اذكر ربك في نفسك رهبة ورغبة، وبالقول لا جهراً؛ ولهذا

(١) في ١٥: أ: وابن جرير.

(٢) زيادة من م، أ.

(٣) المسند (٢/٣٤١) وفي إسناده عباد بن ميسرة وهو ضعيف.

قال: ﴿وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾. وهكذا يستحب أن يكون الذكر لا يكون نداءً و[لا] (١) جهراً بليغاً؛ ولهذا لما سألوا رسول الله ﷺ فقالوا: أقریب ربنا فتناجیه أم بعيد فتناديه؟ فانزل الله: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: ١٨٦] (٢).

وفي الصحيحين عن أبي موسى الأشعري قال: رفع الناس أصواتهم بالدعاء في بعض الأمصار، فقال لهم النبي ﷺ: «أبها الناس، اربعوا على أنفسكم، فإنكم لا تدعون أصم ولا غانماً؛ إن الذي تدعونه سمیع قریب» (٣).

وقد يكون المراد من هذه الآية كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ١١٠]، فإن المشركين كانوا إذا سمعوا القرآن سيوه، وسبوا من أنزله، و[سبوا] (٤) من جاء به؛ فأمره الله تعالى ألا يجهر به، لئلا ينال منه المشركون، ولا يخافت به عن أصحابه فلا يسمعونهم، وليتخذ سبيلاً بين الجهر والإسرار. وكذا قال في هذه الآية الكريمة: ﴿وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾.

وقد زعم ابن جرير وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم قبله: أن المراد بهذه الآية: أمر السامع للقرآن في حال استماعه بالذكر على هذه الصفة. وهذا بعيد مناف للإنصات المأمور به، ثم المراد بذلك في الصلاة، كما تقدم، أو الصلاة والخطبة، ومعلوم أن الإنصات إذ ذاك أفضل من الذكر باللسان، سواء كان سرّاً أو جهراً، فهذا الذي قالاه لم يتابعا عليه، بل المراد الخوض على كثرة الذكر من العباد بالغدو والآصال، لئلا يكونوا من الغافلين؛ ولهذا مدح الملائكة الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ [وَيَسْبِحُونَهُ وَهُوَ يَسْجُدُونَ]﴾ (٥). وإنما ذكرهم بهذا ليشبه بهم في كثرة طاعتهم وعبادتهم؛ ولهذا شرع لنا السجود هاهنا لما ذكر سجودهم لله، عز وجل، كما جاء في الحديث: «ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها، يتمون الصفوف الأول، ويتراصون في الصف» (٦).

وهذه أول سجدة في القرآن، مما يشرع لئليها ومستمعها السجود بالإجماع. وقد ورد في حديث رواه ابن ماجه، عن أبي الدرداء، عن النبي ﷺ أنه عدها في سجدة القرآن (٧).

آخر [تفسير] (٨) سورة الاعراف، والله الحمد والمنة

(١) زيادة من أ.

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٣/ ١٨٠) من طريق عبدة السجستاني، عن الصلت بن حكيم، عن أبيه، عن جده فذكروه، وقد سبق الكلام عليه عند الآية: ١٨٦ من سورة البقرة.

(٣) صحيح البخاري برقم (٤٢٠٥) وصحيح مسلم برقم (٤٠٤٠٤).

(٤) زيادة من د.

(٥) زيادة من ك، م، أ، وفي هذا الآية.

(٦) رواه مسلم في صحيحه برقم (٤٣٠٠) من حديث جابر بن سمرة، رضى الله عنه.

(٧) سنن ابن ماجه برقم (١٠٥٦).

(٨) زيادة من ك، م.

فهرس السور

الصفحة	السورة
٥	سورة المائدة
٢٣٧	سورة الأنعام
٣٨٧	سورة الأعراف